

(فهرست الجزء الرابع من تفسير القرآن العظيم للإمام علي بن محمد المعروف بالخازن)

صحيحة

- ٢ (تفسير سورة يس عليه الصلاة والسلام)
- ٤ ذكر قصة بعث سيدنا عيسى عليه الصلاة والسلام الرسل الى أهل انطاكية
- ١٧ (تفسير سورة الصافات)
- ٢٧ ذكر الإشارة الى قصة الذبح
- ٣١ ذكر الإشارة الى قصة بعث الله تعالى سيدنا الياس عليه الصلاة والسلام نبيا الى بني اسرائيل
- ٣٧ (تفسير سورة ص)
- ٤٥ فصل في تنزيه داود عليه الصلاة والسلام عما لا يليق به الخ
- ٥٩ فصل في الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم أنا في ربي في أحسن صورة الخ
- ٦٢ (تفسير سورة الزمر)
- ٧٧ فصل في ذكر أحاديث تتعلق بقوله تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم الخ
- ٨٣ (تفسير سورة نجم المؤمن وتسمى سورة غافر)
- ٩٦ فصل في ذكر الدجال
- ١٠٢ (تفسير سورة فصلات وتسمى سورة السجدة وسورة المصايح)
- ١١٥ (تفسير سورة حم عسق وتسمى سورة الشورى)
- ١٢٣ فصل في ذكر التوبة وحكمها
- ١٣٠ (تفسير سورة الزخرف)
- ١٤٣ (تفسير سورة الشيطان)
- ١٤٨ ذكر قصة سبع على ما ذكره ابن اسحق الخ
- ١٥١ (تفسير سورة الحاقة وتسمى سورة الشريعة)
- ١٥٧ (تفسير سورة الأحقاف)
- ١٦٣ فصل لما وح الله تعالى الكافر بن بالتمتع بالطيبات آثر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والصالحون بعدهم اجتباب الذات في الدنيا رجااء تراب الآخرة
- ١٦٦ ذكر الآية في ذلك (أي قوله تعالى وأذ صرنا إليك نكرامن الجن الخ)
- ١٧١ (تفسير سورة محمد صلى الله عليه وسلم)
- ١٧٢ فصل في حكم الآية (يعني قوله تعالى فاذا القيمة الذين كفروا فاضرب الرقاب الخ)
- ١٨٥ (تفسير سورة الفتح)
- ١٩٦ ذكر سورة خير
- ٢٠١ ذكر صلح الحديبية
- ٢٠٤ فصل في فضل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
- ٢١٢ (تفسير سورة الحجرات)
- ٢١٩ فصل في حكم قتال البغاة

- ٢٢٧ (تفسير سورة ق)
 ٢٣١ فصل الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل
 من مزيد الخ
 ٢٣٤ (تفسير سورة الذاريات)
 ٢٣٦ فصل هذا الحديث من احاديث الصفات وفيه مذهبان معروفان الخ وهو قوله
 صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا الخ
 ٢٤٢ (تفسير سورة الطور)
 ٢٤٧ (تفسير سورة النجم)
 ٢٥١ فصل من كلام الشيخ محيي الدين النراوى في معنى قوله تعالى ولقد آتينا قرآنه
 اخرى وهل رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل ليلة الاسراء
 ٢٥٧ فصل في بيان الكبيرة وخصها وخصها عن الصغيرة
 ٢٦٣ (تفسير سورة القمر)
 ٢٦٦ فصل في سبب نزول الآية (اي قوله تعالى انا كل شيء خلقناه بقدر) وما ورد
 في القدر وما قيل فيه
 ٢٧١ (تفسير سورة الرحمن علا وعز وجل)
 ٢٨٢ (تفسير سورة الواقعة)
 ٢٩٤ (تفسير سورة الحديد)
 ٣٠٧ (تفسير سورة الحديد)
 ٣٠٨ فصل في احكام الظهار وفيه مسائل
 ٣١٠ فصل في احكام الكفارة وما يتعلق بالظهار وفيه مسائل
 ٣١٩ (تفسير سورة الحشر)
 ٣٢٤ (تفسير سورة الممتحنة)
 ٣٤٢ (تفسير سورة الصف)
 ٣٤٥ (تفسير سورة الجمعة)
 ٣٤٦ فصل في فضل الجمعة واحكامها واثم ناركها
 ٣٥٢ ذكر الاحاديث الواردة الدالة على هذه الاحكام (اي احكام الجمعة والخطبة)
 ٣٥٤ (تفسير سورة المنافقين)
 ٣٥٦ ذكر النسخة في سبب نزول هذه الآية (اي قوله تعالى سوا عليهم استغفرت لهم
 ام ان استغفرت لهم لن يغفر الله لهم الخ)
 ٣٥٩ (تفسير سورة التغابن)
 ٣٦٢ (تفسير سورة الطلاق)
 ٣٦٤ فصل في اعلان الطلاق في حال الحيض والنفس بدعة الخ
 ٣٦٧ فصل في حكم قوله تعالى اسكنوهن من حيث سكنتم مني ووجدكم
 ٣٧٠ (تفسير سورة الحديد)

٣٧٢	فصل اختلاف العلماء في نطق التحريم الخ
٣٧١	فصل وقال العلماء التوبة واجبة من كل ذنب على الفور الخ
٣٧٨	(تفسير سورة المائدة)
٣٧٣	(تفسير سورة ن)
٣٨٥	فصل في فضل حسن الخلق وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم
٣٩٢	فصل في شرح الفاظ حديث رؤية المؤمنين فيهم عز وجل يوم القيامة
٣٩٦	(تفسير سورة الحاقة)
٤٠٣	(تفسير سورة سأل سائل وتسمى المعارج)
٤٠٨	(تفسير سورة توح عليه الصلاة والسلام)
٤١٣	(تفسير سورة الجن)
٤١٣	فصل اختلاف الرواة هل رأى النبي صلى الله عليه وسلم الجن الخ
٤١٠	(تفسير سورة المزمل عليه الصلاة والسلام)
٤٢١	فصل عن قتادة قال سئل انس كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم
٤١٧	(تفسير سورة المدثر عليه الصلاة والسلام)
٤٣٦	(تفسير سورة القيامة)
٤٤٠	فصل في اثبات رؤية المؤمنين فيهم سبحانه وتعالى في الآخرة
٤٤٣	(تفسير سورة قل الخ وتسمى سورة الانسان ايضا)
٤٤٠	(تفسير سورة المرسلات)
٤٤٤	(تفسير سورة النازعات)
٤٤٨	(تفسير سورة النازعات)
٤٦٣	(تفسير سورة النازعات)
٤٦١	(تفسير سورة النازعات)
٤٦٩	(تفسير سورة النازعات)
٤٧١	(تفسير سورة النازعات)
٤٧٥	(تفسير سورة النازعات)
٤٧٨	(تفسير سورة النازعات)
٤٨٢	(تفسير سورة النازعات)
٤٨٤	(تفسير سورة النازعات)
٤٨٧	(تفسير سورة النازعات)
٤٩٠	(تفسير سورة النازعات)
٤٩٧	(تفسير سورة النازعات)
٥٠٠	(تفسير سورة النازعات)
٥٠٢	(تفسير سورة النازعات)

- ٥٠٥ (تفسير سورة الضحى)
- ٥٠٦ (تفسير سورة الم نشرح)
- ٥١٢ (تفسير سورة التين)
- ٥١٣ (تفسير سورة العلق)
- ٥١٤ فصل في هذا الحديث (أى حديث أول ما يدعى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة الخ) دليل صحيح صريح على أن سورة أقرأ أول ما نزل من القرآن الخ
- ٥١٧ (تفسير سورة القدر)
- ٥١٨ فصل في فضل ليلة القدر وما ورد فيها
- ٥١٩ ذكر الأحاديث الواردة في ليلة القدر
- ٥٢٠ ذكر ألبال مشتمكة
- ٥٢٢ (تفسير لم يكن وتسمى سورة البينة)
- ٥٢٥ (تفسير سورة الزلزلة)
- ٥٢٧ (تفسير سورة العاديات)
- ٥٢٨ (تفسير سورة القارعة)
- ٥٣٠ (تفسير سورة التكاثر)
- ٥٣٢ (تفسير سورة العصر)
- ٥٣٣ (تفسير سورة الشرح)
- ٥٣٤ (تفسير سورة الليل)
- ٥٣٩ (تفسير سورة قمر)
- ٥٤٢ (تفسير سورة المسد)
- ٥٤٣ (تفسير سورة النجم)
- ٥٤٥ فصل في شرح هذه الأحاديث وذكر ما يتعلق بها من الخوض
- ٥٤٩ (تفسير قول يا أيها المكافرون)
- ٥٥٠ (تفسير سورة النجم)
- ٥٥٨ (تفسير سورة آل عمران)
- ٥٦٠ (تفسير سورة الانشراح) فصل في تطاها
- ٥٦٢ (تفسير سورة العلق)
- ٥٦٥ فصل في تفسير الشروع في التفسير وذكر معنى الحديث وما قيل فيه (وهو قول عائشة رضي الله عنها إن النبي صلى الله عليه وسلم يحدو حتى كان يخيل إليه أنه صنع النبي ولم يصعه الخ) وما قيل في الحدو وما قيل في الرق
- ٥٦٥ فصل وقد ذكر بعض المتأخرين حديث عائشة المتقدم عليه الخ
- ٥٦٧ (تفسير سورة الناس)

الجزء الرابع من تفسير القرآن الجليل المسمى بساب التبريل في معاني
التبريل تأليف الشيخ الامام الخجة المندم العلامة قدوة الامة
وعلم الامة تاج السريرة ومجيب السئلة
الدين علي بن محمد بن ابراهيم البغدادي
الصدوق المعروف بالحازن
تعبه الله رحمة
آمين
٣

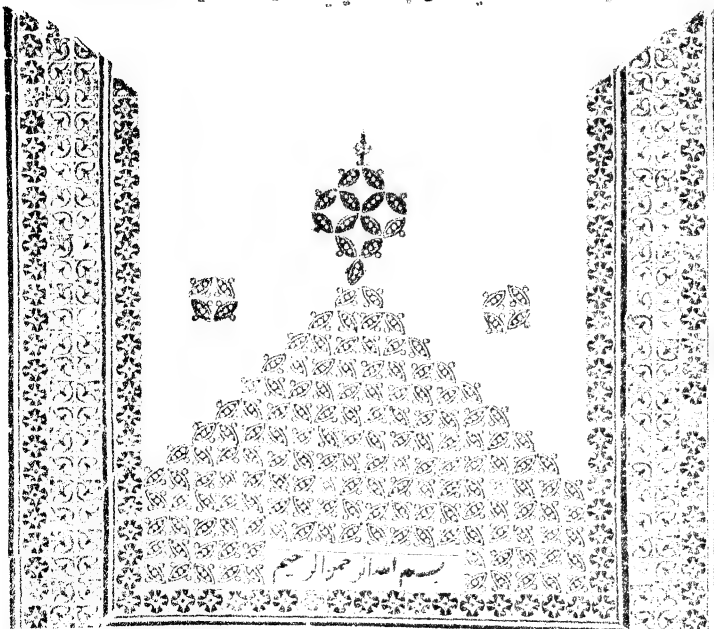
وقد حل في هامش هذا الكتاب ما لا بد من التبريل في التبريل وفي هامش التبريل
تأليف الشيخ الامام الجليل الشافعية العلامة أبي المراكات عبد الله
ابن احمد بن محمود النقي عليه السلام الرحمة والرحمة

﴿سورة يس سكية وهي ثلاث وثلاثون آية﴾
﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(يس) عن ابن عباس رضي الله عنهما معناه يا انسان في لغة طي وعن ابن الحنفية يا محمد وفي الحديث ان الله تعالى سماني في القرآن تسعة اسماء محمد

وأحمد وطوبى ويس والمزمل
والمدثر وعبد الله وقيل يأسد
يس باللاماة على وجرم ولف
وجادو محبي (والقرآن)
نسم (الحكيم) ذى الحكمة أو
لأنه دليل ناطق بالحكمة أولاته
كلام حكيم وصفه بصفة
الملك (الملك) (الملك)
جواب النسم وهو ودعى
الملك ارحم فاعلم المستملا
(على صراط مستقيم) خبر بعد
خبر أو صوابا للمسلمين أى الذين
أرسلوا على صراط مستقيم أى
صراط مستقيم وقوه هو الامام
(تبريز) نصب الامام شامى
وكونه غير أى ذكر على أو أ

تتميز على أوعلى الله فمدر أى منزل
تتميز على وعبره يالرفع على أنه
عبره مية الله شريف أى هو
تتميز على المصداق معنى الماهول
(العزيز) الغالب بعبارة حقنهم
كتابا أوهم ذوي النماز (الرحيم)
الحجاب بالانسان معنى حماة
افهام أولى الرشاد واللامنى
(المتدروما) فصل بعصر
المرسلان أى أرسلت لمتدروما
(ما أندرو باؤهم) ما نافية عند
الجهور أى قومنا غير مندر
آ باؤهم على الوصف بغير دليل
قوله لمتدروما ما ناههم بغير
من قبلنا وما أرسلنا الهم قبلنا



﴿سورة يس عليا الصلوة والسلام مكية﴾

وهي ثلاثون ألفاً وتسعمائة وتسعون ألفاً وثلاثمائة وأربعين ألفاً من أمم
 رضى الله عنهم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل شئ ظليما فظلم القرآن من أمم
 ومن قرأ أمم كتب الله فقرأه القرآن عشر مرات أمم حبه المزمع دى وقال
 حديث عن عبد الله بن مسعود عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم اقرأ على موتاكم من أمم حبه المزمع دى

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يس) قال اين عباس هو قسم وعنه ان معناه يا انسان بالخطيئة يعنى محمد صلى الله عليه وسلم وقيل يا سيد البشر وقيل هراهم بالقرآن (والقرآن الحكيم) أى الذى الحكمة لانه دليل ناطق بالحكمة وهو قسم وجوابه (الكتاب المرسلين) أى أى قسم بالقرآن ان محمد صلى الله عليه وسلم المرسلين وهو ورد على الكفار رحمت قالوا لست نرى (على صراط مستقيم) معناه وانك على صراط مستقيم وقيل معناه انك المرسلين الذين هم على طريقه مستقيمين (تزيل العزير الرحيم) أى القرآن تزيل العزير فى سلكه الرحيم لانه (لتدركوا ما أنذركم باؤهم) يعنى لم تدركوا باؤهم لان قرآنهم لم يبق قبل شهد صلى الله عليه وسلم وقيل معناه لتدركوا ما أنذركم باؤهم من العذاب (فهم غافلون)

من نذير أو موعظة لا تقصروا على المفعول الثاني أي العذاب الذي أنذروا بآؤهم كقولنا أنا أنذرناكم عذابا فليأى
أو مصدرية أي تنذروا أنذارا بآئهم أي مثل أنذارا بآئهم (فهم عاقلون) أن جعلت ما نافية فهو متعالي بالشيء أي لم ينذروا

فهم غافلون والافهم متعلق بقوله انك ان المرسلين للتبذير كما تقول ارسلتك الى غيلان للتبذير فانه غافل او فهو غافل
(لقد حق القول على اكثرهم فهم لا يؤمنون) يعنى قواد لا ملا من جهنم من الجنة والناس اجمعين اى تعالى بهم هذا القول
وثبت عليهم ووجب لانهم من علمهم وتوتون على الكفر ثم مثل تصيبهم على الكفر وان لا يسبيل الى ارفعوا بهم بان جعلهم
كالملولين المتعجبين في انهم لا يلتفتون الى الحق ولا يعطون اعتنا فمهم فحده ولا يباطون رؤسهم له وكما حاصلين بين سدين
لا يسمرون ما قد امهم ولا ما خلفهم في ان لا تأمل لهم ولا تسمع وانهم متعاونون عن النظر في آيات الله بقوله (انا جعلنا في
اعتنا فمهم اغلا لا هي الى الاذقان) معناه فالاغلال واصلة الى الاذقان ملازقة اليها (فهم متسبون) مرفوعة رؤسهم يقال رفع
السيف فهو قاه اذا رمى فرفع رأسه وهذا لان طوق العنق الذى فى عنق المعلق ٣ يكون في ملتقى طرفيه تحت الدقن حلقة

فيها رأس العود بارحان الحلقة
الى الدقن فيلا يظلمه يسطط
رأسه فلا يزال معه معا (وجعلنا
من بين أيديهم سدوا من خلفهم
سد) اي بين السدين حذو على
وحصص وقيل ما كان من عمل
الناس في العود وما كان من
خلق الله فكأن جعل
في اضم (فأغشيناهم) فأغشينا
ابصارهم اى غشيناها وجعلنا
عليها غشاوة (فهم لا يبصرون)
الحق وارشاد وقيل تزلزل في
عزوم وذلك ان ابا جهل حلف
لن رأى محمد ايعلى ليرضخ
رأسه فأتاه وهو على ومعه حجر
ليدمعه فثار فزع يده انشبت الى
عنه ووزق الحجر بيده حتى
فكروا عن ابا جهل فرجع الى
تومعه فاحسبهم فقال تخزوني
أخرأنا الله بهذا الحجر فذهب
فأبى الله بصره (وسواء عليهم
أأنذرتهم أم لم تنذرتهم لا يؤمنون)
اى سواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرتهم
والاعنى من اضله الله هذا

أى عار ادهم من الايمان وانزله (لقد حق القول) أى وجب العذاب (على
أكثرهم فهم لا يؤمنون) فيه اشارة الى ارادة الله تعالى السابقة فيهم فهم لا يؤمنون
لما سبق لهم من التبذير بذلك قوله عز وجل (انا جعلنا في أعقابهم أغلالا) تزلزل
في أبن جهل ود احببه الخرومين وذلك ان ابا جهل حلف لن رأى محمد ايعلى ليرضخ
عليه وسأبى ليرضخ رأسه باخرا فأتاه وهو على ومعه حجر ليدمعه فثار فزع يده
انشبت يده الى عنقه ووزق الحجر بيده (انا جعلنا في أعقابهم أغلالا) أى جعلنا
الحجر فقال له رجل من بني عزم أنا قتلهم هذا الحجر فأتاه وهو على ومعه حجر ليدمعه
فأبى الله تعالى بصره فحعل يسع صوته ولا يراه فرجع الى أعقابهم فلم يبصروهم حتى نادوا
فقالوا ما صنعت فقال يارايتو لقد سمعت صوته وحال بيني وبينه هيئة العمل فخطر
بذهبه لو دبرت منه لا كاني فأبى الله تعالى انا جعلنا في أعقابهم أغلالا لئلا يسهل الله على وجه
التبذير ولم يكن هناك غل أراد منعتهم عن الايمان وعوانع جعل الاغلال مثل الاغلال
وقيل حبسناهم عن الانفاق في سبيل الله وعوانع كالاغلال وتبذير انهم عوانع حبسية منعت
كما منع الغل وقيل انها واصل في الحجة بقوله في سبيل الله عز وجل هي في النار (فبى)
يعنى الى الابد (الى الاذقان) جمع ذقن وهو أسفل اللعنين لان الغل يجمع اليها الى العنق
(فهم متسبون) أى واقعو رؤسهم مع غض البصر وقيل أراد أن الاغلال تزلزل رؤسهم
فهم مرفوعة الرؤس برفع الاغلال لها (وجعلنا من بين أيديهم سدوا من خلفهم سدوا)
معناه منعناهم عن الايمان وعوانع فهم لا يستطيعون الخروج من التبذير الى الايمان
كأنسرب اسامه وخلقه بالاسداد وقيل خبناهم بالظلمة عن أدنى رسول الله صلى الله عليه
وسلم وهو قوله تعالى (فأغشيناهم) أى فاعغمناهم (فهم لا يبصرون) يعنى سبيل
الابصار (وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرتهم لا يؤمنون) يعنى من يرذله الله لم ينفعه
الاذكار (انما تنذر من اتبع الذكر) يعنى انما تنفع انذارك من اتبع القرآن فعمل
بما فيه (وخشى الرحمن بالغيب) أى خافه في السر والعلن (فبشره بغيره) أى لدنوبه
(وأبصر كرم) يعنى الجنة قوله تعالى (انما نحن حي الموتى) أى للبعث (وكتب

الاغلال لم ينفعه الاذكار وروى ان عمر بن عبد العزيز قرأ الآية على غيلان القدرى فقال كاني لم أقرأها أشهدك اى تأتب عن
قولي في التبذير فقال عرا اللهم ان صدق قلب عليه وان كذب غلط عليه من لارجه فأخذ هشام بن عبد الملك من عنده فقطع
يديه وربطه فوصله على باب دمشق (انما تنذر من اتبع الذكر) أى انما تنفع باذارك من اتبع القرآن (وخشى الرحمن
بالغيب) وخاف عقاب الله ولم يره (فبشره بغيره) وهى المعصية ذنوبه (وأبصر كرم) أى الجنة (انما نحن حي الموتى) تبعناهم بعد
ماتهم او خسرناهم من التمل الى الايمان (وكتب ما قدموا) ما اسلموا من الاعمال الى المحلات وغيرها (وأبصر كرم) ما اسلموا

(فقالوا انا اليكم مرسلون) أي قال الثلاث لاهل القرية (قالوا) أي اصحاب القرية (ما أنتم الا بشر مثلنا) ورفع بشر هنا
 رخص في قوله بهذا البشر الاتصاف النبي بالافريق لما شبهه بليس وهو الموجب لعمله (وما أنزل الرحمن من شيء) أي وحيها
 (ان أنتم الا تكذبون) ما أنتم الا كذبة (قالوا) أي بنا يعلم انا اليكم مرسلون) أكد الثاني باللام دون الاول لان الاول ابتداء
 الجواب والثاني جواب عن انكار فيحتاج الى زيادة تأكيد بنا يعلم جار مجرى القسم في التوكيد وكذلك قولهم شهد الله
 وعلم الله (وما علمنا الا البلاغ المبين) أي التليخ الظاهر المكشوف بالآيات الشاهدة بجمته (قالوا انا ناطقون بانكم)

نساء متابعكم وذلك انهم كرهوا
 ان يسموهم وشرب مشبه بنحوهم
 وعادة الجهال ان يسمووا بكل
 شيء ما رواه الله وقبله طبعهم
 وانشاء ما يسمونهم وانشاء
 ذكرهم فان اسماءهم سلا أو
 نعمه قالوا يشتم هذا وركبة
 ذلك وقيل حس من المفسر
 فقالوا ذلك (انتم لم تقربوا) عن
 بقا لكم هذا (الرجعكم) فاستلهم
 او لعلهم انزل شتمكم (والرجعكم)
 انما اناب اليه وليصيبكم عذاب
 النار وهو أشد عذاب (قالوا)
 طائفة) أي سبب شتمكم
 (معكم) وهو المفسر (ان)
 به مرة لاسمهم وحرف الشرط
 كوفي وشاي (ذكرتم) وعظم
 ودعيتم الى الاسلام وجواب
 الشرط فظهر وتقدره تطيرتم
 آمن به مرة ممدودة بعدها ياء
 سكونية أو نحوها وأين مرة
 مقصورة بعدها ياء مكسورة
 مكى ونافذ ذكرتم بالتحقيق
 تريد (بل أنتم قوم مسرفون)
 تجاوزون الحد في العيان في

أي قولهم رسول ثالث وهو شمعون وقيل شلوم وانما اضاف الله تعالى الارسال اليه
 لان عيسى عليه الصلاة والسلام انما بعثهم باذن الله عز وجل (فقالوا) يعني الرسل جميعا
 لاهل انطاكية (انا اليكم مرسلون قالوا) ما أنتم الا بشر مثلنا وما أنزل الرحمن من شيء) أي لم
 يرسل رسولا (ان أنتم الا تكذبون) أي فماتزعون (قالوا) بنا يعلم انا اليكم مرسلون) أي
 وان كذبتمونا (وما علمنا الا البلاغ المبين) أي بالآيات المدة على صدقنا (قالوا انا
 ناطقون بانكم) أي نساء منكم وذلك لان المظرح حس عنهم فقالوا اصابت ذلك بشؤمكم (لئن
 لم ندرنا) أي تسكروا عنا (الرجعكم) أي لعنتكم وتبيل بالحجارة (والعنة منكم عذاب
 النار قالوا طائفة معكم) أي شؤمكم معكم كقوله وتكذبكم يعني اصابع الشوم من قبلكم
 وقال ابن عباس حطكم من الخير والشر (ان ذكرتم) معناه اظهيرتم لان ذكرتم
 وعظم (بل أنتم قوم مسرفون) أي في ضلالكم وشرككم متمادون في غيركم قوله عز
 وجل (وطعن من أقصى المدينة رجل يسعى) هو حبيب التجار وقيل كان قصارا وقال
 وهب كان يعمل الحر بركان سقيما اتدأ سرع فيه المجدام وكان سيرة عند أقصى
 من أبواب المسجد وكان مؤمنا ذاصقة يجمع كسبه فاذا أمسى قسمه نصفين نصفه
 ليعباد ويصدق بشفقة فلما بلغه ان قومه كذبوا الرسل وقصدوا قتلهم جاءهم
 (قال يا قوم اتبعوا المرسلين) وقيل كان في غار بعيدا به فلما بلغه خبر الرسل اتاهم
 وانهار دمه وقال لهم اتسألون على هذا اجرا قالوا لا فيل على قومه وقال يا قوم اتبعوا
 المرسلين (اتبعوا من لا يستلمكم اجرا وهم مهتدون) أي لا تخشرون معهم شيئا من
 دنياكم وترجعون خلفه فيضل لكم خيرا الدنيا والآخرة فلما قال ذلك قالوا له أو
 أنت مخالف لديننا ومتابع دين هؤلاء الرسل ومؤمن باللهم فقال (وما لي لا أعبد الذي
 فطرني واليه ترجعون) قيل اضاف الفطرة الى نفسه والرجوع اليهم لان الفطرة اثر
 النعمة وكانت عليه اظهر والرجوع فيه معنى الرجوع كان بهم البقي وقيل معناه أي
 شيء لا اذم لأعبد خالق واليه تردون عند البعث فيجزىكم بما عملكم (أأنتخذ من دونه آلهة)
 أي لا أنتخذ من دونه آلهة (ان يردن الرحمن بضر) أي بسوء ومكره (لا تنعن عنى) أي لا
 تدفع عنى (شفاعتهم شيئا) أي لشفاعة لها فتعني عنى (ولا ينقدون) أي من ذلك المذكور

شما انكم الشؤم من قبلكم لان قبل رسل الله وتذكيرهم أو بل أنتم مسرفون في ضلالكم وغيركم حيث تشاءمون
 وقيل
 عن حبيب التبر ليه من رسل الله (وجاء من أقصى المدينة رجل يسعى) هو حبيب التجار وكان في غار من الجبل بعيدا الله
 فلما بلغه خبر الرسل اتاهم وانهار دمه وقال اتسألون على ما جئتم به اجرا قالوا لا (قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يستلمكم
 اجرا) على تليخ الرسالة (وهم مهتدون) أي الرسل فقالوا اوانت على دين هؤلاء فقال (وما لي لا أعبد الذي فطرني)
 خلفتي (والله ترجعون) واليه مرجعكم وما لي حمزة (أأنتخذ) يهزئين كوفي (من دونه آلهة) يعني الاصنام (ان يردن الرحمن
 بضر) شرط حجاب (لا تنعن عنى شفاء ولا ينقدون) من مكره ولا ينقدون فاسمعوني في الحالين يعقوب

(ان اى اذا) اى اذا اخذت (انى ضلال مبين) ظاهر بين ولما نصح قومه أخذوا يرجونه فأسرغ نحو الرسل قبل ان يقتل فقال لهم (انى آمنتم بكم فانهون) اى اسعوا اليما نى لنشهدوا الى به ولما قيل (قيل) له (ادخل الجنة) وقبره فى سوق انطاكية ولم يقل قيل له لان الكلام سيق لبيان المقول لا لبيان القول له مع كونه معلوما وفيه دلالة ان الجنة مخلوقة وقال الحسن لما اراد القوم ان يقتلوه دفعه الله اليه وهو فى الجنة ولا يموت الا بقاء السموات والارض فلما دخل الجنة ورأى نعمها قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لى ربى (و جعلنى من المكرمين) بالجنة (وما أنزلنا) ما نزلنا (على قومه) قوم حبيب (من بعده) اى من بعده قوله أو دفعه (من جند من السماء) لتعذيبهم (وما كنا منزليين) وما كان يصح في حكمه تما أن نزل في اهلال قوم حبيب جند من السماء وذلك لان الله تعالى ٧ أخرى هلاك كل قوم على بعض الوجوه دون بعض الحكمة افاضت ذلك

(ان كانت) الاخذة أو العقوبة (الاصحبة واحدة) صاحب جبريل عليه السلام صيغة واحدة (فاذا هم نامدون) ميتون كما تشهد السار والمعنى ان الله كفى أمرهم بصحة ما لم ينزل لاهلاكهم جندا من جنود السماء كما فعل يوم بدر الخندق (يا حسرة على العباد ما يايتهم من رسول الا كانوا به يستهزئون) الحسرة شدة الندم وشدة اذناء للحسرة فاعلمهم كما غافل لها تعالى يا حسرة فهدى من أدول الله اتى حقلان ان شخصه في اوى حال استهزأ بهم بالرسول والممن أنهم اذعان بتدبير عليهم المخسرون ويشتهف على ظلمهم المتلفون أو هم يتعسر عليهم من جهة الملائكة والمؤمنين من الثقلين (الم يروا) الم يعلموا (كم أهلكنا قبلهم من التورون) كم تصيب باهلكنا وروا

وقيل من العذاب (انى اذا الف ضلال مبين) اى ضا ظاهر (انى آمنتم بكم فانهون) اى فاشهدوا الى بذلك قيل هو خطاب للرسل وقيل هو خطاب لقوه فلما قال ذلك وثب القوم عليه وشبه رجل واحد فقتلوه قال ابن مسعود ووطئوه رجلهم حتى خرج قصبه من دربه وقيل كانوا يرمونه بالحجارة وهو يقول اللهم اهد قومي حتى اهلصكوه وقبره بانطاكية فلما ماتى الله تعالى (قيل) له (ادخل الجنة) فلما أفضى الى الجنة ورأى نعمها (قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لى ربى و جعلنى من المكرمين) غنى ان يعلم قومه ان الله تعالى غفر له واكرمه ليرغبوا فى دين الرسل فلما قتل غضب الله عز وجل له فجعل لهم العقوبة فأمر جبريل عليه الصلاة والسلام فصاح بهم صيغة واحدة فأتوا عن آخرهم فذلك قوله تعالى (وما أنزلنا على قومه من بعده من جند من السماء) يعنى الملائكة (وما كنا منزليين) اى ما كنا لنفعل هذا بل الامر في اهلاكهم كان ايسر مما تصورون ثم بين عتوهم فقال تعالى (ان كانت الاصحبة واحدة) قال المفسرون اخذ جبريل بعضا من باب المدينة وصاح بهم صيغة واحدة (فاذا هم نامدون) اى ميتون (يا حسرة على العباد) يعنى يا حسرة وندامة وكآبة على العباد والحسرة ان تركب الانسان من شدة الندم ما لا نهاية له حتى يبقى قلبه حديرا قيل يتعسرون على أنفسهم لما علموا من العذاب حيث لم يؤمنوا بالرسول الثلاثة فماتوا الايمان حيث لم ينفقهم وقيل يتعسر عليهم الملائكة حيث لم يؤمنوا بالرسول وقيل يقول الله تعالى يا حسرة على العباد يوم القيامة حيث لم يؤمنوا بالرسول ثم بين سب تلك الحسرة فقال تعالى (ما يايتهم من رسول الا كانوا به يستهزئون) قوله تعالى (الم يروا) اى الم يتعسروا خضاب لاهلكهم (كم أهلكنا قبلهم من التورون) اى من الامم الخالية من أهل كل عصر سوا ذلك لانهم في الوجود (أنهم اليهم لا يرجعون) اى لا يعودون الى الدنيا أفلا يعتبرون بهم (وان كل لما جميع لدينا محضرون) يعنى ان جميع الامم يحضرون يوم القيامة (وآية لهم) يعنى

معلق عن العمل في كم لان كم لا يعمل فيساعامل قبلها كانت للاستفهام والخبر لان أصلها الاستفهام الا ان معناه نافذ في الجملة وقوله (أنهم اليهم لا يرجعون) يدل من كم أهلكنا على المعنى لاعلى اللفظ تقدس الم يروا أكثر اهلاكتنا للتورون من قبلهم كونههم غير راجعين اليهم (وان كل لما جميع لدينا محضرون) لما بالتشديد شامى وعاصم وجزء بمعنى الاوان انيسة وغيرهم بالتحقيق على ان ماصلة لنا كيدوان تحفة من الثقيلة وهى بمثابة الام لا محالة والتموين في كل موضع من المضاف اليه والمعنى ان كلهم محشورون مجموعون محضرون الحساب أو معدنون وأما الخبر عن كل جميع لان كل يقيد معنى الاحاطة بالجميع فعيل بمعنى مفعول ومعناه الاجتماع يعنى ان الحشر يجمعهم (وآية لهم) مبتدأ وخبر اى وعلامة تنبئ على ان الله يبعث الموتى باحياء الارض اليتمة ويجوز ان يرتفع آية بالابتداء ولهم صفة واخبرها

(الارض الميتة) اليابسة وبالشد يد مدنى (احيائها) بالمطر وهو استئناف بيان ليكون الارض الميتة آية وكذلك تسليح ونحوه وان توصف الارض والليل بالفعل لانه اريد بها اجناسان مطلقان لا ارض وليس باعيانها معوماً لعمامة النكرات في وصفهما بالافعال ونحوه ولقد امر على التثنية سبتي * (واخرجنا منها حيا) اريد به الجنس (فنهيا كاون) قدم الظرف ليدل على ان الحب هو الشيء الذى يتعلق به معظم العيش ويقوم بالارتقاء منه صلاح الانس واذا قل حيا لقطع ووقع الضر واذا فقد حضر الملاك ونزل البلاد (وجعلنا فيها) فى الارض (جنات) بساتين (من نخيل واعناب ونخرا فيها من العيون) من زائدة عند الاخفش وعند غيره المفعول محذوف تقديره ما ينفعون به (لأكلها من ثمرة) والضمير لله تعالى الى اى كانوا مما خلقه الله من الثمر من ثمرة حرة وعلى ٨ (وماعلمته أيديهم) اى وماعلمته أيديهم من العرس والسقي والتلقي وغير ذلك من الاعمال الى ان يبلغ الثمر

منتهاه بمعنى ان الثمر في نفسه فعل الله وحلة هوفية ثمر من كدبى آدم وأصه من ثمرة كما قال وجعلنا ونخرا نافعاً للكل من الكلام من التكلم الى الغيبة على طريق الالتفات ويجوز أن يرجع الضمير الى الخيل ويترك الاعناب تفسيره يرجع اليها لانه علم انتهى في حكم الخيل مما على يد من أكل ثمرة ونحوه وان مراد من ثمرة كور وهو الجنات كما قال رؤبة فيها خطوط من يابس وباقى كأننى الجند ترويع البقي فتعبد له فقال اردت كأن ذلك وما علفت كوفى غير ناس وهى فى ماضى اهل الكوفة كذلك وفى ماضى اهل الحرمين والبصرة والناسم مع الضمير وقيل ما نافية على ان الثمر خلق الله ولم يعلمه ايدى الناس ولا يتقدمون عليه (أفلا يشكرون)

تدلم على كمال قدرتنا على احياء الموتى (الارض الميتة أحيائها) اى بالمطر (وأخرجنا منها) اى من الارض (حيا) يعنى الحنطة والشعير وما أشبههما (فنهياً كاون) اى من الحب (وجعلنا فيها) اى فى الارض (جنات) اى بساتين (من نخيل واعناب ونخرا فيها من العيون) لآكلها من ثمرة اى من الثمر الحاصل بالماء (وماعلمته أيديهم) اى من الزرع والعرس الذى تعبوا فيه وقرئ علفت بغير هاء وقيل مالتنى والمعنى ولم تعلمه أيديهم وليس من صيغة مسمول بل وجدوها مرة وقيل اراد العيون والانتهاز الى لم تعلمها يد خلق مثل النيل والفرات وجبله (أفلا يشكرون) اى نعمة الله تعالى (سبحان الذى خلق الارواح كلها) يعنى الاصناف كلها (ما علمت الارض) اى من الاشجار والاعناب والحبوب (ومن أنفسهم) اى الذكور والانثى (وما لا يعلمون) يعنى ما خلق الله تعالى من الاشياء فى البر والبحر من الدواب قوله عز وجل (وأي تعلمهم) يعنى تدلم على قدرتنا (الليل تسليح) اى تنزعون سكتها (منه) النهار فاذا هم مظلون اى فاذا هم فى الظلم وذلك ان الاصل هى الظلمة والنهار داخل عليها فاذا غربت الشمس اطلع النهار من الليل فتظهر الظلمة (والشمس تجري مسرعة) اى الى مستقرها فيسيل الى انهاء سيرها عند انقضاء الدنيا وقيام الساعة وقيل تسير فى منازل حتى تنهى الى ابعدها ثم ترجع الى اول منازلها واما تسير حتى تنهى الى ابعدها فمعارها ثم ترجع فذلك مستقرها وقيل مستقرها نهاية ارتفاعها فى السماء فى النصف من يومها ثم تنهى الى ابعدها فتقرأ ابن مسعودوا الشمس تجري لا مستقر لها اى لا قرار لها ولا يوقف فى مارية اى الى يوم القيامة وقد صرح عن النبي صلى الله عليه وسلم فمعارها وانوارها قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله والشمس تجري مسرعة فقلنا قال مستقرها تحت العرش وفى رواية قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدرى تحت العرش من الشمس أين تذهب الشمس قال الله ورسوله أعلم قل انها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتأتى نوراً لها

استبصار وحس على شكر النعمة (سبحان الذى خلق الارواح) الاصناف كلها ما علمت الارض (من الخيل) ويرثف والشجر والزرع والثر (ومن أنفسهم) الاولاد كوروا انما (وما لا يعلمون) ومن ارواح لم يطعمها الله علمها ولا وصلوا الى معرفتها فى الاودية والجارأى لا يعلمها الناس (وأي تعلم الليل تسليح منه النهار) تخرج منه النهار اخرجاً لا يبق معه شئ من ضياء النهار او تخرج عنه الفاتح تخرج الفاتح من نفس الزمان كمنحصر رجبى اسود لان اصل ما بين السماء والارض من الهواء الخفيف كسبي بعضه ضوء الشمس كسيت مثل أسرج فيه فاذا غاب السراج اظلم (فاذا هم مظلون) داخلون فى الظلام (والشمس تجري) وآية من الشمس تجري (لمستقرها) لمجدها ما زقت مقدرتها الى الشمس فليكنها فى آخر السنة شبه بمستقرها اذا غاب من مسيرها أو تجد لها من مسيرها كل يوم فى راتى غيرتنا وهو المغرب بآلاتها أمرها عند انقضاء الدنيا

(ذلك) الجرى على ذلك التقدير والحساب الدقيق (تقدير العزيز) الغالب بقدرته على كل مقدور (العلم) بكل معلوم (والقمر) نصب بفعل يسموه (قدرناه) وبالرفع مكي ونافع وأبو عمرو وسهل على الابتداء والخبر قدرناه أو على آية قلهم القمر (منازل) وهي ثمانية وعشرون منزلا ينزل القمر كل ليلة في واحد منها لا يتخاها ولا يتقاصر عنه على تقدير مستوي يسير فيها من ليلة المستهل الى الثامنة والعشرين ثم يستمر ليومين أو ليلة إذا نقص ٩ الشهر ولا بد في قدرناه منازل من تقدير عضاف

لأنه لا معنى لتقدير نفس القمر منقول أي قدرناه نوره فيزيد وينقص أو قدرناه مسيره منازل فيكون طرفا فإذا كان في آخر منازلها ذوق واستتوس (حتى عاذكاله رجوع) هو عود الشعر إذا ليس وأوج وزنه فعلون من الانعراج وهو الانعفاف (التقديم) العنق الخول وإذا قدم ذوق والخنى واصفر فشيبه التسمر به من ثلاثة أوجه (لا الشمس ينبغي لها) أي لا يتسهل لها ولا يصح ولا يستقيم (أن تدرك القمر) فتجتمع مع بعض وقت واحد ويدخل في سطوته قطعه من نوره لأن لكل واحد من النيران سلطانا على حياها فسلطان الشمس بالنهار وسلطان القمر بالليل (ولا الليل سابق النهار) ولا يسبق الليل النهار أي آية الليل آية النهار وهذا الترتيب الى أن تقوم القيامة فيجتمع الله بسين الشمس والقمر وتطلع الشمس من مغربها (وكل) التسوس فيه عوض من المنافي اليه أي وكلمهم والضمير

ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعي من حيث جئت قطع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجري مسתרها ذلك تقدير العزيز العليم أخرجه في الصحيحين قال الشيخ يحيى الدين النوى اختلاف المفسرون فيه فقال جماعة بظاهر الحديث قال الواحد في فعل هذا القول إذا غربت الشمس كل يوم استقرت تحت العرش الى أن تطلع وقيل تجري الى وقت لها وأصل لا تتعداه وعلى هذا مستقرها انتهاء مسيرها عند انقضاء الدنيا وأما سجود الشمس فهو تميز وادراك الخلق لله تعالى فيها والله أعلم (ذلك) أي الذي ذكر من جرى الشمس على ذلك التقدير والحساب الذي بكل النظر عن استخراجها وتقرير الالفهم عن استنباطه (تقدير العزيز) أي الغالب بقدرته على كل شيء مقدور (العلم) أي الخيط علما بكل شيء قوله تعالى (والقمر قدرناه منازل) أي قدرناه منازل وهي ثمانية وعشرون منزلا ينزل كل ليلة في منزل منها لا يتعداه يسير فيها من ليلة المستهل الى الثامنة والعشرين ثم يستمر ليومين أو ليلة إذا نقص فإذا كان في آخر منازلها ذوق واستتوس (حتى عاذكاله رجوع) هو عود الشعر إذا ليس وأوج وزنه فعلون من الانعراج وهو الانعفاف (التقديم) العنق الخول وإذا قدم ذوق والخنى واصفر فشيبه التسمر به من ثلاثة أوجه (لا الشمس ينبغي لها) أي لا يتسهل لها ولا يصح ولا يستقيم (أن تدرك القمر) فتجتمع مع بعض وقت واحد ويدخل في سطوته قطعه من نوره لأن لكل واحد من النيران سلطانا على حياها فسلطان الشمس بالنهار وسلطان القمر بالليل (ولا الليل سابق النهار) ولا يسبق الليل النهار أي آية الليل آية النهار وهذا الترتيب الى أن تقوم القيامة فيجتمع الله بسين الشمس والقمر وتطلع الشمس من مغربها (وكل) التسوس فيه عوض من المنافي اليه أي وكلمهم والضمير

بل انما تركب السنين وقد الحزم سرا وأهله العرق وانما ذكر ذريرتهم دونهم لأنه أبلغ في الامتنان عليهم وأبلغ في التعجب من قدرته على

درجاتهم مدني وشامي (في القلائك المتكون) أي المملوء والمراد بالذرية الأولاد ومن بهمهم جملة وكذا وسعتهم الى القارات في برا وبحرا أو الأباء لانهم الأصدا والقلائك على هذا السيفيه روح عليه السلام وقيل معنى جل الله ذرياتهم في الله جل فيأ آباءهم الأقدمين وفي أصلهم هم وذريتهم وانما ذكر ذريتهم دونهم لأنه أبلغ في الامتنان عليهم (وخلقنا لهم من مثله) من مثل القلائك (عابر كرون) من الليل وهي سفائن البر

هذا القول يكون قوله من مثله أى من مثل ذلك الكذاب كيون أى من السفن
والزوارق فى الانهار والكبا والصحار (وان نأ أنقرهم فلا صرح لهم) أى لا مغيب لهم
(ولا هم يفتنون) أى يخرجون من الغرق قال ابن عباس ولا أحد يفتنهم من عذابي (الا
رحمة منا ومتاعا الى حين) أى الآن يرجهم الله ويمتحنهم الى انقضاء آجالهم (واذا قيل
لهم اتقوا ما بين أيديكم وما خلفكم) قال ابن عباس ما بين أيديكم يعنى الآخرة فافعلوا
لهما وما خلفكم يعنى الدنيا فاحذروها ولا تغتروا بها وقيل ما بين أيديكم يعنى وقائع الآ
تعالى من كان قبلكم من الامم وما خلفكم يعنى الآخرة (العلمكم ترجون) أى لتكون
على رجااء الرحمة وجواب اذا اخذتوف تقديره واذا قيل لهم اتقوا اعرضوا و يدل على
الحذف قوله تعالى (وما نأتىهم من آية من آيات ربهم) أى دلالة على صدق محمد ص
الله عليه وسلم (الا كانوا عنها معرضين) قوله عز وجل (واذا قيل لهم اتقوا
ربكم) أى عما أعطاكم (الله) تراثى فى كنه رقرش وذلك ان المؤمنين قالوا الكفار مكا
أنفوا على المساكين مما رزقهم الله تعالى من أمر السكم وهو ما جعله الله من حوته
وانعامهم (قال الذين كفروا الذين آمنوا أنضمم) أى انزق (من لو يشاء الله اطعمه) أى
رزقه قيل كان العاص بن وائل السهمى اذا سأل المسكين قال له اذهب الى ربك فم
أولى منى بك ويقول تمدنعه فأطعمه انا ومعنى الآية أنهم قالوا الواراد الله ان برزقه
لرزقه فم فحين يوافق مشيئة الله فيهم فلم نطعمهم لم نطعمه وهذا ما يتسلب به الخلا
يقولون لا نعنى من حرمه الله وهذا الذى يزعمون باطل لان الله تعالى اغنى بعض الخلق
وأفقر بعضهم ابتلاء للدينام الفقير لا يخلو واعطى الدنيا لآخرى لا استحقاقا وام
الغنى بالانفاق لا حاجة الى ماله ولكن ليدلوا الغنى بالفقر فيما فرض له من مال الغنى ولا
اعتراض لاحد فى مشيئة الله وحكمته فى خلقه والمؤمن يوافق امر الله تعالى وقيل
قالوا هذا على سبيل الاستمراء (ان انتم الا فى ضلال مبين) قيل هو من قول الكفار
للمؤمنين ومعه ما انتم الا فى خصا بين بابائكم محمد او ترك ما نحن عليه وقيل هو من قول
الله تعالى للكفار ما اردوا من جواب المؤمنين (و يقولون متى هذا الوعد) يعنى يوم
القيامة والبعث (ان كنتم صادقين) قال الله تعالى (ما ينظرون) أى ينتظرون (الا
صبيحة واحدة) قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يريد النفخة الاولى (تأخذهم وهم
محصون) أى فى امر الدينام البيع والشراء ويتكلمون فى الاسواق والخاص وفي
متصرفاتهم قاتلهم الساعة اغفل ما كانوا عنها وقد صرح فى حديث آخر به رضى الله
تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ولتتقوا من الساعة وتشر الرجال نوابيئها

بها الامم المسكذبة بانبيائها وما
خلفكم من امر الساعة اوقنة
الدنيا وعقوبة الاخرة (اعلمكم
ترجون) لكم كونوا على رجاء
رحمة الله وجواب اذا مضى رأى
أعرضوا وجاهدوه لان قوله
(وما تأتكم من آية من آيات
ربهم الا كانوا عنها معرضين)
يدل عليه ومن الاولى تأكيد
الغنى والثانية للتبعيض أى
ودأبهم الاعراض عند كل آية
وموعظة (واذا قيل لهم)
لمسركم مكة (أنفقوا من ارضكم
الله) اى تصدقوا على الفقراء
(قال الذين كفروا الذين آمنوا
انظروا من لو يشاء الله اطعوه)
عن ابن عباس رضى الله عنهما
كان مكة زنادقة اذا امروا
بالصدقة على المساكين قالوا
لا والله ايقره الله ونفعه نحن
(ان انتم الا فى ضلال مبين)
قول الله لهم اوحاكية قول
المؤمنين لهم اوهو من جملة
جوابهم للمؤمنين (ويقولون
مضى هذا الوعد) اى وعد البعث
والقيامة (ان كنتم صادقين)
فما تقولون خطاب للنبي
وأصحابه (ما يترون) ينتظرون
الاصطفاء اجدة هذه النفقة

الاولى (تأخذهم وهم يعضمون) حمز ميسكون الخاء وحقه ف الصاد من خصمه اذا غلبه في الخصومة فلا
وشدد الباقون الصاد اى يعضمون نادغام التاء في الصاد فكأنهم مع فتح الخاء مكى بمثل حركة التاء المدغمه الياء يسكون
الخاء مدغم في بكسر الباء الخاء محضى فانه مع الباء الخاء في الكسر ويقع الياء وكسر الخاء غيرهم والمعنى تأخذهم وبعضهم

(فلا يستطيعون توصية) فلا يستطيعون أن يوصوا في شيء من أمورهم توصية (ولأهلهم يرجعون) ولا يقدرُونَ على الرجوع إلى أمثالهم بل يموتون حيث يسمعون الصيحة (وتنفخ في الصور) هي النفخة الثانية والصور القرن أوجع صرورة (فأذا هم من الاجداث) أي القبور (إلى ربهم ينسلون) يعدون بكسر السين ١١ وضحاها (قالوا) أي الكفار (يا ويلنا) فإذا هم من الاجداث

فلا يتأبى عليه ولا يطوي يانه ولا تقوم الساعة وقد انصرف الرجل بين لقمة فلابطع
ولتقوم الساعة وهو يلبط حوضه فلا يسي في فيه ولتقوم الساعة وقد رفع أكلته إلى
فيه فلا يطعمها أخرجه البخاري وهو طرف من حديث وسلم من حديث عبد الله بن
عمر بن العاص رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثم ينفخ في الصور
فلا يسمعه أحد إلا أوصى ليلًا فأول من يسمعه رجل يلوط حوض أباه فصعق ويصعق
لناس اللقمة بفخ اللام وكسر هاء الناقة القريبة العهد من التاج وقوله وهو يلبط
حوضه يعني بطنه ويصلحه وكذلك يلوط حوض أباه وأمه من اللوط وقوله أوصى
ليلاً أوصى صفة العنق وأوصى يعني أمان عنته يسمع وقوله تعالى (فلا يستطيعون
توصية) أي لا يقدرّون على الإيذاء بل يعجبوا عن الوصية فاتوا (ولا إلى أهلهم
يرجعون) يعني لا يقدرّون على الرجوع إلى أهلهم لأن الساعة لا تعلمهم شيئاً (وتنفخ في
الصور) هذه النفخة الثانية وهي نفخة البعث بين النفختين أربعون سنة (ق) عن
أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفختين
أربعون قالوا يا أبا هريرة أربعين يوماً قال أبيت قالوا أربعين شهراً قال أبيت قالوا أربعين
سنة قال أبيت ثم ينزل من السماء ماء فيمتنون كما مدت البقل وليس من الإنسان شيء لا
يبلغ الأضواء واحداً وهو عجب الذنب ومنه مركب الخلق يوم القيامة (فأذا هم من
الأحداث) أي القبور (التي بهم ينسلون) أي يخرجون منها أحياء (قالوا يا ربنا من
بعثنا من مرقدنا) قال ابن عباس انما يقولون هذا الآن الله تعالى يرفع عنهم العذاب بين
النفختين فيمردون فإذا بعثوا بعد الثانية وعابوا أحوال القيامة دعوا بالويل وقيل إذا
عابن الكفار جهنم وأنواع عذابها صاعداً عذاب القبر في جنبها كالنوم فقالوا يا ربنا من
بعثنا من مرقدنا (هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) أقروا حين لا ينفعهم الأقرار
وقيل قالت لهم الملائكة ذلك وقيل يقول الكفار من بعثنا من مرقدنا فيقول المؤمنون
هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون (إن كانت الاصصة واحدة) يعني النفخة الأخيرة
(فأذا هم جميع لدينا محضرون) أي للحساب (فالיום لا تظلم نفس شيئاً ولا تجزون إلا
ما كنتم تعملون) قوله تعالى (إن أصحاب الجنة اليوم في شغل) قال ابن عباس في
اقتضاى الأبكاء وقيل في زيارة بعضهم بعضاً وقيل في ضيافة الله تعالى وقيل في
السماع وقيل شغلوا بما في الجنة من النعم عافية أهل النار من العذاب الأليم
(فأفكون) قال ابن عباس فرحون وقيل ناعمون وقيل معجبون بما هم فيه (هم
وأزواجهم في ظلال) يعني كنان القصور (على الأرائك) يعني السرر في المجال

الاشجار اوضرب الاوتار، اوضيافة الجبار (فاكهون) خبرثان فكهون يزيدوا فاكه والفكه المتعم المتذومته الفا تكة لانها بما تلذذيه وكذا الفكهة (هم) متسدا (وازاوهم) عطف عليه (في ظلال) حال جمع ظل وهو الموضوع الذي لا تقع عليه الشمس كدثيب وذئاب اوج جمع طلة كبرمة وبرام دليله قراءة حمزة وعلى ظلال جمع ظاهره وهي ما مشترك عن الشمس (على لاراثك) جمع الاراثية وهي السرى المحجلة أو الغرائض فيها (متكئون) خبرا وفي ظلال خبر وعلى الاراثك مستأنس لهم فيها

فأكرمهم ولهم ما يدعون) يقتلون من الدعاء أي كل ما يدعو به أهل الجنة ما تبهم أو يمتنون من قولهم ادع على ما شئت أي
يتمنه على عن الفراء هو من الدعوى ولا يدعون ما لا يستحقون (سلام) بدل من ما يدعون كأنه قال لهم سلام يقال لهم (قولا
من رب رحيم) والمعنى إن الله يسأل عليهم بواسطة الملائكة أو بغير واسطة تعظيماً لهم وذلك متمناه من ولهم ذلك لا يمتنعونه قال
ابن عباس والملائكة يدخلون عليهم بالتحية من رب العالمين (وأتوا زوا اليوم أمها الجرمون) وانفردوا عن المؤمنين وكونوا
على حدة وذلك حين يحشر المؤمنون ١٢ ويسارهم إلى الجنة وعن الضحاك لكل كافر ست من النار يكون فيه

(متسكئون) أى ذؤوا تصكوا فمحت تلك الضلال (لهم فيها فاكهة) أى فى الجنة (ولهم ما يدعون) يعنى ما يفتنون ويشتهون والمعنى ان كل ما يدعون أى أهل الجنة يأتهم (سلام قولاً من رب رحيم) يعنى يسلم الله عز وجل عليهم روى البغوى بإسنادنا أن علي بن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بيئنا أهل الجنة فى يومهم أذ صفع لهم نور فرفعوا رؤسهم فإذا الرب عز وجل قد أشر ف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا أهل الجنة فذلك قوله عز وجل سلام قولاً من رب رحيم ينظر إليهم و ينظرون إليه فلا يلتفتون الى شئ من النعم ما داموا ينظرون اليه حتى يحجب عنهم فيقضى نور ربهم فربهم وقيل تسلم الملائكة عليهم من ربهم وقيل تدخل الملائكة على أهل الجنة من كل باب يقولون سلام عليكم من ربكم الرحيم وقيل بعينهم السلامة يقولوا سلاموا لسلامة الأيدي (وامة تزوا اليوم انا الخرمون) أى اعتزلوا وانفردوا وعزوا اليوم من المؤمنين الصالحين وكونوا على حدة وقيل ان لكل كافر فى النار بيتا فيدخل ذلك البيت ويرد من باب فيكون فيه ابد لا يدن من لارى ولا يرى فعلى هذا القول يمتاز بعضهم عن بعض قوله عز وجل (ألم أعهد اليكم يا بنى آدم) أى ألم أكرم وأوصيكم يا بنى آدم (ألا تعتبدوا الشيطان) يعنى لا تضيعوه فيما يوسوس ويزين لكم من معصية الله (الله لكم عدو مبين) أى ظاهر العدو (وان اعبدوني) أى أطيعوني ووجدوني (هذه اضراف مستقيم) أى لاصراط أقوم منه قوله تعالى (ولقد أدخلناكم ملاماً كثيراً) أى دخلناكم كثيراً (أفلم تكونوا تعقلون) يعنى ما تأكلون هلاك الأمم الخالية تطاعة إبليس ويقال لهم لما دنوا من النار (هذه جهنم التى كنتم توعدون) يعنى بها فى الدنيا (ادخلوها) أى ادخلوها (اليوم عاكتم تكفرون) قوله تعالى (اليوم نحكم على أقوالهم وتسكت أكابرهم) وشهد أركانهم كانوا يكسبون) معنى الايمان التكفير ينكرون ويتحدون كفرهم وتكذيبهم الرسل ويقولون والله ربنا كما مشركين فيضن الله على أقوالهم وتضيق جوارحهم ليعلموا وان أعضاءهم التى كانت عوناً لهم على المعاصى صارت شاهدة عليهم وذلك ان اقرار الجوارح يبلغ من اقرار اللسان فان قلت ما الحكمة فى سمية نطق اليد كلاماً ونطق الرجل شهادة قلت ان اليد مباشرة والرجل حاضرة وقول الحاضرة على غيره شهادة رأى وقول الفاعل اقرار على نفسه بما فعل (م) عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة

لا يرى ولا يرى أبدا ويقول لهم
يوم القيامة (ألم اعهد اليكم
يا بني آدم ان لا تعبدوا الشيطان
انه ليس بكم عدو مقين) (العهد الوصية
وعهد اليه اذ اوصاه وعهد الله
اليهم ماذا ذكره فيهم من أدلة العقل
وأمر عليهم من دلائل السمع
وعباداة الشيطان ضاعته فيما
يوسوس به اليهم ويرينه لهم
(وأن اعبدوني) وحسدوني
وأطبع عيني هذا الشارة الى ما عهد
اليهم من معصية الشيطان
وطاعة الرحمن (صراط مستقيم)
اي صراط يلبيهم في استقامته
ولا صراط أقوم منه (ولقد أضل
منكم جبلا) يأسر الجحيم والباء
والتشديد مدنى وعاصم وسهل
جبلا يضم الجحيم والباء
والتشديد يعقوب جبلا يخفها
شامى وأوغر وجبلا يضم
الجحيم والباء وتخفيف اللام
غيره وهو هذه لغت في معنى
الحلق (كثيرا أفسلم تكونوا
تعتلون) استهزاء بقريرع على
تركهم الاتقاع بالعقل (شدته
جهنم التي كتمت تعدون) بها
(أصلوها اليوم بما كنتم
تتكفرون) ادخلوها فركم

وانكركم اها (اليوم تختم على افواههم) اي غنهم من الكلام (وكمنا ايدهم) وشد ارجلهم كما كانوا
يكببون) يروى انهم يحدون ويخاصمون فتشده عليهم جيرانهم واهاليهم وعشارهم فيدلفون ما كانوا شر كين فحينئذ
تختم على افواههم وتسلك ايدهم وارجلهم وفي الحديث يقول العديوم القيامة لا تاجز على الاشاهد ان يفتي فيقيم
على فيه. يقال لا ركانه انطق فتصدق باعاله ثم تخفى بينه وبين الكلام فيقول بعد التكن ويختم فاعنه تكن كتبته انا

(ولو نشاء لطمسنا على أعينهم)

لا عينا هم واذهبنا أبصارهم
والطمس تعفية شق العين حتى
تعود مسحوخة (فاستبقوا
الضراط) على حذف الجار
واصال الفعل والاصل فاستبقوا
الى الضراط (فأني يصرون)
فكيف يصرون حينئذ وقد
طمسنا أعينهم (ولو نشاء
لطمسناهم) قرودة أو خنازير أو
حجارة (على مكانتهم) على مكاناتهم
أو بكر وحماد والمكانة والمكان
واحد كالقائمة والمقام أى
لطمسناهم فى منازلهم حيث
يجتروحون المآثم (فأستعاضوا
مضياء لا يرجعون) فلم يقدروا
على الذهاب ولا الجى أو مضيا
أمامهم ولا يرجعون خلفهم (ومن
نعمه نكسها) عاصم وحسرة
والنكس جعل الشئ اعلا
أسفله الباقون نكسها (فى
الخلق) أى نكسها فيه بمعنى من
أطلسا عزمه نكسنا خلفه فصار
يدل القوة ضعفا ويدل الشباب
هرما وذلك ما خلفناه على ضعف
فى جسده وخلق من عقل وعلم ثم
جعلناه يترادى إلى أن يلع أشده
وبدأ يكمل قوته ويعقل ويعلم
ماله وما عليه فاذا انتهى نكسناه
فى الخلق فجعلناه يتناقص حتى
يرجع إلى حال شبهة بحال الصبي
فى ضعف جسده وقلة عقله وخلق
من العلم كنه كس السهم فيجعل
إعلامه غلبه قال عز وجل ومنكم
من رد إلى أرذل العمر لم يملأ
يعلم من بعد علم شيئا .

قال هل تضارون فى رؤية الشمس فى الظهيرة ليست فى سخابة قالوا لا يا رسول الله قال
فهل تضارون فى رؤية القمر ليلة البدر ليس فى سخابة قالوا لا قال فوالذى نفسى بيده
لا تضارون فى رؤية ربكم الا كما تضارون فى رؤية أحدكما قال فليقل العبد ربه فيقول أى
قل أياكم واسودك وأزوجك واسخر لك الخيل والابل واذرك رأس وترع فيقول
بلى يارب فيقول أفظننت أنك ملاق فيقول لا فيقول اليوم أنساك كما نسيتنى ثم يلقى
الثانى فيقول أى قل أياكم واسودك وأزوجك واسخر لك الخيل والابل واذرك
رأس وترع فيقول بلى يارب فيقول أفظننت أنك ملاق فيقول لا فيقول اليوم أنساك
كما نسيتنى ثم يلقى الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول يارب آمنت بك وبكتابك وبرسلك
وصليت وصمت وتصدقت وبثني بخير مما استطاع فيقول ههنا إذا قال ثم يقول له الآن
بعث شاهدا عليك فيستدرك فى نفسه من ذا الذى يشهد على فيختم على فيه ويقول لتجده
وجسه وعظامه انطى فقطق تخذه وجسه وعظامه بعمله وذلك ليعذر من نفسه وذلك
المناقى وذلك الذى يخطئ الله عليه قوله أى فل يعنى يا فلان قوله واسودك أى اجعلك
سيدا قوله واذرك رأس أى تقدم على التورم بان تصير رئيسهم وترع أى تأخذ
المرباع وهو ما يأخذ رئيس الجيش لنفسه من الغنائم وهو ربه وهورى وترع يتأين
أى تتعمر وتندسط من الرتع قوله وذلك ليعذر من نفسه أى ليقم الحجة عليه بالشهادة
أعضائه عليه (م) عن أنس بن مالك قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فخلق فقال
هل تدرين ثم انخلق قلنا الله ورسوله أعلم قال من مخاطبة العبد ربه فيقول يارب ألم تحفر
من الظلم قال يقول بلى قال فيقول فأنى لأحيز على نفسى الاشاهد اذمنى قال فيقول كفى
بفعلك اليوم عليك شهيد أو بالسكرام السكتة من شهودا قال فيختم على فيه ويقال لا ركانه
انطق قال فتنطق بأعماله ثم يحلى بينه وبين الكلام فيقول بعد الكن وخفقا فعنك
كنت اناضل قوله لا احيز أى لا أقبل شاهدا على قولا بعد الكن وخفقا أى هلاكا قوله
فعنك كنت اناضل أى اجادل واخاصم قوله تعالى (ولو نشاء لطمسنا على أعينهم) أى
اذهبنا أعينهم الظاهرة بحيث لا يبدوا لها حفر ولا شق والمعنى ولو نشاء لا عينا أعينهم
الظاهرة كما أعيننا قلوبهم (فاستبقوا الضراط) أى فادروا الى الضريق (فأني يصرون)
أى كيف يصرون وقد أعيننا أعينهم والمعنى ولو نشاء لاضلناهم عن الهدى وتركناهم
عميا يترددون فكيف يصرون الضريق حينئذ وقال ابن عباس يعنى لو نشاء لقلنا لعين
ضلالهم فاعينناهم عن غيرهم وحوالت ابصارهم من الضلالة الى الهدى فابصروا ربه
فأني يصرون ولم تفعل ذلك بهم (ولو نشاء لطمسناهم على مكانتهم) يعنى لو نشاء لحوالناهم
قرودة وخنازير فى منازلهم وقيل لجعلناهم حجارة لا أرواح فيها (فأستعاضوا مضيا) أى
لا يتدرون ان يرجعوا (ولا يرجعون) أى لما كانوا عليه وقيل لا يتدرون على الذهاب
والالرجوع (ومن نعمه نكسها فى الخلق) أى نرد إلى أرذل العمر شبه الصبي فى أول
الخلق وقيل نضعف جوارحه بعد قوتها ونقصها بعد قوتها واذننا ذلك أن الله
تعالى خلق الانسان فى ضعف من جسده وخلق من عقل وعلم فى حال صغره ثم جعله

(أفلا يعقلون) أن من قدر على أن يتفقه من الشباب إلى الهرم ومن القوة إلى الضعف ومن راحة العقل إلى الخرف وقلة التمييز قادر على أن يطمس على أعينهم ١٤ ويحذفهم على مكانتهم ويعتصمهم بعد الموت وبالآدمي ويعقوب وسهل

يترايد ويتنقل من حال إلى حال إلى أن بلغ أشده واستكمل قوته وعقله وعلمه وما عليه فإذا انتهى إلى الغاية واستكمل النهاية رجع ينقص حتى يرد إلى ضعفه الأول فذلك نكسه في الخلق (أفلا يعقلون) أي فيعتبرون ويعلمون أن الذي قدر على تصرف أحوال الإنسان قادر على البعث بعد الموت قوله عز وجل (وما يعلمنا الله وما ينبغي له) قيل إن كفار قريش قالوا إن محمد أشاعر وما يقوله شعر فأنزل الله تعالى تكذيباً لهم وما يعلمنا الله وما ينبغي له أي ما يسهل له ذلك وما يصلح منه بحيث لو أراد نظم شعر لم يأت له ذلك كما جعلناه أمياً لا يكتب ولا يحسب لتكون الحجة أثبت والشبهة أضعف قال العلماء ما كان يتنزل به بيت شعر وإن تمثل بيت شعر جرى على لسانه منكمراً كما روى عن الحسن أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتمثل بهذا البيت كفى بالاسلام والشيب لمرء ناهياً فقال أبو بكر رضي الله تعالى عنه يا نبي الله إنما قال الشاعر كفى بالشيب والاسلام لمرء ناهياً * أشهد أنك رسول الله وما يعلمنا الله وما ينبغي له هذا حديث مرسل وروى عن عائشة رضي الله تعالى عنها وقد قيل لها هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يتمثل بشيء من الشعر قالت كان يتمثل بشعر ابن رواحة ويقول * ويا ليتك بالآخبار من لم تزود * أخرجه الترمذي وفي رواية أخرى أن عائشة رضي الله عنها سألت هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يتمثل بشيء من الشعر قالت كان الشعر لبعض الحديث إليه ولم يتمثل إلا بيت أخى بني قيس طرفة

سئدي لك الأيام ما كنت جاهلاً * ويا ليتك بالآخبار من لم تزود

فجعل يقول ويا ليتك من لم تزود بالآخبار فقال أبو بكر رضي الله عنه ليس هكذا يا رسول الله فقال إنني لست بشاعر ولا ينبغي لي فإن قلت قد صرح من حديث جندب بن عبد الله قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ أصابه حجر فدميت أصبعه فقال هل أنت إلا صبع دميت * وفي سبيل الله ماتت

أخرجه في الصحيحين ولهما من حديث أنس رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم إن العيش عيش الآخرة * فأكرم الانصار والمهاجرة وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال

أنا النبي لا كذب * أنا ابن عبد المطلب

قلت ما هذا إلا من كلامه الذي يرمى به من غير صنعة فيه ولا تكلف إلا أنه اتفق كذلك من غير تصد إليه وإن جاءه موزوناً كما يتفق في كثير من أنشأت الناس في خطبهم ورسائلهم ومحاوراتهم كلام موزون يدخل في وزن الجور ومع ذلك فإن الخليل لم يعد المشطور من الرجز شعر أو لم يأتني أن يكون القرآن من جنس الشعر قال تعالى (أن هو إلا ذكر) يعني ما هو إلا ذكر من الله تعالى يعظ به الانس والجن ليس بشعر لانه

ونك أنوا يقولون لرسول الله صلى الله عليه وسلم شاعر فقل (وما يعلمنا الله وما يعلمنا النبي عليه السلام قول الشعراء أو وما يعلمنا بتعليم القرآن الشعر على معنى أن القرآن ليس شعر فهو كلام موزون متفق يدل على معنى فابن الوزن وأين التقفية فلا نسبة بينهم وبين الشعر إذا حقيقته (وما ينبغي له) وما يصح له ولا يليق بحاله ولا يطلب له طلبه أي جعلناه بحيث لو أراد قرض الشعر لم يأت له ولم يسهل كما جعلناه أمياً لا يهتدي إلى الخط لتكون الحجة أثبت والشبهة أضعف وأما قوله أنا النبي لا كذب

أنا ابن عبد المطلب

وقوله

هل أنت إلا صبع دميت
وفي سبيل الله ماتت

فأهو إلا من جنس كلامه الذي كان يرمى به على السليقة من غير صنعة فيه ولا تكلف إلا أنه اتفق من غير قصد إلى ذلك ولا الثلاث منه أن جاءه موزوناً كما يتفق في خطب الناس ورسائلهم ومحاوراتهم أشياء موزونة ولا يسمى أحد شعر إلا أن صاحبه لم يقصد الوزن ولا يدمنه على أنه عليه السلام قال التميمي

يحنم على أفواههم كذب وخفض الباء في المطلب وما نفي أن يكون القرآن من جنس الشعر قال ليس على فيه ويقال لا ركانه

وقرآن مبین) أي ما هو الاذ كرم الله وعظبه الانس والجن وما هو الاقرآن كتاب سماوي ينزل في الحار يسوي في
 المتعبدات وينال بتلاوته والعلم به فوز الدارين فكلم بينه وبين الشعر الذي هو من همزات الشياطين (ليشذر) القرآن
 أو الرسول لتذمر مني وشاحي وسهل وبعقوب (من كان حيا) عاذلا مائلا لان العاقل كالميت أوحيا بالقلب (ويحيى
 القول) وتحيى كلة العذاب (على الكافر بن) الذين لا يتاملون وهم في حكم الاموات (أولم يروا اننا خلقناهم مع عمت ادم
 انعاما) أي عاتولينا نحن احدا ثم لم يقدر على توليه غيرنا (فهم لهما مالكون) أي خلقناهم لاجلهم فلكماهما

ايهم فهم متصرفون فيها تصرف
 الملاك محتضون بالاقتضاع
 بها أو فهم لماضيا بطون قاهرون
 (وذلتنا لهم) وصيرناهم
 منقادة لهم والافن كان يقدر
 عليهم ولا تذليله تعالى وتسخيره
 له ولهذا الزم الله سبحانه
 الركب ان يشكروا هذه النعمة
 ويسبح بقوله سبحانه الذي
 سخر لنا وهذا كنا له مقرنين
 (فنهز كوكبهم) وهو ابرك
 (ومنهايا تكون) اي سخرنا
 لهم ليركبوا ظهرها وياكلوا
 لحمها (ولهم فيها منافع) من
 الخلود والاياد وغير ذلك
 (ومشارب) من اللبن وهو
 جمع مشرب وهو موضع الشراب
 أو الشراب (أفلا يشكرون)
 الله على انعام الا انعام (واخذوا
 عن دون الله آلهة فاعلمهم
 ينصرون) أي لعل أصنامهم
 تنصرهم اذا خربهم أمر
 (لا يستطيعون) أي آلهتهم
 (نصرهم) انصر عابدهم (وهم
 لهم) أي الكفار للاصنام

ليس على أساليب الشعر ولا يدخل في مجوره (وقرآن مبين) أي انه كتاب سماوي ينزل
 في الحار يسوي بتلي في المتعبدات وينال بتلاوته الثواب والدرجات وفيه بيان الحدود
 والاحكام وبيان الحلال والحرام فكلم بينه وبين الشعر الذي هو من همزات الشياطين
 وأقاريل الشعراء الكاذبين (لشذر) أي يمجذوقرى بالياء أي القرآن (من كان حيا)
 يعني مؤمن ساجي القلب لان الكافر كالميت الذي لا يتدبر ولا يتفكر (ويحيى القول)
 أي ويحيى حجة العذاب (على الكافر بن) قوله عز وجل (أولم يروا اننا خلقناهم مع
 عمت ادينا) أي تولينا خلقه بايدينا من غير اعانة أحد في انشاءه كقول القائل عمت
 هذا يدي اذا فربه ولم يشاركه فيه أحد وقيل علمناه فوتما وقد رنا وانما قال ذلك
 لبدائع الفطرة التي لا يقدر عليها الا هو (انعاما) انما خص الانعام بالذكر وان كانت
 الاشياء كلها من خلق الله تعالى وبإيجاده لان النعم أكثر أموال العرب والنفعة بها أعم
 (فهم لهما المالكون) أي خلقناهم لاجلهم فلكماهم اياها يتصرفون فيها تصرف الملاك
 وقيل معناها فهم لماضيا بطون قاهرون ومنه قول بعضهم

أصبحت لأجل السلاح ولا * أملاك رأس البعير انفرا

أي لا أضبط رأس البعير والمعنى لم تخلق الانعام وحشية نافرة من بني آدم لا يقدر
 على ضبطها بل خلقناهم مذللة مسخرة لهم وهو قوله تعالى (وذلتنا لهم فنهز كوكبهم)
 أي الابل (ومنهايا تكون) أي الغنم (ولهم فيها منافع) أي من أصوافها وأوبارها
 وأشعارها وأجلودها ونسائها (ومشارب) أي من ألبانها (أفلا يشكرون) أي رب هذه
 النعم (واخذوا من دون الله آلهة) يعني الاصنام (اعلمهم ينصرون) أي لتمنعهم
 من عذاب الله ولا يكون ذلك قط (لا يستطيعون نصرهم) قال ابن عباس لا تقدر
 الاصنام على نصرهم ومنعهم من العذاب (وهم لهم جند محضرون) أي الكفار جند
 والاصنام يعضون لها ويحضرونها في الدنيا وهي لا تسوق اليهم خيرا ولا تسطيع لهم
 نصر او تبطل هذا في الآخرة يوتي بكل معبود من دون الله ومعه أتباعه الذين عبدوه
 في الدنيا كانوا لهم جند محضرون في النار (فلا يحزنك قولهم) يعني قول كفار مكة
 في تكذيبك يا محمد (انا نعلم ما يسرون) أي في ضمائرهم من التكذيب (وما يعلنون)

(جند) أعوان وشعبة (محضرون) يحضرون ويحذرون عنهم واخذوا وهم لينصرهم عند الله وشفعوا لهم والامر على خلاف
 ما توهموا حيث هم يوم القيامة جند معدون لهم محضرون لعذابهم لانهم يجعلون وقود النار (فلا يحزنك قولهم) ويضم
 الياء كسر الراي نافع من حزنه واخره يعني فلا يبك تكذيبهم واذابهم وجفاؤهم (انا نعلم ما يسرون) من عداوتهم (وما
 يعلنون) وانا مجازوهم عليه خلق مثلك ان ينسلي بهذا الوعيد ويستخرف في نفسه صورته حاله وحالهم في الآخرة حتى ينقشع
 عنه الهم ولا رهقه الحزن ومن زعم ان من قرأ انا نعلم بالغف فقد صدقت صلاته وان اعتقه معناه كفر فقد اخطأ لانه يمكن حله
 على حذف لام التعديل وهو كثير في القرآن والشعر وفي كل كلام وعليه تلبية رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المجاهد والنعمه
 او خيمه وفع الشافعي رجه الله عليهم اولا كلاهما تليل

فان قامت ان كان المقتر حيدلا من قولهم كانه قيل فلا يحزنك انا نعلم ما سر ونوما يعلنون ففساده مظاهر قلت هذا المعنى
 قائم مع المكسوفه فاذا جعلتها مفعولة للقول فقد تبين ان تعاقب الحزن يكون الله عالما وعدم تعلقه لا يدور ان على كسر ان
 وفتحها وانما يدور ان على تقدير كقفل ان فحقت بان تقدير معنى التعليل ولا تقدر معنى البذل كما انك تفصل بتقدير معنى
 التعليل اذا كسرت ولا تقدر معنى المفعولية ثم ان قدرته كاسرا او ففتحنا على ما عظم فيه الخطب ذلك القائل فافيه الانهى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الحزن على علمه تعالى سرهم وعلايتهم والنهي عن حزنه ليس اثمانا الحزنه بذلك كفى
 قوله فلا تكونن ظهير للكافرين ولا تكونن من المشركين ولا تدع مع الله الها آخر ونزل في ابي بن خلف حين اخذ عظاما
 باليا وجعل يفتنه بيده ويقول يا محمد اترى الله يحيى هذا بعد ما رم فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم وبيعتك ويدخلك
 جهنم (اولم ير الانسان اننا خلقناه من نطفة) ١٦ مدرة خارجة من الاحليل الذي هو قناة النجاسة فاذا هو خصيم

أى من عبادة الاصنام وقيل ما يعلنون بالسنتهم من الذى قوله تعالى (اولم ير
 الانسان اننا خلقناه من نطفة) أى من نطفة قدرة خسية (فاذا هو خصيم مبین) أى جذل
 بالباطل بين الخصومة والمعنى العجب من جهل هذا الخاص مع مهابة أصله كيف
 يتصدى لخاصية الجبار ويرى جادته في انكاره البعث وكيف لا يتعجب من بدى خلقه
 وأنه من نطفة قدرة يدع الخصومة زلت في ابي بن خلف الجحى خاصم النبي صلى الله
 عليه وسلم في انكار البعث وانا بعظم قد رم ولى ففتنه بيده وقال أترى يحيى الله هذا
 بعد ما رم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم وبيعتك ويدخلك النار فانزل الله تعالى هذه
 الآيات (وضرب لنا مثلا ونسي خلقه) أى بدء أمره (قال من يحيى العظام وهى رميم)
 أى بالية والمعنى وضرب لنا مثالا في انكار البعث بالعظم البالى حين فتنه بيده ونجى
 من يقول ان الله تعالى يحييه ونسي اول خلقه وأنه مخلوق من نطفة (قل يحييها الذى
 أنشأها اول مرة) أى خلقها اول مرة وابتدأ خلقها (وهو بكل خلق) أى من الابداء
 والاعادة (علم) أى يعلم كيف يخلق لا يعاظمه شئ من خلق المبداء والمعاد (الذى
 جعل لكم من الشجر الاخضر نارا) قال ابن عباس رضى الله عنهما هما شجران يقال
 لاحدهما المرخ والآخر العفار والمجتمعة والاخرى العفار بالعين المهملة فمن اراد النسا
 قطع منهما غصنين مثل السواكين وهما خضر او ان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ
 على العفار فتخرج منهما النار باذن الله تعالى تقول العرب في كل شجر نار واستخرج
 المرخ والعفار أى استكثر امنها وذلك أن هاتين الشجرتين من اكبر الشجر نار او قال
 المسكافى كل شجر نار الا العناب (فاذا أنتم منه توقدون) أى تقدحون فتوقدون النار

مبين) بين الخصومة أى فهو
 على مهابة أصله ودنائة أوله
 يتصدى لخاصية ربه وينكر
 قدرته على احياء الميت بعد
 ما رمته عظامه ثم يكون خصامه
 في الزم وصف له وألقبه به
 وهو كونه منشأ من موات وهو
 ينكر انشاءه من موات وهو
 غاية المكابرة (وضرب لنا مثالا)
 بفتنه العظم (ونسي خلقه) من
 النسي فهو اغرب من احياء
 العظم المصدر مضارع الى
 المفعول أى خلقنا اياه (قال من
 يحيى العظام وهى رميم) هو
 اسم البالى من العظام غير
 صلبة كالرمة والرفات فلهذا لم
 يؤتى وقد دنع خبير الموت
 ومن ثبت الحياة في العظام
 ويقول ان عظام امسة تحية لان

الموت يورث فيها من قبل ان الحياة تخلها يتبش هذه الآية وهى عندنا ظاهرة وكذا الشعر والعصب لان الحياة لا تخلها
 فلا يورث فيها الموت والمراد باحياء العظام فى الآية ردها الى ما كانت عليه غضة رطبة في يدن حى حساس (قل يحييها الذى
 أنشأها) خلقها (اول مرة) أى ابتداء (وهو بكل خلق) مخلوق (علم) لا فحقى عليه أجراؤه وان تفرقت في البر والبحر فيجمع
 ويعيده كما كان (الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا فاذا أنتم منه توقدون) تقدحون ثم ذ كر من بدائع خلقه ان قد
 النار من الشجر الاخضر مع مضادة النار الماء وانما فاعادها وهى الزناد التي توري به الاعراب او كثره من المرخ والعفار
 أمثاله في كل شجر نار واستخرج المرخ والعفار لان المرخ شجر سربيع الورى والعفار شجر تقدم منه النار يقطع الرجل منه
 غصنين مثل السواكين وهما خضر او ان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ وهو ذ كر على العفار وهى أى فتدفع النار با
 الله وعن ابن عباس رضى الله عنهما ليس من شجرة الا وفيها النار والعناب اصله الدق للشاب فن قدر على جمع الماء
 في الشجر تدعى المعاقبة بين الموت والحياة في البشر واجراء أحد الضدين على الآخر بالتعقيب أسهل في العقل من الجمع

معاً لا ترتبوا الأخضر على اللفظ وقرئ الخضراء على المعنى ثم بين أن من قدر على خلق السموات والأرض مع عظم شأنهما فهو على خلق الإنسانى أقدر بقوله (أوليس الذى خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم) فى الصغرى بالإضافة إلى السموات والأرض أو أن يعيدهم لأن المعادة مثل المبتدأ وليس به (بلى) أى قل بلى هو قادر على ذلك (وهو الخلاق) الكثير المخلوقات (العلم) الكثير المعلومات (انما أمره) شأنه (إذا أراد شيئاً أن يقول له كن) أن يكونه (فيكون) فيحدث أى فهو كائن موجود لا محالة فالْحاصل أن المكنونات بخلقها وتكونه ولكن عبر عن إيجادها بقوله كن من غير أن كان منه كاف ونون وانما هو بيان لسرعة الإيجاد كانه يقول كلاً لا يتقل قول كن عليكم فيه هذا لا يتقل على الله ابتداء الخلق واعادتهم فيكون شأى وعلى عطف على يقول وأما الرفع فلأنها جملة من ممتدأ وخبر لأن تقديرها فهو يكون معطوفة على مثلها وهى أمره أن يقول له كن فيكون (فسيحان) تزييه عما وصف به المشرق كون وتحييت من أن يقولوا فيه ١٧ ماقالوا (الذى بيده ملكوت كل شئ)

أى ملك كل شئ وزيادة الواو والتاء للبالغة يعنى هو مالك كل شئ (واليه ترجعون) تعادون بعد الموت بلا فوت ترجعون بعقوب يقول عليه الصلاة والسلام أن لكل شئ قلباً وإن قلب القرآن يس من قرأ يس يريد بها وجه الله غفر الله له وأعطى من الاجر كما قرأ القرآن اثنتين وعشرين مرة وقال عليه السلام من قرأ يس أمام حاجته قضيت له وقال عليه السلام من قرأها ان كان جائعاً أشبعه الله وإن كان ظمآنً أرواه الله وإن كان غريباً أأنسه الله وإن كان خائفاً أمنه الله وإن كان مستوحشاً آانسه الله وإن كان فقيراً أغناه الله وإن كان فى السجن أخرج الله وإن كان

من ذلك الشجر ثم ذكر ما هو أعظم من خلق الإنسان فقال تعالى (أوليس الذى خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم بلى) أى هو القادر على ذلك (وهو الخلاق) يعنى يخلق خلقاً بعد خلق (العلم) أى بجميع ما خلق (انما أمره إذا أراد شيئاً) أى أحدث شئ وتكونه (أن يقول له كن) أن يكونه من غير توقف (فيكون) أى فيحدث ويوجد لا محالة (فسيحان الذى بيده ملكوت كل شئ) أى هو مالك كل شئ والمتصرف فيه (واليه ترجعون) أى تردون بعد الموت والله أعلم

(تفسير سورة الصافات)

وهى مكية وهى مائة واثنان وثمانون آية وثمانمائة وستون كلمة وثلاثة آلاف وثمانمائة وستة وعشرون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والصافات صفا) قال ابن عباس هم الملائكة يصفون كصفوف الخلق فى الدنيا الصلاة (م) عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصفون كما تصف الملائكة عند ربهم قلنا وكيف تصف الملائكة عند ربهم قال يتنون الصفوف المتقدمة ويتراصون فى الصف لفضلى دواء وقيل هم الملائكة تصف أجنتها فى الهواء واقفة حتى يامرها الله تعالى بما يريد وقيل أراد بالصافات الطير تصف أجنتها فى الهواء (فالزاجرات زجرا) يعنى الملائكة تزجر السحاب وتسوقه وقيل هى زواجر القرآن تنهى وترجع عن القبيح (فالتاليات ذكرا) يعنى الملائكة يتلون ذكر الله تعالى وقيل هم قراء القرآن وهذا كله قسم أقسم الله عز وجل بهذه الاشياء وقيل فيه اضمحار تقديره ورب

ن ح أسير اخصه الله وإن كان ضالاً اهده الله وإن كان مدبراً قضى الله دينه من خزائنه وتدعى الدافعة والقاضية تدفع عنه كل سوء وتقضى له كل حاجة والله أعلم (سورة الصافات مكية وهى مائة واحدى أو اثنتان وثمانون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (والصافات صفا فالزاجرات زجرا فالتاليات ذكرا) أقسم سبحانه وتعالى بطوائف الملائكة وبنفوسهم الصافات أقدمها فى الصلاة فالزاجرات السحاب سوفاً وعن المعاصى بالالهام فالتاليات لكلام الله من الكتب المنزلة وغيرها وهو قول ابن عباس وابن مسعود ومجاهد أو بنفوس العلماء العمال الصافات أقدمها فى التمجيد وسائر الصلوات فالزاجرات بالمواعظ والنصائح فالآيات آيات الله والدارسات شرائعه أو بنفوس الغزاة فى سبيل الله التى تصف الصفوف وترجع الخيل للجهاد وتتلوا ذلك ومع ذلك وصفهم صدموا كدوا كذلك زجروا الغاة تدل على ترتيب الصفات بالتفاضل فنفيد الفضل للصف ثم للزجر ثم للتلاوة أو على العكس وجواب القسم

(ان الهك واحد) قيل هو جواب قولهم اجعل الا الهة الها واحدا (رب السموات والارض) خبر بعد خبر او خبر مبتدا محذوف اي هورب (وما بينهما ورب المشارق) اي مطلع الشمس وهي ثلثمائة وستون مشرقا وكذلك المغارب شرق الشمس كل يوم في مشرق منها وتغرب في مغرب ولا تطلع ولا تغرب في واحد يومين والارباب المشرقين ور بالمغرب بين فانه اراد مشرق الصيف والشتاء وتغرب بينهما واما رب المشرق والمغرب فانه اراد به الجهة فالمشرق جهة والمغرب جهة (انا زينا السماء الدنيا) القربى منكم تأنيث الادنى (برينة النكواكب) حفص وحذف فعلى الباء بدل من الزينة والمعنى انا زينا السماء الدنيا برينة النكواكب ١٨ ابو بكر على الباء بدل من محل برينة او على ضمها راعنى او على

اعمال المصدر من نافي المفعول زينة النكواكب غيرهم باضافة المصدر الى الفاعل أى بان زانتها النكواكب واصله زينة النكواكب أو على اضافته الى المفعول أى بان زان الله النكواكب وحسنها لانها انما زينت السماء لمحسنها أنفسها واصله زينة النكواكب لقراءة أبى بكر (وحفظا) محمول على المعنى لان المعنى انا خلقنا النكواكب زينة للسماء وحفظا من الشياطين كما قال ولقد زينا السماء الدنيا بصيغ وجعلنا هارجوما للشياطين أو الفعل الماعل مقدر كانه قيل وحفظا من كل شيطان زيناها بالنكواكب او معناه حفظناها حفظا (من كل شيطان مارد) خارج من الطاعة والضمير في (لا يسمعون) اسكن شيطان لأنه في معنى الشياطين يسمعون كوفي غير أبى بكر واصله

الصفات والزاجات والتاليات وجواب القسم قوله تعالى (ان الهك واحد) وذلك ان كفارة كذا قالوا اجعل الا الهة الها واحدا فاقسم الله تعالى بهذه الاشياء ان الهك واحد وانما أقسم بهذه الاشياء للتعبير على شرف ذواتها أو كمال مراتبها والرد على عبدة الاصنام في قولهم وصف نفسه فقال تعالى (رب السموات والارض وما بينهما) يعنى أنه المالك القادر العالم المتزعم انشر بذلك وقوله (ورب المشارق والمغارب) قيل ارادوا بالمغرب فاكتفى باحدهما قال السدى المشارق ثلثمائة وستون مشرقا وكذلك المغارب فان الشمس تطلع كل يوم في مشرق وتغرب في مغرب فان قلت قلت قال في موضع آخر رب المشرقين ور بالمغرب بين وقال رب المشرق والمغرب فكيف وجه الجمع بين هذه الآيات قلت اراد بالمشرق والمغرب الجهة التي تطلع فيها الشمس وتغرب في الشمال واليمين بالشارق والمغرب الصيف ومشرق الشتاء والمغرب بين مغرب الصيف ومغرب الشتاء بالشارق والمغرب ما تقدم من قول السدى وقيل كل موضع شرقت عليه الشمس شرق وكل موضع غربت عليه فهو مغرب وقيل اراد مشارق النكواكب قوله تعالى (انا زينا السماء الدنيا) يعنى التي تلى الارض وهي ادى السموات الى الارض (برينة النكواكب) قال ابن عباس بضوء النكواكب لان الضوء والنور من أحسن الصفات وأكملها ولولم تحصل هذه النكواكب في السماء لكانت شديدة الظلمة فتدغروا بالشمس وقيل زينتها أشكلها لتناسية واختلاف في الشكل كسكل الجوزاء ونبتات نعش وغيرها وقيل ان الانسان اذا نظر في الليلة المظلمة الى السماء ورأى هذه النكواكب الزواهر مشرقة متلازمة على سطح أزرق نظر غاية الزينة (وحفظا من كل شيطان مارد) أى وحفظا السماء من كل شيطان ممر دعاء يرمون بالشهب (لا يسمعون الا المالا اعلى) يعنى الى الملائكة والكتابة لانهم سكان السماء وذلك ان الشياطين يصعدون الى قرب السماء فربما سمعوا كلام الملائكة فيخبرون به اولياءهم الانس ويؤمنون بذلك انهم يعلمون الغيب فنعهم الله من ذلك بهذه الشهب وهو قوله تعالى (ويقدفون) أى يرمون

يؤمنون والتسمع تعذب السماع يقال تسمع فسمع او فم يسمع ويتبعى ان يكون كلاما مقطعا بها مبتدأ ان تصاصا المسامع حال المستمرة لا يسمع وانهم لا يقدرون أن يسمعوا الى كلام الملائكة أو يسمعوا وقيل اصله لثلا يسمعون الخذف اللام كخذف في جئت أن تكرهني فبقي ان لا يسمعوا والخذف أن واهدر علما كفي قوله * ألا هذا الزاجرى احضر الرغى * وفيه تعديف يجب صون القرآن عن مثله فان كل واحد من الحرفين غير مردود على انفراد ولكن اجتماعهما مشكروا والفرق بين سمعت فلانا يتحدث وسمعت اليه يتحدث وسمعت حديثه والى حديثه أن المعدي بنفسه يقيد الادراك والمعدى بالى يقيد الاصغاء مع الادراك (الى الملا الاعلى) أى الملائكة لانهم يسكنون السموات والانس والجن هم الملا الاسفل لانهم سكان الارض (ويقدفون) يرمون بالشهب

(من كل جانب) من جميع جوانب السماء من اى جهة صعدوا للاستراق (دحورا) مفعول له اى و قد فؤن للدحور وهو الطرد
أو مدحورين على الحال اولان التقذف والطرد متقاربان فى المعنى فكأنه قيل يدحورن او قد فؤا (ولهم عذاب واصب) دائم
من الوصوب اى انهم فى الدنيا مجومون بالشهب وقد اعد لهم فى الآخرة نوع من العذاب دائم غير منقطع ومن فى (الامن)
فى محل الرقع بدل من الواو فى لا يسمعون اى لا يسمع الشياطين الا الشيطان ١٩ الذى (خطف الحطفة) اى سلب السلبه

يعنى اخذ شيئا من كلامهم
بسرعة (فأتبعه) لحقه
(شهاب) اى نجم رجم (ثاقب)
مضى (فاستخبرهم) فاستخبر
كفار مكة (اهم أشد خلقا) اى
اقوى خلقا من قولهم شديد
الخلق وفى خلقه شدة واصعب
خلقاء واشقه على معنى الرذ
لانكارهم البعث وان من
هان عليه خلق هذه الخلائق
ال عظيمة ولم يصعب عليه
اختراعها كان خلق البشر
عليه اهن (ام من خلقنا)
يريد ما كرم من خلائقه من
الملائكة والسموات والارض
وما بينهما وحي عين تغليبا
للعلاء على غيرهم ويدل عليه
قراءة من قرأ ام من عددنا
بالتشديد والتخفيف (انا
خلقناهم من طين لازب) لاصح
اولا زم وقرئ به وهذا شهادة
عليهم بالضعف لان ما يصنع
من الطين غير موصوف بالصلاية
والقوة او احتياج عليهم بان
الطين اللزب الذى خلقوا
منه تراب من ابن استذكروا
ان يخلقوا من تراب مثله حيث
قالوا اننا كنا ترابا وهذا المعنى

بها (من كل جانب) اى من آفاق السماء (دحورا) اى يمدحونهم من مجالس الملائكة
(ولهم عذاب واصب) اى دائم (الامن خطف الحطفة) اى اختلس الكلمة من كلام
الملائكة (فأتبعه) اى لحقه (شهاب ثاقب) اى كوكب مضى وقوى لا يخطئه بل يقتله
ويحرقه أو يخسبه وقيل سمي النجم الذى ترمى به الشياطين ثاقبا لانه يشقه فان قلت
كيف يمكن ان تذهب الشياطين الى حيث يعلمون ان الشهب تحرقهم ولا يصلون الى
مقصودهم ثم يعودون الى مثل ذلك قلت انما يعودون الى استراق السمع مع علمهم انهم لا
يصلون اليه طمعا فى السلامة ورجاء نيل المقدود كراكب البحر يغلب على ظنه حصول
السلامة وقوله عز وجل (فاستفتهم) يعنى سل اهل مكة (اهم أشد خلقا) ام من خلقنا
يعنى من السموات والارض والحجاء وهو استفهام تقرر رأى هذه الاشياء أشد خلقا
وقيل ام من خلقنا يعنى من الامم الخالية والمعنى ان هؤلاء ليسوا باحكم خلقا من غيرهم
من الامم وقد اهلكناهم بذنوبهم فى الذى يؤمن هؤلاء من العذاب ثم ذكر عمار خلقوا
فقال تعالى (انا خلقناهم من طين لازب) يعنى آدم من طين جدد لازب لرج يعلق باليد
وقيل من طين نين (بل عجب) قرئ بالضم على اسناد التعجب الى الله تعالى وليس هو
كالتعجب من آدمين لان التعجب من الناس محمول على انكار الشئ وتعظيمه والعجب
من الله تعالى محمول على تعظيم تلك الحالة فان كانت فيجزة فيترتب عليها العقاب وان
كانت حسنة فيترتب عليها الثواب وقيل قد يكون معنى الانكار والذم وقد يكون بمعنى
الاستحسان والرضا كما جاء فى الحديث عجب ربكم من شاب ليست له صبوة وفى حديث
آخر عجب ربكم من الكرم وقنوطكم وسرعة اجابته اياكم وقوله من الحكم الال أند
القنوط وقيل هو رفع الصوت بالبكاء وسئل الجني درجة الله تعالى عن هذه الآية فقال
ان الله لا يعجب من شئ ولكن وافق رسوله ولما عجب رسوله قال وان تعجب فعجب قولهم
اى هو كما تقول وقرئ بفتح التاء على انه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اى عجب من
تكذيبهم اياك وهم يستخرون من تعجبك وقيل عجب نبي الله صلى الله عليه وسلم من هذا
القرآن حين أنزل وصلان بنى آدم وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم كان يظن ان كل من
يسمع القرآن يؤمن به فلما سمع المشركون القرآن يستخروا منه ولم يؤمنوا به عجب من ذلك
النبي صلى الله عليه وسلم فقال الله تعالى بل عجب (و يستخرون واذا ذكروا الاذ كرون)
اى واذا وعظوا لا يعظون (واذا رآوا آية) قال ابن عباس يعنى انشقاق القمر
(يستخرون) اى يستهزئون وقيل يستدعى بعضهم بعضا الى أن يستخروا (وقالوا ان هذا

يعضده ما تلوه من ذكر انكارهم البعث (بل عجب) من تكذيبهم اياك (و يستخرون) هم منك ومن تعجبك او عجب
من انكارهم البعث وهم يستخرون من امر البعث بل عجب حجة وعلى اى استعظمت والتعجب روعة تعترى الانسان عند
استعظام الشئ فخر له معنى الاستعظام فى حقه تعالى لانه لا يجوز عليه الروعة أو معناه قل بال محمد بل عجب (واذا ذكروا)
الاذ كرون) وذا بهم انهم اذا وعظوا بشئ لا يعظون به (واذا رآوا آية) معجزة كانشقاق القمر ونحوه (يستخرون)
ندعى بعضهم بعضا ان يستخروا اوبيا العون فى الشريعة (وقالوا ان هذا)

(الاسعرجين) ظاهر (انذا) استعظام انكاز (متناو كذا) تراو غظاما (اننا) لمعوثون (اي) انبعث اذا كمن تراو عظاما (او) آؤاؤنا) معطوف على محل ان واسمها (او) على الضم في معوثون والمعنى (انبعث ايضا) آؤاؤنا على زيادة الاستبعاد يعنون انهم تقدم فيبعثهم ابعدا واسطىل آؤاؤنا يسكون الواو مدنى وشامى (اي) انبعث واحد مناعلى المبالغة فى الانكار (الاولون) الاقدمون (قل نعم) تبعثون نعم على وهم الغمان (وانتم اخرون) صاغرون (فانما هى) جواب بشرط مقدر تقدم مراد (كان كذلك) فهاهى (الا) (نمرة واحدة) وهى الاثر جمع الى شئ انما هى مبهمه ونفخها خبرهاو يجوز فاعنا البعثة خبره واحدة وهى النفخة الثانية والزحرة الصيغة من قولك

٢٠ زجر الراعى الابل أو الغنم اذا صاح عليها (فاداهم) احياهم بصره

الاسحرمبين) أى بين (اذا امتناو كما تروا باوعظا ما ائتيا معوثن أوأ باؤنا الاولون قل
 نعم وأنتم خرون) أى صاغرون (فانما هى جرة واحدة) أى صيحة واحدة وهى نفقة
 البعث (فاذا هم ينظرون) يعنى احياءه (وقالوا يا يلنا هذا يوم الدين) يعنى يوم الحساب
 والجزاء (هذا يوم الفصل) أى القضاء وقيل بين الحسن والمساء (الذى كنتم به تكذبون)
 أى فى الدنيا (احشروا) أى اجعوا (الذين ظلموا) أى اشر كوا وقيل هو عام فى كل ظالم
 (وازواجهم) أى اشبياههم وأمثالهم فكل طائفة مع مثلها فأهل النجمر مع أهل النجمر
 وأهل الزنا مع أهل الزنا وقيل أزواجهم أى قرناءهم من الشياطين بقرن كل كافر مع
 شيطانه فى سلسلة وقيل أزواجهم المشر كات (وما كانوا يعبدون من دون الله) أى
 الدنيا يعنى الاصنام والطواغيت وقيل ابليس وجنوده (فاهدوهم الى صراط الجحيم)
 قال ابن عباس أى دلوهم الى طريق النار (وقهوههم) أى احبسوهم (انهم مسؤولون)
 لما سيقوا الى النار حبسوا عند الصراط للسؤال قال ابن عباس عن جميع أقوالهم
 وأفعالهم ويرى عنه عن لاله الله وروى عن أبى رزة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال لا ترول قدما يعبد يوم القيامة حتى يسئل عن أربع عن عمره (١) فيما أمناه وعن
 علمه ماذا عمل به وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وعن جسمه فيما أبلاه وفى رواية
 عن شيا به فيما أبلاه أخرجه الترمذى وابنه عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ما من داع دعا الى شئ الا كان موقوفا يوم القيامة لا زمام له لا يفارقه وان دعا وجعل رجلا
 ثم قرأ وقهوههم انهم مسؤولون (مالكم لا تناصرون) أى تقول لهم خزنة جهنم تو يخالصهم
 مالكم لا ينصركم بعضا وهذا جواب لائى جعل حيث قال يوم يدعون جميع
 مقتصر قال الله تعالى (بل هم اليوم مسئولون) قال ابن عباس خاضعون وقيل
 مقتادون والمعنى هم اليوم اذ لا مقتادون لا حيلة لهم (وأقبل بعضهم على بعض) يعنى
 الرؤساء والاتباع (يتسألون) أى يتخاصمون (قالوا) يعنى الرؤساء لا لاتباع (انكم كنتم
 تأتوننا عن الذين) أى من قبل الذين قضولنا وترونا والذين ماتصلو تابه وقيل كان

(يظنون) إلى سوء أعمالهم
أو ينتظرون ما يحل بهم (وقالوا
يا ربنا) الرب بكلمة يقولها
القبائل وقت الملوك (هذا
يوم الدين) أي اليوم الذي
تدان فيه أي تجازى بأعمالنا
(هذا يوم الفصل) يوم القضاء
والفرق بين فرق الهندي
والضلال (الذي كنتم به
تسكنون) ثم يحتمل أن يكون
هذا يوم الدين إلى قوله أحشروا
من كلام الكفرة بعضهم مع
بعض وأن يكون من كلام
الملائكة لهم وأن يكون يا ربنا
هذا يوم الدين من كلام الكفرة
وهذا يوم الفصل من كلام
الملائكة جوابهم (احشروا)
خطاب الله للملائكة (الذين
ظالموا) كفروا (وأزواجهم)
أي وأشباههم وقرنائهم من
السياطين أو نساءهم
الكافرات والواو بمعنى مع
وقيل للعطف وقرئ بالرفع

عظما على الضمير في ظلموا (وما كانوا يعبدون من دون الله) أي الاصنام (فأهدوهم) دلوهم الرؤساء
عن الاصمعي هديته في الدين هدى وفي الضمير يق هداية (إلى صراط الحليم) طريق النار (وقوهم) أحبسوهم (انهم مسئولون)
عن اقوالهم وأفعالهم (مالكم لا تناصرون) أي لا ينصركم، وناو هذا قوتهم لهم بالجزع التناصر بعدما كانوا
متناصرين في الدنيا وقيل هو جواب لا يذهب لحيث قال يوم بدر نحن جميع منتصر وهو في موضع النصب على الحال
أي مالكم غير متناصرين (بل هم اليوم مسئلون) متقادون أو تداسلهم بعضهم بعضا وخذله عن عز فكلمهم مسئلا غير
منتصر (واقبل بعضهم على بعض) أي التابع على المتبوع (يتصامون) قالوا أي الابعاء للتبوعين (انكم
كنتم تاتوننا عن اليمين) عن القوّة القهر إذا اليمين موصوفة بالقوّة بها يقع البطش أي انكم
وتعبروننا عليه (١) قوله فيما افناه الخ كذا في النسخ بابات الف ما الاستفهامية وهو

(قالوا) اي الرؤساء (بل لم تكونوا مؤمنين) اي بل ايتم اتم الاعيان واعرضتم عنه مع تمكثكم منه مختارين له على السكفر غير المجئين (وما كان لتساعديكم من سلطان) تسلط تسليكم به تمكثكم واختباركم (بل كنتم قومًا طاعينين) بل كنتم قومًا طاعينين مختارين الطغيان (حق علينا) فزمننا جميعا (قول ربنا اننا لاثقون) يعني وعيد الله اننا لاثقون لعذابه لا محالة لعابه بجاننا ولو حكى الوعيد كما هو لقال انكم لاثقون ولكنه عدل به الى لفظ المتكلم لانهم متكلمون بذلك عن انفسهم ونحوه قوله * فقد زعمت هواز من قل مالي * ولو حكى قوله لقال قل مالي (فاغويناكم) فدعوناكم الى الخي (انا كنا غاوين) فاردنا غواءكم * لتكونوا امثالنا (فانهم) فان الاتباع والمتبعين جميعا (يومئذ) ٢١ يوم القيامة (في العذاب مشتركون) كل كانوا

مشتركين في العوابة (انا كذلك نفعل بالجرمين) اي بالمشركين انا مثل ذلك الفعل نفعل بكل مجرم (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) انهم كانوا اذا سمعوا بكلمة التوحيد استكبروا وابوا الا الشرك (ويقولون اننا) همذين شامي وكوفي (اتاركوا آلهتنا الشاعرجنون) يعنون محمدا عليه السلام (بل جاء بالحق) رد على المشركين (وصدق المرسلين) كقوله مصداق لما بين يديه (انكم لداثقوا العذاب الا لستم وما تجزؤون الا ما كنتم تعملون) بلا زيادة (الاعباد الله المخلصين) بفتح اللام كوفي ومدني وكذا ما بعده اي لكن عباد الله على الاستثناء المنقطع (اولئك لهم رزق معلوم فواكه) فسر الرزق المعلوم بالقواكه وهي كل ما يتلذذ به ولا يتقوت لحفظ الصحة يعني ان رزقهم كله فواكه لانهم مستغنون عن حفظ الصحة

الرؤساء يختلفون لهم ان الدين الذي يدعونهم اليه هو الحق والمعنى انكم حلقت لنا فواتقنا بايمانكم وقيل عن اليمين أي عن العزة والقدرة والقول الاول اصح (قالوا) يعني الرؤساء للاتباع (بل لم تكونوا مؤمنين) اي لم تكونوا على حق حتى تضلمكم عنه بل كنتم على التكفر (وما كان لتساعديكم من سلطان) أي من قوة وقدرة فتقهركم على متابعتنا (بل كنتم قومًا طاعينين) اي ضالين (حق علينا) اي وجب علينا جميعا (قول ربنا) يعني كلمة العذاب وهي قوله تعالى لا اله الا نحن من الجنة والناس اجمعين (انا لاثقون) يعني ان الضال والمضل جميعا في النار (فاغويناكم) يعني فاضلناكم عن الهدى ودعوناكم الى ما كنا عليه (انا كنا غاوين) اي ضالين قال الله تعالى (فانهم يومئذ في العذاب مشتركون) يعني الرؤساء والاتباع (انا كذلك نفعل بالجرمين) قال ابن عباس الذين جعلوا الله شركا ثم بين تعالى انهم اتوا وقعو في ذلك العذاب باستكبارهم عن التوحيد فقال تعالى (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) أي يستكبرون عن كلمة التوحيد ويمتنعون منها (ويقولون اننا لاثقون) آلهتنا الشاعرجنون يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى رداعليهم (بل جاء بالحق وصدق المرسلين) يعني انه اتى بما اتى به المرسلون قبله من الدين والتوحيد ونفى الشرك (انكم لداثقوا العذاب الا لستم وما تجزؤون الا ما كنتم تعملون) أي في الدنيا من الشرك والتكذيب (الا) أي لكن وهو استثناء منقطع (عباد الله المخلصين) أي الموحدين (اولئك لهم رزق معلوم) يعني بركة وعشا وقيل حين شتهونه يتوقون به وقيل انه معلوم الصفة من طيب طعم ولذة ورائحة وحسن منظر ثم وصف ذلك الرزق فقال تعالى (فواكه) جمع فاكهة وهي الثمار كها رطبها ويا بسها وكل طعام يؤكل للتلذذ لا للوقت وقيل ان ارزاق أهل الجنة كلها فواكه لانهم مستغنون عن حفظ الصحة بالاقوات لان اجسادهم خلقت لا يدفكل مايا كالونه على سبيل التلذذ ثم ان ذلك حاصل مع الاكرام والتعظيم كما قال تعالى (وههم مكرمون) أي بثواب الله تعالى ثم وصف مساكنهم فقال تعالى (في جنات النعيم على سرر مرتبة بلين) يعني لا يرى بعضهم تقابضهم ثم وصف شربهم فقال تعالى (يطاف عليهم بكاس من معين) كل اثناء

بالاقوات لان اجسادهم محكمة مخلوقة لا يدفكل ما كالونه للتلذذ ويجوز ان يراد رزق معلوم معنوت بخصائص خلقها عليها من طيب طعم ورائحة ولذة وحسن منظر وقيل معلوم الوقت كقوله ولهم رزقهم فيها بكرة وعشا وانفس الى اسكن (وههم مكرمون) معنون (في جنات النعيم) يجوز ان يكون نظرا فوا ان يكون حالا وان يكون خبرا بعد خبر وكذا (على سرر مرتبة بلين) التقابل اتم للسورة واتس (يطاف عليهم بكاس) بغير همز ابو عمرو وخمزة في الوقف وغيرهما بالهمزة يقال للزجاجة فيها الخمر كاسا وعن الكاسا وعن الاخفش كل كاس في القرآن فهي الخمر وكذا في تفسير ابن عباس (م) فواكه هو السراويل في

الجنة في انهار كما يجري الماء قال الله تعالى وانهار من نجر (بيضاء) صفة للكاس (لذة) وصفت باللذة كأنها نفس اللذة وعينها
 أو ذات لذة (الشار بين لافيه اغول) أي لا تغتال عقولهم كخمود الدنيا وهو من غاله يغوله غولا إذا أهلكه وافسد له (ولا هم
 عنها يزفون) يسكرون من نرف الشارب اذا ذهب عقله ويقال للسكر ان تزيف وتزفون على وسجدة أي لا يسكرون
 او لا يزفون شرا بهم من انرف الشارب اذا ذهب ٢٢ عقله أو شربه (وعندهم قاصرات الطرف) قصرن ابصارهن على

ازواجهن لا يحدن طرفا الى
 غيرهم (عين) جمع عينا أي
 تخلوا واسعة العين (كانن يبيض
 مكنون) مضمون شهن يبيض
 النعام المكنون في الصفاء وبها
 تشبه العرب النساء وتسمين
 ببيضات الخدود وعصف (فأقبل
 بعضهم) يعني أهل الجنة (على
 بعض يتسألون) على يضاف
 عليهم والمعنى يسألون ويتجادون
 على الشرب كعادة الشرب قال
 وما شئت من اللذات الا
 أحاديث الكرام على المدام
 فقبل بعضهم على بعض يتسألون
 عما جرى لهم وعالمهم في الدنيا الا
 انه جدي به ما ضاع على ما عرف
 في اخباره (قال قائل منهم اني
 كان لي قسرين يقول أثبت)
 بهم قسرين شامي وكوفي (من
 المصدقين) يوم الدين (انما
 متناو كمتنا ترايا وعظاما أثنا
 المدينون) يخسرون من الدين
 وهو الجزاء (قال ذلك المقاتل
 هبل أنتم مطلقون) الى النار
 لا يكذب ذلك القسرين قيل ان في
 الجنة كوي ينظر أهلها منها الى
 أهل النار أو قال الله تعالى

فيه شراب يسمى كاسا واذا لم يكن فيه شراب فهو اناء وقد تسمى الخمر نفسها كاسا قال
 الشاعر * وكاسا شربت على لذة * ومعنى معين أي من نجر جارية في الانهار
 ظاهرة ترها العيون (بيضاء) يعني ان نجر الجنة أشد بيضاء من الابن (لذة) أي لذبة
 (الشار بين لافيه اغول) أي لا تغتال عقولهم قد ذهب بها وقيل لا ثم فيها ولا وجع البطن
 ولا صداع وقيل الغول فساد يلحق في خفاء ونجر الدنيا يحصل منها أنواع من الفساد ومنها
 السكر وذباب العقل ووجع البطن وصداع الرأس والبول والقيء والنهار والعربة
 وغير ذلك ولا يوجد شيء من ذلك في نجر الجنة (ولا هم عنها يزفون) أي لا تغلبهم على
 عقولهم ولا يسكرون وقيل معناه لا يفتقد شراهم ثم وصف أزواجهم فقال تعالى (وعندهم
 قاصرات الطرف) أي حاسبات الأعين غاضات العيون قصرن أعينهن على أزواجهن
 فلا ينظرن الى غيرهم (عين) أي حسان الأعين عظامها (كانن يبيض مكنون) أي
 مضمون مستور شهن يبيض النعام لانها تكتنأ بالربش من الربح والغبار فيكون لونها
 أبيض في صفة قوله يقال هذا من أحسن ألوان النساء وهو أن تكون المرأة بيضاء مشوبة
 بصفرة والعرب تشبه المرأة ببيض النعامة وتسمين ببيضات الخدود قوله عز وجل
 (فأقبل بعضهم على بعض) يعني أهل الجنة في الجنة (يتسألون) أي يسأل بعضهم بعضا
 عن حاله في الدنيا (قال قائل منهم) أي من أهل الجنة (اني كان لي قسرين) أي في
 الدنيا يذكر البعث قيل كان قريته شيانا ناول قيل كان من الانس قيل كانا اخوين وقيل
 كانا شريكين أحدهما كافر اسمه قفروس والاخر مؤمن اسمه بهودا وهما اللذان قص
 الله عز وجل خبرهما في سورة الكهف في قوله واضرب لهم مثلا رجلين (يقول أثبت لمن
 المصدقين) أي بالبعث (انما متناو كمتنا ترايا وعظاما أثنا المدينون) أي محزونون
 وخاسبون وهذا استفهام انكاري (قال الله تعالى لاهل الجنة هل أنتم مطلقون)
 أي الى النار وقيل يقول المؤمن لاهل الجنة هل أنتم مطلقون أي لنظر
 كيف منزلة اني في النار فيقول أهل الجنة انت اعرف به منا (فاطلع) أي المؤمن قال
 ابن عباس ان في الجنة كوي ينظر منها أهلها الى النار (فراة في سواء الحجم) أي فرأى
 قريته في وسط النار وسط الشيء سواء الاستواء الجوانب منه (قال تالله ان كنت
 لتردين) أي والله لقد كنت ان تهلكني وقيل تغويني ومن أغوى انسانا فقد ارداه
 واحلكه (ولولا نعمة ربى) أي رحمة ربى وانعامه على بالاسلام (لكنت من الخضرين)

لاهل الجنة هل أنتم مطلقون الى النار فاعلموا ان منزلة كل من منزلة اهل النار (فاطلع) المسلم (فراة) أي قريته (في) أي
 سواء الحجم) في وسطها (قال تالله ان كنت لتردين) ان حقة من الثقبلة وهي تدخل على كاد كما تدخل على كاد واللام هي
 النارة بينهما وبين النافسة والارداء بالياء في الحمالين يعقوب (ولولا نعمة ربى) وهي العصاة والتوفيق في
 الاستمالة بعروة الايمان (لكنت من الخضرين) من الذين احضروا العذاب كما احضرته انت وامثالك

(أفانحن بميتين الاموتتنا الاولى وما نحن بمعدين) الفاء للعطف على محذوف تقديره انحن نخالدون منعمون فنانحن بميتين ولا معدين والمعنى أن هذه حال المؤمنين وهوان لا يذوقوا الاموتة الاولى بخلاف الكفار فانهم فيما يمتنون فيه الموت كل ساعة وقيل الحكيم ما شر من الموت قال الذي يمتنى فيه الموت وهذا قول بقوله المؤمن تجدنا بنعمة الله بمع من قرينه ليكون تو بخاله وزيادة تذيب وهو متناصب على المصدر والاستثناء متصل ٢٣ تقديره ولا نموت الامرة أو نمقطع وتقديره

لكن الاموتة الاولى قد كانت في الدنيا ثم قال لقرينه تقر بها له (ان هذا) اي الامر الذي نحن فيه (هو الفوز العظيم) ثم قال الله عز وجل (مثل هذا فليعمل العاملون) وقيل هو ايضا من كلامه (اذلك خير نزل) (ام شجرة الزقوم) اي نعيم الجنة وما فيها من اللذات والطعام والشراب خير نزل ام شجرة الزقوم خير نزل ام ما يقام للنار بالمسكن من الرزق والزقوم شجرة يكون بها عذابا (اناجعلنا قنطرة للظالمين) عذابا لهم في الآخرة أو ابتلاء لهم في الدنيا وذلك لانهم قالوا كيف يكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر فكذبوا (انها شجرة تخرج في اصل الجحيم) قيل منبتها في غير جحيم واغصانها ترتفع الى دركاتها (طلعها كانه رؤس الشياطين) الصلح للخلقة فاسمعي لمطالع من شجرة الزقوم من حملها وشبه رؤس الشياطين للدلالة على ثنائيه في الكراهة وقبح المنظر لان الشيطان مكر ومستبج فطباع الناس لا اعتادهم انه

أى معك في النار (أفانحن بميتين الاموتتنا الاولى) أى في الدنيا (وما نحن بمعدين) قيل يقول هذا أهل الجنة لأن شجرة حين يذبح الموت فتقول الملائكة لهم لا يفقدون (ان هذا هو الفوز العظيم) واغيا يقولونه على جهة التحدث بنعمة الله عليهم في انهم لا يموتون ولا يذوقون ليقربوا يدوام النعم لا على طريق الاستهزام لانهم قد علموا أنهم ليسوا بميتين ولا بمعدين ولكن أعادوا الكلام ليزدادوا سرورا بذكره وقيل يقوله المؤمن لقرينه على جهة التوبيخ بما كان يشكره قال الله تعالى (مثل هذا) أى المنزل والنعيم الذى ذكره في قوله أولئك لهم رزق معلوم (فليعمل العاملون) وهذا ترغيب في ثواب الله تعالى وما عنده بطاعته قوله تعالى (أذلك) أى الذى ذكره لاهل الجنة من النعيم (خير نزل) أى رزق (أم شجرة الزقوم) التى هى نزل أهل النار والزقوم شجرة خشية مرة كريهة الطعم يكره أهل النار على تناولها فيترقبونه على أشد كراهة وقيل هى شجرة تكون بارض نهماء من أحبب الشجر (اناجعلنا قنطرة للظالمين) أى لكافرين وذلك لانهم قالوا كيف سيكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر وقال ابن الزبير لصناديد بني أمية ان محمد الخوفا بالزقوم والزقوم بلسان بربر الزيد والتمر وقيل هو بلغة أهل اليمن فادخلهم أبو جهل بيته وقال يا جارية زقينا فأتتهم بالزبد والتمر فقال أبو جهل ترقوا فهذا ما يؤعدكم به محمد فقال الله تعالى (انها شجرة تخرج في أصل الجحيم) أى في قدر النار واغصانها ترتفع الى دركاتها (طلعها) أى ثمرها سمى طلعها لوعده (كانه رؤس الشياطين) قال ابن عباس هم الشياطين باغياهم شبهها بهم لتعجبهم عند الناس فان قلت قد شبهها بشئ لم يشاهد فكيف وجه التشبيه قلت انه قد استقر في النفوس قبح الشياطين وان لم يشاهدوا فمكنه قبل ان أفصح الاشياء في الوهم والخيال رؤس الشياطين فهذه الشجرة تشبه في قبح المنظر والعرب اذا رأت منظر اقبيح قالت كانه رأس شيطان قال امرؤ القيس

أقتلنى والمشرى مضاجعى * ومسنونة زرق كأنها أغوال

شبه ستان الرخ بانساب الغول ولم يرها وقيل ان بين مكة واليمن شجرة قبيصة مثنية تسمى رؤس الشياطين تشبهها وقيل أراد بالشياطين الحيات والعرب تسمى الحية القبيصة المنظر ثظانا (فانهم لا تكون منها) أى من ثمرها (فقالون منها البطون) وذلك لانهم يكرهون على أكلها حتى تمتلئ بطونهم (ثم ان لهم عليها الشوبا) أى خلطا و مزاجا (من جيم) أى من ماء شديد الحرارة قال انهم اذا أكلوا الزقوم وشربوا عليه الحميم شاب الحميم الزقوم

مخض وقيل الشيطان حية عرقا قبيحة المنظر هائل جدا (فانهم لا تكون منها) من الشجرة أى من طلعها (فقالون منها) ضون (فقالون بطونهم ما يغلبهم من الجوع الشديد) ثم ان لهم عليها (الشوبا) لخلطا و مزاجا (من جيم) ماء طار وى ووجهه و يقطع أمعاءهم كقال في صفة شراب أهل الجنة وما احسنه من تسديم والمعنى ثم انهم يملأون البطون من شجرة طار وى ووجهه و يقطع أمعاءهم فلا يستقون الا بعد ملئ تعديا لهم بذلك العنقش ثم يستقون ما هو أحر وهو الشراب المشوب

بالجحيم (ثم ان مرجعهم لالى الجحيم) أى انهم يذهب بهم عن مقارهم ومنازلهم فى الجحيم وهى الدركات التى أسكنوها الى شجرة الزقوم
 فىما كانوا الى أن يمتلئوا ويسقون بعد ذلك ثم يرجعون الى دركاتهم ومعنى التراجع فى ذلك ظاهر (انهم أقفوا آباءهم ضالين
 فهم على آثارهم بهرعون) علل استحقاقهم للوقوع فى تلك الشدة بالتقليد الا باقى الدين واتباعهم اياهم فى الضلال وترك
 اتباع الدليل والاهراع الاسراع الشديد كانتهم يحثون حثا (ولقد ضل قبلهم) قبل قومك قريش (أكثر الاولين) يعنى
 الامم الخالية بالتقليد وترك النظر والتأمل (ولقد أرسلنا فيهم منذرين) انبياء حذروهم العواقب فانظر كيف كان عاقبة
 المنذرين) الذين اندرؤا وحذروا اى اهلكوا جميعا (الاعباد الله المخلصين) اى الال الذين آمنوا منهم واخلصوا الله دينهم او
 اخلاصهم الله لدينه على القراءتين ٢٤ ذكر ارسال المنذرين فى الامم الخالية وسوء عاقبة المنذرين اتبع ذلك

فى بطونهم فصار شو بالمهم (ثم ان مرجعهم لالى الجحيم) وذلك أنهم يردون الى الجحيم بعد
 شراب الجحيم (انهم أقفوا) أى وجدوا (آباءهم ضالين فهم على آثارهم بهرعون) أى
 يسرعون وقيل يعملون مثل عملهم (ولقد ضل قبلهم أكثر الاولين) أى من الامم
 الخالية (ولقد أرسلنا فيهم منذرين) أى وأرسلنا فيهم رسلا منذرين (فانظر كيف
 كان عاقبة المنذرين) أى الكافرين وكانت عاقبتهم العذاب (الاعباد الله المخلصين)
 أى الموحدين بخوان العذاب والمعنى انظر كيف أهلك المفسدين الاعباد الله
 المخلصين قوله عز وجل (ولقد نادانا نوح) أى دعاه على قومه وقيل دعاه
 ان ينجيه من العرق (فلطم الجحيمون) نحن أى دعانا فاجبتناه وأهلكنا قومه (ونجيناه
 وأهلكنا من الكرك العظيم) أى من الغم الذى لحق قومه وهو العرق (وجعلنا ذريته
 هم الباقين) يعنى ان الناس كلهم من ذرية نوح عليه السلام قال ابن عباس لما
 خرج نوح من السفينة مات من كان معه من الرجال والنساء الاولاد ونساءهم عن
 سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قول الله عز وجل وجعلنا ذريته هم
 الباقين قال هم سام وحام وياث أبو الحشى وياث أبو الروم وقيل سام أبو العرب وفارس
 والروم وحام أبو السودان وياث أبو الترك والحزروم ياجوج وماجوج (وتركنا
 عليه فى الآخرين) أى أبقيناه لئلا نسا حسانا وذكر اجماع لا يمين بعده من الانبياء
 والامم الى يوم القيامة (سلام على نوح فى العالمين) اى سلام عليه من ائى العالمين وقيل
 تركنا عليه فى الآخرين ان يصلى عليه الى يوم القيامة (انا كذلك نجزي المحسنين) اى
 جزاه الله باحسانه الثناء الحسن فى العالمين (انهم عبادنا المؤمنين ثم اغرفنا الآخرين)
 يعنى الكفار قوله عز وجل (وان من شيعته) اى من شيعته نوح (لأبراهيم)

ذكر نوح ودعاه اياه حين ايس
 من قومه بقوله (ولقد نادانا
 نوح) دعانا لنجيه من العرق
 وقيل أريد به قوله انى مغلوب
 فاطمى (فلطم الجحيمون) اللام
 الداخلة على نعم جواب قسم
 محذوف والمخصوص بالمدح
 محذوف تقديره ولقد نادانا
 نوح والله لنعم النجيين نحن
 والجميع دليل العظمة والكبرياء
 والمعنى اننا اجبتنا احسن الاجابة
 ونصرناه على أعدائه وانقمنا
 منهم ما بلغ ما يكون (ونجيناه
 وأهلكنا) ومن آمن به وأولاده
 (من الكرك العظيم) وهو
 العرق (وجعلنا ذريته هم
 الباقين) وقد نفى غيرهم قال
 قتادة الناس كلهم من ذرية
 نوح وكان لنوح عليه السلام
 ثلاثة اولاد سام وهو أبو العرب
 وفارس والروم وحام وهو أبو

السودان من المشرق الى المغرب وياث وهو أبو الترك وياجوج وماجوج (وتركنا عليه فى الآخرين) من
 الامم هذه الكلمة وهى (سلام على نوح) يعنى سلمون عليه تسليما ويدعون له وهو من الكلام المحكى كقولك قرآن
 سورة أنزلناها (فى العالمين) أى ثبت هذه القيمة فيهم جميعا ولا يخلو احد منهم منها كانه قيل ثبت الله التسليم على نوح
 وادامه فى الملائكة والمسلمين سلمون عليه عن آخرهم (انا كذلك نجزي المحسنين) عال مجازاته تلك التكرمة السنية بانه
 كان محسنا (انه من عبادنا المؤمنين) ثم علل كونه محسنا بانه كان عبدا ومنايريل جلاله لئلا يحل الايمان وانه القصارى
 من صفات المدح والتعظيم (ثم اغرفنا الآخرين) أى الكافرين (وان من شيعته لأبراهيم) أى من شيعته نوح أى من
 شايعة على أصل الدين أو شايعة على التصلب فى دين الله ومضارة المكذبين وكان بين نوح وابراهيم الفان وستمة
 وأربعون سنة وما كان بينهما الانبياء هو دوايح

(اذخا عربه) اذ تعلق بمافي الشيعة من معنى المشايعة يعني وان عن شايعة على دينه وتقواه حين جاءه به (بقلب سليم) من الشرك اومن آفات القلوب لابراهيم او مجذوف وهو اذ كرو معنى الجبى بقلبه ربه انه اخلص الله قلبه وعلم الله ذلك منه فضر به الجبى مثلا لذلك (اذ) بدل من الاولى (قال لايه وقومه ماذا تعبدون انفسكم آلهة دون الله تريدون) انتم كما مفعول له تقديره تريدون آلهة من دون الله افكروا فاعلموا انهم على الفعل للعناية وقدم المفعول له على المفعول به لانه كان الاله عنده ان يكافهم بانهم على افكروا وباطل في شركهم ويجوز ان يكون افكروا مفعولا به اى اتر بدون افكروا ثم فسر الاكل بقوله آلهة دون الله على انها افكروا في نفسها او حال اى اتر يدون آلهة من دون الله آ فكيين (فما ظنكم) اى شئ ظنكم (رب العالمين) وانتم تعبدون غيره وما رفع بالابتداء والخبر ظنكم او فما ظنكم ٢٥ به ماذا يفعل بكم وكيف يعاقبكم وقد عبادتم غيره وعلمت انه المنعم على الحقيقة فكان حقيقا بالعبادة (فنظر نظرة في النجوم) اى نظرى النجوم وما يصره الى السماء متفكرا في نفسه كيف يحال او اراهم انه ينظر في النجوم لاعتقادهم علم النجوم فاورهمهم انه استدلالا على انه يستقيم (فقال انى سقيم) اى مشاوف للسقيم وهو الطاعون وكان اغلب الاسقام عليهم وكانوا يخافون العدوى لستروا عنه فهورا منه انى عيدهم وتركوه في بيت الاصنام ليس معه احد ففعل بالاصنام ما فعل وقالوا علم النجوم كان حتما نسيح الاشتغال بعرفته والكذب حرام الا اذا عرض والذي قال ابراهيم عليه السلام معارض من الكلام اى ساسق اومن الموت في عنقه

يعنى انه على دينه وملتزمه واحده وسنته (اذخا عربه بقلب سليم) اى مخلص من الشرك والشك وقيل من الغل والغش والخذل والخذل للناس ما يحب لنفسه (اذ قال لايه وقومه ماذا تعبدون) اسمعهم توبيع (انفسكم آلهة دون الله تريدون) اى انا فكونوا افكروا هو اسوأ الكذب وتعبدون آلهة سوى الله تعالى (فما ظنكم رب العالمين) يعنى اذ القيمة وقد عبادتم غيره انه يصنع بكم (فنظر نظرة في النجوم فقال انى سقيم) قال ابن عباس كان قومه يتعاطون علم النجوم فعاملهم من حيث كانوا يتعاطون ويتعاملون به لئلا يذكروا علمه وذلك انه اراد ان يكادهم فى اصنامهم ليلزمهم الحجة فى انها غير معبودة وكان لهم من الغديد ومجمع فكانوا يدخلون على اصنامهم ويقرؤن لهم الترابين ويضعون بين ايديهم الطعام قبل خروجهم الى عيدهم وزعموا التبرك عليه فاذا انصرفوا من عيدهم اكلوه فقالوا لابراهيم انا نخرج معنا الى عيدنا فنظر فى النجوم فقال انى سقيم قال ابن عباس اى مضعون وكانوا يقرؤن من المضعون فزارا عظيما وقيل مريض وقيل معناه منساقم وهو من معارض الكلام وقد تقدم الجواب عنه في سورة الانبياء وقيل انه خرج معهم الى عيدهم فلما كان بعض الطريق القى نفسه وقال انى سقيم اشتكى رجلى (فولوا عنه مدبرين) اى الى عيدهم فدخل ابراهيم عليه الصلاة والسلام على الاصنام فكسر ها وهو قوله تعالى (فراغ) اى سال (الى آلهتهم) مية في خفية (فقال) اى للاصنام استهزأ بها (ألانا كلون) يعنى انعام الذى بين ايديكم (مالكم لاتنطقون فراغ) اى مال (عليهم ضرب باليمين) اى ضربهم بيده اليمنى لانها اقوى من الشمال في العمل وقيل بالقوة والقدرة عليهم وقيل اراد باليمين التسم وهو قوله وتالله لا كيدن اصنامكم (فاقبلوا اليه) اى الى ابراهيم (برفون) اى يسرعون وذلك انهم اخبروا بوضع ابراهيم يات لهم فاسرعوا اليه لياخذوه

ن ح سقيم ومنه المثل كفى بالسلامة داء ومات رجل خاة فتالوا مات وهو صحيح فقال اعرابى الصحيح من لوت في عنقه او اراد انى سقيم لنفس الكفر كى يقال انا مريض القلب من كذا (فقلوا) فاعرضوا (عنه مدبرين) اى ولين الادبار (فراغ الى آلهتهم) قال الهم سراً (فقال) استهزأ (ألانا كلون) وكان عند طاعن (مالكم لاتنطقون) التجمع بالواو والنون لسانه خاطبها خاضب من يعقل (فراغ عليهم ضربا) فاقبل عليهم مستخفيا كما انه قال فضر بهم ضربا انراغ عليهم يعنى ضربهم او فراغ عليهم يضربهم ضربا باليمين اى ضربا شديدا بالقوة لان اليمين اقوى لما رحتين واشدهما وبالقوة والمتانة او بسبب الحلف الذى سبق منه وهو قوله تالله لا كيدن اصنامكم (فاقبلوا اليه) لابراهيم (برفون) يسرعون من الزيف وهو الاعراض رفقون حمزة ثم آذف اذ ادخل في الزيف از فافا مكانه قد بدراة مضهم يكسر ها وبعضهم لم يره فاقبل من رآه مسرعا نحوهم ثم جاء من لم يره يكسر ها فقال لمن رآه من فعل هذا

بأنه قتلنا ابن الظالمين فأجابوه على سبيل التعريض بقوله سمعنا قتيب كرههم يقال له ابراهيم ثم قالوا باجمعهم نحن نعبدها وأنت تكسرهما فأجابهم بقوله (قال أتعبدون ما تخفون) أي بآيديكم (والله خلقكم وما تعملون) وخلق ما تعملونه من الاصنام أو ما مصدرية أي وخلق افعالكم وخلق أي الله خالقكم وخلق افعالكم فلم تعبدون غيره (قالوا ابناؤنا) أي لأجله (بنينا) من الحجر طوله ثلاثون ذراعاً وعرضه عشرون ذراعاً (فالتوه في الحجيم) في النار الشديدة وقيل كل نار بعضها فوق بعض فهي حجيم (فأرادوا به كيدا) ٢٦ بالتائه في النار (فجعلناهم الاسفلين) المهضومين عند الالتقاء

نفسهم من النار (وقال ابني) ذاهب الى ربك الى موضع آخرني بالذهاب اليه (سهيدين) سهرشدي الى ما فيه صلاح في ديني ويعصيني وبوقتي سهيديني فيها يعقوب (رب هب لي من الصالحين) بعض الصالحين يريد الولد لا رافض الحقيقة في الولد (فيسرناه بعلام حلم) انشوت الإشارة على ثلاث على ان الولد غلام ذكر وأنه يبلغ اوان الحلم لان الصبي لا يوصف بالحلم وأنه يكون حليماً أو أي حل اعظم من حلمه حين عرض عليه أبوه الذبح فقال سجدني ان شاء الله من الصابرين ثم استلم لذلك (فلما بلغ معه السعي) بلغ ان يسهي مع أبيه في اشغاله وحواله ومعه لا يتعلق يبلغ لاقضائه بلوغه ما معاهد السعي ولا بالسعي لان صلة المصدر لا تقدم عليه فبقى ان يكون يابا كنه لما قال فلما بلغ السعي أي الحمد الذي يقدر فيه على السعي قيل مع قال مع أبيه وكان ذلك

(قال) لهم ابراهيم على وجه الحجاج (أتعبدون ما تخفون) أي بآيديكم من الاصنام (والله خلقكم وما تعملون) أي وعلمكم وقيل وخلق الذي تعملونه بآيديكم من الاصنام وفي الآية دليل على ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى (قالوا ابناؤنا) فالتوه في الحجيم قيل انهم بنوا له حائطاً من الحجر طوله في السماء ثلاثون ذراعاً وعرضه عشرون ذراعاً ومثله من الحطب وأوقدوا عليه النار وطرحوه فيها وهو قوله تعالى (فأرادوا به كيدا) أي شرواوه وان يحرقوه (فجعلناهم الاسفلين) أي المهضومين حيث سلم الله ابراهيم ورد كيدهم (وقال) يعني ابراهيم (انني ذاهب الى ربك أي مهاجراً الى ربك وأخبر دار الكفر فانه بعد خروجه من النار (سهيدين) أي الى حيث أمرني بالمصير اليه وهو أرض الشام فلما قدم الارض المقدسة سأل ربه الولد فقال (رب هب لي من الصالحين) أي هب لي ولداً صالحاً (فيسرناه بعلام حلم) قيل غلام في صغره حليماً في كبره وفيه بشارة انه ابن وانه يعيش وينتهي في السن حتى يوصف بالحلم قوله تعالى (فلما بلغ معه السعي) قال ابن عباس يعني بلغ الى ان يصرف دمه ويعينه في عمله وقيل السعي العمل لله تعالى وهو العبادات قيل كان ابن ثلاث عشرة سنة وقيل سبع سنين (قال يابني اني أرى في المنام أني أذبحك) قيل انه يرى في منامه انه ذبحه وانما أمر بذبحه وقيل بل رأى انه يعالج ذبحه ولم ير ان ذبحه ورؤيا الانبياء حتى اذاروا شيئاً علوه واختلاف العلماء من المسلمين في هذا السلام الذي أمر ابراهيم بذبحه على قولين مع اتفاق أهل الكتابين على انه اسحق فقتل قوم هو اسحق واليه ذهب من النخبة عبرون على ابن مسعود والعباس ومن التابعين ومن بعدهم كعب الاحبار وسعيد بن جبير وقشاد ومسرور وعكرمة وعطاء ومقاتل والزهري والسدي واختلفت الروايات عن ابن عباس فروى عنه انه اسحق وروى انه اسمعيل ومن ذهب الى انه اسحق قال كانت هذه القصة بالنام وروى عن سعيد بن جبير قال رأى ابراهيم ذبح اسحق في المنام وهو بالنام فسار به مسيرة شهر في غداة واحدة حتى أتى به المخبر من منى فلما أمر الله بذبح الكبش ذبحه وسار به مسيرة شهر في روحه واحدة ثم أتاه الاودية والجبال والقول الثاني انه اسمعيل واليه ذهب عبد الله بن سلام والحسن وسعيد بن المسيب والشعبي ومجاهد والريسي بن انس ومحمد بن

ابن ثلاث عشرة سنة (قال يابني) بعض الباقون يكسر اياه (انني أرى في المنام أني أذبحك) وفتح الياء فيها كعب مجازي وابوعمر وقيل له في المنام اذبح ابنك ورؤيا الانبياء وحى كالوحى في الحقيقة وانما لم يقل رأيت لانه رأى مرة بعد مرة فشد قيل رأى ليلة التروية كان قائلاً يقول له ان الله يأمرك بذبح ابنك هذا فلما أصبح روى في ذلك من الصباح الى الرواح ان الله هذا الحلم أم من الشيطان فمن سمى يوم التروية فلما أمسى رأى مثل ذلك فعرف انه من الله فمن سمى يوم عرفة ثم رأى مثل ذلك في الليلة الثالثة فهم بخبره فسمى اليوم يوم النحر

كعب القرظي والسكلي ورواية عطاء بن أبي رباح ويوسف بن ماهك عن ابن عباس قال المفسد اسمعيل وكلا القولين يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتج من ذهب إلى أن الذبيح اسحق بقوله تعالى فبشرناه بغلام حليم فلم يبلغ معه السعي أمر الذبيح من بشر به وليس في القرآن أنه بشر بولد سوى اسحق كما قال تعالى في سورة هود فبشرناه باسحق وقوله وبشرناه باسحق نبياً من الصالحين بعد قصة الذبيح يدل على أنه تعالى إنما بشره بالنبي ولم يحمل من الشدة أنه في قصة الذبيح فثبت بما ذكرناه أن أول الآية وآخرها يدل على أن اسحق هو الذبيح وبما ذكرنا في كتاب يعقوب إلى ولده يوسف لما كان بمصر من يعقوب اسرئيل الله بن اسحق ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله واحتج من ذهب إلى أن الذبيح هو اسمعيل بأن الله تعالى ذكر البشارة باسحق بعد الفراغ من قصة الذبيح فقال تعالى وبشرناه باسحق نبياً من الصالحين فدل على أن المذبح غيره وأيضاً فإن الله تعالى قال في سورة هود فبشرناه باسحق ومن وراءه اسحق يعقوب فيكيف يأمره بذبح اسحق وقد وعد بنافله وهو يعقوب بعده ووصف اسمعيل بالصبر دون اسحق في قوله واسمعيل وادريس وذا الكفل كل من الصابرين وهو صبره على الذبح ووصفه بصدق الوعد بقوله أنه كان صادق الوعد لانه وعد اياه من نفسه الصبر على الذبح فوق له بذلك وقال الله طي سأل عمر بن عبد العزيز برزجلاً من علماء اليهود وكان أسلم وحسن اسلامه أي ابني ابراهيم امرء الله تعالى بذبحه فقال اسمعيل ثم قال يا أمراء المؤمنين ان اليهود تعلم ذلك ولكن يحسدونكم يا معشر العرب على أن يكون أبائكم هو الذي امر الله تعالى بذبحه ويدعون أنه اسحق ابوه من الدليل أيضاً أن قرني الكهش كانوا علقين على الكعبة في أيدي بني اسمعيل إلى أن احترق البيت في زمن ابن الزبير قال الشعبي رايت قرني الكهش موطين بالكعبة وقال ابن عباس والذي نفسي بيده لقد كان أول الاسلام وان رأس الكهش لمعلق بقرنيه في ميزاب الكعبة وقد وحش بعني ييس وقال الاصمعي سألت ابا عمرو بن العلاء عن الذبيح اسحق كان او اسمعيل فقال يا اصمعي ابن ذهب عقلك متى كان اسحق بمكة إنما كان اسمعيل وهو الذي بنى البيت مع أبيه والله تعالى اعلم

• (ذكر الاشارة إلى قصة الذبيح) •

قال العلماء بالسيرة واخبار الماضين لما دعا ابراهيم ربه فقال رب هب لي من الصالحين وبشره قال هوذا الله ذبيح فلما ولد وبلغ معه السعي قيل له أوف بذكر هذا هو السبب في امر الله تعالى اياه بالذبح فقال لاسحق انطلق تقرب لله قرباناً فخذ ذكناً وجسلاً وانطلق معه حتى ذهب به بين الجبال فقال الغلام يا أبت ابن قرينك فقال يا بني اني ارى في المنام أني اذبحك فانه ماذا ترى قال يا أبت افعل ما تؤمر وقال محمد بن اسحق كان ابراهيم صلى الله عليه وسلم اذا زار هاجر واسمعيل حمل على البراق فيغدو من الشام فيقبل بمكة ويروح من مكة فيبيت عند اهل له بالشام حتى اذا بلغ اسمعيل معه السعي واخذ نفسه ورجاه لما كان يؤمل فيسه من عبادة ربه وتعظيم حرمانه امر في المنام بذبحه وذلك

انه رأى ليسة التروية كأن فأنلا يقول له ان الله يامر لك بذيخ اينك هذا فلما أصبح تروى
 فى نفسه أى فكر من الصباح الى الراحا من الله هذا الحلم ام من الشيطان فن سمى
 ذلك اليوم يوم التروية فلما أمسى رأى فى المنام ثانيا فلما أصبح عرف ان ذلك من الله
 تعالى فسمى ذلك اليوم يوم عرفة وقيل رأى ذلك ثلاث ليل متتابعات فلما عزم على
 نحره سمى ذلك اليوم يوم النحر فلما تبين ذلك أخبر به ابنه فقال يا بنى انى أرى فى المنام
 أنى اذبحك (فانظر ماذا ترى) أى من رأى على وجه المشاورة فان قلت لمشاورة فى أمر
 قد علم انه حكم من الله تعالى وما المحكمة فى ذلك قلت لمشاورة ليرجع الى رايه وانما
 مشاورة ليعلم ما عنده فيما نزل به من بلاء الله تعالى وليعلم صبره على أمر الله وعزمه على
 طاعته ويثبت قدمه ويصبره ان يرجع ويراجع نفسه ويوطئها ويلقى البلاء وهو
 كالمستأنس به ويكتسب المشورة بالانقياد لامر الله تعالى قبل نزوله فان قلت لم كان
 ذلك فى المنام دون اليقظة وما المحكمة فى ذلك قلت ان هذا الامر كان فى نهاية المشقة على
 الذابح والمذبح فوردد فى المنام كالتوطئة له ثم تاكد حال النوم باحوال اليقظة فاذا
 تظاهرت الحالتان كان ذلك أقوى فى الدلالة وروى بالانبياء موسى وحقى (قال يا أبت
 افعل ما تؤمر) اى قال الغلام لاسه افعل ما أمرت به قال ابن اسحق وغيره لما أمر ابراهيم
 بذلك قال لابنه يا بنى خذ الحبل والمديعة وانطلق الى هذا الشعب تحتطب فلما خلا
 ابراهيم بابنه فى الشعب أخبره بما أمره الله به فقال افعل ما تؤمر (ستجدنى ان شاء الله
 من الصابرين) انما علق ذلك بميثمة الله تعالى على سبيل التبرك وانه لاحول عن
 معصية الله تعالى الا بعصمة الله تعالى ولا قوة على طاعة الله الا بتوفيق الله (فلما أسلم)
 يعنى انقاد وخضعا لامر الله وذلك ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام أسلم ابنه واسلم الابن
 نفسه (وتله للجهين) أى صرعه على الارض قال ابن عباس انجعه على جنبه على
 الارض فلما فعل ذلك قال له ابنه يا أبت اشدد رباطى كيلا اضطرب واكفف عني
 يا أبت حتى لا يتضح علي شئ من دمي فينتص أخرى وتراه أى فيقطن واستخدم شرفك
 وأسرع عم السكين على حلقى ليكون أهون على فان الموت شديد واذا أتيت أى فاقرا
 عليها السلام منى وان رأيت ان ترد قصى على اى فافعل فانه عسى ان يكون أسلم لها
 عني فقال ابراهيم عليه السلام نعم اعون أنت يا بنى على أمر الله ففعل ابراهيم ما أمر به
 ابنه ثم أقبل عليه بقبله وهو يبكي وقدر بظه والابن يبكي ثم انه وضع السكين على
 حلقه فلم تحك شيئا ثم انه حدها من ثين او ثلاثا بالحجر كل ذلك لا يستطيع ان يقطع شيئا
 قيل ضرب الله تعالى صفحته من نحاس على حلقه والاول بالبحر فى القدرة وهو منع
 الحديد عن اللحم قالوا فقال الابن عند ذلك يا أبت كفى لوجهى فأنك اذا
 نظرت وجهى رجعتى وادركت رقة تحول بينك وبين أمر الله تعالى وانما لانظر الى
 الشفرة فأجزع منها ففعل ابراهيم عليه الصلاة والسلام ذلك ثم وضع السكين على
 قفاه فانقلب ونودى يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا وروى عن كعب الاحبار وابن
 اسحق عن رجاله قالوا لما رأى ابراهيم عليه الصلاة والسلام ذبح ابنه قال الشيطان
 لئن لم افتن عند هذا آل ابراهيم لافتن منهم احدا ابدا فتمثل الشيطان فى صورة

(فانظر ماذا ترى) من رأى
 على وجه المشاورة لامن رؤية
 الهى ولم يشاورة ليرجع الى رايه
 ومشورته ولكن ليعلم الخزع
 أم يصبر ترى على وحشة أى ماذا
 تبصر من رايك وتبديه (قال
 يا أبت افعل ما تؤمر) اى ما تؤمر
 به وقرئ به (ستجدنى ان شاء الله
 من الصابرين) على الذبح
 روى ان الذبح قال لاسبه
 يا أبت خذ بناصيتى واحلس
 بين كفتى حتى لا أوديل اذا
 اصابتى الشفرة ولا تدبجنى
 وانت تنظر فى وجهى عسى ان
 ترجعنى واجعل وجهى الى
 الارض ويروى اذبحنى وانا
 ساجد واقرأ على اى السلام
 وان رأيت ان ترد قصى على
 أى فافعل فانه عسى أن يكون
 أسهل لها (فلما أسلم) انقادا
 لامر الله وخضعا وعن قتادة
 أسلم هذا ابنه وهذا نفسه (وتله
 للجهين) صرعه على جنبه ووضع
 السكين على حلقه فلم يعمل ثم
 وضع السكين على قفاه فانقلب
 السكين ونودى يا ابراهيم قد
 صدقت الرؤيا وروى ان ذلك
 المكان عند الخجرة التى بنى
 وجواب لما حذف نفسه به
 فلما أسلم وتله للجهين

بسبع حصيات حتى أخذه
فبعث سنة في الرمي ووروى أنه
لما ذبحه قال جبريل الله أكبر الله
أ أكبر فقال الذبيح لاله الا الله
والله أكبر فقال ابراهيم الله أكبر
والله الحمد في سنة وقد استشهد
ابو حنيفة رضي الله عنه بهذه
الاية فمن نذر ذبح ولده انه يذبحه
ذبح شاة والاظهر ان الذبيح
اسماعيل وهو قول ابى بكر وابن
عباس وابن عمر وجماعة من
تابعين رضي الله عنهم لقوله عليه
السلام انا ابن الذبيحين فاحدهما
جده اسمعيل والاخر ابوه عبد
الله وذلك ان عبد المطلب نذر ان
يبلغ بنوه عشرة ان يذبح آخر ولده
يقرب باو كان عبد الله آخر فداء
ثمة من الابل ولان قرنى الكبش
كانا نوطين في الكعبة في ايدي
ابى اسمعيل الى أن احترق البيت
فدزمن الحجاج وابن الزبير وعن
الاصمعي انه قال سألت اباعمر
ابن العلاء عن الذبيح فقال
الاصمعي ابن عمر بن عبدك عقلت

رجل وأتى أم الغلام فقال لها هل تدري أين ذهب إبراهيم يا بعلك قالت ذهب به الشيطان
 من هذا الشعب قال لا والله ما ذهب به إلا ليدبحه قالت كلا هو أرحم به وأشد حبا له من
 ذلك قال انه يزعم أن الله أمره بذلك قالت إن كان ربه أمره بذلك فقد أحسن إن يطيع
 ربه فخرج الشيطان من عندها حتى أدرك الابن وهو يمشي على أثر أبيه فقال له يا غلام
 هل تدري أين يذهب بك أبوك قال تخطب لاهنا من هذا الشعب قال لا والله ما يريد إلا
 أن يدبحك قال ولم قال إن ربه أمره بذلك قال فليفعل ما أمر به ربه فعمى وطاعة قلما
 امتنع الغلام أقبل على إبراهيم فقال له أين تريد يا ابن الشيخ قال هذا الشعب تحتاج إلى فيه
 قال والله اني لأرى الشيطان قد جاءك في منامك فأمر بك بذبح ابنك هذا فرفضه إبراهيم
 عليه الصلاة والسلام فقال اليك عني يا عبد الله فوالله لأمضين لأمر ربى فرجع إليس
 بغضه لم يصب من إبراهيم وآله شيئا أرادوا متعوا منه بعون الله تعالى وروى عن
 ابن عباس أن إبراهيم عليه الصلاة والسلام لما أراد أن يذبح ابنه عرض له الشيطان
 بهذا المشرف سابقه فسبقه إبراهيم ثم ذهب إلى جرة العتمة فعرض له الشيطان فرماه
 بسبع حصيات حتى ذهب ثم عرض له عند الحجرة الوسطى فرماه بسبع حصيات حتى
 ذهب ثم أدركه عند الحجرة الكبرى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم مضى إبراهيم لأمر
 الله عز وجل وهو قوله تعالى فلما أسلموا له البعير (ونادى به) أى فودى من الجبل
 (أن يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا) أى حصل المقصود من تلك الرؤيا بحيث ظهر منه كمال
 التامة والالتزام لأمر الله تعالى وكذلك الولد فان قلت كيف قيل قد صدقت الرؤيا
 وكان قد رأى الذبح ولم يذبح وإنما كان تصديقها الوصل منه الذبح قلت جعل له مصداقا
 لانه بذل وسعته وجهوده وأتى بحاله ثم وقع ما يفعله الذاب فقد حصل المطلوب وهو
 إسلامه لأمر الله تعالى وانقياده له لذلك فلذلك قال له قد صدقت الرؤيا (انا كذلك
 نجزي المحسنين) يعنى جزاء الله بأحسناته في طاعته العفو عن ذنبه ولده والمعنى انا كل عفونا
 عن ذنب ولدك كذلك نجزي المحسنين في طاعتنا (ان هذا له والبالا المبين) أى الاختبار
 الظاهر حيث اختبره بذبح ولده (وقد يذبح عظيم) قيل نظر إبراهيم فاذا هو مجبر بل

وهو كان اسحق بمكة وانما كان اسمعيل بمكة وهو الذي بنى البيت مع ابيه والمخبر بمكة وعن علي وابن مسعود والعباس
وجامعة من التابعين رضي الله عنهم انه اسحق ويدل عليه كتاب يعقوب بن يوسف عليهم السلام من يعقوب بن اسرائيل الله
ابن اسحق ذبح الله بن ابراهيم خليل الله وانما قيل وفديناه وان كان الفادي ابراهيم عليه السلام والله تعالى هو المقتدي
منه لانه الامر الذبح لانه تعالى وهب له الكبش ليفقديه وههنا الشك والاشكال وهو انه لا يخلو ان يكون ما قيل به ابراهيم
عليه السلام من ان اسحق ذبحه وامر اذا اشرقت على حلقه في حكم الذبح أم لا فان كان في حكم الذبح فامعنى الفداء والفداء هو
الايصال من الذبح الى الله ان لم يكن فامعنى قوله قد صدقت الرضا وانما كان بصدقهما لوضح منه الذبح اصلا وبذلك لم
يصح والاسم الذي كان عليه اسم اسحق لم يزل في ذم قديله وسعه وفعل ما فعل الذابح

ولكن الله تعالى جاء بما منع الشفرة ان تمضي فيه وهذا لا يدحض في فعل ابراهيم ووهب الله له الدبش ليقم ذبحه مقام تلك الحقيقة في نفس اسمعيل بدلا منه وليس هذا ينسخ منه للحكم كاقال البعض بل ذلك الحكم كان ثابتا الا ان الحمل الذي اضيف اليه لم يحمله الحكم على طريق الفداء دون النسخ وكان ذلك ابتلاء لستقر حكم الامر عند مخاطب في آخر الحال على ان المبتغي منه في حق الولد ان يصير قربانا بالنسبة للحكم اليه مكر ما بالقداء الحاصل مرة الذبح مبتلى بالصبر والمجاهدة الى حال المكاشفة وانما الذبح بعد استقرار الامر اذ بالامر لا قبله وقد سمي فداء في الكتاب لاستخا (وتر كنا عليه في الاخرين) ولا وقف عليه لان (سلام على ابراهيم) مفعول وتر كنا (كذلك تجزي المحسنين) ولم يقل انا كذلك هنا كافي غيره لانه قد سبق في هذه القصة فاستخف بصرحه الكفاء بد كرمه ٣٠ عن ذكره ثانية (انه من عبادنا المؤمنين وبشرناه باسحق نبيا) حال مقدرة من

اسحق ولا بد من تقدير مضاف محذوف اي وبشرناه بوجود اسحق نبيا اي بان يوجد مقدرة نبوته فالعامل في الحال الوجود لا الدسارة (من الصالحين) حال ثانية وورودها على سبيل الثناء لان كل نبى لابد وان يكون من الصالحين (وبار كنا عليه وعلى اسحق) اي افضنا عليهما مرات الدين والدينا وقيل بار كنا على ابراهيم في اولاده وعلى اسحق بان اخرجنا من صلبه الف نبي اولهم يعقوب وآخرهم عيسى عليهم السلام (ومن ذريتهما محسن) مؤمن (وظالم لنفسه) كافر (مبين) ظاهر أو محسن الى الناس وظالم على نفسه بتعديده عن حدود الشرع وفيه تنبيه على ان الحديث والطيب لا يجزى امرهما على العرق والعصر فقد يلذ البر الفاجر والفاجر البر وهذا مما يهدم امر الطبايع والعناصر

ومعه كئش ألم أقرن فقال هذا فداء ابتل فاذبحه ودونه فذكر ابراهيم وكبرائه وكبر جبريل وكبر الكئش فاحذره ابراهيم وأتى به المخبر من متى فذبحه قال أ كثر المفسرين كان هذا الذبح كدشارعى في الجنة أر بعين خريف وقال ابن عباس الكئش الذي ذبحه ابراهيم هو الذي قرب به ابن آدم قسيل حقه ان يكون عظيمه وقد قيل مرين وقيل سمى عظيمه لانه من عند الله تعالى وقيل لعظمه في الثواب وقيل لعظمه وسعته وقال المحسن ما قدى اسمعيل الابن من الاروى أبط عليه من شير (وتر كنا عليه في الاخرين) اي تر كنا له ثناء حسنا فيمن بعده (سلام على ابراهيم) كذلك تجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين) قوله تعالى (وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين) اي بوجود اسحق وهذا على قول من يقول ان الذبح هو اسمعيل ومعناه انه بشر باسحق بعد هذه القصة خرافة ما عظمه وصبره ومن جعل الذبح هو اسحق قال معنى الآية وبشرناه بنبوة اسحق وكذا روى عن ابن عباس قال بشر به مرين حين ولدوا حين نبى (وبار كنا عليه) يعنى على ابراهيم في اولاده (وعلى اسحق) أى يكون أ كثر ابتداء من نسله (ومن ذريتهما محسن) أى مؤمن (وظالم لنفسه) أى كافر (مبين) أى ظاهر الكفر وفيه تنبيه على انه لا يلزم من كثرة قضايل الابن فعالية الابن قوله عز وجل (ولقد علمنا على موسى وهرون) اي انعمنا عليهم بالنبوة والرسالة (ونحنناهما وقومهما) يعنى بنى اسرائيل (من الكذب العظيم) يعنى الذى كثرت افعاله من استبعاد فرعون اياهم وقيل هو انخاؤهم من العرق (ونصرناهم) يعنى موسى وهرون وقومهما (فكناؤهم الغالبين) أى على القيد (واتيناها الكتاب) يعنى التوراة (المستخير) وهديناهما الصراط المستقيم أى دللناهما على طريق الحق (وتر كنا عليه في الاخرين) اي الثناء الحسن (سلام على موسى وهرون) انا كذلك تجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين) قوله عز وجل (وان الياس لمن المرسلين) روى عن ابن مسعود انه قال الياس هو ادريس وكذلك هو

وعلى ان الظلم في اعتقادهم لم يعد عليهم رعب ولا تنقيص وان المرء انما يعاب بسوء فعله ويعاقب على ما جرت حجت في يده لا على ما وجد من أصله وقدره (ولقد ننبت) أنعمنا (على موسى وهرون) بالنبوة (ونحنناهما وقومهما) بنى اسرائيل (من الكذب العظيم) من العرق ومن سلطان فرعون وقومه وغشهم (ونصرناهم) أى موسى وهرون وقومهما (فكناؤهم الغالبين) على فرعون وقومه (واتيناها الكتاب المستبين) البليغ في بيانه وهو التوراة (وهديناهما الصراط المستقيم) صراط اهل الانبياء (الذين أنعم الله عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين) (وتر كنا عليه في الاخرين) سلاما على المؤمنين انهم امن عبادنا المؤمنين وان الياس لمن المرسلين) هو الياس بن ياسين من د على موسى هرون النبي عليه السلام وقرأ ابن مسعود رضى الله عنه وان ادريس في موضع الياس

في محققه وقال أكثر المفسرين هو نبي من أنبياء بني اسرائيل قال ابن عباس هو ابن عم
 اليسع وقال محمد بن اسحق هو الياس بن بشر بن فيحاص بن العيزار بن هرون بن عمران
 * (ذكر الاشارة الى القصة) قال محمد بن اسحق وعلماء السيرة والاخبار لما قبض الله عز
 وجل حزقيال النبي عليه الصلاة والسلام عظمت الاحداث في بني اسرائيل ونظر فيهم
 الفساد والشرك ونصبوا الاصنام وعبدوها من دون الله عز وجل فبعث الله عز وجل
 اليهم الياس نبيا وكان الانبياء يبعثون من بعده وسمي عليه الصلاة والسلام في بني
 اسرائيل بتجديد ما نسوا من احكام التوراة وكان يشع لما فتح الشام قومه على بني
 اسرائيل وان سبطاهم حصل في قسمته بعلمك ونواحيها وهم الذين بعث اليهم الياس
 وعليهم يومئذ ملك اسمه آجب وكان قدامه قومه وجبرهم على عبادة الاصنام وكان له
 صنم من ذهب طوله عشرة اذراع وله اربعة وجوه اسمه بعل وكانوا قد قتلوا به وعظموه
 وجعلوا له اربعة سادات وجعلوا لهم انبياء فكان الشيطان يدخل في خوف بعل
 ويسكنهم بشربعة الضلالة والسنة يحفظونها عنه ويلغونها الناس وهم اهل بعلمك
 وكان الياس يدعوهم الى عبادة الله عز وجل وهم لا يسمعون له ولا يؤمنون به الا ما كان
 من امر الملك فانه آمن به وصدقه فكان الياس يقوم بامره ويسدده ويرشده وكان للملك
 امرأة جبارة وكان يستغفلها على ملكه اذا غاب فغضبت من رجل مؤمن فجنبت كان
 يتعيش منها فخذتها وقتله فبعث الله سبحانه وتعالى الياس الى الملك وزوجته وامر ان
 يخبرهما ان الله عز وجل قد غضب لولييه حين قتل ظلموا الى على نفسه انما لم يتوبا
 عن صنيعهما ويردا الجنينة على ورثة المقتول اهلكهما في خوف الجنينة ثم يدعهما
 جيفتين ملقأتين فيها ولا يتبعان فيها الا قليلا لئلا يخاف الياس فاحير الملك بما أوحى الله اليه
 في امره وامر امرأته والجنينة فلما سمع الملك ذلك غضب واستدغضبه عليه وقال يا الياس
 والله ما اري ما تدعونا اليه الا باطلا وهم تعذيب الياس وقتله فلما حس الياس بالشر
 رفضه وخرج عنه هاربا ورجع الملك الى عبادة بعل ولحق الياس بشواهي الجبال
 فسكن ياوى الى السعاب والكهوف فبقى سبع سنين على ذلك خائفا مستخفيا يأكل
 من نبات الارض وغار الذخيرة وهم في طلبه ونادوا عليه العميون والله يسترهم
 فلما طال الامر على الياس وسكن الكهوف في الجبال وعال عصيان قومه مضاق بذلك
 ذرعا فوحي الله تعالى اليه بعد سبع سنين وهو خائف منه وذا الياس ما هذا الحزن
 والحزن الذي انت فيه الست اميني على وحيي وحيي في ارضي وصفوني من خلتي سلمي
 اعطك فاني ذوارجة الواسعة الفضل العظيم قال يا رب عيني ولحقني يا رب فاني قد
 ملأت بني اسرائيل وملوتني فارحى الله تعالى اليه يا اس ما هذا اليوم الذي اعرى ملك
 الارض واهلها وانما صلاحها وقوامها بك وباشيها هك وان كنتم قسيسا ولو كنتم سلمي
 اعطت فقال الياس ان لم تمتني فاطني ناري من بني اسرائيل قال الله عز وجل واى شئ
 تريد ان اعطيك قال ملكي خزائن السماء سبع سنين فلا تسير عليهم بحاجة الا اذ عرفني
 ولا تطر عليهم قسرة الا بشعاعتي فانه لا يذنبهم الا ذلك قال الله عز وجل يا الياس انا ارحم

يخلق من ذلك وان كانوا ايامين قال فست سنين قال انا ارحم بخلقى من ذلك قال فخمس
 سنين قال انا ارحم بخلقى ولكن اعطيك ثلث سنين اجعل نيران المطر بيدك
 قال الياست فبأى شئ اعيش يارب قال اسخر لك جيشا من الطير ينقل لك طعامك
 وشرايك من الريف والارض التى لم تحيط قال الياست قد رضيت فأمسك الله عز وجل
 عنهم المطر حتى هلكت الماشية والهوام والنبج وجهد الناس جهدا شديدا والياست
 على حاله مستغنيا من قومه بوضع له الرزق حيث كان وقد عرف قومه ذلك قال ابن
 عباس اصاب بنى اسرائيل ثلاث سنين القحط فرا لياست بجوف فقال لها عندك طعام
 قالت نعم شئ من دقيق وزيت قليل قال فدعاه ودعا فيه بالبركة ومسه حتى ملا
 جرابه اذ قد اوما لا يخوا بيها زيتا فلما راوا ذلك عندها قالوا من أين لك هذا قالت
 مرى رجل من حاله كذا وكذا فوصفته بصفتة فعرفوه وقالوا ذلك الياست فطلبوه
 فوجدوه فهرّب منهم ثم انه أوى الى بيت امرأة من بنى اسرائيل ولها ابن يقال له اليسع
 ابن اخطوب به ضرفا وته واخفت امره فدعاه لبيتها فعوفى من الضر الذى كان به واتبع
 اليسع الياست وآمن به وصدقوه وزمه وذهب معه جيشا ذهب وكان الياست قد كبر
 واسن واليسع غلام شاب ثم ان الله تعالى أوحى الى الياست انك قد اهلكت كثيرا
 من الخلق ممن لم يعص من البهائم والدواب والطير والهوام بحبس المطر فيزعرون ان
 الياست قال يارب دعنى اكن انا الذى ادعولهم بالفرج مما هم فيه من البلاء لعلمهم
 يرجعون عاهم فيه وينزعون عن عبادة غيرك فقبل له نعم فجاء الياست الى بنى اسرائيل
 فقال انكم قد اهلكتم جوعا وجهدوا هلكت البهائم والدواب والطير والهوام والنبج
 بخطاياكم وانكم على باطل فان كنتم تحبون ان تعملوا ذلك فاحرّجوا باصنامكم فان
 استجاب لكم فذلك كما تقولون وان هى لم تفعل علمت انكم على باطل فزعتم ودعوت
 الله تعالى ففرج عنكم ما اتم فيه من البلاء فقالوا انصفت فخرّجوا باصنامهم ودعوا
 فلم تفرج عنهم ما كانوا فيه من البلاء فقالوا يا الياست انا قد اهلكنا فادع الله لنا فدعا
 الياست ومعه اليسع بالفرج فخرّجت سحابة مثل الترس على ظهر البحر وهم ينظرون
 فاقبلت نحوهم وطبقت الافاق ثم أرسل الله عز وجل عليهم المطر وأغاثهم وحييت
 بلادهم فلما كشف الله تعالى عنهم الضر نقضوا العهد ولم ينزعوا عن كفرهم وأقاموا
 على أحيثما كانوا عليه فلما رأى ذلك الياست دعاه به عز وجل ان يرجعه منهم فقبل له
 فيما يرجعون انظر يوم كذا وكذا فاخرج الى موضع كذا فاجاءك من شئ فاركبه
 ولا تبهم فخرج الياست ومعه اليسع حتى اذا كان بالموضع الذى امر به اقبل فرس من نار
 وقيل لونه كالنار حتى وقف بين يدي الياست فوثب عليه فانطلق به الفرس فناداه اليسع
 يا الياست ما تأمرنى فقد ذف اليه الياست بكسائه من الجوارح الا على فكان ذلك علامة
 استخلافه اياه على بنى اسرائيل وكان ذلك آخر العهد به ورفع الله تعالى الياست من بين
 أظهرهم وقطع عنه لذة المطعم والمشرب وكساه الریش فصار انسيا ما كيا ارضيا
 سماويا ووسط الله عز وجل على آجب الملك وقومه عدوا لهم فقصدتهم من حيث لم
 يشعروا به حتى ردهم فقتل آجب وامر آته اربيل فى الجنة التى اغتصبتها امرأة الملك

الذى هو أحسن المقدرين
 (الله ربكم ورب آبائكم
 الأولين) ينصب الكل عراقى
 غير أبى بكر وأبى عمرو على البدل
 من أحسن وغيرهم بالرفع على
 الابداء (فكذبوه فانهم
 لحضرون) فى النار (العباد
 الله المخلصين) من قومه
 (وتركنا عليه) فى الآخرين
 سلام على الياسين) أى الياس
 وقومه المؤمنين كقوله
 الحبيبون يعنى أبى حبيب عبد الله
 ابن الزبير وقومه آل ياسين
 شامى نافع لأن ياسين اسم أى
 الياس فاضيف إليه آل (أنا
 كذلك نجزي المحسنين) انه من
 عبادنا المؤمنين وان لوطا من
 المرسلين اذ نجينا ماؤهله أجمعين
 (الاعوزا فى الغابرين) فى
 الباقيين (ثم درنا) أهله كذا
 (الآخرين وانكم) يا أهل
 مكة (لتسرون عليهم مصحين)
 داخلين فى الصباح (وبالليل)
 والوقف عليه مطلق (أفلا
 تعقلون) يعنى تمرون على منازلهم
 فى مناجرتكم الى الشام ليسلا
 ونهارا فكم عقول تعقلون

٥ ن ح
 فسلم على جميع المرسلين في آخر السورة كما كتفي بذلك عن ذكر كل واحد منفردا بالسلام (والأباق المرسى إلى حيث لا يهتدى إليه العلب فسمى هربه من قومه فغير إذا ربه أبا ماجه
 وكان يونس عليه السلام وعد قومه العذاب فلما نأخر العذاب عنهم خرج كال مستور منهم وقت
 فقالوا هتأعبد آبق من سيده وفيما نزعهم البحارون أن السفينة إذا كان فيها آبق لم تجر فاقا
 فقال أنا الله آبق وزج بنفسه في الماء فذلك قوله

ن ح
 بها أو الغالم يختم قصة لوط ويونس بالسلام كما ختم قصة من قبلهما لأن الله تعالى
 قد سلم على جميع المرسلين في آخر السورة كما تفي بذلك عز ذكر كل واحد منفردا بالسلام (وأن يونس بن المرسلين إذا بقى)
 الأباق المرسلين إلى حيث لا يهتدى إليه الطلب فسمى هريبه من قومه به غير إذن ربه أبا قاجاز (ألى القاك المشختون) المملوء
 وكان يونس عليه السلام وعد قومه العذاب فلما تأخر العذاب عنهم خرج كالمستور منهم وقصد الخروج كس السفينة فوقف
 فقالوا ههنا عبد أبى من سيده وفيما برعهم البحارون أن السفينة إذا كان فيها أبى لم تجر فاقترعوا فخرجت القرعة على يونس
 فقال أيا الله أبى وزج بنفسه فى الماء فدللك قوله

(فساهم) فقارعههم أو ثلثا بالسهام والمساهمة القاء السهام على جهة القرعة (فكان من المدحضين) المغلوبين بالقرعة (فالتقمة الحوت) فابتلعه (وهو ملي) ٣٤ داخل في الملامة (فلولا أنه كان من المسيحين) من الذين كبرن الله كثيرا

بالسبيح أو من القائلين لاله
الآن أنت سبحانك اني كنت من
الظالمين أو من المصلين قبل
ذلك وعن ابن عباس رضي
الله عنهما كل تسبيح في القرآن
فهو صلاة أو يقال ان العمل
الصالح يرفع صاحبه اذا عمى
(البت في بطنه الى يوم يبعثون)
الظاهر ليه حياة الى يوم البعث
وعن قتادة لكان بطن الحوت
له قبرا الى يوم القيامة وقد لبث
في بطنه ثلاثة أيام اوسبعة
اواربعين يوما وعن الشعبي
التقمة ضيقة ولفظة عشية
(فبذناه بالعراء) فالتقيناه بالمسكان
الحالي الذي لا شجر فيه ولا نبات
(وهو سقيم) عليل مسالنا من
التقسام الحوت وزوى ابتعاد
بذنه كبذل الذي حسين يولد
(والتقمة ضيقة) ضيقة
انتشاه أو تقه من قبله كما يحب
البيت على الانسان (من يطين)
الجمهر وعلى انه القرع وقد ثبت
أن الباب لا يجتمع عنده وأنه
اسرع الاختيار ثبت تأوامت ادا
وارتفاعا وقيل لرسول الله
صلى الله عليه وسلم انك تحب
القرع قال أجل هي شجرة
أخي نوس (وارسلناه الى
مائة ألف) المراد به القوم الذين
بعث اليهم قبل الانتقام فليكون
قد مضى (أو يريدون) في رأي

من خرج سهمه نقرته فلا أن يغرق واحد خيم من غرق الكل فاقترعوا فخرج سهم
نوس فذلك قوله تعالى (فساهم) أي قارع (فكان من المدحضين) يعني من
المقروعين المغلوبين وقد تقدمت القصة في سورة نوس والانباء (فالتقمة الحوت) أي
ابتلعه (وهو ملي) أي آت بما يلام عليه (فلولا أنه كان من المسيحين) أي من الذين كبرن
الله عز وجل قبل ذلك وكان كثير الذكروا قال ابن عباس من المصلين وقيل من العابدين
قال الحسن ما كانت له صلاة في بطن الحوت ولكنه قدم عملا صالحا فاشكر الله تعالى له
صالحاته القديمة قال بعضهم اذكروا الله في الرخاء يذكركم في الشدة فان نوس كان عبدا
صالحا اذكر الله تعالى فلما وقع في الشدة في بطن الحوت شكر الله تعالى له ذلك فقال
فلولا أنه كان من المسيحين (البت في بطنه الى يوم يبعثون) وقيل لولا أنه كان يسبح في
بطن الحوت بقوله لاله الآن أنت سبحانك اني كنت من الظالمين للبث في بطنه الى يوم
يبعثون أي لصار بطن الحوت قبرا له الى يوم القيامة تولى عز وجل (فبذناه) أي
طرحناه انما اضاف البذل الى نفسه وان كان الحوت هو الناخذلان أفعال العباد كلها
مخلوقة لله تعالى (بالعراء) أي بالارض الخالية عن الشجر والنبات وقيل بالاحل (وهو
سقيم) أي عليل كافر خالط معط وقيل كان قد بلى شجره ورق غطسه ولم يبق له قوة قيل
ان لبث في بطن الحوت ثلاثة أيام وقيل سبعة وقيل عشرين يوما وقيل أربعين وقيل
التقمة ضيقة ولفظة عشية (وانتما عليه شجرة من يطين) يعني القرع قيل ان كل نبت
يقتو ينسبط على وجه الارض كالتقرع والنبطخ وقوله هو يقطين قيل انبتا الله
تعالى له ولم يكن قبل ذلك وكانت معروفة ليعمل له القليل وفي شجر القرع فأنشده
ان الذباب لا يجمع عنده فذكر نوس يستقل بطن الشجرة ونو كانت معلقة على
الارض لم يكن أن يستقل بها بل وكانت وعالية فتعلق اليه فبشر من ليلها ليلة عشية
حتى اشتد به ونبت شجرة نوى فقام نوس ثم استلقا وقد دببت الشجرة وأصابه من
الشمس فخرن حزننا شديد اوجع لي كي فأرسل الله تعالى له جبريل وقال انخرن على
شجرة ولا تخرن على مائة ألف فان استك قد أسلموا وبأوا (وارسلناه الى مائة ألف) قيل
أرسله الى أهل اليمن من أرض الموصل فبذل ان يصيبه بأصابه والمعنى وكنا أرسلناه
الى مائة ألف فلما خرج من بطن الحوت أمر ان يرجع اليهم فبذل كان إرساله اليهم
بعد خروجه من بطن الحوت وقيل يجوز ان يكون إرساله الى قوم آخرين غير القوم الاولين
(أو يريدون) قال ابن عباس معناه بل يريدون وقيل أو على أصحها
والمعنى أو يريدون في تقدير الرائي آثارهم قال هولا مائة ألف أو يزيدون على ذلك
ولم يأت على تقدير الملوكين والاصح هو قول ابن عباس الاول وأما الزيادة فقال ابن
عباس كانوا عشرين ألفا أو يعدهم ما روى عن أبي بن كعب رضي الله تعالى عنه قال
سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى وأرسلناه الى مائة ألف أو يزيدون

الداخر أي اذا رآها الرائي قال هي مائة ألف أو أكثر وقال الزجاج قال غير واحد معناه بل يزيدون قال
ذلك الشراء وأبو عبيدة وقتل عن ابن عباس كذلك

(فأمنوا) به وبعاً أرسل به (فنعناهم إلى حين) إلى امتحانهم (فأسقطهم الركب البناث ولهم البنون) معطوف على مثله في أول السورة أي على فاستقتهم أهدم أشد خلقاً وإن تباعدت بينهما المسافة أمر رسول الله باستفتاء قرآن على وجه انكار البعث أولاً ثم ساق الكلام موصولاً ببعضه ببعض ثم أمره باستقتانهم عن وجهه القدسية الضيقي التي قسموها حيث جعلوا الله تعالى الأناث ولا نفهمهم الذي كور في قولهم الملائكة بنات الله مع كراهتهم الشديدة لهن ووأدهم واستنكافهم من ذكرهن (أم خلقنا الملائكة أنا وناوهم شاهدون) حاضرهم تخصيص عليهم بالمشاهدة استهزاء بهم وتحويل لهم لأنهم كما لم يعلموا ذلك مشاهدة لم يعلموه بخلق الله عليه في قلوبهم ولا بأخبار صادق ولا بطريق استدلال ونظر أو معناه أنهم يقولون ذلك عن طمأنينة نفس لا فراطحهاهم كأنهم شاهدوا خلقهم ٣٥ (الأنهم من أفكهم) يقولون وأد الله وأنهم الكاذبون في قولهم (أصطفى البنات على البنين) بقية المزمرة (لا استنهم) وهو استنهم توبيع وحذف همزة الوصل استغناء عنها بهمزة الاستنهم (مالكم كيف تحكمون) هذا الحكم القاسد (أفلا تذكرون) بالتعريف (أم لكم حجة وعلى وحفض (أم لكم سلطان مبين) حجة تزل عليكم من السماء إن الملائكة بنات الله (فأأنزلكم من السماء إن كنتم صادقين) في دعواكم (وجعلوا بيته بن الله (وبين الجنة) الملائكة لا ستأمرهم (نساء) وهو زعمهم أنهم يشانه أرفأوا أن الله تخرج من الحسن فوعدت له الملائكة (ولقد علمت الجنة أنهم محضرون) ولقد علمت الملائكة أن الذين قالوا هذا القول محضرون في النار (سبحان الله عما يصفون) نزهة الله تعالى نفسه عما يصفون (لا عبادة الله الخلقين) هذا استثناء من المحضرين والمعنى أنهم لا محضرون (فأنكم) أي يا أهل مكة (وما تعبدون) أي من الأصنام (ما أنتم عليه) أي على ما تعبدون (بفائتين) أي بتضليل أحدا (الآمن هو صال الحليم)

قال يزيدون عشر من ألفاً أخرجه الترمذي وقال حديث حسن وقيل يزيدون بضعا وثلاثين ألفاً وقيل سبعين ألفاً (فأمنوا) يعني الذين أرسل إليهم يونس بعد معاناة العذاب (فنعناهم إلى حين) أي إلى انتضاء آجالهم قوله عز وجل (فاستقتهم) أي فصل يا محمد أهل مكة وهو سؤال توبيخ (الركب البناث ولهم البنون) وذلك أن جهينة وبنى سلف بن عبد الدار زعموا أن الملائكة بنات الله والمعنى جعلوا لله البنات ولهم البنين وذلك لما مل لأن العرب كانوا يستنكفون من البنات والنسب الذي يستنكف منه المخلوق كيف ينسب للخالق (أم خلقنا الملائكة أنا وناوهم شاهدون) أي حاضرهم خلقنا أياهم (الأنهم من أفكهم) أي من كذبهم (ليقولون وأد الله) أي في زعمهم (وأنهم الكاذبون) أي فيما زعموا (أنطق البنات) أي في زعمكم (على البنين) وهو استنهم توبيع وتوبيخ (مالكم كيف تحكمون) أي بالبنات لله ولحكم بالبنين (أفلا تذكرون) أي ألا تستعدون (أم لكم سلطان مبين) أي برهان بين على أن الله وولدا (فأنزلنا كتابكم) يعني الذي أنزلناكم فيه حجة (أن كنتم صادقين) أي في قولكم (وجعلوا بيته بين الجنة نساء) قيل أراد بالجنة الملائكة وهو أحسن لاجتماعهم عن الإخبار قال ابن عباس هم من الملائكة يقال لهم الجن وهم باليس قالوا هم بنات الله فقال لهم أبو بكر الصديق رضي الله عنه من أمهاتهم قالوا أسروا والجن وقيل معنى النسب أنهم أشركوا الشياطين في عبادة الله تعالى وقيل هو قول الزنادقة الخيم من الله والنسب من الشيطان (ولقد علمت الجنة أنهم) يعني فأنزلنا هذا القول (محضرون) أي في النار (سبحان الله عما يصفون) نزهة الله تعالى نفسه عما يصفون (لا عبادة الله الخلقين) هذا استثناء من المحضرين والمعنى أنهم لا محضرون (فأنكم) أي يا أهل مكة (وما تعبدون) أي من الأصنام (ما أنتم عليه) أي على ما تعبدون (بفائتين) أي بتضليل أحدا (الآمن هو صال الحليم)

الولد والصاحبة (العبادة لله الخلقين) استثناء منقطع من المحضرين معناه ولكن أخلع من ناجون من النار وسبحان الله اعتراض بين الاستثناء وبين ما وقع منه ويحوزان يقع الاستثناء من أو يصفون أي يصفه هؤلاء بل ولكن أخلصون براء من أن يصفوه به (فأنكم) يا أهل مكة (وما تعبدون) وما تعبدون (وما أنتم عليه) أي يا أهل مكة (وما تعبدون) أي من الأصنام (ما أنتم عليه) أي على ما تعبدون (بفائتين) أي بتضليل أحدا (الآمن هو صال الحليم) بكسر اللام أي أنتم تضلون أحدا (الاصحاب النار الذين سبق في علمه أنهم بسوء أعمالهم يستوجبون أن يصلوا بها قبل موتهم فلان على فلان أمر الله كما تقول أنشدنا عليه وقال الحسن فأنكم أيها القائلون بهذا القول والذي نعبدونه من الأصنام ما أنتم على عبادة الأوثان بتضليل أحدا (الآمن قدر عليه أن يصلح الجحيم أي يدخل النار وقيل ما أنتم بتضليل الآمن أوجب عليه التضليل في السابقة وما في ما أنتم نافية ومن في موضع نصب بفائتين وقرأ الحسن صال الجحيم بضم اللام ووجهه أن يكون جمعا لحذف النون للإضافة وحذف الواو لالتقاء الساكنين هي واللام في الجحيم ومن وحده اللفظ محمداً

مفضل هو على لفظه والصالون على معناه (ومامنا) أحد (الاله مقام معلوم) في العبادة لا يتجاوز به خدش الموصوف واقامت
الصفة مقامه (وانالتن الصافون) نصف اقدامنا في الصلاة او نصف حول العرش داعين لآل مؤمنين (وانالتن المسبحون)
المنزهون او المصلون والوجه أن يكون هذا وما قبله من قوله سبحان الله عياصفون من كلام الملائكة حتى يتصل بذلك
في قوله ولقد علمت الجنة كآثبه قيل ولقد علم الملائكة وشهدوا ان المشرقين مقترون عليهم في مناسبة رب العزة وقالوا سبحان الله
فنهوه عن ذلك واستندوا عباد الله المخلصين وبرؤهم منه وقالوا لا تكفروا بذلك فانكم لو اهتكم لا تتقربون ان تقربوا
على الله أحد من خلقه وتصلوه الامن كان من اهل النار وكيف تكون مناسيب لرب العزة وماتن الاعييد اذ لا بين يديه
لكل منام مقام معلوم من الطاعة لا يستطيع ٣٦ ان ينزل عنه ظفر اخشوعا لظلمته ونحن الصافون اقدامنا للعبادة

أي الامن سبقت له في علم الله تعالى الشقاوة وانه سيدخل النار قوله تعالى اخبارا
عن حال الملائكة (ومامنا الاله مقام معلوم) يعني ان جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم
ومامنا عشر الملائكة ملك الاله مقام معلوم بعد ربه فيه وقال ابن عباس ماني السموات
موضع شبر الاوعيه ملك صلى اوسيج وروى أبو ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
أطت السماء وحق لها ان تقط والذي نفسي بيده ما فيها موضع أربع أصابع الا وملاك
واضع جنته لله ساجدا أخرجه الترمذي وهو طرف من حديث قيل الا ملأ أطوات
الاقبار وقيل اصوات الابل وجندنا ومعنى الحديث ماني السموات الملائكة قد
أطت لها حتى أطت وهذا مثل مؤذن بكثرة الملائكة وان لم يكن ثم أطيح وقيل معنى الاله
مقام معلوم أي في القرب والمشاهدة وقيل يعبد الله على مقامات مختلفة كالخوف
والرجاء والمحبة والرضا (وانالتن الصافون) يعني الملائكة صنفوا اقدامهم في عبادة
الله تعالى كصوف الناس في الصلاة في الارض (وانالتن المسبحون) أي المصلون لله
تعالى وقيل المنزهون لله تعالى عن كل سوء مخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم انهم
يعبدون الله تعالى بالصلاة والتسبيح وانهم ليسوا بعبودين كما زعمت الكفار قوله
عز وجل (وان كانوا يقولون) يعني كفار مكة قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم (لو ان
عندنا كرام الاولين) يعني كتابا مثل كتاب الاولين (الذين عبدوا الله الخاضعين) أي
لا خالصنا للعبادة لله (فكفروا به) أي فلما أتاهم الكتاب كفروا به (فصوف يعلمون) فيه
تهديد لهم فواد عز وجل (ولقد سبقتم كتابنا للعبادنا المرسلين) يعني تقدم وعدنا للعبادنا
المرسلين بنصرهم (انهم لهم المصورون) أي بالحجة البالغة (وان جندنا) أي خزنا
المؤمنين (لهم الغالبون) أي لهم النصر في العاقبة (قول) أي أعرض عنهم حتى حين
قال ابن عباس يعني الموت وقيل الى يوم يدرو وقيل حتى أمر بالقتال وهذه الآية
منسوخة بآية القتال وقيل الى أن يأتيهم العذاب (وأبصرهم) أي اذا نزل بهم العذاب

مسبحين مجسدين كما يجب على
العباد لهم وقيل هم من قول
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يعني ومامن المسلمين أحد الاله
مقام معلوم يوم القيامة على قدر
عمله من قوله تعالى عسى ان
يعمركم ربكم مقام محمودا ثم
ذكر اعمالهم وانهم الذين
يصطفون في الصلاة ويسبحون
الله وينزهونه عمالا يحوز عليه
(وان كانوا يقولون) أي مشركو
قريش قبل معيته عليه السلام
(لو ان عندنا كرام الاولين)
أي كتابا من كتب الاولين
الذين نزل عليهم التوراة والانجيل
(الذين عبدوا الله الخاضعين)
لا خالصنا للعبادة لله ولما كذبنا
كما كذبوا ولما خالفنا كما خالفوا
نخاءهم الذي كذبوا الذي هو
الاذكار والكتاب الذي هو
معجز من بين الكتب (فكفروا به)
فصوف يعلمون مغية تكذيبهم

وما يحل بهم من الانتقام وان مخففة من العقوبة واللام هي الفارقة وفي ذلك انهم كانوا يقولونه مؤكدين (فسوف
للقول حادين فيه فكم بين أول أمرهم وآخره (ولقد سبقتم كتابنا للعبادنا المرسلين) الحكمة قوله (انهم لهم المصورون وان
جندنا لهم الغالبون) وانما سماها كرامته وهي كلمات لانها انما انتظمت في معنى واحد كانت في حكم كلمة مفردة والمراد
الموعدين لعلهم على عدوهم في مقاوم الكجاج وملاحم القتال في الدنيا وعلوهم عليهم في الآخرة وعن الحسن ما غلب نبي في
حرب وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان لم ينصروا في الدنيا نصروا في العقب والحاصل ان قاعدة أمرهم وأساسه والغالب
منه الظفر والنصرة وان وقع في تضاعف ذلك شوب من الابتلاء والمحنة والعبدة للعالم (فقول عنهم) فأعرض عنهم (حتى
حين) الى مدة يسيرة وهي المدة التي أهلوا فيها أو الى يوم يدرو أو الى فتح مكة (وأبصرهم) أي أبصر ما ياب لهم يومئذ

(فسوف يبصرون) ذلك وهو الوعيد للاتباع إذا عذبوا فسوف يبصرون ما أنكر وأوألهم فسوف يعلمون (أبعد ابتائهم يحلون) قبل حينه (فأنازل) العذاب (بإساحتهم) بقتلهم (فساء صباح المنذرين) صباحهم واللام في المنذرين مبهم في جنس من أنذر والآن ساء وبئس يقتضيان ذلك وقيل هو نزول رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح مكة مثل العذاب النازل بهم بعدما أنذر وفاته فأنكره بجيش أنذر - جومه قومه بعض ناصحهم فلم يلبثه والى أنذاره حتى أمان بقتلهم بغتة فشن عليهم العارة وكانت عادة معاو برهم أن يغروا صباحا ٢٧ فسميت العارة صباحا وإن وقعت في وقت آخر (وتول عنهم حتى حين وأصر فسوف يبصرون) وإنما تلي ليكون تسليقة على تسليقة وأنا كيد الوقوع الميعاد إلى تأكيده فيه فائدة رائدة وهي إطلاق الفعلين معاً عن التقييد بالمفعول وأنه يبصرونهم يصرون ما لا يحيط به الذكر من صنوف المسرة وأنواع المساءة وقيل أر يدبأحدهما عذاب الدنيا وبالآخر عذاب الآخرة (سبحان ربك رب العزة) أضيف الرب إلى العزة لاختصاصه بها كأنه قيل ذو العزة كما تقول صاحب صدق لاختصاصه بالصدق ويجوز أن يراد أنها من عزة لأحد الأوهور بها وما سلكها كقوله تعز من تشاء (عما يصفون) من الولد والاصحبة والشرىك (وسلام على المرسلين) عدم الرسل بالسلام بعد ما خص البعض في السورة لأن

(فسوف يبصرون) أى ذلك فعند ذلك قالوا متى هذا العذاب قال الله عز وجل (أبعد ابتائهم يحلون) أى العذاب (بإساحتهم) أى يحضرهم وقيل بقتلهم (فساء صباح المنذرين) أى قبئس صباح الكافر بن الذين أنذروا والعذاب (ق) عن أنس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر فلما دخل القرية قال الله أكبر خربت خيبر أنا أنزلنا صباحة قوم فساء صباح المنذرين قالها ثلاث مرات ثم كرر ذكر ما تقدم تأكيده الوعيد العذاب فقال تعالى (وتول عنهم حتى حين) وقيل المراد من الآية الأولى ذكر أحوالهم في الدنيا وهذه كآحوالهم في الآخرة فعلى هذا القول نزول التكرار (وأبصر) أى العذاب إذا نزل بهم (فسوف يبصرون) ثم نزه نفسه فقال تعالى (سبحان ربك رب العزة) أى العلية والقدرة وفيه إشارة إلى كمال القدرة وأنه القادر على جميع الحوادث (عما يصفون) أى عن اتخاذ الشر كالأولاد (وسلام على المرسلين) أى الذين بلغوا عن الله عز وجل التوحيد والشرائع لأن أعلى مراتب البشر أن يكون كاملاً في نفسه مكملاً لغيره وهم الأنبياء عليهم الصلاة والسلام فلا جرم يجب على كل أحد الاقتداء بهم والاهتداء بهم (والحمد لله رب العالمين) أى على هلاك الأعداء ونصرة الأنبياء وقيل الغرض من ذلك تعليم المؤمنين أن يقولوا ولا يتخلوا به ولا يغفلوا عنه لما روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قال من أحب أن يكتال بالميكيال الأوفى من الأجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه إذا قام من مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين والله أعلم بمراده وأسرا كتابه

(تفسير سورة ص)

وبقال لها سورة داود عليه الصلاة والسلام وهي مكية وهي ست وقيل ثمان وثمانون آية وسبع مائة واثنان وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف وسبعة وستون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ص) قيل هو قسم وقيل اسم للسورة وقيل هو مفتاح اسمه الصمد

فإن تخصيص كل بالذكر تطويلاً (والحمد لله رب العالمين) على هلاك الأعداء ونصرة الأنبياء اشتملت السورة على ذكر ما قاله المشركون في الله ونسبوه إليه مما هو منزه عنه وما عاناه المرسلون من جهتهم وما خولوه في العاقبة من الضرر عليهم ثمها بجوامع ذلك من تنزيه ذاته عما وصفه به المشركون والتسليم على المرسلين والحمد لله رب العالمين على ما قبض لهم من حسن العواقب والمراد تعليم المؤمنين أن يقولوا ذلك ولا يتخلوا به ولا يغفلوا عن مضامين كتابه الكريم ومودعات قرآنه ليدعوا عن علي رضى الله عنه من أحب أن يكتال بالميكيال الأوفى من الأجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه إذا قام من مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين (سورة ص مكية وهي ثمان وثمانون آية كوفي وتسع بصرى وست مدني) (بسم الله الرحمن الرحيم ص) ذكر هذا الحرف من حروف المعجم على سبيل

التحدي والتبعية على الاعجاز ثم اتبعه القسم محذوف الجواب لدلالة التحدي عليه كانه قال (والقرآن ذى الذكر) اى ذى الشرف انه لكلام معجز ومجوز ان يكون ص خبر مبتدأ محذوف على انه اسم للسورة كانه قال هذص أى هذه السورة انى أعجزت العرب والقرآن ذى الذكر كما تقول هذا حاتم والله تردها هو المشهور بالسجاء والله وكذلك اذا أقسم بها كانه قال أقسمت بص والقرآن ذى الذكر انه ٣٨ اعجزتم قال (بل الذين كفروا فى عزة) تكبر عن الاعتراف بذلك والاعتراف

بالحق (وشناق) خلاف لله ولرسوله والتكفير فى عزة وشقاق لادلالة على شدتهما وتفاقهما وقرئ فى عزة أى فى غفلة عما يجب عليهم من النظر والتباعد الحق (كم أهلكنا) وعيد لذوى العزة والشقاق (من قبلهم) من قبل قومك (من قرن) من أمة (فنادوا) فدعوا واستغاوا وحسين رأوا العذاب (ولات) هى لا المشبهة بليس زيدت عليها تاء التأنيث كما زيدت على رب وثم للتوكيد وتفسير بذلك حكمها حيث لم تدخل الاعلى الاحيان ولم يبرز الا أحدهم مقتضيا لما الاسم أو الخبر وامتنع برؤسها جميعا وهذا مذهب الخليل وسيبويه وعند الاخفش انها لا التاقية للجنس زيدت عليها التاء وخصت بنى الاحيان وقوله (حين مناص) متبادر منصوص بها كذا قلت ولا حين مناص هم وعندهم ان النصب على تقدير ولا حين مناص أى وليس حين مناص (وعجبوا) أى عجبوا من أن جاءهم (منذرهم) رسول من

وصادق الوعد والصبور وقيل معناه صدق الله وعن ابن عباس صدق محمد صلى الله عليه وسلم (والقرآن ذى الذكر) قال ابن عباس أى ذى البيان وقيل ذى الشرف وهو قسم قيل وجوابه قد تقدم وهو قوله تعالى ص اقدم الله سبحانه وتعالى بالقرآن ان محمد صلى الله عليه وسلم صادق وقيل جواب القسم محذوف تقديره والقرآن ذى الذكر ما لا امر كما تقول الكفار دل على هذا المحذوف قوله تعالى (بل الذين كفروا) وقيل بل الذين كفروا موضع القسم وقيل فيه تقديم وتأخير تقديره بل الذين كفروا (فى عزة وشقاق) والقرآن ذى الذكر وقيل جوابه ان كل الاكذب الرسل وقيل جوابه ان هذا الرزقنا وقيل ان ذلك الحق يخصهم أهل النار وهذا ضعيف لانه تخلل بين القسم وهذا الجواب أفاضل وأخبار كثيرة وقيل بل لتداولك كلام ونفى آخر ومجاز الآية ان الله تعالى أقسم به والقرآن ذى الذكر بل الذين كفروا من أهل مكة فى عزة أى حجة وحاملة وتكبر ع الحق وشقاق أى خلاف وعداوة ل محمد صلى الله عليه وسلم (كم أهلكنا) من قبلهم من قرأ يعنى من الامم الخالصة (فنادوا) أى استغاوا عند نزول العذاب وحلول النعمة (ولا حين مناص) أى ليس الحين حين قراروا تأخر قال ابن عباس كان كفار مكة اذا قاموا فاضطروا فى الحرب قال بعضهم لبعض مناص أى اهربوا واخذوا حكم فلما نزل بهم العذاب يمددوا فلو امكن مناص فانزل الله عز وجل ولا حين مناص أى ليس الحين حين هي القول (وعجبوا) يعنى كفار مكة (أن جاءهم منذرهم) يعنى رسولا من أنفسهم ينذر (وقال الكافرون هذا ساحر كذاب) قوله عز وجل (أجعل الآلهة الها واحدا) وذ ان غير من الخطاب رضى الله عنه اسلم فشق ذلك على قريش وفرح به المؤمنون فذ ان أوليدين المغيرة فلامن قريش وهم السناديد والاشراف وكانوا خمسة وعشرين رجلا أكبرهم سنان أوليدين المغيرة امشوا الى أى طالب فأتوا الى أى طالب وقالوا له أئخذنا وكبيرنا ونجعل ما فعل هؤلاء السهاة واعنا أئخذناك لتفتنى بيننا وبين أخيك فارسى اليه أى طالب فدعاه فلما أتى النبي صلى الله عليه وسلم اليه قال له أى حى هؤلاء قومك يسألونك السواء فلا تمل كل الميل على قومك فقال رسول الله صلى عليه وسلم وماذا يسألونى قالوا ان رخص آلهتنا ونجعلك والهلك فقال رسول الله صلى عليه وسلم اعطونى كلمة واحدة عما يكون بها العرب وتدين لكم بها العجم فقال أبو جهه أبوك لنعطينكها وعشرة أمثالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لا اله الا الله ففروا من ذلك وقالوا أجعل الآلهة الها واحدا كيف يسع الخلق الواحد (ان هذا

عجاب)

أنهم ينذرهم يعنى استبعدوا أن يكون النبي من البشر (وقال الكافرون هذا ساحر كذاب

أجعل الآلهة الها واحدا ان هذا الشئ عجاب) ولم يقل وقالوا ان الله غضب عليهم ودلالة على ان هذا القول لا يخبر عليه الا الكافرون المتغفلون فى الكفر الممكون فى القى ادلا كفرا بالغ من أن يسموا من صدقه الله كاذبا ساحرا ولا يعجبوا ولا الترحيد وهو الحق الابلج ولا يعجبوا من الشرك وهو باطل لجلج وروى ان عمر رضى الله عنه لما أسلم غريبه المؤمنون وثذ على قريش فاجتمع خمسة وعشرون نفسا من صناديدهم

ومشوا الى ابي طالب وقالوا انت كبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء تريدون الذين دخلوا في الاسلام ونحن انك تقضي بيننا وبين ابن اخيك فاستضر أبو طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن اخي هؤلاء قومك يستولونك البهواء فلا عمل كل الميل على قومك فقال عليه السلام ماذا استلوتني فقالوا ارفضنا وارفض ذكركا هتنا ونعدك والهلك فقال عليه السلام اتعطيني كفة واحدة تملك بها العرب وتدين ليكم بها النجم قالوا نعم وعشر اى تعطيكها وعشر كلات معها فقال قولوا لا اله الا الله فقاموا وقالوا اجعل الا لله الهوا واحدا اى اصبر ان هذا الشئ عيب اى بليغ في العجب وقيل العجب ماله مثل والعجب ماله امثله (وانطلق الملا منهم ان امشوا) وانطلق اشراق قريش عن مجلس ابي طالب بعد ما يكتمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالجواب العتيد فالتنن بعضهم لبعض ان امشوا وان عصى اى لان المنطلقين عن مجلس التناول لا يلهم من ان يتكلموا ويقتضوا فمما جرى لهم فكان انطلقا فهم متضمنة معنى القول (واصبروا على) عبادة (آهتكم ان هذا) الامر (الشئ يراد) اى يريد الله تعالى ويحكم باهضاته فلا مرد له ولا ينفع فيه ٣٩ الا نصبر او ان هذا الامر لشيء من نواب

الدهر يراد بها فلا تنفك كذا
منه (ما سمعنا بهذا) بالتوحيد
(في الملة الاخرة) في ملة عيسى
التي هي آخر الملل لان النصارى
مثلة غير موحدة او في ملة
قريش التي ادر كذا عليها آياتنا
(ان هذا) ما هذا (الاخلاق)
كذب اختلقه محمد من تلقاء نفسه
(انزل عليه الذكرك) القرآن
(من بيننا) انكروا ان يختص
بالشرف من بين اشراقهم
وينزل عليه الكتاب من بينهم
حسدا (بل هم في شئت من
ذكرى) من القرآن (بل لما
يدوقوا عذاب) بل لما يدوقوا
عذابا بعد اذ اذاعوه وقال عنهم
ما بهم من الشك والمحمد حينئذ
اى انهم لا يصدقون به الا ان

عيب (وانطلق الملا منهم) اى من مجلسهم الذى كانوا فيه عند ابي طالب
ان امشوا اى يقول بعضهم لبعض امشوا (واصبروا على آهتكم) اى اثبتوا على عبادة
لهتكم (ان هذا الشئ يراد) اى الامر يراد بها وذلك ان عمر رضى الله عنه لما أسلم وحصل
اسلمين قوة بمكانه قالوا ان هذا الذى نراه من زيادة اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لشي
ادبنا وقيل يراد باهل الارض وقيل يراد بمحمد صلى الله عليه وسلم ان يملك علينا
ما سمعنا بهذا اى بالذى يقوله محمد من التوحيد (في الملة الاخرة) قال ابن عباس
ذنون النصرا نسبة لانها آخر الملل وانهم لا يوحدون الله بل يقولون ثلث ثلاثة وقيل
ذنون ملة قريش وهى دينهم الذى هم عليه (ان هذا الاخلاق) اى كذب واغتعال
انزل عليه الذكرك اى القرآن (من بيننا) اى يقول اهل مكة ليس هو باكرنا ولا
اكرنا قال الله تعالى (بل هم في شئت من ذكرى) اى وحي وما أنزلت (بل لما يدوقوا
عذاب) اى لوذاقوا ما قالوا هذا القول (ام عندهم خزائن رحمة ربك) يعنى معاج
نبوة يعطونها من شاءوا (العز بن) اى في ملكه (الوهاب) الذى وهب النبوة لمحمد صلى
الله عليه وسلم (ام هم ملك السموات والارض وما بينهما) اى ليس لهم ذلك (فليقرأوا
في سباب) يعنى ان ادعوا شيئا من ذلك فليصعدوا في الاسباب التى توصلهم الى السماء
لا توصلهم الى الوحي الى من يختاروا وقيل ارادوا بالاسباب ابواب السماء وطرفها من سماء
السماء وهذا امر توهم وتخيير (جند ما هنالك) اى هؤلاء الذين يقولون هذا
اول جند ما هنالك (مهزوم) اى مغلوب (من الاحزاب) يعنى ان قريشا من جملة

هم العذاب فيصدقون حينئذ (ام عندهم خزائن رحمة ربك العز بن الوهاب) يعنى ما هم بمالك خزائن الرحمة حتى يعطوا
من شاءوا ويصرفوها عن شاءوا ويختاروا والنبوة بعض صفاتهم ويرفعوا بها عن محمد واما الذى ملك الرحمة وخزائنها
يزير القاهر على خلقه الوهاب الكثير المواهب المصيب بما اوقعها الذى يقسمها على ما تقتضيه حكمته ثم رشح هذا
شئ فقال (ام هم ملك السموات والارض وما بينهما) اى يتكلموا في الامور البانية والتدابير الالهية التى يختص بها رب
لعز والكر يا ثم تمسكهم غاية التمسك فقال فان كانوا يصلحون للتدبير الخلاق والتصرف في قسمة الرحمة (فليقرأوا في
اسباب) فليصعدوا في المعارج والطرق التى توصل بها الى السماء حتى يدبروا امر العالم وما كوت الله ينزل الوحي
لمن يختارون ثم وعد نبه عليه السلام النصرة عليهم بقوله (جند مبتدأ) مبتدأ (ما) صلة قوية للمبتدأ (هنالك)
شارة الى يدبر وهم جارحهم الى حيث وضعوا فيه انفسهم من الانتداب لمثل ذلك اقول العظيم من قولهم بل يتدبر الامر
ليس من اهلها است هنالك خبر المبتدأ (مهزوم) مكسور (من الاحزاب) متعلق بجند او مهزوم يريد ما هم الاجند من السكفار

المتخزين على رسول الله هزوم عاقر يب فلا تبال بما يقولون ولا تكثرت لمسا به يهودون (كذبت قبلهم) قبل أهل مكة (قوم نوح) نوحا (وعاد) هودا (وفرعون) موسى (ذوالاوتاد) قيل كانت له أوتاد وحبال يلعب بها بين يديه وقيل يوتد من يعذب باربعة أوتاد في يديه ورجليه (ونمود) وهم قوم صالح صالحا (وقوم لوط) لوطا (وأصحاب الانية) الغيضة شعيبا (أولئك الأحزاب) أراد بهذه الإشارة الأعلامان الأحزاب الذين جعل المجد المهرزوم منهم همهم وانهم الذير وجد منهم التكذيب (ان كل الاكذب الرسل) ذكر تكذيبهم أولا ٤٠ في الجملة الخبرية على وجه الإبهام حيث لم يبين المكذب ثم جاء

بالجملة الاستثنائية فوضحه فيها وبين المكذب وهم الرسل وذكر أن كل واحد من الأحزاب كذب جميع الرسل لأن في تكذيب الواحد منهم تكذيب الجميع لا اتحاد دعوتهم وفي تكرار التكذيب وايضا حده إبهامه والتنويع في تكريره بالجملة الخبرية وأولا بالاستثنائية فاني لما في الاستثنائية من الوضع على وجه التوكيد أنواع من المبالغة المستحيلة عليهم باستحقاق أشد العقاب وأبلغه ثم قال (حق عقاب) أي فوجب لذلك أن أعاقبهم حتى عقابهم عذابي وعقابي في المحالين يعقوب (وما ينظر هؤلاء) وما ينظر أهل مكة ويجوز أن يكون إشارة إلى جميع الأحزاب (الا صيحة واحدة) أي النفخة الاولى وهي الفرع الاكبر (ما لها من فوق) وبالضم حمزة وعلى أي ما لها من فوق مقدار فوق وهو ما بين حبلتي الحمال أي اذا جاء وقتها لم تسمع آخر هذا

الاجناد الذين تجتمعوا وتخزن بواعلى الانبياء بالتكذيب فقهروا واهلكوا أخبر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم وهو بمكة انه سيرهم جند المشركين فجاء تاويلها يوم يدرونها لك إشارة إلى مصارعهم يسدور ثم قال عز وجل معز يالنبية صلى الله عليه وسلم (كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذوالاوتاد) قال ابن عباس ذوالبناء المحكم وقيل ذوالملك الشديد الثابت والعرب تقول هو في عز ثابت الاوتاد يدون بذلك انه دائم شديد قال الاسود بن يعفر

ولقد غدغوا فيها بانع عيشة * في ظل ملك ثابت الاوتاد وقيل ذوقوة وأصل هذا ان بيوتهم تثبت بالاوتاد وقيل ذوالقوة والبطن وفي رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما ذوالجنود والجنوع الكثيره يعني انهم يقولون أنهم يشدون ملكه كما يقوى الوتد الشيء وسميت الاجناد أوتادا لكثرة المضارب التي كانوا يضربونها ويوتدونها في أسفارهم وقيل الاوتاد جمع الوتد وكانت له أوتاد يعذب الناس عليها فكان اذا غضب على أحد مداه مستلقيا بين أربعة أوتاد يشد كل طرف منه الى وتد فيتركه حتى يموت وقيل يرسل عليه العقارب والنحيات وقيل كانت له أوتاد وحبال ولاعب يلعب عليها بين يديه (ونمود وقوم لوط وأصحاب الانية أو تلك الأحزاب) أي الذين تخزن بواعلى الانبياء فعلم الله تعالى ان مشركي قريش حزب من أولئك الأحزاب (ان كل الاكذب الرسل حق عقاب) يعني ان أولئك الطوائف والامم الخالية لما كذبوا أنبياءهم وجب عليهم العذاب فكيف حال هؤلاء الضعفاء المساكين اذا نزل بهم العذاب وفي الآية تزجر وتخويف للسايعين (وما ينظر) أي ينظر (هؤلاء) يعني كفار مكة (الاصيحة واحدة ما لها من فوق) أي رجوع والمعنى ان تلك الصيحة التي هي ميعاد عذابهم اذا جاء لم ترد ولم تصرف (وقالوا ربنا عمل لنا قطنا) أي حطنا ونصينا من الجنة التي تقول وقيل نصينا من العذاب قاله التضر بن الحرث استجبالا منه بالعذاب وقال ابن عباس يعني كتابنا والقط العقيقة التي حضرت كل شيء قيل لما نزل في الحاقة فلما من أوى كتابه بيمينه وأمان أوى كتابه بشماله قالوا استرنا على لنا كتابنا في الدنيا (قبل يوم الحساب) وقيل قطنا أي حسابنا يقال لكتاب الحساب قط وقيل القط كتاب الحوثر قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم (اصبر على ما يقولون) أي على

القدوم من الزمان وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما لها من رجوع وترداد من أفاق المربض اذا رجع الى العجوة وفوق ما لنا قاعة ساعة ترجع الدرالى ضرعها يريد انها نفخة واحدة تحسب لانتني ولا تردد (وقالوا ربنا عمل لنا قطنا) حطنا من الجنة لانه عليه السلام ذكر وعد الله المؤمنين الجنة فقالوا على سيد المرء عجل لنا نصيبنا منها ونصيبنا من العذاب الذي وعده كقوله ويستعملونك بالعذاب واصل انقط القط من الشيء لانه قطعة منه من قطه اذا قطعه ويقال العجوة المجاورة قط لانها قطعة من القربطاس (قبل يوم الحساب اصبر على ما يقولون) فيلخص نفسا ان نزل فيما كلفت من مصائبهم وتحمل اذاهم

(واذ كر عبدنا داود) وكرامته على الله كيف نزل تلك الزلزلة اليسيرة فلقى من عتاب الله ما لقي (ذا الاید) ذا القوة في الدين وما يدل على أن الاید القوة في الدين قوله (انه اواب) أي رجاع الى مرضاة ٤١ الله تعالى وهو تعليل لذي الاید بروى أنه

كان يصوم يوما ويفطر يوما وهو أشد الصوم ويقوم نصف الليل (اناسخنا) ذلنا (الجبال معه) قيل كان تسخيرها انها تسير معه اذا أراد سيرها الى حيث يريد (يسجن) في معنى مسجيات على الحال واختار يسجن على مسجيات ليدل على حدوث التسبيح من الجبال شيئا بعدئذ وحالا بعد حال (بالعشي والاشراق) أي في طرفي النهار والعشي وقت العصر الى الليل والاشراق وقت الاشراق وهو حين تشرق الشمس أي تضيء وهو وقت الغي والخيا وما شروقها فطسوعها تقول شرقت الشمس ولما تشرق وعن ابن عباس رضي الله عنهما ما عرفت صلاة الغي الابهذه الآية (والطير محشورة) وسخرنا الطير مجموعة من كل ناحية وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان اذا سجع طاب به الجبال بالتسبيح واجتمعت اليه الطير فسبحت فذلك حشرها (كل له اواب) كل واحد من الجبال والطير لاجل داود أي لاجل تسبيحه مسبح لانها كانت تسبح لتسبيحه ووضع الاواب موضع المسبح لان الاواب وهو التواب الكثير الرجوع الى الله وطلب مرضاته

ما يقول السكفار من التكذيب (واذ كر عبدنا داود ذا الاید) قال ابن عباس ذا القوة في العبادة (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أحب الصيام الى الله تعالى صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما وأحب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وقيل معناه ذا القوة في الملك (انه اواب) أي رجاع الى الله عز وجل بالتوبة عن كل ما يكره وقال ابن عباس مطيع لله عز وجل وقيل مسبح بلغة الحبشة (اناسخنا الجبال معه يسجن) أي بتسبيحه اذا سجع (بالعشي والاشراق) أي غدوة وعشية والاشراق هو أن تشرق الشمس ويتناهي ضوءها وفسره ابن عباس بصلاة الغي وروى البغوي بانسنادا للعلبي عن ابن عباس في قوله بالعشي والاشراق قال كنت أمر بهذه الآية لا أدري ما هي حتى حدثني أم هانئ بنت أبي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها فادعاه بوضوء فوضأ ثم صلى الغي فقال يا أم هانئ ان هذه صلاة الاشراف قلت والذي أخرجاه في الصحيحين من حديث أم هانئ في صلاة الغي قالت أم هانئ ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة بنته تستر به ثوب فسلمت عليه فقال من هذه قلت أنا أم هانئ بنت أبي طالب فقال مرحبا يا أم هانئ فلهما فرغ من غسله قام وصلى ثمان ركعات ملتفتا بثوب قالت أم هانئ وذلك نحي ولهما عن عبد الرحمن بن أبي ليلى قال ما حدثنا أحدنا به رأى النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الغي غير أم هانئ فانها قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة فغسل وصلى ثمان ركعات فلم أر صلاة قط أخف منها غير انه يتم الركوع والسجود قوله تعالى (والطير) أي وسخرنا الطير (محشورة) أي مجموعة اليه تسبح معه (كل له اواب) أي رجاع الى طاعته مطيع له بالتسبيح معه (وشددنا ملكه) أي قويناه بالحرس والمجنود قال ابن عباس كان أشد ملوك الارض سلطانا كان يحرس محرابه كل ليلة ستة وثلاثون ألف رجل وروى عن ابن عباس ان رجلا من بني اسرائيل ادعى على رجل من عظمائهم عند داود عليه السلام فقال ان هذا غصبني بقرة فقال داود فخذها فقال الآخر البينة فلم يكن له بينة فقال له ما داود قوما حتى انظر في أمر كفا فوحي الله الى داود في منامه ان يقتل المدعي عليه فقال هذه رؤيا لو استأجلك عليه حتى أثبت فوحي اليه مرة أخرى فلم يفعل فأوحي اليه الثالثة ان يقتله او تائبه العقوبة فارسل اليه داود فقال ان الله عز وجل أوحى الي ان أقتلك فقال تقتلني بغير بينة فقال داود نعم والله لا نغفذن أمر الله فيك فلما عرف الرجل انه قاتله قال لا تجعل حتى أخبرك اني والله ما أخذت بهذا الذنب ولكني كنت اغتلت والد هذا فقتلته فبذلك أخذت فامر به داود فقتل فاشتدت هيبة بني اسرائيل عند ذلك لداود واشتد به ملكه فذلك قوله تعالى وشددنا ملكه (وأتيناه الحكمة) يعني النبوة والاصابة في الامور

من عادته ان يذكر ذكر الله ويديم تسبيحه وتقديسه وقيل الضمير لله أي كل من داود والجبال والطير لله اواب أي مسبح من جميع التسبيح (وشددنا ملكه) قويناه حول محرابه ثلاثة وثلاثون ألف رجل يحرسونه (وأتيناه الحكمة) الزبور وعلم الشرائع وقيل

كل كلام وافق الحق فهو حكمة (وفصل الخطاب) علم القضاء وقطع الخصام والفصل بين الحق والباطل والفصل هو التمييز بين الشئين وقيل لا لكلام البين فصل بمعنى ٤٢ المفعول كضرب الأمير وفصل الخطاب البين من الكلام المنخص الذي

يُتَبَيَّنُ مِنْ يَخَاطَبُ بِهِ لَا يُتَبَيَّنُ
عَلَيْهِ وَجَازَانِ يَكُونُ الْفَصْلُ
بَعْنِ الْفَاصِلِ كَالصُّومِ وَالزُّورِ
وَالْمَرَادُ بِفَصْلِ الْخَطَابِ الْفَاصِلُ
مَنْ الْخَطَابُ الَّذِي يَفْصِلُ بَيْنَ
الصَّحِيحِ وَالْفَاسِدِ وَالْحَقِّ وَالْبَاطِلِ
وَهُوَ كَلَامُهُ فِي الْقَضَايَا وَالْحُكُومَاتِ
وَتَدَابِيرِ الْمُلْكِ وَالْمَشُورَاتِ
وَعَنْ عَلِيٍّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ هُوَ الْحَكْمُ
بِالْبَيِّنَةِ عَلَى الْمُدَّعَى وَالْيَمِينِ
عَلَى الْمُدَّعِي عَلَيْهِ وَهُوَ مِنْ
الْفَصْلِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَعَنْ
الشَّعْبِيِّ هُوَ قَوْلُهُ أَمَّا بَعْدُ وَهُوَ
أَوَّلُ مَنْ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَإِنْ مِنْ
تَكْلَامٍ فِي الْأَمْرِ الَّذِي لَدَيْنَا
يَقْتَضِيهِ ذِكْرُ اللَّهِ وَتَحْمِيدُهُ فَإِذَا
أَرَادَ أَنْ يَنْصَرِّحَ إِلَى الْغَرَضِ
الْمُسَوَّقِ لِفَصْلِ بَيْنَهُ وَبَيْنَ ذِكْرِ
اللَّهِ يَقُولُهُ أَمَّا بَعْدُ (وَهَلْ أَتَاكَ
تَبَايُكُكُمْ) ظَاهِرُ الدَّلَالَةِ فَهَاهُنَا
وَمَعْنَاهُ الدَّلَالَةُ عَلَى أَنَّ بَيْنَ
الْأَنْبَاءِ الْعَلِيَّةِ وَالْحَقِّيقِ
الْخَصْمَاءِ وَهُوَ يَقَعُ عَلَى الْوَاحِدِ
وَالْجَمْعِ لِأَنَّهُ مُصَدَّرٌ فِي الْأَصْلِ
يَقُولُ خَصْمَهُ خَصْمًا وَاتَّخَذَ
(إِذَا) يَمْحُذُوفٌ تَعْدِيَةٌ وَهِيَ
أَتَاكَ تَبَايُكُكُمْ أَيْ خَصْمًا أَوْ
بِالْخَصْمِ لِمَا يَدْعِيهِ مَعْنَى التَّعَلُّقِ
(تَدْرُوهُ الْخَرَابُ) تَعْدُوا
سَدْرَهُ وَتَزَلُّوا إِلَيْهِ وَالسُّورُ
الْحَاظُ الْمُرْتَفِعُ وَالْخَرَابُ الْغُرْفَةُ
أَوْ الْمَسْجِدُ أَوْ مَذْرَأُ الْمَسْجِدِ

(وفصل الخطاب) قال ابن عباس يعني بيان الكلام وقال ابن مسعود علم الحكم والتبصر بالقضاء وقال علي بن أبي طالب هو ان البينة على المدعي واليمين على من أنكر لان كلام الخصوم ينقطع وينفصله وقال ابن كعب فصل الخطاب ان اليهود والاميان وقيل ان فصل الخطاب هو قول الانسان بعد حمد الله تعالى والثناء عليه اما بعد اذا أورد للمروع في كلام آخر أو لم قاله داود عليه الصلاة والسلام قوله عز وجل (وهل أتاك) أي وقد أتاك يا محمد (نبأ الخضم) أي خبر الخضم فاستمع له تنقصه عليك وقيل ظاهره الاسمهاتهم ومعناه الدلالة على أنهم من الاخيار العجبة والنشويق الى استماع كلام الخصماء والخضم يقع على الواحد والجمع (اذتسوروا الخراب) أي صعدوا وعلوا الخراب أي البت الذي كان يدخل فيه داود وبشغل بالضاغة والعبادة والمعنى انهم أتوا الخراب من سورده وهو آتاه وفي الآية قصة امتحان داود عليه الصلاة والسلام واختلف العلماء بأخبار الانبياء في سبب ذلك وساذ كرما قاله المفسرون ثم تتبعه فصل فيه ذكر زواجه داود عليه الصلاة والسلام عما يليق بمنصبه صلى الله عليه وسلم لان منصب النبوة أشرف المناصب وأعلاها فلا ينسب اليها الا ما يليق بها ٣ وأما ما قاله المفسرون ان داود عليه الصلاة والسلام عني يوما من الايام مغترلة آتائه ابراهيم واسحق ويعقوب وذلك انه كان قد قسم الدهر لثلاثة أيام يوم يعقبي فيه بين الناس ويوم يخول فيه اعبادهم ويوم يسر وجل يوم لتسائهم واشغاله وكان يجد فيما يقرأ من الكتب فضل ابراهيم واسحق ويعقوب فقال بارأى الحسيم كله قد ذهب به أتاي الذين كانوا قبلي فواحي الله اليهاهم انزلوا الا لا يأتى بها فصرعوا عليها اتى ابراهيم عليه الصلاة والسلام بمحمود وذبح ابنه واتى اسحق بالذبح ويذبح بصره واتى يعقوب بالحزن على يوسف فقتل داود عليه الصلاة والسلام ربنا واسألني بمثل ما سألنيهم صبرت أيضا فواحي الله عز وجل لي به انك مبيت في شهر كذا في يوم كذا فاحرس فلما كان اليوم الذي وعده الله به دخل داود غمرا يد وتلقى ياب وجعل يصلي ويقرأ الزبور فبينما هو كذلك فجاءه الشيطان وقد تمثل في صورة جماعة من ذهب فيها من كل لون حسن وجساها من الدر والبرجند فوقعت بين رجله فلعجه حبه فامد يدها ليأخذها وبرها ياتي اسرائيل لينظرها الى قدرة الله تعالى فلما قصدت حدها فارت غير بعيد من غير ان تؤسه من نفسه فامد اليها ليأخذها فالتفت فسيها فصار حتى وقعت في كوة فذهب ليأخذها فصار من الكوة فتنر داود ان تقع فيعت من يديدها فابصر امرأة في بساط على شاطئ بركة فقتل وقيل راها تغسل على سطح لها فراه من أحسن النساء خلفا فحبب داود من حسن وحانت منها التما فابصرت قتله فنفقت شعردا فعلى يديها فزاد ذلك العجا بها فسال عنها فقبل هي شايخ بنت شايخ امرأة أوربان حمانا وزوجها في غزاة بالبقاء مع أيوب بن صوران ابن أخت داود فكتب داود الى ابن أخته ان ابعت أوربا الى موضع كذا وادتمه

٣ قوله وأما مقاله المفسرون الخ بعدم جوابه من الفصل الآتي وفي الكشف بعد ذكر القصة

فهذا واضحوه مما يتيح ان يحدث به عن بعض المسلمين بالصلاح من ائمة المسلمين فضلا عن بعض اعلام الانبياء اه

(اذ) بدل من الاولى (دخلوا على داود ففزع منهم) روى ان الله تعالى بعث اليه ملكين في صورة انسانين فطلبنا ان يدخلوا عليه فوجداه في يوم عبادته ففتحهما الحرس فنسورا عليه المحراب فلم يثر عثر ٤٣ الا وهما بين يديه خالسان ففزع منهم

لانهم دخلوا عليه المحراب في غير يوم القضاء ولا لهم نزول عليه من فوق وفي يوم الاحتجاب والحرس حوله لا يتركون من يدخل عليه (فالوا لا تخف خصمان)

خبرهم بما محذوف اى نحن خصمان (بقي بعضا على بعض) تعدي وظلم (فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط) ولا تشطط (ولا تتجبر من الشطط وهو مجاوزة الحد وتخطى الحق) (واهدنا الى سواء الصراط)

وأرشدنا الى وسط الطريق ومخجسته والمسراد عين الحق ومحضه روى ان اهل زمان داود عليه السلام كان يسأل بعضهم بعضا ان ينزل له عن امراته فيترجها اذا أعجبته وكان لهم عادة في المواصلة بذلك

وكان الانصار يواسون المهاجرين بمثل ذلك فالتقى ان داود عليه السلام وقعت عينه على امرأة أورافا فاحبها فبأنه التزول له عنها فاستحى ان يرده ففعل

فترجها وفي ام سليمان فقيل له انك مع عظم منزلتك وكثرة نسائك لم يكن ينبغي لك ان تسأل رجلا ليس له الامارة واحدة النزول عنك بل كان الواجب عليك مغالبة هؤلاء وقهر نفسك والصبر على ما امتنعت به وقيل خطبها أورافا ثم خطبها داود فاثرة أهلها

قبل التابوت وكان من قدم على التابوت لا يصلح له ان يرجع وراه حتى يقع الله على يديه أو يستشهد فيبعثه ففتح له فكتب الى داود بذلك فكتب اليه ان ابعثه الى عدو كذا وكذا أشد منه بأسا فبعثه ففتح له فكتب الى داود بذلك فكتب اليه ان ابعثه الى عدو كذا وكذا أشد منه بأسا فبعثه فقتل في المرة الثالثة فلما انتصت عدة المرأة تزوجها داود فهى ام سليمان عليه الصلاة والسلام وقيل ان داود أحبان يقتل أورافا فيترجع امرأته فهذا كان ذنبه وقال ابن سعد كان ذنب داود انه أتمس من الرجل ان ينزل له عن امرأته وقيل كان ذلك ما حاله غير ان الله عز وجل لم يرز داود ذلك لانه رغبة في الدنيا وازدياد من النساء وقد أشغاه الله تعالى عنها بما أعطاه من غير هوا قيل في سبب امتحان داود انه كان جزأ الدهر أجزأ يوما للنساء ويوما للعبادة ويوما للحكم بين بني اسرائيل ويوما يدا كرههم ويذا كرهه ويكسهم ويكسبه فلما كان يوم بني اسرائيل ذكر واقفا قالوا هل ياتى على الانسان يوم لا يصيب فيه ذنبا فاضمر داود في نفسه انه سيطلق ذلك وقيل انهم ذكروا قصة النساء فاضمر داود في نفسه انه ان اقبل اعظم فلما كان يوم عبادته اغلق عليه الابواب وامر ان لا يدخل عليه احدا سوى كعب على قراءة التوراة فيمناها ويقرأ اذ دخلت حمامة وذكر نحو ما تقدم فلما دخل بالمسرة فليث الاسبير حتى بعث الله عز وجل الملكين اليه وقيل ان داود عليه السلام مازال يحترق في العبادة حتى برز له حافظه من الملائكة فكنوا يصلون معه فلما استأنس بهم قال اخبروني بأى شيء أنتم مكثرون قالوا نكتب صاح أعمالك ونوافقك ونصرف عنك السوء فقتل في نفسه ليت شعري كيف أكون لو خلوت ونفسي وعلى ذلك ليعلم كيف يكون فأوحى الله تعالى الى الملكين ان يعزلوا ليعلم انه لا غنى له عن الله تعالى فلما تقدمهم جدد واجتمع في العبادة الى ان قل ان قد غلب نفسه فأمر الله تعالى ان يعرفه فضعفوا فاسل طائر من طيور الجنة وذكر نحو ما تقدم وقيل ان داود قال لبني اسرائيل لا عدنان بينكم ولم يستثن فابتنى وقيل انه أعجبه عنه فابتنى فبعث الله اليه ملكين في صورة رجلين وذلك في يوم عبادته فطلبنا ان يدخلوا عليه ففتحهما الحرس فنسورا عليه المحراب فبشعر الا وهما بين يديه خالسان وهو صلى يتال كتابا - بريل وميكائيل فذلك قوله عز وجل وهى أنك بنا الخضم اذ تروا الخراب (ادخلوا على داود ففزع منهم) أى خاف منهم ما حين هجم عليه في محرابه بعيرانه فقال لهما من ادخلكما على (فالوا لا تخف خصمان) اى نحن خصمان (بقي بعضا على بعض) أى تعدي وخرج عن الحد جملته لك لتعصى بيمننا فان قلت اذ اجعلت ما لم يكن فيك كيف تصدور البقي عنهما والملائكة لا يبق بعضهم على بعض قلت ههنا معيار بعض الكلام لا على التحقيق البقي من احدثهما والمعنى رأيت خصمين بقى احدثهما على الاتم (فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط) اى لا تتجبر من الشطط (واهدنا الى سواء الصراط) اى ارشدنا الى طريق الحق

فكانت زلاته أن خطب على خطبة اخيه المؤمن مع كثرة نساءه وما يحكى انه بعث مرة بعد مرة أورافا الى غيرة الملقاة وأحب ان يقتل ليتزوجها فلا يليق من المسلمين بالصلاح من أفناء المسلمين فضلا عن بعض اعلام الانبياء وقال هلى رضى الله عنه

من حديثكم يحدث داود عليه السلام على ما روي به القصص جلده مائة وستين وهو وحده الفرقة على الانبياء وروى انه حدث بذلك عمر بن عبد العزيز وعنده رجل من اهل الحق فكذب الحديث به وقال ان كانت القصة على ما في كتاب الله فما ينبغي ان يلتمس خلافها واعظم بان يقال غير ذلك وان كانت على ما ذكرته وكف الله عنها ستر اعلى فيه فما ينبغي اظهارها عليه فقال عمر لسامعي هذا الكلام احب الى مما ملئت عليه الشمس والذي يدل عليه المثل الذي ضرب به الله قصته عليه السلام ليس الاطليه الى زوج المرأة ان ينزل له عنها غيب واما جاءت على طهر يبق التبتل والتعريض دون التصريح بكونها ابغى في التوبخ من قبل ان التأمل اذا اداه الى الشعور بالعرض به كان اوقع في نفسه واشد كتمان قلبه واعظم اثرافيه مع مراعاة حسن الادب بترك المجاهرة (ان هذا اخي) هو يدل من هذا او خبر لان والمراد اخوة الدين او اخوة الصداقة والالفة او اخوة الشركة والمخلعة لقولوا وان كثير من الخلطاء (له سبع وتسعون نجمة ولى نجمة واحدة) ولى حفص والنجمة كناية عن المرأة ولما كان هذا تدويرا ٤٤ المسئلة وفرضها لا يمنع ان يفرض الملائكة في انفسهم كما تقول اربعمون

والصواب فقال لهما داود تسكما فقال احدهما (ان هذا اخي) اي على ديني وطريقتي لان جهة النسب (له سبع وتسعون نجمة) يعني امرأة (ولى نجمة واحدة) اي امرأة واحدة والعرب تسمى بالنجمة عن المرأة وهذا على سبيل التعريض للتنبيه والفهم لانه لم يكن هناك نجاج ولا بنى (فقال كفتنيها) قال ابن عباس اى اعطيتها هو قيل معناه انزل الى عنها وضعا الى واحد اعني كافها لها واعني طلتها لا تزوجها (وعزني في الخطاب) يعني غلبني وتغلبني في القول لانه اوضح معنى زنا الكلام وان حارب كان أبطش مني بقوة ملكه والمعنى ان الغلبة كانت له على الصغرى في يده وان كان الحق معي وهذا كله تمثيل لامر داود مع اورياز ورج المرأة التي تزوجها داود حيث كان لداود سبع وتسعون امرأة ولداور يا امرأة واحدة فخذها داود الى نساءه (قال) داود (لقد ظلمت بسؤال نجتك الى نعاجه) اى بضعها الى نعاجه فان قلت كيف قال داود لقد ظلمت ولم يكن سمع قول الآخر قلت معناه ان كان الامر كما تقول فقد ظلمت وقيل انما قال ذلك بعد اعتراف صاحبه بيقول (وان كثير من الخلطاء) اى الشركاء (ليبقى بعضهم على بعض) اى يظلم بعضهم بعضا (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم لا يظلمون احدا (وتبيل ما هم) اى هم قليل وما صلة والمعنى ان الصالحين الذين لا يظلمون قليل فلما قضى داود بينهما نظرا أحدهما الى صاحبه وضحك وصعدا الى السماء فعلم داود ان الله تعالى ابتلاه فذلك قوله تعالى (وظن داود) اى ايقن وعلم (انما قتناه) اى ابتليناه واتخذناه وقال ابن عباس ان

شاة لك اربعمون خلطناها ومالك من الاربعين أربعة ولاربعها (فقال كفتنيها) ملكتها وحققتة اجعاني ا كفتناكم اكل ما تحت يدي وعن ابن عباس رضى الله عنهما اجعلها كفى اى نصيبى (وعزني) وعلاني بتسل عزه وعززه (في الخطاب) في الخصومة اى انه كان اقدر على الاحتجاج مني واراد باخطاب مخاطبة الحاج الجادل أو اراد خطبت المرأة وخطبها هو مخاطبتي خصما اى غالي في الخطبة فعلمني حيث زوجهادوني ووجهه التمثيل أن مثل قصة اوريا مع داود بتدبير رجل له

نجمة واحدة وخطبته سبع وتسعون فارد احبته تهم المائتين مع في نجمة خالصة وأراد على الخروج من ملكها اليه داود وحاجه في ذلك حاجة حريص على بلوغ امراده وانما كان ذلك على وجه الدأ كما اليه ليحكم بما حكم به من قوله (قال لقد ظلمت بسؤال نجتك الى نعاجه) حتى يكون محجوا بحكمه وهذا جواب قسم مخذوف وفي ذلك استكراهة لعل خليفته والسؤال مصدر مضاف الى المغفول وقد ضمن معنى الاضافة فعدي تعديتها كانه قيل بضافة نجتك الى نعاجه على وجه السؤال والطلب وانما ظلم الآخر بعدما اعترف به خصمه ولم يكن يخط في القرآن لانه معلوم وروى انه قال ان ارياد ان اخذها منه وما كحل نعاي مائة فقال داود ان رمت ذلك ضر بنا منك هذا وهذا وأشار الى طرف الانف والجمجمة فقال يا داود أنت أحق ان يضرب منك هذا وهذا وانت فعلت كيت وكيت ثم نظر داود فلم يرا احدا فعرف ما وقع فيه (وان كثير من الخلطاء) الشمر كاعوا والاحباب (ليبقى بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) المستقي منضوب وهو من الحسن والمستقي منه بعضهم (وتبيل ما هم) ما لا يهابهم ولا يهابهم وهم مبتدأ وقليل خيره (وظن داود) اى علم وايقن وانما يستعير لان الظن الغالب يدانى العلم (انما قتناه) ابتليناه

داود لما دخل عليه الملكان فقضى على نفسه تحولا في صورتهما وعرجا وهما يقولان
 قضى الرجل على نفسه فعلم داود انه انما عني به وروى البغوي باسنادنا للعلي عن انس
 ابن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان داود النبي صلى الله عليه وسلم
 حين نظر الى المرأة ففزع على بني اسرائيل اوصى صاحب البعث قتال اذا حذر
 العدو وقرب فلانا بين يدي التابوت وكان التابوت في ذلك الزمان يستصر به ومن قدم
 بين يدي التابوت لم يرجع حتى يقتل أو يهزم عنه الجيش فقتل زوج المرأة ونزل الملكان
 يتصان عليه قصته ففطن داود فوجد فكثأر بعين ليلة ساجدا حتى نبت الزرع من
 دموعه على رأسه وأكلت الارض من جبهته وهو يقول في سجوده رب زل داود فلة أبعد
 ما بين المشرق والمغرب رب ان لم ترحم ضيع داود ولم تغفر ذنبه جعلت ذنبه حديثا في
 الخلق من بعده فجاء جبريل من بعد اربيعين ليلة فقال يا داود ان الله تعالى قد غفر لك
 الذم الذي هممت به فقال داود ان الرب قادر على ان يغفر لي الذم الذي هممت به وقد
 عرفت ان الله عدل لا يميل فكيف يغفلان اذا جاء يوم النمامة فقال رب دعي الذي عند
 داود فقال جبريل ما سألت ربك عن ذلك وان شئت لافعلن قال نعم فخرج جبريل
 وسجد داود ماشاء الله تعالى ثم نزل جبريل عليه الصلاة والسلام فقال سألت الله يا داود
 عن الذي أرسلتني فيه فقال قل لداود ان الله تعالى يحبه عكايوم القيامة فيقول له هب
 لي دمعك الذي عند داود فيقول هولك يارب فيقول الله تعالى فان لك في الجنة ما شئت
 وما شئت عوضا عن دمعك فهذه أقاويل السلف من أهل التفسير في قصة امرأة داود
 (فصل) في تنزيه داود عليه الصلاة والسلام عما لا يليق به وما ينسب اليه اعلم ان
 من خصه الله تعالى بنبوته وأكرمته برسالاته وشرقه على كثير من خلقه وأثمنه على وحيه
 وجعله واسطة بينه وبين خلقه لا يليق ان ينسب اليه ما لو نسب الى أحد الناس
 لاستشكل ان يحدث به عنه فكيف يجوز ان ينسب الي بعض اعلام الانبياء والصفوة
 الامناء ذلك روى سعيد بن المسيب والحريث الاعور عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه
 انه قال من حدثكم بحديث داود على ما روي به التناص جلدته مائة وستين جلدته وهو
 حداثا لم يبق على الانبياء وقال القاضي عياض لا يجوز ان يلتفت الى ما سطره الاخباريون
 من أهل الكتاب الذين بدلوا وغيروا ونقله بعض المفسرين ولم ينص الله تعالى على شيء
 من ذلك ولا ورد في حديث صحيح والذي نص عليه الله في قصة داود ووطن داود انما
 فتمنا وليس في قصة داود وأوربا خبر ثابت ولا يظن بنبي حجة قتل مسلم وهذا هو الذي
 ينبغي أن يعول عليه من أمر داود قال الامام نحر الدين حاسل القصة يرجع الى السجى في
 قتل رجل مسلم بغير حق والى الضم في زوجته وكلاهما منكر عظيم فلا يليق بعاقل أن
 يظن بداود عليه الصلاة والسلام هذا وقال غيره ان الله تعالى أنى على داود قبل هذه
 القصة وبعدها وذلك يدل على استحالته ما تنلوه من القصة فكيف يتوهم عاقل أن يقع
 بين مدحهم ذم ولو جرى ذلك من بعض الناس في كلامه لا يحججه العناد ولقالوا أنت
 في مدح شخص كيف تجري ذمه اثناء مدحك والله تعالى منزّه عن مثل هذا في كلامه

القديم فان قلت في الآية ما يدل على صدور الذنب منه وقوله تعالى وظن داود انما
قتناه وقوله فاستغفر ربه وقوله واناب وقوله فغفرنا له ذلك قلت ليس في هذه الاقفاط
شيء مما يدل على ذلك وذلك لان مقام النبوة أشرف المقامات وأعلاها فيطالبون بأكل
الاخلاق والاصواف واستناها فاذا انزلوا من ذلك الى طبع البشرية عاتبهم الله تعالى
على ذلك وغفر لهم كما قيل حسنات الابراسيات المقرين فان قلت فعلى هذا القول
والاحتمال فسامعني الامتحان في الآية قلت ذهب المحققون من علماء التفسير وغيرهم
في هذه القصة الى أن داود عليه الصلاة والسلام ما زاد على أن قال للرجل انزل لي عن
امرأتك واكفها فاعاتبه الله تعالى على ذلك ونهيه عليه وانكر عليه شغله بالديار وقيل
ان داود عني أن تكون امرأة أوريا له فاتفق ان أوريا هلك في الحرب فلما بلغ داود قتله
لم يميز عليه كمين على غيره من جنده ثم تزوج امرأته فعاتبه الله تعالى على ذلك لان
ذنوب الانبياء وان صغرت فهي عنيفة عند الله تعالى وقيل ان أوريا كان قد خطب تلك
المرأة ووطن نفسه عليها فلما غلب في غزاه خطبها داود فزوجت نفسها منه لثلاثة فاعتم
لذلك أوريا فعاتبه الله تعالى على ذلك حيث لم يترك هذه الواحدة لحاضنها وعنده نسع
وتسعون امرأة ويدل على صحة هذا الوجه قوله وعزني في الخطاب فدل هذا على ان
الكلام كان بينهما في الحنية ولم يكن قد تقدم تزوج أوريا لها فعوتب داود بسبب
أحدها خطبته على خطبة أخيه والثاني اضهار الحرص على التزوج مع كثرة نساء وقيل
ان ذنب داود الذي استعمر منه ليس هو سبب أوريا والمرأة وانما هو سبب الخصمين
وكونه قضى لاحدهما قبل سماع كلام الآخر وقيل هو قوله لاحد الخصمين لقد نكح
سؤال نكحت الى نكاحه فكم على خصمه بكونه ظالما مجردا لدعوى فلما كان هذا
الحكم مخالفا لما شرع اشتغل داود بالاستعداد والتوبة فبقيت هذه الوجوه تراها داود
عليه السلام مما نسب اليه والله أعلم وقوله عز وجل (فاستغفر ربه) أي سأله ربه
العفوان (وخيرا كما) أي ساجدا عبر باركوع عن السجود لان كل واحد منهما مائة
الحضرة وقيل معناه وخيرا ساجدا بعدما كان راكعا والله تعالى أعلم بمراده.

((فصل في اختلاف العلماء في حجة من هل هي من عزائم السجود فقد ذهب الشافعي
رحمه الله تعالى الى انها ليست من عزائم سجود التلاوة قال لانها توتيتي فلا تجب حجة
التلاوة وقال أبو حنيفة هي من عزائم سجود التلاوة واستدل بهذا الآية على ان الركوع
يقوم مقام السجود في سجود التلاوة وعن أحمد في حجة من رواه ابن المقداد وقد ثبت ان
النبي صلى الله عليه وسلم سجدها (ح) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال حجة من
ليست من عزائم السجود وقد رايت النبي صلى الله عليه وسلم سجدها قال مجاهد قلت
لأبي عباس أيجدي من فقرأ من ذرئته داود وسليمان حتى أتى بهما ههنا الله
وقال نعم من أمر أن يتدعى بهم فوجد ههنا داود فوجد ههنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
وللمسألة عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم سجدها (ح) وقال مجاهد
داود بن يونس سجدها شكر الله عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قرأ رسول الله

(فاستغفر ربه) لزلته (وخيرا
كما) أي سقط على وجهه
ساجدا لله وفيه دليل على ان
الركوع يقوم مقام السجود في
الصلاة اذا نوى لان المراد بسجود
ما يصلح تواضعا عند هذه التلاوة
والركوع في الصلاة يعمل بها
العمل بخلاف الركوع في غير
الصلاة

صلى الله عليه وسلم سورة ص ودعوى المنبر فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد الناس معه فلما كان في يوم آخر قرأها فلما بلغ السجدة تشوف الناس لسجوده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هي توبة تبي ولكي رايتكم تشوقتم فنزل وسجد وسجدوا فخرجه اوداود قوله تشوف الناس يعني تهابوا واثابوا واستعدوا للسجود ودع ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله رايتني الليلة وانانا ثم كاني اصلي خلف شجرة فوجدت الشجرة اسجدوا فسمعتها تقول اللهم اكتب لي بها اجرا وحظ عني بها وزرا واجعلها لي عندك ذخرا وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود عليه الصلاة والسلام قال ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ سجدة ثم سجد فقال مثل ما اخبره الرجل عن قول الشجرة اخرجه الترمذي قال المفسرون سجد داود اربعا وعشرين يوما لا يرفع رأسه الا الحاجة اول وقت صلاة مكتوبة ثم يعود ساجدا امام اربعين يوما لا يأكل ولا يشرب وهو يبكي حتى تبت العشب حول رأسه وهو يسأله رب عذوبه وسأل الله التوبة وكان من دعائه في سجوده سبحان الملك الاعظم الذي ينبت الخلق بما يشاء سبحان خالق النور سبحان الخالق من القلوب سبحان خالق النور الهى خلت بيني وبين عبادي المسكين فلم اقم لفتته اذ ترات لي سبحان خالق النور الهى انت خلقتني وكان في سابق علمك عا نال اليه صائر سبحان خالق النور الهى اويل لداود يوم يكف عنه الغناء فيقال هذا داود الخاطي سبحان خالق النور الهى باي عين اضرا ليد يوم القيامة وانما ينظر القائلون من طرف حتى سبحان خالق النور الهى باي قدم اقوم امدك يوم القيامة يوم تنزل اقدام الحماشين سبحان خالق النور الهى من اين يطالب العبد بالمعزة الا من عند سيده سبحان خالق النور الهى انا لا اطيق حر منسك فكيف اطيق حر نارك سبحان خالق النور الهى انا لا اطيق صوت رعدك فكيف اطيع موت جهنم سبحان خالق النور الهى اويل لداود من الدواب العظمى انا صابره سبحان خالق النور الهى كيف تستمر الخطاؤون بخصاصهم دونك وانت تاهددهم حيث كانوا سبحان خالق النور الهى قد تعلم سرى وعلايتي فاقبل عذرتي سبحان خالق النور الهى اغفر لي ذنوبي ولا تسأعني من رحمتك لما في سبحان خالق النور الهى اعوذ بوجهك الاسمر بيمين ذنوبي التي اوتيتني سبحان خالق النور الهى غرت ايتي ذنوبي وسترمت تحطيتي فلا تقبلي من التماسين ولا تخزني يوم الدين سبحان خالق النور وويل منك داود اربعا وعشرين يوما لا يرفع رأسه حتى تبت المرعى من دموع عينيه حتى صلى رأسه فمردى با داود ارجع انت فتعظم ايمانك انت فتصغر عيبك فتغير يدك ولم تقب في ذكر حاتمته شيء فخر من حتى حاج ما حوله من العشب فاحترق من حر جوفه ثم انزل الله تعالى له التوبة والمغفرة قال وهب ان داود نادى انا قد غفرت لك قال يارب كيف وانت لا تعلم احدا قال انى قبر اوريا نساء وانا اسمع هذالك فدخل منه قال فخالق داود وسد لبس المسوح حتى جلس عند قبره ثم نادى يا اور يا فتى من هذا الذى يضع على لحي وايقظني قال انا داود قال

ما جاء بك يا بني الله قال أسألك أن تجعلني في حل مما كان مني اليسك قال وما كان منك إلى
 قال عرصتك للقتل قال بل عرضتني للجنة فانت في حل فادع الله تعالى اليه يا داود ألم
 تعلم أني حكم عدل لأقضي بالثبوت ألا أعلمته أنك قد تزوجت امرأته قال فرجع فتداه
 فاجابه فقال من هذا الذي قطع على لذي وأيقظني قال أنا داود قال ما جاء بك يا بني الله
 اليس قد عفوت عنك قال نعم ولكن انما فعلت ذلك بك لمكان امرأتك وقد تزوجتها
 قال فسكت ولم يجبه ودعاه مرة فلم يجبه وعادوه فلم يجبه فقام عند قبره وجعل التراب على
 رأسه ثم نادى الويل لداود ثم الويل الطويل لداود اذا وضعت الموازين بالقسط سبحان
 خالق النور اويل لداود ثم الويل الطويل له حين يذهب على وجهه مع الخاطئين إلى
 النار سبحان خالق النور فاتاه نداء من السماء يا داود قد عفرت لك ذنبك ورحمت بك لك
 واستجيت دعاءك وأقلت عثرتك قال يارب كيف وصاحي لم يعف عني قال يا داود
 أعطيته يوم القيامة من الثواب ما لم تر عيناه ولم تسمع آذاناه فاقول له رضى عبدى فيقول
 يارب من أين لي هذا ولم يبلغه على فاقول هذا عوض من عبدى داود فاستتره بهبك منه
 فبهم بك لي قال يارب الآن قد عفرت إليك قد عفرت لي فذلك قوله فاستغفر ربه وخر
 راسك (وأناب) أى رجع (فغفرنا له ذلك) أى الذنب (وان له عندنا) أى يوم القيامة
 بعد المعفرة (الزنى) أى القربى ومكانة (وحسن ما ب) أى حسن مرجع ومثاقب قال
 وهب بن منبه ان داود عليه الصلاة والسلام لما أناب الله عليه بكى على خفيته ثلاثين
 سنة لا ترقا دمه لا ولا نهرا وكان أصاب الحطية وهو ابن سبعين سنة فقسم الدهر بعد
 الحطية على أربعة أيام يوم للقضاء بين بنى اسرائيل ويوم لثباته ويوم يسبح في الجبال
 والفايق والساحل ويوم يحسب في دار له فيها أربعة آلاف عراب فيجتمع اليه الرهبان
 فيخرج معهم على نفسه ويساعدونه على ذلك فاذا صكبان يوم سياحته يخرج
 إلى النيسابى ويرفع صوته بالزمير فيمضي وتبكي الثعثر والرمال والطيور والوحوش حتى
 يسيل من دموعهم مثل الأنهار ثم يجي إلى الجبال ويرفع صوته ويبكي وتبكي معه
 الجبال والجحارة والطيور والدواب حتى تسيل من بكائهم الأودية ثم يجي إلى الساحل
 فيرفع صوته ويبكي فتبكي معه الحيتان ودواب البحر وبنين الماء فاذا أمسى رجع فاذا
 كان يوم ترحله على نفسه نادى مناديه ان اليوم يوم نوح داود على نفسه فليحضره
 من يساعده ويدخل الدارات في الخاريب فيسقط فيها ثلاث فرش من مسوح
 حشوها ليف فيبليس عليهم أو يجي أربعة آلاف راهب عليهم البرانس وفي أيديهم
 العصى فيبلسون في تلك الحارث ثم يرفع داود عليه الصلاة والسلام صوته بالسكاه
 والنوح على نفسه ويرفع الرهبان معه أصواتهم فلا يزال يبكي حتى تفرق الشمس من
 دمرعه ويقع داود في مثل الفريخ يضطرب فيبكي وابنة سليمان فيدخلوه يأخذ داود
 من تلك الدموع بكاءه ويمسحها بوجهه ويقول يارب اغفر ماترى فلو عاد لك بكاء داود
 بكاء أهل الدنيا لعذله وعن الأوزاعي مرفوعا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل
 عيني داود عليه الصلاة والسلام كالقمر بين يفتقان ماء ٣ ولقد خدت الدموع في وجهه

(وأناب) ورجع إلى الله بالتوبة
 وقيل أنه بقي ساجدا أربعين
 يوما ولم يلبث إلا أربع راسه إلا
 أصلا مكتوبة أو مالا منه
 ولا يرتاد معه حتى نبت العشب
 من دمه ولم يشرب ماء الا وثلاث
 دمع (فغفرنا له ذلك) أى زلته
 (وان له عندنا زنى) القربة
 (وحسن ما ب) مرجع وهو
 الجنة

ما له ينطفئ أن يسيلان فليحمر

(يادادونا جعلنك خليفة في الارض) أى استخلفناك على الملك في الارض أوجعلناك خليفة من كان قبلك من الانبياء
 القائمين بالحق وفيه دليل على ان حاله بعد التوبة بقيت على ما كانت عليه لم تتغير (فاحكم بين الناس بالحق) أى يحكم الله
 اذ كنت خليفة أوبالعدل (ولا تتبع الهوى) أى هوى النفس في قضاءك (فضلك) الهوى (عن سبيل الله ان الذين يصلون
 عن سبيل الله) دينه (لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) ٤٩ أى ينسيانهم يوم الحساب (وما خلقنا السماء

والارض وما بينهما من الخلق
 باطلا) خلقا باطلا للحكمة
 بالغة أومبطلين عاجزين كقوله
 وما خلقنا السماء والارض وما
 بينهما الا بعين وتقديره ذوى باطل
 أو بعين أو وضع باطلا موضع
 أى ما خلقناهما وما بينهما للعبث
 واللعب ولكن للحق المبين وهو
 الخلق نفوسا أو دعائها
 العقل ومخترها للتكبير وزحنا
 عليها ثم عرضناها للانفع العظيمة
 بالتكليف واعدناها عاقبة
 جزاء على حسب أعمالهم (ذلك)
 إشارة الى خلقها باطلا (ظن
 الذين كفروا) الظن بمعنى
 المظنون أى خلقها للعبث
 لا للحكمة هو مضمون الذين
 كفروا وانما جعلوا ظانين انه
 خلقها للعبث لا للحكمة مع
 اقراءهم بانه خالق السموات
 والارض وما بينهما لقوله ولئن
 سألتم من خلق السموات
 والارض ليقولن الله لانه لما
 كان انكارهم للبعث والحساب
 والثواب والعقاب مؤذيا الى أن
 خلقها عبثا وباطل جعلوا
 كأنهم يظنون ذلك ويقولونه لان

تجدد الماء في الارض وقال وهب لما تبارك الله تعالى على داود قال يا رب غفرت لى
 فكيف فى ان لا أنسى خطيئتي فاستغفر منها ولخطايتي الى يوم القيامة قال فوسم الله تعالى
 خطيئته في يده الهنيء فارفع فيها طعما ولا يشرب الا لبي اذ آراها وما قام خطيبا في الناس
 الاوسط راحته فاستقبل بها الناس لبر ووسم خطيئته وكان يمدأ اذا دعا واستغفر
 بالخطايتين قبل نفسه وعن الحسن قال كان داود عليه الصلاة والسلام بعد الخطيئة
 لا يجالس الا الخطاين يقول تعالى الى داود الخطاين ولا يشرب شربا الا لوجه بدموع
 عينيه وكان يجعل خبز الشعير اليابس في قصعة فلا يزال يبكي عليه حتى يقتل بدموع
 عينيه وكان يذرع عليه الخ والمادفيا كل ويقول هذا اكل الخطاين قال وكان داود
 عليه الصلاة والسلام قبل الخطيئة يقوم نصف الليل ويصوم نصف الدهر فلما كان
 من خطيئته ما كان صام الدهر كله وقام الليل كله وقال ثابت كان داود اذا ذكر عتاب
 الله انخلعت اوصاله فلا يشده الا الاسر واذا ذكر رحمة الله تراجعت وقيل ان الوحوش
 والطيور كانت تستمع الى قراءته فلما فعل ما فعل كانت لاتصغي الى قراءته وقيل انها
 قالت يادادود ذهبت خطيئتك بمخلوقة صوتك قوله عز وجل (يادادونا جعلنك خليفة
 في الارض) أى لتدبر أمر الناس بأمر نافذ الحكم فيهم (فاحكم بين الناس بالحق) أى
 بالعدل (ولا تتبع الهوى) أى لاتعمل مع ما تشتهى اذا خالف أمر الله تعالى (فضلك)
 عن سبيل الله) أى عن دين الله وطريقه (ان الذين يصلون عن سبيل الله لهم عذاب
 شديد بما نسوا يوم الحساب) أى عاتروا الايمان بيوم الحساب وقيل يتركهم
 العمل لذلك اليوم وقيل يترك العدل في القضاء قوله تعالى (وما خلقنا السماء والارض
 وما بينهما باطلا) قال ابن عباس لا للثواب ولا للعقاب وقيل معناه ما خلقناهما عبثا لالشي
 (ذلك ظن الذين كفروا) يعنى اهل مكة هم الذين ظنوا انما خلقناهم لغير شئ وانه
 لا بعث ولا حساب (فويل للذين كفروا من النار) فجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات
 كالفسدين في الارض) قيل ان كفار قريش قالوا المؤمنين انما تعطي في الآخرة
 من الخير ما تعطون فترأت هذه الآية (ام نجعل المتقين) يعنى الذين اتقوا الشرك
 وهم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (كالنصار) يعنى الكفار والمعنى لا نجعل الفريقين
 سواء في الآخرة (كتاب أنزلناه اليك) أى هذا كتاب يعنى القرآن أنزلناه اليك
 (يمارك) أى كثير خير ونفعه (ليدبروا آياته) أى ليتدبروا ويتفكروا في أسرار العجيبة

ن ح الجزاء هو الذى سبق اليه الحكمة في خلق العالم من جده فقد جد الحكمة في خلق

العالم (فويل للذين كفروا من النار) فجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالفسدين في الارض ام نجعل المتقين كالنصار)
 ام منقطعة ومعنى الاستهزاء فيها الانكار والمراد انه لو بطل الجزاء كما يقول الكفار لاستوت أحوال من أصلح وأفسد واتفق
 وغر ومن سوى بينهم كان سفيها ولم يكن حكيما (كتاب) أى هذا كتاب (أنزلناه اليك) يعنى القرآن (يمارك) صفة أخرى
 (ليدبروا آياته) وأصله ليتدبروا قرأ به ومعناه ليتفكروا فيها في فقهوا على ما فيه ويعملوا به وعن الحسن قد قرأ هذا القرآن

هبة وصبيان لاعلم لهم بتأويله حفظوا حروفه وضيعوا حدوده لتدبروا على الخطاب بخذف التاءين يزيد (وليتذكر
أولوا الابواب) وليتعض بالقرآن أولوا العقول (ووهبنا لداود سليمان نعم العبد) أي سليمان وقيل داود وليس بالوجه فالخصوص
بالمدح محذوف (أنه أواب) وعلم كونه مدحاً بكونه أواباً أي كثير الرجوع إلى الله تعالى (أعرض عليه) على سليمان
(بالعشي) بعد الظهر (الصافات) الخيول القائمة على ثلاث قوائم وقد أقامت الأخرى على طرف حافر (الحياة) السراع
جمع جواد لأنه يجود بالركض وصفها بالصفون لأنه لا يكون في الهيجان وإنما هو في العراب وقيل وصفها بالصفون والجمود
ليجمع لها بين الوصفين الحمودين واقفة وجارية يعني إذا وقفت كانت ساكنة عظيمة في مواقفها وإذا حركت كانت سراعاً
خفافاً في جريها وقيل الحياة الطوال الاعناق ٥٥ من المجيد وروى أن سليمان عليه السلام غزا أهل دمشق ونصيبين

فأصاب الف فرس وقيل
ورثها من أبيه وأصابها أبوهم
العمالة وقيل خرجت من العر
لها أجنحة فقدموا بمعدن صلي
الظهر على كرسيه واستعرضها
فلم تزل تعرض عليه حتى غربت
الشمس وغفل عن العصر
وكانت فرضاً عليه فأعتمر لما فاته
فاستردها وعقرها فآثر بالله في
ماتة فخاف أيدي الناس من
الحياة فدفن ساهلها وقيل لما عقرها
أبدله الله خيراً منها وهي الرعي
تجوز بامره (فقال إني أحببت
حب الخير عن ذكركي) أي
آثرت حب الخيل على ذكركي
كذا عن الزجاء وأحببت بمعنى
آثرت كثرة تعالى فاستحبوا
العمى على الهدى وعن معنى
على وسعى الخيل خيراً كانت
نفس الخير لتعلق الخير بها كما
قال عليه السلام الخيل معقود
بنواصيرها تخير إلى يوم القيامة
وقال أبو علي أحببت بمعنى

ومعانيه اللطيفة وقيل تدبر آياته أتباعه في أوامره ونواحيه (وليتذكر) أي وليتعض
(أولوا الابواب) أي ذوا العقول والبصائر قوله تعالى (ووهبنا لداود سليمان نعم العبد)
أنه أواب أعرض عليه بالعشي الصافات الحياة) قيل أن سليمان عليه الصلاة
والسلام غزا أهل دمشق ونصيبين فأصاب منهم ما أصاب وهو الف فرس وقيل ورثها
من أبيه وقيل أنها كانت خيلاً من العر لها أجنحة فعلى سليمان عليه الصلاة والسلام
الصلاة الأولى التي هي الظهر وقعد على كرسيه وهي تعرض عليه فعرض عليه منها
تسعاً ثم فرس فقبضه الصلاة العصر فإذا الشمس قد غربت وفاتت الصلاة ولم يعلم بذلك
هبة فآعتره لذلك وقال ردوها على فأنبل فضرب سوطها وأعانها بالسيف فآعترها بالي الله
تعالى وظلما المرصاة حيث اشتغل بها عن ماله ثم كان ذلك مباحاً وإن كان حرماً عليها
وإني منها ما تفرس فالذي في أيدي الناس من الخيل يقال أنه من نسل تلك المائة فلما
عقرها لله تعالى أبدله الله تعالى خيراً منها وأسس عروها الرعي تجوز بامره كيف شاء
وقوله تعالى أعرض عليه بالعشي الصافات الحياة دليل على الخيل التسعة على ثلاث
قوائم مقيمة الرابعة على طرف الحافر من رجل أو يدوان على الصافين النائم وحافى
الحديث من سره أن يقوم له الناس صفواً فليتوكل الله بعد من النار أي قياماً الحياة أي
الحياة راسية أي الجري واحد جرد أو قال ابن عباس يريد الخيل السوابق (فقال إني
أحببت حب الخير) أي آثرت حب الخير وأراد بالخيل الخيل سميت بذلك لأنه معقود
بنواصيرها الخير الأجر والغنيمة وقيل حب الخير يعني المال ومنه الخيل التي عرضت عليه
(عن ذكركي) يعني صلاة العصر (حتى توارت) أي استتارت الشمس (بالحجاب) أي
بالحجبها عن الأبصار يقال إن الحجاب جميل دون قاذب عبيد سنة تغرب الشمس من
ورائه (ردوها على) أي ردوا الخيل على (فطلق سحابا لوق) جمع ساق (والاعناق)
أي جعل يضرب سوطها وأعانها بالسيف هذا قول ابن عباس وأكثر المفسرين
وكان ذلك مباحاً لأن النبي الله سليمان لم يحسن ليقدم على محرم ولم يكن ليتوب

عن
جاءت من أحباب البعير وهو روكه حب الخير أي المال معقول له
مضاف إلى المعقول (حتى توارت) الشمس (بالحجاب) والذي دل على أن الخير للشمس مرود ذكر العشي ولا يدل للشمس من
يؤيد ذكر أول دليل ذكر أول الخير للصافات أي حتى توارت بحجاب الليل يعني السلام (ردوها على) أي قال لا تشكروا
الشمس على لادلى العصر فردت الشمس له وصلى العصر وأردوا الصافات (فطلق سحابا لوق والاعناق) فجعل يسبح
سبحاً أي يسبح السيف بسوطها وهي جمع ساق كدارو ورد أعانها يعني يقبضها لأنها منعته عن الصلاة تقول مسبح علاونه
إذا ضربت عنه ومسح المسفر الكتاب إذا قطع أطرافه بسيفه وقيل إنما فعل ذلك كقارة لها أو شكر الراد الشمس وكانت
الخيل ما كوله في شربه فله يمكن التلا فويل مسجها يدها سحاً ما لها وأعجابها

عن ذنب وهو ترك الصلاة بذنب آخر وهو عقر الخيل وقال محمد بن اسحق لم يعنفه الله تعالى على عقره الخيل اذ كان ذلك أسفعا على ما فاته من فريضة ربه عز وجل وقيل انه ذبحها وتصدق بلحومها وقيل معناه انه حبسها في سبيل الله تعالى وكوى سوقها واعناقها بكي الصدقة وحكي عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال معني ردوها على يقول بامر الله تعالى لللائكة الموكلين بالشمس ردوها على فردوها عليه فعلى العصر في وقتها قال الامام فخر الدين بل التفسير الحق المطابق لالفاظ القرآن ان تقول ان رباط الخيل كان مندوبا اليه في دينهم كما انه كذلك في ديننا ثم ان سليمان عليه الصلاة والسلام احتاج الى غزو فجلس وأمر باحضار الخيل وأمر بأمرائها شاذ كرا في لأحجها لأجل الدنيا وأصيب الناس وانما أحجها لأمر الله تعالى وتقوية دينه وهو المراد بقوله عن ذكر ربي ثم انه عليه الصلاة والسلام أمر بأعدادها وأمرائها حتى توارت بالحجاب أى غابت عن بصره ثم أمر برد الخيل اليه وهو قوله ردوها على فلما عادت اليه طفق يبيع سوقها وأعتاقها والغرض من ذلك المدح أمور الاول شريفا لما الكون وهما من أعظم الاعوان في دفع العدو الثاني انه أراد أن يظهر انه في ضبط السياسة والمملكة يطلع الى أنه يباشر الأمور بنفسه الثالث انه كان أعلم بأحوال الخيل وأمر أعضاها وعيوبها من غيره فكان يبيع سوقها واعناقها حتى يعلم هل فيها ما يدل على المرض فهذا التفسير الذي ذكرناه ينطبق عليه لفظ القرآن ولا يلزم ما شئ من تلك المنكرات والمخضورات والحب من الناس كيف قبلوا هذه الوجوه الضعيفة فان قيل فاجبه هو قد قهروا الآية بتلك الوجوه فقولك فيه فيقول لنا ههنا مقامان المقام الاول ان يدعى ان لفظ الآية لا يدل على شئ من تلك الوجوه التي ذكرناها وقد ظهر واجد الله أن الأمر كما ذكرناه هو الأمر بالبر تأمل فيه المقام الثاني أن يقال هب ان لفظ الآية يدل عليه الا انه كلام ذكره الناس وان الدلائل الكثيرة قد قامت على عصية الانبياء ولم يدل دليل على صحة هذه المحكمات ايات قوله عز وجل (ولقد فتنا سليمان) أى اختبرناه وأبتليناه بسبب ملكه وكان سبب ذلك ما ذكره بن مغيته قال جمع سليمان بمدينة في جزيرة من جزائر البحر يقال لها صيدون وهما ملك عظيم الشأن ولم يكن للناس اليه سبيل لمساكنة في البحر وكان الله تعالى قد أتى سليمان في ملكه سلطانا لا يمنع عليه شئ في برون البحر اعشار كى اليه الرعي فخرج الى تلك المدينة فحمله الرعي على ظهر الماء حتى نزل بها فخرجت منه من الجن والناس فقتل ملكها وسبي ما فيها وأصاب فيما أصاب فبما لذلك الملك يقال لها جراد لم ير مثلها حسنا وجالا فاضها لنفسه ودعاها الى الاسلام فأسلمت على جفاء منها وقلة فقهه وأحم احبها لمحبه شيا من ناسه وكانت على منزلتها عند لا يذهب خزنها ولا يرفأه معها فأتى ذلك على سليمان فقال لها ويحك ما هذا الحزن الذي لا يذهب والدمع الذي لا يرفأ قالت اني أذكر أني وأد كر ملكه وما كان فيه وما أصابه فيعزني ذلك فقال سليمان فقد أبد لك الله ملكا هو أعظم من ملكه وسلطانا أعظم من سلطانه وهذا الى الاسلام وهو خير من ذلك قالت ان ذلك كذلك ولكني

(ولقد فتنا سليمان) انا

اذ اذ كرتة أصابني ماتراه من الحزن فلو أنك أمرت الشياطين فصوروا لي صورته في داري
 التي أنا فيها أراها بكرة وعشياً لرجوت أن يذهب ذلك حزني وإن سلى عني بعض ما أجد
 في نفسي فأمر سليمان الشياطين فقال مثلوا لها صورة أبيها في دارها حتى لا تنكر منه
 شيئاً فثلوه فأتى نظرت إلى أبيها بعينه إلا أنه لا روح فيه فعمدت إليه حين صنعوه
 فألبسته ثياباً مثل ثيابه التي كان يلبسها ثم كانت إذا خرج سليمان من دارها تغدو إليه
 في ولائها فتسجد له ويسجدن معها كما كانت تصنع في ملكه وتروح في كل عشية بمثل
 ذلك وسامان لا يعلم بشيء من ذلك أربعين صباحاً وبلغ ذلك أصعب بن برخيا وكان
 صديقه قاله وكان لا يرد عن أبواب سليمان أي ساعة أراد دخول شيء من بيوته فدخل
 حاضر سليمان وأغاثاً فأناؤه فقال يا بني الله كبرسي ورق عظمي وقد عمري وتدهان
 مني الذهاب وقد أحببت أن أقوم مقاماً قبل الموت إذ كرفيه من مضى من أنبياء الله
 تعالى وأنتي عليهم بعلي فيهم وعلم الناس بعض ما كانوا يجهلون من كثير أمرهم فقال
 أقبل يجمع له سليمان الناس فقام فيهم خطيباً فذكر من مضى من أنبياء الله تعالى
 وأنتي على كل نبي عافيه وذكر ما فضل له الله تعالى به حتى انتهت إلى سليمان فقال ما
 كان أحكمك في صغررك وأورعك في صغررك وأفضلك في صغررك وأحكم امرئ في
 صغررك وأبعدك عن كل ما يكره الله تعالى في صغررك ثم انصرف فوجد سليمان في
 نفسه من ذلك حتى ما لبث غضباً فلما دخل سليمان داره دعاه فقال يا آصف ذكررت من
 مضى من أنبياء الله تعالى فأنثيت عليهم خيراً في كل زمانهم وعلى كل حال من أمرهم فلما
 ذكرته جعلت تنثي على خير أفي صغري ونكت عما سوي ذلك من أمر في كبري فما
 الذي أحدثت في آخر عمري فقال آصف إن غير الله يعبد في دارك منذ أربعين صباحاً في
 هوى امرأت فقال سليمان في داري قال في دارك قال فأنالله وأنا إليه راجعون قد عرفت أنك
 ما قلت الذي قلت إلا عن شيء بلغك ثم رجع سليمان إلى داره فذكر ذلك للصم وعاقب
 تلك المرأة وولادها ثم أمر بثياب الظهيرة فأتى بها وهي ثياب لا يغزلها إلا البكار ولا
 ينسجها إلا البكار ولا يغسلها إلا البكار لم تمسها يد امرأة تدرك الدم فلبسها ثم خرج إلى
 فلاة من الأرض وحده وأمر برماد ففرش له ثم أقبل تائباً إلى الله تعالى حتى جلس على
 ذلك الرماد وتعمد به ثياباً تدل إلى الله تعالى وتضرع إليه يبكي ويدعو ويستغفر
 مما كان في داره فلم يزل كذلك يومه حتى أمسى ثم رجع إلى داره وكانت له أم ولد يقال لها
 أمينة كان إذا دخل الحلاء وأراد أحباة امرأة من نسائه وضع خاتمه عندها حتى يظهر
 وكان لا يمس خاتمه إلا وهو طاهر وكان ملكه في خاتمه فوضعه يوماً عندها ثم دخل مذهبه
 فأناها شيطان اسمه صغردا ردي صورة سليمان لا تنكر منه شيئاً فقال خاتمي أمينة فناولته
 إياه فجعله في يده ثم خرج حتى جلس على سرير سليمان وعكبت عليه الطير والوحش
 والجن والانس وخرج سليمان فأتى أمينة وقد تغيرت حالته وهيئته عند كل من رآه فقال
 يا أمينة خاتمي قالت من أنت قال سليمان بن داود فقالت كذبت تدع سليمان وأخذ
 خاتمه وهو جالس على سرير ملكه فعرف سليمان أن خطيئته قد أدر كنهه فخرج ففعل

يقف على الدوام دور بني اسرائيل فيقول اناسليمان بن داود فيخثون عليه السراب
 و يقولون انظروا الى هذا المخنون أى شئ يقول يزعم انه سليمان فلما رأى سليمان ذلك
 عمد الى البحر فكان ينقل الحيتان لاصحاب السوق ويعطونه كل يوم سمكة من فاذا أمسى
 باع احدي سمكته بآرغفة ويشوي الاخرى فيأكلها فكث على ذلك أربعين صباحا
 عذما كان يعبد الوثن في داره ثم ان آصف وعظما بني اسرائيل انكروا حكم عدو الله
 الشيطان في تلك المدة فقال آصف يا معشر بني اسرائيل هل رأيتم من اختلاف حكم ابن
 داود ما رأيتم قالوا نعم فقال أمهلوني حتى أدخل على نساءه فأسألن هل أنكرن من خاصة
 أمره ما أنكرنا في عامة الناس وعلايتهم فدخل على نساءه فقال ويحك هل أنكرن من
 ابن داود ما أنكرنا قلن أشد ما يدع امرأة منا في دمه أو لا يغسل من الجنابة فقال ان الله وانا
 اليه راجعون قال الحسن ما كان الله سبحانه وتعالى ليلسا الشيطان على نساء نبيه صلى
 الله عليه وسلم قال وهب ثم ان آصف خرج على بني اسرائيل فقل ما في الخاصة أشد عما
 في العامة فلهامضى أربعون صباحا طارا الشيطان عن مجلسه ثم مر بالبحر فغذف الحاتم
 فيه فبعلته سمكة فأخذها بعض الصيادين وقد عمل له سليمان صد يومه فلما أمسى
 أعطاه سمكته فباع سليمان أحداهما بآرغفة وبقرطن الاخرى ليشوبها فاستقبله
 خاتمه في جوفها فأخذه وجعله في يده ووقع لله ساجدا وعكفت عليه الطير والجن وأقبل
 الناس عليه وعرف الذي كان دخل عليه لما كان أحدث في داوره فرجع الى ملكه
 وأظهر التوبة من ذنبه وأمر الشياطين أن يأتيوا بخمر فطوبوه حتى أخذوه فأتى به
 فأدخله في جوف صخرة وسد عليه بأخرى ثم أوثقها بالحديد والبرصا ثم أمر به فغذفوه
 في البحر وقيل في سبب فتنة سليمان عليه الصلاة والسلام أن امرأة كانت ابن نساءه
 عنده وكان يأتمنها على خاتمه فقال له يوما ان اخي بينه وبين فلان خصومة فاحب أن
 تقضى له فقال نعم ولم يفعل فأتى بقوله نعم وذكروا نحو ما تقدم وقيل ان سليمان لما
 افتتن سقط الحاتم من يده فاعاده في يده فسقط وكان فيه ملكة فابقن سليمان بالقائمة
 فأناه آصف فقال انك مقتون بذلك والحاتم لا يتماسك في يدك فغفر الى الله تعالى تأثما
 فأتى أقوم مقامك واسير بسيرتك الى أن يتوب الله عليك فغفر سليمان الى الله تعالى فأثما
 وأعطى آصف الحاتم فوضعه في يده فثبت في يده فأقام آصف في ملك سليمان بسيرته
 أربعين يوما الى أن رد الله تعالى على سليمان الملك وتاب عليه فرجع الى ملكه وجلس
 على سريره وأعاد الحاتم في يده فثبت فهو الجسد الذي ألقى على كرسيه وروى عن سعيد
 ابن المسيب قال احتجب سليمان عن الناس ثلاثة أيام فأوحى الله تعالى اليه احتجبت
 عن الناس ثلاثة أيام فلم تنظر في أمور عبادي فاستلأ الله تعالى وذكركم بما تقدم
 من حديث الحاتم وأخذ الشيطان آياه قال القاضي عياض وغيره من المحققين لا يصح
 ما نقله الاخبار بكون من شبه الشيطان به وتسلطه على ملكه وتصرفه في أمته بالجور
 في حكمه وان الشياطين لا يسلطون على مثل هذا وقد عصم الله تعالى الانبياء من مثل هذا
 والذي ذهب اليه المحققون ان سبب فتنته ما أخرجاه في العجيين من حديث أبي هريرة

(والقيمان على كرسيه) سر بر ملكه (جسد اسمع اناب) رجع الى الله قبل فتن سليمان بعد ما ملك عشر سنه ومالك بعد الفتنه عشر سنه وكان من فتنه انه ولد له ابن فقال الشياطين ان عاش لم تنفك من الخضره فبيدنا ان نقتله او نخجله فعلم ذلك سليمان عليه السلام فكان يغذو في السحاب ٤ هـ خوفا من مضرة الشياطين فالتى ولده ميتا على كرسيه فقبه على رزله في

ألم يتوكل فيه على ربه وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سليمان لا طوفن الليله على سبعين امه كل واحد منهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يغفل ان شاء الله فضاف عليهن فلم تحمل الامراه واحدة جاءت بشق رجل حتى به على كرسيه فوضع في حجره فوالذي نفس محمد بيده لو قال ان شاء الله لمجاهد في سبيل الله فرسانا اجعوه وامام يروى من حديث الحاتم والشيطان وعادة المؤمنين في بيت سليمان عليه السلام من اباطيل اليهود (قال رب اغفر لي وهب لي ملكا) قدم الاستغفار على الشهاب المثل جري على عادة الانبياء عليهم السلام والصالحين في تقديم الاستغفار على السؤال (لا ينبغي) لا يسهل ولا يكون (لا احسن من بعدى) اى دوى وفتح الياء مدنى وابوعرو وانما سأل بهذه الصفة ليكون معجزه لاحد وكان قبل ذلك لم يخبره الرب والشياطين فاستدعاه فحضرت الرب والشياطين ولم يكن معجزه حتى يخترق العادات (انك انت

رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سليمان لا طوفن الليله على سبعين امه كهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله تعالى فقال له صاحبه قل ان شاء الله فلم يغفل ان شاء الله فضاف عليهن جميعا فلم تحمل من الامراه واحدة جاءت بشق رجل وايم الله الذي نفسي بيده لو قال ان شاء الله لمجاهد في سبيل الله فرسانا اجعوه وفي رواية لا طوفن بمائة امه فقال له الملك قل ان شاء الله فلم يغفل ونسي قال العلماء والشق هو التجسد الذي التى على كرسيه وهى عقوبته وعجزته لانه لم يستثن لما استغفره من الحرص وغلب عليه من التوى وقيل نسي ان يستثنى كما صح في الحديث لينفذ امر الله ومراذه فيه وقيل ان المراد بالجسد الذى التى على كرسيه انه ولد له ولد فاجتمعت الشياطين وقال بعضهم لبعض ان عاش ولد لم تنفك من البلاء فبيد لنا ان نقتل ولده او نخجله فعلم بذلك سليمان فامر السحاب فملئوه كان يرسله في السحاب خوفا من الشياطين فبينما هو مشغول في بعض مهماته اذا بالى ذلك الولد ميتا على كرسيه فعاشه الله على خوفه من الشياطين ولم يتوكل عليه في ذلك فقبه فخطه فاستغفر ربه فذلك قوله عز وجل (والقيمانا على كرسيه جسدا اسمع اناب) اى رجع الى ملكه بعد الاربعين يوما وقيل اناب الى الاستغفار وهو قوله (قال رب اغفر لي) اى سأل ربه المغفرة (وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى) اى لا يكون لاحد من بعدى وقيل لا تسلبه منى باقى عمرى وقبضه غيرى كما سلبته منى فيما مضى من عمرى (انك انت انهاب) فان قلت قول سليمان لا ينبغي لاحد من بعدى شعرا بالحد والحرص على الدنيا قلت لم يقل ذلك حرصا على طلب الدنيا ولا تنافسها ولكن كان قصده في ذلك ان لا يسلط عليه الشيطان مرة اخرى وهذا على قول من قال ان الشيطان استولى على ملكه ويسأل ذلك لانه يكون عساووا بدنيته ومهزوزا لا على رسالته وولا على قول توبته حيث اجاب الله تعالى دعاءه ورد ملكه اليه وراذه فيه وقيل كان سليمان ملكا ولكنه أحب ان يخص بخاصية كخص داود بالانه الحديد وعيسى باحياء الموتى وبراء الاكبه والارض فسأل ان يخص به كزوى في التخصيص من حديث ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان غفرتا من الجن تملت على البارحة لتقطع على صلاتي فاما كفى الله سنه فأخذته فأردت ان ارضه الى سر يقم سوارى المصحف حتى تنزلوا اليه فكفك فذكرت دعوتى سليمان رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى فردته غاضبا قوله تعالى (فخبرناه الرب فخبرى بامر رءاء) اى ائنه ليست بعاصية (حيث اصاب) اى حيث اراد (والشياطين) اى وخبرناه الشياطين (كل بناء) اى يبنون له مابشاء (وغواص) يعنى يستخرجون له

الوهاب فخيرناه الرب) الرياح ابرج هر (فخبرى) حال من الرب (بامر) بأمر سليمان (رءاء) لئنه طيبة لا تزعزع اللاتى وهو حال من ضمير خبرى (حيث) ظرف خبرى (اصاب) قد دارا دارا العرب تقول اصاب الصواب فاخطا الجواب (والشياطين) عطف على الرب اى وخبرناه الشياطين (كل بناء) بدل من الشياطين كانوا يبنون له مابشاء من الابنية (وغواص) اى ناله في البحر لخراج التؤلوه وهو اول من استخرج التؤلون البحر والمعنى وخبرناه كل بناء وغواص من الشياطين

(وآخرين) عطف على كل بناء داخل في حكم البدل (مقرنين في الاصفاذ) وكان يقرن مردة الشياطين بعضهم مع بعض القيود والاسلاسل والآداب والكف عن الفساد والصدق القيد وسمى به العطاء لانه ارتباط النعم عليه ومنه قول علي بن الله عنه من برك فقد أسرك ومن جفاك فقد أطلقك (هذا) الذي اعطيناك من المال والمال والبسطة (عطاؤنا فام فاعط منه ما شئت من المنة وهي العطاء (أو أمسك) عن العطاء وكان اذا أعطى ارجوا منع ثم يأثم بخلاف غيره (بغير حسا متعلق بعطاؤنا وقيل هو حال أى هذا عطاؤنا بما كثيرا لا يكاد يقدر على حصره أو هذا التبخير عطاؤنا فمن على من من الشياطين بالاطلاق أو أمسك من شئت منهم في الوثاق بغير حساب أى لا حساب عليك في ذلك (وان له عندنا الزنى و ما ب) لزانى اسم ان والخبر له والعامل في عند الخبر (واذ كر عبدنا نوب) هو بدل من عبدنا أو عطف بيان (اذ) بدل اشبه منه (نادى ربه) دعاه (أنى مسنى) بانى مسنى حكاية لسلامة الذى ناداه ۞ يسبيه ولو لم يحث لقال بأنه مسه لانه

(الشیطان بنصب) قسم
العامة بنصب يزید تمیل
بنصب کر شد و ر شد یعة
نصب علی اصل المصدره
والعنی واحد وهو التعب و
(وعذاب) یرید مرضه وما
یقامی فیہ من انواع الود
وقیل ارادما کان یوسو
الیہ فی مرضه من تعظیم مانز
من البلاء و یغیر یه علی الذکر
والجنس فالتحقا الی الله فی أن
ذلك کشف البلاء او الباء
فدعوه ورد ما الصبر الجمیل و
انه کان عوده ثلاثه
المؤمنین فارتد أحدہم ساء
فقیل انی الیہ الشیطان
الله لا یبطل الانبیاء والصلح
وذكر فی سبب بلائہ
شاة فاکلها وجاره جائع
فی مقبر فیکت

اللائم من الجبر وهو أول من استخرج اللؤلؤ من البحر (وآخرين) أي وسخرناه
آخرين وهم مردة الشياطين (مقرنين في الاصفاد) أي مشدودين في القيود وسخرنا والحق
قرنه في الاصفاد (هدا عطاؤنا) أي قلناه هدا عطاؤنا (فامن) أي أحسن الى من
شئت (أو أمسك) أي عن شئت (بغير حساب) أي لا حرج عليك فيما أعطيت ولا فيما
أمسكت قال الحسن ما أنعم الله تعالى على أحد نعمة الا عليه نعمة الاسلام فانه ان
أعطى اجر وان لم يعط لم تكن عليه نعمة وقيل هذا في أمر الشياطين يعني هؤلاء الشياطين
عطاؤنا فامن على من شئت منهم خل عنه وهو أمسك أي احبس من شئت منهم في العمل
وقيل في المؤمن لا نعمة عليك فيما تعاطاه (وان لم يعدنا لاني وحسن ما أب) لمذاكر
الله تعالى ما أنعم به عليه في الدنيا تبعها ما أنعم به عليه في الآخرة قوله عز وجل (واذكر
عبدنا أيوب إذ نادى ربه أني مسني الشيطان بنصب) أي بفتنة (وعذاب) أي ضرر وذلك
في المال والجسد وقد قدمت قصة أيوب (اركن) يعني انقلبنا انقلب مدة ابتلايه
فيقال له اركض أي اهرب (مرحلتك) يعني الارض ففعل ففعلت عن معصية (هذا
يعقل يارد) أمر الله تعالى أن يعقل عنه ففعل فذهب كل داء كان باضره ثم عسى
أربعين خطوة فركض برحله الارض مرة أخرى ففعلت عن معصية فذهب منه
ذهب كل داء كان في باضره فذلك قوله عز وجل (وشرب) وشربنا له الله وملائكته مع
رحمة منا) أي انا فقلنا ذلك مع على سبيل التحال والرحمة لا على اللزوم (وذكرى
لاولى الانبياء) يعني سلطنة الانبياء عليه ففسر ثم قلنا معصية وكفنا ضرره ففسر فهو
موصلة لدوى القبول والقبول (وخصني بذلك ضيعنا) أي ملأ كفتي من حبس أو
تعب يدان اور فدا (فاضرب يدك ولا تمش) وكان قد خفف أن يضرب امرأته، فله سوط

أول ابتلاء الله رجع الذرجات بازاء ما صنعت منه (ادركض برحالت) حكى عما أحبط به أنوب عليه السلام أى أرسلنا إليه جبر عليه السلام فقل له ادركض برحلت أى احضرب برحلت الأرض وهى أرض الحجابية فضر بها فبعت عين قزيل (هذه المغدة بارد وشراب) أى هذا ما تقتل به وتشر به منه غير أباض وخاضرك وقيل نعمت له عينان فأقتل من أحدهما ما وشى من الآخرى فذهب الداعن فاضربوا بطسه بادن الله تعالى (ووهبنا له أهله ومثلهم معهم) قيل أحياهم الله تعالى بأعيانه وزادهم مثلهم (رحمة ماؤذ كرى لاولى لا الباب) ففعول لهما أى المجة كانت للارحمة وله ولذكير اولى الباب لانهم اذ سمعوا بما أنعم الله عليه لم يبرعهم فى الدبر على البلاء (وخمد) معصوف على ادركض (يدك ضغنا) خزعة صغيرة مفرقة خشيش أو رحيسان وغير ذلك وعن ابن عباس رضى الله عنهما قضاة من الشجر (قاضيه به ولا تخش) وكان حلف فى مرضه اى من امر أنه مائة اذار الحال لله عنده اذون شئ عليه وعلمها بحسن خدمتها اياه وهذه الرخصة باقية ويجب أن يصيد

المضروب كل واحدة من المائة والسبب في عيته انها ابطأت عليه ذاهبة في حاجة فخرج صدره وقيل باعث ذوابهم ابرغيفين
 وكانت تعلق اوب عليه السلام اذا قام (انا وجدناه) علمناه (صارا) على البلاء نعم قد شككنا الى الله ما به واسترحه لكن
 الشكوى الى الله تسمى جزاء فقد قال يعقوب عليه السلام انما الشكواي وحزني الى الله على انه عليه السلام كان يطلب
 الشفاء خيفة على قومه من الفتنة حيث كان الشيطان يوسوس اليهم انه لو كان نبيا لما ابتلي بمثل ما ابتلي به وادارة القوة على
 الطاعة فقد بلغ امره الى ان لم يبق منه الا القلب واللسان (نعم العبد) ايوب (انه اواب واذا كعبادنا) عبيدنا مكي (ابراهيم
 واسحق ويعقوب) فن جمع فاراهيم ومن بعده عطف بيان على عبادنا ومن وحده فاراهيم وحده عطف بيان له ثم عطف ذرئته
 على عبيدنا وما كانت ا كثر الاعمال تباشر ٥٦ بالايدي غلبت فقيل في كل عمل هذا عملنا ايديهم وان كان عملا لا يتأتى

فيه المباشرة بالايدي او كان
 العمال خدما لا ايدي لهم وعلى
 هذا اورد قراد (أولى الايدي
 والابصار) أي أولى الاعمال
 الظاهرة والباطنة كأن
 الذين لا يعملون اعمال الآخرة
 ولا يجاهدون في الله ولا
 يتفكرون أو يذكرون ذوى
 الديارات في حكم الزمى الذين
 لا يسدرون على اعمال
 جوارحهم والميلوي القبول
 الذين لا استصار لهم وفيه
 نفس بصر بكل من لم يكن من
 عالى الله ولا من المستبصرين
 في دين الله وتوحيج على تركهم
 المجاهدة والتأمل مع كونهم
 منهم كمن منهم (انا اخلصناهم)
 جعلناهم لنا خالصين (بخالصة)
 خالصة خالصة لا شوب فيها
 (ذكرى الدار) ذكرى في
 محل النصب او الرقع باضمار
 اعنى اوهى او اجمع على البذل من

فذكر الله حسن صبرها معه فأقناه في ضم بها وسهل له الامر وأمره بأن يأخذ صفحتا يشتمل
 على مائة عود صغار فيضرب بها بضرية واحدة ففعل ولم يبحث في عيته وهل ذلك لا يوب
 خاصة ما لا فيه قولان أحدهما انه عام وبه قال ابن عباس وعطاء بن أبي رباح والثاني
 انه خاص بابوب قاله مجاهد واختلف الفتوة فيمن حلف ان يضرب عبده مائة سوط
 فيمعه واضرب بهما بضرية واحدة فقال مالك والليث بن سعدوا جديلا يبر وقال ابو
 حنيفة والشافعي اذا ضرب بضرية واحدة فأداه كل سوط على حدة ففعلوا واحتجوا
 بمروم هذه الآية (انا وجدناه صارا) أي على البلاء الذي ابتلينا به (نعم العبد انه
 اواب) قوله تعالى (واذ كعبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب) أي اذ كبر سبهم
 فابراهيم الي في النار فسير واسحق للذبح في قول فسير ويعقوب ابتلي بفقد ولده
 وذهب بضره فسير (أولى الايدي) قال ابن عباس أولى القوة في طاعة الله تعالى
 (والابصار) أي في المعرفة بالله تعالى وقيل المراد بايدي كثر الاعمال والبصر أقوى
 الادراكات فسير بهما عن العلى باليد وعن الادراك بالبصر ولا انسان اوتان عالمة
 وعالمية وأشرف ما يصدر عن القوة العالمية معرفة الله تعالى وأشرف ما يصدر عن
 القوة العالمية طاعة الله فسير عن هاتين القوتين بالايدي والابصار (انا
 اخلصناهم) أي اصفيناها وجعلناهم لنا خالصين (بخالصة ذكرى الدار) قيل
 بعد اخلصناهم يذكرى الآخرة فليس لهم ذكرى غير هذا وقيل نزلنا من الجاهلية
 حب الدنيا واذ كبرها وخلصناهم بحب الآخرة وذكرى كبرها وقيل كانوا يدعون الى
 لا حرة والى الله تعالى وقيل حلفوا بخالصة الآخرة وهو الخوف الدائم في العلب وقيل
 اخلصناهم بأفضل ما في الآخرة (انهم عندنا لمن المصنفين الاخيار) يعني من الذين
 اختارهم الله تعالى واخلصناهم بصفوة وصفاتهم من الاناس والا كدار (واذكر
 اسمعيل واليسع) أي اذكرهم بقضاهم وصبرهم لتسلط طريقهم وكل

خالصة والمعنى انا اخلصناهم يذكرى الدار والدار هنا الدار الآخرة يعني جعلناهم لنا خالصين أن جعلناهم
 يذكرى الناس لدار الآخرة يزدونهم في الدنيا كهم ودين الانبياء عليهم السلام أرومناهم انهم يذكرون ذكر الآخرة
 والرجوع الى الله وينسون ذكر الدنيا بخالصة ذكرى الدار على الاضافة مدني ونافع وهي من اضافة التي الى ما يبينه لان
 الخالصة تكون ذكرى وغير ذكرى وذكرى مصدره صاف الى المفعول أي باخلاب هم ذكرى الدار وقيل خالصة بمعنى
 خلوص فهي مضافة الى الفاعل أي بأن خلصت لهم ذكرى الدار على انهم لا يشوبون ذكرى الدار بهم آخر آياتهم هم ذكرى
 الدار ولا غير وقيل ذكرى الدار انباء الجبل في الدنيا وهذا شيء قد اخلصناهم بغيره في الدنيا مثل ما يد كرون به
 يقويه قوله وجعلناهم لسان صدق عليا (وانهم عندنا لمن المصنفين) المختارين من بين أبناء جنسهم (الاخبار) جمع خبر او خبر
 على التخفيف كما موات في جمع ميت او ميت (واذكر اسمعيل واليسع) كأن حرف التعريف دخل على يسع (وذا الذليل وكل)

التنوين عوض عن المضاف إليه أي وكاهم (من الاختيار هذا ذكر وان للثنتين لحسن ما تب) أي هذا شرف وذ كرجيل
 يذ كرون به ابدأوا ان لهم مع ذلك لحسن مرجع يعني يذ كرون في الدنيا بالجميل و يرجعون في الآخرة الى مغفرة رب جليل ثم
 بين كيفية حسن ذلك المرجع فقال (جنات عدن) بدل من حسن ما تب (مفتحة) حال من جنات لانها معرفة لاضافتها الى عدد
 وهو علمو والعمل في ما في للثمين من معنى الفعل (لهم الابواب) ارتفاع الابواب بانها فاعل مفتحة والعائد محذوف أي مفتحة
 لهم الابواب منها تحذف كالحذف في قوله فان النجيم هي المساوي أي لهم أبوابها الان الاول ايجاد وهي بدل من الضمير في
 مفتحة وهو ضمير الجنات تقديره مفتحة هي الابواب وهو من بدل الاشتغال (متكئين) حال من المحرور في لهم والعمل مفتحة
 (فيها يدعون فيها بما كرموا كثيرة وشراب) أي وشراب كثير تحذف الكثرة بالاول (وعندهم قاصرات الطرف) أي
 قصرن طرفهن على أزواجهن (التراب) لذات اسنانهن كالسنانهم ٥٧ لان الخطاب بين الاقران اثبت كأن اللذات

سمين اترابا لان التراب مسهن
 في وقت واحد (هذا ما توعدون)
 وبالباء مكي وابوعسرو (يوم
 الحساب) أي يوم تحسبى كل
 نفس بما عملت (ان هذا الرزقنا
 ماله من نفاد) من انقطاع والجملة
 حال من الرزق والعمل الاشارة
 (هذا) خبر المبتدأ محذوف أي
 الام هذا او هذا كذا ذكر (وان
 للصاعين لشر ما تب) رجع (جهنم)
 بدل منه (يصلونها) يدخلونها
 (فبئس المهاد) شبه ما تحتهم من
 النار بالمهاد الذي يفرشه الناس
 (هذا فليذوقوه عذاب) (عذاب)
 أي هذا عذاب عذاب فليذوقوه
 فهذا مبتدأ وخبره عذاب
 عطف على الخبر فليذوقوه
 اعترضا أو العذاب هذا
 فليذوقوه ثم ابتدأ فليذوقوه
 وعذاب بالشديد حصة وعلى

من الاختيار (قوله عز وجل (هذا ذكر) أي الذي يتلى عليه كذا كرويس شرف وقيل
 جميل تد كرون به (وان للثنتين لحسن ما تب) أي حسن مرجع ومنقلب يرجعون
 وينتقلون اليه في الآخرة ثم ذكر ذلك فقال تعالى (جنات عدن مفتحة لهم الابواب) قيل
 تفتح أبوابها لهم بغير فتح بل بتبدل بالامر يقال لها انفتحت وانغلق (متكئين فيها يدعون
 فيها بما كرموا كثيرة وشراب) وعندهم قاصرات الطرف (أرباب) أي مستويات الاسنان
 والشباب والحسن بنات ثلاث وثلاثين سنة وقيل مائة وخمسة لا يتباغضن ولا يتعارفن
 ولا يتكاسدن (هذا ما توعدون ليوم الحساب) أي قيل للمؤمنين هذا ما توعدون أو قيل
 هذا ما وعده المتقون (ان هذا لرزقنا ماله من نفاد) أي دائمه ماله من نفاد وانقطاع
 هو دائم كلما أخذ منه شيء عادته في مكانه (قوله تعالى (هذا) أي الامر الذي ذكرناه
 (وان للافغين) يعني الكافرين (الشر ما تب) يعني لشر مرجع يرجعون اليه ثم بينه
 فقال تعالى (جهنم يصلونها) أي يدخلونها (فبئس المهاد) أي العراش (هذا فليذوقوه
 عذاب) وعذاب (عذاب) وهو الماء الحار وعذاب قال ابن عباس هو الزهر ير
 يحررهم يبرد كقشر قهقهم النار يحرقها وقيل هو عذاب سيل من القحج والصد يد من جلود
 أهل النار وجوعهم وفروج الزناة وقيل العذاب عذاب في جهنم وقيل هو السارد الممتن
 والمعنى هذا عذاب عذاب فليذوقوه (وأخر من عذابه) أي مثل النجم والعذاب
 (أزواج) أي أصناف آخر من العذاب (هذا فوج معقدهم معكم) قال ابن عباس هو ان
 القادة ادخلوا النار ثم دخل بهم الاتباع قالت الخزنة للقادة هذا فوج يعني جماعة
 الاتباع معكم النار اى داخلوها ثم دخلتموه انتم قيل انهم يضربون بالمقامع حتى
 يقعوهما بانفسهم خوفا من تلك المقامع قالت القادة (لما رجبا لهم) أي الاتباع (انهم

٨ ع وحقق والعذاب بالشديد والتعذيب ما يعصى من صدد اهل النار يقال غسقت العين اذا سال
 دمعها وقيل النجم يحرق بحمى والعذاب يحرق ببرء (وأخر) أي عذاب آخر أو مذوق آخر (من شكله) من مثل العذاب المذكور
 وأخر بصرى اى ومذوق آخر من شكل هذا المذوق في الشدة والنضاعة (أزواج) صفة لا تخلو بها وإن يكون ضروبا
 (هذا فوج معقدهم معكم) هذا جميع كيف قد اقتحم معكم عذاب النار اى دخل النار في صحتكم والاقتمام الدخول في الشيء بشدة
 والتمام الشدة وهذه حكاية كلام الصاعين بعضهم مع بعض اى يقولون هذا الامر ادبنا فوج اتباعهم الذين اقتحموا معهم
 الضلالة فيقتحمون معهم العذاب (لما رجباهم) دعاءهم على اتباعهم يقول لمن تدعوه مرجبا اى اتيت رجبا من البلاد
 لاضية اورعيت بلادك رجبا ثم تدخل عليه لاقى دعاء البوء وبهم بيان للذوق عليهم (انهم صالوا النار) اى داخلوها وهو
 تعليل لاستيجابهم الدعاء عليهم وقيل هذا فوج معقدهم كلام الخزنة لرؤساء الكفرة في اتباعهم ولا مرجبا بهم انهم صالوا النار

كلام الرؤساء وقيل هذا كله كلام المخزنة (قالوا) اى الاتباع (بل انتم لمرحبا بكم) اى الدعاء الذى دعوتهم به علينا انتم احق به وعلاو ذلك بقوله (انتم قدمتموه لنا) والضمير للعذاب والصلب اى انكم دعوتونا اليه فكفرنا باتباعكم (قبس القرار) اى النار (قالوا) اى الاتباع (وبما من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا) اى مضاعفا (فى النار) ومعناه اذا ضعف ونحوه قوله و بنا هؤلاء اضلونا فاتهم عذابا ضعفا وهو ان يزيد على عذابه مثله (وقالوا) الضمير لرؤساء الكفرة (مالنا لارى رجلا) يعنى من فقراء المسلمين (كنا نعدهم) فى الدنيا (من الاشرار) من الارذل الذين لا خير فيهم ولا جدوى (لنخذلناهم سخر يا) باظف الاخبار عراقى غير عاصم على انه صفة لرجالا ٥٥ مثل كنا نعدهم من الاشرار وبهمزة الاستفهام غيرهم على انه انكار على انفسهم

فى الاستخار منهم سخر يا مدنى وجه زرة وعلى وخلف والمفضل (أم زاغت) مات (عنهم الابصار) هو متصل بقوله مالنا لى اى مالنا لارىهم فى النار كانوا ليسوا فيها بل أزاغت عنهم ابصارنا فلانراهم وهم فيها قسموا أمرهم بين أن يكونوا من أدل الجنة وبين أن يكونوا من أهمل النار الا انه حقى عليهم مكنتهم (ان ذلك) الذى حكينا عنهم (م-لحق) اصدق كائن لانه لا مردان يتكلموا به ثم بين ماهو فقال هو (تخاضع أهل النار) ولما شبهوا لهم وبسخرى بينهم من السؤال والجواب بما يسخرى بين المتخاصمين سماء تخاضعا ولان قول الرؤساء لمرحبا بهم وقول اتباعهم بل انتم لمرحبا بكم من باب الخصومة فسمى المتعاول كله تخاضعا لاشتغال على ذلك (قل) يا محمد اشركى مكة (انما انما نذركم) الاوسون منذر انذركم

صاوا النار) أى داخلوها كما صليفاها نحن (قالوا) اى قال الاتباع للقادة (بل انتم لمرحبا بكم) أى لارحبت بكم الارض والعرب تقول مرحبا أو هلا وسهلا أى آتيت رجبا وسعة (انتم قدمتموه لنا) يعنى وتقول الاتباع للقادة انتم بدتمنا بالكفر قبلنا وشر عقوبتنا وقيل معناه انتم قدمتم لنا هذا العذاب بدعائكم ايانا الى الكفر (قبس القرار) أى قبس داوا القرارجهم (قالوا) يعنى الاتباع (وبما من قدم لنا هذا) أى شرعه وسنه لنا (فزده عذابا ضعفا فى النار) أى ضعف عليه العذاب فى النار قال ابن عباس حيات وأقاعى (وقالوا) يعنى كفار قر يش و فناديدهم وأشرافهم وهم فى النار (مالنا لارى رجلا كنا نعدهم) أى فى الدنيا (من الاشرار) يعنون بذلك فقراء المؤمنين مثل عمار وخباب وهيب وابل وسلمان ولما سمعواهم أشرار الانهم كانوا على خلاف دينهم (لنخذلناهم سخر يا أم زاغت عنهم الابصار) يعنى ان الكفار اذا دخلوا النار نظروا فيه يروا فيها الذين كانوا يسخرون منهم فقالوا مالنا لارى هؤلاء الذين اتخذناهم سخر يا لم يدخلوا معانا النار ثم دخلوها فراغت عنهم الابصار أى ابصارنا فلم نرىهم حين دخلوا وقيل معناه أم هم فى النار ولكن احتجبوا عن ابصارنا وقيل معناه أم كانوا اخيرا امنوا ونحن لانعلم فكنت ابصارنا تزيغ عنهم فى الدنيا فلان نعدهم شيئا (ان ذلك) أى الذى ذكر (لحق) ثم بين ذلك فقال تعالى (تخاضع أهل النار) أى فى النار ولما سماء تخاضعا لان قول القادة للاتباع لمرحبا بهم وقول الاتباع للقادة بل انتم لمرحبا بكم من باب الخصومة قوله عز وجل (قل) أى يا محمد لشركى مكة (انما انما نذركم) (وما من اهل الا الله الواحد) يعنى الذى لا شر بل له فى ملكه (التقهار) اى الغالب وفيه اشعار بالترهيب والتخويف ثم ارد به عايد على الرجاء والترغيب فقال تعالى (رب السموات والارض وما بينهما العزيز الغفار) فكونه راي شربا لثبوتهم بالحق والاحسان والكرم والجود وكونه غافرا يشربا لثبوتهم بغفر الذنوب وان عظمته وبرحمته قل هو نبأ عظيم) يعنى القرآن فال ابن عباس وقيل يعنى القيامة (انتم عنه معرضون) اى لا تتفكرون فيه فتعلمون صدق نبوتى وان ما جئت به لم اعلمه الا بوحى من الله تعالى ما كان لى من علم بالا لاعلى) يعنى الملائكة (اذيحتصرون) يعنى فى شان آدم حين قال الله

عذاب الله تعالى (وما من اهل الا الله) واقول لكم ان دين الحق توحيد الله وان تعبدوا انا لاله الله (الواحد) بل ندو لا شريك (الغفار) لكل شئ (رب السموات والارض وما بينهما) اى الملك والربوبية فى العالم كله (العزيز) الذى لا يغلب اذا عاصى (الغفار) للذنوب من القبا اليه (قل هو) اى هذا الذى انبأ انكم به من كورى رسولا منذرنا وان الله واحد لا شريك له (بأعظم) لا يعرض عن مثله الا غافل شديد الغفلة ثم (انتم عنه معرضون) غافلون (ما كان لى) حفيص (من علم بالا لاعلى اذ يفتحهمون) احتج لحيث نبوته بان ما ينبئ به عن الملائكة لى واختصاصهم امر ما كان له به من علم قط ثم علمه ولم يسلط الطريق الذى يسلطه الناس فى علم

تعالى اني جاعل في الارض خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فان
قلت كيف يجوز ان الملائكة اخضعوا بسبب قولهم اتجعل فيها من يفسد فيها
ويسفك الدماء والمخاضعة مع الله تعالى لا تليق ولا يمكن قلت لاشك انه جرى هناك سؤال
وجواب وذلك بشبه الخاصة والمناظرة وهو علة الجواز الحجاز فلهذا السبب حسن اطلاق
لفظ الخاصة (ان يوحى الى) اي انما علمت هذه الخاصة بوحى من الله تعالى الى (الا
انما انا نذير مبين) يعنى الانما انا نذيركم وايين لكم ما تأتونه وتجتنبونه عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاني ربي في أحسن صورة قال
أحمد به قال في المنام فقال يا محمد هل تدري فيم يختصم الملاء الاعلى قلت لا قال فوضع يده
بين كتفي حتى وجدت بردها بين يدي اوقال في تخري فعلت ما في السموات وما في
الارض قال يا محمد هل تدري فيم يختصم الملاء الاعلى قلت نعم في الكفارات والكفارات
المكث في المساجد بعد الصلوات والمشي على الاقدام الى الجماعات واسباغ الوضوء على
المكاره ومن فعل ذلك عاش بخير ومات بخير وخرج من خطيئته كيوم ولدته أمه وقال
يا محمد اذا صليت فقل اللهم اني اسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين
واذا أردت بعبدك قيمة فاقبضني اليك غير مقتون قال والدروجات افشاء السلام
وامام الصوامع والصلاة بالليل والناس نيام وفي رواية فقلت ليبيك وسعديك في
المرتبة وفيها فعلت ما بين المشرق والمغرب اخرجته الترمذي وقال حديث حسن غريب
في (فصل في الكلام على معنى هذا الحديث) وله العلماء في هذا الحديث وفي أمثله
من احاديث الصفات مذهبان أحدهما وهو مذهب السلف امره كجاء من غير
تكليف ولا تشبيه ولا تعطيل والايمان به من غير تأويله والسكوت عنه وعن
امثاله مع الاعتقاد بأن الله تعالى ليس كمثله شيء وهو السميع البصير المذهب الثاني هو
تأويل الحديث وقبل الكلام على معنى الحديث تشكك على اسناده فقول قال البيهقي
هذا حديث مختلف في اسناده فرواه زهير بن محمد عن يزيد بن يزيد عن جابر عن خالد بن
الحلاج عن عبد الرحمن بن عائش عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
ورواه جهم بن عبد الله عن يحيى بن أبي كثير عن زيد بن سلام عن عبد الرحمن بن
عائش الحضرمي عن مالك بن عامر عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه
موسى بن خلف العمري عن يحيى بن زيد عن جده عمود وهو واسلام عن ابن
السكيت عن مالك بن بخارم وقيل فيه غير ذلك ورواه ابو ايوب عن أي قلابة عن ابن
عباس وقال فيه احسبه قال في المنام ورواه قتادة عن أي قلابة عن خالد بن الحلاج عن
ابن عباس قال البخاري عبد الرحمن بن عائش الحضرمي له حديث واحد انه
يضر بون فيه وهو حديث الرؤية قال البيهقي وقد روى من طرق كلها ضعاف وفي
ثبوته نظر وأحسن طريق فيه رواية جهم بن عبد الله ثم رواية موسى بن خلف وفيها
ما يدل على ان ذلك كان في المنام فأما تأويله فان الصورة هي التركيب والمصور هو

ما لم يعلموا وهو الاخذ من اهل
العلم وقراءة الكتب فلم ان
ذلك لم يحصل له الا بالوحى من الله
تعالى (ان يوحى الى الانما
انا نذير مبين) اي انما انا نذير بين
ومعناه ما يوحى الى الانما نذير
لحذف اللام وانتصب باقتضائه
الفعل اليه ويجوز أن يرتفع
على معنى ما يوحى الى الانما
وهو أن نذير وأبلغ ولا أفرط
في ذلك أي ما أومر الا بهذا
الامر وحده وليس لي غير
ذلك وبكسر انما يزيد
على الحكاية أي الا هذا القول
وهو أن أقول لكم انما انا نذير
مبين ولا ادعى شيأ آخر وقيل
النبا العظيم قصص آدم
والانبياء به من غير سماع من
أحد وعن ابن عباس رضي الله
عنهما القرآن وعن الحسن يوم
القيامة والمراد بالملاء الاعلى
اصحاب القصة الملائكة وآدم
والبليس لانهم كانوا في السماء
وكان التناول بينهم واذا
يختصمون متعلق بمحذوف
اذ المعنى ما كان لي من علم
بكلام الملاء الاعلى وقت
اختصاصهم

(اذ قال ربك) يدل من ان يختصمون ٦٠ أى فى شأن آدم حين قال تعالى على لسان ملك (للاشك انى خالق بشر ام ن)

طين) وقال انى جاعل فى الارض خليفة قالوا ائذ جعل قيراس من فسد فيها (فاذا سويته) فاذا اتممت خلقته وعدلته (ونفخت فيه من روحي) الذى خلقته و اضاف الى تخصيصا كعبث الله وناقة الله والمعنى احبته وجعلته حساسا متفهما (ففعوا) امر من وقع يقع أى اسقطوا على الارض والمعنى اسجدوا (لما سجدن) قيل كان الخناء يدل على التواضع وقيل كان سجدة لله او كان سجدة القيمة (فبعد الملائكة كلهم اجمعون) كل للاطاعة واجمعون للاجتماع فاقادتهم سجدوا عن آخرهم جميعهم فى وقت واحد غير متفرقين فى اوقات (الابليس استكبر) تعظم عن السجود (وكان من الكافرين) وصار من الكافرين باباء الامم (قال ابليس ما منعك ان تسجد) ما منعك عن السجود (لما خلقت بيدي) أى بالواسطة امتثالا لامرى واعظاما لمطاعى وقدم ان ذا اليمين يباشرا كثر عمله بيده فالب العمل باليدى على سائر الاعمال التى تباشر بغيرهما حتى قيل فى عمل القلب هو ما عملت بالذوق حتى قيل لمن لا يدين له يدك اوكنا وفوك نفخ وحتى لم يبق فرق بين قولك هذا ما عملته وهذا ما علمته

المركب ولا يجوز ان يكون البارئ تبارك وتعالى مصورا ولا أن يكون له صورة لان الصور مختلفة والهيات متضادة ولا يجوز اضافة ذلك اليه سبحانه وتعالى فاستحال ان يكون مصورا وهو الخالق البارئ المصور فتوله انا انى ربى فى احسن صورة يحتمل وجهين احدهما وانافى احسن صورة كانه زاده جمالا وكما لو حشا عند رؤيته وفائدة ذلك تعريفه لانا ان الله تعالى زين خلقته وحسن صورته عند رؤيته بل به وانما التعريف وقع بعد لشدة الوحى وثقله الوجه الثانى ان الصورة بمعنى الصفة ويرجع ذلك الى الله تعالى والمعنى انه رآه فى احسن صفاته من الانعام عليه والاقبال والاتصال اليه وانه تلقاه بالاكرام والاعظام والاحلال وقد يقال فى صفات الله تعالى انه جميل ومعناه انه جميل فى انعاله وذلك نوع من الاحسان والاكرام فذلك من حسن صفة الله تعالى وقد يكون حسن الصورة ايضا يرجع الى صفاته العلية من التناهى فى العظمة والكبرياء والعلو والعز والرفعة حتى لا تمتهى ولا غاية وراءه ويكون معنى الحديث على هذا تعريفا لما تراه من معرفته صلى الله عليه وسلم عند رؤية ربه عز وجل فاجبر عن عظمتهم وعزته وكبريائه وبهائمه بعدد عن شبه الخلق وتزجهم عن صفات النقص وانه ليس كمثله شئ وهو السميع البصير وقوله صلى الله عليه وسلم فوضع يده بين كفتي حتى وجدت بردها بين يدي فأوليه ان المراد باليد النعمة والمنة والرحمة وذلك شائع فى لغة العرب فيكون معناه على هذا الاخبار اكرام الله تعالى اياه وانعامه عليه بأن شرح صدره ونور قلبه وعرفه مالا يعرفه أحد حتى وجد برده النعمة والمعرفة فى قلبه وذلك لما نور قلبه وشرح صدره فعلم ما فى السموات وما فى الارض باعلام الله تعالى اياه وانعامه اذ اراد شئ أن يقول له كن فيكون اذ لا يجوز على الله تعالى ولا على صفات ذاته تعالى او مباشرة او تنقص وهذا هو اولى بقرينه وحل الحديث عليه واذا حملنا الحديث على المتنام وان ذلك كان فى المتنام فقد زال الاشكال وحل الغرض ولا حاجة بنا الى التأويل ورؤية البارئ عز وجل فى المتنام على الصفات خمسة دلائل على البشارة والخبر والرحمة لرائى وسبب اختصاص الملا لا على وهم الملائكة فى الكائنات وهى الحصول المذكورة فى الحديث فى انها افضل وصحيت هذه الحصول كقارات لانها تكفر الذنوب عن قاعها فهى من باب تسمية الشئ باسم لازمه وانما سماء خاصة لانه ورد موردرؤا وجواب ذلك بشبه الخاصة والمباشرة فلهذا السبب حسن اضلاق لفظ الخاصة عليه والله تعالى اعلم قوله عز وجل (اذ قال ربك للاشك انى خالق بشر ام ن طين) يعنى آدم (فاذا سويته) أى اتممت خلقته (ونفخت فيه من روحي) انشاف الروح الى نفسه اضافة ذلك على سبيل التثنية كعبث الله وناقة الله ولان الروح جوهر شريف قدسى يسرى فى بدن الانسان سر بان التواضع والخضوع كسريان النار فى النعم (ففعوا لاسجدن) سجد الملائكة كلهم اجمعون (الابليس استكبر) أى تعظم (وكان من الكافرين) أى تعظمت بنفسك عن السجود له (أم كنت من لعائين) أى من النعم الذين يتكبرون فتكبرت عن السجود لكونك منهم

يدك ومنه قوله ما علمت ايديا ولم اخلقت بيدي (استكبرت) استفهام انكار (أم كنت من العالين) من فاجاب خالوت وقت وقيل استكبر بالانام من مدحيت من المستكبرين

(قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) يعنى لو كان مخلوقا من نار لما استغدت له لانه مخلوق مثلى فكيف استغدت له
هو دونى لانه من طين والنار تعلب الطين وتأكده وقد حدرت الجبله النانيه من الاولى وهى خلقتى من نار بحرى المعطوف
عطف البيان والايضاح (قال فارج منها) من الجنة أو من السموات أو من الخلقه التى أنت فيها لانه كان يفخر بخلقته فغير
الله خلقته واسود بعدما كان ابيض وتيج بعدما كان حشنا واطل بعدما كان نورا نيا (فانك رجيم) مرجوم أى مطرود تكبر
بالدس ان يستبدلن خلقى من طين وزل عنه ان الله أمر به لانه تكبره واتبعوا أمره اجلا لا خفاء به وتعظيم الامر به فصار مرجوما
ملعونا وترك أمره (وان عاين لعنتى) بفتح الياء مدنى أى ابعادى ٦١ من كل الخبز (الى يوم الدين) أى يوم

الجزء الاول ايضاً ان لعنة مغايتها
يوم الدين ثم تنقطع لان معناها ان
عليه الامة في الدنيا وحدها
فاذا كان يوم الدين اقرن بها
العذاب فيمنقطع الانفرد او
لما كان عليه اللعنة في اوان
الرحمة فاولى ان تكون عليه
في غير اوانها وكيف تنقطع
وقد قال الله تعالى فاذن مؤذن
بينهم ان لعنة الله على الظالمين
(قال رب فأخذ ربني) فاعلم
(الى يوم يبعثون قال فانك
من المنتظرين الى يوم الوقت
المعلوم) الوقت المعلوم الوقت
الذي تقع فيه اللعنة الاولى
ويومها اليوم الذي هزمت
اللعنة جزء عن اجزاء وعسى
المعلوم انه معلوم عند الله معين
لا يتغير ولا يباح (قال فبعزتك
لا تغويهم اجمعين) أي اسم
بعزة الله وفي ساقطة وهزلة (الا
عبدك منهم المخلصين) وادبر
اللام مكسرة بصرية وشاحي (قال
فاتح) بالرفع كوفي غير على على

فاجاب ابا اليس بقوله (قال انا خير منه) يعني لو كنت مساويا اليه في الشرف لسكن يمينه ان
أخذ به فكيف وانا خير منه ثم بين كونه خيرا منه فقال (خلقني من نار وخلقته من
طين) والنار أشرف من الطين وأفضل منه وأخداً ابا اليس في التماس لان ما كان النصارى
المراد الذي لا يدفع به والطين أصل كل ما هو نام ثابت كالانسان والشجرة المثمرة ومعهم
ان الانسان والشجرة المثمرة خيرا من المرادو أفضل وقيل هب ان النار خير من الطين
لخاصية فالطين خيرا منها وأفضل لخواص وذلك مثل رجل شر يف نسيب لكنه عار عن
كل فضيلة فان نسبة بوجهه واحد ورجل ناس نسيب ولكنه أفضل عالم
فيكون أفضل من ذلك النسيب بدرجات كثيرة (قال فخرج منها) أي من الجنة وقيل
من السماء وقيل من الحلة التي كان فيها وذلك لان ابا اليس خيرا واغنى عن الجنة فغير
الله تعالى خلقته فاسود وجهه بعد حسنة وتورأنته (فانك رجم) أي مطرود (وان عايتك
لعنتي الى يوم الدين) فان قلت اذا كان الرجم معنى الطرد وكذا الجنة لزم النكران فما
الفرق قلت الفرق ان يحمل الرجم على الطرد من الجنة أو السماء وتحمل اللعنة على
معنى الطرد من الرحمة فتكون باع وحدها الفرق وزال التكرار فان قلت كلمة الى
لا انتهاء الغاية وقوله الى يوم الدين يقتضي انتفاع الامة عنه عند مجي يوم الدين قلت
معناه ان الامة باقية عليه في الدنيا فاذا كان يوم القيامة زيد له مع الامة من أنواع
العذاب ما يمسى بذلك الامة فكأنها انتفعت عنه (قال ر) فانظري الى يوم بعثون
قال فانك من المنقرضين الى يوم الوقت المعلوم يعني النسخة الاولى (قال فبعزتك
لاغويهم اجمعين الاعمادك منهم اخلصين قال فالحق والحق أقول) أي انا أقول الحق
وأبطل الاول فسمي يعني فيالحق وهو الله تعالى اقيم بنفسه (لا ملأ من جهنم مثلك) أي
يسلك وذريتك (ومن تبعك منهم اجمعين) يعني من بني آدم (قل ما أسئلكم عليه) أي
على تبليغ الرسالة (من اجر) أي جعل (وما أنا من المتكلمين) أي المنقرضين العرآن
من تلقاء نفسي وكمن قال شيئا من تلقاء نفسه فقد تكلفه (ق) عن عمرو قال
نحله على ابن مسعود فقال يا ايها الناس من علم شيئا فليقل ومن لم يعلم فليقل الله أعلم

(ان هو) ما القرآن (الاذكر) من الله (للعالمين) للثقلين اوحى الى فانما بلغه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم للكلث ثلاث علامات يزارع عن فوقه ويتأطى ملائكة يقول ما لا يعلم (وتعلمون نبأه) نبأ القرآن وما فيه من الوعد والوعيد وذ كر البعث والنشور (بعدين) بعد الموت اويوم بدر اويوم القيامة ختم السورة بالذ كر كما افتتحها بالذ كر والله الموفق ﴿سورة الزمر مكية وهي خمس وسبعون آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) (تنزيل الكتاب) اى القرآن مبتدأ خبره (من الله) اى نزل من عند الله ٦٢ اواخره مبتدأ محذوف والجار صلة لتنزيل او غير صلة بل هو خبر به خبر اواخر

بمبتدأ محذوف تقديره هذا تنزيل الكتاب هذا من الله (العزيز) فى سلطانه (الحكيم) فى تدبيره (انا انزلنا اليك الكتاب بالحق) هذا ليس بتكرار لان الاول كالعنوان للكتاب والثانى لبيان ما فى الكتاب (فاعبد الله مخلصا) حال (له الدين) اى معضاله الدين من الشرك والرياء بالتوحيد وتصفية السر فالدين منصوب بمخلصا وقرئ الدين بالرفع وحق من رفعه ان يقرأ مخلصا (ألا الله الدين الخالص) اى هو الذى وجب اختصاصه بان تخلصه الطاعة من كل شائبة كدرا لا طاعة له على الغيوب والاسرار وعن قسادة الدين الخالص شهادة أن لا اله الا الله وعن الحسن الاسلام (والذين اتخذوا من دونه اولياء) اى آلهة وعوم مبتدأ محذوف الخبر تقديره والذين عبدوا الاصنام يقولون (ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى) مصدر اى تقرىبا (ان الله يحكم بينهم) بين المسلمين والمشركين (فيما

فان من العلم ان يقول ما لا يعلم الله اعلم قال الله تعالى لنبينه صلى الله عليه وسلم قل ما اسئلكم عليه من اجر وما انا من المستكفين لفظ البخارى (ان هو) يعنى القرآن (الا ذكر) اى وعظمة (للمؤمنين) اى للخلق اجمعين (وتعلمون) يعنى انتم يا اهل مكة (نبأه) اى خبر صدقه (بعدين) قال ابن عباس بعد الموت وقيل يوم القيامة وقيل من بنى علم بذلك اذا ظهر امره وعلا من مات علمه بعد الموت وقال الحسن ابن آدم عند الموت يا نبيك الخبر اليقين والله تعالى اعلم بما اراده واسرار كتابه

﴿(تفسير سورة الزمر)﴾

نزلت بمكة الا قوله تعالى قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم وقوله تعالى الله نزل احسن الحديث وقيل قل يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم وعوا عن قوله الله نزل احسن الحديث وقيل فيها ثلاث آيات مدينيات من قوله قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم الى قوله لا تشعرون وهي اثنتان وقيل خمس وسبعون آية وألف ومائة واثنتان وسبعون كلمة وأربعة آلاف وتسعمائة وخمسة اربع

﴿(بسم الله الرحمن الرحيم)﴾

قوله عز وجل (تنزيل الكتاب) اى هذا الكتاب وهو القرآن تنزيل (من الله العزيز الحكيم) اى لا من غيره (انا انزلنا اليك الكتاب بالحق) اى لم نزله باطلا لغير شئ (فاعبد الله مخلصا له الدين) اى الطاعة (ألا الله الدين الخالص) اى شهادة أن لا اله الا الله وقيل لا يستحق الدين الخالص الا الله وقيل يعنى الخالص من الشرك وما سوى الخالص ليس بدين الله الذى امر به لان رتب العبادات الاخلاص فى التوحيد وتباعد الاوام واجتناب النواهي (والذين اتخذوا من دونه) اى من دون الله (اولياء) يعنى الاصنام (ما نعبدهم) اى قولوا ما نعبدهم (الا ليقربونا الى الله زلفى) يعنى قربة وذلك انهم كانوا اذا قيل لهم من خلقكم وخلق السموات والارض ومن ربكم قالوا الله فيقول لهم فاعبدوا عبادتكم الاصنام فقالوا ليقربونا الى الله زلفى وتشفع لاعتقده (ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون) اى من امر الدين (ان الله لا يهدي) اى يرشد لدينه (من هو كاذب) اى من قال ان الالهة تشفع له (كفار) اى باخذاه الالهة دون الله تعالى (لو اراد الله ان يخذلوا الاصلطفى) اى لا اختار (مما يخلو ما يشاء) يعنى الملائكة ثم

هم فيه مختلفون) قيل كان المشركون اذا قالوا لهم من خلق السموات والارض قالوا الله فادالوا لهم فقال لهم يعبدون نزه الاصنام قالوا ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى والمعنى ان الله يحكم يوم القيامة بين المتنازعين من الفريقين (ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار) اى لا يهدي من هو فى علمه انه يختار الكفر يعنى لا يوفقه للهدى ولا يعينه وقت اختياره الكفر ولكنه يخذله وكذبهم قوله فى بعض من اتخذوا من الله اولياء بنات الله ولذا ادعاهم بقروله (لو اراد الله أن يتخذوا الاصلطفى مما يخلو ما يشاء) اى لو جاز ان اتخذوا الولد على ما تظنون لا اختار مما يخلق ما يشاء لامتختارون انهم وشاؤون

(سبحانه) نزهة عنه ان يكون له اخذ ما نسبوا اليه من الاولياء والاولاد ودل على ذلك بقوله (هو الله الواحد القهار) يعنى انه واحد متبرئ عن انضمام الاعداد متعال عن التجزؤ والولاد قهار غلاب لكل شئ ومن الاشياء اهتمهم فأتى بكون له اولياء وشركاء ثم دل بحلق السموات والارض وتكوين كل واحد من المومنين على الآخر وتسخير النيران وجوبهم لاجل مسمى وبث الناس على كثرة عددهم من نفس واحدة وخلق الانعام على انه واحد لا يشارك قهار لا يغاب بقوله (خلق السموات والارض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل) ٦٣ والتأويل اللطيف يقال كاراهامة

على رأسه وكورها والمعنى ان كل واحد منهما يغيب الآخر اذا طرأ عليه فشب في تغيبه اياه بشئ ظاهرا لعل عليه ما يغيبه عن مطامع الابصار وان هذا يذكر على هذا كروا متتابعين فشبته ذلك بتتابع اكوار العدامة بعضها على اثر بعض (ويختر الشمس والقمر كل يختر لاجل مسمى) اى يوم القيامة (الا والعزير) الغالب القادر على عقاب من لم يعتبر بتسخير الشمس والقمر فلم يؤمن بتسخيرهما (العقار) ان فكر واعتبر فما من عذرهما (خلفكم من نفس واحدة) اى آدم عليه السلام (ثم جعل مناهز وجهها) اى حواء من قصيرا قبل اخرج ذرية آدم من ظهره كالذرثم خلق بعد ذلك حواء (وانزل انكم من الانعام) اى جعل من الحسن او خلقها في الجنة مع آدم عليه السلام ثم انزلها واولاها لا تعيش الا بالنبات والنبات لا يقوم الا بالماء وقد انزل الماء فكانت ارضا (عاشية

نزهة نفسه فقال تعالى (سبحانه) اى تنزهها عن ذلك وعلايلق بطهارة قدسه (هو الله الواحد) اى فى ملكه الذى لا شريك له ولا ولد (القهار) اى الغالب الكمال القدرة قوله تعالى (خلق السموات والارض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل) يعنى يغشى هذا هذا او قيل يدخل أحدهما على الآخر وقيل يتقص من أحدهما ويرتدى الآخر فالتقص من الليل زاد فى النهار وما نقص من النهار زاد فى الليل ومنتهى التقصان تسع ساعات ومنتهى الزيادة خمس عشرة ساعة وقيل الليل والنهار عسكران عظيمان يكر أحدهما على الآخر وذلك بقدرة قادر عليهما فادركهما (وسخّر الشمس والقمر كل يختر لاجل مسمى) يعنى اى يوم القيامة (الا والعزير الغفار) معناه ان خلق هذه الاشياء العظيمة يدل على كونه سبحانه وتعالى عزيرا كامل القدرة مع انه غفار عظيم الرحمة والفضل والاحسان (خلقتكم من نفس واحدة) يعنى آدم (ثم جعل منها زوجا) يعنى حواء وما ذكر الله تعالى آيات قدرته فى خلق السموات والارض وتكوين كل شئ على النهار ثم اتبعه بذكر خلق الانسان عقبه بذكر خلق الحيوان فقال تعالى (وانزل انكم من الانعام ثمانية أزواج) يعنى الابل والبقر والغنم والماعز والمراذل والأرواح المذكورة والاثني من هذه الاصناف وفى تفسير الازال وجوه قيل انه هباء منى الاحداث والانباء وقيل ان الحيوان لا يعيش الا بالنبات والنبات لا يقوم الا بالماء وهو ينزل من السماء فكان التقدير انزل الماء الذى تعيش به الانعام وقيل ان اصول هذه الاصناف خلقت في الجنة ثم انزلت الى الارض (يخلقكم فى بطون امهاتكم) لما ذكر الله تعالى اصل خلق الانسان ثم اتبعه بذكر الانعام عقبه بذكر حالة مشتركة بين الانسان والحيوان وهى كونها مخلوقة فى بطون الامهات وانما قال فى بطون امهاتكم لتعلمت من عقل والشرف لانسان على سائر المخلوق (خلقكم من بعد خلق) يعنى نطفة ثم علقة ثم مضغة (في ظلمات ثلاث) قال ابن عباس ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة وقيل ظلمة الصلب وظلمة الرحم وظلمة البطن (ذلكم الله ربكم) اى الذى خلق هذه الاشياء بكم (لا اله الا هو) اى لا خالق لهذا الخلق ولا معبود لهم الا الله تعالى (فانى تصرفون) اى عن طريق الحق بعد هذا البيان قوله عز وجل (ان تكفروا فان الله غنى عنكم) يعنى انه تعالى ما كاف المسكينين ليخرج الى نفسه نفعا وليدفع

(أزواج) ذكر وانثى من الابل والبقر والضأن والماعز كما بين فى سورة الانعام والزواج اسم لواحد مع آخر فاذا انفرد فهو فرد ووتر (يخلقكم فى بطون امهاتكم خلقكم من بعد خلق) نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم الى تمام الخلق (في ظلمات ثلاث) ظلمة البطن والرحم والمشيمة وظلمة الصلب والبطن والرحم (ذلكم) الذى ههنا مفعول لا اله الا هو فأتى تصرفون فكيف يعمل بكم عن عبادته الى عبادته غيره ثم بين انه غنى عنهم بقوله (ان تكفروا فان الله غنى عنكم) عن ايمانكم وانتم محتاجون اليه لتضرمكم بالكفر وتنتفعكم بالايمان

(ولا يرضى لعباده الكفر) لان الكفر ليس برضا الله تعالى وان كان بارادته (وان تشكروا) فتؤمنوا (برضه لكم) اي
 يرض الشكر لكم لانه سبب فوزكم فيثيبكم عليه الجنة برضه بضم الهاء والاشباع بكى وعلى برضه بضم الهاء بدون الاشباع نافع
 وهشام وعاصم غير يحيى وسجاد وغيرهم ٦٤ برضه (ولا تزروا زرة وزر أخرى) اي لا يؤخذ أحد بدين آخر (ثم الى ربكم

مرجعكم) الى جزاء ربكم رجوعكم
 (فيثيبكم بما كنتم تعملون)
 فيضربكم بالعصا والحد ويجازيكم
 عليها (انه علم بذات الصدور)
 بخفيات القلوب (واذا مس
 الانسان) هو اوجده ل اوكل
 كافر (ضر) بلا شدة لمس
 في الاعراض مجاز (دعابه
 منيبا اليه) راجعا الى الله بالدعاء
 لا يدع غيره (ثم اذا خوله) أعطاه
 (نعمة منه) من الله عز وجل
 (نسي ما كان يدعو اليه من
 قبل) اي نسي ربه الذي كان
 يتضرع اليه وما بمعنى من
 كقوله وما خلق الذكر والانشى
 أو نسي الضر الذي كان يدعو
 الله الى كشفه (وجعل الله
 أندادا) امثالا (ليضل
 مبكى وأبوعمر و يعقوب (عن
 سبله) اي الاسلام (قل) يا محمد
 (تمتع) أمر تهديد (بكفرك
 قليلا) أي في الدنيا (انك من
 أصحاب النار) من أهلها (أمن)
 قسرا بالخيف مبكى ونافع وحجة
 على ادخال هبة الاستغفار على
 من والتشديد غيرهم على ادخال
 أم عليه ومن مبتدأ خبره
 محذوف تقديره امن (هو قانت)
 كغيره أي آمن هو مطيع كن
 هو عاص والقانت المطيع لله
 وانما حذف لدلالة الكلام

عن نفسه ضرر او ذلك لانه تعالى غنى عن الخلق على الاطلاق فتمتع في حقه بمر المنة
 ودفع المضرة ولا نه لو كان محتاجا لكان ذلك نقصانا والله تعالى ممتز عن النقصان فثبت
 بما ذكرنا انه غنى عن جميع العالمين فلو كفر واوأصر وواعليه فان الله تعالى غنى عنهم ثم
 قال الله تعالى (ولا يرضى لعباده الكفر) يعني انه تعالى وان كان لا ينفعه ايمان ولا يضره
 كفر الا انه لا يرضى لعباده الكفر قال ابن عباس لا يرضى لعباده المؤمنين بالكفر وهيه
 الذين قال الله تعالى فيهم ان عبادى ليس لك عليهم سلطان فلى هذا يكون عاملا في اللفظ
 خاصا في المعنى كقوله عينا يشرب بها عباد الله يريد بعض عباد الله وأجراه قوم على العمولا
 وقال لا يرضى لاحد من عباده الكفر ومعنى الآية لا يرضى لعباده ان يكفروا به وهو قوله
 السلف قالوا كفر الكافر غير مرضى لله تعالى وان كان بارادته لان الرضا عبارة عن
 مدح الشيء والثناء عليه بهوله والله تعالى لا يمدح الكفر ولا يثني عليه ولا يكون
 ملكة الا ما اراد وقد لا يرضى به ولا يمدح عليه وقيل ان الفرق بين الارادة والرضا (وا
 تذكروا) أي تؤمنوا بربكم وتطيعوه (برضه لكم) فيثيبكم عليه (ولا تزروا
 وزر أخرى) تقدم بيانه (ثم الى ربكم مرجعكم) أي فى الآخرة (فيثيبكم بما كنتم تعملون) ل
 أي في الدنيا (انه علم بذات الصدور) أي بما في القلوب قوله تعالى (واذا مضى
 الانسان ضر) أي بلا وشدة (دعابه منيبا) أي راجعا (اليه) مستغيثا به (وا
 اذا خوله) أي أعطاه (نعمة منه نسي) أي ترك (ما كان يدعو اليه من قبل) والمعنة
 نسي الضر الذي كان يدعو الله الى كشفه (وجعل الله أندادا) يعنى الاصنام (ليضل
 عن سبيله) أي ليرد عن دين الله تعالى (قل) أي لهذا الكافر (تمتع بكفر
 قليلا) أي في الدنيا الى انقضائك (انك من أصحاب النار) قيل نزلت في عبدة الله
 ربهم وقيل في أي حذيفة الخزرجي وقيل هو عام في كل كافر (أمن هو قانت) قيل أي
 حذوف مجازة كن هو غير قانت وقيل مجازة الذي جعل الله أندادا خيرا أم من هو قاله
 وقيل معنى الآية تمتع بكفرك انك من أصحاب النار وامن هو قانت أنت من أصحاب
 الجنة قال ابن عباس نزلت في أبي بكر وعمر وعن ابن عمر انها نزلت في عثمان وقيل نزلت
 في ابن مسعود وعمار وسلمان وقيل الآية عامة في كل قانت وهو المقيم على الطاعة وام
 ابن عمر القنوت قراءة قرآن وطول القيام وقيل القانت القائم بما يجب عليه (توا
 الليل) أي ساعات الليل أوله ووسطه وآخره (ساجدا وقانت) أي في الصلاة وفيه دليل على
 ترجيح قيام الليل على النهار وانه أفضل منه وذلك لان الليل أستر فيكون أبعد عن ام
 ولأن ظلمة الليل تجمع المسم وتغنى البصر عن النظر الى الاشياء واذا صار القلب فارغ
 الاشتغال بالاحوال الخارجية رجع الى المطلوب الاصلى وهو الخشوع في الصلوة
 ومعرفة من يصلح له وقيل لان الليل وقت النوم ومظنة الراحة فيكون قيم

انه
 لله

عليه وهو حى ذكر الكافر قبله وقوله بعده قل هو يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون (آنا الليل)
 ساعاته (ساجدا وقانت) حالان من الضمير قانت

(يحذر الآخرة) أى عذاب الآخرة (ويرجو أرحمة ربه) أى الجنة ودلت الآية على أن المؤمن يجب أن يكون بين الخوف والرجاء برجو رحمته لأعماله ويحذر عقابه لتقصيره في عمله ثم الرجاء إذا جاوز حده يكون امتنا والخوف إذا جاوز حده يكون آيаса وقد قال الله تعالى فلا يامن مكر الله إلا القوم الخاسرون وقال انه لا يباس من روح الله إلا القوم الكافرون فيجب أن لا يجاوز أحدهما أحده (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) أى يعلمون ويعملون به كانه جعل من لا يعمل غير عالم وفيه ازدياد عظيم بالذين يقتنون العلوم ثم لا يقتنون ويقتنون ٦٥

جهلة حيث جعل القاتنين هم العلماء أو أريد به التشبيه أى كلاً يستوى العالم والجاهل كذلك لا يستوى المطيع والعاصي (انما يتذكروا ألو الباب) جمع لب أى انما يتعظ بوعظ الله أو ألو العقول (قل يا عباد الذين آمنوا) بلاياء عندنا أكثر (اتقوا ربكم) بامتثال أو أروا واجتنبوا هيبة (للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة) أى أطاعوا الله في الدنيا وفي يتعلقوا بحسنوا بالحسنة معناه الذين أحسنوا في هذه الدنيا فإلهم حسنة في الآخرة وهى دخول الجنة أى حسنة لا توصف وقد علقه السدى بحسنة ففسر الحسنة بالحكمة والعافية ومعنى (وأرض الله واسعة) أى لا عذر للأفراطيين في الاحسان البتة حتى أن اعتلوا بانهم لا يتكفرون في أوطانهم من التوفير على الاحسان قيل لهم فان أرض الله واسعة وبلاؤه كثيرة فكلوا

أشقى على النفس فيكون الثواب فيه أكثر (يحذر) أى يخاف (الآخرة) ويرجو أرحمة ربه (قيل) المغفرة وقيل الجنة وفيه فائدة وهى انه قال في مقام الخوف يحذر الآخرة فلم يصف المحذر الله تعالى وقال في مقام الرجاء ويرجو أرحمة ربه وهذا يدل على أن جانب الرجاء أكمل وأولى أن ينسب إلى الله تعالى ويعضد هذا ما روى عن أنس بن مالك رضى الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو في الموت فقال له كيف تحب ذلك قال أرجو الله يا رسول الله وأخاف ذنوبى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان في قلب عبد في مثل هذا الموطن إلا أعطاه الله تعالى ما يرجو ومنه وآمنه مما يخاف أخرجه الترمذى (قل هل يستوى الذين يعلمون) أى ما عند الله من الثواب والعقاب (والذين لا يعلمون) ذلك وقيل الذين يعلمون عباد وأصحابه والذين لا يعلمون بوحقيقة الخزوى وقيل افتتح الله الآية بالعمل وختمها بالعلم لأن العمل من باب المجاهدات والعلم من باب المكشفات وهما التمام فإذا حصل للإنسان دل ذلك على كماله وفضله (انما يتذكروا ألو الباب) قوله تعالى (قل يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم) أى بطاعته واجتنبوا معاصيه (للذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة) يعنى للذين آمنوا وأحسنوا العمل حسنة يعنى الجنة وقيل الحكمة والعافية في هذه الدنيا (وأرض الله واسعة) قال ابن عباس يعنى ارتحلوا من مكة وفيه حدث على الحجر من البلد الذى يظهر فيه المعاصى وقيل من أمر بالمعاصى في بلد فليهرب منه وقيل نزلت في مهاجرة المدينة وقيل نزلت في جعفر بن ابى طالب وأصحابه حيث لم يتركوا دينهم لما نزل بهم البلاء وصبروا وهاجروا (انما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب) قال على بن أبى طالب كل مطيع يكال له كيد لا يؤزن له وزنا لا الصابرون فانه يحصى لهم حسنيا وروى أنه يؤتى بأهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصب عليهم الأجر صبا بغير حساب حتى يتمنى أهل العافية في الدنيا لو أن أجسادهم تقرض بالمقاريض لما يذهب به أهل البلاء من الفضل قوله عز وجل (قل) يا محمد (إني أمرت أن أعبد الله متخلصا له الدين) أى خلاصا له التوحيد أى لا أشرك به شيئا (وأمرت أن أكون أول المسلمين) أى من هذه الأمة قيل أمره أولا بالاخلاص وهو من عمل القلب ثم أمره ثانيا

٩ ن ح إلى بلاد أخرى وقتلوا بالانبياء والصالحين في مهاجرة ثم إلى غير بلادهم ليزدادوا إحسانا إلى إحسانهم وطاعة إلى طاعتهم (انما يوفى الصابرون) على مقارعة أوطانهم وعشائرهم على غير ما من تجرع الغصص واحتمال الألبالي في طاعة الله وأزيد الحسنة (أجرهم بغير حساب) عن ابن عباس رضى الله عنهم ما لا يهتدى إليه حساب الحساب ولا يعرف وهو حال من الأجر أى موفر (قل إني أمرت أن أعبد الله) بأن أعبد الله (متخلصا له الدين) أى أمرت بالاخلاص الدين (وأمرت أن أكون أول المسلمين) وأمرت بذلك لأجل أن أكون أول المسلمين أى مقدمهم وسبقهم في الدنيا والآخرة والمعنى أن الاخلاص له السبق في الدين فمن أخلص كان سابقا لأول أمر بالعبادة مع الاخلاص والثاني السابق فلا تخلف جهمته ما نزل منزلة المختلفين فصح عطف أحدهما على الآخر

(قُلْ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُعَذِّبَ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) مَنْ دَعَاكَ بِالرَّجُوعِ إِلَى دِينِ آبَائِكَ وَذَلِكَ أَنْ كَفَرُوا قَرِيشٌ قَالُوا لَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَنْتَظِرْ إِلَى أَيْتِكَ وَجَدَكَ وَسَادَاتِ قَوْمِكَ يَعْبُدُونَ اللَّاتَ وَالْعُزَّى قَبْلَتْ رِدَاعَهُمْ (قُلْ اللَّهُ أَعْبُدْ مُخْلِصًا لَهُ دِينِي) وَهَذِهِ آيَةُ الْخَبَرِ بِأَنَّهُ يَخْصُ اللَّهَ وَحْدَهُ بِعِبَادَتِهِ مُخْلِصًا لَهُ دِينَهُ دُونَ غَيْرِهِ وَالْأَوَّلَى أَخْبَارُ بَأَنَّهُ مَأْمُورٌ بِالْعِبَادَةِ وَالْإِحْلَاصِ فَالْكَلَامُ أَوَّلًا وَاقِعٌ فِي نَفْسِ الْفِعْلِ وَآثِمَاتُهُ ٦٦ وَثَانِيًا فِيمَا يَقَعُ الْفِعْلُ لِأَجْلِهِ وَلِذَلِكَ رَتَّبَ عَلَيْهِ قَوْلَهُ (فَاعْبُدُوا

يعمل الجوارح لان شرائع الله تعالى لا تستأد الا من الرسول صلى الله عليه وسلم وهو
المبايع فكان هو اول الناس شرعوا فيها فخص الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه
وسلم بهذا الامر ليعينه على ان غيره حتى بذلك فهو كالترغيب لغيره (قل ان اصابك
عصيت ربي عذاب يوم عظيم) وذلك ان كفار قريش قالوا لاني صلى الله عليه وسلم
ما جئت على هذا الذي اتينا به الا لننظر الى ملة ابيك وجدك وقومك فأخذها فانزل
الله تعالى هذه الايات ومعنى الايات قوله الغر عن المعاصي لانه مع جدالة تدور وشرف
ظهوره ونزاهته ومنصب نبوته اذا كان خائفا حذر من المعاصي فغيره أولى بذلك (قل
الله اعبد مختلفا لديني) فان قامت ماعني التكرار في قوله قل اني امرت أن أعبد الله
مختلفا لدين وفي قوله قل الله أعبد مختلفا لديني قلت هذا ليس بتكرار لان الاول
الاخبار بالامور ومن جهة الله تعالى بالاتبان بالعبادة والاختصاص والثاني انه اخبر
بانه امر ان يخص الله تعالى وحده بالعبادة ولا يعبد أحد غيره مختلفا لدينه لان قول
امر ان أعبد الله لا يفيد المحصر وقوله الله أعبد يفيد المحصر والمعنى الله أعبد
أعبد أحد غيره ثم اتبعه بقوله (فاعبدوا ما شئتم من دونه) ليس امر اهل المرامته ان يوا
والتهديد والتوبيخ ثم بين كل الزجر بقوله (قل ان المحصر من الذين خسروا انفسهم
وهم يعلمون) يعني اول اوجهم وخسروا (يوم القيامة) قل ان عباس وذلك ان الله تعالى
جعل لكل انسان منزلا واولاها في الجنة فمن عمل بضاعة الله تعالى كان ذلك المنزله
والاهل له ومن عمل بمعصية الله تعالى دخل النار وكان ذلك المنزل والاهل لغيره ومن
بضاعة الله تعالى خسروا نفوسهم واهله ومنزله وقيل خسروا النفس بدخول النار وخسروا
الاهل بان يفرق بينهم وبين اهلهم (الا ذلك هو الخسران المبين لهم من فوقهم ظلل
النار) أي اطاقوا وسر ادقات (ومن خسرتهم ظلل) أي فراسهم وما هو وقيل اطاعت النيران
بهم من جميع الجهات والجوانب فان قلت القائل ما فوق الانسان فكيف سمى ما قام
بالثقل قلت فيه وجوه الاول انه من باب اطلاق اسم أحد الظنين على الآخر الثاني ان
الذي تحسنته من النار يكون ظله لا آخر تحسنته في النار لانه ادر كذا الثالث ان النبي
القائلية لما كانت مشابة للثقل الفوقانية في الابداء والحجارة سميت باسمها لاجم
المباينة والمماثلة (ذلك يخوف الله عباده) أي المؤمنون لانهم اذا سمعوا حال الكفر
في الآخر عافوا فاعادوا والوحيد والناصرة الله عز وجل وهو قوله تعالى (يا عبادي
فائقون) أي تخافون قوله تعالى (والذين اجتنبوا الضاغوت) يعني الاوثم

ماشتم من دونه) وهذا أمر
 تهديد وقيل له عليه السلام
 خالفت دين آبائك فقد خسرت
 قنزلت (قل ان الخاسرين) أى
 الكاملين فى الخسران الجامعين
 لوجوهه وأسبابه (الذين خسروا
 أنفسهم) باهلا كما فى النار
 (وأهلهم) أى وخسروا أهلهم
 (يوم القيامة) لانهم اغفلوهم
 فصاروا الى النار ولقد وصف
 خسرانهم بغاية القناعة فى
 قوله (ألا ذلّ هو الخسران
 الميم) حيث صدر الجملة بحرف
 التثنية ووسط الفصل بين
 المتبدل والخبر وعرف الخسران
 ونفسه بالميم وذلك لانهم
 استبدلوا الجنة ناراً بالدرجات
 دركات (فهم من فوقهم ظال)
 أطباق (من الساور من فخرهم
 ظال) أطباق من النار وهى
 ظلل لا تحين أى النار خيطه
 بهم (ذلك) الذى وصف من
 العذاب أود ذلك الظل (يتخوف
 الله به عباده) ليؤمنوا به
 ويحتموا منه به (يا عماد
 فائقون) ولا تعرضوا لما
 يوجب تخفى خوفهم بالنار ثم
 يذبرهم نفسه (والذين أحسنوا

الطاغوت) الشياطين فعلت من الطغيان كالمسكوت والرجوت لأن فيها اتلبا بتقديم اللام على العين (أنز) أطلقت على الشيطان أو الشياطين لكون الطاغوت مصدر أو فيها ما الفات وهي التسمية بالمصدر كأن عين الشيطان طغلة وأن البراءة ناعما بالغة فان الرجوت الرحمة الواسعة والمسكوت الملك المبسوط والقلب وهو الاختصاص أدلة تطلق على غير الشيطان والمراد بها هنا الجمع وقرئ الطواغيت

(ان يعبدوها) بدل الاشتمال من الطاغوت اى عبادتها (وانابوا) رجعوا (الى الله لهم البشرى) هى البشارة بالثواب لتقاربهم
 الملائكة عند حضرة الموت مبشرين وحين يحشرون (فيشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه) هم الذين
 اجتنبوا انابوا واعمال اديهم ان يكونوا مع الاجتناب والانابة على هذه الصفة فوضع الظاهر موضع الضمير اراد ان يكونوا
 نقاد فى الدين يميزون بين الحسن والاحسن والفاضل والافضل فاذا اعترضهم ٦٧ امران واجب وندب اختاروا الواجب

وكذا المباح والتدب حرام على
 ما هو اقرب عند الله واكثر ثوابا
 يستمعون القرآن وغيره فيتبعون
 القرآن او يستمعون او امر الله
 فيتبعون احسنها نحو القصص
 والعفو ونحو ذلك او يستمعون
 الحديث مع القوم فيه محاسن
 ومساويف فيحدث باحسن ما سمع
 ويكف عما سواه (اولئك
 الذين هداهم الله واولئك هم
 اولوا الالباب) اى المنتفعون
 بعقوبتهم (ان حق عليه كلمة
 العذاب افأنت تتقدم من فى
 النار) اصل الكلام ان من حق
 عليه كلمة العذاب اى وجب
 افأنت تتقدمه جله شرطية
 دخلت عليها هاء نزلة انكار
 والفاء فاء الجزاء ثم دخلت الفاء
 التى فى قوله لا تطف على
 محذوف تقديره اأنت مالئ
 أمرهم فمن حق عليه كلمة
 العذاب ووضع من فى النار
 موضع الضمير اى تتقدمه فلا تية
 على هذا جملة واحدة أو معناه
 ان حق عليه كلمة العذاب
 يخجومه افأنت تتقدمه اى
 لا تقدر أحد ان يتقدمه أضله

(ان يعبدوها وانابوا الى الله) اى رجعوا الى عبادة الله تعالى بالكلية وتر كوما كانوا
 عليه من عبادة غيره (لهم البشرى) اى فى الدنيا وفى الآخرة اى فى الدنيا فالك ناع عليهم
 بصالح أعمالهم وعند نزول الموت وعند الوضوح فى القبر واما فى الآخرة فعند الخروج من
 القبر وعند الوقوف للحساب وعند دخول الصراط وعند دخول الجنة وفى الجنة وفى كل
 موقف من هذه المواقف تحصل لهم البشارة بنوع من الخير والراحة والروح والريحان
 (فيشر عبادى الذين يستمعون القول) يعنى القرآن (فيتبعون احسنه) اى احسن
 ما يؤمرون به فيعملون به وهو ان الله تعالى ذكر فى القرآن الاتصاف من الفضائل وذكر
 العفو عنه والعفو احسن الامرين وقيل ذكر العزائم والرخص فيتبعون الاحسن وهو
 العزائم وقيل يستمعون القرآن وغيره من الكلام فيتبعون القرآن لانه كله حسن وقال
 ابن عباس رضى الله عنهما لما سلم أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه جاءه عثمان
 وعبد الرحمن بن عوف وطلحة والزبير وسعد بن أبى وقاص وسعيد بن زيد فأسأله فأخبرهم
 بأيمانهم فأمروا فزلت فيهم فيشر عبادى الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه
 وقيل نزلت هذه الآية فى ثلاثة نفر كانوا فى الجاهلية يقرءون لاله الا الله وهجر زيد بن
 عمرو وابو ذر وسلمان الغابرى (اولئك الذين هداهم الله) اى الى عبادة وتوحيد
 (واولئك هم اولوا الالباب) ان حق عليه كلمة العذاب قال ابن عباس سبق فى علم الله
 تعالى انه فى النار وقيل كلمة العذاب قوله لا ملأ من جهنم وقيل قوله دعوا الى النار
 ولا ابالي (افأنت تتقدم من فى النار) اى لا تقدر عليه قال ابن عباس رضى الله عنهما يريد
 بأهل بيته وولده (ليكن الذين اتوا بهم لهم غرف من فوقها غرف مبنية) اى منازل فى
 الجنة رفيعة وفوقها منازل هى ارفع منها (تخفى من تحتها النهار وعد الله لا يخلف الله
 الميعاد) اى وعدهم الله تلك الغرف والمنازل وعد لا يخلفه (ق) عن ابي سعيد
 الخدرى رضى الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان أهل الجنة يتراءون
 أهل الغرف من فوقهم كما يتراءون الكوكب الدرى الغابرى فى الافق من المشرق
 أو المغرب لانه اصل ما بينهم فقالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء لا يبلغها غيرهم قال بلى
 والذي نفسى بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين قوله الغابرى الباقى فى الافق
 اى فى ناحية المشرق أو المغرب وقوله تعالى (أم تر أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه) اى
 أدخل ذلك الماء (ينابيع فى الارض) اى عيون ناور كايامسان ومجارى فى الارض

الله وسبق فى علمه أنه من أهل النار (ليكن الذين اتوا بهم لهم غرف من فوقها غرف) اى لهم منازل فى الجنة رفيعة وفوقها
 منازل ارفع منها يعنى لكفارة طائل من النار ولتقين غرف (مبنية تخفى من تحتها الانهار) اى من تحت منازلها (وعده الله
 لا يخلف الله الميعاد) وعده الله صدوره وكذلك قوله لهم غرف فى معنى وعدهم الله ذلك (المر أن الله أنزل من السماء ماء)
 يعنى المطر ويحل كل ماء فى الارض فهو من السماء ينزل منها الى المحرقة ثم يقسمه الله (فسلكه) فادخله (ينابيع فى الارض)
 عيون ناور ومجال ومجارى كالعروق فى الاجساد وينابيع تنصب على المجال أو على الظرف وفى الارض صنبعة لينابيع.

(ثم يخرج به) بالماء (زرعاً محتلاً لألوانه) دليلاً من خضرة وحمرة وصفرة وبياض أو اصنافه من بروشعير وسمسم وغير ذلك
(ثم يخرج) يخرج (فترامه مصفراً) بعد نظافته وحسنه (ثم يجعله حطاماً) أي فناناً متكسراً فالحطام ما نقتت وتكسر من التنت
وغیره (ان في ذلك) في انزال الماء واخراج الزرع (لذكري لأولى الابواب) لتذكير او تنبيه على انه لا بد من صانع حكيم
وان ذلك كائن عن تقدير وتدبير لا عن افعال ٦٨ وتعميل (أفن شرح الله صدره) أي وسع صدره (للاسلام)

فأهتدى وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الشرح فقال اذا دخل النور القلب انشرح وانفتح انفسه ففهل لذلك من علامة قال نعم الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت (فهو على نور من ربه) بيان وبصيرة والمعنى أفن شرح الله صدره فأهتدى كمن طبع على قلبه ففقه قلبه فحذف لان قوله (فويل للقاسية قلوبهم) يدل عليه (من ذكر الله) أي من ترك ذكر الله ومن أحل ذكر الله أي اذا ذكر الله عندهم أو آياته ازدادت قلوبهم تساووة كقوله فزادتهم رجساً الى رجسهم (أولئك ضالال مبين) غواية ظاهرة (الله نزل أحسن الحديث) في إيقاع اسم الله مبتدأ وبناء نزل عليه تفعيل لأحسن الحديث (كتاباً) يدل من أحسن الحديث وأحال منه (مشابها) يشبه بعضه بعضاً في الصدق والبيان والإعظ والحكمة والاعجاز

كالعروق في الحسد قال الشعبي كل ماء في الارض فن السماء نزل (ثم يخرج به) أي بالماء (زرعاً محتلاً لألوانه) أي مثل أصفر وأخضر وأحمر وأبيض وقيل أصنافه مثل البر والشعير وسائر أنواع الحبوب (ثم يخرج) أي يبس (فترامه مصفراً) أي فناناً متكسراً (ان في ذلك لذكري لأولى الابواب) قوله عز وجل (أفن شرح الله صدره) أي وسعه (للاسلام) وقبول الحق كمن طبع الله تعالى على قلبه فلم يهتد (فهو على نور من ربه) أي على يقين وبيان وهذا يروى البغوي بأسناد الثعلبي عن ابن مسعود قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم أفن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه قلنا يا رسول الله كيف انشرح صدره قال اذا دخل النور القلب انشرح وانفتح قلنا يا رسول الله فاعلامه ذلك قال الانابة الى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والتأهب للموت قبل نزول الموت (فويل للقاسية قلوبهم من ذكر الله) القسوة جود وصلاحية تتحصل في القلب فان قلت كيف يتسوا القلب عن ذكر الله وهو سبب لحصول النور والمداية قلت انه كلما نزل ذكر الله على الذين يكذبون به قست قلوبهم عن الايمان به وقيل ان النفس اذا كانت خبيثة الجواهر كدرة العنصر بعيدة عن قبول الحق فان سماعها لذكر الله لا يزيد الا قسوة وكدورة كحر الشمس يابن الشمع ويعقد الملح فكذلك القرآن يابن قلوب المؤمنين عند سماعه ولا يزيد الكافر من الاقسوة قال مالك بن دينار ما ضرب عبد يعقوبه اعظم من قسوة القلب وما غضب الله تعالى على قوم الا نزع منهم الرحمة (أولئك في ضلال مبين) قيل نزلت هذه الآية في أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه وفي أبي بن خلف وقيل في علي وجوز في أي لبيب وولده وقيل في رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي أبي جهل قوله عز وجل (الله نزل أحسن الحديث) يعني القرآن وكونه أحسن الحديث لوجهين أحدهما من جهة اللفظ والآخر من جهة المعنى اما الاول فلان القرآن من أفصح الكلام وأجله وأبلغه وليس هو من جنس الشعر ولا من جنس الخطب والرسائل بل هو نوع يتخالف الكل في أسلوبه وأما الوجه الثاني وهو كون القرآن من أحسن الحديث لاجل المعنى فلانه كتاب منزله عن التناقض والاختلاف مشتمل على أخبار الماضين وقصص الاولين وعلى أخبار الغيوب الكثيرة وعلى الوعد والوعيد والجنة والنار (كتاباً متشابهاً) أي يشبه بعضه بعضاً في الحسن وبصدق بعضه بعضاً (مثاني) أي يثنى فيه ذكر الوعد والوعيد والامر والنهي

والاخبار

وغير ذلك (مثاني) نعت كتاباً جامع مثني بمعنى مزدوم مركب

ثني من قصصه وأنيائه وأحكامه وأوامه ونواهيه ووعدوه ووعيده ومواعظه فهو بيان لكونه متشابهاً لان القصص المكررة وغيره لا تكون الامتثالية وقيل لانه يثنى في التلاوة وقيل لانها جاز وصف الواحد بالجميع لان الكتاب جملة ذات تفاصيل وتفاصيل الشيء جملة لا تترك تقول القرآن أسبغ وانجاس وسور وآيات فكذلك تقول أقاصيص وأحكام ومواعظ مكررات أو مختصوب على التميز من متشابهاً كما تقول ريت رجلاً حسنًا مثلاً والمعنى متشابهة مثانيه

والاخبار والاحكام (تقشعر) اي تضطرب وتشتت (منه جلود الذين يخشون ربهم) والمعنى تأخذهم تقشعر برهوهي تغير يحدث في جلد الانسان عند ذكر الوعيد والوجل والخوف وقيل المراد من الجلود القلوب أي قلوب الذين يخشون ربهم (ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكرك الله) أي لذكرك الله تعالى قيل اذا ذكرت آيات الوعيد والعذاب اقشعرت جلود الخائفين لله واذا ذكرت آيات الوعد والرحمة لانت جلودهم وسكنت قلوبهم وقيل حقيقة المعنى ان جلودهم تقشعر عن ذل الخوف وتلين عند الرجاء روى عن العباس بن عبد المطلب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقشعرت جلود العبد من خشية الله تعالى تحانت عنه دنوبه كما تحانت عن الشجرة اليابسة ورقها في رواية حرمة الله تعالى على النار قال بعض العارفين السيارون في بيدها جلال الله اذا نظروا الى عالم الحلال طاشوا واذا لاح لهم جمال من عالم الجمال عاشوا وقال قتادة هذه اذعت أولياء الله الذي نعمتهم الله به ان تقشعر جلودهم وتطمئن قلوبهم يذكرك الله ولم ينعمهم بذهاب عقوبتهم والعشيان عليهم انما ذلك في أهل البدع وهو من الشيطان وروى عن عبد الله بن عروة بن الزبير قال قلت لحديثي أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنهما كيف كان أحجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون اذا قرئ عليهم القرآن قالت كانوا كإنعامهم الله عز وجل تدمع أعينهم وتقشعر جلودهم قال عبد الله فقلت لها ان ناسا اليوم اذا قرئ عليهم القرآن نزع أحدهم مغشيا عليه قالت أعوذ بالله من الشيطان الرجيم وروى ابن عمر رضي الله تعالى عنهما عن رجل من أهل العراق ساقط فقال ما بال هذا قالوا انه اذا قرئ عليه القرآن أوسمع ذكر الله سقط فقال ابن عمر انما لتخشى الله وما نسقته وقال ابن عمر ان الشيطان يدخل في جوف أحدهم ما كان هذا ضنيع أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وذكر عند ابن سيرين الذين يصرعون اذا قرئ عليهم القرآن فقال يمشوا بينهم ان يقعد أحدهم على ظهر بيت باسار جليله ثم يقرأ عليه القرآن من أوله الى آخره فان روي بنفسه فهو صادق فان قلت لم ذكر جلود الجلود وحدها أو لا في جانب الخوف ثم قرنت معها القلوب ثانيا في الرجاء قلت اذا ذكرت الخشية التي مجلها القلوب اقشعرت الجلود من ذكر آيات الوعيد في أول وهلة واذا ذكرت الله ومضى أمره على الرأفة والرحمة استبدلوا بالخشية رضاء في قلوبهم والتقشعر بره لينا في جلودهم وقيل ان المكاشفة في مقام الرجاء ككل منها في مقام الخوف لان الخير مطلوب بالذات والخوف ليس بمطلوب واذا حصل الخوف اقشعرت منه الجلود واذا حصل الرجاء اطمن اليه القلب ولان الجلود (ذلك) أي القرآن الذي هو أحسن الحديث (هدى الله يهدي به من يشاء) أي هو الذي يشرح الله صدره لقبول الهداية (ومن يضل الله) أي يجعل قلبه قاسما في القبول الهداية (فخاله من هاد) أي يهديه قوله عز وجل (أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب) أي شدته (يوم القيامة) قيل يجزع على وجهه في النار وقيل يرمي به في النار من كسوا قلوبهم النار وجهه وقيل هو الكائن يرمي به من كسوا في النار بملء لدها الى عنقه وفي عنقه صخرة من كبريت مثل الجبل العظيم بلقي في النار بلقي مغلوله يدها الى عنقه فلا ينهأ له ان يبقى النار الا بوجهه الذي كان يتقى

الجلود اذا تقبض تقبضا شديدا والمعنى انهم اذا سمعوا بالقرآن وآيات وعيده أصابهم خشية تقشعر منها جلودهم وفي الحديث اذا اقشعرت جلود المؤمن من خشية الله تحانت عنه دنوبه كما تحانت عن الشجرة اليابسة ورقها (ثم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكرك الله) أي اذا ذكرت آيات الرحمة لانت جلودهم وقلوبهم وزال عنها ما كان بهامن الخشية والتقشعر بره وعدى بالي لتضمنه معنى فعل متعدي بالي كانه قيل اطمانت الى ذكرك الله لينة غير مقبضة واقتصر على ذكرك الله من غير ذكر الرحمة لان رحمته سبقت غضبه فلا صالة رحمته اذا ذكرت الله لم يخضر بالبل الا كونه رؤفا رحما وذكرت الجلود وحدها أولا ثم قرنت بها القلوب ثانيا لان محل الخشية القلب فكان ذكرها يتضمن ذكر التسلوب (ذلك) إشارة الى الكتاب وهو (هدى الله يهدي به من يشاء) من عباده وهو من علم منهم اختيار الاهتداء (ومن يضل الله) بخلى الضلالة فيه (فخاله من هاد) الى الحق (أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة) كمن أمن من العذاب فحذف الخبر كحذف في نظائره وسوء العذاب شدته ومعناه ان الانسان اذا اتى مخوفامن الخواف استقبله يده وطلب ان يقي بها وجهه لانه أعز اعضائه عليه والذي

(وقيل للأمين) اى تقول لهم خزنة النار (ذوقوا) وبال (ما كنتم تكسبون) اى كسبكم (كذب الذين من قبلهم) من قبل قريش (فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) من الجهة التى لا يحتسبون ولا يحيطون بها لهم أن الشر يأتهم منها بينما هم آمنون اذ فوجؤا من مأمنهم (فأذاقهم الله الحزنى) ٧٠ الذل والصغار كالملح والخل والخسوف والنمل والجلع ونحو ذلك من عذاب الله

فشعل النار فى تلك العنزة وهى فى عنقه فحرقها ووهجها على وجهه لا يطيق دفعها عنه للاغلال التى يديه وعنقه ومعنى الآية أن يتقى بوجهه سوء العذاب كمن هو آمن من العذاب (وقيل للأمين) اى تقول لهم الحزنة (ذوقوا) أى وبال (ما كنتم تكسبون) اى فى الدنيا من المعاصى (كذب الذين من قبلهم) اى من قبل كفار مكة كذبوا الرسل (فأتاهم العذاب من حيث لا يشعرون) يعنى وهم غافلون آمنون من العذاب (فأذاقهم الله الحزنى) اى العذاب والهوان (فى الحياة الدنيا والعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) قوله عز وجل (ولقد ضرب بنى النحاس فى هذا القرآن من كل مثل لعالمهم يتذكرون) اى يتعظون (قرأ ناعربيا) اى فصيحيا أعجز الفصحى والبلاغة عن معارضته (غير ذى عوج) اى منزه عن التقاض وقال ابن عباس غير مختلف وقيل غير ذى لبس وقيل غير مخلوق ويرى ذلك عن مالك بن أنس وحكى عن سفيان بن عيينة عن سبعين من التابعين أن القرآن ليس بخائق ولا مخلوق (لعلهم يتقون) اى الكفر والتكذيب فان قلت ما الحكمة فى تقديم التذكى الآية الاولى على التتوى فى هذه الآية قلت سبب تقديم التذكى أن الانسان اذا تذكر وعرف ووقف على حقى الله وأخطأ بمعناه اتقاه واحترمه قوله تعالى (ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون) اى متنازعون مختلفون سيئة أخلاقهم والشركس السئ الخلق الخائف لله لا يرضى بالانصاف (ورجلا سالما لرجل) اى خالصا له لا شريك له فيه ولا متنازع والمعنى واضرب يا محمد لقومك مثلا وقل لهم ما تقولون فى رجل يملوك قد اشترك فيه شركاء بينهم اختلاف وتنزاع كل واحد يدعى انه عبده وهم يتجادلون فيه مهن شتى فاذا غنت لهم حاجة يتدافعونه فهو مختير فى أمره لا يدري أيهم يرضى بخدمة له وعلى أيهم يعتمد فى حاجاته وفى رجل آخر يملوك قدس الملك واحد يخدمه على سبيل الاخلاص وذلك السيد يعين خادمه فى حاجاته فأى هذين العبدين أحسن حالا وأجد شانا وهذا مثل ضرب به الله تعالى للكافر الذى يعبد آلهة شتى والمؤمن الذى يعبد الله تعالى وحده فكان حال المؤمن الذى يعبد الها واحدا أحسن وأصلح من حال الكافر الذى يعبد آلهة شتى وهو قوله تعالى (هل يستويان مثلا) وهذا استفهام انكسار اى لا يستويان فى الحال والصفة قال تعالى (المجدلة) اى الله الحمد كله وحده دون غيره من المعبودين وقيل لما ثبت انه لا اله الا الله الواحد الاحد الحق بالذات لا للظاهرة والامثال الباهرة قال المجدلة على حصول هذه الينيات وظهور هذه الدلالات (بل) أى كثرهم لا يعلمون) اى أن المستحق للعبادة هو الله تعالى وحده لا شريك له قوله تعالى (الأميت) اى سموت (وانهم ميتون) أى سيموتون وذلك انهم كانوا يترصون برسول

(فى الحياة الدنيا والعذاب الآخرة أكبر) من عذاب الدنيا (أو كانوا يعلمون) لا آمنوا (ولقد ضرب بنى النحاس فى هذا القرآن من كل مثل لعالمهم يتذكرون) استعظوا (قرأ ناعربيا) حال مؤكدة كما تقول جاءنى يد رجلا صالحا وانسانا غافلا قد ذكر رجلا أو انسانا تو كيدا أو نصب على المدح (غير ذى عوج) مستقيما يري ثمان التناقض والاختلاف ولم يقل مستقيما للشعار بان لا يكون فيه عوج قط وقيل للمدح عوج الشك (لعلهم يتقون) التذكر (ضرب الله مثلا رجلا) يدل فيه شركاء متشاكسون) متنازعون ومختلفون (ورجلا سالما) مصدر سلم والمعنى ذاسلما (لرجل) أى ذاخلوص له من الشركه سالما مكي وأبو عمرو أى خالصا له (هل يستويان مثلا) صفة وهو تميز والمعنى هل تستوى صفاتهما وحالهما وأما اختصار فى التمييز على الواحد لبيان الجنس وقرئ مثلين (المجدلة) الذى لا اله الا هو (بل) أى كثرهم لا يعلمون) فيشركون به غيره مثل الكافر ومعبوده يعبد اشترك فيه شركاء بينهم تنزاع واختلاف

وكل واحد منهم يدعى انه عبده فهم يتجادلون به ويتنازعون فيه مهن شتى وهو مختير لا يدري أيهم يرضى بخدمة له وعلى أيهم يعتمد فى حاجاته ومن يباب رزقه ومن يلمس رفقته فهمه شعاع وقبلة أزواج والمؤمن يعبد له سيدا واحد فهمه واحد وقلبه مجتمع (الأميت) أى سموت (وانهم ميتون) وبالتخفيف من حل به الموت قال الحليل أنشد أبو عمرو

وتسألني تفسير ميت وميت فلو نك قد فسر ان كنت تعقل فن كان ذاروح فذلك ميت وميت الامن الي القبر تحمل
كانوا يترصون رسول الله صلى الله عليه وسلم موته فاخبر ان الموت بعهم فلامعني التبرص وشمانة الغاني بالغاني وعن قتادة
نبي الى نبيه نفسه ونبي اليكم انفسكم أي انك واياهم في عداد ٧١ الموتي لان ما هو كائن فكأن قد كان (ثم

انكم) اي انك واياهم فغلب
ضهير الخطاب على ضمير الغيب
(يوم القيامة عند ربكم تختصمون)
فتتبع أنت عليهم بانك بلغت
فكذبوا واجتهدت في الدعوة
فلجوا في العنادو يعتذرون بما
لا طائل تحتهم تقول الاتباع
أطعنا ساداتنا وكبراءنا تقول
السادات أغوتنا الشياطين
وأبائنا الا قدمون قال الصحابة
رضي الله عنهم أجمعين ما
خصوصتنا ونحن اخوان فلما قتل
عثمان رضي الله عنه قالوا هذهم
خصوصتنا وعن أبي العلية نزلت
في أهل القبلة وذلك في الدماء
والمنظالم التي بينهم والرجح هو
الاول ألا ترى الى قوله (فن
أظلم عن كذب علي الله)
وقوله والذي جاء بالصدق
وصدق به وما هو الا بيان
وتفسير للذين تكون بينهم
الخصوصة كذب على الله افترى
عليه باضافة الولدوا الشريك
اليه (وكذب بالصدق) بالامر
الذي هو الصدق بعينه وهو
ما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم
(اذ جاءه) فاجابه بالكذب
لما سمع به من غير وقفة لاعمال
روية وأهتمام بتمييز بين
حق وباطل كما يفعل أهل

الله صلى الله عليه وسلم موته فاخبر الله تعالى ان الموت بعهم جميعا فلا معنى للترص
وشمانة الغاني بالغاني وقيل نبي الى نبيه نفسه واليك انفسكم والمعنى انك ميت وانهم
ميتون وان كنتم أحياء فانكم في عداد الموتي (ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون)
قال ابن عباس يعني الحق والمطل والظالم والمظلوم عن عبد الله بن الزبير قال لما نزلت
ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال الزبير يا رسول الله أتسكون علينا
الخصوصة بعد الذي كان بيننا في الدنيا قال نعم فقال ان الامر اذا الشديده أخرجه الترمذي
وقال حديث حسن صحيح وقال ابن عمر رضي الله عنهما عشرين مرة من الدهر وكنا
نرى ان هذه الآية نزلت فينا وفي أهل الكتابين ثم انكم يوم القيامة عند ربكم
تختصمون قلنا كيف تختصم وديننا واحد وكتابنا واحد حتى رأيت بعضنا يضرب
وجوه بعض بالسيف فعرفت بانها غيبت نزلت وعن أبي سعيد الخدري في هذه الآية قال
كننا نقول ربنا واحد وديننا واحد وكتابنا واحد فها هذه الخصوصية فلما كان يوم صفين
وشد بعضنا على بعض بالسيف قلنا نعم هو هذا وعن ابراهيم قال لما نزلت هذه
الآية ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قالوا كيف تختصم ونحن اخوان فلما
قتل عثمان قالوا هذه خصوصتنا (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله
عليه وسلم قال من كان عنده مظنة لاختيه من عرض أو مال فليتحلله اليوم من قبل
أن لا يكون دينار ولا درهم ان كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظنته وان لم يكن له
حسنة أخذت من سيئات صاحبه غفلت عليه (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتدرون من المفلس قالوا المفلس فينا من لادرهم له ولا
متاع قال ان المفلس من امتي من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتي قد شتم هذا
وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا
من حسناته فان نفيت حسناته قيل ان يقضى ما عليه أخذت من خطاياهم فطرحت
عليه ثم طرح في النار قوله تعالى (فن أظلم عن كذب علي الله) فزعم ان له ولدا أو شريكا
(وكذب بالصدق اذ جاءه) أي بالقرآن وقيل بالرسالة اليه (اليس في جهنم مثوى) أي
منزلة ومقام (للكافرين) قوله تعالى (والذي جاء بالصدق وصدق به) أي والذي صدق
به قال ابن عباس الذي جاء بالصدق هو رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بالا اله الا الله
وصدق به هو رسول الله صلى الله عليه وسلم أيضا بلغه الى الحق وقيل الذي جاء بالصدق
هو جبريل عليه الصلاة والسلام جاء بالقرآن وصدق به محمد رسول الله صلى الله عليه
وسلم وقيل الذي جاء بالصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدق به أبو بكر الصديق
رضي الله تعالى عنه وقيل وصدق به المؤمنون وقيل الذي جاء بالصدق الانبياء

انصبة فيما يسمعون (اليس في جهنم مثوى للكافرين) أي هؤلاء الذين كذبوا على الله وكذبوا بالصدق واللام في الكافرين
اشاره اليهم (والذي جاء بالصدق وصدق به) هو رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بالحق وآمن به وأراد به اياه ومن تبعه كما
أراد موسى اياه وقومه في قوله ولقد آتينا موسى الكتاب لعالمهم يتدون فلذا قال تعالى

(أولئك هم المتقون) وقال الزجاج زوى عن علي رضي الله عنه أنه قال والذي جاء بالصدق محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي صدق به أبو بكر الصديق رضي الله عنه وروى أن الذي جاء بالصدق محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي صدق به المؤمنون والكل صحيح كذا قاله قالوا الوجه في العربية أن يكون جاء وصدق لفاعل واحد لان التغاير يستدعي اضممار الذي وإذا غير جازراً و اضممار الفاعل من غير تقدم الد كروا بعيد (لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين) ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويميزهم إجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون (إضافة أسوأ وأحسن من إضافة الشيء إلى ما هو بعضه من غير تفضيل كقولك لا شيء عدل بنى مروان) (أليس الله بكاف) ادخلت همزة الإنكار على كلمة النبي فأقيدته عن إثبات الكفاية وتقررها (عبده) أي محمد صلى الله عليه وسلم ٧٢ عباده جزءه على أي الانبياء والمؤمنين وهو مثل أنا كفيئك المستهترين

(ويخوفونك بالذين من دونه) أي بالاولئان التي اتخذاها آله من دونه وذلك ان قرينها قالت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنا نخاف أن يتخطب آلهتنا وأنا نخشى عليك مضرتها لعيبيك ياها (ومن يظالم الله فإله من هادومن يهد الله فإله من مضل أليس الله بعزيز) بغالب منيع (ذي انتقام) يذقم من أعدائه ونعيمه وعيد للقرين ووعده للمؤمنين بأنه ينقسم لهم منهم وينصهرهم عليهم ثم أعلم بانهم مع عباده الأولئان مشروران بأن الله تعالى خلق السموات والأرض بقوله (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل أفرأيتم من تدعون من دون الله إن أرادني الله بضرٍ لم يكن شراً من ذلك ضرراً ولا يملك أن ينزل من السماء ماء ويذر به فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل أفرأيتم من تدعون من دون الله إن أرادني الله بضرٍ لم يكن شراً من ذلك ضرراً ولا يملك أن ينزل من السماء ماء ويذر به فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل أفرأيتم من تدعون من دون الله إن أرادني الله بضرٍ لم يكن شراً من ذلك ضرراً ولا يملك أن ينزل من السماء ماء ويذر به فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون)

وصدق به الاتباع وقيل الذي جاء بالصدق أهل القرآن وهو الصدق يخشون به يوم القيامة وقد أدوا حقه فهم الذين صدقوا به (أولئك هم المتقون) أي الذين اتقوا الشرك (لهم ما يشاؤون عند ربهم) أي من الجزاء والكرامة (ذلك جزاء المحسنين) أي في أقوالهم وأفعالهم (ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا) أي يستمر عليهم بالمغفرة (ويميزهم إجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون) أي يميزهم بحسن أفعالهم ولا يميزهم بمساوئها قوله عز وجل (أليس الله بكاف عبده) يعني محمد صلى الله عليه وسلم وقرئ عباده يعني الانبياء عليهم الصلاة والسلام تصدقهم قومهم بالسوء فكفاهم الله تعالى شر من عاداهم (ويخوفونك بالذين من دونه) وذلك أنهم خوفوا النبي صلى الله عليه وسلم مضرة الاولئان وقالوا لكفن عن شتم آلهتنا وأولي عيبتك منهم خيل أوجنون (ومن يظالم الله فإله من هادومن يهد الله فإله من مضل أليس الله بعزيز) أي منيع في ملكه (ذي انتقام) أي منتقم من أعدائه (ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله) يعني ان هؤلاء المشركين هم قرون بوجود الاله القادر العالم الحكيم وذلك متفق عليه عند جمهور الملائكة فان فطرة الخلق شاهدة بحقيقة هذا العلم فان من تأمل عجائب السموات والأرض وما فيها من أنواع الموجودات علم بذلك انها من ابتداع قادر حكيم ثم أمره الله تعالى أن يخرج عليهم بيان ما يعبدون من دون الله لا قدرته لها على جلب خير أو دفع ضر وهو قوله تعالى (قل أفرأيتم من تدعون من دون الله) يعني الاصنام (ان أرادني الله بضرٍ) أي بشدة وبلاء (هل هن كاشفات ضره أو رادني برحمة) أي بنعمة وخير وبركة (هل هن ممسكات رحمته) فسألم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فسكتوا فقال الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم (قل حسبي الله) أي هو متقي وعليه اعتمادي (عليه يتوكل المتوكلون) أي عليه يتقوا الخائفون (قل يا قوم اعلموا على مكاتبكم) أي اجتهدوا في أنواعكم

ضره) دافعات شدته عني (أو ارادني برحمة) حجة أو غني أو تحوهما (هل هن ممسكات رحمته) وكيدكم ضره وممسكات رحمته بالتأمين على الأصل بصرى وفرض المسئلة في نفسه دونهم لانهم خوفوه معرفة الاولئان وتخييلها فأمر بأن يقرهم أولاً بان خالق العلم هو الله وحده ثم يقول لهم بعد التقرير فان أرادني خالق العلم الذي اقر رتبته بضر وبرحمة هل يتدرون على خلاف ذلك فإله الله تعالى (قل حسبي الله) كافياً للمعرة او ثابتهم (عليه يتوكل المتوكلون) يروى أن النبي صلى الله عليه وسلم سألمهم فسكتوا فنزل قل حسبي الله وانما قال كاشفات وممسكات على ما أثبت بعد قوله ويخوفونك بالذين من دونه لانهم انما هو من الآلات والعزى ومناهقه فبه تهيكم بهم ويعبدونهم (قل يا قوم اعلموا على مكاتبكم) على حالكم التي أنتم عليها وحيث كنتم من العداوة التي تمسكن منها والمكانة بمعنى المكان فاستعبرت عن العين للمنى كما يستعار هنا وحيث للزمان وهما المكان

(انى عامل) اى على مكانى وحذف للاختصار ولما فيه من زيادة الوعيد والايذان بان حالته تزداد كل يوم قوة لان الله تعالى ناصرهم ومعينه الا ترى الى قوله (فسوف تعلمون من ياتيه عذاب يخزيه ويحمل عليه عذاب محقق) كيف اتوعدهم بكونه منصورا عليهم غالبا عليهم فى الدنيا والآخرة لانهم اذا اتاهم الخزي والعذاب فذلك عزوه وغلبته من حيث ان الغلبة تتم له بعز عزى من اوليائه وبذل ذليل من أعدائه ويخزيه صفة للعذاب كقيمة اى عذاب يخزاه وهو يوم بدو عذاب دائم وهو عذاب النار مكانا نكم ابوبكر وحاد (انا انزلنا عليك الكتاب) القرآن (لناس) لاجل حاجتهم اليه ليسمروا وينذروا فاقوى دواعيهم الى اختيار الطاعة على المعصية (بالحق فن اهتدى فلنفسه) فن اختار الهدى فقد نفع نفسه (ومن ضل فلنابضل عليها) ومن اختار الضلالة فقد ضرها (وما انت عليهم بوكيل) بحفظ ثم اخبر بانها الحفيظ القدير عليهم بقوله (الله يتوفى الانفس حين موتها) الانفس الجمل كجملها وتوفى امارتها ٧٣ وهو ان ساب ما هى بحية حساسة دركة

(واالى تممت فى منامها) ويتوفى الانفس التى لم تمت فى منامها أى يتوفاها حين تمام تشييدها للناجين بالموتى حيث لا يميزون ولا يتصرفون كما ان الموتى كذلك ومنه قوله تعالى وهى التى يتوفاكم بالليل (فيمسك) الانفس (التي قضى) قضى جـ زوعلى (عليها الموت) الحقيقى أى لا يردها فى وقتها حية (ويرسل الاخرى) النائمة (الى اجل مسي) الى وقت ضر به لموتها وقيل يتوفى الانفس أى يسوفها وتقبضها وهى الانفس التى تكون معها الحياة والحركة ويتوفى الانفس التى لم تمت فى منامها وهى انفس التمييز قالوا فالى تتوفى فى المنام هى نفس التمييز لانفس الحياة اذ لو زالت

وكيدكم وهو امر تهديد وتقرير (انى عامل) اى فيما امرت به من اقامة الدين (فسوف تعلمون من ياتيه عذاب يخزيه) اى انا وائتم (ويحمل عليه عذاب محقق) اى دائم وهو تهديد وتحويل (انا انزلنا عليك الكتاب) يعنى القرآن (لناس بالحق) اى ليهتدى به كافة الخلق (فن اهتدى فلنفسه) اى ترجع فثبته هدايته اليه (ومن ضل فلنابضل عليها) اى يرجع وبالضلالته عليه (وما انت عليهم بوكيل) اى لم توكل بهم ولم تؤاخذ عنهم قيل هذا منسوب الى آية القتال قوله تعالى (الله يتوفى الانفس) اى الارواح (حين موتها) اى يقبضها عند فناء كلها وانقضاء اجلها وهو موت الاجساد (والتي لم تمت فى منامها) والنفس التى يتوفاها عند النوم وهى التى يكون بها العقل والتمييز ولكل انسان نفسان نفس هى التى تكون بها الحياة وتعارف عند الموت وتزول برواها الحياة والنفس الاخرى هى التى يكون بها التمييز وهى التى تغرقه عند النوم ولا يزول برواها النفس (فيمسك التى قضى عليها الموت) اى فلا يردها الى جسدها (ويرسل الاخرى) اى يردها النفس التى لم يقض عليها الموت الى جسدها (الى اجل مسي) اى الى ان يأتى وقت موتها وقيل ان للانسان نفسا وروحا فعند النوم تخرج النفس وتبقى الروح وقال على بن ابي طالب تخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعها فى الجسد فذلك يرى الرؤيا فاذا انتبه من النوم عادت الروح الى الجسد باسرع من لحظة وقيل ان ارواح الاحياء والاموات تلتقى فى المنام فتتعارف ما شاء الله تعالى فاذا ارادت الرجوع الى اجسادها أمسك الله تعالى ارواح الاموات عنده وارسل ارواح الاحياء الى اجسادها الى حين انقضاء مدة آجالها (ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اوى احدكم الى فراشه فلينعض فراشه بداخله اذاره فانه لا يدري

١٠ ن ح معها النفس والدائم بنفسه ولكل انسان نفسان احدهما نفس الحياة وهى التى تغرق عند الموت والاخرى نفس التمييز وهى التى تغرقه اذ نام وروى عن ابن عباس رضى الله عنه ما فى ابن آدم نفس وروح بينهما شعاع مثل شعاع الشمس فالنفس هى التى بها العقل والتمييز والروح هى التى بها النفس والترك فاذا نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه وعن على رضى الله عنه قال تخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعها فى الجسد فذلك يرى الرؤيا فاذا انتبه من النوم عاد الروح الى جسده باسرع من لحظة وعنه ما رأت نفس النائم فى السماء فعلى الرؤيا الصادقة وما رأت بعد الارسال فيلقنها الشيطان فهى كاذبة وعن سعيد بن جبير ان ارواح الاحياء والاموات تلتقى فى المنام فتتعارف منها ما شاء الله ان يتعارف فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجسادها الى انقضاء مدة حياتها وروى ان ارواح المؤمنين تخرج عند النوم فى السماء فن كان منهم طاهر الاذن له فى السجود ومن لم يكن منهم طاهر لم يؤذن له فيه

(ان في ذلك) ان في توفى الانفس مائة وثمانية واهسا كهوا وارسالها الى اجل (الآيات) على قدرة الله وعلمه (لقوم يتفكرون) يحيلون فيه أفكارهم ويعتبرون (أم اتخذوا) بل اتخذ قريش والهمزة لانكار (من دون الله) من دون اذنه (شفعاء) حين قالوا هؤلاء شفعاؤنا عند الله ولا يشفع عنده احدا الا باذنه (قل أولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون) معناه أشفعون ولو كانوا لا يملكون شيئا قط ولا يعقل لهم (قل لله الشفاعة جميعا) أي هو ملكها فلا يستطيع احد شفاعة الا باذنه وانصب جميعا على الحال (له ملك السموات والارض) v٧ تقرير لقوله الله الشفاعة جميعا لانه اذا كان الملك كله والشفاعة من

الملك كان مال الملكا (ثم اليه ترجعون) متصل بما يليه معناه له ملك السموات والارض اليوم ثم اليه ترجعون يوم القيامة فلا يكون الملك في ذلك اليوم الا له فله ملك الدنيا والآخرة (واذا ذكر الله وحده) مدار المعنى على قوله وحده أي اذا أقر الله بالذ كر ولم يذكر معه آلهتهم (اشمأزت) أي نفرت وانقضت (قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة) واذا ذكر الذين من دونه) يعني آلهتهم ذ كر الله معهم ولم يذكر (اذا هم يستمشرون) لاقتنائهم واما تيل لاله الا الله وحده لا شريك له نفروا لان فيه تيل لا حكم ولقد تقابل الاستشمار والاشمأزاز ذ كر واحد منهما غاية في بابه الاستشمار انما يتل قلبه سرورا حتى تبسط له بشرة وجهه ويهمل والاشمأزاز انما يتل غم وغضا حتى يقهر الانقباض في أدنى وجهه والاهمل في اذا ذكره والعامل في اذا انجأ بتدريه وقت ذ كر

ما خلفه عليه ثم يقول باسم ربى وضعت جنى وبك أرفعه ان أمسكت نفسي فارحمها وان أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين فان قلت كيف اجمع بين قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها وبين قوله قل يتوفى ملك الموت وبين قوله تعالى حتى اذا جاء أحدكم الموت توفته رسلنا قلت المتوفى في الحقيقة هو الله تعالى وملك الموت هو القابض الروح باذن الله تعالى وملك الموت أعوان وجنود من الملائكة ينتزعون الروح من سائر البدن فاذا بلغت الحلقوم تبضعها ملك الموت (ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) أي في البعث وذلك ان توفى نفس النائم وارسالها بعد التوفى دليل على البعث وقيل ان في ذلك دليلا على قدرتنا حيث لم نعاط في امساك ما مسك من الارواح وارسالها برسول منها قوله تعالى (أم اتخذوا من دون الله شفعاء) يعني الاصنام (قل) يا محمد (أولو كانوا) يعني الآلهة (لا يملكون شيئا) أي من الشفاعة (ولا يعقلون) أي انكبت عقولهم وان كانوا بهذه القوة (قل لله الشفاعة جميعا) أي لا يشفع احد الا باذنه فكان الاشتغال بعبادته أولى لانه هو الشفيع في الحقيقة وهو جبريل باذن في الشفاعة لمن يشاء من عباد (له ملك السموات والارض) أي لاله لا احد فيهم مساواه (ثم اليه ترجعون) أي في الآخرة قوله تعالى (واذا ذكر الله وحده اشمأزت) أي نفرت وقيل ابن عباس انقبضت عن التوحيد وقيل استكبرت (قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة) قيل اذا اشمأزت القلب من غناه وطمعه وانقبضت الروح الى داخله فيظهر على الوجه اثر ذلك مثل الغيرة والظلمة (واذا ذكر الذين من دونه) يعني الاصنام (اذا هم يستمشرون) أي يفرحون ولا يمتدأرون في القلب سرورا حتى يظهر على الوجه فيتم الى قوله عز وجل (قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة) وصف نفسه بكل القدرة وكل العلم (أنت تعلم بين عبدك فيها) كانوا فيه يختلفون (أي من أمر الدين) عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال سئلت عائشة رضي الله تعالى عنها بأي شيء كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يفتخر بالله اذا قام من الليل قالت كان اذا قام من الليل افتتح صلاة فقال اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اغثنى لنا الخلق فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم قوله عز وجل

الذين من دونه فاجزأ وقت الاستبشار (قل اللهم فاطر السموات والارض) أي بافاطر وليس يوصف كقوله (ولو المبرر والعراء) عالم الغيب والشهادة) البر والعالية (أنت تعلم) تقضى (بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) من الهدى والضلالة وقيل هذه محاسبة من التي لا تترك الى الله وعن ابن المسيب لا عرف أية قرأت فدى عندها إلا أجيب سواها وعن الربيع بن خثيم وكان قليل الكلام لانه أجبر يقتل الحسين رضي الله عنه وقاموا الآن يتكلم فصار اذا قال آه أو قد فعلوا قرأه الآية وروى انه قال على اثره قل من كان صلى الله عليه وسلم يجلسه في حجره يضع فاه على فيه

(ولان للذين ظلموا في الارض جميعا ومثله معه) الماء تعود الى ما (لافتدوا به من سوء العذاب) شدته (يوم القيامة ويدا لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون) وظهر لهم من سخط الله وعذابه ما لم يكن قط في حساباتهم ولا يجدون به نفوسهم وقيل علوا أعمالا حسنها فاذها هي سيئات وعن سفيان الثوري أنه قرأها فقال ويل لاهل الريا ويل لاهل الرياء وخبر عن محمد ابن المنكدر وعند موتة فقيل له فقال اخشى آية من كتاب الله وتلاها فانا اخشى أن يبدو من الله ما لم احسب به (وبدا لهم سيئات ما كسبوا) أي سيئات أعمالهم التي كسبوها أو سيئات كسبهم حين تعرض حقائق أعمالهم وكانت خافية عليهم أو عقاب ذلك (وفاق بهم) ونزل بهم وأحاط (ما كانوا يستترون) جزاءهم ثم (فأدامس الانسان ضرعنا ثم اذخولناه) أي أعطيناه تفضيلا يقال خواني اذا أعطاك على غير جزاء (نعمه منا) ولا تق عليه لان جواب اذا (قال انما أوتيته على علم) أي أني سأعطاهما في من فضل واستحقاق أو على علم في بوجوه الكسب كما قال فارون على علم عندى وانما ذكر الغنى في أوتيته وهو للنعمة نظرا الى المعنى لان قوله نعمة مناشيا من النعمة وقسمها ما وقيل ما في انعام وصوله لا كقصة فخرج الضمير اليها أي ان الذى أوتيته على علم (بل هي فتنة) انكاره كما به قال ما حولناك من النعمة ما تقول بل هي فتنة أى ابتلاء وامتحان لك أشكرا ثم تكفر ولما كان الحيز مرثا غنى فتنة ساعة نائيت المبتدأ ٧٥ لاجله وقبرى بل هو فتنة على وفق

انما أوتيته (ولكن أكثرهم لا يعلمون) انها فتنة والبسب في عطف هذه الآية الفاء وعطف مثلها في أول السورة بالواو ان هذه وقعت مسبقة عن قوله واذا ذكر الله وحده اشبهت على معنى أنهم يشتمون من ذكر الله ويستشتمون بذكر الله واذا مس أحدهم ضرعا من اشعار بذكره دوني من استشتم بذكره وما بينهما من الاعتراض فان قلت حق الاعتراض أن يؤكد المعتض به وبنته قلت ما في

(ولان للذين ظلموا في الارض جميعا ومثله معه) لافتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة ويدلهم من الله ما لم يكونوا يحسبون) أي ظهر لهم حين بعثوا ما لم يحسبوا أنه نازل بهم إلا آخرة وقيل ظموا ان لهم حسنات فبدت لهم سيئات والمعنى أنهم كانوا يستترون الى الله تعالى بعبادة الاصنام فلما عوقبوا عنها بدا لهم من الله ما لم يحسبوا وروى أن محمد بن المنكدر خرج عند الموت فقيل له في ذلك فقال اخشى أن يبدو لي علم أكر احسب (وبدا لهم سيئات ما كسبوا) أي مساوى أعمالهم من الشرك وظلم أولياء الله تعالى (وفاق) أي نزل (بهم ما كانوا يستترون فأدامس الانسان ضر) أي شدة (دعنا ثم اذخولناه) أي أعطيناه (نعمة من قال انما أوتيته على علم) أي من الله تعالى علم اني له ولوقيل على غير علم الله عنده (بل هي فتنة) يعني تلك النعمة استدراج من الله تعالى وامتحان وبإية (ولكن أكثرهم لا يعلمون) يعني انها استدراج من الله تعالى (فأدامس الانسان ضر) أي ما غنى الكفر من العذاب شيئا (فأصابهم سيئات ما كسبوا) أي جزاؤها وهو العذاب ثم وعدكم نار مكة فقال تعالى

الاعتراض من دعاء الرسول صلى الله عليه وسلم ربنا من الله وقوله أنت تتكلم بين عبادك ثم ما عقبه من الوعيد العظيم أن كيدنا لنكارا ثم اتراهم واستدبرهم ورجوعهم الى الله في الشك الذي دون آفتهم كنه قيل قل يارب لا تتكلم بيني وبين هؤلاء الذين يستترون عليك مثل هذه الحجة إلا أن أنت وقوله ولان للذين ظلموا ما تناول لهم ولكن ظالم ان جعل عاملا أو اياهم خاصة ان غلبتهم به كنه قيل وولان هؤلاء الظالمين ما في الارض جميعا ومثله معه لا افتدوا به حين حكم عليهم بسوء العذاب وأما الآية الأولى فلم تنع مسببة وبه هي الاجل نائيت جلية قبلها فغضت عليها بالواو نحو قادم زيد وقعد عمرو وبيان وقوعها مسببة أنك تقول زيد يؤمن بالله فإذا نسيه ضل التجأ اليه فهذا تسميى ظهر ثم تقول زيد كافر بالله فإذا نسيه ضل التجأ اليه فليس عابله ما يحثه بها ثم تأتى الكافر حين التجأ الى الله التجأ المؤمن اليه معتمدا كقوله قام اليمان في جعله سبيلا الى الخناء (فأدامس) هذه المنة ترضي قوله انما أوتيته على علم (الذين من قبلهم) أي فارون وقوله حيث قال انما أوتيته على علم عندى ونومه راضون بها فكأنهم قالوا هو يجوز أن يكون في الامم الحالية آخرون قائلون مثلها (فأغنى عنهم ما كانوا يكسبون) من متاع الدنيا وما يجمعون منها (فأصابهم سيئات ما كسبوا) أي جزا سيئات كسبهم أو سبى جزاء السبئية سبئية لا زودوا كقولهم جزاء سبئية سبئية منها

(والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كتبوا وما هم بمعجزين) أي بقائتين لأن مرجعهم إلى الله تعالى (أولم يعلموا أن الله يسط الرزق لمن يشاء) أي يوسع الرزق لمن يشاء (ويقدر) أي يقدر ويقبض على من يشاء (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) أي يصدقون قوله تعالى (قل يا عبادي الذي أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) روى عن ابن عباس رضي الله عنهما في سبب نزول هذه الآية أن ناسا من أهل الشرك قبلوا فافكثروا وزنوا فافكثروا وانتهكوا المحرمات فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد ان الذي نقول وتدعو اليه محمد بن لو تخبرنا بان لما عملنا كفارة فنزلت والذين لا يدعون مع الله الها آخرى إلى قوله فاولئك بدل الله سيئاتهم حسنات قال بديل شرهم كما يمانوا وزناهم احصانا ونزلت قل يا عبادي الذين اسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله اخرجته النسائي وعن ابن عباس ايضا قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى وحشى يدعو إلى الاسلام فارسل اليه كيف تدعوني إلى دينك وأنت تزعم ان من قتل او اشرك أوزنى بلي أنا ما بضاعفله العذاب وأنا قد فعلت ذلك كله فانزل الله تعالى الا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا حققت له وحشى هذا شرط شديد لعلى لا اقدر عليه فهل غير ذلك فانزل الله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فقال وحشى اراني بعد في شبهة فلا أدري ابغفر لي أم لا فانزل الله تعالى قل يا عبادي الذين اسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله فقال وحشى نعم هذا فقام فاسم: وعن ابن عمر رضي الله عنهما قال نزلت هذه الآيات في عياش بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد ونفر من المسلمين كانوا قد أسلموا ثم قنطوا وعدوا فاقفتموا فبكنا نقول لا يقبل الله من هؤلاء صر فاولا عسلا ابد اقوم أسلموا ثم تركوا دينهم لعذاب عذبوا به فانزل الله تعالى هذه الآية فكتبها عمر بن الخطاب رضي الله عنه بيده ثم بعث بها إلى عياش بن أبي ربيعة والوليد بن الوليد وإلى أولئك النفر فاسلموا جميعا وهاجروا: وعن ابن عمر أيضا قال كنما عشر أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نرى أو نقول ليس شيء من حسناتنا الا وهى مقبولة حتى نزلت أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم فلما نزلت هذه الآية قلنا ما هذا الذي بطل أعمالنا قلنا الكبائر والفواحش قال فبكنا اذا رآنا من أصاب شيئا منها قلنا هات فنزلت هذه الآية فبكنا فنعان القول في ذلك وكنا اذا رآنا من أصحابنا من أصاب شيئا من ذلك خفنا عليه وان لم يصب منها شيئا رجونا له وقوله اسرفوا على أنفسهم أي تجاوزوا الحد في كل فعل مذموم فبطل هو ارتكاب الكبائر وغيرهما من الفواحش لا تقنطوا من رحمة الله أي لا تيأسوا من رحمة الله والقنوط من رحمة الله والامن من معصية الله من الكبائر (ان الله يغفر الذنوب جميعا انه هو الغفور الرحيم) فان قلت حمل هذه الآية على ظاهرها يكون اغراء بالمعاصي واحلالا لافعال الاقدام عليها وذلك لا يمكن قلت المراد منها التنبية على انه لا يجوز ان يظن المعاصي انه لا يخلص له من العذاب فان من اعتد ذلك فهو قاطن من رحمة الله اذ لا أحد من العباد الا ومتى تاب زال عقابه وصار من اهل المغفرة والرحمة فعني قوله ان الله يغفر الذنوب جميعا أي

(والذين ظلموا) كفروا (من هؤلاء) أي من مشركي قومي (سيصيبهم سيئات ما كتبوا) أي سيصيبهم مثل ما أصاب أولئك فقتل صناديدهم بيد رحمتهم عنهم الرزق فمحقوا سبع سنين (وما هم بمعجزين) بقائتين من عذاب الله بسط لهم فطر واسبع سنين فقبل لهم (أولم يعلموا أن الله يسط الرزق لمن يشاء ويقدر) ويضيق وقيل يحمله على قدر القوت (ان في ذلك لآيات لقوم يؤمنون) بانه لا قابض ولا باسط الا الله عز وجل (قل يا عبادي الذين) أو بسكون الياء بصري وحرة وعلى (أسرفوا على أنفسهم) حنوا وعليها بالاسراف في المعاصي والغلو فيها (لا تقنطوا) لا تيأسوا وبكسر النون على وبصري (من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا) بالغفوعها الا الشرك وفي قراءة النبي عليه السلام يغفر الذنوب جميعا ولا يالى وتفسيرني المسألة نفي الخوف في قوله ولا يخاف عتباها قيل نزلت في وحشى قاتل جرة رضي الله عنه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما احب انى الدنيا وما فيها بهذه الآية (انه هو الغفور يستغفم الذنوب) (الرحيم) يكشف فطاع الركوب

إذا تاب وصححت التوبة غفرت ذنوبه ومن مات قبل أن يتوب فهو مو كؤل إلى مشيئة الله تعالى فان شاء غفر له وعفاه عنه وان شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم يدخله الجنة بفضلته وورحمته فالتوبة واجبة على كل أحد وخوف العقاب مطلوب فلعن الله تعالى يغفر مطلقا ولعنه يعذب ثم يغفر بعد ذلك والله أعلم

﴿فصل في ذكر أحاديث تتعلق بالآية﴾ روى عن ابن مسعود رضي الله عنه انه دخل المسجد فاذا قاصصة وهو يذكر النار والاعلال فقام على رأسه فقال لم تقط الناس ثم قرأ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا عن اسماء بنت يزيد قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا ولا يبالى إلى أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (ق) عن أبي سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان في بني إسرائيل رجل قتل تسعة وتسعين انسانا ثم خرج يسأل هل له توبة فأبى رايها فسأله فقال هل لي من توبة قال لا فقيل له وجعل يسأل فقال له رجل أنت قرية كذا وكذا فادرك الموت فضرب صدره وتخوفا فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فأوحى الله تعالى إلى هذه أن تقرى وأوحى الله إلى هذه أن تباعدى وقال قيسوا ما بينهما فوجدوا قرب إلى هذه بشبر فغفر له لعنوا الجفاري ولمسلم قال قتل على رايها فأتاه فقال له ان رجلا قتل تسعة وتسعين نفسا فهل له من توبة فقال لا فقيل له فكمل به مائة ثم سأل عن اهل الارض فدل على رجل عالم فقال انه قتل مائة نفس فهل له من توبة قال نعم ومن يحول بينه وبين التوبة انطلق إلى أرض كذا وكذا فان بها أناسا يعبدون الله تعالى فاعبد الله معهم ولا ترجع إلى أرضك فانها أرض سوء فانطلق حتى اذا كان نصف الطريق أتاه الموت فاختصمت فيه ملائكة الرحمة وملائكة العذاب فأوحى الله إلى هذه أن تقرى وإلى هذه أن تباعدى وقال قيسوا ما بينهما فأتاهم ملك في صورة آدمي فخلعوه بينهم فقال قيسوا ما بين الارضين فأتى أيهما كان أدنى فهو له فقاموا فوجدوه أدنى إلى الارض الذي أراد فقبضته ملائكة الرحمة (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان رجل أسرف على نفسه وفي رواية لم يعمل خيرا قط وفي رواية لم يعمل حسنة قط فلما حضره الموت قال لبيد اذا أنا مت فأحرقوني ثم اظعنوني ثم ذروني في الريح فوالله اني قد رعبتني ربي ليعذبني عذابا ما عذبه أحد الفلمامات فعل به ذلك فأمر الله تعالى الارض فقال اجبي ما فيه لك منه ففعلت فاذا هو قائم فقال ما جعلك على ما صنعت قال خشيتك يا رب أو قال خشايتك فغفر له بذلك وعنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كان في بني إسرائيل رجلان متحبا بان احدهما مذنب والاخر في العبادة يجتهد فكانا يجتهدا لا يزالان يرى الاخر على ذنب فيقول له اقصر فوجده يوما على ذنب فقال له اقصر فقال خلني وربي أبعتت على رقيب ا فقال والله لا يغفر لك الله أو قال لا يدخلك الجنة فقبح الله أرواحهما فاجتبهما عند رب العالمين فقال الرب تبارك وتعالى للمتجهدا كنت على ما في يدي قادرا

(وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ) وَتَوْبُوا إِلَيْهِ (وَاسْلُوْهُ) وَأَخْلَصُوا لَهُ الْعَمَلَ (مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ) أَنْ لَمْ تَتَوْبُوا قَبْلَ نَزُولِ الْعِقَابِ (وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا نَزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ) مِثْلَ قَوْلِهِ الَّذِينَ يَسْتَمْعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ وَقَوْلِهِ (مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَعَثْنَا نَبِيًّا أَنْ يَقُولُوا أَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ) أَيْ يَفْجُؤْكُمْ وَأَنْتُمْ غَافِلُونَ كَانَتْكُمْ لَا تَحْذَرُونَ شَيْئًا لَقَرَطُ غَفْلَةٍ كُمْ (أَنْ يَقُولُوا) لَيْسَ تَقُولُ (نَفْسٌ) إِنَّمَا نَكَّرْتُ لِأَنَّ الْمَرَادَ بِهَا بَعْضُ النَّفْسِ وَهِيَ نَفْسُ الْكَافِرِ وَيُحْذَرُ أَنْ يَرَادَ نَفْسٌ مُتَمَيِّزَةٌ مِنَ النَّفْسِ أَمَّا الْحَاجُّ فِي الْكُفْرِ شَدِيدٌ أَوْ بِعَذَابٍ عَظِيمٍ وَيُحْذَرُ أَنْ يَرَادَ التَّكْثِيرُ (يَا حَسْرَتَا) الْإِفْقَادُ بِدَلِّمْ يَأْتِي الْمُسْكَمُ وَقُرِّيَ يَحْسَرُنِي عَلَى الْأَصْلِ وَ يَحْسَرُنِي عَلَى الْمَجْمُوعِ ٧٨ بَيْنَ الْعَوْضِ وَالْمَعْوِضِ مِنْهُ (عَلَى مَا فَرَطْتُ) قَصُرْتُ وَمَا مَصْدَرُهُ مِثْلُهَا فِي

عَارِ بَحْتِ (فِي حَنْبِ اللَّهِ) أَمَرُ اللَّهِ أَوْ فِي طَاعَةِ اللَّهِ أَوْ فِي ذَاتِهِ وَفِي حَرْفِ عَبْدِ اللَّهِ فِذْ كَرَّ اللَّهُ وَالْحَنْبُ الْجَانِبُ يَقَالُ إِنَّا فِي حَنْبِ فَلَانٍ وَجَانِبُهُ وَنَاحِيَتُهُ وَفِي لَانٍ لَيْسَ الْجَانِبُ وَالْحَنْبُ ثُمَّ قَالُوا فَرَطُ فِي حَنْبِهِ وَفِي جَانِبِهِ بِرِيدُونَ فِي حَقِّهِ وَهَذَا مِنْ بَابِ التَّكْبِيرِ لِأَنَّكَ إِذَا أَثْبَتَ الْأَمْرَ فِي مَكَانٍ الرَّجُلُ وَحِيزٌ فَقَدْ أَثْبَتَهُ فِيهِ وَمِنْهُ الْحَسِيدُ مَنْ الشَّرَّكَ الْخَفِيُّ أَنْ يَصِلَ إِلَى الرَّجُلِ يَسْكُنُ الرَّجُلُ أَيْ لِأَجَلِهِ وَقَالَ الرَّجُلُ مَعْنَاهُ فَرَطُ فِي طَرَفِي اللَّهُ وَهُوَ تَوْحِيدُهُ وَالْإِقْرَارُ بِتَوْحِيدِهِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَأَنْ كُنْتُ مِنَ السَّاحِرِينَ) الْمُسْتَهْزِئِينَ قَالَ قَتَادَةُ لَمْ يَكُنْ أَنْ ضَمَّ طَاعَةَ اللَّهِ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْ أَهْلِهَا وَيَحْمِلَ وَأَنْ كُنْتُ النَّصْبَ عَلَى الْحَالِ كَانَهُ قَالَ فَرَطْتُ وَأَنَا سَاحِرٌ أَيْ فَرَمْتُ فِي حَالٍ يَخْرُجُ رِيًّا (أَوْ تَقُولُ لَوَ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي) أَيْ أَعْطَانِي الْهُدَايَةَ

وَقَالَ لِلذَّنْبِ أَذْهَبَ فَادْخُلِ الْحَنَةَ رَجَعْتُ وَقَالَ لِلْأَنْفِ أَذْهَبُوا بِهِ إِلَى النَّارِ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ تَسْكُمُ اللَّهُ بِكَلِمَةٍ أَوْ يَتَّخِذُهَا وَآخِرُهُ أَخْرَجَهُ أَبُو دَاوُدَ عَنْ أَنَسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ يَا ابْنَ آدَمَ إِنَّكَ مَادَعُوتِي وَرَجَعْتُ غَفَرْتُ لَكَ عَلَى مَا كَانَ مِنْكَ وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا يَا ابْنَ آدَمَ لَوْ بَلَغَتْ ذُنُوبُكَ عَنَانَ السَّمَاءِ ثُمَّ اسْتَغْفَرْتَ تَنِي غَفَرْتُ لَكَ وَلَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا يَا ابْنَ آدَمَ لَوْ أَنَّكَ اتَّبَعْتَ بِقَرَابِ الْأَرْضِ خَطَايَاهُمْ لَقَيْتَنِي لَا تَشْرُكَ لِي شَيْئًا لَا تَتَّبِعْ بِقَرَابِهِمْ مَعْقِرَةٌ أَخْرَجَهُ التَّمْذِي قَوْلُهُ عَنَانَ السَّمَاءِ عَنَانَ السَّحَابِ وَقِيلَ هُوَ مَا عَنِ السَّمَاءِ وَقَرَابِ الْأَرْضِ بِذِمِّ الْتَأْفِقِ هُوَ مَا يَقْرُبُ مَا لَهَا قَوْلُهُ عَزَّ وَجَلَّ (وَأَنِيبُوا إِلَى رَبِّكُمْ) أَيْ ارْجِعُوا إِلَيْهِ بِالتَّوْبَةِ وَالطَّاعَةِ (وَاسْلُوْهُ) أَيْ أَخْلَصُوا لَهُ التَّوْحِيدَ (مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنصَرُونَ) أَيْ لَا تَمْنَعُونَ مِنْهُ (وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا نَزَلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ) بِعَنِ الْقُرْآنِ لِأَنَّهُ كَلَامُ حَسَنٍ وَمَعْنَى الْآيَةِ عَلَى مَا قَالَهُ الْحَسَنُ الرُّمِيُّ طَاعَةُ اللَّهِ وَاجْتِنَابُ مَعْصِيَتِهِ فَإِنَّهُ أَنْزَلَ فِي الْقُرْآنِ نَذْرًا كَرَّ التَّبَيُّحَ لِيَجْتَنِبَ وَذَكَرَ الْإِدْوَانَ لِشَرِّ الْأَرْغَبِ فِيهِ وَذَكَرَ الْأَحْسَنَ لِتَوَثُّرِهِ وَتَأْخِذِهِ وَقِيلَ الْإِتْبَاعُ الْتَابَعَ وَتَرَكَ الْعَمَلَ بِالْمُسْوَخِ (مَنْ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَعَثْنَا نَبِيًّا أَنْ يَقُولُوا أَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ) بِعَنِ غَافِلِينَ عَنْهُ (أَنْ يَقُولُوا نَفْسٌ) أَيْ التَّمَنِّي وَقِيلَ مَعْنَاهُ يَدْرُوْنَ وَاحِدًا دَرَوْا أَنْ يَقُولُوا وَقِيلَ خَوْفُ الْإِخْبَارِ إِلَى حَالِ أَنْ تَقُولُ نَفْسٌ (يَا حَسْرَتَا) أَيْ يَأْتِي دَمِي وَيَا حَزَنِي وَالْقَسِيرُ الْإِعْتِمَادُ وَالْحَزَنُ عَلَى مَفَاتٍ (عَلَى مَا فَرَطْتُ فِي حَنْبِ اللَّهِ) أَيْ عَلَى مَا قَصُرْتُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَقِيلَ فِي أَمْرِ اللَّهِ وَقِيلَ فِي حَقِّ اللَّهِ وَقِيلَ عَلَى مَا ضَمَّعْتُ فِي ذَاتِ اللَّهِ وَقِيلَ مَعْنَاهُ عَلَى مَا قَصُرْتُ فِي الْجَانِبِ الْبَاطِنِ يُوْدِي إِلَى رِضَا اللَّهِ تَعَالَى (وَأَنْ كُنْتُ مِنَ السَّاحِرِينَ) أَيْ الْمُسْتَهْزِئِينَ بِدِينِ اللَّهِ وَبِكَلْبِهِ وَبِرَسُولِهِ وَبِأَلْوَفِيهِمْ قِيلَ لَمْ يَكُنْ فِيهِ أَنْ ضَمَّعَ طَاعَةَ اللَّهِ حَتَّى يَخْرُجَ بِأَهْلِهَا (أَوْ تَقُولُ لَوَ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي) أَيْ أَرَشَدَنِي إِلَى دِينِهِ وَطَاعَتِهِ (أَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ) أَيْ الشَّرْكَ (أَوْ تَقُولُ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ) أَيْ عَيْنًا (لَوَ أَنَّ لِي كُرَةً) أَيْ رَجْعَةً إِلَى اللَّهِ تَعَالَى (فَأَكُونُ مِنَ الْخَاسِرِينَ) أَيْ الْمُرْجُونِينَ ثُمَّ أَحْبَبَ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا الْأَوَّلَ لِأَنَّ الْأَعْدَاءَ رَأَوْا أَنَّهُ لَا تَعْمَلُ بِاطِلَ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى (بَلَى قَدْ جَاءَ كُلُّ آيَاتِي) بِعَنِ الْقُرْآنِ (فَكَذَّبْتَ بِهَا) أَيْ قُلْتَ لَا يَسْتَمِنْ اللَّهُ

(أَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ) مِنَ الَّذِينَ يَقُولُونَ الشَّرْكَ قَالَ الشَّيْخُ الْأَمَامُ أَبُو مَسْعُودٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى هَذَا (وَاسْتَكَبَرْتَ) الْكُفْرَ أَعْرَفَ بِهِدَايَةَ اللَّهِ مِنَ الْمُعْتَرِكةِ وَكَذَا أَوَّلُ الشَّرْكَ الْكُفْرَ الَّذِينَ قَالُوا لَا نَبِيَّ بَعْدَ مُحَمَّدٍ كَمْ يَقُولُونَ لَوْ وَفَّقَنَا اللَّهُ لَهْدَايَةً وَأَعْطَانَا الْهُدَى لَدَعَرْنَا كَمْ الْيَهُودُ أَنْ عَلِمْنَا خَيْرَ الصَّلَاةِ وَالْعَوَاظِ فَخَذْنَا لَوْ لَوْ فَعَلْنَا وَالْمُعْتَرِكةُ يَقُولُونَ بَلْ هَذَا هُمْ أَعْطَاهُمْ التَّوْفِيقَ لَكُنْهُمْ لَمْ يَهْتَدُوا وَالْحَاصِلُ أَنَّ عِنْدَ اللَّهِ لَطْفًا مَنْ أَعْطَى ذَلِكَ أَهْلَهُدَى وَهُوَ التَّوْفِيقُ وَالْعَصْمَةُ وَمَنْ لَمْ يُعْطَ وَانْزَعُ وَكَانَ اسْتِجَابَةُ الْعَذَابِ وَتَنْجِيْعُهُ الْحَقُّ بَعْدَهُ مَكْنٌ مِنْ تَحْصِيلِهِ لِلذَّنْبِ (أَوْ تَقُولُ حِينَ تَرَى الْعَذَابَ لَوَ أَنَّ لِي كُرَةً) وَنَبِيًّا (فَأَكُونُ مِنَ الْخَاسِرِينَ) مِنَ الْمُرْجُونِينَ (بَلَى قَدْ جَاءَ كُلُّ آيَاتِي فَكَذَّبْتَ بِهَا) فَعَلُوا

واستكبرت وكنت من الكافرين) إلى زعم أن الله عليه كانه يقول إلى قدياء تلك آياتي وبينت لك الهداية من الغواية وسبيل الحق من الباطل ومكنتك من اختيار الهداية على الغواية واختيار الحق على الباطل ولكن تركت ذلك وضيعته و استكبرت عن قبوله وأثرت الضلالة على الهدى واشتعلت بضد ما عرت بها فالتجاء التعصيع من قبلك فلا عذر لك و إلى جواب لنبي تقديري لأن المعنى لرأى الله هداى ما هديت وأعلم بقرن الجواب به لأنه لا بد من حكاية أقوال النفس على ترتيبها ثم الجواب من بينها ما اقتضى الجواب (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) وصفوه بما لا يجوز عليه من إضافة الشبه إلى الولد إليه ونفى الصفات عنه (وجوههم) مبتدأ (مسودة) خبر والجملة في محل التصب على الحال ان كان ترى من رؤية البصروان كان من رؤية القلب فقول ثان (أليس في جهنم مثوى) منزل (للكافرين) هو أشبه إلى قوله واستكبرت (ويغى الله) ويغى روح (الذين اتقوا) من الشرك (عافزهم) يعافزهم يقللهم يقال فاز بكذا إذا أفلح به ونفقر بمراده منه وتفسير المغازة (لأيسهم السوء) النار (ولاهم يحزنون) كانه قيل ومما عافزهم ٧٩ قليل لأيسهم السوء أى يخيمهم بنفى السوء

(واستكبرت) اى تكبرت عن الايمان بها (وكنتم عن الكفار من يوم القيامة ترى
 الذين كذبوا على الله) اى زعموا انه ولد اوشري يكاو قيل هم الذين يقولون الاشياء البينا
 ان شئنا فعلنا وان شئنا لم نفعل (وجوههم مسودة) قيل هوسواد خفاف لساير انواع
 السواد (اليس في جهنم مشوى للتكبرين) اى عن الايمان قواه تعالى (ويخفى الله
 الذين اتقوا) اى الشرك (بما فازتهم) اى الطرق التى تؤدى بهم الى الفوز والنجاة وقضى
 بما فازتهم اى يعجزهم بفوزهم بالاعمال الحسنة من النار (لا يصيبهم السوء) اى لا يصيبهم
 المكروه (ولا هم يحزنون) الله خالق كل شئ اى ما هو كائن او يكون فى الدنيا والاخرة
 (وهو على كل شئ وكيل) اى ان الاشياء كلها موكولة اليه فهو الغائم خفيها (له مقاليد
 السموات والارض) اى مفاتيح خزائن السموات والارض واحدها غلام مثل مقاييد
 وقيل اقلده على غير قياس قيل هو فارسي معرب قال الرازي

(الله خالق كل شيء) رد على المعتزلة والنسوية (وهو على كل شيء وكيل) حافظ (له مقاييد السموات والارض) أى هو مالك
أرهما وحافظهما أو هو من باب السكينة لأن حافظ الخزان ومديرها هو الذى يملكها ليدفعها ومنه قوتهم فلان يملك
سائر الملكات وهى المضاف واحد ها أريد وقبل لا واحد ها من أفعها أو أملكها فارسية (والذين كفروا بآيات الله
أولئك هم الخاسرون) هو متصل بقوله ويخفى الله الذين اتقوا أى ينجى الله المتقين بمجازاتهم والذين كفروا هم الخاسرون
واعترض بينهما مانع حائق كل شيء فهو من عليه فلا يخفى عليه شيء من أعمال المكلفين فيها ويعتزون عليها أو بعاليه
على أن كل شيء فى السموات والارض فالله خالقها متوقف بآبائه والذين كفروا أو وجدوا أن يكون الامر كذلك أولئك هم الخاسرون
وفى سأل عثمان رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله له مقاييد السموات والارض فقال يا عثمان ما أرى فيها
أحد قبلك تفسيره إلا الله والله أكبر ويخاف الله بحمده وأستغفر الله ولا حول ولا قوة إلا بالله وهو الأول والأخر
والظاهر والباطن بيده الخير يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير وتأويله على هذا أن الله هذه السموات يوحدها ويعددها
مفاتيح خبير السموات والارض من تكلم بها من المتقين أصابعه والذين كفروا بآيات الله وكلما توحدهم وعظمته أولئك هم
الخاسرون (قل لمن دعا إلى دين آياتك) أفعير الله تأمر ونهى أعبد تأمر ونهى على الأصل شامخ تأمر ونهى مدنى
وانتصب أفعير الله بأعبد وتأمر ونهى اعتراض ومعناه أفعير الله أعبد تأمر كعبه هذا الدين (أيها الخاهلون)

بُوحِذَ اللهُ (ولقد أوحى اليك وإلى الذين من قبلك) من الأنبياء عليهم السلام (لئن أشركت ليحبطن عملك) الذي علمت قبل الشرك (ولتكونن من الخاسرين) وإنما قال لئن أشركت على التوحيد والموحى اليهم جمعا لانه معناه أوحى اليك لئن أشركت ليحبطن عملك وإلى الذين من قبلك مثله واللام الأولى موطئة للقسمة المحذوف والثانية للام الجواب وهذا الجواب سادس المجاوبين أعني جوابي القسم والشرط وإنما صح هذا الكلام مع علمه تعالى بأن وسيله لا يشتركون لأن الخطاب لأنبي عليه السلام والمراد به غيره ولانه على سبيل القرض والخالات يصح فرضها وقيل لئن طالعت غيري في السر ليحبطن ما بيني وبينك من السر (بل الله فاعبد) رد لما أمر به من عبادة آلهم كما أنه قال لا تعبدوا من دونه بعبادته بل ان عبيدت فاعبد الله خذف الشرط وجعل ٨٠ تقديم المفعول عوضا عنه (وكن من الشاكرين) على ما أنعم به عليك من

جعلك سيد ولد آدم (وما قدروا
الله حق قدره) وما عظموه حق
عظمته اذ دعوك الى عبادة غيره
وما كان العظم من الاشياء اذا
عرفه الانسان حق معرفته
وقد ربه في نفسه حق تقديره
عظمه حق تعظيمه قيل وما قدروا
الله حق قدره ثم بهم على
عضته وتوحيده لانه على طريقة
التخيل فقال (والارض جميعا
قبضته يوم القياسه والسماوات
مطويات بيمينه) والمراد بهذا
الكلام اذا اخذته كاهن مجملته
ومجموعه تصور عظمته والتوقير
على كنه جلالة لا غير من غير ذهاب
بالقبضة ولا باليمين الى جهة حقيقة
او جهة محض والمراد بالارض
الارضون السبع شهيد ذلك قوله
جميعا وقوله والسماوات والان الموض
موضع تعظيم فهو مقتضى اللباقة

وذلك ان كذا قرئ يشدوه الى دين آباءه فوصفهم بالجهل لان الدليل القاطع قدس
بانه هو المستحق للعبادة فن عبد غيره فهو جاهل (ولهذا وحي اليك والى الذين من قبلك
لئن اشركت ليحبط عملك) اى الذى علمته قبل الشرك وهذا خطاب مع رسول الله صلى
الله عليه وسلم والمراد به غيره لان الله عز وجل عصم نبيه صلى الله عليه وسلم من الشك
وفيه تهديد لغيره (ولكن كن من الخاسرين) بل الله فاعبدو كن من الشاكرين) ب
لانعامه عليك قوله تعالى (وما قدروا الله حق قدره) اى ما عظموه حق عظمتهم حتى
اشركوا به غيره ثم اخبر عن عظمتهم فقال (والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسما
مطويات بيديه سبحانه وتعالى عما يشركون) (ق) عن عبد الله بن عمر ورضي له
عنه قال جاء جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان الله يضع السماء
اصبع والارض على اصبع والجبال على اصبع والشجر والانهار على اصبع وثر
الخلق على اصبع ثم يقول انا الملك فضعك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال وما قدر
الله حق قدره وفي رواية والماء والثرى على اصبع وسائر الخلق على اصبع ثم يضع
وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خلق حتى بدت نواجذه تهبط وتد يقال له
وما قدروا الله حق قدره الآية (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسولنا
صلى الله عليه وسلم يضى الله الساعات يوم القيامة ثم اخذ من بيده النخلة ثم يقفانه
الملك ابن الجبارون ابن المتكبرون ثم يطوى الارضين ثم يقول انا الملك
الجبارون ابن المتكبرون وفي رواية يقول انا الله ويتبص اصابعه ويبسطها ثم
اذا الملك ابن الجبارون ابن المتكبرون وفي رواية يقول انا الله ويتبص اصابعه
الملك حتى نظرت الى المنبر تحرك من اسفل شيء منه حتى انى اقول اسأط هو الله

والارض مبتدأ وقبضته المجرورة على الحال أى والارض اذا كانت مجتمعة قبضته يوم القيامة والقبضة المرفوعة من القبض والقبضة المقدار المقبوض بالكسوف يقال اعطى قبضة من كذا تريد معنى القبضة اسمية بالمصدر وكل المعنى محتمل والمعنى والارضون جميعا قبضته أى ذوات قبضته يقبضهن قبضة واحدة يعنى أن الارضين مع عضدهن وبسطهن لا يبلغن الا قبضة واحدة من قبضاته كما ثبت يقبضها قبضة بكف واحدة كما تقول الجوزرة كله لقمان أى لائقى الاباكة فذهن
الكلاية واذا اردت معنى القبضة فظاهر لان المعنى ان الارضين يحملتا مقدار ما يقبضه بكف واحدة والمطويات من التى
الذى هو ضد النشر كما قال يرمى نظوى السماء كنى السجل للكتب وعادة طوى السجل أن يطويه بينه وقيل قبضته ملوك
بلامدفع ولا منازع وبمينته بقدره وقيل مطويات بينه مفنيات بقسمه لانه اتم أن يقنيتها سبحانه وهى على عاشر كون
مأ بعد من هذه قدرته وعظمته وما أعلامها ضاف اليه من الشركاء

(ونفخ في الصور فصعق) مات (من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله) أي حيزيل وميكائيل واسرافيل وملائكة الموت وقيل هم حملة العرش أو رضوان والحدود العين وملائكة الزبانية (ثم نفخ فيه أخرى) هي في محل الرفع لان المعنى ونفخ في الصور نفخة واحدة ثم نفخ فيه نفخة أخرى وانما حذف لدلالة أخرى عليها وليكونها معلومة بذلك كما في غير مكان (فاذا هم قيام ينظرون) يقبلون ابصارهم في الجهات نظر المجهول اذا ٨١ فاجاه خطب أو ينتظرون أمر الله فيهم وذلك

الآية على ان النفخة اثنتان الاولى لموت والثانية للبعث والمجهور على انها ثلاث الاولى للفرع كما قال ونفخ في الصور ففرع والثانية لموت والثالثة للعادة (وأشرقت الارض) أضاءت (بنور ربها) أي بعدله بطريق الاستعارة يقال للملك العادل اشرفت الآفاق بعد ذلك وأضاءت الدنيا بظنك كما يقال أظلمت البلاد بحجور فلان وقال عليه السلام الظلم ظلمات يوم القيامة وإضافة اسمها الى الأرض لانه من ينهار خيت ينشرف بعدله وينصب فيها موازين قسطه ويحكم بالحق بين أهلها ولا ترى أذى بين البقاع من العدل ولا أعمر لها منه وقال الامام أبو منصور رحمه الله يجوز أن يخلق الله نوراً فينور به أرض الموتى وإضافته اليه تعالى للتخصيص كعبث الله ونافقه الله (ووضع الكتاب) أي صحائف الأعمال ولكن الله اكتفى باسم الجنس أو الواح المحفوظ (وحى بالنبى) ليسألهم ربهم عن تبليخ

الله صلى الله عليه وسلم لفظ مسلم وللبخارى ان الله يقبض يوم القيامة الارضين وتكون السموات بيمينه ويقول أنا الملك (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقبض الله الارض ويطوى السماء بيمينه ثم يقول أنا الملك أين ملوك الارض قال أبو سلمة الخاطبي ليس فيما يضاف الى الله عز وجل من صفات الالدين شمال لان الشمال محل النقص والضعف وقد روى كتابه يمين وليس عندنا معنى البعد الجارحة انما هي صفة حاجتها التوقيف فنحن نطلبها على ما جاءت ولا نكتفي بها وننتهي الى حيث انتهى بقال الكتاب والاختصار المأثورة الصحيحة وهذا مذهب أهل السنة والجماعة وقال سفيان بن عيينة كل ما وصف الله به نفسه في كتابه فتنسبه تلاوته والسكرات عليه قوله عز وجل (ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض) أي ما توأم الفرع وهي النفخة الاولى (الا من شاء الله) تقدم في سورة النمل تفسير هذا الاستثناء وقال الحسن الا من شاء الله يعني الله وحده (ثم نفخ فيه) أي في الدور (أخرى) مرة أخرى وهي النفخة الثانية (فاذا هم قيام) أي من يقومهم (ينظرون) أي ينتظرون أمر الله فيهم (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفتين أر بعون قالوا أر بعون يوماً قال أبو هريرة أبيت قالوا أر بعون شهراً قال أبو هريرة أبيت قالوا أر بعون سنة قال أبيت ثم ينزل الله عز وجل من السماء ماء فينبثون كمينت البقل وليس من الانسان شيء الا يبي الى الا عظم واحد وهو عجب الذنب ومنه ير كعب الحلق يوم القيامة قوله تعالى (وأشرقت الارض بنور ربها) وذلك حين ينجلي الرب تبارك وتعالى لفصل القضاء بين خلقه فما يصادون في نوره كما لا يدعون في الشمس في اليوم الحو وقيل بعدل ربها وأراد بالارض عرصات القيامة (ووضع الكتاب) أي كتاب الأعمال وقيل اللوح المحفوظ لان فيه أعمال جميع الخلق من المبدأ الى المنتهى (وحى بالنبين) يعني ليكنوا شهداء على أمهم (والشهداء) قال ابن عباس يعني الذين يشهدون للرسول بتبليخ الرسالة وهم أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل يعني المحفة (وقضى بينهم بالحق) أي بالعدل (وهم لا يظلمون) أي لا يراد في سياتهم ولا ينقص من حسناتهم (ووعيت كل نفس ما عملت) أي ثواب ما عملت (وهو أعلم بما فعلون) يعني انه سبحانه وتعالى عالم بأفعالهم لا يحتاج الى كاتب ولا الى شاهد قوله تعالى (وسيق الذين كفروا الى جهنم) يعني سوفاعنفوا (ذمرا) أو أوجا بعضهم على اربعة عشر كل أمة على حدة وقيل جماعات متفرقة واحدة مازمة

١١ ن ح الرسالة وما أطاهم يومهم (والشهداء) المحفة وقيل هم الابرا في كل زمان يشهدون على اهل ذلك الزمان (وقضى بينهم) بين العباد بالحق بالعدل (وهم لا يظلمون) حتم الآية بنفى الظلم كما افتتحها بابا ثبات العدل (ووعيت كل نفس ما عملت) أي جزاءه (وهو أعلم بما فعلون) من غير كتاب ولا شاهد وقيل هذه الآية تفسير قوله وهم لا يظلمون أي ووعيت كل نفس ما عملت من خير وشر لا يراد في شرو ولا ينقص من خير (وسيق الذين كفروا الى جهنم) سوفاعنفوا كما سئل بالاسارى والمخارجين على السلطان اذا سيقوا الى الحبس أو قتل (ذمرا) حال اى افواج متفرقة بعضها في اثر بعض

(حتى اذا جاءوها ففتحت) بالتخفيف فيهما كوفي (ابوابها) وهي سبعة (وقال لهم خزنتم) اي حفظه جهنم وهم الملائكة
 الموكلون بتعذيب اهلها (الم يأتكم رسول منكم) من بني آدم (يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا) اي
 وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار لا يوم القيامة (قالوا بلى) اتواوا وتلوا علينا (ولكن حق كلمة العذاب على الكافرين)
 اي ولكن وحيث علينا كلمة الله لا ملائكة جهنم بسوء اعمالنا كما قالوا اننا غلبت علينا شقوتنا وكما وقوا مضالنا فذكروا
 عنهم الموجب لكلمة العذاب وهو الكفر والضلال ٨٢ (قيل ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها) حال مقدرة اى مقدرين

المخلود (فبئس مثوى
 المتكبرين) اللام فيه الجنس
 لان مثوى المتكبرين فاعل
 بئس وبئس فاعلها اسم معرف
 بالام الجنس او مضاف اليه
 مثله والخصوص بالذم محذوف
 تقديره فبئس مثوى المتكبرين
 جهنم (وسيق الذين اتقوا
 ربهم الى الجنة زم) المراد
 سوق مراكبهم لانه لا يذهب
 بهم الاراكيب الى دار الكرامة
 والرضوان كما يفعل من يكرم
 ويشرف من الوافدين على
 بعض الملوك (حتى اذا جاءوها)
 هي التي تحكي بعدها اسم
 والجنه الخكمية بعدها هي
 الشرطية الا ان جازعا
 محذوف وانما حذف لانه في
 صفة ثواب اهل الجنة قول
 محذوف على انشئ لا تحيط به
 الوصف وقال الزجاج تقديره
 حتى اذا جاءوها (وفتحت ابوابها)
 وقال لهم خزنتم اسلام عليكم
 طيبم فادخلوها خالدين
 دخلوها تحذف دخلوها لان

(حتى اذا جاءوها ففتحت ابوابها) يعني السبعة وكانت قبل ذلك مغلقة (وقال لهم خزنتم)
 يعني توبخوا وتقرعوا (الم يأتكم رسول منكم) اى من انفسكم ومن جنسكم (يتلون عليكم
 آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا) لولاي ولكن حق كلمة العذاب (اى وحيث
 على الكافرين) وهى قوله تعالى لا ملائكة جهنم من الجنة والناس اجمعين (قيل
 ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين) قوله عز وجل (وسيق
 الذين اتقوا ربهم الى الجنة زم) فان قلت عبر عن الفرق بين بقين بقا السوق فما
 الفرق بينهما قلت المراد سوق اهل النار مردهم الى العذاب بالهوان والعنف كما
 يفعل بالاسير اذا سبق الى الحبس او القتل والمراد سوق اهل الجنة سوق مراكبهم لانهم
 يذهبون اليها راكبين او المراد ذلك السوق اسراهم الى دار الكرامة والرضوان
 فثبت ان ما بين السوقين (حتى اذا جاءوها) فان قلت قال في اهل النار فتحت
 بغيره ووجهه ان حرف الواو في الفرق ثبت فيه وجوه اربعة اثنان من الثاني انهارا و
 الحذف من الاول ففتحت ابوابها فادخلوا ابوابها كانت مغلقة قبل مجيئهم اليها
 وحذف الواو الى الثانية الاولى لبيان ان ابواب جهنم كانت مغلقة قبل مجيئهم اليها
 ووجه المحسنة في ذلك ان اهل الجنة اذا جاءوها ووجدوا ابوابها مغلقة حصل لهم السرور
 والفرح بذلك واهل النار اذا داروا بها علمت ان ذلك النوع من دخولها هو ان لهم النار زبدت
 براوها لبيان ان ابواب الجنة كانت مغلقة ففتحت هالك لان ابواب جهنم سبعة والعرب
 تصغيروا وقصروا السبعة قول سبعة وفتحت فان قلت حتى اذا جاءوها شرط فان
 جوابها في وجوه اربعة اربعة محذوف والمفتوح ومن الحذف ان يدل على انه بلغ
 في السكك الى حيث لا يمكن ذكره الثاني ان الجواب هو قوله وقال لهم خزنتم اسلام
 عليكم بغيره واذا الثالث تقديره فادخلوها خالدين دخلوها تحذف دخلوها لانه السلام
 عليه (وقال لهم خزنتم اسلام عليكم) اي اسروا بالسلامة من كل الآفات (طيبم) قال
 ابن عباس معناه طاب لكم المصير وقيل ادخلوها النار حبسوا على قسرة بين الجنة
 والنار فيقصر بعضهم من بعض حتى اذا ذهبوا وسيلوا دخلوا الجنة فيقول لهم رضوان
 او احسانه سلام عليكم طيبم (فادخلوها خالدين) وقال علي بن ابي طالب رضى الله عنه
 اناس قوا الى الجنة فذا انهم اليها وجدوا عند بابها شجرة يخرج من تحتها عيان

في الكلام دلالة عليه وقال قوم حتى اذا جاءوها وفتحت ابوابها تعدد ما جاءها محذوف والمعنى
 اذا جاءوها وقع مجيئهم مع فتح ابوابها وقيل ابواب جهنم لا تغلق الا عند دخول اهلها فيها واما ابواب الجنة فتقدم فتحها لقوله
 تعالى جنات عدن مفعلة من الارباب فلهذا حتى بالواو كأنه قال حتى اذا جاءوها وتفتحت ابوابها طيبم من دنس المعاصي
 وظهر رحم من خذل المعاصي وقال الزجاج اى كنتم طيبين في الدنيا ولم تكونوا نجسين اى لم تكونوا اصحاب نجاسات وقال ابن
 عباس طاب لكم المصير وجعل دخول الجنة سببا في الطيب والصفاء والانسداد عن الطيبين ومثوى الظاهرين فظهرها
 لله من كل دنس وطيبهم ان كل قدر فلا يدخلها الا مناسيب لها موصوف بصفاتها

(وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده) انجزنا ما وعدنا في الدنيا من نعم العقبى (وأورثنا الارض) أرض الجنة وقد أورثوها
أى ملكوها وجعلوا ملوكا وأطلق تصرفهم فيها كما يشاؤون تشبيها بحال ٨٣ الوارث وتصرفه فيما يرث واتساعه فيه

(تنبؤوا) حال (من الجنة حيث نشاء) أى يكون لكل واحد منهم جنة لا توصف سهوة وزيادة على الحاجة فيسبوا أى فيستخذ مشبوا ومقر من جنته حيث يشاء (فنعم اجر العاملين) في الدنيا الجنة (وترى الملائكة حافين) حال من الملائكة (من حول العرش) أى محققين من حوله ومن لا ابتداء العتبة أى ابتداء حقوفهم من حول العرش الى حيث شاء الله (يسبحون) حال من الضمير فى حافين (بحمد ربهم) أى يقولون سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر اوسبح قدوس

رب الملائكة والروح وذلك لانهم ذنوب التعبد لزوال التكليف (وقضى بينهم) بين الانبياء والامم اوبين اهل الجنة وانما (بالحق) بالعدل (وقيل الحمد لله رب العالمين) أى يقول اهل الجنة شكر آحين دخلوها وتم وعد الله لهم كقوله وآخرون دعواهم ان الحمد لله رب العالمين وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ كل ليلة بنى اسرائيل والزمر والحواء سمع السبع كله مكية عن ابن عباس رضى الله

(بسم الرحمن الرحيم)

(بسم الرحمن الرحيم)

فيغسل المؤمن من احدهما فيضطر ظاهره ويشرب من الاخرى فيظهر باطنه وتلقاهم الملائكة على أبواب الجنة يقولون سلام عليكم طمأنينة فدخلوها خالدين (وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده) أى بالجنة (وأورثنا الارض) أى أرض الجنة تصرف فيها كما يشاء تشبيها بحال الوارث وتصرفه فيما يرث وهو قوله تعالى (تنبؤوا) أى تنزل (من الجنة) أى فى الجنة (حيث نشاء) فان قلت فامعنى قوله حيث نشاء وهل ينبؤ احدهم مكان غيره قلت يكون لكل واحد منهم جنة لا توصف سهوة وحسنة وزيادة على الحاجة فينبؤ أى من جنته حيث يشاء ولا يحتاج الى غيره وقيل ان امة محمد صلى الله عليه وسلم يدخلون الجنة قبل الامم فيقولون فيها حيث نشاء ثم تنزل الامم بعدهم فيما فضل منها قال الله عز وجل (فنعم اجر العاملين) أى ثواب الصالحين فى الدنيا الجنة فى العقبى (وترى الملائكة حافين) من حول العرش (أى محققين محيطين بحافته وجوانبه) (يسبحون بحمد ربهم) وقيل هذا تسبيح لا يذلل لاسمى تعبد لان التكليف يرفع فى ذلك اليوم (وقضى بينهم بالحق) بين اهل الجنة وأهل النار بالعدل (وقيل الحمد لله رب العالمين) أى قوله اهل الجنة شكرا حين تم وعد الله لهم وقيل ابتداء الحمد لله الذى خلق السموات والارض ونعم بالحق فى آخر الامر وهو ما استقر اقرار المؤمنين فى ما رزقهم فبهدى بذلك على تعميده فى ردة كل امر وضاعته والله تعالى اعلم برأيه واسرار كتابه

(تفسير سورة الاحقاف) (بسم الرحمن الرحيم)

وهى مكية تسبيل غير آيتين وهما قوله تعالى الذين ينادون فى آيات الله التى بعدها وهى خمس وعشرون آية وانف ومائة وتسع وتسعون كلمة وأربعة آلاف وتسعمائة وستون حرفا عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال ان مثل صاحب القرآن كمثل رجل انطلق برتلا لا فله من الاقرب ما رغب فيه منها هو يسير فيه ويتجرب منه ادخبط على روضات السمات فقال عجب من الغيث الاول فهذا العجب معه وأحب غليل له ان مثل الغيث لا قول مثل عظم القرآن وان مثل هذه الروضات السمات مثل آل حم فى القرآن وعن ابن عباس قال لكل شئ باب ولباب القرآن الحواميم وقال ابن مسعود انما وقعت فى آل حم وقعت فى روضات الجنة انما فى غيب وقال سعد بن ابراهيم كل آل حم تسمى العرائس

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (حم) قال ابن عباس رضى الله عنه سجد اسم الله الاعظم وعنه قال الروح من حروف اسم الرحمن مقنعة وقيل حم اسم للسورة وقيل الحاء اثنتان ح اسمائه حاميم وحيد وحى وحكيم وحنان والميم اسماح اسمائه ملك ومجيد ومنان وقيل حم

(سورة المؤمن مكية وهى خمس وعشرون آية)

فهمها

(حم) وما بعدة بالامالة حمزة وعلى وخلف ويحيى وحسان وبين الفتح والكسر مدى وغيرهما بالتفخيم وعن ابن عباس انه

اسم الله الاعظم

(تنزيل الكتاب) أي هذا تنزيل الكتاب (من الله العزيز) أي المنيع بسلطانه عن أن يتعول عليه متعول (العليم) عن صدقه وكذب فهو تهديد للشر كبر وبشارة للمؤمنين (غافر الذنب) سائر ذنب المؤمنين (وقابل التوب) قابل توبة الراجعين (شديد العقاب) على الخالفين (ذي الطول) ذي الفضل على العارفين وأذى الغنى عن الكل وعن ابن عباس غافر الذنب وقابل التوب لمن قال لا اله الا الله شديد العقاب ان لا يقول لا اله الا الله والتوب والثوب والاولب اخوات في معنى الرجوع والطول الغنى والفضل فان قلت كيف اختلفت هذه الصفات تعريفا وتكثيرا والموصوف معرفة قلت اما غافر الذنب وقابل التوب فعرفنا ان لم يرد بهما حدوث الفعلين كما يكون في تقدير الانفصال فتكون اضافتهما غير حقيقية واتما أريد ثبوت ذلك ودوامه واما شديد العقاب ٨٤ فهو في تقدير شديد عقابه فتكون نكرة فقيل هو يدل وقيل لما

وجدت هذه النكرة بين هذه المعارف أدت بان كلها الدال غير أوصاف وادخال الواو في وقابل التوب لئلا تكون هي افادة الجمع للذنب التائب بين رجحين بين ان يقبل توبته فيكتبها له طاعة من الطاعات وان يجعلها مجاعة للذنب كأن لم يذنب كأنه قال جامع المغفرة والقبول وروى ان عمر رضي الله عنه افتقد رجلا ذابا س شديد من أهل الشراب فقتل عمر لكاتبته ا كتب من عمر الى فلان سلام عليك وأنا احمد اليك الله الذي لا اله الا هو بسم الله الرحمن الرحيم حم الى قوله المصير وختم الكتاب وقال لرسوله لا تدفعه اليه حتى تحسده صاحبها ثم أمر من عنده بالدعاء بالتوبة فلما اتته الحقيقة جعل يقرؤها ويقول تدعوني في الله ان يغفر

معناه حم بنهم الحاء أي قضى ما هو كائن (تنزيل الكتاب من الله العزيز) أي الغالب القادر وقيل الذي لا مثل له (العليم) أي بكل المعلومات (غافر الذنب) أي سائر الذنب (وقابل التوب) أي التوبة قال ابن عباس غافر الذنب لمن قال لا اله الا الله وقابل التوب من قال لا اله الا الله (شديد العقاب) لمن لا يقول لا اله الا الله (ذي الطول) أي السعة والغنى وقيل ذي الفضل والنعيم وأصل الطول الانعام الذي تطول مدته على صاحبه (لا اله الا هو) أي هو المود وف بفتات الوحدة انية التي لا يود فيها غيره (اليه المصير) أي مصير العباد اليه في الآخرة قوله تعالى (ما يجادل) أي ما يخاصم ويحتاج (في آيات الله) أي في دفع آيات الله بالكذب والانكار (الالذين كفروا) قال أبو العالية آيات ما أشدهم على الذين يجادلون في القرآن قوله تعالى ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا وقوله وان الذين اختلفوا في الكتاب لفي شقاق بعيد وعن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان جد الا في القرآن كفر اخرجه أبو داود وقال المراء في القرآن كفروا وعن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما يتمارون فقال انما هلك من كان قبلكم بهذا خبروا كتاب الله عز وجل بعضه ببعض وانما أنزل الكتاب ليصدق بعضه بعضا فلا تكذبوا بعضه ببعض فاعلمتم منه فتقولوه وباجهات من منه فكلوه الى عالمه (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال هاجرت الى رسول الله لي الله عليه وسلم يوما فسمع اصوات رجلين اختلفا في آية فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليعرف في وجهه الغضب فقال انما هلك من كان قبلكم باختلافهم في الكتاب (فلا يغرك تغلبهم) أي نصر فهم (في البلاد) للفتارات وسلامتهم فيها مع كفرهم فان عاقبة أمرهم العذاب (كذبت قبلهم قوم نوح والازواج من بعدهم) أي الكفار الذين تحزبوا على أنبيائهم بالكذب من بعدهم

لي وحذروني عقابه فلم يبرح يردد ما حتى يبي ثم نزع فاحسن النزوع وحذرت توبته فلما بلغ عمر أمره نوح قال هكذا فاصنعوا اذ رأيتم انا كزل زلت بعددوه ووقوه وادعوا له الله ان يتوب عليه ولا تصكونوا اعوانا لالشياطين عليه (لا اله الا هو) صفة ايضا الذي الطول ويجوز ان يكون مستأنفا (اليه المصير) المرجع (ما يجادل في آيات الله الا الذين كفروا) ما يخاصم فيها بالكذب والالكار لها وتدلل على ذلك في قوله وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق فلما الجدل فيها الايضاح ملتبسها وحل مشكلها وادبها وادبها وادبها (الذين كفروا) (فلا يغرك تغلبهم) أي نصر فهم (في البلاد) بالفتارات النافقة قواما كاسب المراجعة ساين غافلين فان عاقبة أمرهم الى العذاب ثم بين كيف ذلك فأعلم ان الامم الذين كذبت قبلهم اهلكوا فقال (كذبت قبلهم قوم نوح) (والازواج) أي الذين تحزبوا على الرسل وناصرهم وهم عاد وثمود وقوم لوط وغيرهم (من بعدهم) من بعد قوم نوح

(وهت كل أمة) من هذه الام التي هي قوم نوح والارباب (برسولهم ليأخذوه) ليتمكنوا منه فيقتلوه والاخيصة الاسير
(وجادلوا بالباطل) بالكفر (ليخصوا به الحق) ليخلصوا به الايمان ٨٥ (فأخذتهم) مظهر مكي وحقق بغنى انهم

قصدوا أخذهم فغلبت خرافهم على
ارادة اخذ الرسل أن أخذتهم
فأقبلتهم (فكيف كان عقاب)
وبالباء يعقوب أي فأنكم تمرون على
بلادهم فتعاينون أثر ذلك وهذا
تقرر برغبه معنى التعجب (وكذلك)
حق كات ربك على الذين كفروا)
كأن ربك يمدني وشأني (أنهم)
اصحاب النار) في محل الرفع يدل عن
كلمة ربك أي مثل ذلك الوجوب
وجب على الكثرة كونهم من
اصحاب النار ومعناه كل وجب اهلاكم

في الدنيا بالعباد المستاصل
كذلك وجب اهلاكم بعباد
النار في الآخرة وفي محل النصب
يخذف لام التعليل ويصل الفعل
والذين كفروا قرش ومعناه كما
وجب اهلاكم أولئك الام كذلك
وجب اهلاكم هؤلاء لان علة
واحدة تجمعهم انهم من اصحاب
النار ويلزم الوقف على النار لانه
لوصول لصار (الذين يحسبون
العرش ومن حوله) يعني حاملين
العرش والحافين حوله وهم
الكروربون سادات الملائكة
صفة لاصحاب النار وعباده
فاهروروي أن حلة العرش
ارجلهم في الارض السفلى
ورؤسهم قدن قمت العرش وهم
خشوع لا يرفعون طرفهم وفي
الحديث ان الله تعالى امر جميع

نوح (وهت كل أمة برسولهم ليأخذوه) قال ابن عباس ليقتلوه بهلكوه وقيل
ليأسروه (وجادلوا) أي خاصوا (بالباطل ليحضوا) أي ليمطوا (به الحق) الذي جاء
به الرسل (فأخذتهم فكيف كان عقاب) أي أنزل بهم من الملائكة ما هم بائنه
بالرسل وقيل معناه فكيف كان عقابي اياهم ليس كان مهلكا مستأصلا (وكذلك)
حق (أي وحيث) (كلمت ربك) أي كما وحيث كلمة العذاب على الامم المكذبة
حق (على الذين كفروا) أي من قولك (أنهم) أي بانهم (اصحاب النار) قوله عز وجل
(الذين يحسبون العرش) قيل حلة العرش اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة ارفعهم
الله تعالى بأربعة ارجل كقالب تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية وهم أشرف
الملائكة وافضلهم لقر بهم من الله عز وجل وهم على صورة الأوعال وجاء في الحديث ان
لكل ملك منهم وجه رجل ووجه أسد ووجه نور ووجه نسر ولكل واحد منهم أربعة
أجنحة جناحان منها على وجهه مخافة أن ينظر الى العرش فيضع وجناحان فهو بهما
في الهواء ليس لهم كلام غير التسبيح والتحميد والحمد ما بين اغلاقتهم إلى ان يفتحهم كباين
سماء الى سماء وقال ابن عباس حلة العرش ما بين كعب أحداهم الى أسفل نعليه مسيرة
خمس مائة عام وروي ان اقداهم في تحوم الارضين والارضون والسموات الى حيزهم
تسبيحهم سبحان ذي العزة والجبروت سبحان ذي الملك والملكوت سبحان المحي الذي
لا يموت تسبيح قدوس رب الملائكة والروح وقيل ان ارجلهم في الارض السفلى
ورؤسهم خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وهم أشد خوفا من أهل السماء
السابعة وأهل السماء السابعة أشد خوفا من انبيائها التي لها أشد خوفا من التي
تليها وروي جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذن لي ان احدث عن ملك من ملائكة
الله عز وجل من حلة العرش أن ما بين شحمة اذنه الى عاتقه مسيرة سبع مائة عام اخرج
أبو داود وأبو داود في العرش قيل انه جوهرة خضراء وهو من أعظم الخلوقات خلقه وروي
جعفر بن محمد عن أبيه عن جده انه قال ان ما بين القائمة من قوائم العرش والنائمة
الثانية تحفقتان السير المسرع ثلاثين ألف عام ويكسى العرش كل يوم الفلون من
النور لا يستطيع ان ينظر اليه خلق من خلق الله تعالى والاشياء كلها في العرش
كحلقة في فلاق قال مجاهد بن السمع السابعة وبين انهم سبعون ألف خباب خباب
نور وخباب ظلمة وخباب نور وخباب ظلمة وقيل ان العرش قبله لاهل السماء كما أن
الكعبة قبله لاهل الارض قوله تعالى (ومن حوله) يعني السائقين به وهم الكروبيون وهم
سادات الملائكة قال وهب بن منبه ان حول العرش سبعين ألف صف من الملائكة
صف خلف صف بطوفون بالعرش يقبل هؤلاء ويدبر هؤلاء فاذا استقبل بعضهم بعضا
هال هؤلاء وكبر هؤلاء ومن رؤسهم سبعون ألف صف قيام أيديهم الى أعناقهم قد

الملائكة ان يندوا بروحوا بالسلام على حلة العرش تقصيلهم على سائر الملائكة وقيل حول العرش سبعون ألف صف
من الملائكة طوفون به مائة مائة من رؤسهم سبعون ألف صف من الملائكة قيام قد وضعوا أيديهم على أعناقهم
يهللون ويكبرون ومن رؤسهم مائة ألف صف قد وضعوا الايمان على الشمايل ما منهم احد الا وهو يسبح ولا يسبح به الا آخر

(يسبحون) خير المبدأ وهو الذين (يحمدونهم) أي مع جمده اذ الباء تدل على ان تسبيحهم بالمجدلة (و يؤمنون به) وفائدته مع علمنا بان جملة العرش ومن حوله من الملائكة ٨٦ الذين يسبحون بحمده مؤمنون اظهرا شرف الايمان وفضله والترغيب

فيه كوصف الانبياء في غير موضع بالصالح لذلك وكما عقب اعمال الخير بقوله ثم كان من الذين آمنوا قبا ان بذلك فضل الايمان وقد روعي التناسب في قوله (و يؤمنون به) (ويستغفرون الذين آمنوا) كانه قيل (و يؤمنون به) يستغفرون لمن في مثل حالهم وفيه دليل على ان الاشتراك في الايمان يجب ان يكون ادعى شيء الى النتيجة الشائعة وان تماهدت الاجناس والاما كن (ربنا) اى يقولون ربنا وهذا الخذوف حال (وسعت كل شيء رحمة وعلما) والرحمة والعلم هما اللذان وسعا كل شيء في المعنى اذ الاصل وسع كل شيء رحمتك وعلمك ولكن ازيل الكلام عن اصله بان استدالة على صاحب الرحمة والعلم واخر حامله صوبين على التمييز بالغة في وصفه بالرحمة والعلم (فاغفر للذين تابوا) اى الذين علمت منهم التوبة بالتناسب ذكر الرحمة والعلم (واتبعوا سبيلك) اى طريق الهدى الذى دعوت اليه (وقهم عذاب الحليم) ربنا وادخلناهم جنات عدن التى وعدتهم ومن صلح من آباؤهم) من في موضع نصب

وضوعها على عواتقهم فاذا سمعوا تكبير اولئك وتبليغهم رفعوا اصواتهم فقالوا سبحانك وبحمدك ما أعظمك وأجلك أنت الله لا اله غيرك أنت الاكبر والمخلق كلهم اليك راجعون ومن وراء هؤلاء مائة الف صف من الملائكة تدوضعو العني على المسرى ليس منهم أحد الا يسبح بحميد لا يسبح الا تحرا من جناحى أحدهم مسيرة ثلثمائة عام وما بين شجرة اذنه الى عاتقه اربع مائة عام واحجب الله عز وجل من الملائكة الذين حول العرش سبعين حجابا من نوره سبعين حجابا من ظلمة وسبعين حجابا من نور وسبعين حجابا من درابيض وسبعين حجابا من ياقوت احمر وسبعين حجابا من زبرجد اخضر وسبعين حجابا من بلج وسبعين حجابا من ماء وسبعين حجابا من برد وما لا يعلم الا الله عز وجل قوله تعالى (يسبحون بحمد ربهم) اى ينزهون الله تعالى عما لا يليق بحلوه والتمجيد هو الاعتراف بانه هو المجمع على الاطلاق (و يؤمنون به) اى يصدقون بانه واحد لا شريك له ولا مثل له ولا نظير له فان قلت قدم قوله يسبحون بحمد ربهم على قوله (و يؤمنون به) ولا يكون التسبيح الا بعد الايمان فافائدة قوله (و يؤمنون به) قلت فائدته التثنية على شرف الايمان وفضله والترغيب فيه ولما كان الله عز وجل محتجبا عنهم بحجب جلالة وجماله وكماله وصفهم بالايمان به قال شر بن حوشب جملة العرش ثمانية اربع مائة يسبحون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حلمك بعد علمك وأربع مائة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك قال وكانهم يرون ذنوب بنى آدم (ويستغفرون للذين آمنوا) اى يسألون الله تعالى المغفرة لهم قيل هذا الاستغفار من الملائكة مقابل لقولهم اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فلما صدر هذا منهم اول تداركوه بالاستغفار لهم ثانيا وهو كالتثنية لغبرهم فيجب على كل من تسكف فى أحد بشئ يكره ان يستغفر له (ربنا) اى يقولون ربنا (وسعت كل شيء رحمة وعلما) اى وسعت رحمتك وعلمك كل شيء وفيه تنبيه على تقديم الثناء على الله تعالى بما هو أهله قبل المطلوب بالدعاء فلما قدموا الثناء على الله عز وجل قالوا (فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك) اى دينك (وقهم عذاب الحليم) قال مطرف انضح عبادة الله للأومنين الملائكة وأعاش الحق للأومنين هم الشياطين (ربنا وادخلهم جنات عدن التى وعدتهم ومن صلح من آباؤهم وأزواجهم وذرياتهم أنك أنت العزيز الحكيم) قيل اذا دخل المؤمن الجنة قال أين أبى وأين أمى وأين ولدى وأين زوجتى فيقال انهم لم يعملوا عملا فيقول انى كنت أعمل لى ولهم فيقال ادخلوهم الجنة فاذا اجتمع باهلها فى الجنة كان أكل اسروره ولذته (وقهم السيئات) اى عقوبات السيئات بان تصونهم عن الاعمال الفاسدة التى توجب العقاب (ومن تق السيئات يومئذ) اى من تقه فى الدنيا (فقد

رحمته)

عطف على هم فى وادناهم اوفى وعدتهم والمعنى وعدتهم ووعدت من صلح من آباؤهم (وازواجهم وذرياتهم) انك انت العزيز الحكيم اى الملك الذى لا يغلب وأنت مع ملكك وزك لا تفعل شيا خالبا عن الحكمة وموجب حكمك ان تق بوعدك (وقهم السيئات) أى جزاء السيئات وهو عذاب النار (ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته)

وذلك أى دفع العذاب (هو الفوز العظيم ان الذين كفروا ينادون) أى يوم القيامة اذا دخلوا النار ومقوتوا أنفسهم فيناديهم خزنة النار (لمقت الله أ كبر من مقتكم أنفسكم) أى لمقت الله أنفسكم أ كبر من مقتكم أنفسكم فاستعنى بذكر هامة والمقت أشد البغض وانتصاب (اذتدعون الى الايمان) بالمقت الاول عند الزمخشري والمعنى انه يقال لهم يوم القيامة كان الله يمقت أنفسكم الامارة بالسوء والكافرين كان الانبياء يدعونكم الى الايمان فتأبون قبوله وتختارون عليه الكفر اسما بمقتوتهم اليوم وانتم في النار اذ وقعتم فيها باتباعكم هواهم وقيل معناه امقت الله اياكم الا ان أ كبر من مقت بعضكم لبعض كقوله ويوم القيامة يكفر بعضكم ببعض ويعلن بعضكم بعضا واذتدعون لتعليل وقال جامع العلوم وغيره اذ منصوب بفعل مضمر دل عليه لمقت الله اى يمقتهم الله حين دعوا الى الايمان فكفروا ولا ينتصب بالمقت ٨٧ الاول لان قوله لمقت الله مبتدا وهو

مصدر وخبره أ كبر من مقتكم أنفسكم فلا يعمل فى اذتدعون لان المصدر اذا خبر عنه لم يحز أن يتعلق بشئ يكون فى صلته لان الاخبار عنه يؤذن تمامه وما يتعلق به يؤذن نقصانه ولا الثانى لاختلاف الزمان وهذا الاسم مقوتوا أنفسهم فى النار وقد دعوا الى الايمان فى الدنيا (فكفرون) فتصرون على الكفر (قالوا ربنا اننا اثنتين واحيتنا اثنتين واحيتنا اثنتين اى امانتين واحياتين او مومنين وحياتين وارادنا امانتين خلقهم امواتا او اواماتتهم عند انقضاء آجالهم وصح ان يسمى خلقهم اعواتا امانة كصريح ان يقال سبحانه من صغر جسم البعوضة وكبر جسم الفيل وليس ثمة تفصيل ذكر الى صغر ولا من صغر الى كبر والسبب فيه ان الصغر والكبر جائزان على المصنوع

رحمته) أى فى القيامة (وذلك هو الفوز العظيم) أى النعيم الذى لا ينقطع فى جوار ملك لا تصل العقول الى كنه عظيمته وجلاله قوله تعالى (ان الذين كفروا ينادون) أى يوم القيامة وهم فى النار وقد مقوتوا أنفسهم حين عرضت عليهم سيئاتهم وعانوا العذاب فيقال لهم (لمقت الله) أى اياكم فى الدنيا (أ كبر من مقتكم أنفسكم اذتدعون الى الايمان فكفرون) أى اليوم عند حلول العذاب بكم (قالوا ربنا انما اثنتين واحيتنا اثنتين) قال ابن عباس رضى الله عنهما كانوا اموا تافى أصلاب آباءهم فاحياهم الله تعالى فى الدنيا ثم أماتهم الموت اثنى لا يدماهم ثم احياهم للبعث يوم القيامة فهذه موتان وحياتان وقيل أميتوا فى الدنيا ثم احيوا فى القبر للسؤال ثم أميتوا فى قبورهم ثم احيوا للبعث فى الآخرة وذلك انهم عدوا اوقات السلاوة الخمسة وهى أربعة الموتة الاولى ثم الحياة فى القبر ثم الموتة الثانية فيه ثم الحياة للبعث فاما الحياة الاولى التى هى من الدنيا قبل بعدد هولائها ليست من أقسام السلاوة وقيل ذكر حياتين وهى حياة الدنيا وحياة القيامة وموتين وهى الموتة الاولى فى الدنيا ثم الموتة الثانية فى القبر بعد حياة السؤال ولم يعدوا حياة السؤال لتقصير مدتها (فاعترفنا بذنوبنا) يعنى انكارهم البعث بعد الموت فلما شاهدوا البعث اعترفوا بذنوبهم ثم سألو الى رجعة بقولهم (فهل الى خروج) أى من النار (من سبيل) والمعنى فهل الى رجوع الى الدنيا من سبيل لتصل أعمالنا وتعمل بطاعتنا وهذا كلام من غلب عليه اليأس والقنوط من الخروج وانما قالوا ذلك لعللا وتخيروا المعنى فلا خروج ولا سبيل اليه ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك وهو قوله تعالى (ذلكم بأنه اذا دعى الله وحده كفرتم) معناه فاجيبوا ولا سبيل الى الخروج وهذا العذاب والحلول فى النار بانكم اذا دعى الله وحده كفرتم يعنى اذا قيل لا اله الا الله أنكرتم ذلك (وان يشرك به) أى غيره (تؤمنوا) أى تصدقوا ذلك الشك

الواحد فاذا اختار الصانع احد الجائزين فقد صرف المصنوع عن الجائز الاخر فجعل صرفه عنه كقوله منه وبالاحياءتين الاحياء الاولى فى الدنيا والاحياء الثانية البعث وبذل عليه قوله وكنتم اموا فادليا ثم يميتكم ثم يحييكم ثم قيل الموتة الاولى فى الدنيا والثانية فى القبر بعد الاحياء للسؤال والاحياء الاول احياء وفى القبر بعد موتة للسؤال والثانى للبعث (فاعترفنا بذنوبنا) لمساروا الامانة والاحياء قد تكرر عليهم علوا وان الله قادر على الاعادة كله وقادر على الانشاء فاعترفوا بذنوبهم التى اقترفوها من انكار البعث وما تبعه من معاصيهم (فهل الى خروج) (ه) النار الى نوع من الخروج سريعا وبطى للنخاض (من سبيل) بطى ام اليأس واقع دون ذلك فلا خروج ولا سبيل اليه وهذا كلام من غلب عليه اليأس وانما يقولون ذلك تخيروا ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك وهو قوله (ذلكم بأنه اذا دعى الله وحده كفرتم وان يشرك به تؤمنوا) أى ذلكم الذى انتم فيه وان لا سبيل لكم الى خروج قط بسبب كفركم بتوحيد الله وإيمانكم بالشرائكة به

(فالحكم لله) حيث حكم عليكم بالعباد السمره (العلی) شأنه فلا یرد قضاءه (السکیر) العظیم سلطانه فلا یجذب زاؤه وقیل کان الحروریة اخذوا قولهم لا حکم الا لله من هذا وقال قتاده ما خرج اهل حروراء قال علی رضی الله عنه من هؤلاء قیل المحکمون ائی يقولون لا حکم الا لله فقال علی رضی الله عنه کما حق ارید بها طل (هو الذی یرکم آیاته) من الریح والسحاب والعدو البرق والصواعق ونحوها ۸۸ (وینزل لکم من السماء) وبالتخفیف مکى وبصرى (رؤفا) مطر الانه سبب الرزق

(وما يتذكر الا من يليب) وما يتعظ وما يعتبر يا رب الله الا من يتوب من الشرك و يرجع الى الله فان المعاند لا يتذكر ولا يتعظ ثم قال للمؤمنين (فادعوا الله فاعبده) (مخلصين له الدين) من الشرك (ولو كره الكافرون) وان غاظ ذلك اعداءكم من ليس على دينكم (رفيع الدرجات ذو العرش يلقى الروح) ثلاثة اخبار اوله هو ربته على قوله الذي ربكم اول اخبار مبتدا محذوف ومعنى رفيع الدرجات واقع السموات بعضها فوق بعض او واقع درجات عبادته في الدنيا بالمرتبة او واقع مقام لهم في الجنة وذو العرش ثالث عرشه الذي فوق السموات خلقه مطابق لللائكة اظهرا لعظمته مع استغنائها في ملكه والروح جبريل عليه السلام او الوحي الذي تحيا به القلوب (من امره) من اجل امره او بامره (على من يشاء من عبادك ينذر) اي الله او الماني عليه وهو النبي عليه السلام ويدل عليه قراءة يعقوب (تتذكر يوم التلاني) يوم القادة

(فالحمد لله العلي) أي الذي لا أعلى منه (الكبير) أي الذي لا أكبر منه قوله عز وجل
(هو الذي يرىكم أي عبادي مصنوعة التي تدل على كمال قدرته) (وينزل لكم من
السماء رزقا) يعني المطر الذي هو سبب الأرزاق (وما يذكر) أي يتعظ بهذه الآيات (الا
من يذنب) أي يرجع إلى الله تعالى في جميع أموره (فادعوا الله مخلصين له الدين) أي
لطاعة وعبادة (ولو كره الكافرون) قوله تعالى (رفيع الدرجات) أي رافع درجات
الأنبياء والأولياء والعلماء في الجنة وقبل معناه المرتفع أي أنه سبحانه وتعالى هو المرتفع
بعضيته في صفات جلاله وكبره ووحده وأنه المستغنى عن كل ما سواه وكل الخلق فقراء
إليه (ذو العرش) أي خالقهم ومالكهم والفائدة في تخصيص العرش بالذكر لأنه أعظم
الأجسام والمقصود بيان كمال التتمية على كمال التدبر فكل ما كان أعظم كانت دلالة
على كمال القدرة أقوى (ياقي الروح) يعني ينزل الوحي سماء روحا لأن به تحيا الأرواح كما
تجب الأبدان بالأرواح (من أمره) قال ابن عباس من قضاءه وقيل بأمره وقيل من قوله
(على من يشاء من عباده) يعني الأنبياء (ليست ذريوم التلاق) يعني ليست ذري النبي صلى الله
عليه وسلم بالوحي يوم التلاق وهو يوم القيامة لأنه يلتقي فيه أهل السماء وأهل الأرض
وقيل يلتقي الخلق والخالق وقيل يلتقي العابدون والمعبودون وقيل يلتقي المرء مع عمله
وقيل يلتقي التائب والمتطاولم (يوم هم بارزون) أي خارجون من قبورهم مظاهرون لا
يسترهم شيء (لا يخفى على الله منهم شيء) أي من أعمالهم وأحوالهم فان قلت إن الله تعالى لا
يخفى عليه شيء في سائر الأيام فإوجه تخصيص ذلك اليوم قلت كانوا يسهمون في الدنيا
ذا استمروا بالباطل وانحجب ان الله تعالى لا يراهم ويخفى عليه أعمالهم وهم في ذلك اليوم
مستأرون من البروز والانكشاف إلى حال لا يسهمون فيها مثل ما كانوا يسهمون
في الدنيا (لمن الملك اليوم) أي يقول الله عز وجل في ذلك اليوم بعد قضاء الخلق لمن الملك
فلا أحد يجيبه فيجب نفسه تعالى فيقول (لله الواحد التهار) أي الذي قهر الخلق بالموث
وقيل إذا حضر الأولون والآخرون في يوم القيامة نادى مناد لمن الملك فيجيبه جميع
الخلق في يوم القيامة لله الواحد التهار فأمؤمنون يقولونه تئذ إذ حيث كانوا يقولونه
في الدنيا فأناب المنة الرفعة في العتق والكفار يقولونه على سبيل الذل والصغار
والسدامة حيث لم يقولوه في الدنيا (اليوم تجزي كل نفس بما كسبت) يعني تجزي
الحسن بأحسنه والبدى بأسأته (لا ظلم اليوم) أي أن الخلق آمنون في ذلك اليوم

الاولا اني فيه اهل السما واهل الارض والاولون والاخرون التلاقى ويغيب (يوم هم بارزون) من
ظاهرون لا يسترهم شيء من جلال اوكمة اربناء (لا يخفى على الله منهم شيء) أى من اعمالهم وأحوالهم (من الملك اليوم) أى
يقول الله تعالى ذلك حين لا احجب به شجيب نفسه بقوله (لله الواحد القهار) أى الذى قهر الخلق بالموت ويتصّب اليوم
فندول لمن اى لمن ثبت الملك فى هذا اليوم وتقل ينادى مناد فيقول لمن الملك اليوم فيجيبه اهل المحشر لله الواحد القهار
(اليوم تجزى كل نفس بما كسبت لا ظلم اليوم

ان الله سر يع الحساب) لما قرر ان الملك الله وحده في ذلك اليوم عدد نتائج ذلك وهي ان كل نفس تجزي بما كسبت عملها في الدنيا من خير وشر وان الظلم مأمون منه لانه ليس بظلام للعبيد وان الحساب لا يبطئ لانه لا يشغله حساب عن حساب فيحاسب المخلق كله في وقت واحد وهو سر يع الحاسبين (وانذرهم يوم الآخرة اي القيامة سميت بها لافزوها الى قبرها ويبدل من يوم الآخرة (اذ القلوب لدى الخناجر) اي التراقي يعني ترفع قلوبهم عن مقارها فتصلق بخناجرهم فلا هي تخرج بموتها ولا ترجع الى موضعها فيتمسكوا ويترجوا (كاظمين) ممكن بخناجرهم من كظم القربة شد رأسها وهو حال من القلوب محمول على أصحابها وانما جمع الكاظم جمع السلامة لانه وصفها بالانكظم الذي هو من أفعال العقلاء (مال الظالمين) الكافر ين (من جيم) محب مشفق (ولاشفيع يطاع) أي يشفع وهو مجاز عن الطاعة لان الطاعة حقيقة لا تكون الا لمن فوقك والمراد نبي الشفاعة والطاعة كما في قوله * ولا ترى الضرب بها يجع * بر يده نفي الضرب وانما جازع وان احتمل اللفظ انتفاء الطاعة دون الشفاعة فعن الحسن والله ما يكون لهم شفيع البتة (يعلم خائفة الاعين) ٨٩ مصدر بمعنى الحيانة كالعاقبة بمعنى المعافاة والمراد استراق النظر الى ما لا يحل (وما تخفي الصدور) وما تسهر من امانة وخيانة وقيل هو ان ينظر الى اخنية بشهوة مسارقة ثم يتفكر بقلبه في جالها ولا يعلم بنظرته وفكرته من يحضره والله يعلم ذلك كله ويعلم خائفة الاعين خبر من اخباره وفي قوله هو الذي يريكم آياته ممل بلي الروح ولكن بلي الروح قد علم بقوله لينذر يوم التلاق استطراد كاحوال يوم التلاق الى قوله ولا شفيع يطاع فيبعد لذلك عن أخواته (والله يتضي بالحق) اي والذي هذه صفاته لا يحكم الا بالعدل (والذين يدعون من دونه لا يقضون بشئ)

من الظلم لان الله تعالى ليس بظلام للعبيد (ان الله سر يع الحساب) أي انه تعالى لا يشغله حساب عن حساب بل يحاسب المخلق كله في وقت واحد قوله تعالى (وانذرهم يوم الآخرة) يعني يوم القيامة سميت آخرة لقرب وقتها وكل ما هو آت فهو قريب (اذ القلوب لدى الخناجر) وذلك انها تنزل عن أما كنهم من الخوف حتى تصير الى الخناجر فلا هي تعود الى اما كنهم ولا هي تخرج من أفواههم فيموتوا ويسترجوا (كاظمين) أي مكرو بين تمتلئين خوفا وحزنا حتى يضيق القلب عنه (مال الظالمين من جيم) أي من قريب يتفهمهم (ولاشفيع) أي يشفع لهم (يطاع) أي فيهم (يعلم خائفة الاعين) أي خيانتها وهي مسارقة النظر الى ما لا يحل وقيل هو نظر الاعين لما نهي الله عنه (وما تخفي الصدور) أي يعلم مضمرات القلوب (والله يتضي بالحق) أي يحكمكم بالعدل (والذين يدعون من دونه) يعني الاصنام (لا يقضون بشئ) لانها لا تعلم شيئا ولا تقدر على شئ (ان الله هو السميع) أي لا قول الحق (البصير) بافعالهم (اولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم أشد منهم قوة وآثارا في الارض) أي المعنى ان العاقل من اعتبر بغيره فان الذين مضوا من الكفار كانوا أشد قوّة من هؤلاء فلم تنفعهم قوتهم (فأخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق) أي يدفع عنهم العذاب (ذلك) أي ذلك العذاب الذي نزل بهم (بانهم كانت تاتينهم رسلهم بالبينات فكفروا) أخذهم الله انه قوي شديد العقاب (قوله عز وجل (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا واساطان مبين الى فرعون وهامان وقارون فقالوا ساحر كذاب فلما جاءهم بالحق

١٢ ن ح وآلهم لا يقضون بشئ وهذا تنبيههم لان ما لا توصف بالقدرة لا يقال فيه يقضي أولا يقضي تدعون نافع (ان الله هو السميع البصير) تقر بل قوله يعلم خائفة الاعين وما تخفي الصدور وعيد لهم انه يسمع ما يقولون ويصبر ما يعملون وانه يعاقبهم عليه وتعر يض بما يدعون من دونه وانها لا تسمع ولا تبصر (اولم يسيروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم) أي آخر أمر الذين كذبوا الرسل من قبلهم (كانوا هم أشد منهم قوة) هم فصل وحقه أن يقع بين معرفتين الا أن أشد منهم ضارغ المعرفة في انه لا يدخله الالف واللام فاجري مجراهما منكم شامى (وا نارا في الارض) أي حصونا وقصورا (فأخذهم الله بذنوبهم) عاقبهم بسبب ذنوبهم (وما كان لهم من الله من واق) ولم يكن لهم شيء يقبهم من عذاب الله (ذلك بانهم) أي الاخذ بسبب انهم (كانت تأتيتهم رسلهم بالبينات فكفروا) أخذهم الله انه قوي قادر على كل شئ (شديد العقاب اذا عاقب (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) التسع (وسلطان مبين) وحة ظاهرة (الى فرعون وهامان وقارون فقالوا) هو (ساحر كذاب) فسموا السلطان المبين سحرا وكذبا (فلما جاءهم بالحق) بالنبوة

(من عندنا قالوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه) أي اغتدوا عليهم القتل كالذي كان أولا (واستحيوا نساءهم) للخدمة
 (وما كيد الكافرين الا في ضلال) ضياع يعني انهم باشر واقتلهم اولافا اغنى عنهم ونفذ قضاء الله باظهار من خافوا
 فما يغني عنهم هذا القتل الثاني وكان فرعون قد كف عن قتل الولدان فلما بعث موسى عليه السلام واحس بانه قد وقع اعاده
 عليهم غمظا وظن انهم انبه بصدهم بذلك عن مظاهرة موسى عليه السلام وما علم ان كيدهم ضائع في الكبرين جميعا (وقال
 فرعون لملئه (ذروني اقتل موسى) كان اذا هم بقتله كفوه بقولهم ليس بالذي تخافوه وهو اقل من ذلك وما هو الاسحر واذا
 قتله دخلت الشهة على الناس واعتقدوا انك عجزت عن معارضته بالحجة والنار ان فرعون قد اسدىق انه نبي وان ما جاء به
 آيات وما هو بسحر ولو كان فيه خب وكان قنالا سفاكا للدماء في اهلون شئ فكيف لا يقتل من احس بانه هو الذي يهدم
 ملكه ولكن كان يخاف ان هم بقتله ان يعاجل بالهلاك وقوله (وليدع ربه) شاهد صدق على فرط خوفه منه ومن دعوته ربه
 وكان قوله ذروني اقتل موسى عجزا على قومه ٩٠ واجها ما انهم هم الذين يكرهونه وما كان يكفه الاما في نفسه من هول

الفرع (اني اخاف) ان لم يقتله
 (أن يبذل دينكم) ان يغير
 ما انتم عليه وكانوا يعبدونه
 ويعبدون الاصنام (او ان
 يضرهم) موسى (في الارض
 الفساد) يضم الياء وتب الدال
 هدي وصرى وحفص وغيرهم
 يفتح الياء ورفع الدال والاول
 اولى لموافقة تبدل والفساد في
 الارض التفتا والتهاب الذي
 يذهب معه الامن وتعمل
 المزارع والمكاسب والمعاش
 ويهلك الناس قتلا وخبايا
 كانه قال اني اخاف ان يفسد
 عليكم دينكم بدعوتكم الى
 دينه او يفسد عليكم دينكم
 بما يضرهم الفتن بسببه وقرأ
 غير اهل الكوفة وأن ومعناه

من عندنا) قالوا يعني فرعون وقومه (اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه) قيل هذا القتل غيركم
 القتل الاول لان فرعون كان قد اهلك عن قتل الولدان فلما بعث موسى عليه السلام
 والاسلام أعاد القتل عليهم فغناه أعدوا عليهم القتل (واستحيوا نساءهم) أي استحيوا
 النساء يصدهم بذلك عن متابعة موسى عليه الصلاة والسلام ومظاهرة ربه (وما كيد
 الكافرين) أي وما مكر فرعون وقومه واحتيالهم (الاف في ضلال) أي يذهب كيدهم في
 باطلا ويحرق بهم ما يريد الله تعالى (وقال فرعون) أي ملئه (ذروني اقتل موسى) واعلى
 قال فرعون هذا لانه كان في خاصة قومه من يمنعه من قتل موسى وانما شعوره عن قتله
 لانه كان فيهم من يعتق بقلبه انه كان صادقا وقيل قالوا لا تقتله فانما هو اسحر ضعيف فلا
 يقدر أن يعلب بخبرنا وان قتله قالت العامة كان محققا اذ قال فرعون جوابه فقتلوه
 (وليدع ربه) أي وليدع موسى ربه الذي يزعم انه ارسله اليه فليمنعه منا (انني اخاف ان يني
 يبذل دينكم) يعني يقل فرعون اخاف ان يغير دينكم الذي انتم عليه (أو أن يضرهم
 في الارض الفساد) يعني بذلك تغيير الدين وتبديله وعبادته ربه (وقال موسى) يعني لمن
 توعد فرعون بالقتل اني (عدت برأيي) يعني ان موسى عليه الصلاة والسلام
 يأت في دفع الشدة الابان استعاذ بالله واعتد عليه فاحرم أن صانه الله عن كل بلية (من يبا
 كل متعب) أي متعظم عن الامعان (لا يؤمن بيوم الحساب) قوله عز وجل (وقال
 رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه) قيل كان ابن عم فرعون وقيل كان من القبط
 وقيل كان من بني اسرائيل فعلى هذا يكون معنى الآية وقال رجل مؤمن يكتم ايمانه
 من آل فرعون وكان اسم هذا المؤمن مزبيل معند ابن عباس وأكثر العلماء وقال ابن الله

انني اخاف فساد دينكم ودنياكم (وقال موسى) لما سمع بما جراه فرعون من حديث قتله لقومه (انني عدت
 برأيي وركم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب) وفي قوله ذروني اقتلهم على ان يقتلوا به فيعبدوا بالله عياده ويقتضوا
 بالتوكل عليه اعتداه وقال من كل متكبر لشمل استعاذته فرعون وغيره من الجحارة وليكون على طريقة التعرض فيكون
 ابلغ واواد بالتكبر الاستكبار عن الاذعان للحق وهو واقع استعاذته وادلى على دناؤه حجبته وعلى فرط ظلمه وقال لا يؤمن
 بيوم الحساب لانه اذا اجتمع في الرجل التكبر والتعدي بالجزاء ووقلة المبالاة بالعاقبة فقد استكمل اسباب القسوة والجحارة
 على الله وعباده ولم يترك عظيمة الا ارتكبها وعدت ولذت أخوان وعت بالادغام أبو عمر ووجزة وعلى (وقال رجل مؤمن من
 آل فرعون يكتم ايمانه) قيل كان قبطيا ابن عم لفرعون آمن بموسى سرا ومن آل فرعون صفة لرجل وقيل كان اسرائيليا
 ومن آل فرعون صفة لرجل وقيل كان اسرائيليا
 قوله مزبيل كذا بالاصل الطبع وفي نسخة خط بايد بنابر قيل وفي النسب ما ترى اهل مجمع

(أنتقلون رجالان يقول) لأن يقول وهذا انكار منه عظيم كانه قيل أترى يكون الفعل الشنعاء الى هي قتل نفس محرمة ومالك عليه في ارتكابها الا كلمة الحق وهي قوله (ربي الله) وهو ربكم أيضاً لربه وحده (وقد جاءكم) بالبينات من ربكم) يعني انه لم يحضر لتبحيح قوله بينة واحدة ولكن بينات من عنده من نسب اليه الربوبية وهو استدراج لهم الى الاعتراف به (وان يك كاذبا فعليه كذبه وان يك صادقا يصيبكم بعض الذي يعدكم) احتج عليهم بطريق التقسيم فانه لا يخلو من أن يكون صادقا أو كاذبا فان يك كاذبا فعليه وبال كذبه ولا يتخاضه وان يك صادقا يصيبكم بعض الذي يعدكم من العذاب ولم يقل كل الذي يعدكم مع انه واعد من نبي صادق القول مداواة لهم وسلو كالطريق الانصاف فخا بمسا هو أقرب الى تسليمهم له وليس فيه نفي اصابة الكل فكانه قال لهم أقل ما يكون في صدقه ان يصيبكم بعض ما يعدكم وهو العذاب العاجل وفي ذلك هلاككم وكان وعدهم عذاب الدنيا والاخرة وتقدم الكاذب على

٩١

أيضا وتفسير البعض بالكل مريب (ان الله لا يهدي من هو مسرف مجاؤل للعد (كذاب) في ادعائه وهذا أيضا من باب المحالة والمعنى انه ان كان مسرفا كذا باذله الله وأهلكه فتخلصون منه اذ لو كان مسرفا كذا بالما هداه الله بالناسوت ولم اعصده بالبينات وقيل أو هم انه عني بالمسرف موسى وهو يعنى به فرعون (يا قوم انكم المالك اليوم ظاهرين) عاين وهو حال من كفي انكم (في الارض) في ارض مصر (فن ينصرنا من بأس الله ان جاءنا) يعني ان انكم ملك مصر وقد علوتم الناس وقهرتموهم فلا تنفسدوا أمركم على أنفسكم ولا تتعرضوا لئس الله أي عذابه فانه لا ملاقاة لكم به ان جاءكم ولا يمنعكم منه أحد وقال

استحق كان اسمه جبريل وقيل جيب (أنتقلون رجالان يقول) أي لأن يقول (ربي الله) وهذا استنفاها من انكار وهو اشارة الى التوحيد وقوله (وقد جاءكم بالبينات من ربكم) فيه اشارة الى تقرير نبوته باظهار المعجزة والمعنى وقد جاءكم بما يدل على صدقه (وان يك كاذبا فعليه كذبه) أي لا يضر كذالك انما يعود وبال كذبه عليه (وان يك صادقا) أي في كذبه يسموه (يصيبكم بعض الذي يعدكم) قيل معناه يصيبكم الذي يعدكم ان قتلتموه وهو صادق وقيل بعض على أصلها ومعناه كانه قاله على طريق الاحتجاج أقل ما في صدقه ان يصيبكم بعض الذي يعدكم وفيه هلاككم فذكر البعض ليجوب الكل (ان الله لا يهدي) أي الى دينه (من هو مسرف كذاب) أي على الله تعالى (خ) عن عروة بن الزبير قال سألت عبد الله بن عمرو بن العاص عن أشد ما صنع المشركون برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ينار رسول الله صلى الله عليه وسلم بحلي بقاء الكعبة اذ أقبل عقبة بن ابى معيط فأخذ بمذكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوى ثوبه في عنقه وخنقه خنقة شديدة فأقبل أبو بكر فأخذ بمذكبره ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أنتقلون رجالا أن يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم قوله عز وجل (يا قوم انكم المالك اليوم ظاهرين في الارض) أي غائبين في الارض أي أرض مصر (فن ينصرنا) أي نمنعنا (من بأس الله ان جاءنا) والمعنى انكم المالك فلا تتعرضوا للعذاب الله بالكذب وقتل النبي فانه لا مانع من عذاب الله تعالى ان حل بكم (قال فرعون ما أرى) أي من الرأي والنصيحة (الاما أرى) أي لنفسى (وما أهدى لكم الا سبيل الرشاد) أي ما اذكركم الا الى طريق الهدى ثم حكى الله تعالى ان مؤمن آل فرعون رد على فرعون هذا الكلام وخوفه ان يحل به ما حل بالاعمم قبله بقوله (وقال الذي آمن يا قوم اني أخاف عليكم مثل يوم الاحزاب مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود الذين من

نصرنا وجاهنا لانه منكم في القرابة ولعليه به بان الذي ينصرونهم به هو مساهمهم فيه (قال فرعون ما أرىكم الا ما أرى) أي أشير عليكم برأى الاما أرى من قتله يعني لا استصوب الا قتله وهذا الذي تقولونه غير صواب (وما أهدى لكم) هذا الرأي (الا بيل الرشاد) طريق الصواب والصالح او ما أعلمكم الا ما أعلم من الصواب ولا أدخمنه شيئا ولا أسر عنكم خلاف ما أظهر يعني ن لسانه وقلبه متواطئان على ما يقول وقد كذب فقد كان مستعرا للنفوس الشديدة من جهة موسى عليه السلام وليسكنه كان تجلد ولولا استنصاره لم يستمر أحد ولم يقف الامر على الاشارة (وقال الذي آمن يا قوم اني أخاف عليكم مثل يوم الاحزاب) أي لن أيامهم لاننا أضفناه الى الاحزاب وفرهم بقوله (مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود الذين من

يُعَذِّبُهُمْ) ولم يأتس أن كل حزب منهم كان له يوم دمارواقتصر على الواحد من الجمع ودأب هؤلاء دأبهم في علمهم من الكفر والتكذيب وسائر المعاصي وكون ذلك دائبا دائما لهم ولا يفترون عنه ولا بد من حذف مضاف أي مثل جزاء أيهم وانتصاب مثل الثاني بأنه عصف بيان لمثل الاول (وما الله يريد ظلما للعباد) أي وما يريد الله أن يظلم عباده فيعذبهم بغير ذنب أو يزيد على قدر ما يستحقون من العذاب يعني أن ندمهم كان عدلا لانهم استحقوه بأعمالهم وهو أبلغ من قوله وما ربك بظلام للعبيد حيث جعل المنفى ارادة ظلم مذكور من بعد عن ارادة ظلم ما لعباده كان عن الظلم أبعد وأبعد وتفسير المعتزلة بأنه لا يريد لهم أن يظلموا أبعد لان أهل اللغة قالوا اذا قل الرجل لا آخر ٩٢ لا أريد ظلمه لك معناه لا أريد أن اظلمك وهذا نحو يقب عذاب

الدينه سائح خوفهم من عذاب الاخرة بقوله (وبا قوم اني أخاف عليكم يوم التناد) أي يوم القيامة التنادى مكي ويعقوب في الحالين واثبات الباء هو الاصل وحذفها حسن لان الكسرة تدل على الياء وآخر هذه الآية على الدال وهو ما حيى الله تعالى في سورة الاعراف ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ونادى اصحاب الجنة ونادى اصحاب الاعراف وقيل ينادى فنادى الان فلانا سعد سعادة لا يشقى بعدها أبدا وفلان بن فلان شقى شقاوة لا يسعد بعدها أبدا وينادى حين يذبح الموت يا اهل الجنة خلود بلاموت ويا اهل النار خلود بلاموت وقيل ينادى المؤمن هاؤم اقروا كتابيه وينادى الكافر باليتي لم أوت كتابيه وقيل يوم التناد يعني يوم التفرق من نداء البعير اذا فر وهو رب وذلك انهم اذا سمعوا زفير النار ذواهر باقلا باتون قطرامن الاقطار الا وجدوا الملائكة صفوا عليه فيرجعون الى المكان الذي كانوا فيه (يوم تولون مدبرين) أي منصرفين عن موقف الحساب الى النار (مالكم من الله من عاصم) أي بعضكم من عذابه (ومن يضل الله فخاله من هاد) أي يهديه (ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات) يعني قوله أرباب متفرقون خيرام الله الواحد القهار قيل مكث فيهم يوسف عشرين سنة تدبوا وقيل ان فرعون يوسف هو فرعون موسى وقيل هو فرعون آخر (فازلتم في شك مما جاءكم به) قال ابن عباس من عبادة الله وحده لا شريك له والمعنى انهم بقوا شاكين في نبوته لم يفتنعوا بآيات البينات التي جاءهم بها (حتى اذا هلك) يعني مات قلتم ان يبعث الله من بعده رسولا (اي اقمتم على كفركم وظننتم ان الله لا يجدد عليكم الحجة وانما قالوا ذلك على سبيل التشهي والتمني من غير حجة ولا برهان عليه بل قالوا ذلك ليعلمهم اساسا في تكذيب الانبياء الذين يأتون بعده وليس قولهم ان يبعث الله من بعده رسولا تصدق بالرسالة يوسف كيف وقد شكوا فيها وانما هو تكذيب لرسالة من بعده مضموم الى التكذيب لرسالته (كذلك يضل الله من هو مسرف) أي في شركه وعصيانه (مرتاب) أي في دينه (الذين يجادلون في آيات الله) قيل هذا تفسير للمسرف المرتاب يعني الذين يجادلون في ابطال آيات الله بالتكذيب (بغير سلطان) أي بغير حجة وبرهان (أناهم) من

الدينه سائح خوفهم من عذاب الاخرة بقوله (وبا قوم اني أخاف عليكم يوم التناد) أي يوم القيامة التنادى مكي ويعقوب في الحالين واثبات الباء هو الاصل وحذفها حسن لان الكسرة تدل على الياء وآخر هذه الآية على الدال وهو ما حيى الله تعالى في سورة الاعراف ونادى اصحاب الجنة اصحاب النار ونادى اصحاب الجنة ونادى اصحاب الاعراف وقيل ينادى فنادى الان فلانا سعد سعادة لا يشقى بعدها أبدا وفلان بن فلان شقى شقاوة لا يسعد بعدها أبدا وينادى حين يذبح الموت يا اهل الجنة خلود بلاموت ويا اهل النار خلود بلاموت وقيل ينادى المؤمن هاؤم اقروا كتابيه وينادى الكافر باليتي لم أوت كتابيه وقيل يوم التناد يعني يوم التفرق من نداء البعير اذا فر وهو رب وذلك انهم اذا سمعوا زفير النار ذواهر باقلا باتون قطرامن الاقطار الا وجدوا الملائكة صفوا عليه فيرجعون الى المكان الذي كانوا فيه (يوم تولون مدبرين) أي منصرفين عن موقف الحساب الى النار (مالكم من الله من عاصم) أي بعضكم من عذابه (ومن يضل الله فخاله من هاد) أي يهديه (ولقد جاءكم يوسف من قبل بالبينات) يعني قوله أرباب متفرقون خيرام الله الواحد القهار قيل مكث فيهم يوسف عشرين سنة تدبوا وقيل ان فرعون يوسف هو فرعون موسى وقيل هو فرعون آخر (فازلتم في شك مما جاءكم به) قال ابن عباس من عبادة الله وحده لا شريك له والمعنى انهم بقوا شاكين في نبوته لم يفتنعوا بآيات البينات التي جاءهم بها (حتى اذا هلك) يعني مات قلتم ان يبعث الله من بعده رسولا (اي اقمتم على كفركم وظننتم ان الله لا يجدد عليكم الحجة وانما قالوا ذلك على سبيل التشهي والتمني من غير حجة ولا برهان عليه بل قالوا ذلك ليعلمهم اساسا في تكذيب الانبياء الذين يأتون بعده وليس قولهم ان يبعث الله من بعده رسولا تصدق بالرسالة يوسف كيف وقد شكوا فيها وانما هو تكذيب لرسالة من بعده مضموم الى التكذيب لرسالته (كذلك يضل الله من هو مسرف) أي في شركه وعصيانه (مرتاب) أي في دينه (الذين يجادلون في آيات الله) قيل هذا تفسير للمسرف المرتاب يعني الذين يجادلون في ابطال آيات الله بالتكذيب (بغير سلطان) أي بغير حجة وبرهان (أناهم) من

يوسف عمر الى زمنه وقيل فرعون آخر وبجهم بأن يوسف أتاكم من قبل موسى بالبحر (فازلتم في شك مما جاءكم به) فذلكم فيهم ولم تروا الوشاكين (حتى اذا هلك قلتم ان يبعث الله من بعده رسولا) حكما من عند أنفسكم من غير برهان أي اقمتم على كفركم وظننتم انه لا يجدد عليكم الحجة (كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب) أي مثل هذا الاضلال يضل الله كل مسرف في عصيانه مرتاب شاك في دينه (الذين يجادلون) يدل من من هو مسرف وجازا بآياته منه وهو جمع لانه لا يريد مسرفا واحدا بل كل مسرف (في آيات الله) في دفعها وابطالها (بغير سلطان) حجة (أناهم)

كبرمتا) أى عظم بغضا وفعال كبرضه من هو مسرف وهو جوع معنى وهو قد انما خذل البدل على معناه والضمير الرابع
اليه على لفظه ويجوز أن يرفع الذين على الابتداء ولا بدنى هذا الوجه من حذف مضاف يرجع اليه الضمير في كبر تقدسه
جدال الذين يجادلون كبرمتا) عند الله وعند الذين آمنوا كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) قلب بالتوسين أبو
عمر وواصف القلب بالتكبر والتجبر لانه منعهما كل قول سمعت الاذن وهو كقوله فانه اتم قلبه وان كان الاثم
هو الجحالة (وقال فرعون) ثم ويا على قومه اوجه الامنة (ياها مان ابن لي صرحا) اى قصر او قيل الصرح البناء الظاهر الذى
لا يتخفى على الناظر وان بعد دونه يقال صرح الشئ اذا ظهر (لعل) و بفتح الياء مجازى وشامى وأبو عمرو (ابلق الاسباب) ثم
ابدل منها نفخها الشأها وابانة انه يقصد أمر اعظيما (أسباب السموات) اى طرقها ٩٣ وأبوها وما يؤدى اليها وكل ما أدرك

الشيء فهو وسب اليه كالرشاء
ونحوه (فأطاع) بالنصب حفص
على جواب الترحى تشبيها للترجى
بالتنى وغيره بالرفع عطفا على
البلغ (الى اله موسى) والمعنى
فأنظر اليه (واى لاطنه) أى
موسى (كاذبا) فى قوله له اله
غيرى (وكذلك) ومثله ذلك
الترين وذلك الصد (زين
لفرعون سوء عمله وصد عن
السبيل) المستقيم و بفتح
الصاد كوفى ويعقوب أى
غيره صا أو هو بنفسه صدودا
والمزين الشيطان بوسسته
كقوله وزين لهم الشيطان
أعمالهم فصدهم عن السبيل أو
الله تعالى ومثله زين لهم أعمالهم
فهم يعمهون (وما كيد فرعون
الا فى باب) خسران وهلاك
(وقال الذى آمن بآقوم
اتبعون) اتبعوني فى الحالين
مكي ويعقوب وسهل (أهدكم

الله) كبر) اى ذلك المجدار (مقنا عند الله وعند الذين آمنوا كذلك يطبع الله على كل
قلب متكبر جبار) قوله عز وجل (وقال فرعون) يعنى لوزيره (ياها مان ابن لي صرحا)
أى بناء ظاهرا لا يتخفى على الناظر من وان بعد وقد تقدم ذكره فى سورة القصص (لعل)
أبلغ الاسباب أسباب السموات) أى طرقها وأبوها من سماء الى سماء (فأطاع الى اله
موسى واى لاطنه) يعنى موسى (كاذبا) اى فيما يدعى ويقول انه ربا غيرى (وكذلك
زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل) قال ابن عباس رضى الله عنهما صده الله تعالى
عن سبيل الهدى وقرئ وصد بالفتح أى وصد فرعون الناس عن السبيل (وما كيد
فرعون الا فى باب) اى وما كيدته فى ابطال آيات موسى الا فى خسار وهلاك قوله تعالى
(وقال الذى آمن بآقوم اتبعوني أهدكم سبيل الرشاد) اى طريق الهدى (يا قوم انما هذه
الحياة الدنياء متاع) أى متعة ينتفعون بها مدتهم تمتع (وان الآخرة هى دار القرار)
اى التى لا تزول والمعنى ان الدنيا فانية متفرصة لا منفعة فيها وان الآخرة باقية دائمة
والباقي خير من الفانى قال بعض العارفين لو كانت الدنيا ذهبا فانيأوالآخرة خرفا بيا
لكانت الآخرة خيرا من الدنيا فكيف والدنيا خرف فان والآخرة ذهب باق (من عمل
سنة فلا يجزى الا مثلهما) قيل معنى من عمل الشر كجراؤه جهنم خاله ايقاها ومن عمل
بالمأصى فجراؤه العفو به بعدد رها (ومن عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فأولئك
يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب) اى لا نعمة عليهم فيما يعطون فى الجنة من
التحير وقيل يصب عليهم الرزق صبا بغير تقدير (ويا قوم ما لى أدعوكم الى النجاة وتدعونى
الى النار) معناه أنا أدعوكم الى الايمان الذى يوجب النجاة من النار وانتم تدعونى الى
الشرك الذى يوجب النار ثم فسره ذلك فقال (تدعونى لا تكف بالله واشرك به ليس لى به
علم) أى لا علم ان الذى تدعونى اليه اله وما ليس به كيف يعقل جعله شركا لئلا

سبيل الرشاد) وهو تقيض العى وفيه تعرض شبهة بالتصريح ان ما عليه فرعون وقومه سبيل الحق اولا ثم فسره فافتتح بزم
الدنيا وتصغير شأنها بقوله (يا قوم انما هذه الحياة الدنياء متاع) تمتع بسير فالأخلاق لها أصل الشر ومنبع الفتن وثنى بتعظيم
الآخرة وبأنها هى الوطن والمستقر بقوله (وان الآخرة هى دار القرار) ثم ذكر الاعمال سبها وحسبها وفاقية كل منهما ينطبق
عما يتلف وينشأ من انكاف بقوله (من عمل سنة فلا يجزى الا مثلهما ومن عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون
الجنة يرزقون فيها بغير حساب) يدخلون مكي وبصرى ويزيدوا بوبكر ثم وازن بين الدعوتين دعوة الى دين الله الذى عمرته
الجنات ودعوتهم الى اتخاذ الاندال الذى عاقبته النار بقوله (ويا قوم ما لى أدعوكم الى النجاة وتدعونى الى النار)
النجاة أى الجنة (وتدعونى الى النار تدعونى لا كفر بالله) هو بدل من تدعونى الاول يقال دعاه الى كذا ودعاه الى كذا
يقال هداه الى الطريق وهداه له (واشرك به ما ليس لى به علم) أى ربوبيته والمراد بنفى العلم عن المعلوم كانه قال واشرك به

ما ليس باله وبالمس باله كيف يصح ان يعلم الها (وأنا ادعوك الى العزيز الغفار) وهو الله سبحانه وتعالى وتذكر ان النداء
 لزيادة التنبية لهم ولا يتأخر عن سنة الغفلة وفيه انهم قوموه وانه من آل فرعون وحي بالاول في النداء الثالث دون الثاني لان
 الثاني داخل على كلامه هو بيان للمجمل وتفسير له بخلاف الثالث (لاجرم) عند البصريين لان النداء دعاء اليه قوموه وجرم
 فعل بمعنى حق وان مع ما في حيزه فاعله أي حق ووجب بطلان دعوته (ان ما تدعوني اليه) ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة
 معناه ان ما يدعوني اليه ليس له دعوة الى نفسه قط أي من حق المعبود بالحق ان يدعو العباد الى طاعته وما تدعون اليه
 والى عبادته لا يدعوه الى ذلك ولا يدعى ٩٤ الربوبية او معناه ليس له استجابة دعوة في الدنيا ولا في الآخرة او دعوة

استجابة جعلت الدعوة التي
 لاستجابة لها ولا منفعة كلا
 دعوة أو سميت الاستجابة باسم
 الدعوة كما يسمى الفعل المجازي
 عليه بالجزاء في قوله كئيد
 تدان (وأن مردنا الى الله) وان
 رجوعنا اليه (وأن المسرفين)
 وان المشركين (هم أصحاب
 التاويستذكرون ما أقول لكم)
 أي من الصبيحة عند نزول
 العذاب (وأفوض) واسلم
 (أمرى) وفتح الميم مدني
 وأبوعرو (الى الله) لانهم
 تركوه (ان الله يحرم بالعباد)
 بأعمالهم وما آثم (فوقاه الله
 سيئات ما حكموا) شدائدكم
 وما حكموا به من الحاق أنواع
 العذاب عن خالفهم وقيل انه
 خرج من عندهم هاربا
 الى جبل فبعث ترسانا اليه
 في طلبه فنهزم من كثرة السباع
 ومن رجع منهم صليبه فرعون

الحق ولما بين انهم يدعونه الى الشرك والشرك بين انه يدعوه الى الايمان بقوله (وانا
 ادعوك الى العزيز) أي في اتقاه من كفر (الغفار) أي لذنوب أهل التوحيد (لاجرم)
 يعني حقا (أن ما تدعوني اليه) يعني الضم (ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة)
 يعني ليست له استجابة دعوة لاحد في الدنيا ولا في الآخرة وقيل ليست له دعوة
 الى عبادته في الدنيا ولا في الآخرة لان الاصل ان لا تدعى الربوبية ولا تدعوا الى عبادتها
 وفي الآخرة تنبأ من عابديها (وأن مردنا الى الله) أي مرجعنا الى الله فيجازي كلاما
 يستحقه (وأن المسرفين) يعني المشركين (هم أصحاب النار) فتذكرون ما أقول لكم أي
 اذا علمتم العذاب حين لا ينفعكم الذكركم (وأفوض أمرى الى الله) أي ارد أمرى الى الله
 وذلك انهم تركوه وخالفوه دينهم (ان الله يحرم بالعباد) يعني يعلم الحق من المبتطل ثم
 خرج المؤمن من بينهم فطلبوه في يثرب واول عليه وذلك قوله تعالى (فوقاه الله سيئات
 ما حكموا) أي ما أرادوا به من الشر وقيل انه خضع مع موسى عليه الصلاة والسلام وكان
 قبطيا (وحاق) أي نزل (بالفرعون سوء العذاب) يعني العرق في الدنيا والنار في
 الآخرة وذلك قوله تعالى (البار يعرضون عليها غدوا وعشيا) يعني صباحا ومساء قال ابن
 مسعود وراح آل فرعون في اجواف طيور رسود يعرضون على النار كل يوم مرتين غدوا
 وتروح الى النار ويقتل بالآل فرعون هذه منزل لكم حتى تقوم الساعة وقيل تعرض روح
 كل كافر على النار مرة وعشرا ما دامت الدنيا ويستدل بهذه الآية على اثبات عذاب
 القبر أعادنا الله تعالى منه فنهزم (ق) عن عبد الله بن عمر ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال ان أحدكم اذا مات عرض عليه مئة مائة بالعداة والعشي ان كان من أهل الجنة
 من أهل الجنة وان كان من أهل النار من أهل النار يقال هذا مئة مائة حتى يبعث الله
 تعالى اليه يوم القيامة ثم أخبر الله تعالى عن مسيرهم يوم القيامة فقال تعالى
 (ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون) أي يقال لهم ادخلوا يا آل فرعون
 (أشد العذاب) قال ابن عباس الزان من العذاب غير الذي كانوا يعذبون

(وحاق) ونزل (بالفرعون سوء العذاب النار) يدل من سوء العذاب ما أخبر به من شدائد
 كانه قيل مأساة العذاب فتيل هو النار أو مئة أخبر به (يعرضون عليها) وعرضهم عليها الحرقهم بها يقال عرض الامام
 الاسارى على السيف اذا قتلهم به (غدوا وعشيا) أي في هذه الوقتين يعذبون بالنار وفيما بين ذلك اما ان يعذبوا بحبس
 آخر أو يفسس عنهم ويجوز ان يكون غدوا وعشيا باعتبار عرق (وام هذا في الدنيا) (ويوم تقوم الساعة) يقال لحزن جهنم
 (ادخلوا آل فرعون) من الادخال مدني وحجرة وعلى وحفص وخالف ويعقوب وغيرهم ادخلوا أي يقال لهم ادخلوا يا آل
 فرعون (أشد العذاب) أي عذاب جهنم وهذا الآية دليل على عذاب القبر

(واذ يتحاجون) واذ كروا وقت تخصمهم (في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا) يعني الرؤساء (انا كنا لكم تبعا) نخدم في جميع خادهم (فهل أنتم مغنون) ادفعون (عنا نصيبا) جزا (من النار قال الذين استكبروا انا ناكل فيها) التوطين عوض من المضاف اليه أي انا كنا نفعلها لا يعني أحد من أحد (ان الله قد حكم بين العباد) قضى بينهم بأن ادخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار (وقال الذين في النار لحزنة جهنم) للقوام بتعذيب أهلها وانما بل لحزنتها لان في ذكر جهنم فهو بلا وتفظيعا ويحتمل ان جهنم هي بعد النار قعر من قولهم يترجهم بعيدة القعر وفيها اعنى الكفار واضعاهم فاعل الملائكة الموكلين بعذاب اولئك اجوب دعوة لزيادة قسرتهم من الله تعالى فلهاذا تعمد بهم أهل النار بطلب الدعوة منهم (ادعوا ربكم يخفف عذابكم) بقدر يوم من الدنيا (من العذاب قالوا) أي الحزنة ٩٥ توخيها لهم بعد مدة طويلة (اولئك) أي اولئك قصة وقوله (ناستكم ربكم)

تفسير للقصة (باليينات) بالمحزات (قالوا) أي الكفار (بلى قالوا) أي الحزنة تهسكاهم (فادعوا) أنتم ولا استجابة لدعائكم (ومادعاء الكافرين الا في ضلال) بطلان وهو من قول الله تعالى ويحتمل ان يكون من كلام الحزنة (انا لننصر رسلا والذين آمنوا في الحياة الدنيا ويوم يقوم الاشهاد) أي في الدنيا والآخرة يعني انه يعلم في الدارين جميعا بالحجة والظفر على مخالفهم وان علموا في الدنيا في بعض الاطراف امتحانا من الله والعاقبة لهم وبه الله من يقنص من أعدائهم ووو بعد حين ويوم نصب محمول على موضع الجار واحجروا كما تقول جئتكم آمنس واليوم والاشهاد جميع شاهد

بها منذ اغرقوا قوله تعالى (واذ يتحاجون) أي واذ كروا بمحمد لقومك اذ يختصمون ويعني أهل النار (في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعا) أي في الدنيا (فهل أنتم مغنون عنا نصيبا من النار قال الذين استكبروا) يعني الرؤساء والقادة (انا ناكل فيها) يعني نحن وأنتم (ان الله قد حكم بين العباد) أي قضى علينا وعليكم (وقال الذين في النار) يعني حين استدل عليهم العذاب (لحزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عذابكم) من العذاب قالوا (أي الحزنة) (اولئك) أي ناستكم ربكم بالينات يعني لا عذر لكم بعد مجيء الرسل (قالوا بلى) أي اعترفوا بذلك (قالوا فادعوا) يعني أنتم انا لا ندعوا لكم لانهم علموا انه لا يخفف عنهم العذاب قال الله تعالى (ومادعاء الكافرين الا في ضلال) يعني يضل ويضل ولا ينفعهم قوله عز وجل (انا لننصر رسلا والذين آمنوا في الحياة الدنيا والآخرة وكل ذلك حاصل لهم منهم من يرون بالحجة على من خافهم تارة وقد نصرهم الله بالقهر على من عاداهم وأهلئك اعداءهم بالآخرة منكم كما نصر يحيى بن زكريا بالما قبل فانه قل به سبعين ألفا (ويوم يقوم الاشهاد) يعني وننصرهم يوم القيمة يوم يقوم الاشهاد وهم المحفوظ من الملائكة يشهدون للرسل بالتبليغ وعلى الكفار بالتكذيب (يوم لا ينفع الضالين معذرتهم) أي ان اعتذروا عن كفرهم قبل منكم (وقم للجنة) أي البعد من الرحمة (ولهم سوء الدار) يعني جهنم (ولقد آتينا موسى الهدى) يعني التوراة وقيل التوراة (وأورثنا بني اسرائيل الكتاب) يعني التوراة وقيل سائر الكتب المنزلة على أنبيائهم (هدى وذكرى لا أولى الباب) قوله تعالى (فأصبر) أي بمحمد على أذاعه (ان وعد الله حق) أي في اظهار دينك واهلك أعدائك قال الكلي سمعت آية القتال آية الصبر (واستعز لذنبك) يعني اذ غارت وجهك على قول من يجوزها على الانبياء عليهم الصلاة

كصاحب واصحاب يريد المحفوظة والانبياء فالانبياء يشهدون عند رب العزة على الكفر بالتكذيب والمحفوظة يشهدون على بني آدم بما عملوا من الاعمال تقوم بالاء الرازي عن هشام (يوم لا تنفع الظالمين معذرتهم) هذا يدل من يوم يوم أي لا يقل مذرتهم لا ينفع كوفي ونافع (ولهم اللعنة) البعد من رحمة الله (ولهم سوء الدار) أي سوء دار الآخرة وهو عذابها (ولقد آتينا موسى الهدى) يريد به جميع ما أتى به باب الدين من المعجزات والتوراة والشرائع (وأورثنا بني اسرائيل الكتاب) أي التوراة والانجيل والزبور لان الكتاب حشر أي تركنا الكتاب من بعدهم الى هذا (هدى وذكرى) ارشاد اوند كرة انتصاهم على المفعول لا اوعى الحال (لاولى الباب) لذوى العقول (فأصبر) على ما يجرك قومك من الغصص (ان وعد الله حق) يعني ان ما سبق به وعدي من نصرتك واعلاء كلمتك حق (واستعز لذنبك) أي لذنب امتك

الا هلكت ومن أشد فتنة انه يأتي الاعرابي فيقول ارايت ان احييت لك بلك اليت
 تعلم اني ربك قال فيقول بلى فيمثل له الشيطان نحو اياه كاحسن ما تكون ضرورا
 وأعظمه أسنمة وباتي الرجل قد مات أخوه ومات أبوه فيقول ارايت ان احييت لك
 أخاك و اباك اليت تعلم اني ربك فيقول بلى فيمثل له الشيطان نحو أخيه ونحو أبيه
 قالت ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته ثم رجع والقوم في اهتمام وغم مما
 حدثتهم قالت وأخذت لجمتي الباب فقتل مهم أسماء فقلت يا رسول الله لست دخلت
 أفدتنا بد كرا الدجال قال ان يخرج وأحيى فأنجييه والافان ربي خليفة على كل
 مؤمن قالت أسماء فقلت يا رسول الله والله اننا لنجهن عينا فافخبرني حتى تجوع فكيف
 بال مؤمنين يومئذ قال يجزيهم ما يجزي أهل السموات والارض والتسديد وفي رواية
 عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم تمكث الدجال في الارض أربعين سنة السنة
 كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كالايوم والايوم كاضطرام العصف في ليل هذا حديث
 أخرجه البغوي بسنده والذي جاء في صحيح مسلم قال قلنا يا رسول الله ما لبسه في الارض
 قال أربعون يوما يوم كسنة ويوم كشهرو يوم كجمعة وسائر أيامه كما يملك هذه قلنا
 يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنة أنك فينا له صلاة يوم قال لا أقدر والله قدره قلنا
 يا رسول الله وما امر أعني الارض قال كالغيث استدرته الریح في رواية الى داود عنه
 من ادر كمنكم فليقرأ عليه فواخ سورة الكهف فاتها جوار كمن فاقم فيه ثم نزل
 عيسى عليه السلام فالتوا بالسلام عند المارة اليها فشرق فمشت فذكر كمن عند باب فيفتحه
 (ق) عن حديثه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان مع الدجال انا حرج
 ما و ناراف الذي يرى الناس له نارها باروا الذي يرى الناس انهم انهم غرقه من
 ادرك ذلك منكم فليتم في الذي يرى انهم انهم غرقه من (ق) عن ابي هريرة رضي
 الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أحد منكم حديثا عن الدجال
 ما حديثه اني قرعه له عور والذين يثبت الحجة والمارف اني يقول انها الحجة هي النار
 واني انذرهم كما انذرت نوح وانه (ق) عن المغيرة بن شعبه قال سأل ابا عبد الله
 صلى الله عليه وسلم عن الدجال يسأله وانه قال لي ما ضرك قلت انهم يقولون ان معه جبل
 خبز وشهرا قال هو أخو من ذلك عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال من مع بالدجال فليأمنه فوالله ان ارجل ليا منه وهو وحيد انه مؤمن
 في تبعه ما يبعث به من انما أوفى لما يبعث به من الشبهات أخرجه ابو داود (ق)
 عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس من بلاد الاسيافوه الدجال الامكة
 والمدينة ليس تقب من تقب الاماميه الملائكة تصغيح جردونها غيب من السجدة ثم
 ترجف المدينة بأهلها ثلاث رجعات فيخرج اليه كل كافر ومنا في (م) عن ابي هريرة
 رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يأتي المسيح من قبل المشرق
 وهمته المدينة حتى يزل دبر احد ثم تسرف الملائكة وجهه قبل الشام وهناك يهلك
 عن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

الدجال يخرج بأرض بالمشرق يقال لها خراسان يبعه أقوام كأن وجوههم المحان المطرقة
 أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (م) عن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يبع الدجال من يهود أصهبان سبعون ألفا عليهم
 الطيا لبعن جمع بن جارية الانصاري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 يقتل ابن مريم الدجال بباد. أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح قال الشيخ
 محيي الدين النَوَوِي قال القاضي عياض هذه الاحاديث التي وردت في قصة الدجال
 حجة للذهب الحق في صحة وجوده وأنه شخص بعينه اتلى الله تعالى به عباده فأقدره على
 أشياء من المقدورات من أحياء الميت الذي يقتله ومن ظهور زهرة الدنيا والخصب
 معه وجمته وناره واتباع كنوز الارض له وأمه السماء أن تمطر قطره والارض أن
 تنبت فتيبت ويقع كل ذلك بقدره الله تعالى وقتته ثم يحزنه الله تعالى بعد ذلك فلا
 يقدر على قتل ذلك الرجل ولا غيره ويضل أمره ويقتله عيسى بن مريم عليه السلام
 ويثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت هذامذهب أهل السنة وجميع المحدثين
 والافتها خلافا لمن أنكره وأبطل أمره من الخوارج والمجهمية وبعض المعتزلة وخلافا
 للمجاثق المعتزلي وموافقيه من المجهمية وغيرهم في أنه يخرج الوجود ولكن الاشياء التي
 يأتي بها زعموا أنها مخاريق وخيالات لاحقائق لها وزعموا أنها لو كانت حقا لاضاقت
 معجزات الانبياء وهذا غلط من جميعهم لأنه لم يدع النبوة فيكون مأمعه كالتصديق
 له وانما يدعي الربوبية وهو في نفس دعواه مكذب لها بصورة حاله عز وجل ودلائل
 المحذور فيه ونقص صورته وعجزه عن ازالة العور الذي في عينه وعن ازالة الشاهد
 بكفره المكشوب بين عينيه وهذه الدلائل لا تغتر بها الاغوام من الناس لشدة الحاجة
 والفاقرة رغبة في سد الرمي أو خوف من فتنه لأن فتنه عظيمة جدا تدش العقول وتخبر
 الابواب ولهذا حذرت الانبياء من فتنه فاما أهل التوفيق فلا يغترون به ولا يخذعون
 بما معه لما سبق لهم من العلم بحاله ولهذا يقول له الذي يقتله ثم يحجبه ما زددت فيك
 الابصيرة قوله قلت يا رسول الله انهم يقولون ان معه جبل خبز وتمر ماء قال هو أهون
 على الله من ذلك معناه هذا أهون على الله تعالى من أن يجعل ما خلقه الله عز وجل على
 يده مضالا للؤمنين ومشككا للكلو بهم بل انما جعله الله ليزداد الذين آمنوا ايمانا
 وتثبت الحق على الكافرين والمنافقين وليس معناه انه ليس معه شيء من ذلك لأنه ثبت
 في الحديث ان معه ماء ونار افاؤه نار و ناره ماء بارد والله تعالى أعلم قوله عز وجل
 (وما يستوي الا العمى والبصير) أي الجاهل والعالم (والذين آمنوا و عملوا الصالحات ولا
 المسمى) أي لا يستويون (قليل ما تذكرون ان الساعة) يعني القيامة (لا آتية لا ريب
 فيها) أي لا شك في قيامها وحيثها (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) أي لا يصدقون
 بالبعث بعد الموت قوله تعالى (وقال ربكم ادعوني استجب لكم) أي ادعوني دون
 غيري احبكم وانتمكم واغفر لكم فلما عبر عن العبادة بالدعاء جعل الاثابة استجابة
 عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر الدعاء
 هو العبادة ثم قرأ وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن

عليهم (وما يستوي الا العمى والبصير) والذين آمنوا وعملوا الصالحات ولا المسمى (لا آتية لا ريب فيها) (قليل ما تذكرون) تنفعون بتأمين كوفي وبيعاء وناه غيرهم وقليل لا صفة مصدر محذوف أي تذكروا قليلا يتذكرون وما صلة زائدة (ان الساعة لا آتية لا ريب فيها) لا بد من مجيئها وليس عرتاب فيها لانه لا بد من جزاء ثلثا يكون خلق الخلق للفناء خاصة (ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) لا يصدقون بها (وقال ربكم ادعوني) ادعوني (استجب لكم) أي استجب لكم فالدعاء بمعنى العبادة كثير في القرآن وبديل عليه قوله

(ان الذين يستكبرون عن عبادتي) وقال عليه السلام الدعاء هو العبادة وقرأ هذه الآية صلى الله عليه وسلم وعن ابن عباس رضي الله عنهما واحدوني أغفر لكم وهذا تفسير للدعاء بالعبادة ثم للعبادة قبل التوحيد وقيل سلوني أعطكم (سيدخلون جهنم) سيدخلون مكي وأبو عمرو (داخرين) صاغرين (الله الذي جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مصرى) هو من الاسناد الحجازي أى بمصر اقيه لان الابصار فى الحقيقة لاهل النار وقرن الليل ٩٩ بالمفعول له والنهار بالشال ولم يكونا حالين أو

مفعولا لهما رعاية لحق المقابلة لانهما متقابلان معنى لان كل واحد منهما يؤدى مؤدى الآخر ولانه لو قيل لتبصر اقيه فانت الفصاحة التى فى الاسناد الحجازي ولو قيل سا كنالم تميز الحقيقة من الحجاز اذا الليل بوصف بالسكون على الحقيقة الا ترى الى قولهم ليل ساج أى سا كن لارىح فيه (ان الله لذو فضل على الناس) ولم يقل الفضل او المتفضل لان المراد تنكير الفضل وان يجعل فضلا لآبويه فضل وذلك انما يكون بالاضافة (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) ولم يقل ولكن أكثرهم حتى لا يترك ذكر الناس لان فى هذا التكرير تخصيصا لكفران النعمة بهم وانهم هم الذين يكفرون فضل الله ولا يشكرونه كقوله ان الانسان لظالم كفار (ذلكم) الذى خلق لكم الليل والنهار (الله بكم خالق كل شئ لاله الا هو) أخسار مترادفة أى هو الجامع لهذه الاوصاف من الربوبية والالهية وخلق كل شئ والوحدانية (فأنى تؤفكون)

عبادتي سيدخلون جهنم داخرين أخرجه أبو داود والترمذى وقال حديث حسن صحيح وعن أبى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يسأل الله بغضب عليه أخرجه الترمذى وقال حديث غريب عن أنس بن مالك قال الدعاء مخ العبادة أخرجه الترمذى وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس شئ أكرم على الله من الدعاء أخرجه الترمذى وقال حديث غريب فان قلت كيف قال ادعوني استجب لكم وقد يدعو الانسان كثيرا فلا يستجاب له قلت الدعاء له شروط منها الاخلاص فى الدعاء وان لا يدعو وقبله لاه مشغول بغير الدعاء وان يكون المطلوب بالدعاء مصلحة للانسان وان لا يكون فيه قطعية رحمة فاذا كان الدعاء بهذه الشروط كان حقيقيا بالاجابة فاما ان يجعله لاه واما ان يؤخره لاه يدل عليه ما روى عن أبى هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يدعو الله تعالى بدعاء الاستجيب له فاما أن يجعل له فى الدنيا واما أن يدخله فى الآخرة واما أن يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما دعا لم يدع باسم أو قطعية رحمة أو يستجيب قالوا يا رسول الله وكيف يستجيب قال يقول دعوت ربى فما استجاب لى أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وقيل الدعاء هو الذكر والسؤال (ان الذين يستكبرون عن عبادتي) أى عن توحيدى وقيل عن دعائى (سيدخلون جهنم داخرين) أى صاغرين دليلين قوله مزوجا (الله الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه) أى لتحصل لكم الراحة فيه بسبب النوم والسكون (والنهار بمصرى) أى لتحصل لكم فيه إمكانية التصرف فى حوائجكم ومهماتكم (ان الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون ذلكم الله بكم) أى ذلكم المميز بالافعال الخاصة التى لا يشاؤكم فيها أحد هو الله بكم (خالق كل شئ لاله الا هو) أى هو الجامع لهذه الاوصاف من الالهية والربوبية وخلق الاشياء كلها وانه لا شئ مثله فى ذلك (فأنى تؤفكون) أى فأنى تصرفون عن الحق (كذلك) أى كما أفكركم عن الحق مع قيام الدلائل كذلك (يؤفك الذين كانوا يات الله يمجدون الله الذى جعل لكم الارض قرارا) أى فرأشالتمتعروا علمها وقيل مثلا فى حال الحياة وبعد الموت (والسما بناء) أى سقما فرغوا كالقبة (وصوركم فاحسن صوركم) أى خلقكم فاحسن خلقكم قال ابن عباس خلق ابن آدم قائما معتدلا يأكل ويتناول بيده وغير ابن آدم يتناول بغيره (ورزقكم من الطيبات) قيل هو ما خلق الله تعالى لعباده من الماء والخبث من غير رزق الدواب (ذلكم الله بكم قهار) الله رب العالمين هو الحى وهذا يفيد المحصر أى لاهى الا هو فوجب ان يحصل ذلك على الذى يمنع أن يموت امتناعا تاما ثابتا وهو الله

فكيف ومن أى وجهه تصرفون عن عبادته الى عبادة الاوثان (كذلك يؤفك الذين كانوا يات الله يمجدون) أى كل من جسد بآيات الله ولم يتأملها ولم يطلب الحق افك كما أفكوا (الله الذى جعل لكم الارض قرارا) مستقرا (والسما بناء) سقما فوقكم (وصوركم فاحسن صوركم) قيل لم يخلق حيوانا احسن صورة من الانسان وقيل لم يخلقهم من كوسين كالمهايم (ورزقكم من الطيبات) اللذيات (ذلكم الله بكم قهار) الله رب العالمين هو الحى

لا اله الا هو فادعوه (فأعبدوه) (مخلصين له الدين) أي الطاعة من الشرك والرياء قائلين (الحمد لله رب العالمين) وعن ابن عباس رضي الله عنهما من قال لا اله الا الله فليقل على أثرها الحمد لله رب العالمين ولما طلب الكفار منه عليه السلام عبادة الاوثان نزل (قل اني نهيت ان أعبد الذين تدعون من دون الله لما جئني بالبينات من ربي) هي القرآن وقيل العقل والوحي (وأمرت ان أسلم) استقيم واتقاد (لرب العالمين هو الذي خلقكم) أي أصلكم (من تراب ثم من نطفة ثم من علقة ثم يخرجكم طفلاً) اقتصر على الواحد دلان المراد بيان الجنس ١٠٠ (ثم لتبلغوا أشدكم) متعلق بمجدوف تقديره ثم يبعثكم لتبلغوا

وكذلك (ثم لتكونوا شيوخا) وبكسر الشين مكى وحجرة وعلى وحادو يحيى والاعشى (ومنكم من يتوفى من قبل) أي من قبل بلوغ الأشد أو من قبل الشيخوخة (ولتبلغوا أجلاً مسمى) معناه ويفعل ذلك لتبلغوا أجلاً مسمى وهو وقت الموت أو يوم القيامة (ولعلكم تتعلمون) مافى ذلك من العبر والحجج (هو الذي يحيى ويميت فاذا قضى أمر أفاك يقول له كن فيكون) أي فإغما يكونه سريعا من غير كلفة (الم ترالى الذين يجادلون فى آيات الله أنى يصرفون) ذكر الحمد ال فى هذه السورة فى ثلاثة مواضع فإزان يكون فى ثلاثة أقوام أو ثلاثة أصناف أولئك كيد الذين كذبوا بالكتاب) بالقرآن (وبما أرسلناه رسلا من الكتب) فسوف يعلمون اذا الاغلال فى أعناقهم) اذ ظرف زمان ماض والمراد

تعالى الذى لا يوصف بالحياة الكاملة الا هو والحى هو اندرك الفعالم يسير يده هذه اشارة الى العلم التام والقدرة التامة ولما نسبته على هذه الصفات نسبته على كل الواحدانية بقوله (لا اله الا هو فادعوه) مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين) أي فادعوه واجدون قال ابن عباس من قال لا اله الا الله فليقل على أثرها الحمد لله رب العالمين (قل اني نهيت ان أعبد الذين تدعون من دون الله لما جئني بالبينات من ربي وأمرت أن أسلم لربكم) (العالمين) وذلك حين دعى الى الكفر أمره الله تعالى ان يقول ذلك قوله تعالى (هدير الذى خلقكم من تراب) يعنى أصلكم آدم وقيل يحتمل ان كل انسان خلق من ترابله لانه خلق من النطفة وهى من الاغذية والاعذية من النبات والنبات من التراب (ثم من نطفة ثم من علقة ثم يخرجكم طفلاً) ثم لتبلغوا أشدكم ثم لتكونوا شيوخا (ولعلكم تتعلمون) يعنى ان مراتب الانسان بعد خروجه من بطن أمه ثلاث الطولية وهى حالة الخلق والزيادة الى أن يبلغ كمال الاشدم من غير ضعف ثم يتناقص بعد ذلك وهى الشيخوخة (ومنكم من يتوفى من قبل) أي من قبل أن يصير شيخا (ولتبلغوا) أي جميعا (أجلاً مسمى) أي وقتا محدودا لا يتجاوزونه يعنى أجل الحياة الى الموت (ولعلكم تتعلمون) أنى مافى هذه الاحوال العجيبة من القدرة الباهرة الدالة على توحيد وقدرته (هو الذى يخرجى ويميت فاذا قضى أمر أفاك يقول له كن فيكون) أي يكونه من غير كلفة ولا معانف ولا تعب وكل ذلك من كمال قدرته على الاحياء والامانة وسائر ما ذكر من الافعال الدامع على قدرته كانه قال من الاقتدار اذ قضى أمرا كان أهون شئ وأسرع قوله تعالى (ين ترالى الذين يجادلون فى آيات الله) يعنى القرآن (أنى يصرفون) أي عن دين الحق وقبحا نزلت فى القسدية (الذين كذبوا بالكتاب) وبما أرسلناه رسلا من الكتب (فسوف يعلمون) اذا الاغلال فى أعناقهم) وعيد وتهديد ثم وصف ما أوعدهم به فقال تعالى (اذا الاغلال فى أعناقهم والسلاسل يسحبون) أي يجرون بتلك السلاسل (فى النار) أى فى النار (يسحبون) أي توقدهم فى النار (ثم قيل لهم أينما كنتم تشركون من دون الله) يعنى الاصنام (قالوا اضلوا عنا) أي فقدناهم فلم نرههم (بل لم تكن ندعوا من قبل شئاً) قيل انهم أنكروا عبادتها وقيل لم تكن ندعوا شئاً ينفع ويضر وقيل ضاعت عبادتها لما فكنا لم نكن ندعوا من قبل الله

به هنا الاستقبال وهذا لان الامور المستقبلية كانت أخبار الله تعالى مقطوعا بها عبر عنها بالظ ما كان وجود والمعنى على الاستقبال (والسلاسل) عطف على الاغلال والخبر فى أعناقهم والمعنى اذا الاغلال والسلاسل فى أعناقهم (يسحبون فى النار) يجرون فى النار (ثم فى النار) يسحبون) من محبر التثنية اذ لا ما لوقود ومعناه انهم فى النار فهم محبطين بهم وهم مسجورون بالنار ملوذة بها الجوافهم (ثم قيل لهم) أي تقول لهم الخزنة (أينما كنتم تشركون من دون الله) يعنى الاصنام التى تعبدونها (قالوا اضلوا عنا) غابوا عن عيوننا فلا نراهم ولا نتفخ بهم (بل لم تكن ندعوا من قبل شئاً) بين لنا انهم لم يكونوا شيئا ما كنا نعبد بعبادتهم شئاً كما تقول حسبك ان فلان شئ فاذا هو ليس بشئ اذا خبرته فهم ترعده

(كذلك يضل الله الكافرين) مثل ضلال آلهم عنهم يضاهيهم عن آلهتهم حتى لو طوبوا إلا آلهة أو طابتهم إلا آلهة لم يصادفوا
أو كما أضل هؤلاء الجادلين يضل سائر الكافرين الذين علم منهم اختيار الضلالة على الدين (ذلكم) أي العذاب الذي نزل
بكم (بما كنتم تفرحون في الأرض بغير الحق وبما كنتم تفرحون) بسبب ما كان لكم من الفرح والمرح بغير الحق وهو
الشرك وعبادة الأوثان فيقال لهم (ادخلوا أبواب جهنم) السبعة المقسومة لكم قال الله تعالى لها سبعة أبواب لكل باب
منهم جزء مقسوم (خالدین فیها) مقدرین الخلود (فیئس مشوی المتكبرين) عن الحق جهنم (فأصبر) بالحمد (أن وعد الله)
بأهـلاك الكفار (حق) كائن (فأما نرى نيك) أصله فإن نريك وما زيدا نيك بمعنى الشرط ولذلك الحقت النون بالفعل
الاتراك لا تقول أن تكرمني أكرمك ولكن أكرمك أكرمك (بعض الذي نعدهم أو نؤفيناك فالينا بـرجعون) هذا
الجزء متعلق بتؤفيناك وجزء نريك محذوف وتقديره وأما نريك بعض ١٠٩ الذي نعدهم من العذاب وهو القتل

يوم يدر فذلك أو أن تؤفيناك
قبل يوم يدر فالينا بـرجعون يوم
القيامة فمن نكتم منهم أشد
الانتقام (واقعد أرسنا رسلا
من قبلك) إلى أمهم (منهم من
قصصنا عليهم ومنهم من لم نقصص
عليك) قيل بعث الله نبيه
آلاف في أربعة آلاف من بني
إسرائيل وأربعة آلاف من
سائر الناس وعن علي رضي الله
عنه أن الله تعالى بعث نبيا
أسود فهو من لم يذكر قصته في
القرآن (وما كان لرسول أن
يأتي بآية إلا بإذن الله) وهذا
جواب اقتراحهم الآيات عمادا
يعني أنا قد أرسلنا كثيرا من
الرسل وما كان لواحد منهم أن
يأتي بآية إلا بإذن الله فمن أين
لي بأن آتي بآية بما تقرحونه
الآن إن شاء الله ويأذن في

شيأ (كذلك يضل الله الكافرين) أي كما أضل هؤلاء (ذلكم) أي العذاب الذي نزل
بكم (بما كنتم تفرحون) أي تطرون وتأشرون (في الأرض بغير الحق وبما كنتم
تفرحون) أي تتخالون وتفرحون به (ادخلوا أبواب جهنم) يعني السبعة (خالدین فیها)
فیئس مشوی المتكبرين) أي عن الإيمان قوله تعالى (فأصبر أن وعد الله حق)
الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي نصرك على الإعداء (فأما نرى نيك) الذي
نعدهم (أي من العذاب في حياتك) (أو تؤفيناك) أي قبل أن يحل ذلك بهم (فالينا
بـرجعون واقعد أرسنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك) أي خبره وحاله في القرآن
(ومنهم من لم نقصص عليك) أي ولم نذكر لك حال الباقي منهم وليس منهم أحدا لا
أعلاه الله تعالى آيات ومعجزات وقد جادله قومه وكذبوه فيها وما جرى عليهم بقارب
ما جرى عليك قصصا وأوهـذا تسلية لنبيه صلى الله عليه وسلم (وما كان لرسول أن يأتي
بآية إلا بإذن الله) أي بأمره وأرادته (فإذا جاء أمر الله) أي قضاء بين الأنبياء والأمم
(قضى بالحق) أي بالعدل (وخسر هنالك المبطلون) أي الذين يتجادلون في آيات الله بغير
حق وفيه وعيد وتهذيب لهم قوله تعالى (الله الذي جعل لكم الأنعام لتركبوها ومنها
تأكلون ولكم فيها منافع) أي في أصوافها وأوبارها وأشعارها وألبانها (ولتبلعوا عليها
حاجية في صدوركم) أي تحمل أثقالكم من بلد إلى بلد في سفاركم وحاجتكم (وعليها
وعلى الفلك تحمّلون) أي على الأبل في البر وعلى السفن في البحر (ويرىكم آياته)
أي دلائل قدرته (فأي آيات الله تنكرون) يعني أن هذه الآيات التي ذكرها ظاهرة
باهرة فليس شيء منها يمكن إنكاره قوله تعالى (أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف
كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم وأشد قوة وأكثر إثارا في الأرض) يعني مصانعهم

الاتيان بها (فإذا جاء أمر الله) أي يوم القيامة وهو وعيد ورد عقب اقتراحهم الآيات (قضى بالحق وخسر هنالك
المبطلون) المعاندون الذين اقترحوا الآيات عمادا (الله الذي جعل) خلق (لكم الأنعام) الأبل (لتركبوها ومنها
تأكلون) أي لتركبوها وبعضها وتأكلوا بعضها (ولكم فيها منافع) أي الألبان والأوبار (ولتبلعوا عليها حاجية في صدوركم)
أي لتبلغوا عليها ما تحتاجون إليه من الأمور (وعليها) وعلى الأنعام (وعلى الفلك تحمّلون) أي على الأنعام وحدها لا تحمّلون
ولكن عليها وعلى الفلك في البر والبحر (ويرىكم آياته فأي آيات الله تنكرون) أنها ليست من عند الله وإني
وقد جاءت على اللغة المستفيضة وقولك فآية آيات الله قليل لأن المرفقين المذكورين في السماء غير الصفات نحو حمار
وحمار قمر وبهي في أي غرب لها به (أفلم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أكثر منهم)
عدد (وأشد قوة) بدنا (وأثارا في الأرض) قصورا ومصانع

(فما أغنى عنهم) ما نافية (ما كانوا يكسبون) فلما حاطتهم رسالتهم بالدينات فرحوا بمعاندهم من العلم) تريد علمهم بأمور الدنيا ومعرفتهم بتدبيرها كما قال يعلمون ظاهرا من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون فلما جاءتهم الرسل بعلوم الديانات وهي أي أعدت شي من علمهم ليعلموا على رفض الدنيا والظلف عن الملاذ والشهوات لم يلتفتوا إليها وصغروها واستهزؤا بها واعتقدوا أنه لا علم أنفع وأجلب للعواد من علمهم ففرحوا به وأعلم الفلاسفة والديهرين قائلهم كانوا إذا سمعوا بوحى الله دفعوه وصغروا علم الأنبياء إلى علمهم وعن سقراط أنه سمع موسى عليه السلام وقيل له لو هاجرت إليه فقال نحن قوم مهذبون فلا حاجة بنا إلى من يهذبنا أو المراد فرحوا بمعاند الرسل من العلم فرح نخيل منه واستهزؤا به كانه قال استهزؤا بالينا وعجاؤا به من علم الوحي فرحين مرحين ويدل عليه قوله (وحاق بهم ما كانوا يستهزئون) أو افرح للرسول أي الرسل لم يروا جهلهم واستهزؤا بهم بالحق وعلموا سوء عاقبتهم وما يلحقهم من العقوبة على جهلهم واستهزؤا بهم فرحوا وعم

أوتوا من العلم وشكروا الله عليه وحق بالكافرين جزاء جهلهم واستهزؤا بهم (فلما رآوا بأسنا) شدة عذابنا (قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كانهم مشركين فلم يك ينفعهم إيمانهم لمسا رآوا بأسنا) أي فلم يصح ولم يستقيم أن ينفعهم إيمانهم (سنت الله) بمنزلة وعد الله ونحوه من المصادر المؤكدة (التي قد خلت في عباده) أن الإيمان عند نزول العذاب لا ينفع وأن العذاب نازل على كذب الرسل (وخسر هنالك الكافرون) هنالك مكان مستعار للزمان والكافرون خاسرون في كل أو أن ولكن يبين خسارهم إذا عابوا العذاب وقائده ترادف ألفا آت في هذه الآيات

وقصورهم والمعنى لو سار هؤلاء في أطراف الأرض لعرفوا أن عاقبتهم هؤلاء المنكرين المتمردين الملاك والبوايع أنهم كانوا أكثر عددا وأموالا من هؤلاء (فما أغنى عنهم) أي لم ينفعهم (ما كانوا يكسبون) أي أي شيء أغنى عنهم كسبهم (فلما جاءتهم رسلهم بالدينات فرحوا) أي رضوا (بمعاندهم من العلم) قيل هو قلوبهم لن تبعث ولن تعذب وقيل هو علمهم بأحوال الدنيا سمي ذلك علما على ما يدعونه ويرعونوه وهو في الحقيقة جهل (وحاق بهم ما كانوا يستهزئون فلما رآوا بأسنا) أي عذابنا (قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كانهم مشركين) أي تبرأنا مما كنا نعبد بالله (فلم يك ينفعهم إيمانهم لمسا رآوا بأسنا سنت الله التي قد خلت في عباده) يعني أن سنة الله قد جرت في الأمم الخالصة بعدم قبول الإيمان عند معانسة الباس وهو العذاب يعني بتلك السنة أنهم إذا رأوا العذاب آمنوا ولا ينفعهم إيمانهم عند معانسة العذاب (وخسر هنالك الكافرون) أي يذهب الدارين قيل الكافر خاسر في كل وقت ولكنه يبين خسارته إذا رأى العذاب والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

﴿تفسير سورة فصلت وتسمى سورة السجدة وسورة المصاحح وهي مكية وهي أربع آيات وخمسون آية وسبع مائة وست وتسعون كلمة وثلاثة آلاف وثلاثمائة وخمسون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله عز وجل (حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته) أي بينت وميزت وجعلت معاني مختلفة من أحكام وأمثال ومواعظ ووعد ووعيد (قرأ ناعربيا) أي باللسان العربية (لقوم يعلمون) أي أعا أترلناه على العرب بلغتهم ليفهموا منه المراد ولو كان الله

أن فاعنى عنهم نتيجة قوله كانوا أكثر منهم ولم جاءتهم رسلهم كالبيان والتفسير لقوله فاعنى عنهم كقولك رزق زيد المال فمع المعروف فلم يحسن إلى الفقراء ولم يارأوا بأسنا تابع لقوله فلما جاءتهم كأنه قال فكفروا فلما رآوا بأسنا آمنوا وكذلك فلم يك ينفعهم تابع لإيمانهم لمسا رآوا بأس الله والله أعلم (سورة فصلت مكية وهي ثلاث وخمسون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (حم) أن جعلته اسما للسورة كان مبتدأ (تنزيل) خبره وأن جعلته تعدد الحروف كان تنزيل خبر مبتدأ محذوف وكتاب بدل من تنزيل أو خبر مبتدأ محذوف أو تنزيل مبتدأ (من الرحمن الرحيم) صفة (كتاب) خبره (فصلت آياته) ميزت وجعلت تفاصيل في معاني مختلفة من أحكام وأمثال ومواعظ ووعد ووعيد وغير ذلك (قرأ ناعربيا) نصب على الاختصاص والمدح أي أريد بهذا الكتاب المفصل قرآن من صفة كيت وكيت وعلى الحال أي فصلت آياته في حال كونه قرآن عربيا (لقوم يعلمون) أي لقوم عرب يعلمون ما نزل عليهم من الآيات المفصلة المبينة بلسانهم العربي ولقوم يتعلقت بتزيل أو بفصلت أي تنزيل من الله لأجلهم أو فصلت آياته لهم والظاهر أن يكون صفة مثل ما قبله وما بعده

أى قرأ ناعر بيا كائنا لقوم عر ب (بشير وانذرا) صفتان لقرآنا (فأعرض أ كثرهم فهم لا يسمعون) أى لا يقبلون من قولك تشفعت الى فلان فلم يسمع قولى ولقد سمعوه ولكنهم لم يقبلوه ولم يعمل بمقتضاه فكانه لم يسمعه (وقالوا لو بنا فى أ كنة) أغطية جمع كنان وهو الغطاء (عمادعوننا اليه) من التوحيد (وفى آ ذاننا وقر) نقبل منع من استماع قولك (ومن يبننا ويبنك حجاب) ستر وهذه تمثيلات لنبولوهم عن تقبل الحق واعتقاده كانه فى غلف وأغطية تمنع من نفوذ فيها ومنع اسماعهم له كأن بها صمما عنه ولتباعدا المذهبين والدينين كأن بينهم وما هم عليه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هو عليه حجابا ساترا وحاجزا من جمل أو نحوه فلا تلاقى ولا ترائى (فاعمل) على دينك (انما عاملون) على ديننا أو فاعمل فى ابطال أمرنا انما عاملون فى بطل أمرك وفائدة زيادته من ان الحجاب ابتدأ منا وايندأ ١٠٣ منك فالمسافة المتوسطة بيننا وجهتك

مستوية بالحجاب لا فراق فيها ولو قيل يبننا ويبنك حجاب لكان المعنى ان حجابا حاصل وسط الجهتين (قل انما ابشر مثلكم بوحى الى أنما الهكم الله الواحد) هذا جواب لقولهم قالوا بنا فى أ كنة ووجهه انه قال لهم انى لست بمالك وانما ابشر مثلكم وقد اوحى الى دونكم فحمت بنسوتى بالوحى الى وانابشروا اذا حمت بنسوتى وجب عليكم اتساعى وثيما بوحى الى أن الهكم الله واحد (فاستقيموا اليه) فاستقيموا اليه بالوحدانية واخلص العبادة غير ذاهبين ميانا ولا شمالا ولا ملتقين الى ما ببول لكم الشيطان من اتخاذا الاولياء والشفعاء (واستغفروا) من الشرك (وعملوا لشر كين الذين لا يؤتون الزكاة) لا يؤتون الزكاة لا يؤمنون بوجوب الزكاة ولا يعطونها

بغير لسانهم ما فهموه (بشير وانذرا) نعمتان للقرآن أى بشير الاولياء الله بالتواب وانذرا لاعدائهم بالعقاب (فأعرض أ كثرهم) أى عنه (فهم لا يسمعون) أى لا يصغون اليه تكبرا (وقالوا) يعنى مشركى مكة (قلوبنا فى أ كنة) أى أغطية (عمادعوننا اليه) أى فلا نقتنه ما نقول (وفى آ ذاننا وقر) أى صمم فلانسمع ما نقول والمعنى اننا فى ترك القبول منك غزلة من لا يفهم ولا يسمع (ومن يبننا ويبنك حجاب) أى خلاف فى الدين وحاجز فى الملة فلا توافقت على ما تقول (فاعمل) أى أنت على دينك (انما عاملون) أى على ديننا (قل) يا محمد (انما ابشر مثلكم) أى كواحد منكم (بوحى الى) أى لولا الوحي ما دعوتكم قال الحسن عليه الله تعالى التواضع (انما الهكم الله الواحد فاستقيموا اليه) أى توجهوا اليه بطاعته ولا تميلوا عن سبيله (واستغفروا) أى من ذنوبكم وشرككم (وويل للشر كين الذين لا يؤتون الزكاة) قال ابن عباس لا يقولون لا اله الا الله لانها زكاة الانفس والمعنى لا يظهرون أنفسهم من الشرك بالتوحيد وقيل لا يعقرون بالزكاة لمفرضة ولا يرون ابناءها واجبا يقال الزكاة قطرة الاسلام فمن قطعها حتما ومن تخلف بها هلاك وقيل معناه لا يفتقون فى طاعة الله ولا يتصدقون وقيل لانهم كرون أعمالهم وهم بالآخرة هم كافرون) أى جاحدون بالبعث بعد الموت (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غير ممنون) قال ابن عباس غير مقطوع وقيل غير منقوص وقيل غير منوع عليهم به وقيل غير محسوب قيل نزلت هذه الآية فى المرضى والعنى والمهرمى اذا نزعوا عن العمل والطاعة يكتب لهم الاجر كما صح ما كانوا يعملون فيه (خ) عن أى موسى الاشعرى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول اذا كان عبد يعمل عملا صالحا فاشغله عنه مرض أو سفر كتب الله تعالى له كمال ما كان يعمل وهو صحيح مقيم قوله عز وجل (قل أنتمكم) استهفهم بمعنى الانكار وكثرهم شين منك كن أحدكم الكفر بالله تعالى وهو قوله تعالى (لتكفرون بالذى خلقن

لا يفعلون ما يدعونون به از كيا وهو الايمان (وهم بالآخرة) بالبعث والتواب والعقاب (هم كافرون) وانما جعل منع الزكاة مقرونا بالآخرة لان أحب الشئ الى الانسان ماله وهو شقيق روحه فاذا بذله فى سبيل الله فذلك أقوى دليلا على استقامته وصدق نيته ونصوح طوبى له وما خدع المؤلفة قلوبهم الا بلطفه من الدنيا فقرت عصبيتهم ولا تفسد شكيهم ثم دعا تدب بنوحيفة الابعاد الزكاة وقبضه للؤمنين على اداء الزكاة ونحوه يفيد من منعها ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غير ممنون مقطوع وقيل نزلت فى المرضى والعنى والمهرمى اذا عجزوا عن اداءه كتب لهم الاجر كما صح كانوا يعملون (قل أنتمكم لتكفرون بالذى خلقن

الارض في يومين) الاحد والاثني تعلم الاناءة ولو أراد أن يخلقها في لحظة لافعل (وتجعلون له أندادا) شركاء واشياها (ذلك) الذي خلق مسبق (رب العالمين) خالق جميع الموجودات وسيدها وم (وجعل فيها) في الارض (رواسي) جبلا وأرباب (من فوقها) انما اختار ارساءها فوق الارض لتكون منافع الجبال ظاهرة لطلابها وليبصر أن الارض والجبال أشغال على اقبال كلها مقفرة الى ١٠٤ عملك وهو الله عز وجل (وبارك) بالماء والزرع والشجر والثمار

الارض في يومين) وثانيهما (وتجعلون له أندادا) اثبات الشركاء والانداد له والمعنى كيف يجوز جعل هذه الاصنام الخسيسة انداد الله تعالى مع انه تعالى هو الذي خلق الارض في يومين يعني الاحد والاثني (ذلك رب العالمين) أي هورب العالمين وخالقهم المستحق للعبادة لا الاصنام المنحوتة من الخشب والحجر (وجعل فيها رواسي) أي جبلا ثابتة (من فوقها) أي من فوق الارض (وبارك فيها) أي قسم في الارض بكثرة المنحدرات المحاصلة فيها وهو ما خلق فيها من البحار والأنهار والاشجار والثمار وخلق اصناف الحيوانات وكل ما يحتاج اليه (وقدر فيها أقواتها) أي قسم في الارض أرزاق العباد والبهائم وقيل قدر في كل بلدة ما يجعله في الاخرى ليعيش بعضهم من بعض بالتجارة وقيل قدر أنهر لاهل قطر من الارض وأنهر لاهل قطر آخر والذرة لاهل قطر والسمك لاهل قطر وكذلك سائر الاقوات قيل ان الزراعة أ كثر الحرف بركة لان الله تعالى وضع الاقوات في الارض قال الله تعالى وقدر فيها أقواتها (في أربعة أيام) أي مع اليومين الأولين خلق الارض في يومين وقدر الاقوات في يومين وهما يوم الثلاثاء ويوم الاربعاء فصارت أربعة أيام ردلا لا تجري على الاول في الذكر (سواء لسانين) معناه سواء لمن سأل عن ذلك أي فهذه الامر سواء لا زيادة فيه ولا نقصان جوابا لمن سأل في كم خلقت الارض والاقوات (ثم استوى الى السماء) أي عمد الى خلق السماء (وهي دخان) ذلك الدخان كان بخار الماء قيل كان العرش قبل خلق السموات والارض على الماء فلما أراد الله تعالى أن يخلق السموات والارض أمر الريح ففصر بت الماء فارتفع منه بخار كالدخان فخلق منه السماء ثم ابس الماء فخلق أرضا واحدة ثم فلقها فجعلها سبعاً فأن قلت هذه الآية مشعرة بأن خلق الارض كان قبل خلق السماء وقوله والارض بعد ذلك دحاها مشعر بأن خلق الارض بعد خلق السماء فكيف اشرح بينهما قلت الجواب المشهور انه تعالى خلق الارض أولاً ثم خلق السماء بعدها ثم بعد خلق السماء دحا الارض ومدها وجواب آخر وهو ان يقال ان خلق السماء مقدم على خلق الارض فعلى هذا يكون معنى الآية خلق الارض في يومين وليس الخلق عبارة عن الإيجاد والتكوين فقط بل هو عبارة عن التقدير أيضا فيكون المعنى قضى أن يحدث الارض في يومين بعد احداث السماء فعلى هذا يزول الاشكال والله أعلم بالحقيقة (وقال لها وللارض اني اطوعا أو كرها) أي اثنياما أمر تكلمه أي أفعلاه وقيل أفعلا ما أمر تكلم طوعا والالجأ سكتا الى ذلك حتى نفعلاه كرها فاطبأ بالاطوع

(فيها) في الارض وقيل وبارك فيها وأ كثر خيرها (وقدر فيها أقواتها) أرزاق أهلها ومعاشهم وما يصلحهم وقدر ابن مسعود رضي الله عنه وقسم فيها أقواتها (في أربعة أيام) في ثمة أربعة أيام بر يدأ ثمة اليومين يقول سر من البصرة الى بغداد في عشرة والى الكوفة في خمسة عشر أي ثمة خمسة عشر ولا بد من هذا التقدير لانه لو جرى على الظاهر لكانت ثمانية أيام لانه قال خلق الارض في يومين ثم قال وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام ثم قال ففصلها في سبع سموات في يومين فيكون اختلاف قوله في ستة أيام في موضع آخر في الحديث ان الله تعالى خلق الارض يوم الاحد والاثني وخلق الجبال يوم الثلاثاء وخلق يوم الاربعاء الشجر والماء والعمران والحراب فذلك أربعة أيام وخلق يوم الخميس السماء وخلق يوم الجمعة اليوم والشمس والقمر والملائكة وخلق آدم عليه السلام في آخر ساعة من يوم الجمعة قيل هي الساعة التي

تقوم فيها القيامة (سواء) يعقوب حسنة للإيام أي في أربعة أيام مستويات تامات سواء بالرفع (قالنا) نريد أي هي سواء غيرهما سواء على المصدر أي استوى سواء أي استواء أو على الحال (الساكنين) متعلق بقدر أي قدر فيها الاقوات لاجل الطالبين لها والمتحاجين اليها لان كلا يطلب القوت ويسأله أو يمجذوف كانه قيل هذا المحضر لاجل من سأل في كم خلقت الارض وما فيها (ثم استوى الى السماء وهي دخان فقال لها وللارض اني اطوعا أو كرها

قالتا أينما طائعين) هو مجاز عن إيجاد الله تعالى السماء على ما اراد تقول العرب فعل فلان كذا ثم استوى الى عمل كذا
يريدون انه اكمل الاول وابتدأ الثاني ويقوم منه ان خلق السماء كان بعد خلق الارض وبه قال ابن عباس رضي الله
عنه ما وعنه انه قال اول ما خلق الله تعالى جوهره طولها وعرضها مسيرة الف سنة في مسيرة عشرة آلاف سنة فنظر اليها بالهيبة
فذابت واضطر بثم ثار منها دخان بسليط النار عليها فارتفع واجتمع وزبد فقام فوق الماء فجعل الزبد ارضا والدخان سماء
ومعنى امر السماء والارض بالاتيان وامتثالهما انه اراد ان يكونهما فلم يمتععا به ووجدتا كما ارادهما وكان في ذلك
كلاما وموطئ اذ اورد عليه فعل الامر المطاع وانما ذكر الارض مع السماء في الامر بالاتيان والارض مخلوقة قبل
السماء بيومين لانه قد خلق جرم الارض ولا غير مدحوة ثم دحاها بعد خلق السماء كما قال والارض بعد ذلك دحاها فلمعني
ان اتقيا على ما ينبغي ان تأتيا عليه من الشكل والوصف اتى يا ارض مدحوة فتراروا مهذا الالهك واتى يا سماء مقببة
سقا لهم ومعنى الاتيان الحضور والوقوع كما تقول اتى عمله مرضيه او قوله ١٥ طوعا او كرها البيان تأثير قدرته فيهما

وان امتعاهما من تأخير
قدرته محال كما تقول لمن تحت
يدك ثقة تعان هذا شئت أو أبيت
ولتفعلنه طوعا أو كرها
وانتصاهما على الحال بمعنى
طاعتين أو مكرهتين وانما لم
يقبل طاعتين على اللفظ
أوطأعت على المعنى لانهما
سموات وارضون لانهن لما
جعلن مختاطبات ومحبيات
ووصفهن بالطوع والكراهة قيل
طائعين في موضع طاعتات
كقوله ساجدين (فقتضاهن)
فاحكم خلقهن قال
وعليه ما سرودتان قضاها
والصغير يرجع الى السماء لان
السماء للجنس ويجوز ان يكون
ضمير امر بهما مفسرا بقوله

(قالتا أينما طائعين) معناه اتينا طائعين فلم اوصفهما بالقول أجراهما في الجمع
مجرى من يعقل قيل قال الله تعالى لهما أخرجاما خلقت فيكم من المنافع لمصالح العباد أما
أنت يا سماء فأطلي شمسا وقرنا ونجومك وأنت يا أرض فنتقي أنهارك وأخرجي ثمارك
وإنما تل وقوله تعالى (فقتضاهن سبع سموات) أي أتمهن وفرغ من خلقتهن (في يومين)
وهما الخمس والجمعة (وأوحى في كل سماء أمرها) قال ابن عباس خلق في كل سماء خلقا
من الملائكة وخلق ما فيهما من البحار والجبال البرد وما لا يعلمه الا الله تعالى وقيل أوحى
الى كل سماء ما اراد من الامر والنهي (وزينا السماء الدنيا) أي التي تلى الارض
(بمصابيح) أي بكواكب تشرق كالصابيح (وحفظا) أي وجعلناها يعني الكواكب
حفظا للسماء من الشياطين الذين يستترون السمع (ذلك) أي الذي ذكر من صنعه
وخلقته (تقدير العزيز) أي في ملكه (العليم) أي بخلقته وفيه اشارة الى كمال القدرة والعلم
قوله تعالى (فان أعرضوا) يعني هؤلاء المشركين عن الايمان بعد هذا البيان (قيل
أنذرهم) أي خوفكم (صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود) أي هلاكا مثل هلاكهم
والصاعقة المهلكة من كل شيء (اذ جاءتهم الرسل) يعني الى عاد وثمود (من بين أيديهم)
يعني الرسل الذين أرسلوا الى آبائهم (ومن خلفهم) يعني ومن بعد الرسل الذين أرسلوا
الى آبائهم وهم الرسل الذين أرسلوا اليهم وهما هود وصالح وإبراهيم هاتين القبيلتين
لان قريشا كانوا يرون على بلادهم (أن لا) أي بأن لا تعبدوا الا الله قالوا لئن لم ينزل
لا نزل ملائكة) يعني لئن لم ينزل ملائكة بدل هؤلاء الرسل (فانما بما

والثاني على التمييز (في يومين) في يوم الخميس والجمعة (وأوحى في كل سماء أمرها) ما أمر به فيها ودبره من خلق الملائكة
والنيرات وغير ذلك (وزينا السماء الدنيا) القرينة من الارض (بمصابيح) بكواكب (وحفظا) وحفظناهما من المسترقة
بالكواكب حفظا (ذلك تقدير العزيز) الغالب غير المغلوب (العليم) عو اقع الامور (فان أعرضوا) عن الايمان بعد هذا
البيان (قيل أنذرهم) أي خوفكم (صاعقة) عذابا شديدا وقع كأنه صاعقة وأصلها رعد معه نار (مثل صاعقة عاد وثمود)
جاءتهم الرسل من بين أيديهم ومن خلفهم أي اتوهم من كل جانب وعملوا فيهم كل حيلة فلم يروا منهم الا الاعراض وعن
الحسن انذروهم وقائع الله فيهم قبلهم من الامم وعذاب الآخرة (أن) بمعنى أي او مخففة من الثقيلة اصله بانه (لا تعبدوا
الا الله قالوا) أي القوم (لئن لم ينزل ملائكة فانا ما

أرسلتم به كافرين) روى البغوي بإسناد الثعلبي عن جابر بن عبد الله قال قال الملائكة
 قرئش وأبو جهل قد اتفقت علينا أمر محمد فلو اتفقت عليكم رجالا لما بالشعر والكهانة
 والبحر فأتاه فبكلمه ثم أتانا ببيان من أمره فقال عتبة بن ربيعة والله لقد سمعت الشعر
 والكهانة والبحر وعلمت من ذلك علما ما يخفى على أن كان كذلك فأتاه فلما خرج إليه
 قال يا محمد أنت خير أم هاشم أنت خير أم عبد المطلب أنت خير أم عبد الله فمضى شتم أهلهما
 وتضمن آباءه فأن كان ما بك للرياسة عدا لك ألو ينشأ فمضى شتم أهلهما
 بك الباءة فزوجناك عشر نسوة تختارهن من أي بنات قرئش وإن كان بك المال جعلنا
 لك ما تستغنى به أنت وعقبك من بعدك ورسول الله صلى الله عليه وسلم ساكت
 لا يتكلم فلما فرغ قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب
 فصلت آياته إلى قوله تعالى فإن أعرضوا فقل أنذرهم صاعقة عاد وثمود
 فأمسك عتبة على فيه ونأشده الرحم ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قرئش واحتبس
 عنهم فقال أبو جهل يا معشر قرئش والله ما نرى عتبة الا قد صلب إلى محمد وأجبع طعمه
 وما ذاك إلا من حاجة أصابته فأنطقوا بنا إليه فأنطقوا إليه فقال أبو جهل والله يا عتبة
 ما حسبك عنا إلا أنك صيرت إلى محمد وأجبع طعمه فان كانت بك حاجة جعلنا لك
 من أموالنا ما يغنيك عن طعام محمد فغضب عتبة وأقسم لا يكلم محمدا أبدا وقال والله
 لقد علمت أني من أكثر قرئش مالا ولكني أتيتهم وقصصت عليهم القصة فاجابني بشئ
 والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر وقرأ السورة إلى قوله تعالى فإن أعرضوا فقل
 أنذرهم صاعقة عاد وثمود فأمسك وفيه ونأشده الرحم أن يكف
 وتعلم أن محمدا إذا قال شيئا لم يكذب فمضى إلى بني بكر العذاب وقال محمد بن كعب
 القريظي حدثت أن عتبة بن ربيعة كان سيدا حليما قال يوما وهو جالس في نادي
 قرئش ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده في المسجد يا معشر قرئش ألا أقوم
 إلى محمد فأكلمه وأعرض عليه أمور العلية يقبل منها بعضها فنعطيه ويكف عنا وذلك
 حين أسلم حزة ورأوا أن انتخاب محمد صلى الله عليه وسلم لم يزيدوا ويكثر قالوا بلى يا أبا
 الوليد فقام إليه وكلمه فقام عتبة حتى جلس إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 يا ابن أخي أنك مناصحت علمت من البسطة في العشرة والمكاملة في النسب وأنك
 قد أتيت قومك بأمر عظيم ففرقت جماعتهم وسفقت أحلامهم وعيت آلهتهم وكثرت
 من منى من آبائهم فاستمع مني أعرض عليك أموراً تنظر فيها فقال صلى الله عليه
 وسلم قل يا أبا الوليد فقال يا ابن أخي إن كنت إنما تريد بما جئت به مالا جعلنا لك
 من أموالنا حتى تكون من أكثرنا مالا وإن كنت تريد شرفاً وسوداً ذلك علينا وإن كان
 هذا الذي بك رغبة تراه لا تستطيع رده علينا لك الطب أو لعل هذا شعر جاش به صدرك
 فعدرك فأنك لم تدرى بني عبد المطلب تقدرون من ذلك على ما لا يقدر عليه أحد حتى
 إذا فرغ قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أقدر غي يا أبا الوليد قال نعم قال فاستمع
 مني قال فافعل فقال بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب
 فصلت آياته ثم منى فيها بقرأها باسمها عتبة أنصت وألقى يده خلف ظهره معتمداً

أرسلتم به كافرين) معناه فاذا
 أنتم بشروا بسم الله فأنان
 تؤمن بكم وبما جئتم به وقوله
 أرسلتم به ليس بأمر أربا لارسال
 وانما هو على كلام الرسل وفيه
 تهكم كما قال فرعون أن رسولكم
 الذي أرسل اليكم لجنون وقولهم
 فأنابا أرسلتم به كافرين خطاب
 عنهم لود وصالح ولسائر
 الانبياء الذين دعوا إلى الايمان
 بهم روي أن قرئش تابعوا عتبة
 ابن ربيعة وكان أحد منهم حديثا
 ليكن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وينظر ما يريد فأتاه وهو
 في الحظي فلم يسأل شيئا إلا أحاسه
 ثم قرأ عليه السلام السورة إلى
 قوله مثل صاعقة عاد وثمود
 فأنشده بالرحم وأمسك على فيه
 ووثب مخافة أن يصيب عاهم
 العذاب فاجبرهم به وقال لقد
 عرفت السحر والعرش والله
 ما هو بسحر ولا بعرش فقالوا
 لقد صلبت أمافهمت منه كلمة
 فقال لأولم اهتد إلى جوابه
 فقال عثمان بن مضعون ذلك
 والله لتعلموا أنه من رب العالمين
 ثم بين ما ذكر من صاعقة عاد
 وثمود فقتل

(فاما عا دفاستكبروا في الارض بغير الحق) أي تعظموا فيها على أهلها بما لا يستحقون به التعظيم وهو القوة وعظم الاجرام
 أو استولوا على الارض بغير استحقاق للولاية (وقالوا من أشد مناقرة) كانوا ذوي أجسام ملول وخلق عظيم وبلغ من قوتهم
 ان الرجل كان يقطع الصخرة من الجبل بيده (اولم يروا) اولم يعلموا عما يقوم مقام العيان (أن الله الذي خلقهم هو أشد منهم
 قوة) أوسع منهم قدرة لانه قادر على كل شيء وهم قادرون على بعض الاشياء بقادره (وكانوا يأتينا بجحود) مطوف على
 فاستكبروا أي كانوا يعترفون انهم حقولهم جحودها كما يجحد المودع الوديعة (فأرسلنا عليهم ريحا مكرهه صرا) عاصفة
 تصرصر أي تصوت في هبوبها من الصرير أو بأودة تحرق بشدة ١٠٧ بردها تكرر لبناء الصر وهو البرد قيل انها الدبور

(في أيام نوحات) مشومات عليهم
 نوحات مكي و بصري ونافع
 ونحس نحسا تقتض سعد سعدا
 وهو نحس واما نحس فاما نحس
 نحس اوصفة على فعل أو وصف
 يصدر وكانت من الاربعاء في
 آخر شوال الى الاربعاء وما عذب
 قوم الا في الاربعاء (لذلك بهم
 عذاب الخزي في الحياة الدنيا)
 اضاف العذاب الى الخزي وهو
 الذل على انه وصف للعذاب
 كانه قال عذاب خزي كما تقول
 فعل السوء تريد الله على السيئ
 ويدل عليه قوله (ولعذاب
 الآخرة أجزى) وهو من الاسناد
 الخايزي ووصف العذاب بالخزي
 أبلغ من وصفه به فشتان ما بين
 قوليك وشاعروله شعر شاعر
 (وهم لا ينصرون) من الاصنام
 التي عبدوها على رجاء النصر
 لهم (واما نوح) بالرفع على
 الابتداء وهو الفصحى لوقوعه
 بعد حرف الابتداء والخبر

عليها يستمع منه حتى انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السجدة فوجدتم قال
 أسمعت يا أبا الوليد فانت وذلك فقام عتبة الى أصحابه فقال بعضهم لبعض تخلف بالله لقد
 جاءكم أبو الوليد بغير الوجه الذي ذهب به فلما جلس اليهم قالوا ما وراءك يا أبا الوليد قال
 ورائي اني سمعت قول الله ما سمعت مثله قط ما هو بشعر ولا بحر ولا كهانة يامعشر
 قريش أطيعوني يامعشر قريش خلوا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه واعتزلوه فوالله
 ليكون لقوله الذي سمعت منه نبأ فان نصبه العرب فقد كفيتموه بغيركم وان يظهر على
 العرب فليكن ملككم وعزكم ثم وأنتم أسعد الناس به قالوا معرك والله محمد يا أبا الوليد
 بلسانه قال هذا راي لكم فاضعوا ما يدلكم قوله عز وجل (فاما عا دفاستكبروا في
 الارض بغير الحق وقالوا من أشد مناقرة) وذلك ان هود اهددهم بالعذاب فقوا لوالنحس
 تقدر على دفع العذاب عنا بفضل قوتنا وكانوا ذوي أجسام ملول قال الله تعالى رد عليهم
 (اولم يروا) أي اولم يعلموا ان الله الذي خلقهم هو أشد منهم قوة وكانوا يأتينا بجحود
 فأرسلنا عليهم ريحا مكرهه صرا أي عاصفا شديدا الصوت وقيل هي الريح الباردة قيل ان
 الريح ثمانية نواربع منها عذاب وهي الريح الصرصر والعاصف والناسف والعقيم
 وأربع منها رحمة وهي الناشرات والمشرات والمرسلات والذاريات قيل أرسل عليهم من
 الريح على قدر خرق الحاتم فاهلكوا جميعا (في أيام نوحات) أي نكبات مشومات ذات
 نحس وقيل ذات غبار وتراب ثائر لا يكاد يصبر فيه وقيل أسلم الله عز وجل عنهم المطر
 ثلاث سنين ودأت عليهم الريح من غير مطر (انذيقهم عذاب الخزي) أي عذاب الذل
 والهوان وذلك مقابل لقوله فاستكبروا في الارض بغير الحق (في الحياة الدنيا)
 أي ذلك الذي نزل بهم من الخزي والهوان في الحياة الدنيا (ولعذاب الآخرة
 أجزى) أي أشد اهانة (وهم لا ينصرون) أي لا يمنعون من العذاب (واما نوحود
 هديا هم) قال ابن عباس يناديهم سبيل الهدى وقيل دللناهم على الهدى والشر
 (فاستجبوا للهدى) أي اختاروا الكفر على الايمان (فأخذتهم
 عاقبة العذاب المهون) أي ذى الهوان (بما كانوا يكسبون) أي من الشرك

فهديتاهم) وبالنصب الفضل باضمار فعل يفسره فهديتاهم أي بيناهم الرش (فاستجبوا على الهدى) فاختاروا
 الكفر على الايمان (فأخذتهم عاقبة العذاب) داهية العذاب (المهون) الهوان وصف به العذاب بمالعة أو ابده منه
 بما كانوا يكسبون) بكسبهم وهو شركهم ومعاصيهم وقال الشيخ أبو منصور يحتمل ما ذكر من الهداية للتدين كما بينا
 تحتمل خلق الاهتداء فيهم فصاروا مهتدين ثم كفروا بعد ذلك وعقروا الناقه لان الهدى المضاف الى الخالق يكون بمعنى
 بيان والتوفيق وخلق فعل الاهتداء فاما الهدى المضاف الى الخلق فيكون بمعنى البيان لا غير وقال صاحب الكشف
 فان قلت اليس معنى قولك هديته جعلت فيه الهدى والدليل عليه قوله هديته فاهتدي بمعنى تحصيل البغية وحصولها
 قول يدعته فارتدع فكيف ساغ استعماله في الدلالة بالجر

قلت للدلالة على انه مكرهم فاذا ح عليهم ولم يبق لهم عذر فكانه حصل البغية فيهم بتصيل ما يوجبها ويقتضيها وانما عمل بهذا لانه لا يمكن من أن يفسر بحقائق الاهتداء لانه يخالف هذه الفاسد (ونحننا الذين آمنوا) أي اختاروا الهدى على العمى من تلك الصاعقة (وكانوا يتقون) اختيار العمى على الهدى (ويوم يحشر أعداء الله الى النار) أي الكفار من الاولين والآخرين نحشر أعداءنا فعليه يعقوب ١٠٨ (فهم يوزعون) يحبس أولهم على آخرهم أي يستوفسوا بينهم حتى يلحق

بهم واليههم وهي عبارة عن كثرة أهل النار وأصله من وزعه أي كفهته (حتى اذا ما جاؤاها) صاروا بحضرتها ما وافر فريدة لئلا كيدومعني التأكيد ان وقت مجيئهم النار لا محالة ان يكون وقت الشهادة عليهم ولا وجه لاثن بخلومنها (شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون) شهادة الجلود بعلامسة الحرام وقيل هي كناية عن الفروج (وقالوا الجلود هم شهدتم علينا) لما تعاطفهم من شهادتها عليهم (قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء) من الحيوان والمعنى ان نطقنا ليس بحجب من قدرة الله الذي قدر على انطق كل حيوان (وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون) وهو قادر على انشاءكم أول مرة وعلى اعادةكم ورجوعكم الى خلائه (وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم) أي انكم كنتم تستترون بالحيطان والحجب عند ارتكاب الفواحش وما كان استئثاركم ذلك خيفة ان يشهد عليكم جوارحكم لانكم كنتم

(ونحننا الذين آمنوا وكانوا يتقون) أي يتقون الشرك والاعمال الخبيثة وهم صالح ومن آمن معهم من قومه قوله تعالى (ويوم يحشر أعداء الله الى النار فهم يوزعون) أي يساقون ويدفعون وقيل يحبس أولهم حتى يلحق آخرهم (حتى اذا ما جاؤاها) يعني النار (شهد عليهم سمعهم وأبصارهم وجلودهم) أي بشراتهم وقيل فروجهم (بما كانوا يعملون) معناه ان الجوارح تنطق بما كتبت الاسن من عملهم (م) عن أنس رضي الله تعالى عنه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب فقال هل تدرون مم أضحك قلنا الله ورسوله أعلم قال عن مخاطبة العبد بربه عز وجل يقول يا رب ألم تحبني من الظلم قال فيقول بلى قال فيقول لاني لا أجزى اليوم على نفسي الا شاهداً مني قال فيقول كفي بنفسك اليوم عليك حسبي وبالكرام المكاتبين عليك شهود اقال فينتقم على فيه ويقال لاعضائه انطق بظنك باعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعدا لכן وسحقا فنعين كنت أناضل (وقالوا) يعني الكفار الذين يحشرون الى النار (لجلودهم) شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء) معناه ان القادر الذي خلقكم أول مرة في الدنيا وأنطقكم ثم اعادةكم بعد الموت قادر على انطق الاعضاء والجوارح وهو قوله تعالى (وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون) وقيل تم الكلام عند قوله الذي أنطق كل شيء ثم ابتدأ بقوله وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون وقيل انه ليس من جواب الجلود (وما كنتم تستترون) أي تستخفون وقيل معناه تظنون (أن يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم) والمعنى انكم لا تقدرون على الاستخفاء من جوارحكم ولا تظنون انها تشهد عليكم (ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثير مما تعملون) قال ابن عباس رضي الله عنهما كان الكفار يقولون ان الله لا يعلم ما في أنفسنا ولكنه يعلم ما يظهر (ق) عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال اجتمع عند النبي ثقيان وفزري او قرشيان وثقي كثير شحيم بطونهم قليل ففقه قلوبهم فقال أحدهم أترون ان الله تعالى يسمع ما تقول قال الآخر يسمع اذا جهرتوا ولا يسمع ان اخفينا وقال الآخر ان كان يسمع اذا جهرنا فانه يسمع اذا اخفينا فانزل الله تعالى وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثير مما تعملون قيل الثقي هو عبد الله بن مسعود وختماء القرشيان ربيعة وصفوان بن أمية قوله تعالى (وذلك ظنكم الذي ظننتم بربكم) أي ظنكم ان الله لا يعلم كثير مما تعملون (أرداكم) أي أهلكم قال ابن عباس طرحكم في النار (فأصبجت من الخاسرين) ثم أخبر عن طاعته بقوله تعالى

غير عالين بشهادتها عليهم بل كنتم جاحدين بالبعث والجزاء أصلاً (ولكن ظننتم ان الله لا يعلم كثير مما تعملون) ولكنكم انما استترتم لظنكم ان الله لا يعلم كثير مما كنتم تعملون وهو الخفيات من اعمالكم (وذلك ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم) وذلك الظن هو الذي أهلككم وذلكم مبتدأ وظنكم خبر والذي ظننتم بربكم صفة وأرداكم خبر ثان وأظنكم بدل من ذلكم وأرداكم الخبر (فأصبجت من الخاسرين

فان يصبر وافانارمئوى لهم) أى فان يصبر ولم ينفعهم الصبر ولم ينفعوا به من الثواب في النار (وان يستعذبوا فاسألهم من المعذبين) وان يطلبوا الرضا فاسألهم من المرضيين أو ان يسألوا العتيبي وهى الرجوع عرعا لهم فيه لم يعذبوا أى لم يعطوا العتيبي ولم يجابوا اليها (وقيضنا لهم) أى قدرنا لهم مائة من هذه الثواب فيضان أى مائة من الثواب فيضان وقيل سلطانا عليهم (قرناء) اخذنا من الشياطين جمع قرين كقوله ومن يعش عن ذكر الرحمن نقيض له شيطانا فهو له قرين (فزيروا لهم ما بين أيديهم وما خلفهم) أى ما تقدم من أعمالهم وما هم عازمون عليها وما بين أيديهم من أمر الدنيا واتباع الشهوات وما خلفهم من أمر العاقبة وان لا يبعث ولا يحاسب (وحق عليهم القول) كلمة العذاب (في أمم) في جملة أمم ومجملته النصيب على الحال من الضمير فى عليهم أى حق عليهم القول كائنين في جملة أمم (قد خلعت من قبلهم) قبل أهل مكة (من الجن والانس انهم كانوا خاسرين) هو تعليل لاستحقاقهم العذاب والضمير لهم وللأمم ١٠٩ (وقال الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن) اذا قرئ (والغوا فيه لعلكم تغلبون)

وقارضوه بكلام غير مفهوم حتى تشوشوا عليه وتغلبوا على قراءته والنعوا الساخط من الكلام الذى لا طائل منه (فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا) يجوز ان يراد بالذين كفروا هؤلاء اللاعنين والآخرين هم بالنعو خاصة ولكن يدكر الذين كفروا عامة لينطووا تحت ذكرهم (ولنجزينهم أسوأ الذى كانوا يعملون) أى اعظم عقوبة على أسوأ أعمالهم وهو الكفر (ذلك جزاء أعداء الله) ذلك إشارة الى الأسوأ يجب ان يكون التقدير أسوأ جزاء الذين كانوا يعملون حتى تستقيم هذه الإشارة (الناس) عطف بيان للجزاء وخبر مبتدأ محذوف (لهم فيها دار الخلد)

(فان يصبر وافانارمئوى لهم) أى مسكن (وان يستعذبوا) أى يسترضوا أو يطلبوا العتيبي والمعتب هو الذى قبل عنه وأجيب الى سأل (فاسألهم من المعذبين) أى المرضيين (وقيضنا لهم) أى بعثنا وكنوا قيل هيا لنا لهم وسببنا لهم (قرناء) أى نظراء من الشياطين حتى أضلواهم (فزيروا لهم ما بين أيديهم) أى من أمر الدنيا حتى أضلواهم (على الآخرة) أى دفعوهم الى التكذيب بالآخرة وانكار البعث وقيل حسنوا لهم أعمالهم القبيحة الماضية والمستقبل (وحق عليهم القول) أى وجب (في أمم) أى مع أمم (قد خلعت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين) قوله تعالى (وقال الذين كفروا) يعنى شركى قريش (لا تسمعوا لهذا القرآن والغوا فيه) قال ابن عباس والغوا فيه من اللغط وهو كثرة الاصوات كان بعضهم يوصى الى بعض اذا رأيت محمدا يقرأ فعارضوه بالجزو والشعر وقيل أكثروا الكلام حتى يثقل عليه فيقول وقيل والغوا فيه بالمسكاة والصغير وقيل صحبوا في وجهه (لعلكم تغلبون) يعنى محمد على قراءته (فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا ولنجزينهم أسوأ) يعنى بأسوأ (الذين كانوا يعملون) أى فى الدنيا وهو الشرك (ذلك) أى الذى ذكر من العذاب (جزاء أعداء الله) ثم بين ذلك الجزاء فقال (النار لهم فيها دار الخلد) أى دار الإقامة لا انتقال لهم عنها (جزاء بما كانوا ياتين) يصدقون وقال الذين كفروا (أى فى النار) أى يقولون بار بنا (أرنا الذين أضلنا من الجن والانس) يعنون ابليس وقاييل بن آدم الذى قتل أخاه لانهما سنا المعصية (نجعلهما تحت اقدامنا) أى فى النار (ليكونا من الأسفلين) أى فى الدرك الأسفل من النار وقال ابن عباس ليكونا أشد عذابا منا قوله عز وجل (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استغوا) قال أهل التحقيق كمال الانسان أن يعرف الحق لذاته لا لاجل العمل

أى النار في نفسه اذ الخلد كما تقول لك في هذه الدار دار السرور وانت تعنى الدار بعينها (جزاء) أى جزوا وبذلك جزاء (عما كانوا ياتين) يصدقون وقال الذين كفروا بنا (أرنا) وبسكون الراء لثقل الكسرة كما قالوا فى نعتهم كذبوا وشكروا وبذكر وبالاختلاس أبو عمرو (الذين أضلنا) أى الشياطين الذين أضلنا (من الجن والانس) لان الشيطان على ضربين جنى وانسى قال الله تعالى وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا وشياطين الانس والجن (نجعلهما تحت اقدامنا) ليكونا من الأسفلين (فى النار جزاء أضلناهم) أى (ان الذين قالوا ربنا الله) أى نطقوا بالتوحيد (ثم استقاموا) ثم ثبتوا على الاقرار بمتبذله وعن الصدوق رضى الله عنه استقاموا فعلا كما استقاموا قولاً وعنه انه تلاها ثم قال ما تقولون فيها قالوا المذبذبوا قال جملهم الامر على أشده قالوا فما تقول قال لم يرجعوا الى عبادة الاوثان وعن عمر رضى الله عنه لم يرجعوا وغان العالاب أى لم يأتوا وعن عثمان رضى الله عنه اخلاص العمل وعن علي رضى الله عنه أدوا الفرائض وعن الفضيل زهدوا فى الغانية ورغبوا فى الباقية وقيل حقيقة الاستقامة القبر بعد الاقرار لا الفرار بعد الاقرار

(تنزل عليهم الملائكة) عند الموت (أن) بمعنى أى أو مخففة من الثقيلة واصله بأنه (لا تخافوا) والماء ضمير الشأن أى لا تخافوا ما تقدمون عليه (ولا تحزنوا) على ما خلفتم فالتخوف غم يلحق الإنسان لتوقع المكاره والمحزن غم يلحق لوقوعه من فوات نافع أو حصول ضرر والمعنى أن الله كتب لكم الأمن من كل غم فإن تدفوقه (وأشروا بالجنة التى كنتم تعدون) فى الدنيا وقال محمد بن على الترمذى تنزل عليهم الملائكة الرحمة عندهم فارقة الارواح الايمان أن لا تخافوا سلب الايمان ولا تحزنوا على ما كان من العاصيان (وأشروا بدخول الجنان التى كنتم تعدون فى سالف الزمان) نحن أولياؤكم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة) كما أن الشياطين قرناء العصاة واخوانهم فكذلك الملائكة أولياء المتقين واحباؤهم فى الدارين (ولكن فيها ما تشتهي أنفسكم) من النعيم (ولكن فيها ما تدعون) تتمنون (نرلا) هو رزق التزىل وهو الضيف واتصاه على الحال من الماء المحذوفة او من ما (من غفور رحيم) نعمت له (ومن احسن قولاً دعا الى الله) الى عبادته هو رسول الله دعالى التوحيد (وعمل صالحاً) خالصاً

به ورأس المعرفة اليقينية معرفة الله تعالى واليه الاشارة بقوله ان الذين قالوا ربنا الله ورأس الاعمال الصالحة أن يكون الانسان مستقيماً فى الوسط غير مائل الى طرفى الافراط والتفريط فكيف يكون الاستقامة فى أمر الدين والتوحيد فكيف يكون فى الاعمال الصالحة سئل أبو بكر الصديق رضى الله تعالى عنه عن الاستقامة فقال أن لا تشرك بالله شيئاً وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه الاستقامة ان تستقيم على الامر والنهى ولا تروغ وروغان الثعلب وقال عثمان رضى الله تعالى عنه استقاموا وأخلصوا فى العمل وقال على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه أدوا الفرائض وهو قول ابن عباس وقيل استقاموا على أمر الله فعملوا بطاعته واجتنبوا معاصيه وقيل استقاموا على شهادة أن لا اله الا الله حتى لم يحو الله وكان المحسن اذا تلا هذه الآية قال اللهم أنت ربنا فارزقنا الاستقامة (تنزل عليهم الملائكة) قال ابن عباس عند الموت وقيل اذا قاموا من قبورهم وقيل البشرى نكسكون فى ثلاثة مواطن عند الموت وفى القبر وعند البعث (ان لا تخافوا) أى من الموت وقيل لا تخافوا على ما تقدمون عليه من أمر الآخرة (ولا تحزنوا) أى على ما خلفتم من أهل وولد فانا نخلفكم فى ذلك كله وقيل لا تخافوا من ذنوبكم ولا تحزنوا فانا نغفرها لكم (وأشروا بالجنة التى كنتم تعدون نحن أولياؤكم) أى تقول لهم الملائكة عند نزولهم بالبشرى نحن أولياؤكم أى انصاركم واحباؤكم وقيل تقول لهم المحضفة نحن كنتم معكم (فى الحياة الدنيا) نحن أولياؤكم (فى الآخرة) لانفادكم حتى تدخلوا الجنة (ولكن فيها) أى فى الجنة (ما تشتهي أنفسكم) أى من الكرامات والذات (ولكن فيها ما تدعون) أى تتمنون (نرلا) أى رزقوا والنزل رزق التزىل والنزل هو الضيف (من غفور رحيم) قال أهل المعانى كل هذه الاشياء المذكورة فى هذه الآية طارئة بحرى النزل والبرحم اذا أعطى هذا النزل فانتقل عما بعده من الاطاف والكرامة قوله تعالى (ومن احسن قولاً دعا الى الله) أى الى طاعة الله تعالى قيل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس الى ما أحاب اليه (وعمل صالحاً) فى اجابته وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها أرى هذه الآية نزلت فى المؤذنين وقيل ان كل من دعا الى الله تعالى بطريق من الطرق فهو داخل فى هذه الآية وللدعوة الى الله تعالى مراتب الاولى دعوة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى الله تعالى بالمحزرات والنجح والبراهين وبالسيف وهذه المرتبة لم تنفق لغير الانبياء المرتبة الثانية دعوة العلماء الى الله تعالى بالنجح والبراهين فقط والعلماء أقسام علماء بالله وعلماء بصفات الله وعلماء بأحكام الله المرتبة الثالثة دعوة المجاهدين الى الله تعالى بالسيف فهم يحاهدون الكفار حتى يدخلوا فى دين الله وطاعته المرتبة الرابعة دعوة المؤذنين الى الصلاة فهم أيضاً دعا الى الله تعالى الى طاعته وعمل صالحاً قيل العمل الصالح على قسمين قسم يكون من اعمال التلويح وهو معرفة الله تعالى وقسم يكون بالجوارح وهو سائر الطاعات وقيل وعمل صالحاً صلى ركعتين بين الاذان والاقامة (ق) عن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله

(وقال اني من المسلمين) تفاخرا بالاسلام ومعتقداته أو أصحابه عليه السلام أو المؤذنون أو جميع المصدقين والدعاة إلى الله (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن) يعني ان الحسنة والسيئة متفاوتتان في أنفسهما بخلاف الحسنة التي هي أحسن من أختها اذا عترضتك حسنة فادفع بها السيئة التي ترد عليك من بعض أعدائك كما لو أساء إليك رجل أساءة فالحسنة ان تغف عنه والتي هي أحسن ان تحسن اليه مكان اساءته اليك مثل أن يذمك فمدحه أو يقتل ولدك فقتله ولده من يدعوه (فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) فانك اذا فعلت ذلك انقلب عدوك المشاق مثل الولي الحميم مصافاة لثم قال (وما يلحقها) أي وما يلحق هذه الحصلة التي هي مقابلة الاساءة بالا الحسن (الا الذين صبروا) الا أهل الصبر (وما يلحقها الا ذو حظ عظيم) الا وجل خير وفق لحظ عظيم من الخير ١١١

لانه على تقدير قائل قال فكيف أصنع فقال ادفع بالتي هي أحسن وقيل لا مريدة للثا كيد والمعنى لا تستوى الحسنة والسيئة وكان القياس على هذا التفسير أن يقال ادفع بالتي هي حسنة ولكن وضع التي هي أحسن موضع الحسنة ليكون أبلغ في الدفع بالحسنة لان من دفع بالحسنة هان عليه الدفع بما دونها وعن ابن عباس رضي الله عنهما بالتي هي أحسن الصبر عند الغضب والحلم عند الجهل والغفوة عند الاساءة وفسر الحظ بالثواب وعن الحسن والله ما عظم حظ دون الجنة وقيل نزلت في أبي سفيان بن حرب وكان عدوا مؤذنا للنبى صلى الله عليه وسلم فصار وليا مصافيا (واما ينزعك من الشيطان نزع) التزع

صلى الله عليه وسلم بين كل أذانين صلاة بين كل أذانين صلاة وقال في الثالثة لمن شاء عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد أخرجه أبو داود والترمذي وقال هذا حديث حسن (وقال اني من المسلمين) قيل ليس الغرض منه القول فقط بل بضم اليه اعتقاد القلب فيعتقد بقلبه دين الاسلام مع الالتفات بقوله تعالى (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) يعني الصبر والغضب والحلم والجهل والغفوة والاساءة (ادفع بالتي هي أحسن) قال ابن عباس أمر بالصبر عند الغضب والحلم عند الجهل والغفوة عند الاساءة (فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) أي صديق قريب قيل نزلت في أبي سفيان بن حرب وذلك حيث لان للمسلمين بعد شدة عداوته بالاصحابة التي حصلت بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم فصار وليا بالاسلام جميعا بالقرابة (وما يلحقها) أي وما يلحق هذه الحصلة والفعلة وهي دفع السيئة بالحسنة (الا الذين صبروا) أي على تحمل المكاره وتجبرع الشدائد وكظم الغيظ وترك الانتقام (وما يلحقها الا ذو حظ عظيم) أي من الخير والثواب وقيل الحظ العظيم الجنة يعني ما يلحقها الا من وجبت له الجنة (واما ينزعك من الشيطان نزع) التزع شبه النفس والشيطان ينزع الانسان كأنه يخسه أي يعثمه الى ما لا ينبغي ويعسى الاية وان صرفك الشيطان عما وصيت به من الدفع بالتي هي أحسن (فاستعذ بالله) أي من شره (انه هو السميع) أي لاستعاذتك (العليم) باحوالك قوله تعالى (ومن آياته) أي ومن دلائل قدرته وحكمته الدال على وحدانيته (الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر) أي انهم مخلوقان مسخران فلا ينبغي السجود لهما لان السجود عبادة عن نهاية التعظيم (واسجدوا لله الذي خلقهن) أي المستحق للسجود والتعظيم هو الله خالق الليل والنهار والشمس والقمر (ان كنتم اياه تعبدون) يعني أن ناسا كانوا يسجدون للشمس والقمر والكواكب ويرغون ان يسجدوهم لهذه الكواكب هو يسجد لله

شبه النفس والشيطان ينزع الانسان كأنه يخسه يعثمه على ما لا ينبغي وجعل التزع نازعا كما قيل جد جده أو أريد (واما ينزعك من الشيطان بالصدور والنسوة والمعنى وان صرفك الشيطان عما وصيت به من الدفع بالتي هي أحسن فاستعذ بالله) من شره وامض على حملك ولا تطعه (انه هو السميع) لاستعاذتك (العليم) ينزع الشيطان (ومن آياته) الدالة على وحدانيته (الليل والنهار) في تعاقبهما على خدم معلوم وتناوبهما على قدر مقسوم (والشمس والقمر) في اختصاصهما بسير مقدر ونور مقرر (لا تسجدوا للشمس ولا للقمر) فانهما مخلوقان وان كثرت منافعهما (واسجدوا لله الذي خلقهن ان كنتم اياه تعبدون) الضمير في خلقهن للآيات أو الليل والنهار والشمس والقمر لان حكم جماعة ما لا يعمل حكم الانبي والاثاث تقول الاقلام بريتها ويرتبن ولعل ناسا منهم كانوا يسجدون للشمس والقمر كالصائين في عبادتهم الكواكب يزعمون انهم يقصدون بالسجود لهما السجود لله تعالى فهو اعن هذه الوسطة وأمر وان يقصدوا بسجودهم وجه الله خالصا

ان كانوا يابون وكانوا وحدين غير مشركين فان من عبد مع الله غيره لا يكون عابدا لله (فان استكبروا فالذين عند ربك) أى الملائكة (يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) لا يملون والمعنى فان استكبروا ولم يعتزلوا أمرؤا به وأبوا إلا الولاء وأمرؤا أن يقصدوا سجدتهم وجه الله خالصا فدعهم وشأنهم فان الله تعالى لا يعدم عابدا وساجدا بالخالص وله العباد المقربون الذين ينزهونه بالليل والنهار ١٢ عن الانداد وعند ربك عبارة عن الزلفى والمكاتب والزماة وموضع

السجدة عندنا عند لا يسأمون وعند الشافعى رحمه الله عند تعبدون والاول أحوط (ومن آياته انك ترى الأرض خاشعة) بأسمة مغبرة والخشوع التذلل فاستعير محال الأرض اذا كانت قهطلة لا نبات فيها (فإذا أنزلنا عليها الماء) المطر (اهتزت) فحركت بالنبات (وربت) انتفعت (ان الذى احياها) نجى الموقى انه على كل شىء قدير فيكون قادرا على البعث ضرورة (ان الذين يفسدون فى آياتنا) يميلون عن الحق فى أدلتنا باطن يقال أخذ الحافى وحيد إذا مال عن الاستقامة بخلاف شىء فاستعير محال الأرض اذا كانت قدودة فاستعير للاخفاف فى تأويل آيات القرآن عن جهة الحق والاستقامة يفسدون حمزة (لا يخفون علمها) ويعبدون على التعريف (فان يلقى فى النار) خير أم من يأتى آمنا يوم القيامة) هذا تمثيل للكفر والمؤمن (اعلموا ما شئتم) هذا ما يأتى من هذا ما يأتى التمسيد ومما سألته فى الزميد

عن وجل فهو اعن السجود لهذه الوسائط وأمر بالاسجود لله الذى خلق هذه الاشياء كلها (فان استكبروا) أى عن السجود لله (فالذين عند ربك) يعنى الملائكة (يسبحون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) أى لا يفترون ولا يملون * (فصل) وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة وفى موضع السجود فيها قولان للعلماء وهما وجهان لصحاب الشافعى أحدهما انه عند قوله تعالى ان كنتم آياه تعبدون وهو قول ابن مسعود والحسن وحكاها الرافعى عن أبى حنيفة وأجلد ان ذكر السجدة قبله والثانى وهو الأصح عند أصحاب الشافعى وكذلك نقله الرافعى انه عند قوله تعالى وهم لا يسأمون وهو قول ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب وقتادة وحكاها الرخنى عن أبى حنيفة لان عندهم الكلام (ومن آياته انك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت ان الذى احياها) المحيى الموقى انه على كل شىء قدير (قوله تعالى ان الذين يفسدون) أى يميلون عن الحق (فى آياتنا) أى فى أدلتنا قيل بالمكعب والتمسدية والافور والغط وقيل يكذبون بآياتنا ويعاندون ويشاقون (لا يخفون علمنا) تهديد ووعيد قيل نزلت فى أى جهل (فان يلقى فى النار) هو أو جهل (خير أم من يأتى آمنا يوم القيامة) المعنى الذين يفسدون فى آياتنا يلقون فى النار والذين يؤمنون بآياتنا آمنون يوم القيامة قيل هو جزوقيل عثمان وقيل عباس بن ياسر (اعلموا ما شئتم) أمر تهديد ووعيد (انهم يعملون بصير) أى انه عالم بأعمالكم فيجوز لكم عليها (ان الذين كفروا بالذکر لما جاءهم) يعنى القرآن وفى جواب ان وجهان أحدهما أنه محذوف تقديره ان الذين كفروا بالذکر يجازون بكفرهم والثانى جوابه أولئك ينادون من مكان بعيد ثم أخذ وصف الذکر فقال تعالى (وانه لكتاب عزيز) قال ابن عباس كرم على الله تعالى وقيل العزيز العديم النظر وذلك ان الخلق عجزوا عن معارضة وقيل اعززه الله بمعنى منعه فلا يجد الباطل اليسيرا وهو قوله تعالى (لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) قيل الباطل هو الشيطان فلا يستطيع ان يغيره وقيل انه محفوظ من ان ينقض منه فأتية الباطل من بين يديه أو يزداد فأتية الباطل من خلفه فعلى هذا يكون معنى الباطل الزيادة والنقصان وقيل لا ياتيه التكذيب من الكتاب التى قبله ولا يحى بعده كتاب فيعطله وقيل معناه أن الباطل لا يتطرق اليه ولا يجتاز اليه سبيلا من جهة من الجهات حتى يصل اليه وقيل لا ياتيه الباطل عما اخبر فيما تقدم من

الزمان (انهم يعملون بصير) فيجازوكم عليه (ان الذين كفروا بالذکر) بالقرآن لانهم لكفروهم طعنوا فيه وحرفوا تأويله (لما جاءهم) حين جاءهم وخبر ان محذوف أى يعذبون أو هالكون أو أولئك ينادون من مكان بعيد وما بينهما اعتراض (وانه لكتاب عزيز) أى منيع محيى بحماية الله (لا ياتيه الباطل) التبديل أو التناقض (من بين يديه ولا من خلفه) أى بوجه من الوجوه ٣ الظاهر خبر ان

(تنزيل من حكيم جيد) مستحق الحمد (ما يقال لك) ما يقول لك كفار قومك (الاما قد قيل للرسول من قبلك) (الامثل ما قال للرسول كفار قومهم من الكلمات المؤدية والمضاعفة في الكتب المنزلة (ان ربك لذو مغفرة) ورجلة لانبيائه (وذو عقاب اليم) (ولو جعلناه) أى الذكر (قرأنا العجميا) أى بلغة العجم كانوا التبعنهم يقولون هانزل القرآن بلغة العجم فقيل في جوابهم لو كان كما يقرحون (لقالوا لولا فصلت آياته) أى بينت بلسان العرب حتى تفهمها تعنتا (أعجميا وعربيا) هم مزتين كوفي غير حفص والهمزة لانسكار يعنى لانكروا وقالوا أفرآن أعجميا ورسول ١١٣ عربى او مرسل اليه عربى الباقر بن حمزة واحدة مدودة مستفهمة

والاعجمى الذى لا يفهم ولا يفهم كلامه سواء كان من العجم أو العرب والعجمى منسوب الى امه العجم فصيحاً كان أو غير فصيح والمعنى ان آيات الله على أى طريقة جاءتهم وحدوا فيها تعنتا لانهم غير طالبيين للحق وانما يتبعون أهواءهم وفيه إشارة الى انه لو انزل بلسان العجم لكان قرآنا فيكون دليلا لاني حفيظة رضى الله عنه في جواز الصلاة اذ قرأ بالانارسية (قل هو) أى القرآن (للذين آمنوا) (هدى) ارشاد الى الحق (وشفاء) لما الصدور من الشك اذ انك مرض (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر) في موضع الحسر لانه معصوفاعلى الذين آمنوا أى هو للذين آمنوا وهدى وشفاء وهو للذين لا يؤمنون في آذانهم وقر أى عصى الان فيه عطف على عاملين وهو جائز عند الاختش

الزمان ولا فيما تأخر (تنزيل من حكيم) أى في جميع افعاله (جيد) أى الى جميع خلقه بسبب نعمه عليهم ثم عزى الله تعالى نبيه الى الله عليه وسلم على تكذيبهم اياه فقال عز وجل (ما يقال لك) أى من الادب والتكذيب (الاما قد قيل للرسول من قبلك) يعنى انه قد قيل للانباء قبلك ساحر كى قال لك وكذبوا كل كذبت (ان ربك لذو مغفرة) أى لمن تاب وآمن بك (وذو عقاب اليم) أى لمن اصر على التكذيب قوله عز وجل (ولو جعلناه) أى هذا الكتاب الذى تقرأ على الناس (قرأنا العجميا) أى بلغة العرب (لقالوا لولا فصلت آياته) أى هانزل آياته بالاربية حتى تفهمها (أعجميا وعربيا) أى أ كتاب أعجمى ورسول عربى وهذا استهزاء من انكار والمعنى لو نزل الكتاب بلغة العجم لقالوا كيف يكون المنزل عليه عربيا والمنزل أعجميا وقيل في معنى الآية انالوا أنزلنا هذا القرآن بلغة العجم لكان لهم ان يقولوا كيف أنزل الكلام العجمى الى القوم العرب واضح قولهم ان يقولوا قلوا بنا فى اكنة وفى آذاننا وقر لانالنا نفهمه ولا نحيط عنه وانما لما أنزلنا هذا القرآن بلغة العرب وهم يفهمونه فكيف يكذبهم ان يقولوا قلوا بنا فى اكنة وفى آذاننا وقر وقيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدخل على يسار غلام عامر بن الحضرمى وكان يهوديا عجميا يكنى ابا فكيهة فقال المشركون انما يعلمه يسار فصر به يده وقال انك تعلم محمد اذ قتال هو والله يعلمنى فانزل الله تعالى هذه الآية (قل) يا محمد (هو) يعنى القرآن (للذين آمنوا وهدى) أى من الشلالة (وشفاء) أى لما فى القلوب من مرض الشرك والشك وقيل شفاء من الإوجاع والاسقام (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر) وهم عليهم عصى أى صواعن استماع القرآن وعوا عنه فلا ينفقون به (أو لئلا ينادون من مكان بعيد) أى كما ان من دعى من مكان بعيد لم يسمع ولم يفهم كذلك هؤلاء فى قلبه انتفاعهم بما يوعظون به كانوا ينادون من حيث لا يسمعون (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) أى فسد بصدق به وسكذب كما اختلف قومك فى كتابك (ولولا كلمة سبقت من ربك) أى فى تأخير العذاب (لنقض بينهم) أى لفرغ من عذابهم وعجل اهلاكم (وانهم لفي شك منه مريب) أى من كتابك وصدقك

او الرفع وتقديره والذين لا يؤمنون هو فى آذانهم وقر عصى حذف المبتدأ اوفى آذانهم منه وقر (وهو) أى القرآن (عليهم عصى) ظلمة وشبهة (أو لئلا ينادون من مكان بعيد) يعنى انهم ليعلم قلوبهم انتفاعهم كانوا ينادون الى الايمان بالقرآن من حيث لا يسمعون لبعده المسافة وقيل ينادون فى القيامة من مكان بعيد اقبح الاسماء (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) فقال بعضهم هو حق وقال بعض هو باطل كما اختلف قومك فى كتابك (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير العذاب (لنقض بينهم) لاهلكهم اهلا كما استند الى الكلمة السابقة هى العدة بالقيامة وان الخصوصات تفعل فى ذلك اليوم ولولا ذلك لنقض بينهم فى الدنيا (وانهم) وان الكفار (لنفي شك منه ريب) موقع فى الرية

(من عمل صالحا فلنفسه) فنفسه نفع (ومن أساء فعليه بنفسه) ضر (ومار بك ظلام للعبيد) فيعذب غير المسيء (اليه يرد علم الساعة) أي علم قيامها يرد اليه أي يجب على المسؤول أن يقول الله يعلم ذلك (وما تخرج من غرات) مدني وشامي وحفص وغيرهم غير ألف (من اكلمها) أو عيتها قبل أن تنطق جمع كم (وما تمحل من أنثى) جملها (ولا تضع الابل على) أي ما يحدث شئ من خروج ثمره ولا حمل حامل ولا وضع واضع الا وهو عالم به يعلم عدد أيام الحمل وساعاته وأحواله من الخداج والتمام والذكورة والانوثة والحسن والتج وغير ذلك (ويوم يناديهم أين شركائي) أي أضافهم الى نفسه على زعمهم وبيانه في قوله أين شركائي الذين زعمتم وفيه تمكيد وتقر يع (قالوا آذناك) ١١٤ اعلمناك وقيل أخبرناك وهو الاظهر اذ الله تعالى كان علما

(من عمل صالحا فلنفسه) أي يعود نفع ايمانه وعمله لنفسه (ومن أساء فعليه) أي ضرر اساءته أو كفره يعود على نفسه أيضا (ومار بك ظلام للعبيد) يعني فيعذب غير المسيء قوله عز وجل (اليه يرد علم الساعة) يعني إذا سأل عنها سائل قبل ان يعلم وقت قيام الساعة الا الله تعالى ولا سبيل للخلق الى معرفة ذلك (وما تخرج من أنثى) أي من أو عيتها وقال ابن عباس هو الكفرى قيل أن ينشق (وما تمحل من أنثى) ولا تضع الابل على أي يعلم قدر أيام الحمل وساعاته ومتى يكون الوضع وكذا الحمل هو أم أنثى ومعنى الآية كيرد اليه علم الساعة فكذلك يرد اليه علم ما يحدث من كل شئ كالتمتع والتاج وغيره فان قلت قد يقول الرجل ادع من أصحاب الكشف قولاً فيصيب فيه وكذلك الكهان والمجسمون قلت أما أصحاب الكشف إذا قالوا قولاً فهو من الهام الله تعالى واملا عنه ايأهم عليه فكان من علمه الذي يرد اليه وأما الكهان والمجسمون فلا يمكنهم القطع والتجزم في شئ عما يقوله البتة وانما غايته ادعاء ظن ضعيف قد لا يصيب وعلم الله تعالى هو العلم النقيز المقطوع به الذي لا يشركه فيه أحد (ويوم يناديهم) أي ينادى الله تعالى المشركين فيقول أين شركائي أي الذين تدعون أنها آفة (قالوا) يعني المشركين (آذناك) أي اعلمناك (ما من من شهيد) أي يشهد أن لك شركاء كما قالوا رأوا العذاب تبرؤا من الاصنام (وجلل عنهم ما كانوا يدعون من قبل) أي يعبدون في الدنيا (وطناوالمالم من حصص) أي مهررب قوله تعالى (لا يسألم الانسان) أي لا يعمل الكافر (من دعاء الخير) يعني لا يزال يسأله ربه الخير وهو المال والغنى والخعة (وان مسه الشر) أي الشدة والفقر (غيوس) أي من روح الله تعالى (فقرط) أي من رحمته (رائلن اذقناه رحمة منا) أي آتيناها خير او عافية وغنى (من بعد ضراعتهم) أي من بعد شدة وبلاء أديبه (ليقولن هذا الى) أي اذقناه بعلى (وما أظن الساعة قائمة) أي ولست على يقين من البعث (ولئن رجعت الى ربي) يقول هذا الكافر أي فان كان الامر على ذلك ورددت الى ربي (ان لي عند الله حسنى) أي الجنة والمعنى كأي حسنى في الدنيا حسنى (فلينبش الذين كفروا بما عملوا) قال ابن عباس لنوقفهم

بذلك واعلام العالم محال انما الاخبار للعالم بالشيء تحقيقا علم به الا ان يكون المعنى انك علمت من قلوبنا الآن اننا نشهد تلك الشهادة الباطلة لانه اذا علمه من نفوسهم فكأنهم اعلموا (ما من من شهيد) أي ما من احد اليوم يشهد أن لك شركاء وما من من آمن هو موحد لا أو ما من من احد يشاهدهم لا منهم ضلوا عنهم وضلت عنهم انهم لا يصرون في ساعة التوابع وقيل هو كلام الشركاء أي ما من من شهيد يشهد بما ادعوا اليه من الشرك (وجلل عنهم ما كانوا يدعون) يعبدون (من قبل) في الدنيا (وطناوالمالم من حصص) أي مهررب (لا يسألم الانسان) الكافر يدل على قوله وما أظن الساعة قائمة (من دعاء الخير) من طالب السعة في المال والتمعة والتقدير من دعائه الخير تحذف الفاعل واضرب الى المفعول (وان

مسه الشر) النقر (فيوس) من الخير (منوط) من الرجوع بلوغ فيه من طريقين من طريق بناء فاعول ومن طريق التكرير والتعويل أن يظهر عليه أثر اليأس فيقتضيل وينكسر أي ينقطع الرجاء من فعل الله وروحه وهذا صفة الكافر يدل قوله تعالى انه لا يأس من روح الله الا التوم الكافرون (ولئن اذقناه رحمة منا من بعد ضراعتهم ليقولن هذا الى) واذا قرب جئناهم بحمة بعد من اوسع بعد صيق قال هذا الى أي هذا حق وصل الى لاني استوجبه بما عدي من خير وفضل واعمال برأوه الى لا ينزل عني (وما أظن الساعة قائمة) أي ما أظنها تسلكون قائمة (ولئن رجعت الى ربي) كما يقول المسلمون (ان لي عند الله حسنى) أي الجنة والحالة الحسنى من الكرامة والنعمة فأنسا أمر الآخرة على أمر الدنيا (فلينبش الذين كفروا بما عملوا) فلتخبرهم بحقيقة ما عملوا من الاعمال الموجهة للعذاب

(ولند يقتنهم من عذاب غليظ) شديد لا يقتر عنهم (واذا أنعمنا على الانسان أعرض) هذا ضرب آخر من طغيان الانسان اذا أصابه الله بنعمة بطرته النعمة فتنبى المنعم وأعرض عن شكره (ونأى بجانبه) وتبعد عن ذكر الله ودعائه أو ذهب بنفسه وتكبر وتعظم وتحققة ان يوضع جانبه موضع نفسه لان مكان الشئ وجهته ينزل منزلة نفسه ومنه قول الكتاب كتبت الى جهته وإلى جانبه العزيز يريدون أنفسهم وذاته فكانه قال ونأى ١١٥ بنفسه (واذا مدسه الشر) الضر والفقر

(فدودعاء عرض) كثير أى (قيل) أى قل يا محمد لك كفار مكة (أرأيت ان كان من عند الله) يعنى هذا القرآن (ثم كفرتم به) أى جددتموه (من أضل ممن هو فى شقاق بعيد) أى فى خلاف للحق بعيد عنه والمعنى فلا أحد أضل منكم (سرى بهم آياتنا فى الآفاق) قال بن عباس يعنى منازل الامم الحالية (وفى أنفسهم) أى بالبلاد والأمراض وقيل منازل بهم يوم بدر وقيل فى الآفاق هو ما يقسم من القرى والبلاد على محمد صلى الله عليه وسلم والمسلمين وفى أنفسهم هو فتح مكة (حتى يبين لهم انه الحق) يعنى دين الاسلام وقيل يبين القرآن انه من عند الله وقيل يبين لهم ان محمد صلى الله عليه وسلم مؤيد من قبل الله تعالى وقيل فى الآفاق يعنى انظار السموات والارض من الشمس والقمر والنجوم والاشجار والانهار والنبات وفى أنفسهم يعنى من لطيف الحكمة ويدبغ الصنعة حتى يبين لهم انه الحق يعنى لا يتدر على هذه الاشياء الا الله تعالى (أولم يكف بربك انه على كل شئ شهيد) يعنى بهداه القرآن من عند الله تعالى وقيل أولم يكفهم الدلائل والكثرة التى أوحيها الله لهم على التوحيد وأنه شاهد لا يغيب عنه شئ (الا انهم فى ريب من انذارهم) أى فى شك عظيم من البعث والقيامة (الا انه بكل شئ محيط) أى عالم بجميع المعلومات التى لانهاية لها احاط بكل شئ علما واحصى كل شئ عددا والله أعلم بمراده واسرار كتابه

على مساوى اعمالهم) (ولند يقتنهم من عذاب غليظ) شديد لا يقتر عنهم (واذا أنعمنا على الانسان أعرض ونأى بجانبه) أى ذهب بنفسه وتكبر وتعظم (واذا مدسه الشر) أى الشدة والفقر (فدودعاء عرض) أى كثير (قيل) أى قل يا محمد لك كفار مكة (أرأيت ان كان من عند الله) يعنى هذا القرآن (ثم كفرتم به) أى جددتموه (من أضل ممن هو فى شقاق بعيد) أى فى خلاف للحق بعيد عنه والمعنى فلا أحد أضل منكم (سرى بهم آياتنا فى الآفاق) قال بن عباس يعنى منازل الامم الحالية (وفى أنفسهم) أى بالبلاد والأمراض وقيل منازل بهم يوم بدر وقيل فى الآفاق هو ما يقسم من القرى والبلاد على محمد صلى الله عليه وسلم والمسلمين وفى أنفسهم هو فتح مكة (حتى يبين لهم انه الحق) يعنى دين الاسلام وقيل يبين القرآن انه من عند الله وقيل يبين لهم ان محمد صلى الله عليه وسلم مؤيد من قبل الله تعالى وقيل فى الآفاق يعنى انظار السموات والارض من الشمس والقمر والنجوم والاشجار والانهار والنبات وفى أنفسهم يعنى من لطيف الحكمة ويدبغ الصنعة حتى يبين لهم انه الحق يعنى لا يتدر على هذه الاشياء الا الله تعالى (أولم يكف بربك انه على كل شئ شهيد) يعنى بهداه القرآن من عند الله تعالى وقيل أولم يكفهم الدلائل والكثرة التى أوحيها الله لهم على التوحيد وأنه شاهد لا يغيب عنه شئ (الا انهم فى ريب من انذارهم) أى فى شك عظيم من البعث والقيامة (الا انه بكل شئ محيط) أى عالم بجميع المعلومات التى لانهاية لها احاط بكل شئ علما واحصى كل شئ عددا والله أعلم بمراده واسرار كتابه

(تفسير سورة حم) ق وتسمى سورة الشورى وهى مكتوبة فى قول ابن عباس واسمها حم وحكى عن ابن عباس الاربع آيات نزلت بالمدينة أولها قل لا ائتملكم عليه أجر او قيل فيها من المدينى ذلك الذى بشر الله عباده الى قوله بذات السدور وقوله والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون الى قوله من يدل وهى ثلاث وخمسون آية ومائة وستون كلمة وثلاثة آلاف وخمسمائة وخمسة وخمسون حرفا والله تعالى أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 قوله عز وجل (حم عسق) سئل الحسين بن الفضل لم تقطع حروف حم عسق ولم تقطع حروف المص والمروكiewicz فقال لانها بين سور أو ان الله احم بحرف مجرى انما رهاف كان حم م ت د أو عسق خبر لان حم عسق عدت آيتين وعدت اخواتها الى لم تقطع آية واحدة وقيل لان أهل التأويل لم يختلفوا فى حم عسق واخواتها حروف التهجى واختلفوا فى شئ شهيد أى أولم تكفهم شهادة ربك على كل شئ ومعناه ان هذا الموعود من اظهار آيات الله فى الآفاق وفى أنفسهم سيرويه ويشاهدونه فيمتنون عند ذلك ان القرآن نزل بعلم الغيب الذى هو على كل شئ شهيد (الا انهم فى ريب من لقاء ربهم الا انه بكل شئ محيط) عالم بجميع الاشياء ونفاصيدها وواطنها فلا تخفى عليه خافية فيجازيهم على كفرهم ويربهم فى لقاء ربهم
 (بسم الله الرحمن الرحيم) فصل (حم) من (عسق) كتابة بخلاف الكهيعض تلى قبا اخواتها ولانه آياتا وكهيعض آية واحدة

(كذلك يوحى اليك) أى مثل ذلك الوحي أو مثل ذلك الكتاب يوحى اليك (والى الذين من قبلك) والى الرسل من قبلك (الله) يعنى ان ما تضمنته هذه السورة من المعانى قد اوحى الله اليك مثله فى غيرهما من السور وأوحاه الى من قبلك يعنى الى رساله والمعنى ان الله كرر هذه المعانى فى القرآن فى جميع الكتب السماوية لمافيهما من التنبية بالهدى واللطف العظيم لعماده وعن ابن عباس رضى الله عنهما ليس من نبي صاحب كتاب الا اوحى اليه بحكم عسى يوحى بفتح الحاء مكى ورافع اسم الله على هذه القراءة ما دل عليه يوحى كأن قائلنا فال من الموحى فليل الله (العزيز) العايب بقهره (الحكيم) المصطفى ففعله وقوله (له ما فى السموات وما فى الارض) ملكا وملكاً (وهو العلى) شانه (العظيم) برهانه (تكاد السموات) وبالياء نافع وعلى (يتفطرن من فوقهن) يشققن يتفطرن ١١٦ بصري وابو بكر ومعناه يكدن يتفطرن من علوشأن الله وعظمته

يدل عليه بجيئته بعد قوله العلى العظيم وقبل من دعا لهم له ولدا كقوله تكاد السموات يتفطرن منه ومعنى من فوقهن أى يبدئ الانقطار من جهتهن الفوقانية وكان القياس أن يقال يتفطرن من تحتهن من الجهة التى جاءت منها كلته الكفر لانها جاءت من الذين تحت السموات ولكنه بولغ فى ذلك فجعلت مؤثرة فى جهة افوق كانه قيل يكدن يتفطرن من الجهة التى فوقهن دع الجهة التى تحتهن وقبل من فوقهن من فوق الارض فالسكينة راجعة الى الارض لانه معنى الارضين وقبل يشققن لكثرة ما على السموات من الملائكة قال عليه السلام أطلت السماء أطا وحق لها ان تنط ما فيها موضع قدم الا وعليه ملك قائم اوراكع أو ساجد والملائكة يسبحون بحمدهم) خضوعا لعلوهم

فى حم فأتجرها بعضهم من حيز الحسروف وجعلها أفعالاً قتال معناها حم الام رأى قننى وبقى عسى على أصله وقال ابن عباس ح حله م مجده ع علمه س سناه ق قدرته أقسم الله عز وجل بها وقيل ان العين من العزيز والسين من قدوس والقاف من قاهر وقيل ح حرب فى قر يش يعز فيها الدليل ويدل فيها العزيز م ملك يتخول من قوم الى قوم ع عدواً قر يش يقتلهم س سنون كسى يوسف ق تدرة الله فى خلقه وقيل هذا فى شأن محمد صلى الله عليه وسلم فالحاء حوضه المورد والميم ملكه الممدود والعين عزه الموجود والسين سنناؤه المشهود والاتاق قياده فى المقام المحمود وقر به من الملك الممدود وقال ابن عباس ليس من نبي صاحب كتاب الا و قد اوحى اليه حم عسى فلذلك قال الله تعالى (كذلك يوحى اليك والى الذين من قبلك) وقيل معناه كذلك يوحى اليك أخبار الغيب كما أوحينا الى الذين من قبلك (الله العزيز) فى ملكه (الحكيم) فى صنعته والمعنى كانه قيل من يوحى فقال الله العزيز الحكيم ثم وصف نفسه وسعة ملكه فقال تعالى (له ما فى السموات وما فى الارض وهو العلى العظيم تكاد السموات يتفطرن من فوقهن) أى من فوق الارضين وقيل تتفطر كل واحدة فوق التى تليها من عظمة الله تعالى وقيل من قول المشر كين اتخذ الله ولدا (والملائكة يسبحون بحمدهم) أى يزهونه عمالاً يليق بحلاله وقيل يصلون بأمر ربهم (و يستغفرون لمن فى الارض) أى من المؤمنين دون الكفار لان الكافر لا يستحق ان تستغفر له الملائكة وقيل يحتمل ان يكون جميع من فى الارض أما فى حق الكافر بن قبواسطة طلب الايمان لهم ويحتمل ان يكون المراد من الاستغفار ان لا يعاجلهم بالعقاب وأما فى حق المؤمنين فبالجاوز عن سياتهم وقيل استغفارهم لمن فى الارض هو سؤال الرزق لهم فيدخل فيه المؤمن والكافر (ألا ان الله هو الغفور الرحيم) يعنى انه تعالى يعطى المغفرة التى سألواها بضم الياء بضمه وكرمه الرحمة العامة الشاملة قوله تعالى (والذين اتخذوا من دونه أولياء) أى جعلوا له شركاء واناداد (الله حفيظ عليهم) أى رقيب على أحوالهم وأعمالهم (وما أنت عليهم بوكيل) أى لم توكل بهم حتى تؤخذ بهم انما أنت نذير

من عظمته (و يستغفرون لمن فى الارض) أى للمؤمنين منهم كقوله ويستغفرون للذين آمنوا خوفاً عليهم (وكذلك) من سطوته أو بوجدون الله و يزهونه عمالاً يجوز عليه من الصفات حامدين له على ما ولاهم من الطاعة متعجبين بما رأوا من تعرضهم لسخط الله تعالى ويستغفرون مؤمنى أهل الارض الذين تبرأوا من تلك الكلمة أو يظلمون الى ربهم أن يحل بين أهل الارض ولا يعاجلهم بالعقاب (ألا ان الله هو الغفور الرحيم) لهم (والذين اتخذوا من دونه أولياء) أى جعلوا له شركاء واناداد (الله حفيظ عليهم) رقيب على أحوالهم وأعمالهم لا يفوته منها شئ فيجازيهم عليها (وما أنت يا محمد عليهم بوكيل) بمول عليهم ولا مفوض اليك أمرهم انما أنت بمنذر وخبر

(و كذلك) أى ومثل ذلك (أوحينا اليك) وذلك إشارة الى معنى الآية التى قبهاها من أن الله رقيب عليهم لا أنت بل أنت منذر لان هذا المعنى كرهه الله فى كتبه وهو مفعول به لا وحينا (قرأ ناعرا) حال من المفعول به أى أوحينا اليك وهو قرآن عربى بين (التذراءم القرى) أى مكة لان الارض دحيت من تحتها أولانها أشرف البقاع وازداد أهل أم القرى (ومن حولها) من العرب (وتنذر يوم الجمع) يوم القيامة لان الخلائق تجتمع فيه ١١٧ (لاريب فيه) اعتراض لاجل له يقال انذروته

كذا وانذاره بكذا وقعدى لتذراءم القرى الى المفعول الاول وتنذر يوم الجمع الى المفعول الثانى (فريق فى الجنة وفريق فى السعير) أى منهم فريق فى الجنة ومنهم فريق فى السعير والضمير لجموعين لان المعنى يوم جمع الخلائق (ولو شاء الله لمعلمهم أمة واحدة) أى مؤمنين كلهم (ولكن يدخل من يشاء رجه) أى يكرم من يشاء بالاسلام (والظالمون) والكافرون (الملم من ولى) شافع (ولانصير) دافع (أم اتخذوا من دونه اولياء) الله هو الولى (الفاعل جواب شرط مقدر كانه قيل بعد ان كل كل ولى سواء ان ارادوا اولياء بحق فالله هو الولى بالحق وهو الذى يجب ان يتولى وحده لا ولى سواء (وهو يحيى الموتى وهو على كل شئ قدير) فهو الحقيق بان يتخذ وليادون من لا يقدر على شئ (وما اختلفتم فيه من شئ) حكاية قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للمؤمنين اى ما اختلفتم فيه الكفار من

(و كذلك) أى ومثل ما ذكرنا (أوحينا اليك) قرأ ناعرا بالتذراءم القرى) يعنى مكة والمراد أهلها (ومن حولها) يعنى قرى الارض كلها (وتنذر يوم الجمع) أى وتنذرهم يوم الجمع وهو يوم القيامة يجمع الله سبحانه وتعالى فيه الاولين والآخرين وأهل السموات وأهل الارضين (لاريب فيه) أى لا شك فى الجمع انه كائن ثم بعد ذلك الجمع يتفرقون وهو قوله تعالى (فريق فى الجنة وفريق فى السعير) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه ما قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم قابضا على كفه ومعه كتابان فقال أتندرون ما هذان الكتابان قلنا لا يا رسول الله فقال لآذى فى يده اليمن هذا كتاب من رب العالمين باسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وعشائريهم وعدتهم قبل ان يستقروا نطقا فى الاصلاب وقبل ان يستقروا نطقا فى الارحام اذهبهم فى الطينة منجدلون فلم يبرأند فيهم ولا ناقص منهم اجمال من الله عليهم الى يوم القيامة ثم قال الذى فى يساره هذا كتاب من رب العالمين باسماء أهل النار وأسماء آبائهم وعشائريهم وعدتهم قبل ان يستقروا نطقا فى الاصلاب وقبل ان يستقروا نطقا فى الارحام اذهبهم فى الطينة منجدلون فلم يبرأند فيهم ولا ناقص منهم اجمال من الله تعالى عليهم الى يوم القيامة فقال عبد الله بن عمرو فقيم العمل اذا قال اعملوا وسددوا وقاربوا فان صاحب الجنة يجتمع له بعمل أهل الجنة وان عمل أى عمل ثم قال فريق فى الجنة وفريق فى السعير عدل من الله تعالى أخرجه أجد بن حنبل فى مسنده قوله تعالى (ولو شاء الله لمعلمهم أمة واحدة) قال ابن عباس على دين واحد وقيل على ملة الاسلام (ولكن يدخل من يشاء رجه) أى فى دين الاسلام (والظالمون) أى الكافرون (الملم من ولى) أى يدفع عنهم العذاب (ولا نصير) أى يمنعهم من العذاب (أم اتخذوا) يعنى الكفار (من دونه اولياء) فله الله هو الولى قال ابن عباس هو وليك يا محمد وولى من اتبعك (وهو يحيى الموتى وهو على كل شئ قدير) يعنى ان من يكون هذه الصفة فهو الحقيق بان يتخذ وليا ومن لا يكون هذه الصفة فليس بولى (وما اختلفتم فيه من شئ) أى من امر الدين (خذكهم الى الله) أى يقضى فيه ويحكم يوم القيامة بالفصل الذى يزيل الريب وقيل علمه الى الله وقيل تحاكم ائسيه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لان حكمه من حكم الله تعالى ولا تؤثر احوكمة غيره على حكمه (ذلكم الله) أى الذى يحكم بين المختلفين هو الله (رى عليه توكلت) أى فى جميع أمورى (واليه أنيب) أى واليه أرجع فى كل المهمات (فاطر السموات والارض جعل لكم من أنفسكم) أى من جنسكم (أزواجا) أى حلائل وانما قال من أنفسكم لان الله تعالى

أهل الكتاب والمشر كين فاختلتم انتم وهم فيه من امر من أمور الدين (خذكهم) أى حكم ذلك اختلف فيه مفوض (الى الله) وهو ائابة الختقين فيه من المؤمنين ومعاقبية المبطلين (ذلكم) الحاكم بينكم (الله رى عليه توكلت) فى رد كيد أعداء الدين (واليه أنيب) أرجع فى كفاية شرهم وقيل وموقع بينكم الخلاف فيه من العلوم التى لا تتصل بتكليفكم ولا طريقكم الى علمه فتقربوا لله أعلمكم معرفة الروح وغيره (فاطر السموات والارض) ارتقا عه على انه احد أخبارنا ذلكم أوحينر ميتد محذوف (جعل لكم من أنفسكم) خلق لكم من جنسكم من الناس (أزواجا)

وهو ان الانعام ازواجاً اي وخلق للانعام ايضاً من انفسها ازواجاً (يذروكم) يكثر كم يقال ذر الله الخلق بهم وكثرهم (فيه) في هذا التدبير وهو ان جعل الناس والانعام ازواجاً حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والتناسل واختير فيه على به لانه جعل هذا التدبير كالمنبع والمعدن للثب والتكثير والضمير في يذروكم يرجع الى المخاطبين والانعام مغلبا فيه المخاطبون العلة على الغيب مما لا يعمل (ليس كمثل شيء) قيل ان كلمة التشبيه كررت كثيراً كيذكر في التماثل وتقدره ليس مثله شيء وقيل المثل زيادة وتقدره ليس كمثل شيء كقوله تعالى فان آمنوا بمثل ما آمنتم به وهذا الان مراد في المثلية واذالم يجعل السكاف او المثل زيادة كان اثبات ١١٨ المثل وقيل المراد ليس كذاته شيء لانهم يقولون مثلك لا يتقبل يريدون به

نفي البخل عن ذاته ويقصدون المبالغة في ذلك بساؤل طريق الكفاية لانهم اذا نفوه عن يسد مسدده فقد نفوه عنه فاذا علم انه من باب الكفاية لم يقع فرق بين قوله ليس كمثل شيء وبين قوله ليس كمثل شيء الا ما عطيه الكفاية من فائدتها وكانها عبارة عن معتمة على معنى واحد وهو نفي المماثلة عن ذاته ونحوه بل يراه مبدوءا بلسان فغناه بل هو جواب من غير تصور يذروكم لا يسط لها لانها وقعت عبارة عن الجود حتى انهم استعملوه في نفي لا يذروكم فذلك استعمل هذا فمن له مثل ومن لا مثل له (وهو التجميع) التجميع المسموعات بلا اذن (البصير) جميع المراتب بلا حدة وكان ذكراً لثلاثا يتوهم انه لاصفة له كمالا مثل له (له مقابل السموات والارض) في الزمر (يسسط الرزق لمن

خاقي حواء من ضلع آدم (ومن الانعام ازواجاً) أي اصنافاً ذكراً واناثاً (يذروكم) أي يخلقكم وقيل يكثر كم (فيه) أي في الرحم وقيل في البطن لانه قد تقدم ذكر الأزواج وقيل تسلا بعد نسل حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد والتناسل وقيل الضمير في يذروكم يرجع الى المخاطبين من الناس والانعام الا انه غاب جانب الناس وهم العقلاء على غير المعتاد من الانعام وقيل في معنى الباء أي يذروكم به أي يكثركم بالترويج (ليس كمثل شيء) المثل دالة أي ليس كمثل شيء وقيل السكاف دالة مجازة ليس مثله شيء قال ابن عباس ليس له نظير فان قلت هذه الآية دالة على نفي المثل وقوله تعالى وله المثل الاعلى في السموات والارض يقتضي اثبات المثل فما الفرق قلت المثل الذي يكون مساوياً في بعض الصفات المحارجة عن المساوية فقوله ليس كمثل شيء معناه ليس له نظير كما قاله ابن عباس أو يكون معناه ليس لذاته سبحانه وتعالى مثل وقوله وله المثل الاعلى معناه وله الوصف الاعلى الذي ليس لغيره مثله ولا يشاركه فيه أحد فقد ظهر بهذا التفسير معنى الآيتين وحصل الفرق بينهما (وهو التجميع) أي لسان المسموعات (البصير) أي لسان البصير (له مقابل السموات والارض) أي مقابل الرزق في السموات يعني المرفوف الارض يعني النبات يدل عليه قوله تعالى (يسسط الرزق لمن يشاء وينذر) يعني انه يسوع على من يشاء ويضيق على من يشاء لان مقتايع الرزق بيده (انه بكل شيء عليم) أي من البسط والتضييق قوله عز وجل (شرع لكم من الدين) أي بين وسن لكم طريقاً وانحوا من الدين أي ديناً تطابق على صحته الانبياء وهو قوله تعالى (ما وصي به نوحاً) يعني انه أول الانبياء أصحاب الشرائع والمعنى قد وصيهم بما يذكرون (والذي أوحينا اليك) أي من القرآن وشرائع الاسلام (وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى) انما خص هؤلاء الانبياء الخمسة بالذكر لانهم اكابر الانبياء وأصحاب الشرائع المعظمة والاتباع الكثيرة وأولو العزم ثم فسر المشروع الذي اشترك فيه هؤلاء الاعلام من رساله بقوله تعالى (ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) والمراد اقامة الدين هو توحيد الله

يشاء وينذر) اي يضيق (انه بكل شيء عليم شرع) به واطهر (لكم من الدين ما وصي به نوحاً والذي اوحينا اليك وما والايمان وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى) اي شرع لكم من الدين دين نوح ومحمد وما بينهما من الانبياء عليهم السلام ثم فسر المشروع الذي اشترك هؤلاء الاعلام من رساله فيه بقوله (ان اقيموا الدين) والمراد اقامة دين الاسلام الذي هو توحيد الله وطاعته والايمان برسوله وكتبه ويوم الجزاء وسائر ما يكون المراد اقامته مسلماناً ورده الشرائع فانها مختلفة قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وعمل ان اقيموا نصب بدل من مفعول شرع والمعطوفين عليه اورد على الاستئناف كانه قيل وما ذاك المشروع فتبيل هو اقامة الدين (ولا تتفرقوا فيه) ولا تختلفوا في الدين قال على رضي الله عنه لا تتفرقوا فالجماعة رحمة والفرقة عذاب

(كبر على المشركين) عظم عليهم وشق عليهم (ماتدعوهم اليه) من اقامة دين الله والتوحيد (الله يجتبي) يجتلب ويجمع (اليه) الى الدين بالتوفيق والتسديد (من يشاء ويهدي اليه من يذنب) يقبل على طاعته (وما تفرقوا) أى اهل الكتاب بعد انبيائهم (الامن بعدم ما جاءهم العلم) الامن بعد ان علموا ان الفرق ضلال وأمره وعد عليه على السنة الانبياء عليهم السلام (بغيا بينهم) حسد او طلبا للرئاسة والاستطالة بغير حق (ولولا كلمة سبقت من ربك لأجل مسمى) وهى بل الساعة ومعدهم (لقتل بينهم) لاهلكوا حين افترقوا والعظم ما افترقوا ١١٩ (وان الذين أورثوا الكتاب من بعدهم)

هم اهل الكتاب الذين كانوا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (لقتل منهم) من كتبهم لا يؤمنون به حتى الايمان (مريب) مدخل في ريبة وقيل وما تفرق اهل الكتاب الامن بعدم ما جاءهم العلم بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى وما تفرق الذين أورثوا الكتاب الامن بعدما جاءتهم اليه وان الذين أورثوا الكتاب من بعدهم المشركون أورثوا القرآن من بعدما ورث اهل الكتاب التوراة والانجيل (فلذلك) فلاجل ذلك التفرق ولم يحدث بسببه من تشعب الكفر شعبا (فادع) الى الاتفاق والاتلاف على المسئلة الخفية القوية (واستقم) عليها وعلى الدعوة اليها (كما أمرت) كما امرك الله (ولا تتبع أهواءهم) المختلفة الباطلة (وقل آمنتم بما أنزل الله من كتاب) أى آمنتم بكتب الله المنزل كلها وذلك لان المتفرقين آمنوا ببعض الكتب وكفروا ببعض (وأمرت لأعدل بينكم) قال ابن عباس أمرت ان لا أحيف عليكم بما كثر مما افترض الله عليكم من الاحكام وقيل لأعدل بينكم في جميع الاحوال والأشياء وقيل لأعدل بينكم في المحكم اذا تخصمتم فتحاكمتم الى الله ربناوربكم نأعمالنا ولكم أعمالكم) يعنى ان الله الكل واحد وكل أحد مخصوص بعمل نفسه وان اختلفت أعمالنا فكل يحاسب بعمله (لا حاجة) اى لا حاجة (بيننا وبينكم) وهذه الآية منسوخة بآية القتال اذ لم يؤمر بالقتال وأمر بالدعوة فلم يكن بينه وبين من لا يحب خصوصية (الله يجمع بيننا) أى في المعاد فصل القضاء (والله المصير) قوله عز وجل

والايمان به وبكتبه ورسوله واليوم الآخر وطاعة الله في أوامره ونواهيه وسائر ما يكون الرجل به مسلما ولم يرد الشرائع التى هى مصالح الامم على حسب أحوالها فانها مختلفة متفاوتة قال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وقيل أراد تحليل الحلال وتحريم المحرم وقيل تحريم الامهات والبنات والاخوات فانه يجمع على تحريمهن وقيل لم يبعث الله انبياء اقام الصلاة وآتاء الزكاة والقرآن لله تعالى بانوحدا نية والطاعة وقيل بعث الله الانبياء كلهم باقامة الدين والالفة والجماعة وترك الفرقة (كبر على المشركين) ماتدعوهم اليه) أى من التوحيد ورفض الاوثان (الله يجتبي اليه من يشاء) أى يصطفى لديه من يشاء عن عباده (ويهدي اليه من يذنب) أى يقبل على طاعته (وما تفرقوا) يعنى اهل الاديان المختلفة وقال ابن عباس يعنى اهل الكتاب (الامن بعدم ما جاءهم العلم) أى بان الفرق ضلالة (بغيا بينهم) أى ولكنهم فعلوا ذلك للبغي وقيل بغيا منهم على محمد صلى الله عليه وسلم (ولولا كلمة سبقت من ربك) أى فى تأخير العذاب عنهم (الى أجل مسمى) يعنى الى يوم القيامة (لقتل بينهم) أى بين من آمن وكفر يعنى لانزل العذاب بالمشكدين في الدنيا (وان الذين أورثوا الكتاب) يعنى اليهود والنصارى (عن بعدهم) أى من بعد انبيائهم وقيل من الامم الحالية (لقتل منهم) أى من أمر محمد صلى الله عليه وسلم فلا يؤمنون به (مريب) يعنى مرتابين شاكين فيه (فلذلك) أى الى ذلك (فادع) أى الى ما وصى الله تعالى به الانبياء من التوحيد وقيل لاجل ما حدث به من الاختلاف في الدين الكثير فادع انت الى الاتفاق على المسئلة الخفية (واستقم كما أمرت) أى اثبت على الدين الذى أمرت به (ولا تتبع أهواءهم) أى المختلفة الباطلة (وقل آمنتم بما أنزل الله من كتاب) أى آمنتم بكتب الله المنزل كلها وذلك لان المتفرقين آمنوا ببعض الكتب وكفروا ببعض (وأمرت لأعدل بينكم) قال ابن عباس أمرت ان لا أحيف عليكم بما كثر مما افترض الله عليكم من الاحكام وقيل لأعدل بينكم في جميع الاحوال والأشياء وقيل لأعدل بينكم في المحكم اذا تخصمتم فتحاكمتم الى الله ربناوربكم نأعمالنا ولكم أعمالكم) يعنى ان الله الكل واحد وكل أحد مخصوص بعمل نفسه وان اختلفت أعمالنا فكل يحاسب بعمله (لا حاجة) اى لا حاجة (بيننا وبينكم) وهذه الآية منسوخة بآية القتال اذ لم يؤمر بالقتال وأمر بالدعوة فلم يكن بينه وبين من لا يحب خصوصية (الله يجمع بيننا) أى في المعاد فصل القضاء (والله المصير) قوله عز وجل

المتفرقين آمنوا ببعض وكفروا ببعض كقوله ويقولون نؤمن ببعض ونكفر ببعض الى قوله وأولئك هم الكافرون حقا (وأمرت لأعدل بينكم) في الحكم اذا تخصمتم فتحاكمتم الى الله ربناوربكم) أى كنا عباده (لنأعمالنا) لنأعمالكم هو كقوله لكم دينكم وفى دين ويجوز ان يكون معناه انا لا نأخذ بما عاكما وانتم لا تأخذون باعمالنا (لا حاجة بيننا وبينكم) اى لا خصوصية لان الحق قد ظهر وصرتم محجوجين به فلا حاجة الى الحاجة ومعناه لا ابرادجة بيننا لان المتخاصمين يوردهم هذا حجة وهذا حجة (الله يجمع بيننا) يوم القيامة (والله المصير) المرجع لفصل القضاء فيصل بيننا وبينكم لنا منكم

(والذين يحتاجون في الله) يخاضعون في دينه (من بعدما استجب له) من بعدما استجاب له الناس ودخلوا في الاسلام ليردوهم الى دين الجاهلية كقوله ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد ايمانكم كفارا كان اليهود والنصارى يقولون لاؤمنين كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم فنحن خير منكم وأولى بالحق وقيل من بعدما استجب لمحمد عليه السلام دعاءه على المشركين يوم بدر (حجتم داحضة) باطلة وسماها حاجة وان كانت شبهة لزعهم انها حجة (عذرهم وعلمهم غضب) يكفرهم (ولهم عذاب شديد) في الآخرة (الله الذي أنزل الكتاب) أى جنس الكتاب (بالحق) بالصدق أو لم تنسأه (والميزان) والعدل والتسوية ومعنى انزال العدل انه انزل في كتبه المتزلة وقيل هو عين الميزان انه انزل في زمن نوح عليه السلام (وما يدريك لعل الساعة قريب) أى لعل الساعة ١٢٠ قريب منك وأنت لا تدري والمراد بجيء الساعة والساعة في

(والذين يحتاجون في الله) أى يخاضعون في دين الله قيل هم اليهود قالوا كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم فنحن خير منكم فهو ذنبهم (من بعدما استجب له) أى من بعدما استجاب الناس لدين الله تعالى فأسلموا ودخلوا في دينه فلهذا ظهرهم حجة نبيه صلى الله عليه وسلم (حجتم داحضة) أى خصوصتهم باطلة (عذرهم وعلمهم غضب) ولهم عذاب شديد (أى في الآخرة) الله الذى أنزل الكتاب بالحق (أى الكتاب المتمثل على أنواع الدلائل والاحكام) (والميزان) أى العدل سمي العدل ميزاناً لأن الميزان آلة الاتصاف والتسوية قال ابن عباس رضى الله عنهما أمر الله تعالى بالرفاء ونهى عن الخس (وما يدريك لعل الساعة قريب) أى وقت ايمانها قريب وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الساعة وعنده قوم من المشركين فقالوا اكذبنا له متى تكون الساعة فقال أنزل الله تعالى (يستجلبها الذين لا يؤمنون بها) أى فظنناهم انها غير آتية (والذين آمنوا مشقة) أى خائفون منها ويعلمون انها الحق (أى انها آتية لا شك فيها) (الان الذين يماردون) أى يخاضعون (في الساعة) وقيل يشكون فيها (لن ضلال بعيد) قوله عز وجل (اللطف بعباده) أى كثير الاحسان والبر انعام فى حق كل العباد وهو اعطاء ما لا بد منه (برزق من يشاء) يعنى ان الاحسان والبر انعام فى حق كل العباد وهو اعطاء ما لا بد منه فكل من رزقه الله تعالى من مؤمن وكافر وذى روح فهو من يشاء الله ان يرزقه وقيل لطفه في الرزق من وجهين احدهما انه جعل رزقكم من الطيبات والثاني انه لم يدفع اليكم مرة واحدة (وهو القوى) أى القادر على كل ما شاء (العزيز) الذى لا يغالب ولا يدافع (من كان يريد حرث الآخرة) أى كسب الآخرة والمعنى من كان يريد بعمله الآخرة (نزله في حربه) أى بالتضعيف الواحدة الى عشرة الى ما يشاء الله تعالى من الزيادة وقيل انما يريد في توفيقه واعنته وتسهيل سبل الخيرات والاطاعات اليه

تأويل البعث ووجه مناسبة اقتراب الساعة مع انزال الكتب والميزان ان الساعة يوم الحساب ووضع الموازين بالقسط فكانه قيل أمركم بالعدل والتسوية والعمل الصالح فاعلموا بالكتاب والعدل قبل ان يفاجئكم يوم حسابكم ووزن أعمالكم (يستجلبها الذين لا يؤمنون بها) استهزاء (والذين آمنوا مشقة) خائفة (منها) وجاوبون لها (ويعلمون انها الحق) السكت لا شمالة (الان الذين يماردون في الساعة) الذين يماردون في الساعة (الما را الاحدة لان كل واحد منهم ما يرى ما عند صاحبه) انى ضلال بعيد عن الحق لان قيام الساعة غير مستبعد من قدرة الله تعالى وقد دل الكتاب والسنة على وقوعها والعقل تشهد على انه لا بد من ارجاء (الله لطيف بعباده) فى احوال

المنافع وحرف البلا من وجه لطيف ادراكه أو هو بربيع البر بهم وقد توصل به الى جميعهم وقيل هو من لطف ومن بالغوامض عليه وعظم من ابراهيم عليه آذنه ينشر المنائب ويستمر الثالب او يعفو عن عهده أو يعطى العبد فوق الكفاية ويكافئ الناعة دون الطاقة وعن الحميد لطف بالولاء فعفره ولو لطف بعبادته بما جوده (برزق من يشاء) أى بوسع رزق من يشاء اذا علم صلته فيه فى الحديث ان من عبادى المؤمنين من لا يصلح ايمانه الا لغيره ولو أقرته لافسده ذلك وان من عبادى المؤمنين من لا يصلح ايمانه الا لغيره ولو أغنته لافسده ذلك (وهو القوى) الباهر القدرة الغالب على كل شئ (العزيز) المنيع الذى لا يغلب (من كان يريد حرث الآخرة) سمي ما بعمله العادل بما يتنبه به الفائدة حرثاً مجازاً (نزله في حربه) بالتوفيق فى عمله أو بالتضعيف فى احسانه أو بان يناله به الدنيا والآخرة

(ومن كان يريد حث الدنيا) أي من كان عمله للدنيا ولم يؤمن بالآخرة (تؤنه منها) أي شيئاً منها إلا أن من للتبعية وهو رزقه الذي قسم له لا ما يريد ويبتغيه (وماله في الآخرة من نصيب) وماله نصيب قط في الآخرة قوله في الدنيا نصيب ولم يذكر في عالم الآخرة أن رزقه المقسوم يصل إليه للاستبانة بذلك إلى جنب ما هو مصدده من رزقه عمله وفوزه في المآب (أم لهم شركاء) قيل هي أم المنتظمة وتقديره بل لهم شركاء وقيل هي المعادلة لالف الاستفهام وفي الكلام أضمار تقديره يقولون ما شرع الله من الدين أم لهم آلهة (شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) أي لم يأمر به (ولو لا لكافة الفضل) أي القضاء السابق بتأجيل الجزاء أي ولو لا العدقيان الفصل يكون يوم القيامة (لقضى بينهم) بين الكافرين والمؤمنين أو لعلمت لهم العقوبة (وإن الظالمين لهم عذاب أليم) وإن المشركين لهم عذاب أليم في الآخرة (وإن الذين آمنوا وعملوا الصالحات) (المشركين في الآخرة) (مشفقين) خائفين (عما كسبوا) من جزاء كفرهم ١٢١ (وهو واقع بهم) نازل بهم لا محالة أشفقوا

أولم يشفقوا (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) في روضات الجنات (كان روضة حنة المؤمن أطيب بقة فيها وأزهرها لهم ما يشاؤون عند ربهم) عند نصب بالظرف لا يشاؤون (ذلك هو الفضل الكبير) على العمل القليل (ذلك) الفضل الكبير (الذي الله يشركه وأبو عمره وعلى عباده الذين آمنوا الصالحات) أي به عباده

آمنوا لحذف الجار كقوله وأحسن موسى قومه ثم حذف الراجع إلى الموصول كقوله أهدأ الذي بعث الله رسولا قال المشركون أين نبي محمد على تبليغ الرسالة أجاز نزل (قل لا أسئلكم عليه) على التبليغ (أجاز) المودة في القرى (يجوز أن يكون استثناء متصلاً ويجوز

(ومن كان يريد حث الدنيا) يعني يريد عمله الدنيا مؤثر لها على الآخرة (تؤنه منها) أي ما قد رزقه له منها (وماله في الآخرة من نصيب) يعني لأنه لم يعمل لها يعني أي بن كعب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر هذه الأمة بالسنة والرفعة واتمكين في الأرض فمن عمل منهم عمل الآخرة للدنيا لم يكن له في الآخرة نصيب ذكره في جامع الأصول ولم يعزه إلى أحد من الكتب الستة وأخرجه البغوي بإسناده قوله تعالى (أم لهم) يعني كفار مكة (شركاء) يعني الأصنام وقيل الشياطين (شرعوا لهم من الدين) قال ابن عباس شرعوا لهم ديناً غير دين الإسلام (ما لم يأذن به الله) يعني إن تلك الشرائع بأسرها في خلاف دين الله تعالى الذي أمر به وذلك أنهم زينوا لهم الشرك وانكار البعث والعمل للدنيا لأنهم لا يعملون غيرها (ولو لا لكافة الفضل) يعني أن الله حكم بين الخلق بتأخير العذاب عنهم إلى يوم القيامة (لقضى بينهم) أي لفرغ من عذاب الذين يكذبونك الدنيا (وإن الظالمين) يعني المشركين (لهم عذاب أليم) أي في الآخرة (تري الظالمين) يعني يوم القيامة (مشفقين) أي وجلين خائفين (عما كسبوا) أي من الشرك والأعمال الخبيثة (وهو واقع بهم) أي جزاء كسبهم واقع بهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) في روضات الجنات (لأن هذه الروضات أطيب بقاع الجنة) فلذلك خص الذين آمنوا وعملوا الصالحات بها وفيه تنبيه على أن في الجنة منازل غير الروضات هي لمن هو دون هؤلاء الذين عملوا الصالحات من أهل القبلة (لهم ما يشاؤون عند ربهم) أي من الكرامة (ذلك هو الفضل الكبير ذلك) أي الذي ذكر من نعم الجنة (الذي يشرك الله به) عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات (قوله عز وجل (قل لا أسئلكم عليه) أي على تبليغ الرسالة (أجاز) أي جزاء (الامودة في القرى) (خ) عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه سئل عن قوله الامودة في القرى فقال سعيد بن

١٦ ح ن أن يكون منقطعاً أي لا أسألكم أجزاؤكم ولكني أسألكم أن تودوا قرابتي أي لا أسألكم عليه أجزاؤها وهذا هو أن تودوا أهل قرابتي الذين هم قرابتكم ولا تؤذوهم ولم يقل الامودة القرى أو المودة للقرى لأنهم جعلوا مكان المودة ومقرها كقولك لي في آل فلان مودة قولي فيهم حب شديد تريد أجهم وهم مكان حي ومجمل وليس في بصله للمودة كاللام إذا قلت الامودة للقرى إنما هي متعلقة بمحذوف يعني الضرفية في قولك أسألكم في الكيس وتقديره الامودة ثابتة في القرى وممكنة فيها والقرى مصدر كالزني والبشرى بمعنى القرابة والمراد في أهل القرى وروى أنه لما نزلت قيل يا رسول الله من قرابتك هؤلاء الذين وجبت علينا مودتهم قال علي وفاطمة وابناهما وقيل معناه إلا أن تودوني لقرابتي فيكم ولا تؤذوني ولا تهيجوا علي أذلم يكن بعض من يهجون قریش الابن رسول الله وبينهم قرابة وقيل القرى التقرب إلى الله تعالى أي إلا أن تحبوا الله ورسوله في تقرّبكم إليه بالطاعة والعمل الصالح

جابر قرى آل محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس عبت ان النبي صلى الله عليه وسلم
لم تكن بطن من قرى بني الاولة فيهم قرابة فقال الا أن تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة
و عن ابن عباس أيضا في قوله الامودة في القرى يعني أن تحفظوا قرابتي وتودوني
وتصلوا رحى واليه ذهب مجاهد وقتادة وعكرمة ومقاتل والسدي والخالك (خ) عن
ابن عمر أن أبا بكر قال ارقموا محمد صلى الله عليه وسلم في أهل بيته واختلفوا في قرابته
ف قيل على وفاطمة والحسن والحسين رضى الله تعالى عنهم وقيل أهل بيته من تحرم
عليهم الصدقة من أقرابه وهم بنو هاشم وبنو المطلب الذين لم يفتروا في جاهلية ولا في
اسلام (م) عن زيد بن أرقم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني تارك فيكم ثقلين
أولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله تعالى واستمسكوا به فحث على
كتاب الله ورغب فيه ثم قال وأهل بيتي اذ كرم الله في أهل بيتي اذ كرم الله في أهل
بيتى فقال له حصين من أهل بيته يا زيد اليس نساء ومن أهل بيته قال نساء ومن أهل
بيته وليسكن أهل بيته من حرمت عليه الصدقة بعده قال ومن هم قال هم آل علي
وآل عقیل وآل جعفر وآل عباس فان قلت طلب الاجر على تبليغ الرسالة والوحي
لا يجوز لقوله في قصة نوح عليه السلام وغيره من الانبياء وما أسئلكم عليه من أجر ان اجري
الاعلى رب العالمين قلت لا نزاع في أنه لا يجوز طلب الاجر على تبليغ الرسالة بقى الجواب
عن قوله الامودة في القرى فالجواب عنه من وجهين الاول معناه لا أطلب منكم الا هذا
وهذا في الحقيقة ليس باجر ومنه قول الشاعر

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم * بين فلول من قراع الكتائب

معناه اذا كان هذا عيبهم فليس فيهم عيب بل هو مدح فيهم ولان المودة بين المسلمين أمر
واجب واذا كان كذلك في حق جميع المسلمين كان في أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم
أولى فقوله قل لا أسئلكم عليه أجر الا المودة في القرى المودة في القرى ليست أجرا في
الحقيقة لان قرابته قرابتهم فكانت مودتهم وصلتهم لازمة لهم فثبت ان لأجر ابنة
والوجه الثاني ان هذا الاستثناء منقطع وتم الكلام عند قوله قل لا أسئلكم عليه أجر
ثم ابتدأ فقال الامودة في القرى أى لكن اذ كرم المودة في قرابتي الذين هم قرابتيكم
فلا يؤذوهم وقيل ان هذه الآية منسوخة وذلك لانها نزلت بمكة وكان المشركون
يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى هذه الآية فأمرهم فيها بمودة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلة رجه فلما هاجر الى المدينة وآواه الانصار ونصروه
أحب الله تعالى ان يلحقه باخوانه من النبيين فأنزل الله تعالى قل ما أسئلكم من أجر
فهو أنكم ان أجري الاعلى الله فصارت هذه الآية ناسخة لقوله قل لا أسئلكم عليه أجر
الامودة في القرى واليه ذهب الخالك والحسين بن الفضل والقول بنسخ هذه الآية
غير مرضى لان مودة النبي صلى الله عليه وسلم وكف الاذى عنه ومودة أقرابه من
فرائض الدين وهو قول السلف فلا يجوز المصير الى نسخ هذه الآية وروى عن

(ولكن ينزل) وبالتخفيف مكي وأبو عمرو (بقدر ما يشاء) بتقدير يقال قدره قدرًا وقدرًا (أنه بعباده خبير بصير) يعلم أحوالهم فيقدر لهم ما تقتضيه حكمته فيفقرو ويغنى ويغنى ويعطى ويرقبض ويبسط ولواغناهم جميعا البغوا ولوا فقرهم لما سكو وأما ترى من البسط على من يغنى وعن البغي بدون البسط فهو ١٢٥ قليل ولا شأن البغي مع الفقر أقل ومع

البسط أكثر وأغلب (وهو الذي ينزل الغيث) وبالتشديد مدني وشامي وعاصم (من بعدما قنطوا) وقري قنطوا (وينشر رحمته) أى بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب وقيل لعمر رضى الله عنه أشد القطع وقنط الناس فقال مطروا إذا أراد هذه الآية أو أراد رحمته في كل شيء (وهو الولي) الذي يتولى عباده بأحسانه (الحميد) المحمود على ذلك بحمده أهل طاعته (ومن آياته) أى علامات قدرته (خلق السموات والأرض) عظمها وما بث فرق وما يجوز أن يكون مرفوعا ويجوز أن يرفع على المضاف أو المضاف إليه (فيهما) في السموات والأرض (من دابة) الدواب تكون في الأرض وحدها لكن يجوز أن ينسب الشيء إلى جميع المذكورين كان ملتصقا بوجهه كما يقال بنوتهم فيهم شاعر حميد وانما هو في نقد من اتخذهم ومنه قوله تعالى يخرجهم من المخرج والمخرج والمخرج من الملح ولا يبعد أن يتخلف في السموات حيوانات مشون فيها مشى الاناسى على الأرض أو يكون ثلاثا مشى

ابن عباس بغیرهم طلبهم منزلة بعد منزلة وم كبا بعد م كب ولم يلبس بعد لم يس وقيل ان الانسان متكبیر بالطبیع فاذا وجد الغنى والقدرة رجوع الى مقتضى طبیعه وهو التكبیر واذا وقع في شدة ومكره: فقرا انكسر فرجع الى الطاعة والتواضع وقيل ان البغي مع القبض والفقر أقل ومع البسط والغنى أكثر لان النفس مائلة الى الشر لئلا اذا كانت فاقدة لا لانه كان الشر أقل واذا كانت واحدة لما كان الشر أكثر فثبت ان وجدان المال يوجب الضعيفان (ولكن ينزل بقدر ما يشاء) يعنى الارزاق نظر المصالح بعباده وهو قوله تعالى (انه بعباده خبير بصير) والمعنى انه تعالى عالم بأحوال عباده وبطاعتهم وبعبادتهم فيقدر أرزاقهم على وفق مصالحهم يدل على ذلك ما روى أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جابر بن عبد الله عن رجل قال يقول الله عز وجل من اهان الى وليا فقد بارزني بالحاربه وانى لا غضب لاوليائى كما يغضب لليئ المحرود ما تقرب الى عبدى المؤمن بمثل أداء ما افترضت عليه وما يزال عبدى المؤمن يتقرب الى المؤمنين حتى أحبه فاذا أحبه كنت له سمعا وبصيرا وقد أؤمؤيدا ان دعائى أحبه وان سألتى أعطيته وما ترددت في شيء أنا فاعله تردى في قبض روح عبدى المؤمن يذكره الموت وكره ساعته ولا بد له منه وان من عبادى المؤمنين لمن يسألنى الباب عن العبادة فأكفها عنه أن لا يدخله غيب فيفسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح لایمانه الا الغنى ولو أفقرته لا يفسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح لایمانه الا الفقر ولو أغنيته لا يفسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح لایمانه الا العفة ولو أسقطته لا يفسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح لایمانه الا السقم ولو أسخخته لا يفسده ذلك الى أن أدرام عبادى بما يأتى بقلوبهم الى علم خبير أخرجه البغوى بأسفاده قوله عز وجل (وهو الذى ينزل الغيث من بعدما مضوا) أى ينس الناس منه وذلك ادعى لهم الى الشكر وقيل حسن الله المظر عن أهل مكة سبع سنين حتى قنطوا ثم أنزل الله عز وجل المطر فذكرهم نعمة لان الفرج يحصل النعمة بعد الشدة أتم (وينشر رحمته) أى يبسط بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب (وهو الولي) أى لاهل طاعته (الحميد) أى المحمود على ما يوصل الى الخلق من أقسام رحمته (ومن آياته خلق السموات والأرض وما بث) أى أوجد (فيهما) أى في السموات والأرض (من دابة) فان قلت كيف يجوز إطلاق اللفظ الدابة على الملائكة قلت الدابة في اللغة المشى الخفيف على الأرض فيجوز أن يكون ثلاثا مشى مع الطير ان فيوصفون بالدابة كما يوصف به الانسان وقيل محتمل ان الله تعالى خلق في السموات أنواعا من الحيوانات يدبون ديب الانسان (وهو على جمعهم اذا شاء) تقدير يعنى يوم القيامة قوله عز وجل (وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم) المراد بهذه المصائب الأحوال المذكورة نحو الأوجاع

مع الطير ان فوصفها بالدبيب كما وصف به الاناسى (وهو على جمعهم) يوم القيامة (اذا شاء) تقدير اذا تدخل على المضارع كما تدخل على الماضي قال الله تعالى والليل اذا يغشى (وما أصابكم من مصيبة) غيا أو مكره (فما كسبت أيديكم) أى يجنبية كسبتهم واعتقوبة عليهم عما كسبت

صاحبها فهدى شروط التوبة وقيل التوبة بالاتصال عن المعاصي نية وفعل لا وبالقبول
على الطاعات نية وفعل لا وقال سهل بن عبد الله تسترى التوبة بالاتصال من الأحوال
المذمومة إلى الأحوال المحمودة (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول والله أني لاستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة
(م) عن الأغر بن بشار المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس توبوا
إلى الله فاني أتوب إليه في اليوم مائة مرة (ق) عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقول لله أفرح بتوبة عبده المؤمن من رجل نزل في أرض دوبة
مهلكة معه راحلته عليها طعماءه وشرا به فوضع رأسه فنام نومته فاستيقظ وقد ذهبت
راحلته فظلم حتى إذا اشتد الحر والعطش أو ما شاء الله قال أرجع إلى مكاني الذي
كنت فيه فنام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده لموت فاستيقظ فإذا راحلته عنده
عليها طعماءه وشرا به قال الله أشد فرحاً بتوبة العبد المؤمن من هذا راحلته وزاده الدوبة
الفلاة والمغارة (ق) عن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لله أفرح بتوبة عبده المؤمن من أحدكم سقط على بعيره وقد أضله في أرض فلاة. وسلم
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أشد فرحاً بتوبة عبده من يتوب إليه من
أحدكم كان على راحلته بارض فلاة فالتفت منه وعليها طعماءه وشرا به فاقبض منها ساقاً
شحمية فاضطجع في ظلها فهدأ يس من راحلته فيمنا هو كذلك إذا هو بها قائمة عنده فأخذ
بخطامها ثم قال من شدة فرحه ألهم أنت عدي وأربك أخطأ من شدة الفرح. عن
صفوان بن عسال المرادي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله جعل بالمعتر ببابا
عرضه مسيرة سبعين عاماً لا توب إلا لا يقع نفسا إيمانها إلا آية أخرجه الترمذي وقال حديث
حسن صحيح. وعن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله عز وجل
يقبل توبة العبد لم يعر غير آخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (م) عن أبي
موسى الأشعري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الله عز وجل يسط
يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس
من مغربها وقوله عز وجل (ويعفوا عن السيئات) أي يعفوها إذا توبوا (ويعلم ما
يعملون) يعني من خير وشرف فيجازيهم عليه (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات)
يعني يجيب المؤمنون الله تعالى فيما دعاهم لناعته وقيل معناه ويجيب الذين آمنوا
وعملوا الصالحات إذا دعوه وقال ابن عباس ويشت الذين آمنوا (ويزيدهم من
فضله) أي سوى ثواب أعمالهم تمتلأ منه. وقال ابن عباس يشفعهم في أخوانهم
ويزيدهم من فضله قال في أخوان أخوانهم (والكافرون لهم عذاب شديد) قوله
عز وجل (ولو بسط الله الرزق لعباده) قال خباب بن الارت فيما رآه من هذه الآية وذلك
أننا نظرنا إلى أموال بني قريظة والنضير وبني قينقاع فتمسنا بها فأنزل الله تعالى ولو بسط
الله الرزق لعباده أي وسع الله الرزق لعباده (ليعوا) أي لنعوا واعفوا (في الأرض) قال

(ويعفوا عن السيئات) وهو
مادون الشرك يعفون يشاء
بالتوبة (ويعلم ما يعملون)
بالتاء كوفي غير أبي بكر أي من
التوبة والمعصية ولا توقف
عائده للعطف عليه واتصال
المعنى (ويستجيب الذين آمنوا
وعملوا الصالحات) ويزيدهم
من فضله أي إذا دعوه استجاب
دعاهم وأعطاهم ما طلبوا
وزادهم على ما ملوهم واستجاب
واجاب بمعنى واليسين في مثله
لتوكيد الفعل كقولك تعظم
واستعظم والتقدير ويحجب الله
الذين آمنوا وقيل معناه ويستجيب
للمؤمنين خذف اللام من عليهم
بأن يقبل توبهم إذا توبوا ويعفو
عن سيئاتهم ويستجيب لهم إذا
دعوه ويزيدهم على ما سألوه
وعن إبراهيم بن أبيهم أنه قيل له
ما لنا ندعوه فلا نجاب قال لأنه
دعائكم فلم يجبه (والكافرون
لهم عذاب شديد) في الآخرة
(ولو بسط الله الرزق لعباده) أي
لو أغناهم جميعاً (ليعوا)
الأرض) من البغي وهو الظن أي
لبي هذا على ذلك وذلك على
هذا لأن الغنى بمطيرة مأثرة
وكفي بحال فارون وفرعون عبرة
أومن البغي وهو الكبر أي
الكبر وفي الأرض

(ولكن ينزل) وبالتخفيف كي وأبو عمرو (بتقدير ما يشاء) بتقدير يقال قدره قدرًا وقدرًا (أنه بعبادة خبير بصير) يعلم أحوالهم فيقدر لهم ما تقتضيه حكمته فيفقروا يعني ويمتنع ويعطى ويقبض ويبسط ولواغناهم جميعا بلغوا ولوا فقرهم لملكوا وما ترى من البسط على من يعني وعن النبي بدون البسط فهو ١٢٥ قليل ولا شك أن النبي مع الفقر أقل ومع السطأ أكثر وأغلب (وهو

الذي ينزل الغيث) وبالتشديد مدني وشامي وعاصم (من بعد ما قنطوا) وقنطوا (ويشتر رحته) أي بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب وقيل لعمر رضي الله عنه اشتد القحط وقنط الناس فقال مطروا إذا أراد هذه الآية أو أراد رحته في كل شيء (وهو الولي) الذي يتولى عبادة باحسانه (التحميد) الحمد ودعى ذلك تحمده أهل طاعته (ومن آياته) أي علاماته قدرته (خلق السموات والأرض) مع عضهما (وما يفرق وما يحوزان) يكونان يكونان مرفوعا ويجوز أن يضاف المضاف والمضاف إليه (فيهما) في السموات والأرض (من دابة) الدواب تكون في الأرض وحدها لكن يجوز أن ينسب الشيء إلى جميع المذكورين كان ملكا يساير بهذه كما يقال بنو تميم فيهم شاعر حميد وأما هو في تحمد من الخسادم ومنه قوله تعالى وأن يخرج من المخرج ولا يسعد أن يخرج في السموات حيوانات مشون فيها مشي الأناس على الأرض أو يكون ثلاثا مشي

ابن عباس يعنيهم طلبهم منزلة بعد منزلة وم كبا بعد م كب ومليسا بعد مليس وقيل أن الإنسان متكبر بالطبع فإذا وجد الغنى والقدرة رجع إلى مقتضى طبعه وهو التكبر وإذا وقع في شدة ومكره: فقرا انكسر فرجع إلى الطاعة والتواضع وقيل أن النبي مع القبض والفقر أقل ومع البسط والغنى أكثر لأن النفس مائلة إلى الشر لكنها إذا كانت فاقدة لآلاته كان الشر أقل وإذا كانت واحدة لها كان الشر أكثر فثبت أن وجدان المال يوجب الضعيف (ولكن ينزل بتقدير ما يشاء) يعني الأرزاق نظر المصالح عبادته وهو قوله تعالى (أنه بعبادة خبير بصير) والمعنى أنه تعالى عالم بأحوال عبادته وبضائعهم ويعواقب أمورهم فيقدر أرزاقهم على وفق مصالحهم يدل على ذلك ما روي أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جابر بن عبد الله عن رجل قال يقول الله عز وجل من أمان لي وإيا فقد بارزني بالحار بقا في لا غضب لأوليائي كما يغضب الليث المحروما تقرب إلى عبدي المؤمن بمثل أداء ما افترضت عليه وما يزال عبدي المؤمن يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت له سمعا وبصيرا ويدأ مؤمدا أن دعائي أجبه وإن سألتني أعطيته وما ترددت في شيء أنا فاعله ترددي في قبض روح عبدي المؤمن يكره الموت وأكره مساءته ولا بد له منه وإن من عبادي المؤمنين من يسألني الباب من العبادة فأكفنه عنه أن لا يدخله غيب فيفسده ذلك وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلح إيمانه إلا الغنى ولو أفقرته لافسده ذلك وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلح إيمانه إلا الفقر ولو أغنيته لافسده ذلك وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلح إيمانه إلا الصحة ولو أضعفته لافسده ذلك وإن من عبادي المؤمنين من لا يصلح إيمانه إلا السقم ولو أصححته لافسده ذلك إلى أن أدرأهم عبادي بعملي بعلومهم إلى علمهم خبير أخرجه البغوى بأسفاده قوله عز وجل (وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا) أي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا ثم أزل الله عز وجل المضرف ذكرهم نعمته لأن الفرج يحصل النعمة بعد الشدة أتم (ويشتر رحته) أي يبسط بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب (وهو الولي) أي لاهل طاعته (التحميد) أي الحمد ودعى ما يوصل إلى الخلق من أنصاف رحته (ومن آياته خلق السموات والأرض وما يفرق وما يحوزان) أي أوجد (فيهما) أي في السموات والأرض (من دابة) فان قلت كيف يجوز إطلاق اللفظ الدابة على الملائكة قلت الدابة في اللغة المشي الخفيف على الأرض فيجوز أن يكون ثلاثا مشي مع الظير ان فيوضفون بالديب كما يوصف به الإنسان وقيل يحتمل أن الله تعالى خلق في السموات أنواعا من الحيوانات يدبون ديب الإنسان (وهو على جميعهم إذا يشاء قدس) يعني يوم القيامة قوله عز وجل (وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) المراد بهذه المصائب الأحوال المذكورة وهي تحو الأوجاع

مع الظير ان فيوضفون بالديب كما يوصف به الأناسي (وهو على جميعهم) يوم القيامة (إذا يشاء قدس) إذا تدخل على المضارع كما تدخل على الماضي قال الله تعالى والليل إذا يغشى (وما أصابكم من مصيبة) غم أو ألم أو مكروه (فبما كسبت أيديكم) أي بجناية كسبته وما حقرت عليه كما كسبت

بغير الفاء مدني وشامي علي ان ما يمدد او بما كسبت خبره من غير تضمين معنى الشرط ومن أثبت الفاء فعلى تضمين معنى الشرط وتعلق بهذه الآية من يقول بالتامض وقال لولم يكن للاطفال حالة كانوا عليها قبل هذه الحالة لما تأملوا وقتنا الآية مخصوصة بالمكفئين بالسابق والسياق وهو (ويعفو عن كثير) اى من الذنوب فلا يعاقب عليه اوعس كسبر من الناس فلا يعاقبهم بالعقوبة وقال ابن عطاء من لم يعلم ان ما وصل اليه من العتق والمصابيا كتناسيه وان ما عفاه عنه مولاه كثر كان قليل النظر في احسان ربه اليه وقال محمد بن حامد العبد ملازم للجنيات في كل اوان وجناتياته في طاعته ا كثر من جناتياته في معاصيه لان جنات المعصية من وجه ١٢٦ وجنات الطاعة من وجوه والله يظهر عبده من جناتياته بانواع من

المصائب يخفف عنه الغلاء في
 القيامة ولولا عفو ورحمته
 لما كان في أول خطوة وعن علي
 رضي الله تعالى عنه هذا أرحى
 بقلوب المؤمنين في السر أن لأن
 الكريم إذا عاقبهم فلا يعاقب
 ثانياً وإذا عفا لا يعود (وما أنتم
 بمعجزين في الأرض) أي بما تفتن
 ما فتى عليكم من المصائب
 (وما لكم من دون الله من ولي)
 متول بالرحمة (ولا نصيب)
 ناصر يدفع عنكم العذاب
 إذا حصل بكم (ومن آياته
 الجوار) جمع جارية وهي
 السفينة الجوارى في الحائرين
 مكي وسهل ويعتوب وقتهم
 مدنى وأبو عمر وفي الوصل (في
 البحر كالإعلام) كالجبال (إن
 بدأ يسكن الریح) الرياح
 مدنى (فيظن روا كذا) ثوابت
 لا تدرك (على ظهره) على ظهر
 البحر (إن في ذلك لآيات لكل
 صبار) على بلاته (شكور)
 لعبادته أي لكل مؤمن

مخلص فالإيمان نصفه شرف ونصفه صبر وأصبر على طاعته شكراً لنعمة (توبته) الحياة
 به لم يكن فهو عطف على يسكن والمعنى أن يشاء يكن الرغيف كذا أو يعدها شغفر ق. يعدها (ما كسوا) من
 الذنوب (ويعف عن كثير) هذا أفلا يتعزى عليها وأما الدخول العقوي في حكم الأتيق حيث جرم جرمه لال المعنى أو أن شأ
 به لا تأس ويخافنا على طريق العفو عنه (ويعلم) بالنصب عطف على تعليل محذوف بقدره ليدقق منه (ويعلم) الذين
 محذوف في آياتنا) أي أبطأ أو دفعها أو علم مني وشأني عطف على الاستئناف (بالهم من محض) مهرب من عذابه
 (فما أو تيم من شئ فاع الحروف لا تدنو ما عطف الله) من التواب (خير وابتلى الذين آمنوا وعلى بهم) من تكونون (مالا أولي
 صحت معي) التمرط في الغد في جوابها خلاص الثانية لتأتي إلى آخر الصدق رضي الله عنه حين تصدق بجمع ماله

فلامه الناس (والذين يحبون) عطف على الذين آمنوا وكذا ما بعده (كبار الاثم) أي السكابر من هذا الجنس كبير
 الاثم على وجهه وعن ابن عباس كبير الاثم هو الشرك (والفواحش) قيل ما عظم قبحةه وفاحشة كالزنا (واذا ما غضبوا)
 من أمور دنياهم (هم يغفرون) أي هم الاخصاء بالغفران في حال الغضب والنجى عنهم وايقاعه مبتدأ أو اسناد يغفرون اليه هذه
 الفائدة ومثلهم ينتصرون (والذين استجابوا لربهم) نزلت في الانصار دعاهم الله عز وجل للايمان به وطاعته فاستجابوا له
 بان آمنوا به واطاعوه (وأقاموا الصلوة) وأقاموا الصلوات الخمس ١٢٧ (وأمرهم شورى بينهم) أي ذو شورى لا يفردون

برأى حتى يجتمعوا عليه وعن
 الحسن ما تشاور قوم الا هدوا
 لا رشد أمرهم والشورى مصدر
 كالتياجل معنى التشاور (وجما
 رزقناهم ينفقون) ينتصرون
 (والذين إذا أصابهم البغي)
 الظلم (هم ينتصرون) ينتقمون
 ممن ظلمهم أي يقتصرون
 في الانتصار على ما جعله الله
 تعالى لهم ولا يعتدون وكانوا
 يكرهون ان يذلوا أنفسهم
 فيجترى عليهم الفساق وانما
 جدوا على الانتصار لان من
 انتصر واخذ حقه ولم يجاوز في
 ذلك حد الله فلم يسرف في القتل
 ان كان في دم فهو مضيع لله
 وكل مضيع محمود ثم بين حد
 الانتصار فقال (وجزاء سبعة
 سنة مشها) قالوا سبعة
 حقيقة والثانية لا واعمالها
 سبعة لا بما جازاة الدماء ولا بما
 سبعة من نزل به ولا أنه لو لم تكن
 الأولى لكأن الثانية سبعة
 لها أصرا وانما صارت حقيقة
 غير هأوى تسمية الثانية سبعة
 إشارة إلى ان العفو مندوب

الحياة الدنيا فاذا أسارا إلى الله تعالى كان ما عند الله من الثواب خيرا وأبقى للمؤمن
 (والذين يحبون كبار الاثم) يعني كل ذنب تعظم عقوبته كالقتل والزنا والسرقة
 وشبه ذلك (والفواحش) يعني ما عظم قبحةه من الأقوال والأفعال (واذا ما غضبوا) يغفرون
 يعني يكفون العظف ويحلمون (والذين استجابوا لربهم) يعني أجابوه إلى
 ما دعاهم اليه من طاعته (وأقاموا الصلوة) يعني المروضة (وأمرهم شورى بينهم) يعني
 يتشاورون فيما يدولهم ولا يجولون ولا يفردون برأى ما لم يجتمعوا عليه فيسئل ما تشاور
 قوم الاهدوا لا رشد أمرهم (وجما رزقناهم ينفقون) والذين إذا أصابهم البغي) يعني
 الظلم والعُدوان (هم ينتصرون) يعني ينتقمون من ظالمهم من غير تعد قال ابن زيد
 جعل الله تعالى المؤمنيْن صنفين صنف يعفون عن ظلمهم فبدأ بذكرهم وهو قوله تعالى
 وإذا ما غضبوا هم يغفرون وصنف ينتصرون من ظلمهم وهو الذين ذكرنا في هذه الآية
 وقال إبراهيم التيمي كانوا يكرهون أن يذلوا أنفسهم فاذا ندموا وعافوا وعفيل أن العفو
 انفراد السفيه وقال عطاء بن رستم المؤمن الذين أخرجهم الكفار من مكنتهم وعافوا عليهم ثم
 مكنتهم الله عز وجل في الأرض حتى أتسروا عن ظلمهم ثم بين الله تعالى أن شرعة
 الانتصار مشروطة برعاية المبدأ التي قبل تعالى (وجزاء سبعة سنة مشها) أي الجزاء سبعة
 وان لم يكن سبعة لتسألهما في الصورة وقبل أن الجزاء سبعة من نزل به ونيل هو جزاء
 التبرع اذا قال نزلك الله ففعل له انزلك الله ولا تردوا ان نزلك فاشتمه عنقه ولا تعد
 وقيل هو في التصرف في الجزاءات والدماء يقتصر على ما جنى عليه ولم يزل ان الله تعالى
 لم يرغب في الانتصار بل في التمسك وعنه من ان العفو أولى (فمن عفا)
 أي عن ظلمه (وأصلح) أي ما عفو بهه وبين الظالم (فاجر على الله) قال الحسن اذا كان
 يوم القيامة نادى مبادي من كان له على الله اجر ظلمه فلا يجوز له ان يتردد على الله الا
 (أنه لا يحب الظالمين) قال ابن عباس الذين يهدون بالظلم (ولمن انتصر بعد ظلمه) أي
 بعد ظلمه الله ما يراه (فأولئك) يعني المنتصرين (بإعلاهم من سبيل) أي بعفوية
 وهو أخذة الغالب العدل على الذين يظلمون الناس) أي يهدون بالظلم (ويغفون في
 الأرض بغير الحق) أي يحلمون فيما يبايعا عصى (وأولئك لهم عذاب أليم ومن صبر) أي لم
 يصبر (وعقر) عصار عن ظلمه (ان ذلك) أي الصبر والتجاوز (من عزم الامور) يعني

اليه والمعنى انه يجب اذا قوبلت الاساة أن تقبل بمثلها من غير زيادة (من عفا وأصلح) يشهو بين خصمه بالعفو
 والاعضاء (فأمر على الله) عدة مهمته لا يتأس أمره في العظم (اللا يحب الظالمين) الذين يهدون بالظلم أو الذين يجاوزون
 حد الانتصار في الحديث ينادى مبادي يوم القيامة من كان له اجر على الله فليقم فلا يقوم الا من عفا (ولمن انتصر بعد ظلمه)
 أي اخذ حقه بعد ما ظلم على إضافة المصدر إلى المفعول (فأولئك) إشارة إلى معنى من دون نفسه (ما عليهم من سبيل) للعاقب
 ولالعاقب والمآب (انما السبيل على الذين يظلمون الناس) ينتصرونهم بالظلم (ويغفون في الأرض) يتكبرون فيها
 ويعلمون ويفسدون (بغير الحق) أولئك لهم عذاب أليم (وقسر السبيل بالبيعة والحجة) (ومن صبر) على الظلم والاذى (وغفر)
 ولم يتصبر (ان ذلك) أي الصبر والغفران منه (من عزم الامور)

أى من الأمور التى تذب إليها أو عما ينبغى أن نوجبه العاقل على نفسه ولا يترحم فى تركه وحذف الراجع أى منه لانه مفهوم كحذف من قولهم ألهم من متوان يذرهم وقال أبو سعيد القرشى الصبر على المكروه من علامات الانتباه فى صبر على مكروهه بصدقه ولم يجزع أو ثره الله تعالى حال الرضا وهو اجل الاحوال ومن جزع عن المضيات وشكا وكلفه الله تعالى الى نفسه ثم لم يتفقه شكواه (ومن يضل الله فخاله من ولى من بعده) خاله من أحديلى هدايته من بعده اضلال الله اياه ويمنعه من عذابه (وترى الظالمين) يوم القيامة (لما رأوا العذاب) حين يرون العذاب واختير لفظ الماضى للتعقيق (يقولون هل الى مرد من سبيل) يسألون ربهم ١٢٨ الرجوع الى الدنيا لئلا يؤمنوا به (وتراهم يعرضون عليها) على الناراذ

العذاب بدل عليها (ناشعين) متضاثلين متقاصرين عما يلحقهم (من الذل ينظرون) الى النار (من طرف خفي) ضعيف يسارق كما ترى المصبور ينظر الى السيف (وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة) يوم متعلق بخسروا وقول المؤمنين واقع فى الدنيا أو يقال أى يقولون يوم القيامة اذا رأوهم على ثلاث اصفه (ألا ان الظالمين فى عذاب مقيم) دائم (وما كن لهم من اولياء ينصرونهم من دون الله) من دون عذابه (ومن يضل الله فخاله من ولى من بعده) خاله من سبيل (الى القيامة) استجيبوا ربكم أجيبوه الى ما دعاكم اليه (من قبل أن يأتى يوم) أى يوم القيامة (لا مرد له من الله) من يتعدى بلارد أى لا مرده الله بعد ما حكمه أو يأتى أى من قبل

تركه الانتصار ان عزم الأمور الجيدة التى أمر الله عز وجل بها وقيل ان الصابر يؤتى بصبره الثواب فالرغبة فى الثواب أتم عزمها (ومن يضل الله فخاله من ولى من بعده) يعنى ماله من أحديلى هدايته بعد اضلال الله اياه أو يمنعه من عذابه (وترى الظالمين لما رأوا العذاب) يعنى يوم القيامة (يقولون هل الى مرد من سبيل) يعنى أنهم يسألون الرجعة الى الدنيا (وتراهم يعرضون عليها) أى على النار (ناشعين من الذل) أى خاضعين متواضعين (ينظرون من طرف خفي) يعنى يسارقون النظر الى النار خوفا منها وذلك فى أنفسهم وقيل ينظرون بطرف خفي أى ضعيف من الذل وقيل ينظرون الى النار يقولونهم لانهم يحشرون عيا والنظر بالقلب خفي (وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا أنفسهم) يعنى بأن صاروا الى النار (وأهليهم يوم القيامة) يعنى وخسروا أهليهم بأن صاروا لغيرهم فى الجنة (ألا ان الظالمين فى عذاب مقيم وما كان لهم من اولياء ينصرونهم من دون الله ومن يضل الله فخاله من سبيل) أى وصول الى الحق فى الدنيا والجنة فى العقب فقد استتدت عليهم طرق الخير (استجيبوا ربكم) أى أجيبوا داعى الله يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (من قبل أن يأتى يوم لا مرد له من الله) أى لا يقدر أحد على دفعه وهو يوم القيامة وقيل هو يوم الموت (ما لكم من لجا يومئذ) أى ما لكم من مخلص من العذاب وقيل من الموت (وما لكم من نكير) أى نكير حالكم وقيل النكير التذكير يعنى لا تقدر ان تنكروا من أعمالكم شيئا (فان اعرضوا) أى عن الاجابة (فما أرسلناك عليهم حفينا) أى تحفظ أعمالهم (ان عليكم الا البلاغ) أى ليس عليكم الا البلاغ وفيه تسوية للنبي صلى الله عليه وسلم (وانا اذا اذنا الانسان نار حجة) قال ابن عباس يعنى الغنى والعجوة (فرح بها وان تصبهم سيئة) أى تعطف عما قدمت أيديهم (أى من الاعمال الحسنة) (فان الانسان كفور) أى لما تقدم من نعمة الله تعالى عليه قوله عز وجل (لله ملك السموات والارض) يعنى له التصرف فيما يما يرد خلق ما يشاء) أى لا يقدر احد ان يعترض عليه فى ملكه وأراد به (يهب لمن يشاء انا) أى

أن يأتى من الله يوم لا يقدر أحد رده (ما لكم من لجا يومئذ وما لكم من نكير) أى ليس لكم مخلص من العذاب ولا تقدر ان تنكروا شيئا مما اقترعتموه ودون فى صخائف أعمالكم والنكير التذكير (فان اعرضوا) عن الايمان (فما أرسلناك عليهم حفينا) رقيقا (ان عليكم الا البلاغ) ما عليك الا التبليغ الرسالة وقد فعلت (وانا اذا اذنا الانسان) المراد الجمع لا الواحد (منار حجة) نعمة وسعة وامنا وصحة (فرح بها) بطر لاجلها (وان تصبهم سيئة) بلاء كالمرض والفقر ونحوهما وتوحيد شرع باعتبار اللفظ والجمع فى وان تصبهم باعتبار المعنى (عما قدمت أيديهم) بسبب معاصيهم (فان الانسان كفور) ولم يقل فانه كفور لسبيل على أن هذا الجنس موسوم بكفران النعم كما قال ان الانسان لظلم كفاورا الكفور البليغ الكفران والمعنى انه يذ كر البلاء وينسى النعم ويغتمها قيل اريد به كفران النعمة وقيل اريد به الكفر بالله تعالى (لله ملك السموات والارض) خلق ما يشاء يهب لمن يشاء انا

ويهب لمن يشاء الذكور أو ينزويهم) أي يقرنهم (ذكرا واناثا ويجعل من يشاء عقيما) لماذا ذكر إذا قلنا الانسان الرجاء واصحابه بضدها التسع ذلك انه تعالى الملك والله يقسم النعمة والبلاء كيف أراد ويهب العساة من الاولاد ما يشاء فيخص بعضا بالاناث وبعضا بالذكور وبعضا بالضعفين ويعلم ويجعل البعض عقيما والضعيف التي لا تلد وكذلك جعل عقيما ذكرا لا يولد له وقدم الاناث اول على الذكور لان سياق السلام انه فاعل ما يشاءه لا ما يشاءه الانسان فكان ذكر الاناث اللاتي من جملته لا يشاءه الانسان أهم والاهم واجب التقديم وليلى الجنس الذي كانت العرب تعدد بلاء ذكر البلاء ولما أخر الذكور وهم أحق بالقديم تدارك تأخيرهم بتعريفهم لأن التعريف تنويه وتشهير ثم أعطى بعد ذلك كلا الجنسين حقه من التقديم والتأخير وعرف أن تقديمهم لم يكن لتقديم من ولا كمن لم تكن آخرة فقال ذكرنا واناثا وقيل نزلات في الانبياء عليهم السلام حيث وهب لوط وشعيب اناثا ولا إبراهيم ذكورا ولحمدا صلي ١٢٩ الله عليه وسلم ذكورا واناثا وجعل

يعيسى وعيسى عليهما السلام عقيمين (العاسيم) بكل شيء (قدیر) قادر على كل شيء (وما كان لشر) وما صح لاحد من البشر (ان يكلمه الله الا وحيا) اي الهاما كما روي ثبت في روي اورقوا في المنام كقولہ عليه السلام روي الانبياء وحى وهو كما بر ابراهيم عليه السلام يذبح الولد (اومن وراء حجاب) أي يسمع كلاما من الله كما سمع موسى عليه السلام من غير ان يبصر السامع من بكلمته وليس المراد به حجاب الله تعالى لان الله تعالى لا يجوز عليه ما يجوز على الاجسام من الحجاب ولكن المراد به الحجاب السامع محجوب عن الرؤية في الدنيا (او يرسل رسولا) اي يرسل ما كما (في وحى) أي الملك اليه وقيل وحيا كما وحى الى

أي فلا يولد له ذكر (ويهب لمن يشاء الذكور) أي فلا يولد له أنثى (أو ينزويهم) ذكرا واناثا (أي يجمع بينهم) ما قيل يولد له الذكور والاناث (ويجعل من يشاء عقيما) أي فلا يولد له ولد وقيل هذا في الانبياء عليهم السلام فقولہ يهب لمن يشاء اناثا يعني لوطا لم يولد له ذكر واناثا يولد له ابنان ويهب لمن يشاء الذكور يعني ابراهيم عليه الصلاة والسلام لم يولد له أنثى أو ينزويهم ذكرنا واناثا يعني محمد صلي الله عليه وسلم ولدا أربع بنين وأربع بنات ويجعل من يشاء عقيما يعني عيسى وعليهما السلام ما لا يولد له اولاد على وجه التمثيل والا فلا يولد له عامة في جميع الناس (العاسيم) أي بما يخلق (قدیر) أي على ما يريد ان يخلق قوله تعالى (وما كان لشر أن يكلمه الله الا وحيا) قيل في سبب نزولها أن اليهود قالوا النبي صلى الله عليه وسلم الاستسكان لله وتظن اليه ان كنت نبيا كما كلمه موسى صلى الله عليه وسلم ونظر اليه فقال لم ينظر موسى الى الله تعالى فانزل الله تعالى وما كان لشر أن يكلمه الله الا وحيا أي وحى اليه في المنام أو بالاشهاد كما رأى ابراهيم في المنام أن يذبح ولده وهو وحى وكما ألهمت ام موسى ان تقدمه في البحر (اومن وراء حجاب) أي يسمعه كلامه من وراء حجاب ولا يراه كما كلمه موسى عليه الصلاة والسلام (أو يرسل رسولا) يعني من الملائكة اما جبريل او غيره (في وحى ياذنه ما يشاء) يعني وحى ذلك الرسول الى المرسل اليه باذن الله ما يشاء وهذه الآية محمولة على انه لا يكلمكم بشرا الا من وراء حجاب في الدنيا وباقى بيان هذه المسئلة ان شاء الله تعالى في سورة القصص (انه على) أي عن صفات المخلوقين (حكيم) أي في جميع أفعاله قوله عز وجل (وكذلك) أي وكما أوحينا الى سائر رسلنا (أوحينا اليك روحا من أمرنا) قال ابن عباس نبوة وقيل قرأنا لان به حيا بالارواح وقيل رحمة وقيل جبريل (ما كنت تدري) أي قبل الوحى (ما الكتاب) يعني القرآن

الرسول بواسطة الملائكة أو يرسل رسولا أي نبيا كما كلم ام الانبياء على السنتهم ووحيا وأن يرسل مصداق وان وقع ان موقع الحال لأن أن يرسل في معنى أو سالا ومن وراء حجاب طرف واقع ووقع الحال كقولہ وعلى جنوهم والتقدير وما صح أن يكلم أحد الامم حيا أو سمع من وراء حجاب أو من لا يسمع من ان يكون المعنى وما كان لشر أن يكلمه الله الا بالانبياء وحى أو ان يسمع من وراء حجاب أو ان يرسل رسولا فيوحى بالرفع نافع على تقدير ابراهيم يرسل (باذنه) باذن الله (ما يشاء) من الوحى (انه على) قاهر لا يمانع (حكيم) مصيب في أقواله وأفعاله فلا يمرض (وكذلك) أي كما أوحينا الى الرسل تلك أوحينا اليك (أوحينا اليك) ايها كذلك (ووطا من أمرنا) يريد ما أوحى اليه لان الملقى يشيرون به في دينهم كما يحيا الجسد بالروح (ما كنت تدري) الجسد حال من الكفا في اليك (الكتاب) القرآن

(ولا الايمان) أي شراعه او لا الايمان بالكتاب لانه اذا كان لا يعلم بان الكتاب ينزل عليه لم يكن عالما بذلك الكتاب وثقل الايمان ينسأل اشياء بعضها الطريق اليه العقل وبعضها الطريق اليه السمع ففني به ما طريق اليه السمع دون العقل وذلك ما كان له فيه علم حتى كسبه بالوحي (ولكن جعلناه) أي الكتاب (نورا نهدى به من نشاء من عبادنا وانك لتهدى) لتدعو وقرئ به (الى صراط مستقيم) الاسلام (صرط الله) يدل (الذي له ما في السموات وما في الارض) ملكا وملكا (الا الى الله تصير الامور) هو وعيد بالبحيم ووعد ١٣٠ بالنعيم والله اعلم بالصواب (سورة الزخرف تسع وعشرون آية مكية) *

(ولا الايمان) اختلف العلماء في هذه الآية مع اتفاقهم على ان الانبياء قبل النبوة كانوا مؤمنين فقبل معناه ما كنت تدري قبل الوحي شرايع الايمان ومعاملته وقال محمد بن اسحق عن ابن خزيمة الايمان في هذا الموضع الصلاة دليله وما كان الله ليضيع ايمانكم يعني صلاتكم ولم يرد به الايمان الذي هو الاقرار بالله تعالى لان النبي صلى الله عليه وسلم كان قبل النبوة بوجد الله تعالى ويحج ويصوم ويعتصم ببعض اللات والعزى ولا ياكل ماض على الغضب وكان يتبع على دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام ولم يتبين له شرايع دينه الا بعد الوحي اليه (ولكن جعلناه نورا) قال ابن عباس يعني الايمان وقبل القرآن لانهم تسدى به من الضلالة وهو قوله تعالى (نهدى به من نشاء من عبادنا وانك لتهدى) أي لتدعو (الى صراط مستقيم) يعني الى دين الاسلام (صرط الله) يعني دين الله الذي شرعه لعباده (الذي له ما في السموات وما في الارض) آلاي الله تصير الامور يعني امور الخلائق في الآخرة فيصيب المحسن ويعاقب المسيء والله سبحانه وتعالى اعلم برأيه وأسرار كتابه

(تفسير سورة الزخرف وهي مكية وهي تسع وعشرون آية وثلاثون ثلاثون كلمة وثلاثة آلاف وأربعمائة حرف)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله نذروا وحيل (حم والكتاب المبين) اقسام بالكتاب وهو القرآن الذي ابان طريق الهدى من طريق الضلالة وابان ما يحتاج اليه الامم من الشرع وقيل المبين يعني الواضح للتدبيرين وجواب الاسم (انما جعلناه) أي صيرناه هذا الكتاب عربيا وقيل بقاء وقيل سميانه وقيل وصفناه وقيل انزلناه (فرا ناعربيا لعلمكم تعقلون) يعني معانيه وأحكامه (وانه) يعني القرآن (في ام الكتاب) أي في الارواح الخفوة قال ابن عباس أول ما خلق الله عز وجل التليم فامر ان يكتب ما يريد أن يخلق في الكتاب عنده ثم قرأ وفي ام الكتاب (لدينا) أي عندنا فالقرآن مثبت عند الله تعالى في اللوح الخفوة (على حكيم) أخبر عن شرفه وعلمه ومزله والمعنى ان كذب يا أهل مكة بالقرآن فانه عندنا على أي رفيع شرف وقيل على تعالى جميع الكتب حكيم أي محكم لا يتطرق اليه الفساد والبطان قوله تعالى (أفمن ضرب عنكم الذكر ضغفا) معناه أقدم ترك عنكم الوحي وغسلت عن الزوال القرن فلا

(بسم الله الرحمن الرحيم) حم والكتاب المبين (المبين) اقسام بالكتاب المبين وهو القرآن وجعل قوله (انما جعلناه) صيرناه (فرا ناعربيا) جواب بالنعيم وهو من الايمان الحسنة المديعة تناسب القسم والمقسم عليه والمبين الدين للذين أنزل عليهم لانه بلغتهم وأسالهم أو الواضح للتدبيرين أو الذي ابان طريق الهدى من طريق الضلالة وابان كل ما يحتاج اليه الامم في ابواب النبوة (لنعلمكم تعقلون) لكي تفهموا معانيه (وانه في ام الكتاب لدينا) وان الله رآن مثبت عند الله في اللوح الخفوة دليله قوله بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ ومعنى ام الكتاب لانه الاصل الذي انشئت فيه الكتب منه تتصل وتستخرج أم الكتاب بكسر الالف على وجزة (أعلى) خبر ان في أعلى طبقات البلاغة أو رفيع الشأن في الكتب لكونه مجزأ من بينها (حمصم)

نأمركم

أفمن ضرب عنكم الذكر وتذود عنه على سبيل

الخازن من قولهم ضرب الغرائس الحوض والفاء لا عطف على محذوف تقديره انهم لم يمتنعوا من ضرب عنكم الذكر انكارا لان يكون الامر على خلاف ما قدم من انزال الكتاب وجعله قرأ ناعربيا ليعلموه وليعلموا ووجهه (ضغفا) مصدر من صفح عنه اذا عرض منتهب على انه مفعول له على معنى افمن عزل عنكم انزال القرآن والزام المحذوبه اعراض عنكم ويجوز أن يكون مصدرا على خلافه يقال ضربت عنه أي اعرضت عنه كذا قاله الفراء

(ان كنتم) لان كنتم ان كنتم مدني وجزوه وهم من باب الشرط الذي يصدر من المدل بحجة الامر المتحقق لثبوته كاي قول الاجران كنت علمت لك غوفي حتى وهو عالم بذلك (قوماسرفين) مفرطين في الجهالة مجاوزين الحد في الضلالة (وكم أرسلنا من نبي في الأولين) أي كثير من الرسل أرسلنا إلى من تقدمك (وما يأتيهم من نبي الا كانوا به يستهزئون) هي حكاية حال ماضية مستمرة أي كانوا على ذلك وهذه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم عن استهزاء قومه (فأهلكنا أشد منهم بطشا) تمييز والضمير للسرفين لانه صرف الخطاب عنهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبر عنهم ١٣١ (ومضي مثل الأولين) أي سلفي

القرآن في غير موضع منه ذكر قصتهم وحالهم العجيبة التي حقها أن تسير مسير المثل وهذا وعد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ووعد لهم (ولئن سألتهم) أي المشر كين (من خلق السموات والارض ليقولن خلقهفن العزيز العليم الذي جعل لكم الارض مهذا) كوفي وغيره ههنا أي موضع قرار (وجعل لكم فيها سبلا) طرفا (العلمكم تهتدون) لكي تهتدوا في أسفاركم (والذي نزل من السماء ماء بقدر) بمقدار

ناعمكم ولا ننهما كم أن أكل أنكم أسرفتم في كفركم وتركتم الايمان وهو قوله تعالى (أن كنتم) أي لان كنتم (قوماسرفين) والمعنى لان فعل ذلك قال قتادة والله لو كان هذا القرآن أن رفع حين رده أوائل هذه الامة لهلكوا ولكن الله عز وجل عاد بعبائدهم وكرمه ورحمته فذكره عليهم عشرين سنة أو ما شاء الله وقيل معناه أنفسهم بعنفسكم بدكرنا لكم صالحين أي معرضين عنكم وقيل معناه أنفسطوى الذكركم طيافلا تدعون ولا تتبعون وقيل أفنتركم فلا تعاقبكم على كفركم (وكم أرسلنا من نبي في الأولين وما يأتيهم من نبي الا كانوا به يستهزئون) يعني كاستهزاء قومك بك وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (فأهلكنا أشد منهم بطشا) أي أتوى من قوتك قوة (ومضي مثل الأولين) أي صفتهم والمعنى ان كفار قريش سلكوا في الكفر والتكذيب مسالك من كان قبلهم فليحذروا أن ينزل بهم مثل ما نزل بالأولين من الخزي والعقوبة قوله عز وجل (ولئن سألتهم) أي واترسلت باسمهم يد قومك (من خلق السموات والارض ليقولن خلقهفن العزيز العليم) يعني انهم أقروا بأن الله تعالى خلقهم وأقروا بعزيمته علمه ومع اقرارهم بذلك عبدوا غيره وأنكروا قدر نعمتي البعث لغرض جهلهم ثم ابتدأ تعالى ذالا على نفسه يذكر مصروفاته فقال تعالى (الذي جعل لكم الارض مهذا) معناه واقفة سالك كدته يمكن الانتفاع بها ولما كان المهدي موضع راحة الصبي فلذلك سمي الارض مهذا الكثرة ما فيها من الراحة للخلق (وجعل لكم فيها سبلا) أي طرفا (العلمكم تهتدون) يعني إلى مقاصدكم في أسفاركم (والذي نزل من السماء ماء بقدر) أي بقدر حاجاتكم اليه لا كما أنزل على قوم نوح حتى أهلكهم (فأنشرباه) أي بالمطر (بلدتميتا) أي كما أحيينا هذه البلدة الميتة بالمطر (كذلك تخرجون) أي من قبوركم أحياء (والذي خلق الأزواج كلها) أي الاصفاف والانواع كلها قيل ان كل ما سوى الله تعالى فهو زوج وهو الفرد المستزعم عن الاضداد والانداد والزوجية (وجعل لكم من الفلك والانعام سائر كيون) يعني في السبر والبحر (لتنسوا على ظهوره) أي على ظهور الفلك والانعام (ثم تذكروا نعمه ربكم اذا استويتم عليه) يعني يستخير المراكب في البر والبحر (وقولوا سبحان الذي يخرجننا هذا) أي ذل لنا هذا (وما كنا لمقرنين) أي مطيعين وقيل ضابطين (وانا الذي ربنا

الانخراج من القبور فكيف يقولون كذلك تخرجون بل الآية حجة عليهم في انكار البعث (والذي خلق الأزواج) الاصفاف (كلها وجعل لكم من الفلك والانعام ما تر كيون) أي تر كونه يقال ركبوا في الفلك وركبوا الانعام فعمل المتعدي بنير واسطة لقوته على المدى بواسطة قيل تر كونه (لتنسوا على ظهوره) على ظهور ما تر كونه وهو الفلك والانعام (ثم تذكروا) بقلوبكم (نعمه ربكم اذا استويتم عليه وتقولوا) بالسنتكم (سبحان الذي يخرجننا هذا) ذل لنا هذا المراكب (وما كنا لمقرنين) مطيعين يقال اقرن الشيء اذا اطاقه وحقيقته اقرنه وجدهم قريته لان الصعب لا يكون قريته للضعيف (وانا الذي ربنا

منقولون) الرجوعون في المعاد قيل يد كرون عندد كوزهم مرا
 عليه وسلم انه كان اذا وضع ربه في الركاب قال بسم الله فاذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذي سخر لنا
 هذا الى قوله منقولون وكبر لا اله الا الله ١٣٢
 كذب الدنيا آخرهم همها وهو المجازاة وعن النبي صلى الله
 وقالوا اذا ركب في السفينة قال بسم الله بحراها وسماها ان ربي

الغفور الرحيم وحكي ان قوم اركبوا
وقالوا سبحان الذي سخر لنا هذا
الاية وفيهم رجل على ناقه
لا تتحرك هز الا فقال اني مقرن
لهذه فسططه من الوشتم وانددت
عنه ويبيغي ان لا يكون ركوب
العاقل للتمزؤ والتذليل للاعتبار
ويأمل عنده انه هالك لاجل حاله
ومنتقل الى الله شرفت من
قضائه (وجعلوا من عباده
جزأ) متصل بقوله ولئن سألتهم
اى اولئ سألتم من علم خالق
السموات والارض ليعترفن به
وقد جعلوا له مع ذلك الاعتراف
من عباده جزأ اى قالوا الملائكة
بنات الله فجعلهم جزأ وبعضا
منه كما يكون الولد جزأ من والده
أبو بكر وجسد (ان الانسان
لذكور ومبين) فحذوا لانه
فأمره حذوا لان نسبة الولد اليه
ككفر والكفر أصل الكفران
كانه (أم اتخذهم ليطق بنات
وأحفاكم بالنسب) اى بدل
التخذ والهمزة لان اسكاره هلا
الانثى فقتل المرأة

مالاي حرمه ولا ياتنا * يظل في البيت الذي يلينا

غَضَبًا أَنْ لَا نَلِدَ إِلَّا رِبِيًّا ۖ لَيْسَ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا حِسَابٌ

وَأَمَّا أَخَذَ مَا أَعْطَيْنَا * حِكْمَةً رَبِّ ذِي الْقُدْرَةِ فِينَا

قوله عز وجل (أومن ينشأ) يعني أومن يتربى (في الفلية) يعني الرينة والنعمة والمعنى أومن يعمل للرجن من هؤلاء الذمومة صفته ولولا نفعها لما احتاجت إلى

جزأ الله وبعضاً منه فتجد جملته من جسمه ومما لا لالان الولد لا يكون الا من جنس الوالد (خل وجهه
مسودا وهو كظيم) يعنى انهم يسموا اليه هذا الجنس ومن حللم ان أحدهم اذ قيل له قد ولدت لك بنت اغتم واوبد وجهه غيظا
وتاسفا وهو مملوء من الكبر وبالفتل المعنى ان البرورة (أومن ينذا فى الحلة

وهو في الخصام غير مبين) أى أو يميل للرجح من الولد من هذه الصفة المذمومة وصفة وهو وإنه ينشأ في الحلية أى يترقى في الزينة والنعمة وهو إذا احتاج إلى مجاهدة الخصوم ومجادة الرجال كان غير مبين ليس عنده بيان ولا ياتى ببرهان وذلك لصغف عقولهم قال قتاتل لاتسكلم المرأة الاوتى بالحقه علم اوفيه انه جعل النشأة في الزينة من المعايير فعلى الرجل ان يستنبذ ذلك ويتزين بلباس النعوى ومن منسوب الرجل والمعنى اوجعلوا من ينشأ في الحلية يعنى البنات لله عز وجل ينشأ حشرة وعلى وحفص أى يرى تدجى وفى كثرة ثلاث كفات وذلك انهم نسبوا الى الله الولد ونسبوا اليه أحسن النوعين وجعلوه من الملائكة المتكلمين فاستخفوا بهم (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا) أى سمعهم وقولوا انهم اناث عند الرحمن مكى ومدنى وشامى أى عندي منزلة ومكانة لا منزل ومكان والعباد جمع عبد وهو أكرم في الحاج مع أهل العباد المتضادين للعبودية والولاد (أشهدوا خلقهم) وهذا تكلمهم يعنى انهم يقولون ذلك من غير ان يستند قولهم الى علم فان الله لم يضلهم هم الى علم ذلك ولا تطرقوا اليه باستدلال ولا أحاطوا به عن ١٣٣ خبر يوجب العلم ولم يشاهدوا خلقهم حتى

يخبروا عن المشاهدة (ستكتب شهادتهم) التى شهدوا بها على الملائكة من أنوثتهم (ويستلون) عنها وهذا وعيد (وقالوا لولاء الرحمن ما عبدناهم) أى الملائكة تعلقت بالمعترلة بظاهر هذه الآية فى أن الله تعالى لم يشأ الكفر من الكفر وإن شاء الايمان فان الكفار ادعوا ان الله شاء منهم الكفر وما شاء منهم ترك عبادة الاصنام حيث قالوا لولاء الرحمن ما عبدناهم أى لولاء من ترك عبادة الاصنام لمعنا عن عبادتها ولكن شاء منا عبادة الاصنام والله تعالى رد عليهم قواهم واعتقادهم بقوله

ترى بين نفسها بالحلية ثم بين نقصان حالها بوجه آخر وقوله (وهو في الخصام) أى الخصامة (غير مبين) للجهة وذلك لضعف حالها والله عتقها قال قتادة قلما تكلمت امرأه فتريد ان تتكلم فتجبتها لاتسكلم بالحقه علمها (وجعلوا) أى وحكموا وأثبتوا (الملائكة الذين هم عباد الرحمن) اناثا أشهدوا خلقهم) أى حضروا خلقهم حين خلقوا وهذا استهزام انكار أى لم يشهدوا ذلك (ستكتب شهادتهم) أى على الملائكة انهم بنات الله (ويستلون) أى عنها قيل لما قالوا هذا القول سأفهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال وما يدرككم انما بنات الله قالوا لمعنا من اناثا ونحن نشهد انهم لم يكذبوا فقال الله تعالى ستكتب شهادتهم ويستلون عنها فى الآخرة (وقالوا لولاء الرحمن ما عبدناهم) يعنى الملائكة وقيل الاصنام وانما لم يجعل عقوبتنا على عبادتنا باها لرضاهنا ذلك قال الله تعالى ردا عليهم (ما لهم بذلك من علم) أى فيما يقولون (انهم) انهم خصوصون يعنى ما هم الا كاذبون فى قولهم ان الله رضى منا بعبادتها وقيل يكذبون فى قولهم ان الملائكة اناث وانهم بنات الله (أم) تنهاهم كتابا من قبله أى من قبل القرآن بأن يعبدوا غير الله (فهم به مستمسكون) أى أخذون بما فيه (بل قالوا لولاءنا انما على آفة) أى على دين وملك وانما على آثارهم مهتدون) يعنى انهم جعلوا أنفسهم مهتدين بما يراع آباءهم وتقليد منهم من عرجة ثم أخبر ان غيرهم قد قال هذه المقالة بقوله تعالى (وكذلك ما أرسلنا من قبلك فى قرية من نذير الا قال مترفوها) أى اغنياؤها ورؤساؤها

(ما لهم بذلك) المتول (من علم انهم لا يخفون) أى يكذبون ومعنى الآية عندنا أنهم ارادوا بالمشيئة الرضا وقالوا ولم يرض بذلك الجمل عقوبتنا أولنا معنا عن عبادتها مع قهر واضطرار واذ لم يفعل ذلك فقد رضى بذلك فرد الله تعالى عليهم بقوله ما لهم بذلك من علم الآية أوقالوا هذا القول استهزاء لاجدا واعتقادا فاذكذبهم الله تعالى فيسه وجهلهم حيث لم يقولوا عن اعتقاد كما قال مخبر اعني أنطمع من لولاء الله اطعهم وهذا حق في الاصل ولكن لما قالوا ذلك استهزاء كذبهم الله بقوله ان انتم الا فى ضلال مبين وكذلك قال الله تعالى قالوا انشهدناك لرسول الله ثم قال والله يشهد ان المافقين السكاذبون لانهم لم يقولوه عن اعتقاد وجعلوا المشيئة حقه لهم فيما عاينوا باختيارهم وظنوا ان الله لا يعاقبهم على شئ فعلوه مشيئة وجعلوا أنفسهم معذورين فى ذلك فرد الله تعالى عليهم (أم) تنهاهم كتابا من قبله من قبل القرآن أو من قبل قولهم هذا (فهم به مستمسكون) أخذون عاملون وقيل فيه تقديم وتأخير تقديره أشهدوا خلقهم أم تنهاهم كتابا من قبله ان الملائكة اناث (بل قالوا) بل لاجبة لهم يقسمون بها لان حيث العيان ولان حيث العقل ولان حيث السمع الا قولهم (انا وجدنا آباءنا على آفة) على دين فقد لاندناهم وهي من الام وهو القصد فالامة المظربة اى تؤم اتقصد (وانا على آثارهم مهتدون) الضرف صلة للمهتدون او هم ما خبر ان (وكذلك ما أرسلنا من قبلك فى قرية من نذير) نبي (الا قال مترفوها)

أى متعمهوها وهم الذين اترفهم النعمة أى بطرتهم فلا يحبون الا الشهوات والمالهى ويعافون مشاق الدين وتسك اليقة
 (انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون) وهذه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وبيان ان تقليد الآباء قد يم
 (قال) شامى وحفص اى النذير قل غيرهما أى قيل للنذير قل (أولو جنتكم باهدى عما وجدتم عليه آباءكم) أى اتبعون
 آباءكم ولو جنتكم يدين أهدى من دين آباءكم (قالوا انما أرسلتم به كافرون) انما أتيتون على دين آباءنا وان جنتنا بما هو
 اهدى واهدى (فانتقمنا منهم) فعاقبناهم بما استحقوه على اصرارهم فانظر كيف كان عاقبة المكذبين واذ قال ابراهيم
 لآبيه وقومه (أى واذ قال) (اننى برأ) ١٣٤ أى برى وهو مصدر يستوى فيه الواحد والاثان والجمع والمذكر

والمؤنث كما تقول رجل عدل
 وأمرأة عدل وقوم عدل والمعنى
 ذو عدل وذات عدل (عما
 تعبدون الا الذى فطرنى)
 استثناء منقطع كأنه قال لكن
 الذى فطرنى (فانه سيهدين)
 يشيئنى على الهداية (وجعلها)
 وجعل ابراهيم عليه السلام
 كلمة التوحيد التى تكلم بها
 وهى قوله اننى برأ عما تعبدون
 الا الذى فطرنى (كلمة باقية فى
 عقبه) فى ذريته فلم يزل فيهم من
 يوحد الله ويدعو الى توحيد
 (اعلمهم يرجعون) لعل من
 أشرك منهم يرجع يدعاه من
 وحدهم منهم والترحى لابراهيم
 (بل تمتع هؤلاء وآباءهم)
 يعنى أهل مكة وهم من عقب
 ابراهيم بالمذى العمر والنعمة
 فأغرتوا بالماله وشغلوا بالتمتع
 واتباع الشهوات وطاعة
 الشيطان عن كلمة التوحيد
 (حتى جاءهم الحق) أى القرآن
 (ورسول) محمد عليه السلام

(انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم مقتدون) أى بهم (قل أولو جنتكم باهدى)
 أى يدين هو أصوب (عما وجدتم عليه آباءكم) فأولوا ان يقللوا (قالوا انما أرسلتم به
 كافرون فانتقمنا منهم فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) قوله تعالى (واذ قال ابراهيم
 لآبيه وقومه اننى برأ) (عما تعبدون الا الذى فطرنى) معناه انا أنبرأ عما
 تعبدون الا من الله الذى خلقنى (فانه سيهدين) أى يرشدنى الى دينه (وجعلها) أى
 وجعل ابراهيم كلمة التوحيد التى تكلم بها وهى لا اله الا الله (كلمة باقية فى عقبه) أى
 فى ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله تعالى ويدعو الى توحيد (اعلمهم يرجعون) أى
 لعل من أشرك منهم يرجع يدعاه من وحدهم منهم وقيل لعل أهل مكة يشعرون بهذا الدين
 ويرجعون عما هم عليه من الشرك الى دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام (بل تمتع
 هؤلاء) يعنى كفوا بمكة (وآباءهم) فى الدنيا بالادنى العمر والنعمة ولم أعاجلهم بالعقوبة
 على كفرهم (حتى جاءهم الحق) يعنى القرآن وقيل الاسلام (ورسول) هو محمد صلى الله
 عليه وسلم (مبين) أى يبين لهم الاحكام وقيل بين الرسالة وأوصحها عما هم من الآيات
 والمعجزات وكان من حق هذا الانعام ان يطيعوه فلم يفعلوا بل كذبوا وعصوا وسوءه
 ساء هو وقوله تعالى (ولما جاءهم الحق) يعنى القرآن (قالوا هذا سحر وانا به كافرون)
 قوله عز وجل (وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) معناه انهم
 قالوا من نصب النبوة منصب عظيم شريف لا يليق الا برجل شريف عظيم كثير المال
 والجاه من إحدى القريتين وهما مكة والطائف واختلفوا فى هذا الرجل العظيم قيل
 الوليد بن المغيرة وعروة بن مسعود الثقفى بالطائف وقيل عتبة بن ربيعة من مكة
 وكنانة بن عبد ياليل الثقفى من الطائف وقال ابن عباس الوليد بن المغيرة من مكة ومن
 الطائف جبيب بن عير الثقفى قال الله تعالى رداعليم (أهم يتسمون رحمت ربك) معناه
 أبديهم مقامات الرسالة فيضعوها حيث شاؤوا وفيه الانكار الدال على تخبيلهم
 والتعجب من اعتراضهم وتحكمهم وان يكونوا هم المدرسين لآمر النبوة ثم ضرب لهذا امثلا
 فقال تعالى (نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا) أى نحن أو قعنا هذا التفاوت بين

(مبين) واضح الرسالة بما هم من الآيات النبوة (ولما جاءهم الحق) القرآن (قالوا هذا سحر وانا
 العباد به كافرون وقالوا) فيه متحكمين بالباطل (لولا نزل هذا القرآن) فيه استهانة به (على رجل من القريتين عظيم) أى رجل عظيم
 من إحدى القريتين كقوله يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان أى من أحدهما والقريتان مكة والطائف وعنوا بعظيم مكة
 الوليد بن المغيرة وعروة بن مسعود الثقفى وارا دوا بالاعظم من كان ذاملا وذاجا ولم يعرفوا ان العظيم من كان
 عند الله عظيما (أهم يتسمون رحمت ربك) أى النبوة والمهزة للانكار المستقل بالتجهيل والتعجب من تحكمهم فى
 اختيار من يصلح للنبوة (نحن قسمنا بينهم معيشتهم) ما يعيدشون به وهو أرزاقهم (فى الحياة الدنيا) أى لم تجعل قسمة الادون
 إليهم وهو الرزق فكيف النبوة أو كما فصلت البعض على البعض فى الرزق فكذلك

أخبرنا النبوة من أشاء (ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات) أي جعلنا البعض اقربا واغنيا وموالى والبعض ضعفاء وفقراء وخدماء (ليتخذ بعضهم بعضا سفيرا) ليصرف بعضهم بعضا في حوائجهم ويستخدموهم في مهمتهم ويستخبروهم في أشغالهم حتى يتعاضدوا ويصلوا الى منافعهم هذا عماله وهذا اباعه ١٣٥ (ورجحت ربك) أي النبوة أو دين الله وما يتبعه من الفوز في المآب (خير ما

يجمعون) مما يجمع هؤلاء من حطام الدنيا وما قبل أمر الدنيا وما غيرها أردفه ما يقر رقلة الدنيا عنده فقال (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة) ولولا كراهة أن يجتمعوا على الكفر ويطبقوا عليه (لجعلنا) لمحاربة الدنيا عندنا (لأن يكفر بالرجن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج عليها يظهرون لبيوتهم أبوابا وسرا عليها يركبون وزخرفا) أي لجعلنا للكفار سقفا وزخرفا وأبوابا وسرا كلها من فضة وجعلنا لهم زخرفا أي زينة من كل شيء والزخرف الذهب والزينة ويجوز أن يكون الأصل سقفا من فضة وزخرف أي بعضها من فضة وبعضها من ذهب فنصب عطفًا على محل من فضة لبيوتهم بدل اشتغال من أن يكفر سقفا على الجنس مكي وأبو عمرو ويؤيد المعارج جمع معراج وهي المصاعد الى العلالي عليها يظهرون على المعارج يظهرون السطوح أي يعلنونها (وإن كل ذلك مما متاع الحياة الدنيا) إن نافية ولما عني إلا أي وما كل ذلك المتاع الحياة الدنيا وقد قرئ به وقرأ أسعير عاصم ووجه على

العباد في علمنا هذا غنيا وهذا فقير أو هذا مال الكثرة هذا قليل الكثرة أو هذا عظيم عاقبنا من أحدا من الخلق لم يقدر على تغيير حكمنا ولا على الخروج عن قضائنا فاذا عجز وأعن الاعتراض في حكمنا في أحوال الدنيا مع قتلها وذلها فكيف يقدر ون على الاعتراض على حكمنا في تخصص بعض عبادة نعت النبوة والرسالة والمعنى كفضلنا بعضهم على بعض كما شئنا كذلك أصطفينا بالرسالة من شئنا ثم قال تعالى (ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات) ليتخذ بعضهم بعضا سفيرا (يعني لو اتنا سونا بينهم في كل الأحوال لم يخدم أحد أحدا) ولم يصير أحد منهم سخر الغيرة وحينئذ يقضى ذلك الخراب العالم وفساد حال الدنيا ولكنا فعلنا ذلك ليسخدم بعضهم بعضا فتسخر الاغنياء بالهم والاحراء الفقراء بالعمل فيكون بعضهم لبعض سبب المعاش فهذا عماله وهذا يعمل فيلتم قوام العالم وقيل يلك بعضهم بماله بعضا بالملك (ورجحت ربك) يعني الجنة (خير) يعني للمؤمنين (مما يجمعون) أي يجمع الكفار من الاموال لان الدنيا على شرف الزوال والانقراض وفضل الله ورجته تبقى أبدا لا يبدن قوله عز وجل (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة) أي لو لا أن يصيروا كلهم كفارا فيجتمعون على الكفر ويرغبون فيه اذاروا الكفار في سعة من الخير والرزق لا عطيت الكفار أكثر الاسباب المفيدة للتمتع وهو قوله تعالى (لجعلنا لمن يكفر بالرجن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارج) يعني مصاعد ودرجات من فضة (عليها يظهرون) يعني يصعدون ويرتفعون عليها (ولبيوتهم أبوابا) أي من فضة (وسرا) أي ولجعلنا لهم سرا من فضة (عليها يركبون وزخرفا) أي ولجعلنا من ذلك زخرفا وهو الذهب وقيل الزخرف الزينة من كل شيء (وإن كل ذلك مما متاع الحياة الدنيا) يعني ان الانسان يستمتع بذلك قليلا ثم يقضى لان الدنيا سريرة الزوال والذهاب (والآخر عند ربك للآتين) يعني الجنة خاصة للآتين الذين تركوا الدنيا عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا عند الله ترن جناح رجدة وضعة ماسقى كافرا منها شرب به ماء أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وعن المستور بن شداد جد بني فهر قال كنت في الركب الذين وقفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على السخلة المية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أترونها ههنا ت على أهلها حين ألحقوها قالوا من هو انما ألحقوها يا رسول الله قال فان الدنيا أهون على الله من هذه الشاة على أهلها أخرجه الترمذي وقال حديث حسن وعن قتادة بن النعمان أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا أحب الله عبدا جاء من الدنيا كما يفل أحدكم يحمي سقمه الماء أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب (م) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدنيا سبعين المؤمن وجنة الكافر قوله تعالى (وهن يعش) أي يعرض (عن ذكر الرحمن) أي فلم

ان اللام هي الفارقة بين ان الخفة والنافية وما صلة أي وان كل ذلك متاع الحياة الدنيا (والآخر) أي ثواب الآخرة (عند ربك للآتين) لمن بقي الشرك (ومن يعش) وقرئ ومن يعش والغرق بينهما أنه اذا حصلت الآفة في بصره قيل عشي يعشى واذا نظر نظر العشي ولا فقه به قيل عشا يعشوا ومعنى القراءة بالفتح ومن يع (عن ذكر الرحمن) وهو القرآن

أقوله صم بكم عني ومعنى القراء بالضم ومن يتعامن ذكره أي يعرف أنه الحق وهو يتجاهل كقوله وحسدوا بها واسميتها
أنفسهم (تفيض له شيطاناً فهو له قرين) قال ابن عباس رضي الله عنهما نسلطه عليه فهو معه في الدنيا والآخرة يحمله على
العاصي وفيه إشارة إلى أن من داوم عليه لم يقربه الشيطان (وانهم) أي الشياطين (ليصدونهم) ليعنوا العاشين (عن السبيل)
عن سبيل الهدى (ويحسبون) أي العاشون (أنهم مهتدون) وانما جمع ضمير من وضمير الشيطان لأن من مبهمة في جنس
العاشي وقد قيل له شيطان منهم ١٣٦ من جنسه فإز أن يرجع الضمير إليهما مجوعاً (حتى إذا جاءنا) على الواحد عراقي غير

يخفف عقابه ولم يرد ثواب وقيل يول ظهره عن القرآن (تفيض له شيطاناً) أي تسبب له
شيطاناً ونفعه إليه ونسلطه عليه (فهو له قرين) يعني لا يفارقه زين له العمى ويخيل إليه
أنه على الهدى (وانهم) يعني الشياطين (ليصدونهم عن السبيل) يعني عنونهم عن
الهدى (ويحسبون أنهم مهتدون) يعني ويحسب كفار بني آدم أنهم على الهدى (حتى
إذا جاءنا) يعني الكافر وحده وقرئ جآ ناعلى التثنية يعني الكافر وقرئ به وقد جعله
في سلسلة واحدة (قال) الكافر لقرينه الشيطان (يألت بيني وبينك بعد المشرقين)
أي بعد ما بين المشرق والمغرب فغلب اسم أحدهما على الآخر كما قيل للشعر والشعر
القمريان ولا يبيح كروعر العمران وقيل أراد بالمشرقين مشرق الصيف ومشرق
الشتاء والقول الأول أحد (فبئس القرين) يعني الشيطان قال أبو سعيد الخدري إذا
بعث الكافر زوجاً بقرينه من الشياطين فلا يفارقه حتى يصير إلى النار (وان ينفعكم
اليوم اظلمتم) يعني أضر كتم (أنكم في العذاب مشتركون) يعني لا ينفعكم الاشتراك
في العذاب ولا ينفعكم شيطانكم واحد من الكفار والياطين له الحظ الاوفر
من العذاب وقيل ان ينفعكم الاعتذار والندم اليوم فانهم وقرئوا كم اليوم مشتركون
في العذاب كما كنتم مشتركين في الكفر (أفانت تسمع السم أو تهدي العمى ومن كان
في ضلال مبين) يعني الكافرين الذين حقت عليهم كافة العذاب انهم لا يؤمنون قوله
عز وجل (فاما الذين يكذبون) أي بان يمينك قبل أن نعذبهم (فانهم ممتنعون) أي بالقتل
بعسلك (أو يرينك) أي في حياتك (الذي وعدناهم) أي من العذاب (فاناعلهم
معتدون) أي قادرون على ذلك متى شئنا عذبناهم وأرادهم مشركي مكة وقد انتقم
منهم يوم بدر وهذا يفيد التسليفة التي صلى الله عليه وسلم لا به وسلاياه وعده الانتقام له منهم
أما حال حياته أو بعد وفاته وهذا قول أكثر المنسرين وقيل عني به ما يكون في أمته وقد
كان بعد النبي صلى الله عليه وسلم نعمة شديدة في أمته ولكن أكرم الله عز وجل نبيه صلى
الله عليه وسلم وذهب يوم لم يرضى أمته التي تقرب بعينه وأبقى النعمة بعده وروى أن
النبي صلى الله عليه وسلم أرى ما يصيب أمته بعده فأرى عذاباً كما منبسطاً حتى قبضه الله

أي يرى أي العاشي جآ ناعلى
أي العاشي وقرئ به (قال)
الشيطان (يألت بيني وبينك
بعد المشرقين) يريد المشرق
والمغرب فغلب كما قيل العمران
والقمران والمراد بعد المشرق
من المغرب والمغرب من المشرق
(فبئس القرين) أنت (وان
ينفعكم اليوم اظلمتم) اذ صبح
ظلمكم أي كفرتم وتبين ولم يبين
لكم ولا لا حدشتم في أنكم كنتم
ظالمين واذ بدلك من اليوم (أنكم
في العذاب مشتركون) أنكم في
عمل الرفع على القاعدة أي وان
ينفعكم اشتراككم في العذاب
أو كونكم مشتركين في العذاب
كما كان غموم السيلوى يطيب
القلب في الدنيا كقول الحسناء
ولولا كسرة العلبا كسرت حولي
على اخوانهم اقلقت نفسي
ولا يسكنون مثل أخى ولو يكن
أعزى النفس عنه نال أبي
أما هؤلاء فلا يؤسبهم اشتراككم
ولا يروحهم لعظمتهم فيه

وقيل القائل مضاف إلى ولا ينفعكم هذا التمني أو انتذار لا أنكم في العذاب مشتركون
لا اشتراككم في سببه وهو الكفر ويؤيد تراجمه قسراً السك بالسر (أفانت تسمع الصم) أي من فقد سمع القبول
(أو تهدي العمى) أي من فقد البصر (ومن كان في ضلال مبين) ومن كان في عالم الله انه يموت على الضلال (فاما) دخلت ما على
أن تركيد المشرط وكذا النون التثنية (نذرهين بك) أي توفيتك قبيل أن تصيرك عليهم ونشفي صدور المؤمنين (انهم
فاناهم ممتنعون) أشد الانتقام في الآخرة (أو يرينك الذي وعدناهم) قبل أن تتوفى بك يوم بدر (فاناعلهم ممتعدون)
قادرون وصنهم بشدة الشك في الكفر والاضلال بقوله أفانت تسمع الصم لا يتنم أو عذبهم بعذاب الدنيا والآخرة بقوله
فاما الذين يكذبون

(فاستسك) فتمسك (بالذي أوحى اليك) وهو القرآن واعلم به (أنك على صراط مستقيم) على الدين الذي لا عوج له (وانه) وان الذي أوحى اليك (لذ كركك) لشرف لك (ولقومك) ولا تمكك (وسوف تسألون) عنه يوم القيامة وعن قيام بحجة وعن تعظيمكم له وعن شكركم هذه النعمة (واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجمعين من دون الرحمن آفئته يبعدون) ليس المراد بسؤال الرسل حقيقة السؤال ولكن مجاز عن النظر في أديانهم والفحص ١٣٧ عن ملاهم هل جاءت عبادة الاوثان

قطر ملة من ملل الانبياء وكفاه
نظرا وخصا نظره في كتاب الله
لمعجز المصدق لما بين يديه وأخبار
الله فيه بانهم يعبدون من دون
الله ما لم ينزل به سلطانا وهذه
الآية في نفسها كافية لاحاجة
الى غيرها وقيل انه عليه السلام
جمع له الانبياء ليبيد الاسراء
فأهمهم وقيل له سلمهم فلم يشكك
ولم يسأل وقيل مناهل أمم من
أرسلنا وهم اهل الكتابين أي
التوراة والإنجيل وأما خبرونه
عن كتب الرسل فأذا سلمهم فكانه
سأل الانبياء ومعنى هذا السؤال
التقرير بعدة الاوثان انهم على
الباطل وسئل بالهزء وكى وعلى
رسلنا ابو عمر فمضى سلى رسوله
على الله عليه وسلم بقوله (ولقد
أرسلنا موسى بآياتنا الى
فرعون وعلمته فقال انى رسول
رب العالمين) ما أجابوه به عند
قوله انى رسول رب العالمين
مخدوف دل عليه قوله (فلما
جاءهم بآياتنا) وهو مضالبتهم
ايام باحضار البيئة على دعواه
وأبراز الآية (اذاهم منها
يخفكون) يستخرون منها

تعالى (فاستسك بالذي أوحى اليك) يعنى القرآن (أنك على صراط مستقيم) أى على دين مستقيم لا يميل عنه الاضال (وانه) يعنى القرآن (لذ كركك) أى لشرف عظيم (لك) ولقومك وسوف تسألون) يعنى عن حقه وأداء شكره وروى ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سئل من هذا الام بعدك لم يخبر بشئ حتى نزلت هذه الآية فكان بعد ذلك اذا سئل قال لقريش (ق) عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال هذا الامر في قريش ما بقي منهم اثنان (خ) عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذا الامر في قريش لا يعاديهما أحدا الا كبه الله تعالى على وجهه ما أقاموا الذين وقيل القوم هم العرب والقرآن لهم شرف اذنزل بلغتهم ثم يختص بذلك الشرف الاخص فالأخص من العرب حتى يكون الاكثر لقريش وليس بنى هاشم وقيل ذكر لك أى ذلك لشرف لك عما أعطاك الله من النبوة والحكمة والقولم يعنى المؤمنين لما هداهم الله تعالى به وسوف تسألون عن القرآن وعما يلزمكم من القيام بحجة قوله تعالى (واسئل من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجمعين من دون الرحمن آفئته يبعدون) احتلف العلماء من هؤلاء المسؤلون فروى عن ابن عباس في رواية عنه لما أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم بعث الله عز وجل له آدم وولده من المرسلين فأذن جبريل ثم أقام وقال يا محمد تقدم فصلهم فلما فرغ من الصلاة قال لجبريل سل يا محمد من أرسلنا من قبلك من رسلنا الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم لأسأل قدأ كفت وهذا قول الزهري وسعيد بن جبير وابن زيد قالوا اجمع له الرسل ليله أسرى به وامر أن يسألهم فلم يشك ولم يسأل فعلى هذا القول قال بعضهم هذه الآية نزلت بيئت المقدس ليله أسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم وقال أكثر المفسرين معناه سل مؤمنى أهل الكتاب الذين أرسلت اليهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام هل جاءتهم الرسل الابالة وحيه فهو قول ابن عباس في أكثر الروايات عنه ومجاهد وقتادة والخالك والسدي والحسن ومقاتل ومعنى الامر السؤال التبر براشركي قريش انهم بات رسول ولا كتاب بعبادة غير الله عز وجل قوله تعالى (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا الى فرعون وعلمته فقال انى رسول رب العالمين فلما جاءهم بآياتنا اذا هم منها يمتنعون) أى يستخرون (ومنازعهم من آية الالهى أكبر من أختها) أى من قريش التي قبلها (واخذناهم بالعذاب) أى بالناسن والطوفان البحر والقتل والضفادع والدم والطس فكانت هذه آيات ودلالات لموسى عليه

١٨ ن ح ويهزقون بها ويسمونهم اسحر او اذا المفاخرة وجواب فلما لان فعل المفاخرة معهما مقدروه وعامل انصب محل اذا كانه قيل فلما جاءهم بآياتنا فاجأ وقت فتحكمهم (ومنازعهم من آية الالهى أكبر من أختها) قريشته واصحابتها التي كانت قبلها في نقض العادة وظاهر النظم يدل على ان اللاحقة أعظم من السابقة وليس كذلك بل المراد بهذا الكلام من موصوفات بالكبر ولا يكذب يتفاوتن فيه وعليه كلام الناس يقال هما أخوان كل واحد منهما أكرم من الآخر (واخذناهم بالعذاب) وهو ما قال تعالى (ولقد أخذنا آل فرعون بالناسن ونقص من الثرات وارسلنا عليهم الطوفان الآية

(اعلمهم يرجعون) عن الكفر الى الايمان (وقالوا يا ايه الساحر) كانوا يقولون للعالم الماهر ساحر لتعظيمهم علم السحر يا ايه الساحر ضم الماع بل االف شامى ووجهها كانت مفتوحة لوقوعها قبل الالف فلما سقطت لالتقاء الساكنين اتبعت حركتها حركة ما قبلها (ادع لنا ربك بعاهد عندك) بعهد عندك من ان دعوتك مستجابة او بعهد عندك وهو النبوة او بعاهد عندك من كشف العذاب عن اهتدى (انما هتدون) مؤمنون به (فلما كشفنا عنهم العذاب اذ هم ينسكثون) ينقضون العهد بالايمن ولا يفون به (ونادى فرعون) نادى بنفسه عظماء القبط او امر نادى فنادى كقولك قطع الامير اللص اذا امر بقطعه (في قومه) ١٣٨ جعلهم محلا لندائه وهو قعاله (قال يا قوم اليس لي ملك مصر وهذه الانهار اى

انهار النيل ومغظمها اربعة تجري من تحتي) من تحت قصرى وقيل بن يدى في جناتى والواو عاطفة للانهار على ملك مصر وتجري نصب على الحال منها والواو للعال واسم الاشارة بتدوال الانهار صفة لاسم الاشارة وتجري خبر ليمتد او عن الرشيد انه لما قرأها قال لا وليتها احسن عبيدى فولاها الخصب وكان خادمه على وضوءه وعن عبدالله ابن طاهر انه وليها خرجه اليها فلما شارفها قال اى القرية التى اقر بها فرعون حتى قال اليس لي ملك مصر والله لى اقل عندى من ان ادخلها فبنى غماته (أفلا تبصرون) قوتى وضعف موسى وغناى وفقره (ام انا خير) ام بنقصة بمعنى بسل والمهززة كأنه قال انبت عندكم واستقرى انا خير وهذه حالى (من هذا الذى هو مهين) ضعيف حقير ولا يكاد يبين) التكلام لما كان به من الرقة (قلوا) فهلا (التي عليه

الصلاة والسلام وعذابهم وكانت كل واحدة كبرن التي قبلها (اعلمهم يرجعون) اى عن كفرهم (وقالوا) يعنى موسى عليه الصلاة والسلام لما عاينوا العذاب (يا ايه الساحر) اى العالم الكامل المحاذق وانما قالوا ذلك له تعظيما وتوقيرا لان السحر كان عندهم علما عظيما وصنعة مدحوقة وقيل معناه يا ايه الذى غلبنا بسحره (ادع لنا ربك بعاهد عندك) اى بما اخبرتنا عن عهده اليك انا انما كشفنا العذاب فاساله ان يكشفه عنا (انما هتدون) اى تؤمنون فدعا موسى ربه فكشف عنهم فلم يؤمنوا فذلك قوله سبحانه وتعالى (فلما كشفنا عنهم العذاب اذ هم ينسكثون) اى ينقضون عهدهم ويصرفون على كفرهم (ونادى فرعون في قومه قال يا قوم اليس لي ملك مصر وهذه الانهار تجري من تحتي) يعنى انهار النيل الكبار وكانت تجري تحت قصره وقيل معناه تجري بين يدي جناتى وبساتينى وقيل تجري بامرى (أفلا تبصرون) اى عظمتى وشدة ملكى (ام انا) اى بل انا (خير) وليس بحرف عطف على قول كثر المفسرين وقيل فيه اضمار مجازة (أفلا تبصرون) ام تبصرون ثم ابتدأ فقال انا خير (من هذا الذى هو مهين) اى ضعيف حقير يعنى موسى (ولا يكاد يبين) اى يفصح بكلامه للثغرة التى كانت فى لسانه وانما عابه بذلك لما كان عليه أولا وقيل معناه ولا يكاد يبين خبته التى تدل على صدقه فيما يدعى ولم يرد به انه لا قدرة له على الكلام (قلوا) التى عليه) اى ان كان صادقا (أسورة من ذهب) قيل انهم كانوا اذا سجدوا رجلا سوره بسوار من ذهب وطوقوه بطوق من ذهب يكون ذلك دلالة لسيادته فقال فرعون هلا لى رب موسى عليه أسورة من ذهب ان كان سيدا فاجب طاعته (اوجاء معه الملائكة مقترنين) اى متتابعين يقارن بعضهم بعضا يشهدون له بصدقوه يعنى ثبوتهم على امره قال الله تعالى (فاستشف) يعنى فرعون (قومه) يعنى القبط اى وجددهم جهلا وقيل حملهم على الحق والخلة والمحمل (فأطاعوه) اى على تكذيب موسى (انهم كانوا قوما فاسقين) يعنى حيث أطاعوا فرعون فيما استحقفهم به (فلما آسفونا) اى أغضبونا وهو حق الله تعالى ارادته العقاب وهو قوله تعالى (انتم منا منهم فاعزقناهم اجمعين

أسورة) حفص ويعقوب وسهل جميع اسوار غيرهم اسورة جمع اسورة وأساور جمع اسوار وهو السوار حذف فحملناهم الياء من أساور وعوض منها التاء (من ذهب) اراد بالقاء الاسورة عليه القاء معن ليد الملك اليه لانهم كانوا اذا راوا تسويد الرجل سوره بسوار وطوقوه بطوق من ذهب (اوجاء معه الملائكة مقترنين) يعشون معه يقترن بعضهم ببعض ليكونوا أعضاده وانصاره واعوانه (فاستشف قومه) استغفرهم بالقول واستزلمهم وعمل فيهم كلامه وقيل طلب منهم الحق في الطاعة وهى الاسراع (فأطاعوه انهم كانوا قوما فاسقين) خارجين من دين الله (فلما آسفونا انتقمنا منهم فاعزقناهم اجمعين) آسفم من قول من اسف اسفا اذا اشتد غضبه ومعناه انهم افرطوا فى المعاصي فاستوجبوا ان يعزلهم عذابا وانتقاما

وأن لا نعلم عنهم (جعلناهم سلفاً) جمع سالف تكادى وخدم سلفاً جزء وعلى جمع سليف أى فريق قد سلف (ومثلاً) وحديثاً عجيب
 الشأن سائر أمير المثل يضرب بهم الامثال ويقال مثلكم مثل قوم فرعون (لأن خرين) لمن يحبى بعدهم ومعناه جعلناهم
 قدوة للآخرين من الكفار يقتدون بهم فى استحقاق مثل عقابهم ونزول بهم لآياتناهم بمثل أفعالهم ومثلاً ليعتدوا به (ولما
 ضرب ابن مريم مثلاً) لما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على قريش انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم غضبوا
 فقال ابن الزبعرى يا محمد اخاصة لنا ولا لاهتنا أم لجميع الامم فقال عليه السلام هو لكم ولا لاهتناكم وجميع الامم فقال أليست
 تزعم أن عيسى بن مريم نبى وتثنى عليه وعلى أمه خير أو قد علمت أن النصرارى يعبدونهم ما وعزير يعبدوا الملائكة يعبدون
 فان كان هؤلاء فى النار فقد رضينا أن نكون نحن وآلهتناهم ففرحوا ١٣٩ وخشعوا وسكت النبي صلى الله عليه وسلم

فأنزل الله تعالى ان الذين
 سبقت لهم منا الحسنى أولئك
 عنها مبعدون وترت هذه
 الآية والمعنى ولما ضرب ابن
 الزبعرى عيسى بن مريم مثلاً
 لآلهتهم وجادل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بعبادة
 النصرارى آياه (إذا قومك)
 قريش (منه) من هذا المثل
 (يصدون) يرتفع لهم جليلة
 ويخجج فرحاً ويخجج باسمعوا
 منه من أسكت النبي صلى
 الله عليه وسلم بجده يصدون
 مدنى وشامى والأعشى وعلى
 من الصدود أى من أجل هذا
 المثل يصدون عن الحق
 ويعرضون عنه وقيل من
 الصديد وهو الحليلة وأنهما
 لغتان تحو يكف ويكف
 (وقالوا آلهتنا خير أم هو)
 يعنون أن آلهتنا عندك ليست

جعلناهم سلفاً ومثلاً للآخرين) يعنى جعلنا المتقدمين الماضين عبرة وهى وعظة لمن يحبى
 من بعدهم قوله تعالى (ولما ضرب ابن مريم مثلاً) قال ابن عباس نزلت هذه الآية فى
 مجادلة عبد الله بن الزبعرى مع النبي صلى الله عليه وسلم فى شأن عيسى بن مريم عليه
 الصلاة والسلام وذلك لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم
 وقد تقدم ذكره فى سورة الانبياء ومعنى الآية ولما ضرب عبد الله بن الزبعرى عيسى بن
 مريم مثلاً وجادل رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبادة النصرارى آياه (إذا قومك) يعنى
 قريش (منه) أى من المثل (يصدون) أى يرتفع لهم خجج وصياح وفرح وقيل يقولون
 ان محمد ما يريد منا إلا أن نعبدوه وتتخذ الهالك عبدت النصرارى عيسى بن مريم عليه
 الصلاة والسلام (وقالوا آلهتنا خير أم هو) يعنون محمد صلى الله عليه وسلم فعبده
 ونطيعه ونترك آلهتنا وقيل معنى أم هو يعنى عيسى والمعنى قالوا ابن عم محمد أن كل ما عبد
 من دون الله فى النار فحقن قد رضينا أن نكون آلهتنا مع عيسى وعزير والملائكة
 فى النار قال الله تعالى (ما ضربوه) يعنى هذا المثل (لأن الاجدلاً) أى خصومة
 بالباطل وقد علموا أن المراد من قوله انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم هؤلاء
 الاصنام (بل هم قوم خصمون) أى بالباطل * عن أى امامة رضى الله تعالى
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماض قوم بعهدى كانوا عليه الاوتوا
 الجدل ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ضربوه لك الاجدلاً بل هم قوم خصمون
 أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غير صحيح ثم ذكر عيسى فقال تعالى (ان
 هو) أى ما عيسى (الاعبدنا معاً عليه) أى بالنبوة (وجعلنا مثلاً) أى آية وعبرة (لبنى
 اسرائيل) يعرفون به قدرة الله على ما شاء حيث خلقه من غير أب (ولو نشاء لجعلنا
 منكم) الخطاب لاهل مكة (ملائكة) معناه لو نشاء لاهلكنا ثم لجعلنا بدلاً منكم

يخبر من عيسى فإذا كان عيسى من حصب النار كان أمراً لاهتنا (ما ضربوه) أى ما ضربوا هذا المثل (لأن الاجدلاً)
 الاجل الجدل والغلبة فى القول لا لطلب الميز بين الحق والباطل (بل هم قوم خصمون) لشداد الخصومة دأبهم للجاج
 وذلك أن قوله تعالى انكم وما تعبدون لم يرد به الا الاصنام لأن ما غير العقلاء إلا أن ابن الزبعرى يجذاه لمارأى كلام الله
 محتملاً لفظه وجهه العموم مع علمه بان المراد به أصنامهم لا غير وجد لخدمة مساعاة صرف اللفظ الى الشعوب والاحاطة بكل
 معبود غير الله على طريق اللجاج والجدال وحب المغالبة والمكابرة وتوقع فى ذلك فتقر رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
 أجاب عنه ربه (ان هو) ما عيسى (الاعبد) كسائر العبيد (أنعمنا عليه) بالنبوة (وجعلنا مثلاً لبنى اسرائيل) وصيرناه عبرة
 عظة كالمثل السائر لبنى اسرائيل (ولو نشاء لجعلنا منكم ملائكة)

في الارض) أي بدلائلهم كذا قاله الزجاج وقال جامع العلوم لمجعلنا بدلائلهم ومن يعني البسمل (يخلفون) يخلفونكم في الارض أو يخلف الملائكة بعضهم بعضا وقيل ولو نشاء لقد رتبا على عتائب الامور لمجعلنا منكم لولدنا منكم بارجال ملائكة يخلفونكم في الارض كخلفناكم أولادكم كولدنا عيسى من أمي من غير ميل للفرقة زنا لا لقدرة الباهرة وولم تعلموا أن الملائكة أجسام لا تتولد الا من أجسام ١٤٠ والقديم متعال عن ذلك (وانه لعلم الساعة) وإن عيسى عما يعلم به

ملائكة (في الارض يخلفون) أي يكونون خلفا منكم بعصرون الارض ويعبدونني ويطيعونني وقيل يخلف بعضهم بعضا (وانه) يعني عيسى (لعلم الساعة) يعني نزوله من اشراف الساعة يعلم به قريها (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ايسر من أن ينزل فيكم ابن مريم حكما عادلا فيكم كسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله أحد وفي رواية أي داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس بيني وبين عيسى نبي وانه نازل فيكم فإذا رأيتموه فاعرفوه فانه رجل مربوع الى الحمرة والبياض ينزل بين مصرتين كأن رأسه قطر وان لم يصبه بل فيقاتل الناس على الاسلام فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويهلك الله تعالى في زمانه الملل كلها الا الاسلام ويهلك الدجال ثم يمكث في الارض اربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون (ق) عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنتم اذا نزل ابن مريم وامامكم منكم وفي رواية فأمركم منكم قال ابن أبي ذؤيب فأمركم بكتاب ربكم عز وجل وسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم وبروي أنه ينزل عيسى ويده حربة وهي التي يقتل بها الدجال فيأتي بيت المقدس والناس في صلاة العصر فيأخذ الامام فيقدمه عيسى ويصلى خلفه على شريفة ثم يجده صلى الله عليه وسلم ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويخرب البيع والكنائس ويقتل النصارى الا من آمن وقيل في معنى الآية (وانه) أي وان القرآن لعلم الساعة أي يعلم قيامها ويخبركم بأحوالها وأحوالها (فلا تخفون بها) أي لا تشككن فيها وقال ابن عباس لا تشككن بها (واتبعون) أي على التوحيد (هذا) أي الذي انا عليه (صراط مستقيم ولا يصدنكم) أي لا يصدنكم (الشيطان) أي عن دين الله الذي أمر به (انه) يعني الشيطان (لكم عدو مبين ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة) أي بالنبوة (ولا بين لكم بعض الذي يخلفون قبته) أي من أحكام التوراة وقيل من اختلاف الفرق الذين تخربوا في أمر عيسى وقيل الذي جاء به عيسى الانجيل وهو بعض الذي اختلفوا فيه فبين لهم عيسى في غير الانجيل ما احتاجوا اليه (فاتقوا الله وأطيعون) أي فيما أمركم به (ان الله هوربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم) هذا تمام كلام عيسى عليه السلام (فاختلفت الفرق المتخزبة بعد عيسى (فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم هل ينظرون) أي ينتظرون (الا الساعة أن تأتيهم بغتة) أي غتة والمعنى أنها تأتيهم لا محالة (وهم لا يشعرون الاخلاء) أي على الكفر والمعصية في الدنيا (يومئذ) يعني يوم القيامة (بعضهم لبعض عدو) أي ان الحيلة اذا

جئى الساعة وقرأ ابن عباس لعلم الساعة وهو العلامة أي وان نزوله لعلم الساعة (فلا تخفون بها) فلا تشككن فيها من المرية وهو الشك (واتبعون) وبالآباء فيه ما سهل ويعتقوب أي واتبعوا هداى وشري أو رسولى او هو امر لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقوله (هذا صراط مستقيم) أي هذا الذى ادعوك اليه (ولا يصدنكم الشيطان) عن الايمان بالساعة او عن الاتباع (انه لكم عدو مبين) ظاهر العداوة اذا خرج اباكم من الجنة وترع عنه لباس النور (ولما جاء عيسى بالبينات بالمعجزات أو بالآيات الانجيل والشرائع البينات الواضحات (قال قد جئتكم بالحكمة) أي بالانجيل والشرائع (ولا بين لكم بعض الذى تخلفون فيه) وهو امر الدين لا امر الدنيا (فاتقوا الله وأطيعون ان الله هوربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم) هذا تمام كلام عيسى عليه السلام (فاختلفت الفرق المتخزبة بعد عيسى (فويل للذين ظلموا من عذاب يوم أليم هل ينظرون) أي ينتظرون (الا الساعة أن تأتيهم بغتة) أي غتة والمعنى أنها تأتيهم لا محالة (وهم لا يشعرون الاخلاء) أي على الكفر والمعصية في الدنيا (يومئذ) يعني يوم القيامة (بعضهم لبعض عدو) أي ان الحيلة اذا

والنسطورية والمساكنية والشعبونية (من بينهم) من بين النصارى (قيل للذين ظلموا) حيث قالوا في عيسى ما كفروا به (من عذاب يوم أليم) وهو يوم القيامة (هل ينظرون الا الساعة) الضمير لغوم عيسى أو لكفار (أن تأتيهم) بدل من الساعة أي هل ينظرون الا اتيان الساعة (بغتة وهم لا يشعرون) أي وهم غافلون لا يستغلهم بامر دينهم (كقوله تأخذهم وهم يخصمون (الاخلاء) جمع خليل (يومئذ) يوم القياسة (بعضهم لبعض عدو

(الالمتقين) أى المؤمنین وائتصاب يومئذ بعدواى تنقطع فى ذلك اليوم كل خلة بين المتخالفين فى غير ذات الله وتنقلب عداوة ومعناه الاخلة المتصادقين فى الله فاتها الخلة الباقية (يا عبادى) بالياء فى الوصل والوقف مدنى وشامى وأبو عمرو بفتح الياء أبو بكر الباقون بحذف الياء (لاخوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون) هو حكاية لما نادى به المتقون المتخالفون فى الله يومئذ (الذين) منصوب المحل صفة لعبادى لانه مدادى مصاف (آمنوا يا آياتنا) صدقوا بآياتنا (وكانوا مسلمين) لله متقادين له (ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم) المؤمنات فى الدنيا (تجبرون) ١٤١ تسرون سرورا يظهر جوارحه أى أثره على وجوهكم

(يظاف عليهم بحفاف) جمع حفة (من ذهب وأكواب) أى من ذهب أيضا والكوب الكوز لا عروة له (وفيها) وفى الجنة (ما تشتهي الانفس) مدنى وشامى وحفص بآيات الهاء العائدة الى الموصول وحذفها غيرهم اطول الموصول بالفعل والفعل والمفعول (وتلذذ الاعين) وهذا حصر لانواع النعم لانها امام شهيات فى القلوب أو مستلذة فى العيون (وأنتم فيها خالدون) وتلك الجنة التى أورثتموها بما كنتم تعملون تلك اشارة الى الجنة المذكورة وهى مبتدأ والجنه خبر والى أورثتموها صفة الجنة أو الجنة صفة للمبتدأ الذى هو اسم الاشارة والى أورثتموها صفة الجنة وبما كنتم يعملون الخبر والماء يتعلق بمحذوف أى حاصله أو كائنه كما فى الظروف التى تقع اخبارا وفى الوجه الاول يتعلق بأورثتموها وشبهت فى بقائها على أهلها بالمراث الباقى على الورثة (لكم فيها ما ترضون من الثمرات) كما فى قوله تعالى (ولكن كنوا لهم الظالمين) أى لانفسهم بما جحدوا عليها (ونادوا يا مالك) يعنى يدعون ما لا يملكه النار يستغيثون به فيقولون

كانت كذلك اذ عداوة يوم القيامة (الالمتقين) أى الالموحدين المتحابين فى الله عز وجل المتجمعين على طاعته روى عن على بن أبى طالب رضى الله عنه فى الآية قال خليلان مؤمنان وخليلان كافران مات أحد المؤمنين فقال يارب ان فلانا كان يأمرنى بطاعتك وطاعة رسولك صلى الله عليه وسلم يأمرنى بالخير وينهى عن الشر ويخبرنى انى ملائكتك يارب فلا تضله بعدى واهده كما هديتني وأكرمهم كما أكرمتني فادامت خليفته المؤمن جمع بينهما فيقول ايش كل منكم على صاحبه فيقول نعم الاخ ونعم الخليل ونعم الصاحب قال وموت أحد الكافرين فيقول يارب ان فلانا كان ينهى عن طاعتك وطاعة رسولك ويأمرنى بالشر وينهى عن الخير ويخبرنى انى غير ملائكتك فيقول ايش كل منكم على صاحبه فيقول بئس الاخ وبئس الخليل وبئس الصاحب قوله عز وجل (يا عبادى لاخوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون) قيل ان الناس حين يبعثون ليس أحد منهم الا فرغ عيونا من اعدائهم لاخوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون فخرجوها الناس كلهم فيجمعها (الذين آمنوا يا آياتنا) وكانوا مسلمين فيبأس الناس كلهم غير المسلمين فيقال لهم (ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تجبرون) أى تسرون وتنعمون (بضاف عليهم بحفاف من ذهب) جمع حفة وهى القصعة الواسعة (وأكواب) جمع كوب وهو اناء مستدير بالعروة (وفيها) أى فى الجنة (ما تشتهي الانفس) وتلذذ الاعين عن عبد الرحمن بن سابط قال قال رجل يارسول الله هل فى الجنة خيل فأتى أحب الخيل قال ان يدخلك الله الجنة فلا تشاء ان تركب فرسا من باقوتة جراء قطير بك فى أى الجنة شئت الافعلت وسألد آخر فقال يارسول الله هل فى الجنة من ابل فأتى أحب الابل قال فلم يقل له ما قال لصاحبه فقال ان يدخلك الله الجنة يكن لك فيها ما شئت نفسك ولذت عينك أخرجه الترمذى (وأنتم فيها خالدون) وتلك الجنة التى أورثتموها بما كنتم تعملون لكم فيها فاكهة كثيرة منها ما تكون (ورد فى الحديث أنه لا ينزع أحد فى الجنة من ثمرها ثمرة الا نبت مكانها مثلا قوله تعالى (ان الجرمين) يعنى المشر كين) فى عذاب جهنم خالدون لا يفتقر عنهم) أى لا يخفف عنهم (وهم فيه ملبسون) أى آيسون من رحمة الله تعالى (وما ظلمناهم) أى وما عذبناهم بغير ذنب (ولكن كانوا هم الظالمين) أى لانفسهم بما جحدوا عليها (ونادوا يا مالك) يعنى يدعون ما لا يملكه النار يستغيثون به فيقولون

من للتبعض أى لانا تكون الابعض او اعقابها باقية فى شجرها فهى خزينة بالثمار ابدى الحديث لا ينزع احد فى الجنة من ثمرها الا نبت مكانها مثلا (ان الجرمين) فى عذاب جهنم خالدون) خبر بعد خبر (لا يفتقر عنهم) خبر آخر أى لا يخفف ولا يتقص (وهم فيه) فى العذاب (ملبسون) آيسون من الفر ج متعبرون (وما ظلمناهم) بالعذاب (ولكن كانوا هم الظالمين) هم فصل (ونادوا يا مالك) لما يسوا من قوتور العذاب نادوا يا مالك وهو خازن النار وقيل لابن عباس ان ابن مسعود قرأ يا مال فقال ما شغل اهل النار عن الترحيم

(ليقض علينا ربك) لئلا تمن قضي عليه اذا امانه فوكزه موسى فقصى عليه والمعنى سئل ربك ان يقضى علينا (قال انكم ما كنون) لا بثون في العذاب لا تتخلصون عنه بموت ولا قتل (لقد جئناكم بالحق) كلام الله تعالى ويحجب ان يكون في قال ضمير الله لما سأل اهل الكان يسأل الله القضاء عليهم اجابهم الله بذلك وقيل هو متصل بكلام مالك والمراد بقوله جئناكم الملائكة اذ هم رسل الله وهو منهم (ولكن انا اكثركم للحق كارهون) لا تقبلونه وتتفرون منه لان مع الباطل الدعوة ومع الحق التعب (ام ابرموا امرا) ام احكم مشركو مكة ام امن كيدهم ومكرهم بحمد صلى الله عليه وسلم (فانا مبرمون) كيدنا كما ابرموا كيدهم وكانوا يتنادون فيتمناجون في امر رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الندوة (ام يحسبون اننا لنسمع سرهم) حديث انفسهم (ونجواهم) ما يتحدثون ١٤٢ فيما بينهم ويخفون عنه غيرهم (بلى) نسمعها ونطلع عليها (ورسلنا) أى الحفظة (لديهم يكتبون)

(ليقض علينا ربك) لئلا تمن قضي عليه اذا امانه فوكزه موسى فقصى عليه والمعنى سئل ربك ان يقضى علينا (قال انكم ما كنون) لا بثون في العذاب لا تتخلصون عنه بموت ولا قتل (لقد جئناكم بالحق) كلام الله تعالى ويحجب ان يكون في قال ضمير الله لما سأل اهل الكان يسأل الله القضاء عليهم اجابهم الله بذلك وقيل هو متصل بكلام مالك والمراد بقوله جئناكم الملائكة اذ هم رسل الله وهو منهم (ولكن انا اكثركم للحق كارهون) لا تقبلونه وتتفرون منه لان مع الباطل الدعوة ومع الحق التعب (ام ابرموا امرا) ام احكم مشركو مكة ام امن كيدهم ومكرهم بحمد صلى الله عليه وسلم (فانا مبرمون) كيدنا كما ابرموا كيدهم وكانوا يتنادون فيتمناجون في امر رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار الندوة (ام يحسبون اننا لنسمع سرهم) حديث انفسهم (ونجواهم) ما يتحدثون ١٤٢ فيما بينهم ويخفون عنه غيرهم (بلى) نسمعها ونطلع عليها (ورسلنا) أى الحفظة (لديهم يكتبون)

عندهم يكتبون ذلك وعن يحيى ابن معاذ من ستر من الناس ذنوبه وابداها لمن لا تخفي عليه خافية فقد جعله اهل الناطقين اليه وهو من امارات النفاق (قل ان كان للرجن ولد) وصح ذلك يبرهان (فانا اول العابدين) فانا اول من يعظم ذلك الولد واسمعه الى طاعته والاتباع اليه كما يعظم الرجل ولد الملك لتعظيم آية وهذا كلام وارد على سبيل القرض والمراد بنى الولد ذلك انه علق العبادته بكينونة الولد وهى محال فى نفسها فكان المعلق بها محالا مثلها ونظيره قول سعيد بن جبير للجاححين نال له والله لا بد لك بالدينا تاتلنى لو عرفت ان ذلك اليك ما عبدت الها غيرك وقيل ان كان للرجن ولد فى زعمكم فانا اول العابدين أى

الموحد لله المكذبين قولكم باضافة الولد اليه وقيل ان كان للرجن ولد فى زعمكم فانا اول العابدين وقيل هى ان النافية اى ما كان للرجن ولد فانا اول من قال بذلك وعبد وودع وروى ان النضر قال الملائكة بنات الله فقلت فقال النضر الاترون انه صدقنى فقال له الوليد ما صدقك ولكن قال ما كان للرجن ولد فانا اول الموحدين من اهل مكة ان لا اولد له ولد جزء وعلى ثم نزه ذاته عن اتخاذ الولد فقال (سبحان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون) أى هو رب السموات والارض والعرش فلا يكون جسم اذ لو كان جسم لم يتدر على خلقها واذا لم يكن جسم لا يكون له ولد لان التولد من صفة الاجسام (فذرهم يخوضوا) فى باطلهم (ويلعبوا) فى دنياهم

(حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) أى القيامة وهذا دليل على أن ما يقوله من باب الجهل والخوض واللعث (وهو الذى فى السماء والذى فى الأرض) ضمن اسمه تعالى معنى وصف فلذلك علق به الظرف فى قوله فى السماء وفى الأرض كما يقول هو حاتم فى طي وحاتم فى تغلب على تضمين معنى الجواد الذى شهر به كأنك قلت هو جواد فى طي جواد فى تغلب وقرى وهو الذى فى السماء الله وفى الأرض الله ومثله قوله وهو الله فى السموات وفى الأرض فسكانه ضمن معنى المعبود والراجح الى الموصول محذوف اطول الكلام كقولهم ما انا بالذى قائل للشيء والتقدير وهو الذى هو فى السماء والذى هو فى الأرض يرتفع على أنه خبر مبتدأ مضمرة ولا يرتفع الاله بالابتداء وخبره فى السماء لمخلو الصلة حينئذ ١٤٣ من عائد يعود الى الموصول (وهو

الحكيم) فى أقواله وأفعاله (العالم) بما كان ويكون (وتبارك الذى له ملك السموات والأرض وما بينهما وعنده علم الساعة) أى علم قيامها (واليه ترجعون) يرجعون مكي وجمرة وعلى (ولا يملك) آلتهم (الذين يدعون) يدعونهم (من دونه) من دون الله (الشفاعة) كما زعموا أنهم شفعاؤهم عند الله (الامن شهد بالحق) أى ولكن من شهد بالحق بكلمة التوحيد (وهم يعلمون) أن الله بهم حقا ويعتقدون ذلك هو الذى يملك الشفاعة وهو استثناء منقطع او متصل لأن فى جملة الذين يدعون من دون الله الملائكة (ولئن سألتهم) أى المشركين (من خلقتهم ليقولن الله لا الاصلنام والملائكة (فأنى يؤفكون) فكيف اومن مع هذا الاقرار (وقيله) بالجزء

أى فى دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون) يعنى يوم القيامة (وهو الذى فى السماء والذى فى الأرض) أى هو الاله الذى يعبد فى السماء وفى الأرض لاله الالهو (وهو الحكيم) أى تدبير خلقه (العليم) أى مصالحهم (وتبارك الذى له ملك السموات والأرض وما بينهما وعنده علم الساعة واليه ترجعون ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة) قيل سب نزولها ان النضر بن الحرث ونفر معه قالوا ان كان ما يقول محمد حقا فحين نتولى الملائكة فهم أحق بالشفاعة من محمد صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية وأراد الذين يدعون من دونه آلتهم ثم استثنى عيسى وعزى براوا الملائكة بقوله (الامن شهد بالحق) لأنهم عبدوا من دون الله ولم يشفاعة وقيل المراد بالذين يدعون من دونه عيسى وعزى براوا الملائكة فان الله تعالى لا يملك لاحدا من هؤلاء الشفاعة الا لمن شهد بالحق وهى كلمة الاخلاص وهى لاله الا الله فمن شهدا بقلبه شفعوا له وهو قوله (وهم يعلمون) أى يقولون بهم ما شهدوا به بالسنتهم وقيل يعلمون ان الله عز وجل خلق عيسى وعزى براوا الملائكة وكما يعلمون أنهم عباده (ولئن سألتهم من خلقتهم ليقولن الله) يعنى أنهم اذا أقروا بأن الله خالق العالم بأسره فكيف قدموا على عبادة غيره (فأنى يؤفكون) أى يصرفون عن عبادته الى غيره (وقيله يارب) يعنى قول محمد صلى الله عليه وسلم كما الى ربه يارب (ان هؤلاء قوم لا يؤمنون) قال ابن عباس شكالى الله تعالى يخلف قومه عن الايمان وقال قتادة هذا انبياءكم يشكروهم الى ربه (فاصغ عنهم) أى أعرض عنهم وفى ضمنه منعه من ان يدعو عليهم بالعذاب (وقل سلام) معناه المنة وقيل معناه قل خيرا بدلا من شرهم (فسوف يعلمون) أى عاقبة كفرهم وفيه تهديد لهم وقيل معناه يعلمون أنك صادق قال مقاتل نمختها آية السيف والله تعالى أعلم

﴿تفسير سورة الدخان وهى مكية وهى سبع وقيل تسع وخمسون آية وثلاثمائة وست وأربعون كلمة والف وأربعمائة واحد وثلاثون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

عاصم وحركة أى وعنده علم الساعة وعلم قيله (يارب) والماء يعود الى محمد صلى الله عليه وسلم لتقديم ذكره فى قوله قل ان كان للرجن ولد فانا أول العابدين وبالنصب الباقون عطف على محل الساعة ويعلم قيله أى قيل محمد يارب والقبيل والقتال والمقال واحد ويجوز ان يكون الجوز الصب على اصنام حراف القسم وحده وجواب القسم (ان هؤلاء قوم لا يؤمنون) كانه قيل واقسم بقيله يارب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون واقسام الله بقيله رفع منه وتعظيم لدعائه والتجاء اليه (فاصغ عنهم) فأعرض عن دعوتهم يا ناسا عن ايمانهم وودعهم وتاركهم (وقل لهم سلام) أى تسلم منكم ومنازكة (فسوف يعلمون) وعيد من الله لهم وتسليم لرسوله صلى الله عليه وسلم وبالتاء مدنى وشامى (سورة الدخان تسع وخمسون آية مكية)

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ فى الخبر من قرأها ليلة الجمعة أصبح مغفورا له

(حم والكتاب المبين) أي القرآن الواو في والكتاب واو القسم ان جعلت حم تعدد الحروف واسما للسورة مرفوعا على خبر الابتداء المحذوف وواو العطف ان كانت حم مقسما بها وجواب القسم (انا أنزلناه في ليلة مباركة) أي ليلة القدر أو ليلة النصف من شعبان وقيل بينها وبين ليلة القدر بعون ليلة والجموع على الاول لقوله انا أنزلناه في ليلة القدر وقوله شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن وليلة القدر في أكثر الاقوال في شهر رمضان ثم قالوا أنزل جملة من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ثم نزل به جبريل في وقت وقوع الحاجة الى نبيه محمد صلى الله عليه وسلم وقيل ابتداء نزوله في ليلة القدر والمباركة الكثيرة الخيرة لما ينزل فيها من الخير والبركة ويستجاب من الدعاء ولولم يوجد فيها الا انزال القرآن وحده لكونه كافي به بركة (انا كنا منذرين فيها يفرق كل أمر) هما جملتان مستأنفتان ملفوفتان فسر بهما جواب القسم كانه قيل أنزلناه لان من شأننا الانذار والتحذير من العقاب وكان انزالناياه ١٤٤ في هذه الليلة خصوصا لان انزال القرآن من الامور والحكمة وهذه

الليلة مفروق كل امر حكيم ومعنى يفرق يفصل ويكتب كل امر من ارزاق العباد واطلهم جميع امورهم من هذه الليلة الى ليلة القدر التي تجيء في السنة المقبلة (حكيم) ذي حكمة أي مفعول على ما تقتضيه الحكمة وهو من الاسناد المجازي لان الحكم صفة صاحب الامر على الحقيقة ووصف الامر به مجازا (امر من عندنا) نصب على الاختصاص جعل كل امر جزلا فحما بان وصفه بالحكيم ثم زاد بهجاء التوفخامة بأن قال أعنى بهذا الامرام احصا من عندنا كما اقتضاه علمنا وتدبيرنا (انا كنا مرسلين) بدل من انا كنا منذرين (رحمة من ربك) مفعول له على معنى انا نزلنا القرآن لان

قوله عز وجل (حم والكتاب المبين) أي المبين ما يحتاج الناس اليه من حلال وحرام وغير ذلك من الاحكام (انا أنزلناه في ليلة مباركة) قيل هي ليلة القدر انزل الله تعالى فيها القرآن جملة من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ثم نزل به جبريل بنجوما على حسب الوقائع في عشر من سنة وقيل هي ليلة النصف من شعبان عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى ينزل ليلة النصف من شعبان الى سماء الدنيا فيغفر لكثير من عديد شرفكم كلب أخرجه الترمذي (انا كنا منذرين) أي مخوفين عقابا (فيها) أي في تلك الليلة المباركة (يفرق) أي يفصل (كل امر حكيم) أي يحكم قال ابن عباس يكتب من أم الكتاب في ليلة القدر ما هو كائن في السنة من الخير والشر والارزاق والاحال حتى الحجاج يقال يحج فلان ويحج فلان وقيل هي ليلة النصف من شعبان يبرم فيها امر السنة وينسخ الاحياء من الاموات وروى البغوي بسنده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال تقطع الاصل من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل ليسبح ويولد له وقد خرج اسمه في الموتي وعن ابن عباس ان الله يقضي الاقضية في ليلة النصف من شعبان ويسلمها الى اربابها في ليلة القدر (أمر) أي أنزلناه أمرا (من عندنا انا كنا مرسلين) يعني محمد صلى الله عليه وسلم من قبله من الانبياء (رحمة من ربك) قال ابن عباس راقفة من خلق ونبعة عليهم بما بعثنا اليهم من الرسل وقيل أنزلناه في ليلة مباركة رحمة من ربك (انه هو السميع) أي لا قوا لهم (العليم) أي باحوالهم (رب السموات والارض وما بينهما) أي ان الله رب السموات والارض وما بينهما (لا اله الا هو يحيي ويميت ربكم ورب آبائكم الاولين) قوله تعالى (بل هم في شك)

من شأننا وعادتنا ارسال الرسل بالكتب الى عبادنا لاجل الرحمة عليهم أو لتعليل لقوله أمرنا عندنا أي ورحمة مفعول به وقد وصف الرحمة بالارسل كما وصفها به في قوله وما يمسك فلان رسل له من بعده والاصل انا كنا مرسلين رحمة منا فوضع الظاهر موضع الضمير ايدنا باننا الرسل بوجه يقتضي الرحمة على المرء بين (انه هو السميع) لا قوا لهم (العليم) بأحوالهم (رب) كوفي بدل من ربك وغيرهم الرفع أي هو رب (السموات والارض وما بينهما) ان كنتم موقنين (ومعنى الشرط انهم كانوا يقولون بأن للسموات والارض ما وخالقها قبلهم ان ارسال الرسل وانزال الكتب رحمة من الرب ثم قيل ان هذا الرب هو السميع العليم الذي أنتم مقرون به ومعترفون بانه رب السموات والارض وما بينهما ان كان اقراوكم عن علم وابقان كما تقول ان هذا انعام زيد الذي تسمع الناس بركه ان بلغك حديثه وحدت قصته لا اله الا هو يحيي ويميت ربكم أي هو ربكم (ورب آبائكم الاولين) عطف عليه ثم رد أن يكونوا موقنين بقوله (بل هم في شك)

يلعبون) أي يهزؤون به لاهون عنه (فارتقب) أي يا محمد (يوم تأتي السماء بدخان مبين) يعني الناس هذا عذاب أليم (ق) عن مسروق قال كنا جلوسا عند عبد الله بن مسعود وهو مضطجع بيننا فأباه رجل فقال يا أبا عبد الرحمن إن قاصا عند باب كندة يقص ويرغم أن آية الدخان تجيء فتأخذ بأنفاس الكفار ويأخذ المؤمنون منها كهية الزكام فقام عبد الله وجلس وهو غضبان فقال يا أيها الناس اتقوا الله من علم منكم شيئا فليقل به ومن لا يعلم شيئا فليقل الله أعلم فإن من العلم أن يقول لما لا يعلم الله أعلم فإن الله عز وجل قال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما أسألكم عليه من أجر وما أنا من المتكلمين إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى من الناس إدبارا قال اللهم سبعنا كسبيع يوسف وفي رواية لما دعا قار يشاقك ذنوبه واستغصوا عليه قال اللهم اغفر عليهم سبعين كسبيع يوسف فأخذتهم سنة حصت كل شيء حتى أكلوا الجلود والهيئة من الجوع وينظر أحدهم إلى السماء فيرى كهية الدخان فأنابه أبو سفيان فقال يا محمد إنك جئت تار بطاعة الله وبصلة الرحمة وإن قومك قد هلكوا فأدع الله لهم قال الله عز وجل فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين إلى قوله عائدون قال عبد الله أفيكشف عذاب الآخرة يوم ينطش البطشة الكبرى إننا منتقمون فالبطشة يوم بدر وفي رواية للبخاري قالوا (ربنا) كشف عنا العذاب إننا مؤمنون) فقيل إن كشفناه عنهم عادوا فعدا به فكشف عنهم فعدوا فانتقم الله منهم يوم بدر فذلك قوله تعالى فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين إلى قوله إننا منتقمون قوله حصت كل شيء بالحاء والصاد المهملتين أي أهلكت وأسألت كل شيء (ق) عن عبد الله بن مسعود قال خمس قدمضين الأزام والروم والبطشة والقمر والدخان قيل أصابهم من الجوع كالأظلمة في أبادهم وسبب ذلك أن في سنة القطر العظيم تبمس الأرض بسبب انقطاع المطر وترفع الغبار ويظلم الهواء والجو وذلك يشبه الدخان وقيل هو دخان يجيء قبل قيام الساعة ولم يأت بعد فيدخل في اسمعاع الكفار والمناقض حتى يكون الرجل رأسه كالرأس الحنذي يعني المشوى ويعتري المؤمن منه كهية الزكام وتكون الأرض كلها كبيت أوقد فيه وهو قول ابن عباس وابن عمرو الحسن يدل عليه ما روى المغوي بإسناد النعالي عن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الآيات الدخان ونزول عيسى بن مريم وناوخر من قعر عدن إبن تسوق الناس إلى المحشر تقبل مهم إذا قالوا قال حذيفة يا رسول الله وما الدخان فأنابه يوم تأتي السماء بدخان مبين يعلأ ما بين المشرق والمغرب يمكث أربعين يوما وليس له أما المؤمن فيصبيه منه كهية الزكام وأما الكافر كثر له السمكر أن يخرج من مغريه وأذنيه وذره (أي لهم الذكري) أي كيف يتذكرون ويتعظون بهذه الحالة (وقد جاءهم رسول مبين) معناه وقد جاءهم ما هو أعظم وأدخل في وجوب الطاعة وهو ما ظهر على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم من المعجزات الظاهرات والآيات البينات الباهرات (ثم تولوا عنه) أي اعرضوا عنه

يلعبون) فإن أقرارهم غير صادر عن علم وإيقان بل قول مخلوط بهزؤا لمب (فارتقب) فانتظر (يوم تأتي السماء بدخان) يأتي دخان من السماء قبل يوم القيامة يدخل في اسمعاع الكفرة حتى يكون رأس الواحد كالرأس الحنذي ويعتري المؤمن منه كهية الزكام وتكون الأرض كلها كبيت أوقد فيه ليس فيه خصاص وقيل إن قرشا لما استعصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال اللهم اشد وطأناك على مضر واجعلها عليهم سنين كسني يوسف فأصابهم التجهل حتى أكلوا الحيف والعاهز وكان الرجل يرى بين السماء والأرض الدخان وكان يحدث الرجل فيسمع كلامه ولا يراه من الدخان (مبين) ظاهر حاله لا يشك أحد في أنه دخان (يعنى الناس) يشملهم ويلبسهم وهو في محل الجبر صفة لدخان وقوله (هذا عذاب أليم ربنا) كشف عنا العذاب إننا مؤمنون) أي سنؤمن أن تكشف عنا العذاب منصوب المحمل بفعل مضر وهو يقولون ويقولون منهوب المحمل على الحال أي قائلين ذلك (أي) لهم الذكري) كيف يدرون ويتعظون ويشفون بما وعدوه

من الإيمان عند كشف العذاب (وقد جاءهم رسول مبين ثم تولوا عنه

وقالوا معلم مجنون) أى وقد جاءهم ما هو أعظم وأدخل في وجوب الازكار من كشف الدخان وهو ما ظهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم من الآيات والبيّنات من الكتاب المجزؤ وغيره فلم يذكروا وتولوا عنه وبهتوه بأن عداسا غلاما أعما بعض ثقف هو الذى علمه ونسبوه الى الجنون (انا كاشفوا العذاب قليلا) زمانا قليلا أو كشفا قليلا (انكم عائدون) الى الكفر الذى كنتم فيه أو الى العذاب (يوم ينطش البطشة الكبرى) هى يوم القيامة أو يوم بدر (انما تتقون) أى تتقون منهم في ذلك اليوم وانتصاب يوم ينطش ياذكروا بمدال عليه انما تتقون وهو تنقم لا تختنقون لأن ما بعد ان لا يعزل فيما قبلها (ولقد فتنا قبلهم) قبل هؤلاء المشركين أى فعلنا بهم فعل المختبر ليطهر منهم ما كان باطنا (قوم فرعون وجاءهم رسول كريم) على الله وعلى عباده المؤمنين أو كريم في نفسه حبيب نسيب لأن الله تعالى لم يبعث نبيا الا من سره قومه وكرامهم (أن ادوا الى) هى أن المفسر لأن مجيئ الرسل الى من بعث اليهم متضمن اعني القول لانه لا يبيحهم الامشرا واذن رادوا على الله أو الخففة ١٤٦ من الثبيلة ومعناه وجاءهم بأن الشأن والمحدث ادوا الى سلموا الى

(وقالوا معلم) أى يعلمه بشر (مجنون) أى تلقى اليه الجن هذه الكلمات حل ما يعرض له الغشى (انا كاشفوا العذاب) أى الجوع (قليلا) أى زمانا يسيرا قيل الى يوم بدر (انكم عائدون) أى الى كفركم (يوم ينطش البطشة الكبرى) هو يوم بدر (انما تتقون) أى منكم في ذلك اليوم وهو قول ابن مسعودوا كثر العلماء وفي رواية عن ابن عباس انه يوم القيامة قوله تعالى (ولقد فتنا قبلهم) أى قبل هؤلاء (قوم فرعون وجاءهم رسول كريم) أى على الله وهو موسى بن عمران عليه السلام (أن ادوا الى عباد الله) أى أطلقوا الى بني اسرائيل ولا تعذبهم (انى لكم رسول أمين) أى على الوحى (وأن لا تعلموا على الله) أى لا تتجبروا عليه بترك طاعته (انى آتاكم سلطان مبين) أى يبرهان بين على صدق قولى فلما قال ذلك توعدوه بالقتل فقال (وانى عذبت برى ور بكم أن ترجون) أى تقتلون وقال ابن عباس تشتمون وتقولوا هو ساحر وقيل ترجونى فى النجادة (وان لم تؤمنوا الى فاعتلون) أى فأتروا لى ولا على وقال ابن عباس اعزلوا أذى باليد واللسان فلم يؤمنوا (فدعاهم بأن هؤلاء قوم مجرمون) أى مشركون (فأسر بعبادى ليليا) أى اجاب الله دعاهم وأمره أن يسرى بنى اسرائيل بالليل (انكم متبعون) أى يتبعكم فرعون وقومه (واترك البحر) أى اذا قطعت انتم واصحابك (رهوا) أى ساكننا والمعنى لانهم أن يرجع بل اتركه على حاله حتى يدخله فرعون وقومه وقيل اتركه طريقا يابسا وذلك أنه لما قطع موسى البحر رجع ليضربه بعصاه ليلتهم وخاف

(عباد الله) هو مفعول به وهم بنو اسرائيل يقول ادوهم الى وأرسلوهم معى كقوله أرسل معنابى اسرائيل ولا تعذبهم ويجوز أن يكون نداء لهم على معنى ادوا الى يا عباد الله ما هو واجبى عليكم من الايمان لى وقبول دعوى واتباع سبيلى وعلى ذلك بقوله (انى لكم رسول أمين) أى على رسالتى غيرتهم (وأن لا تعلموا على الله) أن هذه مثل الاولى فى وجهها أى لا تستكبروا على الله بالاستهانة برسوله ووجبه أو لا تستكبروا على نبي الله (اننى آتاكم سلطان مبين) بجملة واضحة تدل على ان نبي

(وانى عذبت) مدغم أبو عمرو وجزة على (برى ور بكم أن ترجون) أن تقتلوني رجما ومعناه انه عاذر بدميتكم على انه يصعبه منهم ومن كيدهم فهو غير مبال بما كانوا يتوعدونه من الرجم والقتل (وان لم تؤمنوا الى فاعتلون) أى ان لم تؤمنوا الى فلاذلا بى وبين من لا يؤمن فتتبعوا عنى أو غفلوني كفا فالالى ولا على ولا تعرضوا لى بشركم واذكم فليس جزاء من دعاكم الى ما فيه فلاحكم ذلك ترجونى فاعتلوني فى الحاصلين يعقوب (فدعاهم) شاكيا قومه (أن هؤلاء قوم مجرمون) بأن هؤلاء أى دعاهم بذلك قيل كان دعاهم اللهم على علم ما يستحقونه باجر امهم وقيل هو قوله ربنا لا تجعلنا فتنه لا قوم الضالين وفريئ ان هؤلاء بالاكسر على اضممار القول أى فدعاهم فقال ان هؤلاء (فأسر) من أسرى فاسر بالوصل حجازى من سرى والقول مضمر بعد الفاء أى فقال أسر (بعبادى) أى بنى اسرائيل (ليلا انكم متبعون) أى دبر الله أن تتقدموا ويتبعكم فرعون وجنوده فينجى المتقدمين ويغرق التابيين (واترك البحر وهوا) ساكننا أراد موسى عليه السلام لما جاوز البحر أن يضربه بعصاه فينطبق فأمر بأن يتركه ساكنا على هيئته قارا على حاله من انتصاب الماء وكون الطريق يسارا ليضربه بعصاه ولا يغير منه شيئا ليدخله القبط فاذا حصلوا فيه أطلقه الله عليهم وقيل انه هو الفجوة الإرساة أى اتركه مقتولا على حاله منفرجا

(انهم جند معرقون) بعد خروجكم من البحر وقرئ بالفتح أى لانهم (كم) عبارة عن الكثرة منصوب بقوله (تركوهم جنات وعيون وزروع ومقام كريم) هو ما كان لهم من المنازل الحسنة وقيل المنابر (ونعمة) تنعم (كانوا فيها) فاهل (متنعين كذلك) أى الام كذلك فالكاف في موضع الرفع على انه خبر مبتدأ مضمر (وأورثناها قوما آخرين) ليسوا منهم في شئ من قربان ولادين ولاولاء وهم بنو اسرائيل (فما بكت عليهم السماء والارض) لانهم ماتوا كفارا والمؤمن اذا مات تبكى عليه السماء والارض فيبكي على المؤمن من الارض مصلاه ومن السماء مصعد عمله وعن الحسن اهل السما والارض (وما كانوا منظرين) أى لم ينظروا الى وقت آخر ولم يهلوا (ولقد نجينا بنى اسرائيل من الذاب المهين) ١٤٧ أى الاستخدام والاستعباد وقتل الاولاد

(من فرعون) بدل من العذاب المهين باعادة المحاركة في نفسه كان عذابا مهينا لا فراطه في تعذيبهم واهانتهم وأخبر مبتدأ محذوف أى ذلك من فرعون (انه كان عاليا) متكبرا (من المسرفين) خبر ثان أى كان متكبرا مسرفا (ولقد اخترناهم) أى بنى اسرائيل (على علم) حال من ضمير الفاعل أى عالين بمكان الجنة وبانهم احق بآباء مختاروا (على العالمين) على عالمي زمانهم (وآتيناهم من الآيات) كقلى البحر وظليل الغمام وانزال المن والسلوى وغير ذلك (مافيه بلاء مبين) نعمة ظاهرة أو اختبار ظاهر لننظر كيف يعملون (ان هؤلاء) يعنى كفار قريش (ليقولون ان هى) مالموتة (الاموتنا) الاولى) والشكك ان الكلام وقع في الحياة الثانية لافى الموت فها قيل ان هى الاحياتنا الدنيا وما معنى ذكر الاولى كانهم وعدوا وموتة اخرى حتى يجدوها

ان يتبعه فرعون بنجوده فقبل لموسى اترك البحر كما هو (انهم جند معرقون) يعنى اخبر موسى بغرقهم ليظهئ قلبه في تركه البحر كما هو (كم تركوا) أى بعد الغرق (من جنات وعيون وزروع ومقام كريم) أى مجلس شريف حسن (ونعمة) أى وعيش لين رغد (كانوا فيها) أى في تلك النعمة (فاهل) أى ناعمين وقرئ فاهل أى اشرين بظنهم (كذلك) أى أقبل بمن عصاني (وأورثناها قوما آخرين) يعنى بنى اسرائيل (فما بكت عليهم السماء والارض) وذلك ان المؤمن اذا مات تبكى عليه السماء والارض أو بعين صبا حوله ولا يمكن يصعد لهم عمل صالح فبكي السماء على فقدوه ولا لهم على الارض عمل صالح فبكي الارض عليه عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ما من مؤمن الا وله بابان باب يصعد منه عمله وباب ينزل منه رزقه فاذا مات بكيا عليه فذلك قوله تعالى فما بكت عليهم السماء والارض وما كانوا منظرين أخرجه الترمذى وقال حديث غريب لا تعرفه مرفوعا لا من هذا الوجه قيل بكاء السماء حرة أطرأها وقال مجاهد مات مؤمن الا بكت عليه السماء والارض أو بعين صبا حاق قبل أو تبكى فقال وما للارض لا تبكى على عبد كان يعمرها بالركوع والسجود وما للسماء لا تبكى على عبد كان لتسبيحه وتكبيره فيمادوى كدوى النخل وقيل المراد اهل السماء وأهل الارض (وما كانوا منظرين) أى لم يهلوا حين أخذهم العذاب لتوبة ولا غيرها قوله عز وجل (ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب المهين) أى من قتل الانباء واستحياء النساء والتعيب في العمل (من فرعون انه كان عاليا) أى جبارا (من المسرفين) ولقد اخترناهم على علم) أى علمه الله تعالى فيهم (على العالمين) أى عالمي زمانهم (وآتيناهم من الآيات مافيه بلاء مبين) أى نعمة بيئة من قلى البحر وظليل الغمام وانزال المن والسلوى والنع التي أنعمنا بها عليهم وقيل ابتلاؤهم بالرعا والسدة (ان هؤلاء) يعنى مشركي مكة (ليقولون ان هى) الاموتنا الاولى) أى لاموتة لنا الا هذه التي غوتها في الدنيا ولا بعث بعدها وهو قوله (وما نحن بمنشرين) أى بمبعوثين بعدموتنا هذه (فاتوا بأبائنا) أى الذين ماتوا قبل (ان كنتم صادقين) أى اننا نبعث احياء بعد الموت قبل طلبوا

واثبتوا الاولى والجواب انه قيل لهم انكم تموتون وموتة تتبعها حياة كما تسعدتمكم موتة قد تعقبها حياة وذلك قوله تعالى وكنتم أمواتا فلحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم فقالوا ان هى الاموتنا الاولى يريدون المالموتة التي من شأنها أن تتعقبها حياة الاموتة الاولى فلا فرق اذا بين هذا وبين قوله الاحياتنا الدنيا في المعنى ويحتمل أن يكون هذا انكارا لما في قوله ربنا أمتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين (وما نحن بمنشرين) بمبعوثين يقال انشر الله الموتى ونشرهم اذا بعثهم (فاتوا بأبائنا) خطاب للذين كانوا بعدوهم النشور من رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (ان كنتم صادقين) أى ان صدقتم فيما تقولون فجهلوا لنا احياء من مات من آبائنا بسوء الكبر لا حتى يكون دليلا على ان مات بعد ونبه من قيام الساعة ونبه الموتى حتى

من النبي صلى الله عليه وسلم أن يحيي لهم قصي بن كلاب ثم خوفهم مثل عذاب الامم
 الخالية فقال تعالى (أهم خير أم قوم تبع) أي ليسوا خيراً من قوم تبع يعني في الشدة
 والقوة والكثرة قيل هو تبع الجبري وكان من ملوك اليمن سمي تبعاً لكثرة اتباعه وقيل
 كل واحد من ملوك اليمن سمي تبعاً لانه يتبع صاحبه الذي قبله كما سمي في الاسلام
 خليفة وكان تبع هذا يعبد النار فأسلم ودعا قومه وهم حير الى الاسلام فكذبوه عن
 سهل بن سعد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تسبوا تبعاً فإنه كان قد
 أسلم أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ما أدري أكان تبع نبياً أو غير نبى وعن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت لا تسبوا
 تبعاً فإنه كان رجلاً صالحاً وكان من قصته على ما ذكر محمد بن اسحق وغيره وذكره
 عكرمة عن ابن عباس قالوا كان تبع الأخز وهو أبو كرب أسعد بن مليك وكان سار
 بالحيوش نحو المشرق حتى حير الحيرة فبنى سمرقند ورجع من قبل المشرق فجعل طريقه
 على المدينة وقد كان حين مر بها خلف بين أظهرهم ابنه فقتل غيلة فقدمها وهو محجج
 على خراجها واستنصا أهلها فجمع له هذا الحى من الانصار حين سمعوا بذلك من أمره
 فخرجوا لقتاله فكان الانصار يتقاتلون به بالهاروي يقرونه بالليل فاعبى ذلك وقال ان هؤلاء
 لسكرام قبينا هو كذلك اذ جاءه حبران عالمان من اخبار بني قريظة وكانا بنى عم اسم
 أحدهما كعب والأخر أسد حين سمعا ما يريد من اهلاك المدينة وأهلها فاقالا لها
 الملك لا تفعل فأنت ان أبيت الاما تريد حيل ينكثو بينه ولم تأمن عليك عاجل العقوبة
 فان هذه المدينة مهاجرة تخرج من هذا الحى من قرىش اسمه محمد ولد بمكة وهذه
 دار هجرته ومنزل الذى أنت فيه سيكون به من القتل والجراح أمر كبير فى أصحابه وفى
 عدوهم قال تبع ومن يتأله وهو نبى قال أسير اليه قومه فيقتلونه هماً قنصاً هى
 لقولهما عما كان يريد بالمدينة ثم انهم ادعوه الى دينهم فاجابهما واتبعهم على دينهما
 وأكرمهما وانصرف عن المدينة وخرج بهما ونفر من اليهم ودعا مدين الى اليمن فأتاه فى
 الطريق نفر من هذيل وقالوا له اننا نملك على بيت فيه كنز من لؤلؤ وزبرجد وفضة قال
 اى بيت هذا قالوا بيت بمكة وانما أراد هذيل هلاكه لانهم عرفوا انه لم يرد أحد بسوء
 الاهلك فذكر الملك ذلك للاحبار فقالوا ما نعلم الله فى الارض بيتاً غير هذا البيت الذى
 بمكة فاتخذوه مسجداً وانسلت عندهم ونحروا حلقى رأسك وما أراد القوم الا هلاكك
 وما نواه أحد قط الاهلك فأكرمهم واصنع عندهما صنعاً أهله فلما قالوا ذلك أخذوا ثلث
 النفر من هذيل فقطع ايديهم وأرجلهم وسمل أعينهم ثم صلحهم فلما قدم بمكة شرفها الله
 تعالى نزل بالشعب شعب المطامح وكسا البيت الوصائل وهى برود تصنع باليمن وهو أول
 من كسا البيت ونحى بالشعب ستة آلاف بدنة وأقام به ستة أيام وطاف به وحلق
 وانصرف فلما ادنا من اليمن ليدخلها حالت جبريمته وبين ذلك وقالوا له لا تدخلها علينا
 وأنت قد فارقت ديننا فدعاهم الى دينه وقال انه دين خبير من دينكم قالوا انما كنا الى
 النار وكان باليمن نار فى أسفل جبل يتجأ كونه اليها فيمات مختلفون فيه فتأكل الظالم

(أهم خير) فى القوة والمنعة
 (أم قوم تبع) هو تبع الجبري
 كان مؤمناً وقومه كافرين وقيل
 كان نبياً وفى الحديث ما أدري
 أكان تبع نبياً أو غير نبى

(والذين من قبلهم) هم فروع بالهطف على قوم تبع (الاهلكتناهم انهم كانوا مجرمين) كافرين منكرين للبعث (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما) أى وما بين الجنسين (للاعبين) حال ولولم يكن بعث ولا حساب ولا ثواب كان خاق الحاق للقاء خاصة فيكون لعبا (ما خلقناهما الا بالحق) بالجد ضد اللعب (ولكن أكثرهم لا يعلمون) انه خاق لذلك (ان يوم الفصل) بين الحق والمبطل وهو يوم القيامة (ميتقاتهم أجمعين) وقت موعدهم كله (يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئا) أى ولى كان عن أى ولى كان شيئا من اغناءه (قليل الامنة) ولا هم ينصرون (الضمير لاولى ١٢٩ لانهم في المعنى كثير لتناول اللفظ على الابهام والاشباع كل مولى) الا

من رحم الله (في حمل الرفع على البديل من الواو فينصرون أى لا يمنع من العذاب الامن رحمه الله) انه هو العزيز الغالب على أعدائه (الرحيم) لا وليا له (ان شجرت الزقوم) هى على صورة شجر الدنيا الكنهى في النار والزقوم ثمرةا وهو كل طعام ثقيل (طعام الاثيم) هو الفاجر الكثير الاثم نام عن ابي الدرداء

انه كان يقرئ رجلا فكان يقول طعام اليتيم فقال قل طعام الفاجر راهدوا بهذا تستدل على ان ابدال السكامة مكان الكلمة جائز اذا كانت مؤدية معناها ومنه اجاز ابوحنيفة رضى الله عنه القراءة بالفارسية شرط ان يردى القارئ المعانى كلها على كل ما من غير ان يحرم منها شيئا قالوا هذه الشرطية تشهد انها اجازة كلا اجازة لان في كلام العرب خصوصاً في القرآن الذى هو معجز بفصاحته وغرابة نظمه وأساليبه من لطائف المعانى والدقائق ما لا يستقل بادائه لسان من فارسية وغيرها

ولا تضمر المظلم قال تبع أنصفت فخرج القوم باوثانهم وما يتقربون به في دينهم وخرج الخبر ان مصاحفه ما في أعناقهم حتى قعدوا النار عند مخزجها الذى يخرج منه فخرجت النار فأقبلت حتى غشيتهم فأكلت الاوثان وما قرءوا معها من حل ذلك من رجال جبر وخرج الخبر ان مصاحفهما يتلو ان التوراة تعرق جباهاهما لم تضرها ما النار وانكسبت النار حتى وجعت الى مخزجها الذى خرجت منه فاصفقت عند ذلك جبر على دينها في هنالك كان أصل اليهودية تابعين وقال الراشدي كان أبو كرب أسعد الشجيري من التبايعه من آمن بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم قبل ان يبعث بسبع مائة سنة وقال كعب ذم الله قومه ولم يدمه قوله تعالى (والذين من قبلهم) أى من الامم الكافرة (الاهلكتناهم انهم كانوا مجرمين وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا لعبين ما خلقناهما الا بالحق) أى بالعدل وهو الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية (ولكن أكثرهم لا يعلمون) قوله عز وجل (ان يوم الفصل) أى الذى يفصل الله فيه بين العباد (ميتقاتهم أجمعين) أى يوافي يوم القيامة الاولون والاخرون (يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئا) أى لا ينفق قريب قريبه ولا يدفع عنه شيئا (ولا هم ينصرون) أى ينعون من عذاب الله (الا من رحم الله) يعنى المؤمنين فانه يشفع بعضهم لبعض (انه هو العزيز) أى فى انتقامه من أعدائه (الرحيم) أى بوليائه المؤمنين قوله تعالى (ان شجرت الزقوم طوام الاثيم) أى ذى الاثم وهو أبو جهل (كاهل) أى كدردى الزيت الاسود (تغلى فى البطون) أى فى بطون الكفار (كغلى الخيم) يعنى كالماء الحار اذا اشتد غليانه عن أى سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله كاهل قال ككر الزيت فاذا قرب الى وجهه سقطت فروة وجهه فيه أخرجه الترمذى وقال لا تعرفه الامن حديث رشد بن سعد وقته تكلم فيه من قبل حفظه عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية بأبيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان قطرة من الزقوم قطرت فى دار الدنيا لافدت على اهل الدنيا ما يشبه فكيف بمن تكون طعامه أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح قوله تعالى (خذوه) أى يقال للزبانية خذوه يعنى الاثيم (فاعتلوه) أى ادفعوه وسوقوه بالعنف (الى سواء الحجيم) أى الى وسط النار (ثم صوافوق راسه من عذاب الحجيم) قيل ان خازن النار يضرب على راسه فينقب راسه من دماغه ثم يصب فيه ماء

و يروى رجوعه الى قوته ما وعلاه الاعتقاد (كاهل) هو دردى الزيت والكف رفع خبر بعد خبر (تغلى فى البطون) كوالياء مكى وحفص فالله للشجرة والياء للضعام (كغلى الخيم) أى الماء الحار الذى انتهى غليانه ومعناه غليا كغلى الخيم فالكان منصوب المحل ثم يقال للزبانية (خذوه) أى الاثيم (فاعتلوه) فقودوه بعنف وغلاة فاعتلوه مكى ونافع وشامى وسهل ويعقوب (الى سواء الحجيم) الى وسطها ومعه ظمه (ثم صوافوق رأسه من عذاب الحجيم) المصوب هو الحجيم لا عذابه الا انه اذا صب عليه الحجيم فقد صب عليه عذابه وشدة وصف العذاب استعاره وتقال له

ذق انك انت العزيز الكريم) على سبيل الجزء والتهكم انك اى لانك على (ان هذا) اى العذاب اوه هذا الامر هو (ما كنت به متمرون) تشكون (ان المتقين في مقام) بالفتح وهو موضع القياس والمراد المكان وهو من الخاص الذى وقع مستعملا في معنى العموم وبالضم مدني وشامي وهو موضع ١٥٠ الاقاسة (امين) من امن الرجل امانة فهو امين وهو ضد الخائن

فوصفه المكان استعارة لان المكان الخفيف كالنار يخوف صاحبه بما يليق فيه من المسكارة (في جنات وعيون) بدل من مقام امين (يلبسون من سندس) ما راق من الديباغ (واستبرق) ما غلظ منه وهو تعريب استبرق اللفظ اذا عرب خرج من أن يكون عجميا لان معنى التعريب ان يجعل عربيا بالتصرف فيه وتغييره عن مناهجه واجرائه على اوجه الاعراب فساغ ان يقع في القرآن العربي (متقابلين) في مجالسهم وهو اتم للاس (كذلك) الكافر مرفوعة أى الامر كذلك (وزوجناهم) وقرناهم ولهذا عدي بالباء (بحور) جمع حوراء وهى الشديدة سواد العين والشديدة بياضا (عين) جمع عينا وهى واسعة العين (يدعون فيها) يطلبون في الجنة بكل فاكهة (آمين) من الزوال والانتفاع وتولد الضر من الاكثار (لا يدعون فيها) أى فى الجنة (الموت) البتة (الاموتة الاولى) أى سوى الموتة الاولى التى ذاقوها فى الدنيا وقيل لكن

اجمعا قد انتهى حرمته يقال له (ذق) اى هذا العذاب (انك انت العزيز الكريم) اى عند قومك بزعمك وذلك ان ابا جهل لعنه الله كان يقول انا اعزاهلى الوادى واكرمهم فيقول له خزنة النار هذا على طريق الاستغفاف والتوبيع (ان هذا ما كنت به متمرون) اى تشكون فيه ولا تؤمنون به ثم ذكر مستقر المتقين فقال تعالى (ان المتقين في مقام امين) اى في مجلس امنوا فيه من الغير (في جنات وعيون) يلبسون من سندس واستبرق قيل السندس مارق من الديباغ والاستبرق ما غلظ منه وهو معرب استبرق فان قلت كيف ساغ ان يقع في القرآن العربي لفظ اعجمي قلت اذا عرب خرج من أن يكون عجميا لان معنى التعريب ان يجعل عربيا بالتصرف فيه وتغييره عن مناهجه واجرائه على اوجه الاعراب (متقابلين) اى يتقابل بعضهم بعضا (كذلك) اى كلما كرمناهم بما وصفنا من الجنات والعيون واللباس كذلك (و) اكرمناهم بان (زوجناهم بحور عين) اى قرناهم بهن وليس هو من عقد التزويج وقيل جعلناهم أزواجا لهم أى جعلناهم اثنين اثنين والحوور من النساء اللاتي البياض وقيل بخار الطرف من بياضهن وصفاء لونهن وقيل الحور الشديدا بياض العينين (يدعون فيها بكل فاكهة) يعنى اراذوها واشتهوها (آمين) اى من نفاذها ومن مضرتها وقيل آمين فيها من الموت والاوصاب والشيطان (لا يدعون فيها الموتة الاولى) اى لا يدعون في الجنة الموت البتة سوى الموتة التى ذاقوها فى الدنيا وقيل الاعمى لكن وتقدره لا يدعون فيها الموت لكن الموتة الاولى قد ذاقوها وقيل انما استثنى الموتة من موت الجنة لان السعداء حين يموتون يصيرون بلفظ الله الى اسباب الجنة يلحقون الروح والريحان ويرون منازلهم فى الجنة فكان موتهم فى الدنيا كأنه فى الجنة لاتصلهم باسبابها ومشاهدتهم اياها (ووقاهم عذاب الحميم فضلا من ربك) يعنى كل ما وصل اليه المتقون من الخلاص من عذاب النار والفوز بالجنة فاحصل لهم ذلك بفضل الله تعالى وفعل ذلك بهم بفضل الله (ذلك هو الفوز العظيم) فاما يسرناه بلسانك اى سهانا القرآن على لسانك كناية عن غير مذكور (لعلهم يتذكرون) أى يتعظون (فارتقب) اى فانظر النصر من ربك وقيل انتظر لهم العذاب (انهم هم يقبون) اى ينتظرون قهرك بزعمهم وقيل منتظرون موتك قيل هذه الآية منسوخة بالآية السيف عني اى هريرة قال قال رسول صلى الله عليه وسلم من قرأ حم الدخان فى ليلة اصبحت يغفر له سبعون الف مائة اخرى به الترمذى وقال حديث غريب وعمر بن خنيم احد رواه وهو ضعيف وقال البخارى هو منكر الحديث وعنه قال قال رسول الله

الموتة قد ذاقوها فى الدنيا (ووقاهم عذاب الحميم فضلا من ربك) أى للفضل فهو مفعول له أو مصدر مؤكدا لما قبله صلى لان قوله ووقاهم عذاب الحميم تغفل منه لهم لان العبد لا يستحق على الله شيئا (ذلك) أى صرف العذاب ودخول الجنة (هو الفوز العظيم) فاما يسرناه اى الكتاب وقبحى ذكره فى اول السورة (بلسانك لعلهم يتذكرون) يتعظون (فارتقب) فانظر ما يجلب لهم (انهم هم يقبون) ينتظرون ما يجلب لك من الدوائر

(سورة المجاثمة مكية وهي سبع وثلاثون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) ان جعلتها اسما للسورة فهي مرفوعة بالاتداء والخبر (تنزيل الكتاب من الله) صلة للتنزيل وان جعلتها تعديدا للحروف كان تنزيل الكتاب مبتدأ والظرف خبرا (العزير) في انتقامه (الحكيم) في تدبيره (ان في السموات والارض لايات) لدلالات على وحدانيته ويجوز أن يكون المعنى ان في خلق السموات والارض لايات (للمؤمنين) دليله قوله (وفي خلقكم) ويعطف (وما يث من دابة) على الخلق المضاف لان المضاف اليه ضمير مجرور متصل يقبح العطف عليه (آيات) جزء وعلى بالنصب وغيره بالرفع مثل قولك ان زيدا في الدار وعمر في السوق أو وعمر في السوق (لقوم يوقنون واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من رزق) أي مطر وسمى به لانه سبب الرزق (فأحياه الارض بعد موتها وتصر بف الرياح) الریح ١٥١ جزء وعلى (آيات لقوم يعقلون)

بالنصب على وجزء وغيرهما بالرفع وهذا من العطف على عاملين سواء نصبت أو رفعت فالعاملان اذا نصبت ان وفي أقيمت الواو مقامهما فعملت المجزئى واختلاف الليل والنهار والنصب في آيات واذا رفعت فالعاملان الابتداء وفي علت الرفع في آيات والمجزئى واختلاف هذا مذهب الاخفش لانه يجوز العطف على عاملين وأما سيبويه فانه لا يجيزه وتخرج الآية عنده أن يكون على اضمار في والذي حسنه تقديم كرفي في الآيتين قبل هذه الآية يؤيده قراءة ابن مسعود رضي الله عنه وفي اختلاف الليل والنهار ويجوز أن ينصب آيات على الاختصاص بعد انقضاء الخبر ومعطوفا على ما قبله أو على التكرير وكذا لايات في الآية قيل

صلى الله عليه وسلم من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة غفر له أخرجه الترمذي وقال هشام أبو المقدام أحد رواة ضعيف والله أعلم

(سورة المجاثمة وتسمى سورة الثمرية وهي مكية وهي سبع وثلاثون آية وأربع مائة وعين ومثانون كلمة وألفان ومائة وأحد وتسعون حرفا) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) * قوله عز وجل (حم) تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ان في السموات والارض) أي ان في خلق السموات والارض وهما خلقتان عظيمتان يدلان على قدرة القادر المختار وهو قوله (لايات للمؤمنين وفي خلقكم) أي وفي خلق أنفسكم من تراب ثم من نقطة الى أن يصير انسانا ذاعقل ويميز (وما يث من دابة) أي وما يفرق في الارض من جميع الحيوانان على اختلاف أجناسها في الخلق والشكل والصورة (آيات) دلالات تدل على وحدانيته من خلقها وأنه الاله القادر المختار (لقوم يوقنون) يعني انه لا اله غيره (واختلاف الليل والنهار) يعني بالظلام والاضياء والطول والقصر (وما أنزل الله من السماء من رزق) يعني المطر الذي هو سبب أرزاق العباد (فأحياه) أي بالمطر (الارض بعد موتها) أي بعد يبسها (وتصر بف الرياح) أي في مها بها فيها الصبا والديبور والشمال والجنوب وموتها الحارة والباردة وغير ذلك (آيات لقوم يعقلون) فان قلت ما وجه هذا الترتيب في قوله لايات للمؤمنين ولقوم يوقنون ويعقلون قلت معناه أن المنصفين من العباد اذا نظروا في هذه الدلائل النظر الصحيح علموا أنهم مصنوعون وأنه لا بد لهم من صانع فآمنوا به وأثروا أنه الاله القادر على كل شيء ثم اذا آمنوا بالنظر زادوا ايقانا وزال عنهم اللبس فثبتوا بحكمهم وعدوا في زينة المعلاء الذين عقلو عن الله ما أدهى أسرار كتابه (تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق فبأي حديث بعد الله) أي بعد

آيات آيات ورفضها باضمار هي والمعنى في تقديم الآيات على الايقان وتوسيتها وتأخير الآيات أن المنصفين من العباد اذا نظروا في السموات والارض نظرا صحيحا علموا أنهم مصنوعون وأنه لا بد لهم من صانع فآمنوا بالله فاذا نظروا في خلق أنفسهم وتنبهوا من حال الى حال وفي خلق ما ظهر على الارض من صنوف الحيوان ازدادوا ايمانا وأيقنوا فاذا نظروا في سائر الحوادث التي تجدد في كل وقت كاختلاف الليل والنهار ونزول الامطار وحياء الارض بعد موتها وتصر بف الرياح جنوبا وشمالا وقبول ديور راعقوا واستحكمت عليهم وخلص بقيتهم (تلك) اشارة الى الآيات المقدمة أي تلك الآيات (آيات الله) وقوله (نتلوها) في محل الحال أي متلو (عليك بالحق) والعامل ما دل عليه تلك من معنى اشارة (فبأي) حديث بعد الله

وَأَيَّاهُ (أي بعد آيات الله كقولهم أعني زيدوكم مريدون أعني كرم زيد (يؤمنون) حجازي وأبو عمرو وسهل وحفص
وبالتاء غيرهم على تقدير قول يا محمد (ويل لكل أفاك) كذاب (أنتم) يبالغ في اقتراف الآثام (يسمع آيات الله) في موضع
جر صفة (تتلى عليه) حال من آيات الله (ثم يصم) يقبل على كفره ويقع عليه (مستكبرا) عن الإيمان بالآيات والاذعان
لما تنطق به من الحق مزدور بالماء عجايبا عنده قيل نزلت في النضر بن الحرث وما كان يشتري من أحاديث العجمو يشغل
بها الناس عن استماع القرآن والآية عامة في كل من كان مضارا للدين الله وحى بهم لئلا يصرا على الضلالة والاستكبار
عن الإيمان عند سماع آيات القرآن من مستمعين العقول (كأن لم يسمعها) كأن خففة والاصل كأنه لم يسمعها والضمير
ضمير الشأن وعمل الجلالة النصب على المحال أي يصير مثل غير السامع (فبشره بعذاب أليم) فأخبره خبرا يظهر أثره على البشرية
(واذا علم من آياتنا شيئا) وإذا بلغه شيء من آياتنا وعلم أنه منها (اتخذ الآيات هزوا) ولم يقل اتخذها للاشعار به إذا
أحسن شيء من الكلام أنه من جملة ١٥٢ الآيات خاص في الاستهزاء بجميع الآيات ولم يقتصر على الاستهزاء بها

كتاب الله (وَأَيَّاهُ يَوْمَنُونَ) قوله تعالى (ويل لكل أفاك أثيم) أي كذاب صاحب
أثم يعني النضر بن الحرث (يسمع آيات الله) يعني آيات القرآن (تتلى عليه) ثم يصم
مستكبرا كأن لم يسمعها فبشره بعذاب أليم (واذا علم من آياتنا شيئا) يعني آيات القرآن
(اتخذها هزوا) أي سخر منها (أولئك) إشارة إلى من هذه صفة (لهم عذاب مهين) ثم
وصفهم فقال تعالى (من وراءهم جهنم) يعني امامهم جهنم وذلك خزيم في الدنيا
ولهم في الآخرة النار (ولا يغني عنهم ما كسبوا) أي من الأموال (شيئا ولا ياتخذوا
من دون الله أولياء) أي ولا يغني عنهم ما عبدوا من دون الله من الآلهة (ولهم
عذاب عظيم هذا) يعني القرآن (هدى) أي هو هدى من الضلالة (والذين كفروا
بآيات ربهم) لهم عذاب من رجز أليم الذي سخر لكم البحر ليجري الفلك فيه بآمره
ولتبتغوا من فضله) أي سبب التجارة واستخراج منافعها (وعلكم تشكرون)
نعمة على ذلك (وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض) يعني أنه تعالى خلقها
ومنافعها فهي مسخرة لنا من حيث انان تقع بها (جميعا منه) قال ابن عباس كل ذلك
رحمة منه وقيل كل ذلك تفعل منه واحسان (ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون)
قوله عز وجل (قل الذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون أيام الله) أي لا يخافون
وقائع الله ولا يمانون ببقته قال ابن عباس نزلت في عمر بن الخطاب وذلك أن رجلا
من بني غفار شتمه بمكة فهم عمر أن يعطش به فأمر الله هذه الآية وأمره أن يعفو عنه
وقيل نزلت في ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل مكة كانوا في

بلغه ويحجزان يرجع الضمير
إلى شيء لانه في معنى الآية
كقول أبي العتاهية
نفسى شيء من الدنيا مائة
الله والقائم المهدى يكفها
حيث أراد عتبة (ولئك)
إشارة إلى كل أفاك أثيم لشؤله
الافا كين (لهم عذاب مهين)
محز (من وراءهم) من قدامهم
الرداء اسم للجهة التي يوارى بها
الشخص من خلف أو قدام
(جهنم ولا يغني عنهم ما كسبوا)
من الأموال (شيئا) من عذاب
الله (ولما اتخذوا) ما فهم
مصدرة أو مصولة (من
دون الله) من الأولياء (أولياء
ولهم عذاب عظيم) في جهنم
(هذا هدى) إشارة إلى

القرآن ويدل عليه (والذين كفروا بآيات ربهم) لأن آيات ربهم هي القرآن كامل في الهداية كما أذى
تقول زيد ورجل أي كامل في الرولية (لهم عذاب من رجز) هو أشد العذاب (أليم) بالرفع مكى ويعقوب وحفص صفة
لعذاب وغيرهم بالجر صفة لرجز (الله الذي سخر لكم البحر ليجري الفلك فيه بآمره) بآذنه (ولتبتغوا من فضله) بالتجارة
أو بالغوص على الثاؤم والمرجان واستخراج اللحم الطرى (وعلكم تشكرون) وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض (جميعا)
هو أن كيد ما في السموات وهو معول سخره وقيل جميعا نصب على المحال (منه) حال أي سخر هذه الأشياء كأنه منه حاصله من
عنده أو خبر مبتدأ محذوف أي هذه النعم كلها منه أو صفة للصدر أي تخير الله منه (ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) الذين
آمنوا بغفروا) أي قل لهم اغفروا بغفروا وخذف القول لأن الجواب يدل عليه ومعنى يغفروا يغفروا أو يصفحوا وقيل أنه مجزوم
بالام مقفورة تغفروا فغفروا ثم استأنف وجاز حذف اللام للدلالة على الأمر (للذين لا يرجون أيام الله) لا يتوقعون
وقائع الله باعدا أنه من قولهم لوقائع العرب أيام العرب وقيل لا يؤملون الاوقات التي وقتها الله تعالى لثواب المؤمنين ووعدهم
النهو فيها قيل نزلت في عمر رضي الله عنه حين شتمه رجل من المشركين من بني غفار فهم أن يعطش به

ليجزى) تعيل للامر بالمغفرة أى انما أمر وأبان يغفر والىوفهم جزاء مغفرتهم يوم القيامة وتكبير (قوما) على المدح لهم
 كأنه قيل ليجزى أيعاقبهم قوموا بخصوصين يصبرهم على أذى أعدائهم ليجزى شأى وحجة وعلى ليجزى قوما يزيد أى ليجزى
 الخير قوما فاضح الخمر لدلالة الكلام عليه كما أضر الشمس فى قوله حتى توارت بالحجاب لان قوله أذعرض عليه بالعشى دليل
 على توارى الشمس وليس التقدير ليجزى الجزاء قوما لان المصدولا يقوم مقام الفاعل ويعك مفعول صحيح أما إقامة المفعول
 الثانى مقام الفاعل فبما تروأنت تقول حرأك الله خيرا (بما كانوا يكسبون) من الاحسان (من عمل صالحا فلنفسه ومن
 أساء فعليه) أى لها الثواب وعليها العقاب (ثم الى ربكم ترجعون) ١٥٣ أى الى جزائهم (ولقد آتينا بنى اسرائيل

الكتاب) التوراة (والحكم)

الحكمة والفقه أو فصل

المخصوصات بين الناس لان الملك

كان فيهم (والنبوة) خصها

بالذكر لكثر الانبياء عليهم

السلام فيهم (ورزقناهم من

الطيبات) مما أحل الله لهم

وأطاب من الارزاق (وفضلناهم

على العالمين) على عالمى زمانهم

(وآتيناهم بينات) آيات

ومعجزات (من الامر) من أمر

الدين (فما اختلفوا) فساو

الخلاف بينهم فى الدين (الامن

بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم)

أى الامن بعد ما جاءهم ما هو

موجب لزوال الخلاف وهو العلم

وانما اختلفوا لى حدث بينهم

أى لعداوة وحسد بينهم (ان

ربك يقضى بينهم يوم القيامة

فما كانوا فيه يختلفون) قبل المراد

اختلافهم فى أوامر الله ونواهيه

فى التوراة وحسد او طامعا لرياسة

لا عن جهل يكون الانسان به

أذى شديد من المشرقين قبل أن يؤمر وبالقتال فشقوا ذلك الى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فأنزله الله هذه الآية ثم نسخها بآية القتال (ليجزى قوما بما كانوا يكسبون)
 أى من الاعمال ثم فسر ذلك فقال تعالى (من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليه) ثم الى
 ربكم ترجعون) قوله تعالى (ولقد آتينا بنى اسرائيل الكتاب) يعنى التوراة (والحكم)
 يعنى معرفة أحكام الله (والنبوة ورزقناهم من الطيبات) أى الحلالات وهو ما وسع
 عليهم فى الدنيا وأورثهم أموال قوم فرعون وديارهم وأنزل عليهم المن والسلوى
 (وفضلناهم على العالمين) أى على عالمى زمانهم قال ابن عباس لم يكن أحد من العالمين فى
 زمانهم أكرم على الله ولا أحب اليه منهم (وآتيناهم بينات من الامر) أى بيان المحلال
 والحرام وقيل العلم بعث محمد صلى الله عليه وسلم وما بين لهم من أمره (فما اختلفوا الا من
 بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) معناه التحجب من حالهم وذلك لان حصول العلم موجب
 ارتفاع الاختلاف وهنا صار محيى العلم سببا لحصول الاختلاف وذلك انه لم يكن
 مقصودهم من العلم نفس العلم وانما كان مقصودهم منه طلب الرياسة والتقدم ثم انهم
 لما علموا عندوا وأطهروا والتزعوا والمسدوا الاختلاف (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة
 فيما كانوا فيه يختلفون ثم جعلناك) بما محمد (على شريعة) أى على طريقة ومعناه
 وسنة بعد موسى (من الامر) أى من الدين (فاتبعها) أى اتبع شريعته التى آتاه
 تتبع أهواء الذين لا يعلمون) يعنى مراد الكافرين وذلك انهم كانوا يقولون له ارجع الى
 دين آباءك فانهم كانوا أفضل منك قال تعالى (انهم لن يغفوا عنيك من الله شيئا) أى ان
 يدفعوا عنيك من عذاب الله شيئا أن اتبع أهواءهم (وان الظالمين بعضهم أولياء بعض)
 يعنى ان الظالمين يتولى بعضهم بعضا فى الدنيا ولاولى لهم فى الآخرة (والله ولى المتقين)
 أى هو ناصرهم فى الدنيا ووليهم فى الآخرة (هذا) يعنى القرآن (بصائر للناس) أى معالم
 الناس فى الحدود والأحكام يصبرون به (وهدى ورجمة لقوم يوقنون) أم حسب الذين
 اجترحوا السيئات) أى اكتسبوا المعاصى والكفر (أن يجعلهم كالذين آمنوا وعملوا

٢٠ ن ع

معدورا (ثم جعلناك) بعد اختلاف أهل الكتاب (على شريعة) على طريقة ومعناه (من
 الامر) من أمر الدين (فاتبعها) فاتبع شريعته التى آتاه (ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) ولا تتبع ما لا حجة
 عليه من أهواء الجهال ودينهم المبنى على هوى وبدعة وهم رؤساء قريش حين قالوا اوجع الى دين آباءك (انهم) ان هؤلاء
 الكافرين (لن يغفوا عنيك من الله شيئا) وان الظالمين بعضهم أولياء بعض والله ولى المتقين) وهم من الوهوما بين الفضل
 بين الولائين (هذا) أى القرآن (بصائر للناس) جعل ما فيه من معالم الدين والشرائع غزاة البصائر فى القلوب كما جعل روحا
 كتابه (وهدى) من الضلالة (ورجمة) من العذاب (لقوم يوقنون) لن آمن وابقن بالبعث (أم منقطعة
 ومعنى الهزيمة فيها انكار المحسبان) اجترحوا السيئات) اكتسبوا المعاصى والكفر ومته الجوارح وذلان جارحة أهله أى
 كاسبهم (أن يجعلهم) أن نصبرهم وهو من جعل المعدي الى مفعولين فأولهما الضمير والثانى الكافى (كالذين آمنوا وعملوا

الصالحات) والجملة التي هي (سواء محياهم ومماتهم) يدل من الكاف لان الجملة تقع مفعولا ثانيا فكانت في حكم المفرد سواء على وجزة وحذف بالنصب على الحال من الضمير في تجعلهم ويرفع محياهم ومماتهم سواء وقرأ الاعشى ومماتهم بالنصب جعل محياهم ومماتهم ظرفين كقدم الحاج أي سواء في محياهم ومماتهم والمعنى انكار أن يستوى المسيئون والمحسنون محياوا ان يستووا مما لا فتراق أحوالهم احياء حيث عاش هؤلاء على القيام بالطاعة وأولئك على اقتراف السيئات وممات حيث مات هؤلاء على البشري بالرحمة والذكر أمق وأولئك على الأأس من الرحمة والندامة وقيل معناه انكار أن يستووا في الممات كما استووا في الحياة في الرزق والحكمة وعن تميم الدار يرضى الله عنه انه كان يصلي ذات ليلة عند المقام فبلغ هذه الآية فجعل يبكي ويردد الى الصباح ١٥٤ وعن الفضيل انه بلغها فجعل يردد هاويكي ويقول يا فضيل ليت

شعري من أي الفريقين أنت (ساء ما يحكمون) بشس ما يقضون انحسبوا أنهم كأؤمنين فليس من أقعد على بساط الموافقة كمن أقعد على مقام المخالفة بل يفرق بينهم فنعلى المؤمنين ونحزى الكافرين (وخلق الله السموات والارض بالحق) ليدل على قدرته (ولتجزى) معطوف على هذا المعنى المخلدوف (كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون) أقرأيت من اتخذ الله هواه) أي هو مطواع لم يوسى النفس بشيء ما يدعوه اليه فكأنه يعبد الله يعبد الرجل الله (وأضله الله على علم) منه باختياره الضلال أو أنشأ فيه فعل الضلال على علم منه بذلك (وختم على سمعه) فلا يقبل وعظا (وقلبه) فلا يعقل حقا (وجعل على بصره غشاوة) فلا يبصر عبرة غشاوة

الصالحات) تزل في نفر من مشركي مكة قالوا المؤمنين ان كان ما تقولون حقا لفضلنا عليكم في الآخرة كما فضلنا عليكم في الدنيا (سواء محياهم ومماتهم) معناه انحسبوا أن حياة الكافرين ومماتهم كحياة المؤمنين ومماتهم سواء كلا والمعنى ان المؤمنين مؤمنين في محياهم ومماتهم في الدنيا والآخرة والكافر كافر في محياهم ومماتهم في الدنيا والآخرة وشأن ما بين المحالين في الحال والمآل (ساء ما يحكمون) أي بشس ما يقضون قال مسروق قال لي رجل من أهل مكة هذا مقام أخيل تميم الدار ولقد رآته قام ذات ليلة حتى أصبح أو قرب أن يصح يقرأ آية من كتاب الله ركع بها وسجد ويكبي أم حسب الذين اجترحوا السيئات الآية (وخلق الله السموات والارض بالحق) أي بالعدل (ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون) ومعنى الآية ان المتصور من خلق هذا العالم اظهار العدل والرحمة وذلك لا يتم الا في القيامة ليصل التفاوت بين الحقين والمبطلين في الدرجات والدرجات قوله عز وجل (أقرأيت من اتخذ الله هواه) قال ابن عباس اتخذ دينه ما بهواه فلا يهوى شيأ الا ربه لانه لا يؤمن بالله ولا يخافه ولا يحرم ما حرم الله وقيل معناه اتخذ معبوده ما بهواه نفسه وذلك ان العرب كانت تعبد الجحارة والذهب والنضة فاذا رأوا شيأ أحسن من الاثر لموا بالاول وكسروه وعبدوا الآخر وقيل انما سمي هوى لانه يهوى بصاحبه في النار (وأضله الله على علم) أي علما منه بعاقبة أمره وقيل على ما سبق في علم الله انه ضال قبل أن يخلق (وختم على سمعه وقلبه) أي فلم يسمع الهدى ولم يعقله بقلبه (وجعل على بصره غشاوة) أي ظلمة فهو لا يبصر الهدى (فن يهديه من بعد الله) أي من بعد أن أضله الله (أفلاند كرون) قال الراحدي ليس يبقى القدر يجمع هذه الآية عذروا لا حيلة لان الله صرح عنه بانه عن الهدى حتى أخبر أنه ختم على سمعه وقلبه وبصره (وقالوا) يعني منكري البعث (ما هي الاحيات الدنيا) أي ما الحياة الا حياتنا الدنيا (غوت ونحيا) أي يموت الآباء ونحيا الابناء وقيل تقديره نحيا ونموت

حزرة على (فن يهديه من بعد الله) من بعد اذلال الله اياه (أفلاند كرون) بالتخفيف حزة على وحذف وغيرهم وما بالتشديد فاصل الشرم تابعة الهوى والتجيز كله في مخالفة فتع ما قال اذا طلبت النفس بوما يشهوه وكان اليها الخلاف طريق قدعها وخالف ما هو بت فانما هو كعدو والخلاف صديق (وقالوا ما هي) أي ما الحياة لانهم وعدوا حياة ثانية (الاحيات الدنيا) التي نحن فيها (غوت ونحيا) نموت ونحن ونحيا ببقاء اولادنا و يموت بعض ونحيا بعض او نكون نطفة في الاصل ومواتا ونحيا بعد ذلك او يصيبنا الامران الموت والحياة مرة بدون الحياة في الدنيا والموت بعدها وليس وراء ذلك الحياة وقيل هذا كلام من يقول بالتناسخ أي يموت الرجل ثم يجعل روحه في موات فيحيا به

(وما يهلكنا الا الدهر) كانوا يزعمون ان مروا بالام واليالي هو المؤثر في هلاك الانفس وينكرون ملك الموت وقبض الارواح باذن الله وكانوا يضيفون كل حادثة تحدث الى الدهر والزمان وترى اشعاعهم ناطقة بشأوى الزمان ومنه قوله عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر اى فان الله هو الال في الحوادث لا الدهر (وما لهم بذلك من علم ان هم الا بظنون) وما يقولون ذلك من علم ويقين ولا يكن من ظن وتخمين (واذا تتلى عليهم آياتنا) ١٥٥ اى القرآن يعنى ما فيه من ذكر البعث

(وما يهلكنا الا الدهر) (بينات ما كان جحتم) وسعى قولهم حجة وان لم يكن حجة لانه في زعمهم حجة (الا ان قالوا انتوا باثابنا) اى احيوهم (ان كنتم صادقين) في دعوى البعث وجحتم خير كان واسمها ان قالوا والمعنى ما كان جحتم الامم القاتلهم انتوا باثابنا وقرئ جحتم بالرفع على انها اسم كان وان قالوا الجبر (قل الله يحييكم في الدنيا ثم يميتكم) فيها عند انتهاء اعمالكم (ثم يجمعكم الى يوم القيامة) اى يبعثكم يوم القيامة جميعا ومن كان قادرا على ذلك كان قادرا على الاتيان باثابكم ضرورة (لا رب فيه) اى في الجمع (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) قدرة الله على البعث لاعراضهم عن التفكير في الدلائل (ولله ملك السموات والارض) يوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون عامل النصب في يوم تقوم يخسر ويومئذ ينال من يوم تقوم وترى كل أمة خائفة) خائفة على الركب يقال خنا فلان يخنوا إذا جلس على ركبته وقيل خائفة مجمعة

(وما يهلكنا الا الدهر) اى وما يقيننا الامر الزمان واختلاف الليل والنهار (وما لهم بذلك من علم) اى لم يقولوه من علم علوه (ان هم الا بظنون) (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل يؤذني ابن آدم يسب الدهر وأنا الدهر بيدي الامر قلب الليل والنهار وفي رواية يؤذني ابن آدم ويقول يا خيبة الدهر فلا يقولون أحدكم يا خيبة الدهر فاني أنا الدهر أقلب ليله ونهاره فإذا شئت قبضتها وفي رواية سب ابن آدم الدهر وأنا الدهر بيدي الليل والنهار ومنى هذه الاحاديث ان العرب كان من شأنهم اذم الدهر وسبه عند النوازل لانهم كانوا يفسبون الى الدهر ما يصيبهم من المصائب والمكاره فتقولون اصابهم قوارع الدهر واثابهم الدهر كما أخبر الله عز وجل عنهم بقوله وما يهلكنا الا الدهر فاذا أضافوا الى الدهر ما نالهم من الشدائد وسبوا فاعلموا كان مرجع سبهم الى الله تعالى اذ هو الفاعل في الحقيقة للامور التي يضيفونها الى الدهر لا الدهر فمنه وعن سب الدهر وقيل لهم لا تسبوا فاعل ذلك فانه هو الله عز وجل والدهر متصرف فيه يتبع به التأثير كما يقع بكم والله أعلم قوله تعالى (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات ما كان جحتم الا أن قالوا انتوا باثابنا) كنتم صادقين معناه ان متكرري البعث احتجوا بان قالوا ان صح ذلك فأتوا باثابنا الذين ماتوا المشهود والناجحة البعث (قل الله يحييكم ثم يميتكم ثم يجمعكم الى يوم القيامة) لا ريب فيه ولكن أكثر الناس لا يعلمون (ولله ملك السموات والارض) يوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون) يعنى في ذلك اليوم يظهر خسران أصحاب الاباطيل وهم الكافرون يصيرون الى النار (وترى كل أمة خائفة) اى باركة على الركب وهى جلسة الخاضع بين يدي الحاكم ينظر القضاء قال سلمان الفارسي ان في القيامة ساعة هي عشرين يختر الناس فيها حاجة على الركب حتى ابراهيم ينادى ربه لا أسألك الانفسى (كل أمة تدعى الى كتابها) اى الذى فيه أعمالها ويقال لهم (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) اى من خير وشر (هذا كتابنا) يعنى ديوان الحفظة فان قلت كيف أضاف الكتاب اليهم أولا بقوله تدعى الى كتابها واليه ثانيا بقوله هذا كتابنا قلت لانما فاة بينهما فاضافة اليهم لانه كتاب أعمالهم واضافته اليه لانه تعالى هو أم الحفظة بكتبته (ينطق عليكم بالحق) اى يشهد عليكم ببيان شاف كانه ينطق وقيل المراد بالكتاب اللوح المحفوظ (انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) اى نأمر الملائكة بنسخ أعمالكم وكتابتها واثاباتها عليكم وقيل نستنسخ اى نأخذ نسخة ذلك ان المكين يرفعان عمل الانسان فيثبت الله منه ما كان له ثواب وعليه

(كل أمة) بالرفع على الابتداء كل بالفتح يعقوب على الابدال من كل أمة (تدعى الى كتابها) الى مصائف أعمالها كفى باسم الجنس فيقال لهم (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) في الدنيا (هذا كتابنا) اضيف الكتاب اليهم لباسته اياهم لان أعمالهم مشتملة فيه والى الله تعالى لانه مالكه والاخر ملائكته أن يكتبوا فيه اعمال عباده (ينطق عليكم) يشهد عليكم بما علمتم (بالحق) من غير زيادة ولا نقصان (انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) اى نستكتب الملائكة اعمالكم وقيل نسخت واستنسخت بمعنى وليس ذلك بنقل من كتاب بل معناه ثبت

(فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحمته) جنته (ذلك هو الفوز المبين) وأما الذين كفروا (فيقال لهم) (أفلم ينسكن آياتي تتلى عليكم) والمعنى ألم ١٥٦ يأتكم رسلي فلم تنسكن آياتي تتلى عليكم فخذف المعطوف عليه (فاستكبرتم) عن

الآيمان بها (وكنتم قوما مجرمين) كافرين (وإذا قيل ان وعد الله بالجزاء (حق) والساعة بالرفع عطف على محل ان واسمها والساعة حزة عطف على وعد الله (لا ريب فيها قلتم ما ندري ما الساعة) أي شيء الساعة (ان نظن الاظنا) أصله نظن ظنا ومعناه اثبات الظن فحسب فادخل حرف النفي والاستثناء ليفاد اثبات الظن مع نفي مساواه وزيد نفي ماسوى الظن تو كيدا بقوله (وما نحن بمستيقنين) وبدلهم (ظهر لهؤلاء الكفار سيئات ما عملوا) فبما عجب أعمالهم واعتقوبات أعمالهم السيئات كقولهم وجزاء سيئة سيئة مثلها (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) ونزل بهم جزاء استهزائهم (وقيل اليوم ننسلكم كما نسيت لقاء يومكم هذا) أي تترككم في العذاب كما تركتم عدة لقاء يومكم وهي الطاعة وإضافة اللقاء الى اليوم كإضافة المكر في قوله بل مكر الليل والنهار أي نسيت لقاء الله تعالى في يومكم هذا ولقاء جزائه (ومأواكم النار) أي منزلتكم (وما لكم من ناصر بن ذلكم) العذاب (بانكم) بسبب انكم (اتخذتم آيات الله هزوا وغررتمكم الحيوة الدنيا فاليوم لا يخرجون

عقاب و بصر ح منه الا ونحو قولهم هلم واذبح وقيل الاستنساخ من اللوح المحفوظ تنسخ الملائكة كل عام ما يكون من أعمال بني آدم والاستنساخ لا يكون الا من أصل فيسخ كتاب من كتاب (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحمته) أي جنته (ذلك هو الفوز المبين) أي الظفر الظاهر (وأما الذين كفروا) أي يقال لهم (أفلم ينسكن آياتي تتلى عليكم) يعني آيات القرآن (فاستكبرتم) أي عن الآيمان بها (وكنتم قوما مجرمين) يعني كافرين منكبرين قوله عز وجل (وإذا قيل ان وعد الله (حق) أي البعث كائن (والساعة لا ريب فيها) أي لا شك في أنها كائنة (قلتم ما ندري ما الساعة) أي انكرتموها وقلتم (ان نظن الاظنا) أي ما نعلم ذلك الاحدسا وتوهما (وما نحن بمستيقنين) أي أنها كائنة (وبدلهم) أي في الآخرة (سيئات ما عملوا) أي في الدنيا والمعنى بدلهم جزاء سيئاتهم (وحاق بهم) أي نزل بهم (ما كانوا به يستهزئون) وقيل اليوم ننسلكم كما نسيت لقاء يومكم هذا) أي تركتم الآيمان والعمل للقاء هذا اليوم (ومأواكم النار) وما لكم من ناصر بن) أي مالكم من ماعين يمنعونكم من العذاب (ذلكم) أي هذا الجزاء (بانكم) اتخذتم آيات الله هزوا وغررتمكم الحيوة الدنيا) يعني حين قلتم لا بعث ولا حساب (فاليوم لا يخرجون منها) أي من النار (ولاهم يستعقبون) أي لا يطلب منهم أن يرجعوا الى طاعة الله والايمن به لانه لا يقبل ذلك اليوم عذرا ولا توبة (فله الحمد رب السموات ورب الارض رب العالمين) معناه فاحمدوا الله الذي هور بكم ورب كل شيء من السموات والارض والعالمين فان مثل الربو بيعة العامة توجب الحمد والثناء على كل حال (وله العكبر باء) أي وكبره وان له الكبر باء والعظمة (في السموات والارض) وحق لمثله أن يكبره يعظم (وهو العزيز الحكيم) (م) عن أبي سعيد وأبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العزازره والكبر باء رداؤه قال الله تعالى فمن ينزعني عذبه لفضيعة وأخرجه البرقاني وأبو مسعود رضي الله عنهما يقول الله عز وجل العزازري والكبر باء رداؤه فمن نازعني شيئا منهم ما عذبه ولا يداود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى الكبر باء رداؤه والعظمة لازري فمن نازعني في واحد منهم ما عذبه في النار شرح غير بى له ما ط الحديث قيل هذا الكلام خرج على ما اعتاده العرب في يدع استعارتهم وذلك انهم يكتنون عن الصفة اللازمة بالثابت يقولون شعرا فلان الزهد ولباسه التقوى فضر ب الله عز وجل الازار والرداء مثاله في انفراده سبحانه وتعالى بصفة الكبر باء والعظمة والمعنى انهما ليسا كسائر الصفات التي يتصف بها بعض المخلوقين مجازا كالرجة والكبر وغيرهما وشبههما بالازار والرداء لان المتصف بهما يشبه لانه كما يشعل الرداء الانسان ولا يشاركه في ازاره وورائه أحد فكذلك الله تعالى لا ينبغي ان يشاؤكه فيهما أحد لانهما من صفاته اللازمة له المختصة به

منها) لا يخرجون جرة وعلى (ولاهم يستعقبون) ولا يطلب منهم أن يعتبوا بهم أي برضوه (فله الحمد رب السموات ورب الارض رب العالمين) أي فاحمدوا الله الذي هور بكم ورب كل شيء من السموات والارض والعالمين فان مثل هذه الربو بيعة العامة توجب الحمد والثناء على كل ربوب (وله الكبر باء في السموات والارض) وكبروه فقد ظهرت آثار كبر بانه وعظمته في السموات والارض (وهو العزيز) في انتقامه (الحكيم) في أحكامه

*(سورة الاحقاف مكية وهي خمس وثلاثون آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) ملتبساً بالحكمة (وأجل مسمى) وبتقدير أجل مسمى ينهى اليه وهو يوم القيامة (والذين كفروا عما أنذروا) عما أنذروهم من هول ذلك اليوم الذي لا بد لكل مخلوق من انتهائه اليه (معرضون) لا يؤمنون به ولا يهتمون بالاستعداد له ويجوز ان تكون ماصدريه أى عن انذارهم ذلك اليوم (قل أرأيتم) أخبروني (ما تدعون من دون الله) تعبدونه من الاصنام (أروني ما ذا خلقوا من الارض) أى شئ خلقوا وما فى الارض ان كانوا آلهة (أم لهم شرك فى السموات) شركت مع الله فى خلق السموات والارض (أتؤمنون بكتاب من قبل هذا) أى من قبل هذا الكتاب وهو القرآن يعنى ان هذا الكتاب ناطق بالتوحيد وابطال الشرك وما من كتاب أنزل من قبله من كتب الله الا وهو ناطق بمثل ذلك فأتوا بكتاب واحد منزل من قبله شاهد بصدقه ما أنتم عبادته غير الله ١٥٧ (أو ثارة من علم) أو بقية

من علم بقيت عليكم من علوم الاولين (ان كنتم صادقين) ان الله أمركم بعبادة الاوثان (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له) يوم القيامة وهم عن دلائلهم غافلون (أى ابداً) واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء) أى الاصنام لعبادتها (وكانوا) أى الاصنام (بعبادتهم) بعبادة عبدتهم (كافرين) يقولون مادعونا هم الى عبادتنا ومعنى الاستفهام فى من أضل انكار ان يكون فى الضلال كلهم أبلغ ضلالاً من عبدة الاوثان حيث يتركون دعاء المسيح المحيى القادر على كل شئ ويدعون من دونه جاداً لا يستجيب لهم ولا قدرته على استجابة احد منهم

التي لا تليق لغيره والله أعلم

*(تفسير سورة الاحقاف وهي مكية) * قيل غير قوله قل أرأيتم وقيل وقوله فاصبر كما صبر اولو العزم من الرسل فانما نزلت بالمدنية وهي أربع وقيل خمس وثلاثون آية وستمائة وأربع واربعون كلمة وألفان وخمسمائة وخمسة وتسعون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) أى بالعدل (وأجل مسمى) يعنى يوم القيامة وهو الاجل الذى ينهى اليه فناء السموات والارض (والذين كفروا عما أنذروا) أى خوفوا به فى القرآن من البعث والحساب (معرضون) أى لا يؤمنون به (قل أرأيتم ما تدعون من دون الله) يعنى الاصنام (أروني ما ذا خلقوا من الارض) أم لهم شرك فى السموات أتؤمنون بكتاب من قبل هذا) أى بكتاب جاءكم من الله قبل القرآن فيه بيان ما تقولون (أو ثارة من علم) أى بقية من علم يؤثر عن الاولين ويستند اليهم وقيل برواية عن علم الانبياء وقيل علامة من علم وقيل هو الخط وهو خط كانت العرب تخطه فى الارض (ان كنتم صادقين) أى فى أن الله شريكاً (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له) يعنى الاصنام لا يجيب عابديها الى شئ يسألونها (الى يوم القيامة) يعنى لا تجيب أبداً ما دامت الدنيا (وهم عن دعائهم غافلون) يعنى لانها جادات لا تسمع ولا تفهم (واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين) أى حاشدين (واذا تنلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لما جاءهم هذا سحر مبين) سموا القرآن سحراً (أم يقولون اقترأه)

ما دامت الدنيا والى ان تقوم القيامة واذا قامت القيامة وحشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا عليهم ضداً فليسوا فى الدارين الاعلى نكرو ومضرة لا تتولا هم فى الدنيا بالاستجابة وفى الآخرة تعادهم وتجدد عبادتهم ولما اسند اليهم ما يسند الى أولى العلم من الاستجابة والغفلة قيل من وهم ووصفهم بترك الاستجابة والغفلة طريقة طريق التكميل بها وبعدها ونحوه قوله تعالى ان تدعوهم لا يسمعوا دعاءكم ولو سمعوا ما استجابوا لكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم (واذا تنلى عليهم آياتنا بينات) جمع بينة وهي الحجة والشاهد أو واضحات مبينات (قال الذين كفروا للحق) المراد بالحق الآيات والذين كفروا المتولد عنهم فوضع الظاهران موضع الضميرين للتسهيل عليهم بالكفر وللتلويح (لما جاءهم) أى بادؤهم بالجوهر دساعة أناهم وأول ما سمعوه من غير اجالة فكر ولا إعادة نظر (هذا سحر مبين) ظاهر أمره فى البطلان لاشبهه فيه (أم يقولون اقترأه) اضرب عن ذكر تسميتهم الآيات سحيراً الذى ذكر قولهم ان محمد عليه السلام اقترأه أى اختلقه وضافه الى الله كذباً والضمير للحق والمراد به الآيات

أى اختلق القرآن محمد من قبل نفسه قال الله عز وجل (قل) يا محمد (ان افترى بته فلا تملكون لى من الله شيئاً) أى لا تقدرون ان تردوا عنى عذابه ان عذبنى على افترائى فكيف افترى على الله من أجلكم (هو أعلم) أى الله أعلم (بما تقيضون فيه) أى تخوضون فيه من الكذب بالقرآن والقول فيه انه سحر (كفى به شهيداً بينى وبينكم) أى ان القرآن جاء من عنده (وهو الغفور الرحيم) أى فى تأخير العذاب عنكم وقبل يودعنا لهم الى التوبة ومعناه انه غفور لمن تاب منكم رحيم به قوله تعالى (قل) يا محمد (ما كنت بدعاً) أى بديعاً (من الرسل) أى لست بأول مرسل قد بعث قبلى كثير من الانبياء فكيف تنكرون نبوتى (وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم) اختلف العلماء فى معنى هذه الآية فقيل معناها ما أدرى ما يفعل بى ولا بكم يوم القيامة ولما نزلت هذه الآية فرح المشركون وقالوا لا اله الا الله والعزى ما أمرنا وأمر محمد عند الله الا واحد وهو ما له علينا من مزية وقدر ولولا انه ابتدع ما قبله من ذات نفسه لآخره الذى بعثه ما يفعل به فأمر الله عز وجل ليعفرك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقالت الصحابة هنيئاً لك يا نبي الله قد علمت ما يفعل بك فماذا يفعل بنا فأمر الله عز وجل ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار الى الآخرة وأمرل وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلاً كبيراً فيبين الله ما يفعل بهم يومهم وهذا قول أنس وقتادة والحسن وعكرمة قالوا انما قال هذا قبل ان يخبر بعقران ذنبه وانما أخبر بعقران ذنبه عام الحديبية فنفخ ذلك (خ) عن خارجة بن زيد بن ثابت ان أم العلاء امرأة من الانصار وكانت يايعت النبي صلى الله عليه وسلم أخبرته أنه اقسم المهاجرون قرعة قالت فصار لنا عثمان بن مضعون فانزلناه فى آياتنا فوجع وجعه الذى توفى فيه فلما توفى وغسل وكفن فى آوابه دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت رحمة الله عليكم انا السائب فشهادتى عليكم لقدأ كرمت الله فقتل النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك أن الله أكرمته فقلت يا نبي أنت ما رسول الله فمن يكرمه الله فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم أما هو فقد جاءه اليقين والله أنى لا رجولة الخبير والله ما أدرى وأنا رسول الله ما يفعل بى قالت فوالله لا أرى كى بعده أحد يا رسول الله قالت وارىت لعثمان فى النوم عينا يخبرنى فمئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال ذاك عمله وفى رواية غير البخارى قالت لما قدم المهاجرون المدينة افترعت الانصار على سكاهم قالت فطار لنا عثمان بن مضعون وفيه والله ما أدرى وأنا رسول الله ما يفعل بى ولا بكم وقيل فى معنى قوله ما أدرى ما يفعل بى ولا بكم هذا فى الدنيا ام فى الآخرة فقد علم انه فى الجنة وان من كذبه فى النار فعلى هذا الوجه فقد اختلفوا فيه فقال ابن عباس لما اشتد البلاء بحسب رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المنام وهو بمكة ارضاً ذات سماخ وتخل رفعت له بهاجر اليها فقتل له أصحابه متى تهاجر الى الارض التى اريت فمكت فانزل الله هذه الآية وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم الترك فى مكى ام اخرجنا وانتم الى الارض التى رفعتلى وقيل لا ادرى الى ماذا يصير امرى

لى من الله شيئاً) أى ان افترى بته على سبيل الفرض عاجلنى الله بعبقوبه بالا فتراع عليه فلا تقدرون على كفه عن معاجلاتى ولا تطيقون دفع شى من عقابه فكيف أفترى به واتعرض لعقابه (هو أعلم بما تغيضون فيه) أى تندفون فيه من القبح فى وحى الله والضعف فى آياته وتسميته سحراً تارة وفرة أخرى (كفى به شهيداً بينى وبينكم) يشهد لى بالصدق والبلاغ ويشهد عليكم بالجحد والانكار ومعنى ذكر العلم والشهادة وعيد بحجزه افاضتهم (وهو الغفور الرحيم) موعدة بالغفران والرحمة ان تابوا عن الكفر وآمنوا (قل) ما كنت بدعاً من الرسل) أى بديعاً كالحف بعسى الحفيف والمعنى انى لست بأول مرسل فتذكر وانبؤتى (وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم) أى ما يفعل الله بى وبكم فما يستقبل من الزمان وعن الكلبى قال له انما به وقد يخبر وامن اذى المشركين حتى متى يكون على هذا فقال ما أدرى ما يفعل بى ولا بكم الترك بمكة ام أوهم بالخروج الى ارض قد رفعت لى ورايتهم ابغى فى منامه ذات نخيل وشجر وما فى ما يفعل يجوز ان تكون موضوعة منصوبة وان تكون استفهامية مرفوعة وانما دخل لافى قوله ولا بكم من ان يفعل مثبت غير منقضى لتساؤل النبي فيما ادرى ما وما فى حيزه

(ان اتبع الامام يحيى الى وما انا الا نذير مبين قل ارايت ان كان القرآن (من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بني اسرائيل) هو عند الله بن سلام عند اتجهوه وولم هذا قيل ان هذه الآية مدنية لان اسلام ابن سلام بالمدينة روى أنه لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة نظروا الى وجهه فعلم انه ليس بوجه كذاب ١٥٩ وقال له اني سائلك عن ثلاث لا يعلمن

الانبي ما أول أشرط الساعة وما أول طعام ياكله أهل الجنة وما بال الولد ينزع الى أبيه أو الى أمه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما أول أشرط الساعة فتأخر تحشرهم من المشرق الى المغرب واما أول طعام ياكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت واما الولد فاذا سبق ماء الرجل نزعته وان سبق ماء المرأة نزعته فقال اشهد أنك رسول الله حقا (على مثله) الضمير للقرآن

أي مثله في المعنى وهو ما في التوراة من المعاني المطابقة لمعاني القرآن من التوحيد والوعود والوعيد وغير ذلك ويجوز أن يكون المعنى ان كان من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد على نحو ذلك يعني كونه من عند الله (فأمن) الشاهد (واستكبرتم) عن الايمان به وجواب الشرط محذوف تقديره ان كان القرآن من عند الله وكفرتم به الستم ظالمين ويدل على هذا المحذوف (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) والواو الاولى عاطفة لكبرتم على الاخيرة عاطفة لاستكبرتم على وشهد شاهد واما الواو في شهد فقد عطفت جملة قوله شهد

وامر كفي الدنيا اما اناف لا ادري اخرج كما اخرجت الانبياء من قبلي ام اقتل كما قتل بعض الانبياء من قبلي وأما أنتم أيها المصدقون فلا أدري اخرجون معي ام تتركون أم ماذا يفعل بكم ولا أدري ما يفعل بكم أيها المكذبون اترمون بالحجارة من السماء أم ينسف بكم أم أي شيء يفعل بكم مما فعل بالام المكذبة ثم اخبره الله عز وجل انه يظهر دينه على الاديان كلها فقال تعالى هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وقال في أمته رسما كان الله ليعذبهم وأنت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستعفرون فاعلمه ما يصنع به وبأمته وقيل معناه لا أدري الى ماذا يجرى أمركم ومن الغالب والمغلوب ثم اخبره انه يظهر دينه على الاديان وأمته على سائر الامم وقوله (ان اتبع الامام يحيى الى) معناه ما اتبع غير القرآن الذي يحيى الى ولا يتعد من عندى شيئا (وما أنا الا نذير مبين) أي أنذركم بالعذاب وابتليكم الشرائع (قل أرايت) أي اخبروني ماذا تقولون (ان كان من عند الله) يعني القرآن (وكفرتم به) أيها المشركون (وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله) أي انه من عند الله (فأمن) يعني الشاهد (واستكبرتم) أي عن الايمان به والمعنى اذا كان الامر كذلك أليس قد ظلمتم وتعديتم (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) واختلافوا في هذا الشاهد فقيل هو عبد الله بن سلام آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وشهد ببخسة نبوته واستكبر اليهود فلم يؤمنوا يدل عليه ما روى عن أنس ابن مالك قال بلغ عبد الله بن سلام مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهو في أرض مخترف النخل فأنا وقال اني سائلك عن ثلاث لا يعلمن الانبي ما أول أشرط الساعة وما أول طعام ياكله أهل الجنة ومن أي شيء ينزع الولد الى أبيه ومن أي شيء ينزع الى أخواله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرني بهن آ تفاجيريل قال فقال عبد الله ذلك عدو اليهود من الملائكة فقرأ هذه الآية من كان عدو الجبريل فانه نزل على قلبك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما أول أشرط الساعة فتأخر تحشر الناس من المشرق الى المغرب واما أول طعام ياكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت واما الشبهة في الولد فان الرجل اذا غشي المرأة فبجتها مأوّه كان الشبهة واذ اسبقت كان الشبهة فقال اشهد أنك رسول الله ثم قال يا رسول الله ان اليهود توهمت ان علموا باسلامي قبل ان تسألهم عني يمتوني عندك فجاءت اليهود ودخل عبد الله البيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي رجل فيكم عبد الله بن سلام فقالوا العلمنا وابن علمنا وخبرنا وابن خبرنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفرأيت ان أسلم عبد الله قالوا أعاذه الله من ذلك زاد في رواية فاعاد عليهم فقالوا مثل ذلك قال فخرج عبد الله اليهم فقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فقالوا شربنا وواين شربنا ووقعوا فيه زاد في رواية

شاهد من بني اسرائيل على مثله فأمن واستكبرتم على جملة قوله كان من عند الله وكفرتم به والمعنى قل اخبروني ان اجتمع كون القرآن من عند الله مع كفركم به واجتمع شهادة أعلم بني اسرائيل على نزول مثله فإيمانه به مع استكباركم عنه وعن الايمان به الستم أضل الناس واظلمهم

(وقال الذين كفروا للذين آمنوا) أى لاجاهم وهو كلام كفار مكة قالوا ان عامة من يتبع محمد السقاط يعنون الفقراء مثل عمار وصهيب وابن مسعود (لو كان خيرا ماسبقونا اليه) لو كان مجابا به محمد خير ماسبقنا اليه هؤلاء (واذلم يهتدوا به) العامل في انخذوف لدلالة الكلام عليه تقديره (واذلم يهتدوا به ظهر عنادهم وقوله) (فسيقولون هذا افك قديم) مسدب عنه وقولهم افك قديم أى كذب متقدم كقولهم اساطير ١٦٠ الاولين (ومن قبله) أى القرآن (كتاب موسى) أى التوراة وهو مبتدأ

ومن قبله ظرف واقع خبر مقدم عليه وهو ناصب (اماما) على الحال نحو في الدام زيد قائما ومعنى اماما قدوة يتوهم به في دين الله وشراعه كما يؤتم بالامام (ورجة) لمن آمن به وعمل بما فيه (وهذا) القرآن (كتاب مصدق) لكتاب موسى اولما بين يديه وتقدمه من جميع الكتب (لسان عربيا) حال من ضمير الكتاب في مصدق والعامل فيه مصدق أو من كتب لتصدق به بالصفة ويعمل فيه معنى الاشارة وجوز أن يكون مفعولا لمصدق أى يصدق ذا السان عربى وهو الرسول (ليذكر) أى الكتاب لتذكر حجازى وشامى (الذين ظلموا) كفروا (وبشرى) فى محل النصب معطوف على عمل لتندل لان مفعول له (المحسنين) المؤمنين المطيعين (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) على توحيد الله وشراعه محمد صلى الله عليه وسلم (فلا خوف عليهم) في القيامة (ولا هم يحزنون) عند الموت (اولئك اصحاب الجنة)

فقال يعنى عبد الله بن سلام هذا الذى كنت أخاف يا رسول الله أخرجه البخارى فى صحيحه (ق) عن سعد بن أبى وقاص قال ماسمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لى عيسى على الارض انه من أهل الجنة الا عبد الله بن سلام قال وفيه نزلت وشهد شاهد من بني اسرائيل على مثله قال الراوى لا أدري قال مالك الآية اوفى الحديث وقيل الشاهد هو موسى بن عمران عليه السلام قال مسروق فى هذا الآية والله ما نزلت فى عبد الله بن سلام لان آل حم نزلت بمكة وانما أسلم عبد الله بن سلام بالمدينة ونزلت الآية فى حاجة كانت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لقومه ومثل القرآن التوراة وشهد موسى على التوراة ومحمد على القرآن وكل يصدق الاخر فيكون المعنى وشهد موسى على التوراة التى هى مثل القرآن انها من عند الله كما شهد محمد صلى الله عليه وسلم على القرآن انه كلام الله فآمن من آمن بموسى والتوراة واستكبرتم أنتم يا معشر العرب ان تؤمنوا بمحمد والقرآن ان الله لا يهدي القوم الظالمين قيل انه قد ريد وهو قائم مقام جواب الشرط اخذوف والتقدير قل أر يتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به فانكم لا تكونون مهتدين بل تكونون ضالين قوله تعالى (وقال الذين كفروا) يعنى من اليهود (الذين آمنوا) لو كان خيرا) يعنى دين محمد صلى الله عليه وسلم (ماسبقونا اليه) يعنون عبد الله بن سلام واصحابه وقيل نزلت فى مشركى مكة قالوا لو كان ما يدعوننا اليه محمد خير ماسبقنا اليه فلان وقيل الذين كفروا السدوغطفان قالوا للذين آمنوا يعنى جهينة وقرينة لو كان مجابا به محمد خير ماسبقنا اليه رعاء الهم قال الله تعالى (واذلم يهتدوا به) أى بالقرآن كما اهتدى به أهل الايمان (فسيقولون هذا افك قديم) أى كذب متقدم (ومن قبله) أى من قبل القرآن (كتاب موسى) يعنى التوراة (اماما) أى جعلناه اماما يقتدى به (ورجة) أى من الله لمن آمن به (وهذا كتاب) يعنى القرآن (مصدق) أى للكتب التى قبله (لسان عربيا لى الذين ظلموا) يعنى مشركى مكة (وبشرى للمحسنين) ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون اولئك اصحاب الجنة خالدين فيها بما كانوا يعملون) تقدم تفسيره قوله عز وجل (ووصينا الانسان بوالديه حسنا) أى بوالى الهمما احسانا وهو ضد الاساءة (حلمته امه كرها) يعنى حين اتعت ونقل عليها الولد (ووضعه كرها) يريد شدة الطلق (وجهه وفصاله ثلاثون شهرا) يعنى ومدة حمله الى ان ينفصل من الرضاع وهو القطام ثلاثون شهرا اقال

خالدين فيها) حال من اصحاب الجنة والعامل فيه معنى الاشارة الذى دل عليه اولئك (جزاء) كانوا يعملون جزءا مدة مصدر لفعول دل عليه الكلام أى جزواجزاء (ووصينا الانسان بوالديه احسانا) كوفى أى وصيناها بان يحسن بوالديه احسانا حفا غيرهم أى وصيناها بوالديه أمر اذا حسن أى بامر ذى حسن فهو فى موضع البذل من قوله بوالديه وهو من بذل الاشتغال (حلمته امه كرها) وبفتح الكافين حجازى وأبو عمروهما لغتان فى معنى المشقة وانصابه على الحال أى ذات كرهه او على انه صفة للصدر أى جلاد كرهه (وجهه وفصاله) ومدة حمله وفطامه (ثلاثون شهرا) وفيه دليل على

ان اقل مدة الحمل ستة اشهر لان مدة الرضاع اذا كانت حولين لقوله تعالى حولين كاملين بقية الحمل ستة اشهر وبه قال ابو يوسف ومحمد رحمهم الله وقال ابو حنيفة رضي الله عنه المراد به الحمل بالا كفو فصله بعقوب والفصل والفصال كالقطم والقظام بناء ومعنى (حتى اذا بلغ أشده) هو جوع لا واحد له من لفظه ١٦١ وكان سيويوه يقول واحد شدة وبلوغ

الاشدان يكتمل ويستوفى السن التي تستحكم فيها قوته وعقله وذلك اذا انانى على الثلاثين وناطح الاربعين وعسن قتادة ثلاث وثلاثون سنة ووجهه ان يكون ذلك اول الاشد وغايته الاربعون (وبلغ أر بعين سنة قال رب اوزعني) الهمتي (ان اشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي) المراد به نعمة التوحيد والسلام وجمع بين شكرى النعمة عليه وعلى والديه لان النعمة عليهما نعمة عليه (وأن اعمل صالحا ترضاه) قيل هي الصلوات الخمس (واصلح لى ذريتي) أى اجعل ذريتي موقعا للصالح وموقنة له (انى تبت اليك) من كل ذنب (وانى من المسلمين) الخاضعين (اولئك الذين تقبل عنهم احسن ما عملوا) وتجاوز عن سيئاتهم جزوة على وحفص يتقبل ويتجاوز احسن غيرهم (فى اصحاب الجنة) هو كقولك اكرمى الامر فى ناس من اصحابه تريد اكرمى فى جملة من اكرم منهم ونظمى فى عدادهم ومحل النص على الحال على معنى كأنهم فى اصحاب الجنة ومعدودين فيهم

مدة الحمل ستة اشهر واكثر مدة الرضاع أربعة وعشرون شهرا قال ابن عباس اذا حملت المرأة تسعة اشهر ارضعت أحدًا وعشرين شهرا واذا حملت ستة اشهر ارضعت أربعة وعشرين شهرا (حتى اذا بلغ أشده) أى نهاية قوته وغاية شبابه واستوائه وهو ما بين ثمان عشرة سنة الى أربعين سنة وهو قوله تعالى (وبلغ أر بعين سنة) قيل نزلت هذه الآية فى سعد بن أبي وقاص وقد تقدمت القصة وقيل انها على العموم والاصح انها نزلت فى ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وذلك انه صحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة فى تجارة الى الشام فنزلوا منزلا فيه سدرة فبعد النبي صلى الله عليه وسلم فى ظلالها ومضى أبو بكر الى راهب هناك يسأله عن الدين فقال له الراهب من الرجل الذي فى ظل السدرة فقال هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب فقال الراهب هذا والله نبي وما استطل تحتها بعد عيسى أحد الا هذا هو نبي آخر الزمان فوقع فى قلب أبى بكر اليقين والتصديق فكان لا يغارق النبي صلى الله عليه وسلم فى سفر ولا حضر فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين سنة أكرمه الله تعالى بنبوته واختصه برسالة فأتى به أبو بكر وصده وهو ابن ثمان وثلاثين سنة فلما بلغ أر بعين سنة دعا ربه وزوجل (قال رب اوزعني) أى الهمتي (أن اشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي) أى بالايان والمهذبة وقال على بن ابى طالب فى قوله ووددنا الانسان بوالديه حسنا فى ابى بكر اسلم ابواه جميعا ولم يجتمع لاحد من المهاجرين أن اسلم ابواه غيرهما أو صاه الله بهما ولزم ذلك من بعده (وأن اعمل صالحا ترضاه) قال ابن عباس أحابه الله تعالى فأعتق تسعة من المؤمنين يعذبون فى الله منهم بلال ولم ير دسسيا من الخير الا اعانه الله عليه ودعا لى ايضا فقال (وأصلح لى ذريتي) فاجابه الله تعالى فلم يكن له ولد الا آمن فاجتمع لى بى بكر اسلام أبوه أبوه أبو جحافة عثمان بن عمرو وامه أم الخير بنت صخر بن عمرو وابنه عبد الرحمن وابن عبد الرحمن أبى عتيق محمد فهو لأر بعنة أبو بكر وابنه عبد الرحمن وابن ابنه محمد كلهم أدركو النبي صلى الله عليه وسلم واسلموا ولم يجتمع ذلك لاحد من الصحابة غير أبى بكر وقوله (انى تبت اليك) أى رجعت اليك الى كل ما تحب (وانى من المسلمين) أى واسلمت بقلبي ولساني (اولئك الذين يتقبل عنهم احسن ما عملوا) يعنى اعمالهم الصالحة التى عملوها فى الدنيا وكلها حسن فلا احسن بمعنى الحسن فيثيبهم عليها (وتجاوز عن سيئاتهم) فلا يؤاخذهم بها (فى اصحاب الجنة) أى مع اصحاب الجنة (وعدا الصدق) أى الذى وعدهم بان يتقبل حسناتهم ويجاوز عن سيئاتهم ووعد صدق وقيل وعدهم بان يدخلهم الجنة (الذى

٢١ ح ن (وعدا الصدق) مصدر مؤن كدلان قوله يتقبل ويتجاوز وعد من الله لهم بالتقبل والتجاوز قيل نزلت فى أبى بكر الصديق رضى الله عنه وفى أبيه لى جحافة وامه ام الخير وفى اولاده واستجابة دعائه فيهم فانه آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان وثلاثين سنة ودعاهما وهو ابن اربعين سنة ولم يكن احدهما من المهاجرين منهم والانصار اسلم هو ووالده ابوه وبنته غير أبى بكر رضى الله عنهم (الذى

كانوا يعدون في الدنيا (والذي قال لوالديه) مبتدأ خبره أولئك الذين حق عليهم القول والمراد بالذي قال الجنس القائل ذلك القول ولذلك وقع الخبر مجوعا وعن الحسن هو في الكافر العاق لوالديه المنكذب بالبعث وقيل نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر رضي الله عنه قبل اسلامه وشهد بطلانه كتاب معاوية الى مروان يأمر الناس بالبيعة ليزيد فقال عبد الرحمن بن ابي بكر لقد جئتم بهار قية اتياميعون لابنائكم فقال مروان يا أيها الناس هذا الذي قال الله فيه والذي قال لوالديه اذ لكما سمعت عائشة مرضى الله عنها فضبت ١٦١ وقالت والله ما هو به ولو شئت ان اسميه لسميته ولكن الله تعالى لعن أباه

وانت في صلبه فانت فضض من لعنة الله (أف لكما) مدني وحفص أف مكى وشامى أف غيرهم وهو صوت اذا صوت به الانسان علم انه متفجر كما اذا قال حس علم انه متوجع واللام للبيان اي هذا التأنيف لكما خاصة ولا جلكما دون غيركما (اتعداني أن اخرج) ان ابعت واخرج من الارض (وقد خلت القرون من قبلي) ولم يبعث منهم احد (وهما) ابواه (يستغيثان الله) يقولان الغياث بالله منسلكون قولك وهو استعظام لقوله ويقولان له (وبلك) دعاء عليه بالنفور والمراد به الحث والتعريض على الايمان لا حقيقة الهلاك (آمن) بالله وبالبعث (ان وعد الله) بالبعث (حق) صدق (فيقول لهما ما هذا) القول (الأساطير الاولين أولئك الذين حق عليهم القول) أي لا ملأ جهنم (في ام) جلة ام (قد خلت) مضت (من قبلهم من الجن والانسان) كانوا خاسرين ولكل من

كانوا يعدون) اي في الدنيا على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (والذي قال لوالديه) يعني اذ دعوا الى الايمان بالله والاقربا بالبعث بعد الموت (أف لكما) وهي كلمة كراهية (أتعداني ان اخرج) أي من قبري حيا (وقد خلت القرون من قبلي) أي فلم يبعث منهم احد (وهما يستغيثان الله) أي يستصرخان بالله عليه ويقولان له (وبلك آمن ان وعد الله حق) اي بالبعث (فيقول ما هذا) أي الذي تدعوني اليه (الأساطير الاولين) قال ابن عباس نزلت في عبد الرحمن بن أبي بكر الصديق قبل اسلامه وكان ابواه يدعوانه الى الاسلام وهو يابى ويقول احيوا الى عبد الله بن جدعان وعامر بن كعب ومشايج قر يش حتى أسألهم عما يقولون وانكرت عائشة ان يكون قد نزل هذا في عبد الرحمن بن ابي بكر (خ) عن يوسف بن ماهك قال كان مروان على الحجاز استعمله معاوية فخطب فجعل يدكر يزيد بن معاوية لكي يبايع له فقال له عبد الرحمن بن ابي بكر شيئا فقال خذوه فدخل بيت عائشة فلم يقدر واعليه فقال مروان هذا الذي أنزل الله فيه والذي قال لوالديه أف لكما فقالت عائشة من وراء الحجاب ما أنزل الله فينا شيئا من القرآن الا ما أنزل الله في سورة النور من براءتي والقول الصحيح انه ليس المراد من الآية شخص معين بل المراد كل شخص كان موصوفا بهذه الصفة وهو كل من دعا ابواه الى الدين الصحيح والايمان بالبعث فأبى وانكروا وقيل نزلت في كل كافر عاق لوالديه قال الزجاج قول من قال انها نزلت في عبد الرحمن بن ابي بكر قبل اسلامه يبطله قوله تعالى (أولئك الذين حق عليهم القول) اعلم الله ان هؤلاء قد حق عليهم كلمة العذاب وعبد الرحمن مؤمن من افاضل المؤمنين فلا يكون عن حق عليه كلمة العذاب اي وجب عليهم العذاب (في ام) اي مع ام (قد خلت من قبلهم من الجن والانسان) انهم كانوا خاسرين ولكل درجات مما عملوا قال ابن عباس يريد من سبق الى الاسلام فهو افضل ممن تخلف عنه ولو ساعة وقيل لكل واحد من الفريقين المؤمنين والكافرين والبار والعاق درجتين يعنى منازل ومراتب عند الله يوم القيامة باعمالهم فيبارزهم عليها قيل درجات الجنة نذهب الى علو درجات النار نذهب الى اسفل (وليوفيهم اعمالهم) اي جزاء اعمالهم (وهم لا يظلمون) قوله عز وجل (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) أي يجاء بهم فيكشف لهم عنها ويقال لهم

الجنسين المذكورين الابراء والفقار (درجات مما عملوا) اي منازل ومراتب من جزاء ما عملوا من الخير والشر (اذهبت) اومن أجل ما عملوا منها وانما قال درجات وقد جاء الجنة درجات والنار درجات (وليوفيهم اعمالهم) باليأمة مكى وبصرى وعاصم (وهم لا يظلمون) أي وليوفيهم اعمالهم ولا يظلمهم حقوقهم قدر جزاءهم على مقادير اعمالهم فجعل الثواب درجات والعقاب درجات واللام متعلقة بمحذوف (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) عرضهم على النار تعذيبهم بها من قولهم عرض بنو فلان على السيف اذا قبلوا به وقيل المراد عرض النار عليهم من قولهم عرضت الناقة على المحوض يريدون

(أذهبتم طيبتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها) يعني ان كل ما قدر لكم من الطيبات والذات فقد افضيتموه في الدنيا وتمتعتم به فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم منها شيء (فاليوم تجزون عذاب الهون) أي الذي فيه ذل وخرى (بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفسقون) علق هذا العذاب بامر من أحدهما الاستكبار وهو الترفع ويحتمل ان يكون عن الايمان والثاني الفسق وهو المعاصي والاول من عمل القلوب والثاني من عمل الجوارح

﴿فصل لما وجه الله تعالى الكافرين بالتمتع بالطيبات آثر النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والصالحون بعدهم اجتناب الذات في الدنيا رجا ثواب الآخرة﴾
 (ق) عن عمر بن الخطاب قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو متكئ على رمال حصير قد أثر في جنبه فقلت أسألتك يا رسول الله قال نعم فقلت ادع الله ان رأي في البيت فوالله ما رأيت فيه شيئا يرد البصر الا أهبة ثلاثة فقلت ادع الله ان يوسع على أمتك فقد وسع على فارس والروم ولا يعبدون الله فاستوى جالس ثم قال أفى شئت أنت يا ابن الخطاب أولئك قوم عجلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا فقلت استغفر لي يا رسول الله (ق) عن عائشة قالت ما شيع آل محمد من خير شعير يومين متتابعين حتى قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن عائشة قالت كان يأتي علينا الشهر ما نوقد فيه نارا نغسل بها السواد والتمر والماء الا ان تأتي بالبحيم وفي رواية أخرى قالت انا كنا ننظر الى الهلال ثم الهلال ثم الهلال ثم ثلاثة أهلة في شهرين وما أوقد في أيام رسول الله صلى الله عليه وسلم نارا قال عروة قلت يا عائشة كان يعيشكم قالت الاسودان والتمر والماء الا انه قد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم جيران من الانصار وكانت لهم منافع فكانوا يرسلون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من البانها فبقينا بهما عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيت الليالي المتتابعة طوا وأهله لا يجيدون عشاء وكان أكثر خبرهم خبز الشعير أخرجه الترمذي وله عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أخفت في الله ما لم يخف أحد وأوذيت في الله ما لم يؤذ أحد ولقد أتى على ثلاثون من بين يوم وليلة ومالي ولبلال طعام الاشئ يوارى ابط بلال (خ) عن أبي هريرة قال لقد رأيت سبعين من أصحاب الصفة ما منهم رجل عليه رداء اما أزار واما كساء قد رطوا في أعناقهم فنها ما يبلغ نصف الساقين ومنها ما يبلغ الكعبين فيبسمعه بيده كراهية ان ترى عورته (خ) عن ابراهيم بن عبد الرحمن ان عبد الرحمن بن عوف أتى بطعام وكان صائما فقال قتل مصعب بن عمير وهو خير مني فكفن في بردة ان غطي رأسه بدت رجلاه وان غطي رجلاه بدت رأسه قال وأراه قال قتل حمزة وهو خير مني فلم يوجد ما يكفن فيه الا برده ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط وقد خشيت ان تكون عجلت لنا طيباتنا في حياتنا الدنيا ثم جعل يبيح حتى ترك الطعام وقال جابر بن عبد الله رأى عمر بن الخطاب تمجعا مع لقا في يدي فقال ما هذا يا جابر قلت اشتبهت تمجعا فاشترته فقال عمر أو كما اشتبهت يا جابر اشتريت اما تخاف هذه الآية أذهبتم طيبتكم في حياتكم الدنيا قوله تعالى

عرض الخوض عليها فقلعوا
 (أذهبتم) أي يقال لهم اذهبتم
 وهو ناصب الظرف (طيبتكم
 في حياتكم الدنيا) أي ما كتب
 لكم حظ من الطيبات الا ما قد
 أصبتموه في دنياكم وقد ذهبتم به
 وأخذتموه فلم يبق لكم بعد
 استيفاء حظكم شيء منها وعن
 عمر رضي الله عنه لو شئت لكانت
 اطيكم طعاما واحسنكم لباسا
 ولكني استبقي طيباتي وقواها
 (واستمعتم بها) بالطيبات
 (فاليوم تجزون عذاب الهون)
 أي الهوان وقرئ به (بما كنتم
 تستكبرون) تستكبرون في
 الارض بغير الحق وبما كنتم
 تفسقون أي باستكباركم وفسقكم

(واذ كراخاعاد) أي هوذا (اذنذر قومهم بالاحقاف) جمع حقف وهو رمل مستطيل من نفع فيه انحناء من احقوف الشيء اذا اعرج عن ابن عباس رضي الله عنه - ما هو واديين عمان ومهرة (وقد خلت النذر) جمع نذر بمعنى المنذر والانداز (من بين يديه ومن خلفه) من قبل هود ١٦٤ ومن خلف هود وقوله وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه وقع اعتراض بين

انذر قومهم وبين (الاعتبدوا) الا الله اني اخاف عليكم عذاب يوم عظيم (والمعنى) واذ كراخاعاد هود قومهم عاقبة الشرك والعذاب العظيم وقد اندر من تقدمه من الرسل ومن تأخر عنه مثل ذلك (قالوا) أي قوم هود (اجئنا لتأفكنا) لتصرفنا فلافك الصرف يقال افكه عن رأيه (عن آلهتنا) عن عبادتها (فاتنابعا بعدنا) من معاملة العذاب على الشرك (ان كنت من الصادقين) في وعيدك (قال انما العلم) بوقت مجي العذاب (عند الله) ولا علم لي بالوقت الذي يكون فيه تعذيبكم (وأبلغكم ما أرسلت به) اليكم وبالحق أبو عمرو أي الذي هو من شأنى ان أبلغكم ما أرسلت به من الانذار والتخويف (ولكني أراكم قوما تجهلون) أي ولكنكم جاهلون لا تعلمون ان الرسل بعثوا منذرين لامقترحين ولا سائلين غير ما أذن لهم فيه (فلما رآوه) الضمير يرجع الى ما تقدمنا هو هود وضع أمره بقوله (عارضاً) امامهم او حالوا العارض السحاب الذي يعرض في أفق السماء (مستقبل أوديتهم) قالوا هذا

(واذ كراخاعاد) يعني هود عليه السلام (اذنذر قومهم بالاحقاف) قال ابن عباس الاحقاف واديين عمان ومهرة وقيل كانت منازل عاد باليمن في حضرموت موضع يقال له مهرة وكانوا أهل عمل سيارة في الربيع فاذا هاج العود رجعوا الى منازلهم وكانوا من قبيلة ارم وقيل ان عاداً كانوا أحياء باليمن وكانوا أهل رمل مشرفين على البحر بأرض يقال لها الشحر والاحقاف جمع حقف وهو المستطيل من الرمل فيه اعوجاج كهيئة الجبل ولم يبلغ ان يكون جبلاً وقيل الاحقاف ما استدار من الرمل (وقد خلت النذر) أي مضت الرسل (من بين يديه) أي من قبل هود (ومن خلفه) أي من بعده (الاعتبدوا) الا الله اني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم (والمعنى) ان هود اذ نذرهم بذلك وأعلمهم ان الرسل الذين بعثوا قبله والذين سيعثون بعده كلهم منذرون نحو انذاره (قالوا) اجئنا لتأفكنا أي لتصرفنا (عن آلهتنا) أي عبادتها (فاتنابعا بعدنا) أي من العذاب (ان كنت من الصادقين) يعني ان العذاب نازل بنا (قال) يعني هود (انما العلم عند الله) يعني هو يعلم متى يأتيكم العذاب (وأبلغكم ما أرسلت به) يعني من الوحي الذي أنزل الله على وأمرني بنبأه اليكم (ولكني أراكم قوما تجهلون) يعني تدوا العذاب الذي ينزل بكم (فلما رآوه) يعني رآوا ما يوعدون به من العذاب ثم بيّنه فقال تعالى (عارضاً) يعني رآوا سحاباً عارضاً وهو السحاب الذي يعرض في ناحية السماء ثم يطبق السماء (مستقبل أوديتهم) وذلك انه خرجت عليهم سحابة سوداء من ناحية واد يقال له المغيث وكان قد حبس عنهم المطر مدة طويلة فلما رآوا تلك السحابة استشرروا بها (قالوا هذا عارض مضربنا) قال الله رد عليهم (بل هو ما استعملتم به) يعني من العذاب ثم بين ماهية ذلك العذاب فقال تعالى (رب فيهم اعداب آليم) ثم وصف تلك الريح فقال تعالى (تدمر كل شئ بأمر ربها) يعني تهلك كل شئ مرت به من رطل عاد وأموالهم يقال ان تلك الريح كانت تحمل الفساطط وتحمل الطعينة حتى ترى كأنها جردة فلما رآوا ذلك دخلوا بيوتهم وأغلقوا أبوابهم فخافت الريح فقلعت الابواب وصرعتهم وأمر الله الريح فأهالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمل سبع ليال وثمانية أيام لم لهم أن ينشق لهم الله الريح فكشفت عنهم الرمل واحتلقتهم فرمت بهم في البحر وقيل ان هود عليه السلام لما أحس بالريح خط على نفسه وعلى من معه من المؤمنين خطاف فكانت الريح تمر بهم ليثة باردة طيبة والريح التي تصيب قومهم شديدة عاصفة مهلكة وهذه معجزة هود عليه السلام وقيل ان الله تعالى أمر خازن الريح ان يرسل عليهم مثل مقدار الخاتم فأهلكهم الله بهذا القدر وفي هذا اظهار كمال القدرة (ق) عن عائشة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

عارض مضرباً روي ان المطر قد احتبس عنهم فمروا سحابة استقبلت أوديتهم فقالوا هذا سحاب يأتي بالخطر مستجيباً واظهر وامن ذلك فراحوا صافة مستقبل ومطر مجازية غير معرفة بدليل وقوعهما وهما مضافان الى معرفتين وصفاً للكرة (بل هو) أي قال هود بل هو ويدل عليه قراءة من قرأ قال هود بل هو (ما استعملتم به) من العذاب ثم فسره فقال (رب فيهم اعداب آليم تدمر كل شئ) تهلك من نفوس عاد وأموالهم الحزم الكثير فغير عن الكثرة بالأكنية (بأمر ربها) رب الريح

(فاصبحوا لبري الامسا كنهم) عاصم وحزرة وخلف أي لا يرى شيء الامسا كنهم غيرهم لا ترى الامسا كنهم والمخطاب للراي
من كان (كذلك نخزي القوم المحرمين) أي مثل ذلك نخزي من اجرم مثل جرهم وهو مخذير لشركي العرب عن ابن عباس
رضي الله عنهما اعتزل هو وعليه السلام ومن معه في حظيرة ما يصيبهم من ١٦٥ الريح الاماتله الانفس وانها تسمر من

عادبا لظعن بين السماء والارض
وتدفعهم بالحجارة (ولقد مكناهم
فيما ان مكنا كم فيه) ان نافية
أي فيما مكنا كم فيه الا ان
أحسن في اللفظ لما في جماعة
ما ملها من التكرير المستبشع الا
تري ان الاصل فيهم ما ماما
فلشاعة التكرير قلبوا الالف
هنا وقد جعلت ان صلة وتوول
بانا مكناهم في مثل ما مكناكم
فيه والوجه هو الاول لقوله تعالى
هم احسن ائنا نورا رئيسا كانوا
اكثر منهم واشد قوة وآثارا وما
بمعنى الذي وانكره موصوفة
(وجعلناهم سمعا وبصارا
وأفئدة) أي آلات الدرك والقهم
(فا أغنى عنهم سمعهم ولا
ابصارهم ولا أفئدتهم من شيء)
أي من شيء من الاغناء وهو
القليل منه (اذ كانوا يجحدون
بآيات الله) اذ نصب بقواه فها
اغنى وجرى مجرى التعليل
والظرف في قولك ضربته لاساءة
وضربه اذ اساء لانك اذا
ضربه في وقت اساءته فانما
ضربه فيه لوجود اساءته فيه
الا ان اذ وحيث غلبنا دون سائر
الظروف في ذلك (وحاق بهم)
ونزل بهم (ما كانوا يستترؤن)

مستحم عاظ ضاحكا حتى ترى منه لهواته انما كان ينسب زاد في رواية وكان اذا رأى
غيبا عرف في وجهه قالت يا رسول الله الناس اذا رأوا النعم فرحوا ورجاء ان يكون فيه
المطر وأدرك اذا رأيت غيبا عرف في وجهك الكراهة فقال باعائته وبأبومني ان يكون
فيه عذاب قد عذب قوم بالريح وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارض مطر ناو في
رواية قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأى خيلة في السماء أقبل وأدبر ودخل
وخرج وتغير وجهه فاذا أمطرت السماء سري عنه فعرفته عائته ذلك فقال وما أدرى
لعله كمال قوم هو د فلما رأوه عارضا مسه تقبل أوديتهم قالوا هذا عارض مطر نا الآية
وفي رواية أخرى قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا عصفت الريح قال اللهم اني
أسألك خيرها وخير ما فيها وخير ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر
ما أرسلت به واذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل وأقبل وأدبر فاذا أمطرت السماء
سري عنه فعرفت ذلك عائته فساأته فقال لعله باعائته كمال قوم عاد فلما رأوه عارضا
مسته تقبل أوديتهم قالوا هذا عارض مطر نا الخيلة السحاب الذي يظن فيه مطر وتخيلت
السماء اذا تعيمت وقولها سري عنه أي كشف وازيل عنه ما كان به من الغم والحزن
وقوله تعالى (فاصبحوا لبري الامسا كنهم) قرئ بالياء مقفوحة على انه خطاب للنبي
صلى الله عليه وسلم والمعنى ما ترى يا محمد الامسا كنهم خاوية عاطلة من السكان ليس فيها
الحدوق والياء المضمومة والمعنى لا يرى الا آثارا مسأ كنهم لان الريح لم تبق منها الا
الآثار والامسا كن معطلة (كذلك نخزي القوم المحرمين) يخوف بذلك كفار مكة ثم
قال تعالى (ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه) الخطاب لاهل مكة يعني مكناهم فيما لم
تكنكم فيه من قوة الابدان وطول الاعمار وكثرة الاموال (وجعلناهم سمعا وبصارا
وأفئدة) يعني انا أعطيناهم هذه الحواس ليستعملوها فيما ينفعهم في أمر الدين فها
استعملوها الا في طلب الدنيا ولذاتها فلا جرم (فا أغنى عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا
أفئدتهم من شيء) يعني انه لما نزل بهم العذاب ما أغنى ذلك عنهم شيئا (اذ كانوا يجحدون
بآيات الله وحاق بهم ما كانوا به يستترؤن) يعني ونزل بهم العذاب الذي كانوا يطلبونه
على سبيل الاستنزاء (ولقد هلكنا ما حولكم من القرى) الخطاب لاهل مكة يعني
اهلكنا قرى دبا وعود وهي الحجر وسدوم وهي قرى قوم لوط بالثام وقرى قوم عاد
باليمن يخوف اهل مكة بذلك (وصرفنا الآيات) يعني وبيناهم الحجج والدلائل الدالة
على التوحيد (لعلهم يرجعون) يعني عن كفرهم فلم يرجعوا فاهلكناهم بسبب كفرهم
وعذابهم في الكفر (قلوا) يعني فهلا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة

جاء استترؤنهم وهذا تهديد لكفار مكة ثم زادهم تهديا بقوله (ولقد هلكنا ما حولكم) يا اهل مكة (من القرى) تخو جردود
وقرى قوم لوط والمراد أهل القرى ولذلك قال (وصرفنا الآيات لعلهم يرجعون) أي كررنا عليهم الحجج وأنواع العبر لعلهم
يرجعون عن الطغيان الى الايمان فلم يرجعوا (قلوا) فهلا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة (القرى) ما تقرب
به الى الله تعالى أي اتخذوهم شفعا فماتت بآبهم الى الله حيث قالوا هؤلا شفعا فأنعنا الله واحد مقعولى اتخذوا الرجوع الى

يعني انهم اتخذوا الاصنام آلهة يتقربون بعبادتها الى الله تعالى والقرىبان كل ما يتقرب به الى الله تعالى (بل ضلوا عنهم) يعني بل ضلت الآلهة عنهم فلم تنفعهم عند نزول العذاب بهم (وذلك افكهم) يعني كذبهم الذي كانوا يقولون انها تقربهم الى الله تعالى وتنفع لهم عنده (وما كانوا يفترون) يعني يكذبون بقولهم انها آلهة وانها تنفع لهم قوله عز وجل (واذ صرنا اليك نفران المكن) الآية

﴿ذكر القصة في ذلك﴾ قال المفسرون لما مات أبو طالب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان في حياته يحوطه وينصره ويمنعه من يؤذيه فلما مات وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحشة من قومه فخرج الى الطائف يلتمس من ثقب النصره والمنعة من قومه فروى محمد بن اسحق عن زيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي قال لما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الطائف عد الى نفر من ثقيف وهم يومئذ سادة ثقيف وأشرفهم وهم اخوة ثلاثة عبد ذي ليل ومسعود وجبيب بنوعير وعندهم امرأة من قريش من بني جمح جلس اليهم فدعاهم الى الله وكنهم يحارون من نصرته على الاسلام والقيام معه على من خالفه من قومه فقال له أحدهم هو يمرط ثياب الكعبة ان كان الله أرسلك وقال الآخر ما وجد الله احد ارسله غيرك وقال الثالث لا أكل كلمة أبدأ ان كنت رسولاً من الله كما تقول لا أنت أعظم خطراً من أن ارد عليك الكلام وان كنت تكذب على الله فما ينبغي لي ان أكلت فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من عندهم وقد نكس من خسر ثقيف فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ فعلتم ما فعلتم فاكموا على وكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبلغ قومه فيزيد ذلك في تجرؤهم عليه فلم يفعلوا واغروا به سقاءهم وعبيدهم فغلبوا سبونه وصيحون به حتى اجتمع اليه الناس والحجوا الى حائط لعبة وشيبة ابني ربيعة وهم اقبه فرجع عنه سقاء ثقيف ومن كان تبعه منهم فعمد الى ظل حبله من عنب فجلس فيه وابشار ربيعة ينظران اليه ويريان مالتى من سقاء ثقيف وقد لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المرأة التي من بني جمح فقال لها ما ذا لقينا من اجائك فلما اطمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اني اشكو اليك ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس فأنت رؤف وانت أرحم الراحمين وأنت رب المستضعفين وأنت ربي الى من تكفي الى بعيد يتجهمني أو الى عدو ملكته أمرى ان لم يكن بك على غضب فلا ابالي ولكن عافيتك أوسع لي أعوذ بذنور وجهك الذي أشرقت له الظلمات وصلح عليه أمر الدنيا والاخرة من ان ينزل بي غضبك أو يحل علي سخطك لك العتي حتى ترضي لاحول ولا قوة الا بك فلما رأى ابشار ربيعة مالتى تحركت له رجهم اقدعوا غلامهما ما صرا نيا يقال له عداس فقال له خذ قطفا من هذا العنب وضعه في ذلك الطبق ثم اذهب به الى ذلك الرجل وقل له يا كل منه ففعل عداس ذلك ثم اقبل بالطبق حتى وضعه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له كل فلما رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده قال بسم الله ثم أكل فنظر عداس الى وجهه ثم قال والله ان هذا الكلام ما يقوله أهل هذه البلدة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم من أي

الذين محذوف أي اتخذوهم
والثاني آلهة وقرىبان حال
(بل ضلوا عنهم) غابوا عن
(وذلك افكهم) وما
نصرتهم (وذلك اشارة الى
كانوا يفترون) وذلك اشارة الى
امتناع نصره آلهتهم وضلالهم
وضلالهم عنهم أي وذلك اثر
افكهم الذي هو اتخذوهم
ايادى آلهة وغيره ثم وافتراهم
على الله الكذب (واذ صرنا
اليك نفران) ام لنا هم اليك
واقبلنا بهم نحولك والنفردون
العشرة (من المكن) جن نصيبين

البلاد أنت يا عداس وما دينك فقال أنا نصراني وأنا رجل من أهل نينوى فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم أمن قرية الرجل الصالح يونس بن متى فقال له عداس وما يدريك
 ما يونس بن متى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أني كان نبيا وأنا نبي فأكتب
 عداس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل رأسه ويديه وقدميه قال فقال أحد ابني
 ربيعة اما غلامك فقد أفسده عليك فلما جاءهم عداس قال له ويلك يا عداس مالك تقبل
 رأس هذا الرجل ويديه وقدميه قال يا سيدي ما في الأرض خير من هذا الرجل لقد
 أخبرني بأمر ما يعلمه الأنبياء فقال له ويلك يا عداس لا يصرفك عن دينك فان دينك خير
 من دينه ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف من الطائف راجعا الى مكة حين
 يئس من خير ثقيف حتى اذا كان ببطن نخلة قام من جوف الليل يصلي فربه نفر من
 جن نصيبين كانوا قاصدين اليمن وذلك حين منعوا من استراق السمع من السماء
 ورموا بالشهب فاستمعوا له فلما فرغ من صلاته ولوا الى قومهم منذرين وقد آمنوا به
 وأجابوا المسامحة والقرآن فقص الله خبرهم عليه فقال لعالي واذا عرفنا اليك نقرا من
 الجن وفي الآية قول آخر وسياقي في سورة الجن وهو حديث مخبر في الصحيحين من
 حديث ابن عباس وروى أن الجن لما رجوا بالشهب بعث ابليس سراياه ليعرف
 الخبر فكان أول بعث بعث من أهل نصيبين وهم أشرف الجن وساداتهم فبعثهم الى
 تهمامة وقال أبو حزة بلغنا انهم من بني الشيصيان وهم أكثر الجن عددا وهم عامسة جنود
 ابليس فلما رجعوا الى قومهم قالوا اننا سمعنا قرانا عجبوا وقال جماعة بل أمر رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان يندرجوا ويدعوههم الى الله وبقرا عليهم القرآن فصرف الله عز
 وجل اليه نفر من الجن وهم من أهل نينوى وجعهم له فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لاصحابه اني أمرت ان اقرأ على الجن الليلة فايكم يدينني فاطر قواثم استبعضهم
 فاطر قواثم استبعضهم الثالثة فبعثه عبد الله بن مسعود قال عبد الله بن مسعود لم يحضر
 معه أحد غيري قال فانطلقنا حتى اذا كنا بأعلى مكة دخل نبي الله صلى الله عليه وسلم
 شعبا يقال له شعب الحجون وخط لي خطا ثم أمرني ان اجلس فيه وقال لا تخرج منه حتى
 أعود اليك فانطلق حتى قام عليهم فاقتحم القرآن فجعلت أرى مثال النور تهوى
 وسمعت لغطا شديدا حتى خفت على نبي الله صلى الله عليه وسلم وغشيت اسودة كثيرة
 حالت بيني وبينه حتى لا أسمع صوته ثم طفقوا يتقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين
 ففرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم مع الفجر فانطلق الى فقال لي غت فقلت لا والله
 يا رسول الله لقد هممت مرارا ان أستغيث بالناس حتى سمعتك تبرعهم بعصاك تقول
 لهم اجلسوا فقال لو خرجت لم آمن عليك أن يتخطفك بعضهم ثم قال هل رأيت شيئا قلت
 نعم رأيت رجالا سودا عليهم ثياب بيض قال أولئك جن نصيبين سألوني المتاع والمتاع
 الزاد فتعنتهم بكل هضم حائل وروثة وبعرة فقالوا يا رسول الله بقدرها الناس علينا فنهى
 النبي صلى الله عليه وسلم أن يستنجى بالعظم والروث قال فقلت يا رسول الله وما يغني ذلك
 عنهم فقال انهم لا يجدون عظما الا وجدوا عليه لحمه يوم أكل ولا روثا الا وجدوا فاقها جها
 يوم أكلت فقلت يا رسول الله سمعت لغطا شديدا فقال ان الجن تدارأت في قتيل قتل

(يسمعون القرآن) منه عليه الصلاة والسلام (فلما حضروه) أي الرسول صلى الله عليه وسلم أو القرآن أي كانوا منه بحيث يسمعون (قالوا) أي قال بعضهم لبعض ١٦٨ (أضتوا) استكتموا سمعهم يروي أن الجن كانت تسترق السمع فلما حست

السماع ورجموا بالشهب قالوا ما هذا إلا لتساحد فتهمض سبعة نفر أو تسعة من أشرف جن نصيبين أو بنو منهم فزوبعة فضررنا حتى بلغوا تهامة ثم اندفعوا إلى وادي نخلة فوافوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم في جوف الليل يصلي أو في صلاة الفجر فاستمعوا لقراءته وعن سعيد بن جبير ما قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم وإنما كان يملأ في صلاته فصرخوا فوق قوائم سمعهم وهو لا يشعر فأنباه الله باستماعهم وقيل بل الله أمر رسوله أن ينذر الجن ويقرأ عليهم فصرف إليه نفر منهم فقال أتى امرأتان أقرأ على الجن الليلة فن يسمعني قالها ثلاثا فاطرقوا الأعداء الله ابن مسعود رضي الله عنه قال لم يحضره ليلة الجن أحد غيرة فأنطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة في شعب الحجون نخط إلى خطا وقال لا تخرج منه حتى أعود اليك ثم افتتح القرآن وسمعت لغضا شديدا فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت شيئا قلت نعم رجال أسود أفضال أولئك جن نصيبين وكانوا اثني عشر

بهم فتحوا كوا إلى قضيت بينهم الحق قال ثم تبرز رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا نى فقال هل معك ماء قلت يا رسول الله معي أدوية شاشي من نبيذ التمر فاستدعاه فصبيت على يديه قنوزا وقال تمر طيبة وماء طهور قال فإذ قد ذكرنا أن ابن مسعود قدم الكوفة رأى شيئا شيطانيا من الزط فافزعوه حين رآهم ثم قال اظهروا فقبل له أن هؤلاء قوم من الزط فقال ما أشبههم بالنفر الذين صرخوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة الجن قلت حديث التوضؤ بنبيذ التمر ضعيف ذكره البيهقي في كتابه الخلفيات بإسناد يده وأجاب عنها كلها والذي صح عن علقمة قال قلت لابن مسعود هل صحب النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن منهم أحد قال ما صحبنا منا أحد ولا كنا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ففقدناه فالتمسناه في الأودية والشعاب فقلنا استظير أو اغتيل فبينما نأشرك ليلة بات بها قوم فلما أصبحنا إذا هو جاء من قبل حراء فقلنا يا رسول الله فقد ناك فظنناك فأنجذك فبينما نأشرك ليلة بات قوم قال أتاني داعي الجن فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن قال فأنطلق بنا فارانا آثارهم وآثار نيرانهم وسأوه الزاد فقال لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في أيديكم أو فرما يكون لحما وكل بكرة علف لدوابكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تستنجوا بها ولا تأكلوها طعمام أخوانكم الجن زاد في رواية قال الشعبي وكانوا من جن الجزيرة أخرجه مسلم في صحيحه وهو أمأ تسيير الآية فقوله تعالى واخضعوا لي يا أيها الذين آمنوا الخاطب للذي صلى الله عليه وسلم يعني واذا كرأذعنا إليك يا محمد نفر من الجن واخضعوا في عدد أولئك النفر فقال ابن عباس كانوا سبعة من جن نصيبين فجعلهم رسول الله رسلا إلى قومهم وقال آخون كانوا تسعة وروى عن زر بن حبیش قال كان ذو بعة من التسعة الذين استمعوا القرآن وروى أن الجن ثلاثة أصناف صنف منهم لهم أجنحة يطيرون بها في الهواء وصنف على صور الحيات والكلاب وصنف يحلون ويضعون ونقل بعضهم أن أولئك الجن كانوا يهودا فاسألوا قالوا في الجن مثل كثيرة مثل الناس فقبحهم اليهود والنصارى والجنوس وعبدة الأصنام وفي مسلمهم متدعة ومن يقول بالقدر وخلق القرآن ونحو ذلك من المذاهب والبدع وأطبق الحققة من العلماء على أن الكل مكلفون سئل ابن عباس هل للجن ثواب فقال نعم لهم ثواب وعليهم عقاب (يسمعون القرآن فلما حضروه) الضمير يعود إلى القرآن يعني فلما حضروا القرآن وقيل يحتمل أنه يعود على الرسول صلى الله عليه عليه وسلم ويكون المعنى فلما حضروا رسول الله صلى الله عليه وسلم لأجل استماع القرآن (قالوا) أضتوا يعني قال بعضهم لبعض استكتموا السمع إلى قراءته ولا يحول بينهم وبين سماعه شيء فانصتوا واستمعوا القرآن حتى كاد يقع بعضهم على بعض من شدتهم سمعهم على سماعه (فلما قضى) أي فرغ من قراءته (ولوا) أي رجعوا (إلى قومهم منذرين) يعني داعين لهم إلى الإيمان مخوفين لهم من الخالفة وذلك بإمر رسول الله صلى الله عليه وسلم

(قالوا يا قومنا اناسمنا كتابا أنزل من بعده موسى) وانما قالوا من بعد موسى ١٦٩ لانهم كانوا على اليهودية وغن ابن

عباس رضى الله عنه- مان الجن لم تكن سمعت بامر عيسى عليه السلام (مصدق لما بين يديه) من الكتب (يهدى الى الحق) الى الله تعالى (والى طريق مستقيم يا قومنا اجيبوا داعي الله) أى محمد صلى الله عليه وسلم (وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من عذاب أليم) قال أبو حنيفة- ع- رضى الله عنه لا ثواب لهم الا النجاة من النار لهذه الآية وقال مالك وابن أبي ليلى وأبو يوسف ومحمد رحمهم الله لهم الثواب والعقاب وعن الضحاك أنهم يدخلون الجنة وياكون ويشربون لقوله تعالى لم يطمثهن اناس قبلهم ولا جان (ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الارض) أى لا ينجي منه مهرب (وليس له من دونه أولياء أولئك في ضلال مبين) أولم يروا أن الله الذى خلق السموات والارض ولم يعي مخلقه (هو كقوله وما مننا من لغوب ويقال عيب بالامر اذا لم تعرف وجهه) (بقادر) محله الرفع لانه خبر يدل عليه قراءة عبد الله قادر وما دخلت الباء لاشتغال النفي في أول الآية على أن وما في حيزها وقال الزجاج لو قلت ما ظننت أن زيداً بقاتم حاز كانه قيل أليس الله بقادر ألا ترى الى وقوع على مقرررة للقدرة على كل شئ من المبعث وغيره

لهم وذلك بعد ايمانهم لانهم لا يدعون غيرهم الى سماع القرآن والتصديق الا بعد ايمانهم به وتصديقهم له (قالوا يا قومنا اناسمنا كتابا أنزل من بعده موسى مصدقا) قال عطاء كان دينهم اليهودية ولذلك قالوا اناسمنا كتابا أنزل من بعد موسى مصدقا (لما بين يديه) يعنى من الكتب الالهية المنزلة من السماء وذلك ان كتب الانبياء كانت مشتملة على الدعوة الى التوحيد وتصديق الانبياء والاعمال بالمعاد والخير والشر وجاء هذا الكتاب وهو القرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم كذلك فذلك هو تصديقه لما بين يديه من الكتب (يهدى الى الحق والى طريق مستقيم) يعنى يهذى الى دين الحق وهو دين الاسلام ويهذى الى طريق الجنة (يا قومنا اجيبوا داعي الله) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم لانه لا يوصف بهذا غيره وفى الآية دليل على انه مبعوث الى الانس والجن جميعا قال مقاتل لم يبعث الله نبيا الى الانس والجن قبله (وآمنوا به) فان قلت قوله تعالى اجيبوا داعي الله أمر باجابه في كل ما أمر به فيدخل فيه الامر بالايمان فلم أعاد ذكره بلغظ التعمين قلت انما أعاده لان الايمان أهم اقسام المأمور به وأشر فيها فلذلك ذكره على التعمين فهو من باب ذكر العام ثم يعطف عليه أشرف أنواعه (يعفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من عذاب أليم) قال بعضهم لفظة من هنا زائدة للتدريج يعفر لكم ذنوبكم وقيل هى على أصلها وذلك أن الله يغفر من الذنوب ما كان قبل الاسلام فاذا أسلموا جرت عليهم أحكام الاسلام فن أتى بذهب أخذ به ما لم ينب منه أو سبق تحت خطر المشقة ان شاء الله غفر له وان شاء أخذ به ذنبه واختلف العلماء في حكمه ومضى الجن فقال قوم ليس لهم ثواب الانجائهم من النار وتأولوا قوله يغفر لكم من ذنوبكم ويخرجكم من عذاب أليم واليه ذهب أبو حنيفة وحكى عن الليث قال زواجهم أن يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا مثل البهاثم وعن أبي الزناد قال اذا قضى بين الناس قيل يؤمى الجن عودوا ترابا فيعودون ترابا فعند ذلك يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا وقال الاسترون لهم الثواب في الاحسان كما يكون عليهم العقاب في الاساءة كالانس وهذا هو الصحيح وهو قول ابن عباس واليه ذهب مالك وابن أبي ليلى قال الضحاك الجن يدخلون الجنة وياكون ويشربون وقال اوطاة بن المنذر سألت ضمرة بن حبيب هل للجن ثواب قال نعم وقرأ لم يطمثهن انس قبلهم- وما لاحاق قال فالانسيات والجننيات للجن وقال ع- بن عبد العزيز ان مؤمى الجن حول الجنة فى رضى ورحاب وليسوا فيها يعنى في الجنة وقوله تعالى (ومن لا يجب داعي الله فليس بمعجز في الارض) يعنى لا يعجز الله فيقوته (وليس له من دونه أولياء) يعنى أنصارا يمنعون من الله (أولئك) يعنى الذين لم يجيبوا داعي الله (في ضلال مبين) قوله تعالى (اولم يروا أن الله الذى خلق السموات والارض ولم يعي مخلقه) يعنى انه تعالى خلق هذا الخلق العظيم ولم يعجز عن ابداعه واختراعه وتكوينه (بقادر على أن يحيى الموتى) يعنى ان اعادة الخلق واحياءه بعد الموت اهلون عليه من ابداعه وخلقه فالكل عليه هين ابداع الخلق واعادته بعد الموت وهو قوله (بلى انه على كل شئ قدير) يعنى من اماتة الخلق واحياءهم- لانه قادر على

لأرويتهم (على أن يحيى الموتى بلى) هو جواب للنفي (انه على كل شئ قدير

كل شيء (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) فيه اضمار تقديره فيقال لهم
 (أليس هذا بالحق) يعني هذا العذاب هو الذي وعدكم به الرسل وهو الحق (قالوا بلى
 وربنا) هذا اعتراف منهم على أنفسهم بعدما كانوا منكرين لذلك وفيه توخي وتقريع
 لهم فعند ذلك (قال لهم) فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون (قوله عز وجل (فاصبر
 كما صبر أولوا العزم من الرسل) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أمره الله تعالى بالاعتدال
 بأولي العزم من الرسل في الصبر على أذى قومه قال ابن عباس ذوو الحزم وقال الخليل
 ذوو الجمد والصبر واختلفو في أولى العزم من الرسل من هم فقال ابن زيد كل الرسل كانوا
 أولى عزم لم يبعث الله نبيا الا كان ذا عزم وحزم ورأى وكل عقل وهذا القول هو اختصار
 الامام نصر الدين الرازي قال لان لفظة من في قوله من الرسل للتبيين لا للتبعيض كما
 تقول ثوب من خز كانه قيل له اصبر كما صبر الرسل من قبلك على أذى قومه ثم وصفهم
 بالعزم لقوة صبرهم وثباتهم وقال بعضهم الانبياء كلهم أولوا العزم الا يونس المجمل كانت
 فيه ألا ترى أنه قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ولا تكن كصاحب الحوت وقال قوم أولو
 العزم هم نجباء الرسل المذكورون في سورة الانعام وهم ثمانية عشر نبيا لقوله بعد
 ذكرهم أولئك الذين هدى الله فبهم اهزم اعدائهم اذ أخذنا
 وأظهروا المكاشرة لاعداء الله وقيل هم ستة نوح وهود وصالح ولوط وشعيب وموسى
 وهم المذكورون على النسق في سورة الاعراف والشعراء وقال مقاتل هم ستة نوح صبر
 على أذى قومه وابراهيم صبر على النار واستحق صبره على الذبح في قوله ويعقوب صبر على
 فقدولده وذهب بصره يوسف صبر على الحب والسجن وأيوب صبر على الضر وقال ابن
 عباس وقادة هم نوح وابراهيم وموسى وعيسى أصحاب الشرائع فهم مع محمد صلى الله
 عليه وسلم وعليهم أجمعين خمسة وقد ذكرهم الله على التخصيص والتعيين في قوله واذ
 أخذنا من التبيين ميثاقهم ومثل ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم وفي قوله
 شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الآية تروى بالغوى بسنده عن عائشة قالت قال لي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة ان الدنيا لا تبغي لحمد ولا لآل محمد يا عائشة ان الله
 لم ير من أولى العزم الا بالاصبر على مكر وهوا الصبر عن محبوها ولم ير من الا بالأن كلفني
 ما كانوا فقال فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل والى والله لا بد لي من طاعته والله
 لا صبرن كما صبروا ولا جهدن ولا قوة الا بالله قوله تعالى (ولا تستعجل لهم) يعني اصبر
 على أذاهم ولا تستعجل بنزول العذاب عليهم فانه نازل بهم لا محالة كانه صلى الله عليه وسلم
 صبر بعض الخفر فأحب أن ينزل العذاب بمن أذى منهم فأمره الله تعالى بالصبر وترك
 الاستعجال ثم أخبر بقراب العذاب فقال تعالى (كأنهم يوم يرون ما يوعدون) يعني من
 العذاب في الآخرة (لم يلبثوا) يعني في الدنيا (الاساعة من نهار) يعني أنهم اذا عاينوا
 العذاب صار طول لبثهم في الدنيا والبرزخ كانه قد وساعة من نهار لان ماضى وان
 كان طويلا فهو يسير الى ما يدوم عليهم من العذاب وهو ألد الا بدين بلا انقطاع ولا
 فناء وهم الكلام عند قوله ساعة من نهار ثم ابتدأ فقال تعالى (بلاغ) أى هذا القرآن

ويوم يعرض الذين كفروا على النار) (أليس هذا
 النار) يقال لهم (أليس هذا
 بالحق) وناسب الظرف القول
 المضمر وهذا الاشارة الى العذاب
 (قالوا بلى وربنا) قال فذوقوا
 العذاب بما كنتم تكفرون
 يكفركم في الدنيا (فاصبر كما صبر
 أولوا العزم) أولوا الجود والنبات
 والصبر (من الرسل) من
 للتبعيض والمراد بأولي العزم
 ما ذكر في الاحزاب واذ أخذنا
 من النبيين ميثاقهم ومنك
 ومن نوح وابراهيم وموسى
 وعيسى بن مريم ويونس ليس
 منهم لقوله ولا تكن كصاحب
 الحوت وكذا آدم لندوه ولم
 يخلده عزا والبيان فيكون
 أولوا العزم صفة الرسل كلهم
 (ولا تستعجل لهم) الكفار
 قرئ بالاعذاب أى لا تدع
 لهم يتعجله فانه نازل بهم لا محالة
 وان تأخر كأنهم يوم يرون
 ما يوعدون لم يلبثوا الاساعة
 من نهار أى انهم يستعجلون
 حينئذ مدة لبثهم في الدنيا
 حتى يحسبوا ساعة من نهار
 (بلاغ) هذا بلاغ أى هذا الذي
 وعظمت به كفاية في الموعظة
 أو هذا تبليغ من الرسول

فهل يهلك) هلاك عذاب والمعنى فإن يهلك بعذاب الله (الا القوم الفاسقون) أى المشرك كون الخارجون عن الاعتناط به والعمل واجبه قال عليه السلام من قرأ سورة الاحقاف كتب الله له عشر حسنة بعد كل ١٧١ آية في الدنيا * (سورة محمد صلى الله عليه وسلم وقيل سورة القتال مكية وقيل

وما فيه من البينات والهدى بلاغ من الله اليكم والبلاغ بمعنى التبليغ (فهل يهلك) يعنى بالعذاب اذا نزل (الا القوم الفاسقون) يعنى الخارجين عن الايمان بالله وطاعته قال الزجاج تأويله لا يهلك مع رحمة الله وفضله الا القوم الفاسقون ولهذا قال قوم ما فى الرباء رحمة الله آية أقوى من هذه الآية والله أعلم

*) (تفسير سورة محمد صلى الله عليه وسلم وهى مكية وهى عمن وثلاثون آية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم) يعنى أبطالها ولم يتقبلها منهم وأراد بالأعمال ما كانوا يفعلون من أعمال البر من اطعام الطعام وصلة الارحام وفك العاني وهو الاسير واجارة المستجير ونحو ذلك قال بعضهم أول هذه السورة متعلق بالآخر سورة الاحقاف المتقدمة كأنها قال كفى يهلك القوم الفاسقون ولم أعمال ضالحة كاطعام الطعام ونحوه من الأعمال والله لا يضيع لعمله ولو كان مثقال ذرة من خير فاقبر بأن الفاسقين هم الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم يعنى أبطالها لأنها لم تكن لله ولا بأمره وإنما فعلوها من عند أنفسهم لبقال عنهم ذلك فلهذا السبب أبطالها الله تعالى وقال الضحاك أبطال كيدهم ومكرهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وجعل الدائرة عليهم قال بعضهم المراد بقوله الذين كفروا هم الذين كانوا اطعمون الجيش يوم بدر وهم رؤس كفار قرش منهم أبو جهل والحبر بن هشام وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وغيرهم وقيل هم جميع كفار قرش وقيل هم كفار أهل الكتاب وقيل هو عام فيدخل فيه كل كافر وصدوا عن سبيل الله يعنى ومنعوا غيرهم عن الدخول فى دين الله وهو الاسلام أو منعوا أنفسهم من الدخول فى الاسلام أضل أعمالهم يعنى أبطالها لأنها كانت لغير الله ومنه قوله تعالى وقد مدنا الى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) قال ابن عباس الذين كفروا مشركو قريش والذين آمنوا هم الانصار وقيل مؤمنوا أهل الكتاب وقيل هو عام فيدخل فيه كل مؤمن آمن بالله ورسوله وهذا هو الاول ليشمل جميع المؤمنين (وآمنوا بما نزل على محمد) يعنى القرآن الذى أنزله الله على محمد وانما ذكره بلفظ الاختصاص مع ما يجب من الايمان بجميع ما طاعه رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تعظيم ما كان القرآن الكبريم وتنبه على انه لا يتم الايمان الا به وكذا ذلك بقوله (وهو الحق من ربهم) وقيل معناه ان دين محمد صلى الله عليه وسلم هو الحق لانه ناسخ للاديان كلها ولا رد عليه نسخ وقال سفيان الثوري فى قوله وآمنوا بما نزل على محمد يعنى لم يخالفوه فى شئ (كفر عنهم سيئاتهم) يعنى ستر بايمانهم وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر والمعاصى لرجوعهم وتوبتهم منها فغفر لهم بذلك ما كان منهم (وأصلح بهم) يعنى حالهم وشأنهم وأمرهم بالتوفيق فى أمور الدين والتسليط على أمور

الحق اذ لا يرده عليه النسخ وهو ناسخ لغیره (كفر عنهم سيئاتهم) ستر بايمانهم وعملهم الصالح ما كان منهم من الكفر والمعاصى لرجوعهم عنها وتوبتهم (وأصلح بهم) أى حالهم وشأنهم بالتوفيق فى أمور الدين والتسليط على الدين بما أعطاهم من النصرة

وسلم وقيل سورة القتال مكية وقيل مكية وهى عمن وثلاثون آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) أى عرضوا وامتنعوا عن الدخول فى الاسلام أو صدوا غيرهم عنه قال الجوهري صد عنه يصد صدوا أى عرض وصدته عن الامر صد امنعه وصر فعهنه وهم المطعمون يوم بدر وأهل الكتاب أو عام فى كل من كفر وصد (أضل أعمالهم) أبطالها وأحبطها وحققتها جعلها ضالة ضائعة ليس لها من يتقبلها ويتب عليها كالمضالة من الابل وأعمالهم ما عملوه فى كفرهم من صلة الارحام اطعام الطعام وعمارة المسجد الحرام أو ما عملوه من الكيد لرسول الله صلى الله عليه وسلم والصد عن سبيل الله (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) هم ناس من قريش أو من الانصار أو من أهل الكتاب أو عام (وآمنوا بما نزل على محمد) وهو القرآن وتخصيص الايمان بالسنزل على رسوله من بين ما يجب الايمان به لتعظيم شأنه وأكد ذلك بالجملة الاعترافية وهى قوله (وهو الحق من ربهم) أى القرآن وقيل ان دين محمد هو

والثابت (ذلك بان الذين كفروا اتبعوا الباطل وان الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) ذلك مبتدأ أو ما بعده خبره أي ذلك الام وهو اضلال أعمال أحد الفريقين وتكفير سيات الثاني والاولاح كائن بسبب اتباع هؤلاء الباطل وهو الشيطان وهؤلاء الحق وهو القرآن (كذلك) مثل ذلك الضرب (يضرب الله) أي يبين الله (للناس أمثالهم) والضمير راجع الى الناس أو الى المذكورين من الفريقين على معنى أنه يضرب أمثالهم لاجل الناس ليعتبروا بهم وقد جعل اتباع الباطل مثلاً لاهل الكافرين واتباع الحق مثلاً لاهل المؤمنين ١٧٢ أو جعل الاضلال مثلاً لنجية الكفار وتكفير السيات مثلاً لفوز الابرار (فاذا

الذين آمنوا أعطاهم من الذر على أعدائهم وقيل أصح بالمعنى قلوبهم لان القلب اذا صلح صلح سائر الجسد وقال ابن عباس عهدهم أيام حياتهم يعني أن هذا الاصلاح يعود الى اصلاح أعمالهم حتى لا يعصوا (ذلك بان الذين كفروا اتبعوا الباطل) يعني الشيطان (وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) يعني القرآن ومعنى الآية ذلك الامر وهو اضلال اعمال الكفار وتكفير سيات المؤمنين كائن بسبب اتباع الكفار الباطل واتباع المؤمنين الحق من ربهم (كذلك يضرب الله للناس أمثالهم) الضمير في أمثالهم راجع الى الناس على أنه تعالى يضرب للناس أمثال أنفهم أو انه راجع الى الفريقين على معنى أنه تعالى يضرب أمثال الفريقين للناس ليعتبروا بها قال الزجاج كذلك يضرب الله أمثال حسنة المؤمنين وأمثال اعمال الكافرين للناس قوله تعالى (فاذا القيم الذين كفروا) من اللقاء وهو الحرب (فضرب الرقاب) يعني فاضربوا رقابهم ضرباً يضرب الرقاب عبارة عن القتل لأن الواجب أن تضرب الرقاب خاصة دون غيرها من الاعضاء ولأن قتل الانسان اكثر ما يكون بضرب رقبته فلذلك خصت بالذكر في الامر بالقتل ولأن الرأس من أشرف اعضاء البدن فاذا ادين عن بدنه كان اسرع الى الموت والهلاك بخلاف غيره من الاعضاء (حتى اذا تخنتموهم) يعني بالغتم في القتل وقهرتوهم مأخوذ من الشئ الغنم الغنم والمعنى حتى اذا غنمتموهم بالغتلهم وهم بالقتل والجراح ومنعته وهم الخوض والحركة (فشدوا الوثاق) يعني في الاسرى والمعنى فأسروهم وشدوا وثاقهم حتى لا يفلتوا منكم والوثاق اسم لما يوثق به أي شديده (فاما منابعدوا ما فداء) يعني بعد الاسر اما أن تموا عليهم منابعدوا من غير عوض واما أن تغادروهم فداء (فصل في حكم الآية) اختلف العلماء في حكم هذه الآية فقيل قوم هي منسوخة بقوله فاما تنقذهم في الحرب فسردهم من خلفهم وبقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وهذا قول قتادة والخمالي والمدني وابن جرير وبه ذهب الاوزاعي وأصحاب الرأي قالوا لا يجوز ان على من وقع في الاسر من الكفار ولا الفداء بل اما القتل والاسترقاق أيهما رأى الامام ونقل صاحب الكشاف عن مجاهد قال ليس اليوم من ولا فداء اغناهوا الاسلام او ضرب العنق ويجوز أن يكون المراد أن ين عليهم بترك القتل ويستترقوا أو يمن عليهم فيقتلوا القبول الجزية ان كانوا من أهل الذمة ويراد بالفداء

لقيم الذين كفروا) من اللقاء وهو الحرب (فضرب الرقاب) أصله فاضربوا الرقاب ضرباً يخذف الفعل وقد مر المصدر فأنصب منابعدوا الى المفعول وفيه اختصار مع إعطاء معنى التوكيد لانك تذكر المصدر وتدل على الفعل بالنصب التي فيه وضرب الرقاب عبارة عن القتل لأن الواجب أن تضرب الرقاب خاصة دون غيرها من الاعضاء ولأن قتل الانسان اكثر ما يكون بضرب رقبته فوقع عبارة عن القتل وان ضرب غير رقبته (حتى اذا تخنتموهم) أكثرتم فيهم القتل (فشدوا الوثاق) فأسروهم والوثاق بالفتح والكسر اسم ما يوثق به والمعنى فشدوا وثاق الأسارى حتى لا يفلتوا منكم (فاما منابعد) أي بعد أن أسروهم (واما فداء) منابعدوا منصوبان بفعلهم ما مضى من أي فاما تمون منابعدوا أو تفقدون فداء والمعنى التخيير بين الاسر من بعد الاسرين أن يمنوا عليهم فيطلقوهم وبين أن يفادوهم

وحكم أسارى المشركين عندنا القتل أو الاسترقاق والمن والفداء المذكور في الآية منسوخ بقوله اقتلوا المشركين ان لان سورة براءة من آخر ما نزل وعن مجاهد ليس اليوم من ولا فداء اغناهوا الاسلام او ضرب العنق أو المراد بان اي من عليهم بترك القتل ويستترقوا أو يمن عليهم فيقتلوا القبول الجزية وبالفداء أن يفادي بأسارى المسلمين فقد رواه اوى هذا عن أنى حنية فرجه الله وهو قولهم والمشهورة لا يرى فداءهم لاجل ولا غيره ثلاثا بعد واجر باعلينا وعند من رجه الله تعالى للامان ان يختار أحد الامور الاربعة القتل والاسترقاق والفداء بأسارى المسلمين والمن

أن يفادي بأسرهم أسرى المسلمين فقد رواه الطحاوي مذهبا عن أبي حنيفة والمشهور عنه أنه لا يرى فداءهم ليعمل ولا يغيره خيفة أن يعود دواجر بالمسلمين وذهب أكثر العلماء إلى أن الآية محكمة والامام بالخيار في الرجال البالغين من الكفار إذا أسروا بين أن يقتلهم أو يسترقهم أو يمن عليهم فيطلقهم بلا عوض أو يفاديهم بالمال أو بأسارى المسلمين واليه ذهب ابن عمر وبه قال الحسن وعطاء وأكثر الصحابة والعلماء وهو قول الثوري والشافعي وأحمد واسحق قال ابن عباس لما كثر المسلمون واشتد سلطانهم أنزل الله عز وجل في الأسارى فأما من بعدوا ما فداء وهذا القول هو الصحيح ولا يهتبه على النبي صلى الله عليه وسلم خيلا قبل تجديدها برب رجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال فربطوه في سار يقيم سوارى المسجد فخرج إليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك يا ثمامة فقال عندي خير يا محمد أن تقتل تقتل ذامد وان تمنع تمنع على شاكر وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فتركه النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان من الغد قال ما عندك يا ثمامة قال ما قلت لك إن تمنع تمنع على شاكر وان تقتل تقتل ذامد وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فتركه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان من الغد قال ما عندك يا ثمامة قال عندي ما قلت لك إن تمنع تمنع على شاكر وان تقتل تقتل ذامد وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أطلقوا ثمامة فانطلق إلى نخل قريب من المسجد فاغتمل ثم دخل المسجد فقال أشهد أن لا إله الا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله والله ما كان على الأرض أن أبغض إلى من وجهك فقد أصبح وجهك أحب الوجوه إلى والله ما كان من دين أبغض إلى من دينك فأصبح دينك أحب الدين كله إلى والله ما كان من بلد أبغض إلى من بلدك فأصبح بلدك أحب البلاد كلها إلى وإن خيلك أخذتني وأنا أريد العمرة فهاذا ترى قبشرة النبي صلى الله عليه وسلم وأمره أن يعتمر فلما قدم مكة قال له قائل اصبوت قال لا ولكني أسلمت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا والله لا يأتكم من الإمامة حبة حنطة حتى يأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم لفظ مسلم بطوله واختصره البخاري عن عمران بن حصين قال أسرى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلان من بني عجيل فأوثقوه وكانت ثقيف قد أسرت رجلين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقده رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرجلين اللذين أسرتهما ثقيف آخرجه الشافعي في مسنده وآخرجه مسلم وأبو داود بنهظ أطول من هذا وقوله تعالى (حتى تضع الحرب أوزارها) يعني أنقلمها وأجملها والمراد أهل الحرب يعني حتى يضعوا أسلحتهم ويسكروا عن القتال وأصل الوزر ما يحمل على الإنسان فسمي الأسلحة وزرا لأنها تحمل وقيل الحرب هم الحار بون مثل الشرب والركب وقيل الأوزار الأثام ومعناها حتى يضع الحار بون أوزارهم بأن يتوبوا من كفرهم فيؤمنوا بالله ورسوله وقيل معناه حتى تضع حرككم وقتلكم أوزاركم المشر كين وقبائح أعمالهم بأن يسلموا ومعنى الآية أن تخضعوا المشر كين بالقتل والأسر حتى يدخل

(حتى تضع الحرب أوزارها)
أنقلمها وأجملها التي لا تقوم
الأيها كالسلاح والكرع وقيل
أوزارها أئامها يعني حتى تترك
أهل الحرب وبهم المشر كون
شركهم بأن يسلموا وحتى لا
يخلصوا من أن يتعلق بالضرب
والشد أو بالمن والفداء فالمعنى
على كلا التعللين عند الشافعي
رجحه الله أنهم لا يزالون على
ذلك أبدا إلى أن لا يكون حرب
مع المشر كين وذلك إذا لم يسبق
لهم شوكه وقيل إذا نزل عيسى
عليه السلام وعند أبي حنيفة
رجحه الله إذا علق بالضرب
والشد فالمعنى أنهم يقتلون
ويؤسرون حتى تضع جنس
الحرب الأوزار وذلك حين لا
تبقى شوكه للمشر كين وإذا علق
بالمن والفداء فالمعنى أنه يمن
عليهم ويفادون حتى تضع حرب
بدر أوزارها إلا أن يتأول المن
والفداء بما ذكرنا من التأويل

(ذلك) أى الامر ذلك فهو مبتدأ وخبر أو ١٧٤ افعلوا بهم ذلك فهو فى محل نصب (ولو يشاء الله لانتصر منهم) لاتتقم

أهل الملل كلها في الإسلام ويكون الدين كله لله فلا يكون بعده جهاد ولا قتال وذلك عند نزول عيسى بن مريم عليه السلام وجاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم المجاهد ماض منذ بعثني الله إلى أن يقال آخر أمي الدجال هكذا ذكره البغوي وغيره وسند وقال الكلبي معناه حتى يسلموا أو يسلموا وقال الفرغاني لا يبقى الإسلام أو مسلم (ذلك) يعني الذي ذكره بين من حكم الكفار (ولو شاء الله لا تنصروهم) يعني ولو شاء الله لاهلككم بغير قتال وكفكم أمرهم (ولكن) يعني ولكن أمركم بالقتال (ليملو بعضكم ببعض) يعني فيصبر من قتل من المؤمنين إلى الثواب ومن قتل من الكافر ين إلى العذاب (والذين قتلوا في سبيل الله) يعني الشهداء وقرئ قاتلوا وهم المحاهدون في سبيل الله (فلن يصل أفعالهم) يعني فلن يضلوا بل يوفهم ثواب أفعالهم التي عملوها لله تعالى قال قتادة ذكر لنا أن هذه الآية نزلت يوم أحد وقد فشت في المسلمين المحارقات والقتل (سيهيمهم) يعني أيام حياتهم في الدنيا إلى أن يرشد الأمور في الآخرة إلى الدرجات العلى (ويعلم بالهم) ويرضى أفعالهم ويقبلها (ويدخلهم الجنة عرفهمهم) بين لهم منازلهم في الجنة حتى اهتدوا إلى مساكنهم لا يخطئوها ولا يستدلون عليها كما فهم ساكنوها منذ خلقوا فيكون المؤمن أهدى إلى درجته ومنزله وزوجته وخدمه منه إلى منزله وأهلها في الدنيا هذا قول أكثر المفسرين ونقل عن ابن عباس عرفهمهم طيها لهم من العرف وهو الرجح الطيبة وطعام معزف أى مطيب قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا ان تصبروا لله) يعني تصبروا دين الله ورسوله وقيل تصبروا أولياء الله وخبره (بنصركم) يعني على عدوكم (و يثبت أقدامكم) يعني عند القتال وعلى الصراط (والذين كفروا فتعسا لهم) قال ابن عباس يعني بعد الهم وقال أبو العالية سقوط الهم وقال الخليل خيبة لهم وقال ابن زيد شقاء لهم وقيل التعس في الدنيا العثرة وفي الآخرة التردى في النار يقال للعاثر تعسا إذا دعوا عليه ولم يرد أو قيامه وضده لعا إذا دعوا له وأرادوا قيامه وفي هذا إشارة جلييلة وهي أنه تعالى لما قال في حق المؤمنين ويثبت أقدامكم يعني في الحرب والقتال كان من الخائزان تسوهم متوهم ان الكفار أيضا صبر ويثبت قدمه في الحرب والقتال فأحبر الله تعالى ان لكم الثبات أيها المؤمنون ولهم العسار والزوال والهلاك وقال في حق المؤمنين بصيغة الوعد لان الله تعالى لا يجب عليه شيء وقال في حق الكفار بصيغة الدعاء عليهم (وأضل أفعالهم) يعني أطل أفعالهم لانها كانت في طاعة الشيطان (ذلك) يعني التعس والاضلال (بانهم كرهوا ما أنزل الله) يعني القرآن الذي فيه النور والهدى وانما كرهوه لان فيه الاحكام والتكاليف الشاقة على النفس لانهم كانوا قد ألفوا الالهة والاطلاق العنان في الشهوات والملاذيق عليهم ترك ذلك والاختيار بالحد والاحتياط في طاعة الله فلهذا السبب كرهوا ما أنزل الله (فأحبط أفعالهم) يعني فأطل أفعالهم التي عملوها في غير طاعة الله ولان الشر ترك محبط للعمل ثم خوف الكفار فقال تعالى (ألم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) يعني من الأمم الماضية والقرون الخالية الكافرة (دمر الله عليهم) يقال دمر الله يعني أهلكه ودمر عليه اذا أهلك

دهمم بغیر قتال بمعض أسباب
 الملائكة كالخسف أو الرحمة
 أو غير ذلك (ولكن) أمرهم
 بالقتال (ليلوبعضكم بعض)
 أى المؤمنين بالسكاقرين تمجيسا
 للمؤمنين وتحقيقا للسكاقرين
 (والذى قبلوا) بصرى وحفص
 قاتلوا غيرهم (فى سبيل الله
 فان يضل أعمالهم سيدهم)
 الى طريق الحق أو الى الصواب
 فى جواب منكر ونكير (ويصلح
 بالهم) برضى خصماءهم ويقل
 أعمالهم (و يدخلهم الجنة
 عرفها لهم) عن مجاهد عرفهم
 مساكنهم فيها حتى لا يحتاجوا
 أن يسألوا أوطيها لهم من
 العرف وهو مطيب الرائحة (يا
 أيها الذين آمنوا ان تصروا
 الله) أى دين الله ورسوله
 (ينصركم) على عدوكم ويفتح لكم
 (ويثبت أقدامكم) فى مواطن
 الحرب أو على حجة الاسلام
 (والذين كفروا) فى موضع
 رفع بالابتداء والخبر (فتعسا
 لهم) وعطف قوله (وأضل
 أعمالهم) على الفعل الذى
 نصب تعسا لان المعنى فقال
 تعسناهم والتعس العثور وعن
 ابن عباس رضى الله عنهما يريد
 فى الدنيا القتل وفى الآخرة
 التردى فى النار (ذلك) أى
 التعس والاضلال (بأنهم كفروا
 ما أنزل الله) أى القرآن (فاحبط
 أعمالهم) أفلسروا فى الارض

معنى كفارة أمتك (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم دمر الله عليهم) أهلكهم هلاك استئصال ما

(والكافرين) مشركي قریش (أمثالها) أمثال تلك الهالكين الذين لم يردلوا عليهم (ذلك) أي نصر المؤمنين وسوء عاقبة الكافرين (بأن الله مولى الذين آمنوا) ولهم ما نصروهم ١٧٥ (وأن الكافرين لا مولى لهم) أي لا ناصر لهم فآله

مولى العباد جميعا من جهة الاختراع وملك التصرف فيهم والنصرة فهو مولى المؤمنين والكافرين من جهة الاختراع والتصرف فيهم ومولى المؤمنين خاصة من جهة النصرة (إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار والذين كفروا يتمتعون بمتاع قليل ثم يلقون فيها عذابا عظيمًا) (وأيًا تكون) غافلين غير متفكرين في العاقبة (كأننا كل الانعام) في معالها ومساوحها غافلة عما هي بصدها من النحر والذبح (والنار مشوى لهم) منزل ومقام (وكأين من قرية) أي وكمن قرية قريبة للكثير ورأى بالقرية أهلها ولذلك قال أهلكتهم (هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك) أي وكمن قرية أشد قوة من قومك الذين أخرجوك أي كانوا سب خروجك (أهلكتهم فلا ناصر لهم) أي فلم يكن لهم من ينصرهم ويدفع العذاب عنهم (أفمن كان على بينة من ربه) أي على حجة من عنده وبرهان وهو القدر أن المجزوسائر المجزئات يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم (كن زين له سوء عمله) هم أهل مكة الذين زين لهم الشيطان شركهم وعداوتهم لله ورسوله وقال سوء عمله (واتبعوا

ما يخضع به والمعنى اهلك الله عليهم ما يختص بهم من أنفسهم وأموالهم وأولادهم (والكافرين) يعني محمد صلى الله عليه وسلم (أمثالها) يعني أن لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وبما جاءهم به من عند الله وهذا التضعيف إنما يكون في الآخرة (ذلك) يعني الإهلاك والهوان (بأن) أي بسبب أن (الله مولى الذين آمنوا) يعني هو ناصرهم ولهم ما نصروهم (وأن الكافرين لا مولى لهم) يعني لا ناصر لهم وسبب ذلك أن الكفار لما عبدوا الأصنام وهى جناد لا تضر ولا تنفع ولا تنصر من عبدها فلا حرم لناصر لهم والفرق بين قوله (وأن الكافرين لا مولى لهم) وبين قوله ثم ردوا إلى الله مولاهم الحق أن المولى هنا بمعنى الناصر والمولى هناك بمعنى الرب والمالك والله تعالى رب كل أحد من الناس ومالكهم فبان الفرق بين الاثنين ولما ذكر الله تعالى حال المؤمنين والكافرين في الدنيا ذكر حالهم في الآخرة فقال تعالى (إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار) يعني هذا لهم في الآخرة (والذين كفروا يتمتعون) يعني في الدنيا بشهواتها ولذاتها (وأيًا تكون كل الانعام) يعني ليس لهم هممة الاطونهم وفروجهم وهم مع ذلك لا همون ساهون عما يراهم في غدا ولهذا شابههم بالانعام لأن الانعام لا عقل لها ولا تتميز وكذلك الكافر لا عقل له ولا يتميز لانه لو كان له عقل ما عبد ما يضره ولا ينفعه قيل المؤمن في الدنيا يتزود والمناق يترين والكافر يتبع وانما وصف الكافر بالتمتع في الدنيا لانها حنثته وهى سين المؤمنين بالنسبة الى ما عدا الله له في الآخرة من النعيم العظيم الدائم (والنار مشوى لهم) يعني مقام الكفار في الآخرة والنوء المقام في المكان مع الاستقرار فيه فالنار مشوى الكافرين ومستقرهم قوله تعالى (وكأين من قرية هي أشد قوة من قريتك التي أخرجتك) يعني أخرجك أهلها والمراد بالقرية مكة قال ابن عباس كم من رجال هي أشد قوة من أهل مكة أهلكتهم الله يدل عليه قوله (أهلكتهم) ولم يقل أهلكتناها (فلا ناصر لهم) يعني فلما منع عنهم من العذاب والهلاك الذي حل بهم قال ابن عباس لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى النار التفت إلى مكة وقال أنت أحب بلاد الله تعالى إلى الله وأحب بلاد الله إلىى ولو أن المشركين لم يخرجوا من دينه وهو محمد صلى الله عليه وسلم (أفمن كان على بينة من ربه) يعني على يقين من دينه وهو محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنون معه (كن زين له سوء عمله) وهذا الكافر ابوجهل ومن معه من المشركين (واتبعوا أهواءهم) يعني في عبادة الأوثان قوله عز وجل (مثل الجنة التي وعد المتقون) لما بين الله عز وجل حال الفريقين في الهداء والضلال بين في هذه الآية ما عدا لكل واحد من الفريقين أولًا ما عدا للمؤمنين المتقين فقال تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون يعني هبة الجنة قال سيبويه المثل هو الوصف فعنا وصف الجنة وذلك لا يقتضى مشابهاه وقيل المثل به محذوف غير مذكور والمعنى مثل الجنة التي وعد المتقون مثل عجيب وشئ عظيم وقيل المثل به مذكور وهو قوله كن وهو خالد

أهواءهم) للعمل على لفظ من ومعناه (مثل الجنة) صفة الجنة البهية الشان (التي وعد المتقون) عن النبوة

(فيها أنهار) داخل في حكم الصلة
 كالتركز لهما ألا تترى إلى صحة
 قولك التي فيها أنهار أو حال أي
 مستقرة فيها أنهار (من ماء
 غير آسن) غير متغير اللون والريح
 والطعم يقال آسن الماء إذا تغير
 طعمه وريحه آسن مكي (وأنهار
 من لبن لم يتغير طعمه) كما تتغير
 اللبن الدنيا إلى الجحوشة وغيرها
 (وأنهار من نحر لذة) تأنيث
 لذو هو اللذيد (لشاربين) أي
 ما هو إلا التلذذ الخالص ليس
 معه ذهاب عقل ولا خمار ولا
 صداع ولا آفة من آفات الخمر
 (وأنهار من عسل مصفى) لم
 يخرج من بطون النحل فيخالطه
 الشمع وغيره (ولهم فيها من كل
 الثمرات ومغفرة من ربهم) مثل
 مبتدأ خبره (كن هو خالد في النار
 وسقوا ماء حيا) حار في النهاية
 (فقطع امعاءهم) والتقدير امثل
 الجنة كشل جلاء من هو خالد في
 النار وهو كلام في صورة الأثبات
 ومعناه النبي لا نظوائه تحت حكم
 كلام مصدر بحرف الانكار
 ودخوله في خبره وهو قوله أفن
 كان على بينة من ربه كن زينا له
 سوء عمله وفائدة حذف حرف
 الانكار زيادة تصور بركابرة
 من يسوى بين المتمسك بالبيئة
 والتابع لهواه وأنه منزلة من
 ثبت التسوية بين الجنة التي
 تجري فيها تلك الأنهار وبين
 النار التي بسف أهلها الجحيم

في النار (فيها) يعني الجنة التي وعد المتقون (أنهار من ماء غير آسن) يعني غير متغير ولا
 منتن يقال آسن الماء إذا تغير طعمه وريحه (وأنهار من لبن لم يتغير طعمه) يعني
 كما تتغير ألبان الدنيا فلا يعود حامضا ولا فارصا ولا ما يكره من الطعوم (وأنهار من نحر
 لذة للشاربين) يعني ليس فيها جحوشة ولا عفوصة ولا مارة ولم تندنسها إلا بالجرير
 ولا الأيدي بالعصر وليس مع شرابها ذهاب عقل ولا صداع ولا خمار بل هي مجرد
 الالتذذ فقط (وأنهار من عسل مصفى) يعني ليس فيه شمع كعسل الدنيا ولم يخرج من
 بطون النحل حتى يموت فيه بعض نخله بل هو خالص صاف من جميع شوائب عسل الدنيا
 عن حكم بن معاوية عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن في الجنة نهر الماء ونهر
 العسل ونهر اللبن ونهر الخمر ثم تشقق الأنهار بعد أخرجه الترمذي وقال حديث حسن
 صحيح (م) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيحان وجيحان والفرات
 والنيل كل من أنهار الجنة قال الشيخ محي الدين النووي في شرح مسلم سيحان وجيحان
 غير سيحون وجحون فاما سيحان وجيحان المذكوران في الحديث اللذان هما من أنهار
 الجنة فهم ما في بلاد الأرمين فسيحان نهر أذنة وجيحان نهر المصيصة وهما نهران عظيمان
 جدا أكبرهما جيحان هذا هو النهر الذي في موضعهما ثم ذكر كلاما بعده هذا طوطى بلا ثم قال
 فأما كون هذه الأنهار من ماء الجنة ففيه تأويلان الثاني وهو الصحيح أنها على ظاهرها
 وإن لها مادة من الجنة فالجنة مخلوقة موجودة اليوم هذا مذهب أهل السنة وقال كعب
 الأحبار نهر دجلة نهر ماء أهل الجنة ونهر الفرات نهر لبنهم ونهر مصر نهر خرهم ونهر
 سيحان نهر عسلهم وهذه الأنهار الأربعة تخرج من نهر السكوت ثم ذكر أن قوله البغوي
 عنه وهو قوله تعالى (ولهم فيها من كل الثمرات) في ذكر الثمرات بعد المشروب إشارة إلى
 أن ما كوله أهل الجنة للذة لا الحاجة فلهذا ذكر الثمار بعد المشروب لأنها التفتك واللذة
 (ومغفرة من ربهم) فان قلت المؤمن المتقي لا يدخل الجنة إلا بعد المغفرة فكيف
 يكون لهم فيها المغفرة قلت ليس بالأمر أن يكون المعنى ولهم مغفرة فيها لأن الواو
 لا تقتضي الترتيب فيكون المعنى ولهم فيها من كل الثمرات ولهم مغفرة قبل دخولهم
 إليها وجواب آخر وهو أن المعنى ولهم مغفرة فيها برفع التكليف عنهم فيما يأكلون
 ويشربون بخلاف الدنيا فإنما كوله لا يترتب عليه حساب وعقاب ونعيم الجنة لا حساب
 عليه ولا عقاب فيه قوله تعالى (كن هو خالد في النار) يعني من هو في هذا النعيم
 المقيم الدائم كن هو خالد في النار يتجرع من جميعها وهو قوله (وسقوا ماء حيا)
 يعني شديد الحر قد استعرت عليه جهنم منذ خلقت إذا أدنى منهم شوى وجوههم
 ووقعت فروة رؤسهم (ف) إذا شربوه (قطع امعاءهم) يعني فخرجت من أديارهم
 والامعاء جمع معى وهو جميع ما في البطن من الحوايا وقال الزجاج قوله كن هو
 خالد في النار راجع إلى ما تقدم كأنه تعالى قال أفن كان على بينة من ربه
 كن زينا له سوء عمله وهو خالد في النار وسقوا ماء حيا قطع امعاءهم عن أبي
 هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الجحيم ليصب على رؤسهم فينفذ الجحيم

حتى يخلص الى جوفه فبسلت ما في جوفه حتى يرق من قدميه وهو الصهر ثم يعاد كما كان
 أخرجه الترمذي وقال حديث غريب حسن صحيح عن أبي امامة عن النبي صلى الله عليه
 وسلم في قوله يسقى من ماء صديد يتجرعه قال يقر بالي فيه فيسكره فاذا أدنى منه شوى
 وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من بده قال الله تعالى ماء
 جيا قطع أمعاءهم ويقول وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه أخرجه
 الترمذي وقال حديث غريب قوله تعالى (ومهم) يعني ومن هؤلاء الكفار (من
 يستمع اليك) وهم المنافقون يستمعون قولك فلا يعونه ولا يفهمونه تهاوناه وتغافلا
 عنه (حتى اذا خرجوا من عندك) يعني ان هؤلاء المنافقين الذين كانوا عندك يا محمد
 يستمعون كلامك فاذا خرجوا من عندك (قالوا) يعني المنافقين (الذين أوتوا العلم) يعني
 من الصحابة (ماذا قال آتفا) يعني ما الذي قال محمد الآن وهو من الائتلاف يقال ائتلفت
 الامر أي اتفدت أنه قال مقاتل وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يخشى ويعيب
 المنافقين فاذا خرجوا من المسجد سأوا عبد الله بن مسعود استهزاء ماذا قال محمد صلى الله
 عليه وسلم قال ابن عباس وقد سئلت فيمن سئل (أولئك) يعني المنافقين (الذين طبع
 الله على قلوبهم) يعني فلم يؤمنوا ولم ينتفعوا بما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (واتبعوا أهواءهم) يعني في الكفر والنفاق والمعنى انهم لما تركوا اتباع الحق أمات
 الله قلوبهم فلم تفهم ولم تعقل فعند ذلك اتبعوا أهواءهم في الباطل (والذين اهتدوا)
 يعني المؤمنون لما بين الله ان المنافق يسمع ولا ينتفع بل هو مصر على متابعة الهوى بين
 حال المؤمن المتهدي الذي ينتفع بما يستمع فقال تعالى والذين اهتدوا يعني بهداه الله
 اياهم الى الايمان (زادهم هدى) يعني انهم كلما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم مما جاء به عن الله عز وجل آمنوا بما سمعوا منه وصدقوه فزادهم ذلك هدى مع
 هدايتهم وايمانهم (واتاهم تقواهم) يعني وفقهم للعمل بما أمرهم به وهو
 التقوى وقال سعيد بن جبير آتاهم ثواب تقواهم وقيل آتاهم نفس تقواهم يعني انه تعالى
 بين لهم التقوى قوله عز وجل (فهل ينظرون الا الساعة ان يأتهم بغتة) يعني الكافر ين
 والمنافقين الذين قد دواعي الايمان فلم يؤمنوا فالا ساعة تأتيم بغتة تفجؤهم وهم على
 كفرهم ونفاقهم ففهم وعيد وتهديد والمعنى لا ينتظرون الا الساعة والساعة آتية
 لا محالة وسميت القيامة ساعة لسرعة قيامها عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بادروا بالاعمال سعا فهل تنتظرون الاقرا منسيا أو غنى مطغيا أو مرضا مقسدا
 أو هرا مقسدا أو موتا مجزعا أو النجاء فشر غائب ينتظر أو الساعة والساعة آتية
 وأمر أخرجه الترمذي وقال حديث حسن وقوله تعالى (فقد جاء أشراطها) أي أماراتها
 وعلايمها واحداها شرط ولما كان قيام الساعة أمر مستبطأ في النفوس وقد قال الله تعالى
 فهل ينتظرون الا الساعة ان يأتهم بغتة فكان قائلا قال متى يكون قيام الساعة فقال
 تعالى فقد جاء أشراطها قال المفسرون من اشراط الساعة انشقاق القمر وبعثة رسول
 الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن سهل بن سعد قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم

(ومهم من يستمع اليك حتى
 اذا خرجوا من عندك قالوا الذين
 أوتوا العلم ماذا قال آنفا) هم
 المنافقون كانوا يحضرون
 مجلس رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فيسمعون كلامه ولا يعونه
 ولا ينطقون له بالاتباع وانهم
 فاذا خرجوا قالوا الولي العلم
 من الصحابة ماذا قال الساعة
 على جهة الاستهزاء (أولئك
 الذين طبع الله على قلوبهم
 واتبعوا أهواءهم والذين
 اهتدوا) بالايمان واستماع
 القرآن (زادهم) الله (هدى)
 أي بصيرة وعلم أو شرح
 صدورهم (واتاهم تقواهم)
 اعانهم عليها أو آتاهم جزاء تقواهم
 أو بين لهم ما يتقون (فهل
 ينظرون الا الساعة) أي
 ينتظرون (ان تأتيمهم) أي
 اتيانها فهو بدل اشتمال من
 الساعة (بغتة) فجأة (فقد جاء
 اشراطها) علاماتها وهو مبعث
 محمد صلى الله عليه وسلم وانشقاق
 القمر والدخان وقيل قطع
 الارحام وقلة الزكام وكثرة اللثام

قال باصبعه هكذا الوسطى والى الابهام وقال بعثت أنا والساعة كهاتين وفي رواية
قال بعثت أنا والساعة كهاتين ويشير باصبعه يدهما (ق) عن أنس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم بعثت أنا والساعة كهاتين كفضل أحدهما على الأخرى وضم
السابعة والوسطى وفي رواية قال بعثت في نفس الساعة فسبقتهما كفضل هذه على
الأخرى قيل معنى الحديث أن المراد أن ما بين مبعثه صلى الله عليه وسلم وقيام الساعة
شئ يسير كما بين الأصبعين في الطول وقيل هو إشارة إلى قرب المجاورة (ق) عن أنس قال
عند قرب وفاته الأحدهنك حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يحدثنك به أحد غيري
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تقوم الساعة أو قال من اشترط الساعة أن
يرفع العلم ويظهر الجهل ويشرب الخمر ويفشو الزنا ويذهب الرجال ويبقى النساء حتى
يكون للنسرين امرأة قيم وفي رواية ويظهر الزنا ويقل الرجال ويكثر النساء (ق) عن أبي
هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن من اشترط الساعة أن يتقارب الزمان
وينقص العلم وتظهر الفتن ويبقى الشجر ويكثر الهرج قالوا وما الهرج قال القتل وفي
روايه يرفع العلم ويثبت الجهل أو قال ويظهر الجهل (خ) عن أبي هريرة قال بينا رسول
الله صلى الله عليه وسلم في مجلس يحدث القوم إذ جاءه عرابي فقال متى الساعة فحضر
رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثه فقال بعض القوم سمع ما قال فكلمه ما قال وقال
بعضهم بل لم يسمع حتى إذا قضى حديثه قال أين السائل عن الساعة قال ها أنا ذا
يا رسول الله قال إذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة قال وكيف أضاعتها قال إذا وُسد
الامر إلى غير أهله فانتظر الساعة وقوله تعالى (فأني لهم إذا جاءتهم ذرارهم) يعني فن
أين لهم ألم التذكرة والاعتباط والتوبة إذا جاءتهم الساعة بغتة وقيل معناه كيف يكون
حالهم إذا جاءتهم الساعة فلا تنفعهم الذكرى ولا تقبل منهم التوبة ولا يحسب بالآيمان
في ذلك الوقت (فاعلم أنه لا اله الا الله) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأورد على هذا
أنه صلى الله عليه وسلم كان عالما بالله وأنه لا اله الا هو فافائدة هذا الامر وأجيب عنه
بان معناه دم على ما أنت عليه من العلم فهو كقول القائل للحالس أحلس أى دم على ما
أنت عليه من الجلوس أو يكون معناه ازداد علمي إلى علمك وقيل إن هذا الخطاب وإن كان
للنبي صلى الله عليه وسلم فالمراد به غيره من أمته قال أبو العالية وسفيان بن عيينة هذا
متصل بما قبله معناه إذا جاءتهم فاعلم أنه لا ملجأ ولا منجى ولا مفزع عند قيامها الا إلى الله
الذي لا اله الا هو وقيل معناه فاعلم أنه لا اله الا الله وأن جميع الممالك تبطل عند قيامها
فلا ملاك ولا حكم لاحد الا لله الذي لا اله الا هو (واستغفر لذنبك) أمر الله عز وجل نبيه
صلى الله عليه وسلم بالاستغفار مع أنه مغفور له ليستبينه أمته وليتدبروا به في ذلك (م) عن
الأغر المزني أغرزيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أنه ليغان على قلبي
حتى استغفر في اليوم مائة مرة وفي رواية قال توبوا إلى ربكم فوالله إنى لأتوب إلى ربى
عز وجل مائة مرة في اليوم (خ) عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

(فأني لهم إذا جاءتهم ذرارهم)
قال الأخفش التقدير فاني لهم
ذكارهم إذا جاءتهم (فاعلم أنه)
إن الشان (لا اله الا الله واستغفر
لذنبك

وللؤمنين والمؤمنات) والمعنى فانت على ما أنت عليه من العلم بوحدة الله وعلى التواضع وهضم النفس باستغفار ذنبك
وذنوب من على دينك وفي شرح التأويلات جاز أن يكون له ذنب فأمره ١٧٩ بالاستغفار له وليكن لا تعلمه غير ان ذنب

الانبياء ترك الفضل دون مباشرة
التيج وذنوبنا مباشرة القبايح من
الصغار والكبار وقيل الفآآت
في هذه الآيات لعطف جملة
على جملة بينهم اتصال (والله يعلم
مقتلكم) في معاشكم ومناجركم
(ومثواكم) ويعلم حيث تستقرون
من منازلكم أو مقتلكم في
حياتكم ومثواكم في القبور
أو مقتلكم في أعمالكم ومثواكم في
الحسنة والنار ومثله تحقيق بان
يتقي ويخشى وأن يستغفر وسئل
سفيان بن عيينة عن فضل العلم
نقال ألم تسمع قوله فاعلم انه لا اله
الا الله واستغفر لذنبك فام باله
بعد العلم (ويقول الذين آمنوا لولا
نزلت سورة) فيها ذكر الجهاد
(فاذا أنزلت سورة) في معنى
الجهاد (محكمة) مبينة غير
متشابهة لا تحتج على وجهها الا
وجوب القتال وعن قتادة كل
سورة فيها ذكر القتال فهي
محكمة لان السخ لا يرد عليها
من قبل ان القتال نسخ ما كان
من الصفع والمهادنة وهو غير
منسوخ الى يوم القيامة
(وذكر فيها القتال) أي أمر فيها
بالجهاد (رايت الذين في قلوبهم
مرض) نفاق أي رأيت
النافقين فيما بينهم يخفون

يقول اني لاستغفر الله واواب اليه في اليوم سبعين مرة وفي رواية أكثر من سبعين مرة
قوله انه ليغان على قباي الغين التغطية والستر أي يلبس على قلبي ويغطي وسبب ذلك
ما أطلع عليه من أحوال أمته بعده فآخذه ذلك حتى كان يستغفر لهم وقيل انه لما كان
يشغله النظر في أمور المسلمين ومصالحهم حتى يرى انه قد شغل بذلك وان كان من أعظم
طاعة وأشرف عبادة عن أرفع مقام مما هو فيه وهو التفرد بربه عز وجل وصفاء وقبه
معه وخلوص همه من كل شيء سواه فلماذا اليب كان صلى الله عليه وسلم يستغفر الله
فان حسنات الاربابسيات المقرين وقيل هو ما خوذ من الغين وهو الغيم الرقيق الذي
يفشي السماء فكان هذا الشغل والهيم يغشي قلبه صلى الله عليه وسلم ويعطيه عن غيره
فكان يستغفر الله منه وقيل هذا الغين هو السكنة التي تغشي قلبه صلى الله عليه وسلم
وكان سبب استغفاره لها اظهار العبودية والاقتدار الى الله تعالى وحكي الشيخ محيي
الدين النووي عن القاضي عياض ان اراد به الغترات والغلات من الذر الذي كان
شأنه صلى الله عليه وسلم الدوام عليه فاذا افترأ وغفل عد ذلك ذنباً واستغفر منه وحكي
الوجه المتقدم عنه وعن غيره وقال الحرث المحاسبي خوف الانبياء والملائكة خوف
اعظام واجلال وان كانوا آمنين من عذاب الله تعالى وقيل يحتمل ان هذا الغين حالة
حسنة واعظام يغشي القلب ويكون استغفاره شكراً كما قال أفلا كون عبدك شكوراً
وقيل في معنى الآية استغفر لذنبك أي لذنوب أهل بيتك (وللؤمنين والمؤمنات) يعني
من غير أهل بيته وهذا كرام من الله عز وجل لهذه الامة حيث أمر نبيه صلى الله عليه
وسلم أن يستغفر لذنوبهم وهو الشفيع المجاب فيهم (والله يعلم مقتلكم ومثواكم) قال ابن
عباس والخالك مقتلكم يعني متصرفكم ومنشركم في أعمالكم في الدنيا ومثواكم يعني
مصيركم الى الجنة أو الى النار وقيل مقتلكم في أشغالكم بالنهار ومثواكم بالليل الى مضاجعكم
وقيل مقتلكم من أصلاب الآباء الى ارحام الامهات وبطونهم ومثواكم في الدنيا وفي
القبور والمعنى انه تعالى عالم بجميع أحوالكم فلا يخفى عليه شيء منها وان دق وخفي قوله
تعالى (ويقول الذين آمنوا لولا انزلت سورة) وذلك ان المؤمنين كانوا احرصا على الجهاد في
سبيل الله فقالوا فها انزلت سورة تأمرنا بالجهاد لكي نجاهد (فاذا أنزلت سورة محكمة
وذكر فيها القتال) قال مجاهد كل سورة ذكر فيها الجهاد فهي محكمة وهي أشد القرآن
على المنافقين (رايت الذين في قلوبهم مرض) يعني نفاقا وهم المنافقون (ينظرون اليك)
يعني شذروا كراهية منهم للجهاد وجنابا عن لقاء العدو (نظر المتشئ عليه من الموت) يعز
كما ينظر الشخص بصرة عند معاينة الموت (وأولى لهم) فيه وعيد وتهديد وهو معنى
قوله في التهديد وياك وقاربك ما تذكره وتم الكلام عنده هذا ثم ابتدأ بقوله (طاعة

مها) ينظرون اليك نظر المتشئ عليه من الموت أي شخص أبصاهم جنبنا وجزعا كما ينظر من أصابته الغشية عند الموت (فاولي
لهم) وعيد بمعنى فويل لهم وهو فاعل من الولي وهو القرب ومعناه الدعاء عليهم بان يليهم المسكروه (طاعة

وقول معروف) فعلى هذا هو مبتدأ محذوف الخبر تقديره طاعة وقول معروف أمثل لهم
وأولى بهم والمعنى لو أطاعوا وقالوا قولاً معروفاً كان أمثل واحسن وقيل هو متصل بما
قبله واللام في لهم بمعنى الباء مجازة فأولى بهم طاعة الله وطاعة رسوله وقول معروف
بالاجابة والمعنى لو أطاعوا وأجابوا الكائنات الطاعة والاجابة أولى بهم وهذا معنى قول ابن
عباس في رواية عطاء عنه (فأذعن الامر) فيه حذف تقديره فأذعن صاحب الامر
وقيل هو على أصله ومجازه كقولنا جاء الامر ودنا الوقت وهذا أمر متوقع ومعنى الآية
فأذعن الامر خالف المناذقة وكذبوا فيما وعدوا به (فلو صدقوا الله لكان خير لهم)
يعنى الصدق وقيل معناه لو صدقوا الله في اظهار الايمان والطاعة لكان ذلك خير لهم
(فهل عسيتم) أى فلهذا لكم (ان توليتهم) يعنى اعرضتم عن سماع القرآن وفارقتم احكامه
(ان تفسدوا في الارض) يعنى تعودوا الى ما كنتم عليه في المجاهلية من الفساد في الارض
بالمعضية والبغى وسفك الدم وترجعوا الى الفرقة بعد ما جمعكم الله بالاسلام (وتقطعوا
ارحامكم) قال قتادة كيف رأيتم القوم حين تولوا عن كتاب الله لم يفسكوا الدم الحرام
وقطعوا الارحام وعصوا الرحمن (ق) عن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
ان الرحم شجنة من الرحمن فقال الله تعالى من وصلك وصلته ومن قطعك قطعته وفي
رواية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق الخلق حتى اذا فرغ منهم
قامت الرحم فأخذت بحقو الرحمن فقال له فقالت هذا مقام العائذ بك من القطعة قال
نعم أما ترضين ان أصل من وصلك واقطع من قطعك قالت بلى قال فذلك لك ثم قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرأوا ان شئتم فهل عسيتم ان توليتهم ان تفسدوا في الارض
وتقطعوا ارحامكم أولئك الذين لعنهم الله فأصعقهم وإعياى ابصارهم أفلا يتدبرون القرآن
أم على قلوب أقفالها الشجنة القرابة المشبكية كاشفها العروق والمحقوق مشد الازار من
الانسان وقد يطلق على الازار ولما جعل الرحم شجنة من الرحمن استعارها الاستسكان
به والاخذ كما يستمسك القريب من قريبه والنسيب من نسيبه ومعنى صلة الرحم مبرة
الاقارب والاحسان اليهم وقطع الرحم ضد صلتها والعائذ اللأثم المستجير قال القاضي
عياض الرحم التي توصل وتقطع وتبرأناها معنى من المعاني وليست بجسم وانما هي
قرابة ونسب يحجمه رحم والده فيتصل بعضه ببعض فسمى ذلك الاتصال رجماً والمعاني
لا يتأتى منها القيام ولا الكلام فيكون ذكر قيامها هنا وتعلقها ضرباً مثلاً وحسن
استعارة على عادة العرب في استعمال ذلك والمراد تعظيم شأنها وفضيلة واصلها وعظيم اثم
قاطعها ولهذا سمي العقوق قطعاً كانه قطع ذلك السبب المتصل قال ويجوز ان يكون المراد
قيام ملك من الملائكة تعلق بالعرش وتكلم على لسانه بهذا بام الله عز وجل هذا
كلام القاضي عياض في معنى هذا الحديث والله أعلم وقيل في الآية في قوله ان توليتهم
هو من الولاية يعنى فهل عسيتم ان توليتهم أمر الناس ان تفسدوا في الارض يعنى بالنظم
وتقطعوا ارحامكم ومعنى الاستسكان في قوله فهل عسيتم للتقرير المذكور والمعنى هل

وقول معروف) ككلام
مستأنف أى طاعة وقول
معروف خير لهم (فأذعن
الامر) فأذعن الامر ولزمهم
فرض القتال (فلو صدقوا
الله) في الايمان والطاعة
(لكان) الصدق (خير لهم)
من كراهة الجهاد ثم التفت
من الغيبة الى الخطاب بضرب
من التوبيخ والارهاب فقال
(فهل عسيتم ان توليتهم ان
تفسدوا في الارض وتقطعوا
ارحامكم) فلعلكم ان اعرضتم
عنه دين رسول الله صلى الله
عليه وسلم وسئله ان ترجعوا الى
ما كنتم عليه في المجاهلية من
الافساد في الارض بالتجاوز
والتماهب وقطع الارحام بمقابلة
بعض الاقارب بعضاً ووأد
البنات وخبر عسى ان تفسدوا
والشرط اعتراض بين الاسم
والخبر والتقدير فهل عسيتم ان
تفسدوا في الارض وتقطعوا
ارحامكم ان توليتهم

يتوقع منهكم الافساد فان قلت عسى طمع وترج وتوقع وذلك على الله محال لانه تعالى عالم بكل شئ فما معناه قلت قال بعضهم معناه بفعل بكم فعل المترجي المبني وقال بعضهم معناه كل من ينظر اليهم يتوقع منهم ذلك وقال الزخشي معناه انه لما عهد منكم احقاء بان يقول لكم كل من ذاقكم وعرفكم يضكم وخوافة عدمكم في الايمان ياهولاً عامتورن هل يتوقع منهكم ان توليتهم أمرو الناس وتأمرتم عليهم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا أرحامكم تناحرا على الملك وتها السكاء الى الدنيا (اولئك) إشارة الى من اذا تولى أفسد في الارض وقطع الارحام (الذين لعنهم الله) يعني أبعدهم من رحمة وطردهم عن جنه (فأصههم) يعني عن سماع الحق (واعمى ابصارهم) يعني عن طريق الهدى وذلك انهم لما سمعوا القرآن فلم يهتدوا ولم يؤمنوا به وابتعدوا عن الحق فلم يسلكوه ولم يتبعوه فكانوا بمنزلة العم العمى وان كان لهم سماع وبصيرة في الفاهر (أفلا يتدبرون القرآن) يعني يتفكرون فيه وفي مواضعه وزواجره واصل التدبر التفكر في عاقبة الشيء وما يؤول اليه أمره وتدبر القرآن لا يكون الا مع حضور القلب وجمع الهم وقت تلاوته ويستتر فيه قليل الغذاء من الحلال الصريف وخواص النية (أم على قلوب أفاها) يعني بل على قلوب أفاها وجعل القلب مثلاً لكل مانع للانسان من تعاطي فعل الطاعة يقال فلان مقفل عن كذا يعني ممنوع منه فان قلت اذا كان الله تعالى قد اصههم واعمى ابصارهم وأقفل على قلوبهم وهو يعني الختم فكيف يمكن تدبر القرآن مع هذه الوازع الشديدة قلت تكليف ما لا يطاق جائز عندنا لان الله امر بالايمان لمن سبق في علمه انه لا يؤمن فكذلك هنا والله يفعل ما يريد لا اعتراض لاحد عليه وقيل ان قوله أفلا يتدبرون القرآن المراد به التأسي وقيل ان هذه الآية محقة للآية المتقدمة وذلك ان الله تعالى لما قال أولئك الذين لعنهم الله فأصههم واعمى ابصارهم فكان قوله أفلا يتدبرون القرآن كالتبكيك لهم على ترك ما هم فيه من الكفر الذي استحقوا بسببه اللعنة او عن عروة بن الزبير قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أفاها فقال شاب من اهل اليمن بل على قلوب أفاها حتى يكون الله يفتتها أو يفرجها فزال الشاب في نفس عمر حتى ولى فاستعان به هذا حديث مرسل وعروة بن الزبير تابعي من كبار التابعين واجلهم لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم لانه ولد سنة اثنتين وعشرين وقيل غير ذلك قوله عز وجل (ان الذين ارتدوا على ادبارهم) يعني رجعوا اليهم كقاروا (من بعد ما تبين لهم الهدى) يعني من بعد ما وضح لهم طريق الهداية قال قتادة هم كفار اهل الكتاب كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم من بعد ما عرفوه ووجدوا نفعه في كتابهم وقال ابن عباس والاختلاف والصدى هم المنافقون آمنوا أولاً ثم كفروا ثانياً (الشیطان سؤل لهم) يعني زين لهم القبيح حتى رأوه حسناً (وأولى لهم) قرئ بضم الالف وكسر اللام وفتح الباء على ما لم يسم فاعله يعني أمهلوا ومدهم في العمر وقرئ وأولى لهم بفتح الالف واللام بمعنى وأولى لهم الشيطان

(اولئك) إشارة الى المذكورين (الذين لعنهم الله) أبعدهم عن رحمة (فأصههم) عن سماع (واعمى ابصارهم) عن رؤية (أفلا يتدبرون القرآن) فيعرفوا ما فيه من المواعظ والزواجر ووعيد العصاة حتى لا يجسر واعى المعاصي (أم على قلوب أفاها) يعني بل وهمزة التثنية للتشبيه بعمى بان قلوبهم مقفلة لا يتوصل اليها ذكروا بكت القلوب لان المراد على قلوب قاسية بهم أمرها في ذلك والمراد بعض القلوب وهي قلوب المنافقين واضيفت الافعال الى القلوب لان المراد الافعال المختصة بها وهي أفعال الكفر التي استغفلت فلا تنفتح بخوارين والختم والطبع (ان الذين ارتدوا على ادبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى) أي المنافقون رجعوا الى الكفر مرة بعد وضوح الحق لهم (الشیطان سؤل لهم) زين لهم (وأولى لهم) ومدهم في الآمال والايمان وأولى أبو عمر وای أمهلوا ومدى عمرهم

(ذلك بانهم قالوا للذين كرهوا انزل الله) ١٨٢ أى المنافقون قالوا لليهود (سنطيعكم في بعض الامر) أى عداوة محمد

بأن مدلهم في الامل فان ثلث الاملاء والامهال لا يكونان الا من الله لانه الفاعل المطلق وليس للشيطان فعل قط على مذهب اهل السنة فقام على هذه القراءة قلت ان المسؤل والملمى هو الله تعالى في الحقيقة وليس للشيطان فعل وانما أسند اليه ذلك من حيث ان الله تعالى قدر ذلك على يده ولانه فالشيطان ينجسهم ويزين لهم القبيح ويقول لهم في آجالكم فسحة فتمتعوا بدنياكم ورياستكم الى آخر الامر (ذلك) اشارة الى التسويل والاملاء (بانهم) يعني بان اهل الكتاب والمنافقين (قالوا للذين كرهوا انزل الله) وهم المشركون (سنطيعكم في بعض الامر) يعني من التعاون على عداوة محمد صلى الله عليه وسلم وترك المجهاد معه والقهود عنه وكانوا يقولون ذلك سر فاخبر الله نبيه محمد صلى الله عليه وسلم خبرهم ثم قال (والله يعلم اسرارهم) يعني انه تعالى لا تخفى عليه خافية من أمرهم (فكيف اذا توفتهم الملائكة) يعني فكيف يكون حالهم اذا توفتهم الملائكة (يضر بون وجوههم وادبارهم) يعني بسبب أنهم (اتبعوا ما أسخط الله) يعني ترك المجاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن عباس بما كنتم من التوراة وكفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم (وكرهوا رضوانه) يعني كرهوا ما فيه رضوان الله عز وجل وهو الايمان والطاعة والمجاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاحبط أعمالهم) التي عملوها من أعمال البر لانهم لم تكن لله ولا بامرهم (ام حسب الذين في قلوبهم مرض) أى شك ونفاق وهم المنافقون (أن لن يخرج الله أضغانهم) يعني يظهر أحقادهم على المؤمنين فيبدىها حتى يعرف المؤمنون نفاقهم واحداها ضغن وهو الحق الذي يدو قال ابن عباس حسدهم (ولونشاء لا ربنا كهم فلعرفتهم بسيماهم) لما قال الله تعالى أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم فكان قائل لا قال لم يخرج أضغانهم ويظهرها فاخبر تعالى انه انما أخر ذلك لحض المشيئة لا خوف منهم فقال تعالى ولونشاء لا ربنا كهم أى لا مانع لنامن ذلك والاراءة بمعنى التعريف والعلم وقوله فلعرفتهم لز بادة قائمة وهى ان التعريف قد يطلق ولا يلزم منه المعرفة الحقيقية كما يقال عرفته فلم يعرف فكان المعنى هنا عرفنا كهم تعريفا تعرفهم به فبهم اشارة الى قوة ذلك التعريف الذى لا يقع معه اشتباه وقوله بسيماهم يعني بعلامتهم أى نجعل لك علامة تعرفهم بها قال انس ما خفى على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية شئ من المنافقين وكان يعرفهم بسيماهم (ولتعرفهم في الحن القول) يعني في معنى القول ونحوه ومقصده وللحن معنان صواب وخطا صرف الكلام وازالة التصرع الى المعنى والتعريض وهذا المحمود من حيث البلاغة ومنه قوله صلى الله عليه وسلم فاعل بعضكم الحن بحجة من بعض واليه قصد بقوله ولتعرفهم في الحن القول وأما الاذن المذموم فظاهر وهو صرف الكلام عن الصواب الى الخطا بازالة الاعراب والتخفيف ومعنى الآية وانك لا تجد تعرف المنافقين فيما يعرضون به من القول من تهجين امرك وامر المسلمين وتبجيحهم والاستهزاء به فكان بعده هذا الايتكلم منافي عند النبي صلى الله عليه وسلم الاعرفه بقوله

والقهود عن نصرته (والله يعلم اسرارهم) على المصدر من اسر جزء وعلى وحض اسرارهم غيرهم جمع سر فكيف اذا توفتهم الملائكة أى فكيف يعملون وما حيلتهم حينئذ يضر بون وجوههم وادبارهم) عن ابن عباس رضى الله عنهما لا يتوفى أحد على معصية الا يضر ب من الملائكة في وجهه وودره (ذلك) اشارة الى التوفى الموصوف (بانهم) بسبب أنهم (اتبعوا ما أسخط الله) من معاونه الكافرين (وكرهوا رضوانه) من نصره المؤمنين (فاحبط أعمالهم أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم) أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم والمعنى اظن المنافقون ان الله تعالى لا يبرز بغضهم وعداوتهم للمؤمنين (ولونشاء لا ربنا كهم) لعرفنا كهم ولاننا عليهم (فلعرفتهم بسيماهم) بعلامتهم وهوان يسمهم الله بعلامة يعلمون بها وعن انس رضى الله عنه ما خفى على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه الآية أحد من المنافقين كان يعرفهم بسيماهم (ولتعرفهم في الحن القول) في نحوه واسلوبه الحسن من خوى كلامهم لانهم كانوا لا يقدر على كتمان ما في انفسهم والا لم في فلعرفتهم داخله في جواب لو كالتى في

ويستدل

لاربنا كهم كرت في المعطوف وما اللام في ولتعرفهم فواقعة مع النون في جواب قسم محذوف

ويستدل بعبودى كلامه على فساد باطنه ونفاقه ثم قال تعالى (والله يعلم أعمالكم) يعنى
 أعمال جميع عباده فيأزى كلاً على قدر عمله قوله تعالى (ولنبولونكم) يعنى ولنعاملكم
 معاملة المختبر فان الله تعالى عالم بجميع الاشياء قبل كونها ووجودها (حتى نعلم
 المجاهدين منكم والصابرين) يعنى انا نأمركم بالجهاد حتى يظهر المجاهد ويثبت من يبادر
 منكم ويصبر عليه من غيره لان المردم من قوله حتى نعلم أى علم الوجود والظهور (ونبيلو
 أخباركم) يعنى نظهرها ونكشفها اليثبتين من أبى القتال ولا يصبر على الجهاد (ان الذين
 كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول) يعنى خالفوه فيما يأمرهم به من الجهاد
 وغيره (من بعد ما تبين لهم الهدى) يعنى من بعد ما ظهر لهم أدلة الهدى وصدق
 الرسول صلى الله عليه وسلم (ان يضروا الله شيئاً) يعنى اغماضهم عن أنفسهم بذلك والله
 تعالى منزوع عن ذلك (وسيجبط أعمالهم) يعنى وسيبطل أعمالهم فلا يرون لها ثواباً في
 الآخرة لانها لم تكن لله تعالى قال ابن عباس هم المطعمون يوم بدر قوله عز وجل
 (يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول) لما ذكر الله عز وجل الكفار بسبب
 مشاققتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم أمر الله المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله صلى الله
 عليه وسلم ثم قال تعالى (ولا تبطلوا أعمالكم) قال عطاء يعنى بالشرك والنفاق والمعنى
 داوموا على ما أنتم عليه من الإيمان والطاعة ولا تشر كواقتبطل أعمالكم وقيل لا
 تبطلوا أعمالكم بترك طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم كإبطل أهل الكتاب أعمالهم
 بكذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعصيانه وقال الكلبي لا تبطلوا أعمالكم بالرياء
 والسمعة لان الله لا يقبل من الاعمال الا ما كان خالصاً لوجهه الكريم وقال الحسن لا
 تبطلوا أعمالكم بالمعاصي والكبائر قال أبو العالصة كان أصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يرون أنه لا يضرهم مع الإيمان ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل فنزلت هذه
 الآية تنقوا من الكبائر بعد أن تجبط أعمالهم واستدل بهذه الآية بمن يرى احباط
 الطاعات بالمعاصي ولا حجة لهم فيها وذلك لان الله تعالى يقول فمن يعمل مثقال ذرة خيراً
 يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره وقال تعالى وان تل حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه
 أجراً عظيماً قاله تعالى أعدل وأكرم من أن يبطل طاعات سنين كثيرة بمعصية واحدة
 وروى عن ابن عمر انه قال كما نرى انه لا شيء من حسناتنا الا مقبولة لا حتى نزل ولا تبطلوا
 أعمالكم فقلنا ما هذا الذي يبطل أعمالنا قلنا الكبائر والنواحش حتى نزل ان الله
 لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فكفنا عن ذلك القول وكنا نخاف على
 من أصاب الكبيرة ونرجو لمن لم يصحها واستدل بهذه الآية بمن لا يرى ابطال النوافل
 حتى لو دخل في صلاة تطوع أو صوم تطوع لا يجوز له ابطال ذلك العمل والمخرج منه
 ولا دليل لهم في الآية ولا حجة لان السنة مبيغة للكتاب وقد ثبت في الصحيحين ان النبي
 صلى الله عليه وسلم أصبح صائماً فلما رجع الى البيت وجد حسنة فقال لعائشة قرى به
 ذلك فصبحت صائماً فكل وهذا معنى الحديث وليس بافظه وفي الصحيحين أيضاً ان
 سلمان زاد أرباب الدرداء فصنع له طعاماً فلما قرى به اليه قال كل فاني صائم قال لست بأكل

(والله يعلم أعمالكم) فميز
 خيرهما من شرهما (ولنبولونكم)
 بالقتال اعلاماً لاستعمالنا أو
 نعاملكم معاملة المختبر ليكون
 أبلغ في اظهار العدل (حتى نعلم
 المجاهدين منكم والصابرين)
 على الجهاد أى نعلم كائناتنا
 علمنا انه سيكون (ونبيلو
 أخباركم) أسراركم وليبولونكم
 حتى يعلم ويبولون بكمرو عن
 الفضيل انه كان اذا قرأها بكى
 وقال اللهم لا تملنا فانك ان
 بولتنا ففختنا وهكت أستاذنا
 وعذبنا (ان الذين كفروا
 وصدوا عن سبيل الله وشاقوا
 الرسول) وعادوه يعنى المطعمين
 يوم بدر وقد مر (من بعد ما تبين
 لهم الهدى) من بعد ما ظهر لهم
 انه الحق وعرفوا الرسول (ان
 يضروا الله شيئاً وسيجبط أعمالهم)
 التى عملوها في مشاققة الرسول
 أى سبب طلمها فلا يصلون منها
 الى أغراضهم (يا أيها الذين
 آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا
 الرسول ولا تبطلوا أعمالكم)
 بالنفاق أو بالرياء

(ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم) ١٨٤ قيل هم أصحاب القليب والظالم

العموم (فلا تنهوا) فلا تضعفوا ولا تذلو العدو (وتدعوا الى السلم) و بالكسر حمزة وأبو بكر وهم الساسة أى ولا تدعوا الكفار الى الصلح (وأنتم الاعلون) أى الأغلبون وتدعوا محزون لدخوله فى حكم النهى (والله معكم بالنصرة أى ناصركم) (ولن يترك أعمالكم ولن ينقصكم أجر أعمالكم) (انما الحياة الدنيا لعب ولهو) تنقطع فى أسر عمدة (وان تؤمنوا) بالله ورسوله (وتتقوا) الشرك (يؤنسكم أجوركم) ثواب ايمانكم وتقواكم ولا يسئلكم أهوالكم) أى لا يسألكم جميعها بن ربك العشر والفاعل الله أو الرسول وقال سفيان بن عيينة غيضاً من فيض (ان يسئلكموها فيحققكم) أى يجهدكم ويطلبه كلهوا الاحفاء المبالغه وبلوغ الغاية فى كل شئ يقال احفاء فى المسئلة اذا لم يترك شيئاً من الاحتجاج وأحسب شاربه اذا استأمله (تخلوا ويخرج) أى الله أو الجمل (أضغانكم) عند الامتناع أو عند سؤال الجميع لان عند مسئلة المال تظهر العداوة والمحقة (ها أنتم) للتنبه (هؤلاء) موصول بمعنى الذين صلته (تدعون) أى أنتم الذين تدعون (لتنفقوا فى سبيل الله) هى النفقة فى الغزو أو

حتى تأكل كل فأكل معه وقال مقاتل فى معنى الآية لا تمنوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم قبطل أعمالكم نزلت فى بنى أسد وسند ذكر القصص فى تفسير سورة الحجرات ان شاء الله تعالى (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم) قيل نزلت فى أهل القليب وهم أبو جهل وأصحابه الذين قتلوا يوم بدر وأقوا قليب بدر وحكمها عام فى كل كافرات على كفره فالله لا يغفر له لقوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (فلا تنهوا) الخطاب فيه لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم هو عام بجميع المسلمين يعنى فلا تضعفوا أيها المؤمنون (وتدعوا الى السلم) يعنى ولا تدعوا الكفار الى الصلح أبداً مع الله المسلمين أن يدعوا الكفار الى الصلح وأمرهم بحجهم حتى يسلموا (وأنتم الاعلون) يعنى وأنتم الغالبون لهم والعلون عليهم أخبر الله تعالى ان الامر للمسلمين والنصرة والغلبة لهم عليهم وان غلبوا المسلمين فى بعض الاوقات (والله معكم) يعنى بالنصر والمعونه ومن كان الله معه فهو العالى الغالب (ولن يترك أعمالكم) يعنى لن ينقصكم شيئاً من ثواب أعمالكم وقال ابن عباس وغيره لن يقلبكم أعمالكم الصالحة بل يؤتكم أجورها ثم حض على الآخرة بدم الدنيا فقال تعالى (انما الحياة الدنيا لعب ولهو) أى باطل وغرور يعنى كيف تمعكم الدنيا عن طلب الآخرة وقد علمتم ان الدنيا كلها لعب ولهو الا ما كان منها فى عبادة الله عز وجل وطاعته والعباد يشغل الانسان وليس فيه منفعة فى الحال ولا فى المآل ثم اذا استعمله الانسان ولم يشغله عن غيره ولم ينسه أشغاله المهمة فهو اللعب وان أشغله عن مهمات نفسه فهو الهو (وان تؤمنوا وتتهوا يؤتكم أجوركم) يعنى يؤتكم جزاء أعمالكم فى الآخرة (ولا يسئلكم أهوالكم) يعنى ان الله تعالى لا يسأل من العباد أهوالهم لابتاء الاجر عليها بل يأمرهم بالايمان والتقوى والصاعده لينبئهم عليها الجنة وقيل معناه ولا يسألكم محمد صلى الله عليه وسلم أهوالكم وقيل معناه لا يسألكم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم أهوالكم كلها فى الصدقات انما يسألكم غيضاً من فيض وهو ربع العشر من أهوالكم وهو زكاة أهوالكم ثم ترد عليكم ليس لله ورسوله فيها حاجة انما فرضها الله تعالى فى أهوال الاغنياء وردها على الفقراء فطيموا باخراج الزكاة أنفسكم الى هذا القول ذهب سفيان بن عيينة وبديل عليه سابق الآية وهو قوله تعالى (ان يسئلكموها) الضمير عائداً الى الاموال (فيحققكم) يعنى يجهدكم ويطلبها كلها والاحفاء المبالغه فى المسئلة وبلوغ الغاية فى كل شئ يقال احفاء فى المسئلة اذا لم يترك شيئاً من الاحتجاج (تخلوا) يعنى بالمال فلا تعطوه (ويخرج أضغانكم) يعنى يعضدكم وعداوتكم لشدة محبتكم للاموال قال قتادة علم الله ان الاحفاء بمسئلة الاموال يخرج للاضغان (ها أنتم هؤلاء) يعنى أنتم يا هؤلاء المخاطبون الموصوفون ثم استأنف وصفهم فقال تعالى (تدعون لتنفقوا فى سبيل الله) قيل أراد به النفقة فى الجهاد والغزو وقيل المراد به اخراج الزكاة وجميع وجوه البر والكل فى سبيل الله (فمنكم من يخل) يعنى بما فرض

الزكاة كانه قيل الدليل على انه لو احفكم لخلتم وكرهتم العطاء انكم تدعون الى اداء ربع العشر (فمنكم من يخل) بالرفع لان من ههنا ليست للشرط أى فمنكم من يخلون به

عليه أخرجه من الزكاة أو ندب إلى انفاقه في وجوه البر (ومن يخل) يعني بالصدقة وأداء القرية فلا يتداخر بخلفه وهو قوله تعالى (فانما يخل عن نفسه) أي على نفسه (والله الغني) يعني عن صدقاتكم وطاعتكم لانه الغني اطلق الذي له ملك السموات والارض (وانتم الفقراء) يعني اليه والى ما عنده من الخيرات والثواب في الدنيا والآخرة (وان تتولوا) يعني عن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وعن القيام بما أمركم به وألزمكم إياه (يستبدل قومًا غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم) يعني يكونون أطوع لله ورسوله صلى الله عليه وسلم منكم قال الكلبي هم كندة والغنم من عرب اليمن وقال الحسن هم العجم وقال عكرمة هم فارس والروم عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية وان تتولوا يستبدل قومًا غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم قالوا ومن يستبدل فقال فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على منكب سلمان ثم قال هذا وأصحابه أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وفي أسناده مقال وله في رواية أخرى عن أبي هريرة قال قال ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله من هؤلاء الذين ذكر الله عز وجل ان تولينا استبدلوا منا ثم لا يكونوا أمثالنا قال وكان سلمان يجنب رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرض رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذ سلمان فقال هذا وأصحابه والذي نفسي بيده لو كان الإيمان منوطا بالثر بالتساوله وجال من فارس وله هذا الحديث طرق في الصحيح ترد في سورة الجمعة ان شاء الله تعالى والله سبحانه وتعالى أعلم برأيه

(تفسير سورة الفتح وهي مدنية)

(خ) عن اسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض أسفاره وعمر بن الخطاب كان يسير معه ليلًا فلهذا ما له عمر عن شيء فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه فقال عمر شككتك أمك يا عمر كرت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك قال عمر فخرت بعيري حتى تقدمت أمام الناس وخشيت أن ينزل في قرآن فما لبثت أن سمعت صرخة بصري فقلت قد خشيت أن يكون نزل في قرآن فحث رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه فقال لقد أنزل على الليلة سورة هي أحب إلي مما طلعت عليه الشمس ثم قرأ أنا فتحنا لك فتحا مبينا وأخرجنا الترمذي وزاد فيه وكان في بعض أسفاره بالحديبية (ق) عن أنس قال لما نزلت أنا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر إلى قوله فوز أعظمه امرجعه من الحديبية وهم مخالفهم الحزن والكآبة وقد نحر الهدى بالحديبية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد أنزلت على آية هي أحب إلي من الدنيا جميعا لفظ البخاري أنا فتحنا لك فتحا مبينا قال الحديبية فقال أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هنيأمر بأفئنا فانزل الله عز وجل لا يدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار قال شعبة فقد تمت الكوفة فحدث هذا كاه عن قتادة ثم رجعت فذكرت له فقال أما أنا فتحنا لك فتحا مبينا فنحن أنس وأما هنيأمر يأمر عن عكرمة وأخرجنا الترمذي عن قتادة عن أنس قال أنزلت على النبي صلى

(ومن يخل) بالصدقة وأداء القرية (فانما يخل عن نفسه) أي يخل عن داعي نفسه لانه داعي ربه وقيل يخل على نفسه يقال بخلت عليه وعنه (والله الغني) والفقراء أي انه لا يامر بذلك لحاجته اليه لانه غني عن الحاجات ولكن لحاجةكم وفقركم إلى الثواب (وان تتولوا) وان تعرضوا أيها العرب عن طاعته وطاعة رسوله والانفاق في سبيله وهو معطوف على وان تؤمنوا وتتقوا (يستبدل قومًا غيركم) يحاق قومًا خيرا منكم وأطوع وهم فارس وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن القوم وكان سلمان إلى جنبه ففرض على نفسه وقال هذا وقومه والذي نفسي بيده لو كان الإيمان منوطا بالثر بالناله رجال من فارس (ثم لا يكونوا أمثالكم) أي ثم لا يكونوا في الطاعة أمثالكم بل أطوع منكم *(سورة الفتح مدنية وهي تسع وعشرون آية)*

(بسم الله الرحمن الرحيم) (انافقنا لك فقام مينا) الفتح الظفر بالبلدة غنوة أو صلحا محرب أو بغيت حرب لانه مغن ما
 بظفره فاذا ظفر به فقد فتح ثم قيل ١٨٦ هو فتح مكة وقد نزلت مرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة عام

الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر جمعه من الحديث فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم لقد أنزلت على اليلة آية أحب الى معالي الارض ثم قرأ النبي
 صلى الله عليه وسلم فقاموا لانيامر بأمر رسول الله لقد بين لك ما يفعل بك فاذا يفعل بنا
 فغزلت عليه ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار حتى بلغ فوزا
 عظيما (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (انافقنا لك فقام مينا) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وحده والمعنى
 انافقنا وحكمنا لك فقام مينا ظاهرا بغير قتال ولا تعب واختلافوا في هذا الفتح فرؤى
 قتادة عن أنس انه فتح مكة وقال مجاهد انه فتح خيبر وقيل هو فتح فارس والروم وسائر
 بلاد الاسلام التي يقسمها الله عز وجل فان قلت على هذه الاقوال هذه البلاد مكة
 وغيرهالم تكن قد فتحت بعد فكيف قال تعالى انافقنا لك فقام مينا بلفظ الماضي قلت
 وعد الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم بالفتح وحى به بلفظ الماضي جر ياعلى عادة الله
 تعالى في اخباره لانها في حقيقةها وتيقنها بمنزلة الكائنة الموجودة كانه تعالى قال انافقنا
 لك في حكمنا وتقدرنا وما قدره وحكم به فهو كائن لا محالة وقال أكثر المفسرين ان المراد
 بهذا الفتح صلح الحديبية وهو الاصح وهو رواية عن أنس ومعنى الفتح فتح المغلق
 المستصعب وكان الصلح مع المشركين يوم الحديبية مستصعبا متعذرا حتى فتحه الله عز
 وجل وسمه وسهله بقدرته ولطفه عن البراء قال تعدون أنتم الفتح فتح مكة ولقد كان
 فتح مكة فتحا ونحن نعد الفتح بعة الرضوان يوم الحديبية كننا مع رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أربع عشرة مائة والحديبية بئر فترحمنا هو لم نترك فيها قطرة فبلغ ذلك النبي
 صلى الله عليه وسلم فأناها فجلس على شفيرها ثم دعا باناء ماء فوضأ ثم تغمض ودعا ثم
 صبه فيه اقدر كناه غير بعيد ثم انما اصدروا مشيتا واوركا بنا وقال الشعبي في قوله انا
 فقمنا لك فقام مينا قال فتح الحديبية وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وأطعموا نخل
 خيبر وبلغ الهدى محله وظهرت الروم على فارس ففرح المؤمنون بظهور أهل الكتاب
 على الجوس وقال الزهري لم يكن فتح أعظم من صلح الحديبية وذلك أن المشركين اختلطوا
 بالمسلمين فسمعوا كلامهم فتمكن الاسلام في قلوبهم فأسلم في ثلاث سنين خلق كثير ففر
 الاسلام بذلك وأكرم الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم ولم يوقر له عز وجل (ليغفر لك
 الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) قيل الام في قوله ليغفر لك الله لام كي والمعنى فتحنا لك
 فتحا مينا لكي يجتمع لك مع المغفرة تمام النعمة بالفتح وقال الحسن بن الفضل
 هو مردود الى قوله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ليغفر لك الله ما تقدم
 من ذنبك وما تأخر وليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات وقال ابن جرير هو راجع
 الى قوله في سورة النصر واستغفره انه كثر توبا ليا يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وقيل
 ان الفتح لم يجعل سببا للمغفرة ولكن لاجتماع ما قدر له من الامور الاربعة المذكورة

الحديبية عدة له بالفتح وحى به على لفظ الماضي لانها في
 حقيقةها بمنزلة الكائنة وفي ذلك
 من الغفامة والدلالة على
 علو شأن الخبر عنه وهو الفتح ما لا
 يخفى وقيل هو فتح الحديبية
 ولم يكن فيه قتال شديد ولكن
 ترام بين القوم سهام وحجارة
 فرمى المسلمون المشركين
 حتى أخذوهم ديارهم وسألوا
 الصلح فكان فقام مينا وقال
 الزجاج كان في فتح الحديبية
 آية عظيمة وذلك انه نزع ماؤها
 ولم يبق فيها قطرة فتمضمض
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ثم سجد في البئر فدرت بالماء
 حتى شرب جميع الناس وقيل
 هو فتح خيبر وقيل معناه قضينا
 لك قضاء ينال على أهل مكة
 أن تدخلها أنت وأصحابك من
 قابل لتطوفوا بالبيت من
 الفتاحة وهي الحكومة (ليغفر
 لك الله) قيل الفتح ليس بسبب
 للمغفرة والتقدير انافقنا لك
 فقام مينا فاستغفر ليغفر لك
 الله وذلك اذا جاء نصر الله والفتح
 الى قوله فسيح بحمد ربك
 واستغفره ويجوز أن يكون
 فتح مكة من حيث انه جهاد
 للعدو وسبب للغفران وقيل
 الفتح لم يكن ليغفر له بل لتمام
 النعمة وهداية الصراط المستقيم

والنصر العزيز ولكنه لما عد عدله هذه النعم وصلها بما هو أعظم النعم كانه قيل يسرنا لك فتح مكة أو كما
 نجعل لك بين غز الدارين وأعرض الراجل والآخر (ما تقدم من ذنبك وما تأخر) يريد جميع ما فرط منك أو ما تقدم

وهي المغفرة واتمام النعمة وهذه الصراط المستقيم والنصر العزيز كانه قال سمرنا
 لك الفتح ونصرناك على عدوك وغفرنا لك ذنبك وهذه الصراط مستقيما ليجتمع
 لك عز الدارين واغراض العاجل والاجل وقيل يجوز ان يكون الفتح سببا للمغفرة ان
 لانه جهاد بالعدو وفيه الثواب والمغفرة مع الظفر بالعدو والفوز بالفتح وقيل لما كان
 هذا الفتح سببا لدخول مكة والطواف بالبيت كان ذلك سببا للمغفرة ومعنى الآية ليغفر
 لك الله جميع ما فرط منك ما تقدم من ذنبك يعني قبل النبوة وما تأخر يعني بعدها وهذا
 على قول من يجوز الصغائر على الانبياء وقال عطاء الخراساني ما تقدم من ذنبك يعني
 من ذنب أبو بكر آدم وحواء ببركتك وما تأخر من ذنوب أمتك بدعائكم وقال سفيان
 الثوري ما تقدم من ذنبك عما كان منك قبل النبوة وما تأخر يعني كل شيء لم تعمله
 وبذلك مثل هذا على طريق التام كيدكم قول أعط من تراه ومن لم تراه واضرب من
 لقيت ومن لم تلقه فيكون المعنى ما وقع لك من ذنب وما لم يقع فهو مغفور لك وقيل المراد
 منه ما كان من سهو وغفلة وتأول لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن له ذنب كذنوب
 غيره فالمراد بذكر الذنب هنا ما عسى ان يكون وقع منه من سهو ونحو ذلك لأن
 حسنات الاراسيات المقرين فسماه ذنبا لما كان من هذا القبيل وغيره فهو مغفور
 له فأعلمه الله عز وجل بذلك وانه مغفوره ليم نعمة عليه وهو قوله تعالى (ويتم
 نعمة عليه) يعني بالنبوة وما أعطاك من الفتح والنصر والتسكين (ويهديك صراطا
 مستقيما) يعني ويهديك الى صراط مستقيم وهو الاسلام ويثبتك عليه والمعنى ليجمع
 لك مع الفتح تمام النعمة بالمغفرة والهداية الى صراط مستقيم وهو الاسلام وقيل معناه
 ويهديك الى صراط مستقيم (وينصرك الله نصر عزيزا) يعني غالبيا اعز ومنعة
 وظهور على الاعداء وقد ظهر النصر بهذا الفتح المبين وحصل الامن بحمد الله تعالى
 فان قلت وصف الله تعالى النصر بكونه عزيزا والعزيز هو المنصور صاحب النصر
 فما معناه قلت معناه دأخرة كقوله عيشة راضية ان ذات رضا وقيل وصف النصر بما
 يوصف به المنصور اسنادا بجاز يا يقال هذا كلام صادق كما يقال متكلم صادق وقيل
 معناه نصر اعز برأصاحبه فحذف المضاف ايجازا واختصارا وقيل انما يحتاج الى هذه
 التقديرات اذا كانت العزة من الغلبة والعزير الغالب اما اذا قلنا ان العزيز هو النفس
 القليل أو العديم النظير فلا يحتاج الى هذه التقديرات لان النصر الذي هو من الله تعالى
 عزيز بنفسه لكونه من الله تعالى فصيح وصف كونه نصر اعز برأصاحبه (هو
 الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين) يعني الطمأنينة والوقار في قلوبهم ثلاث تنوع
 نفوسهم قال ابن عباس كل سكينة في القرآن طمأنينة الا التي في سورة البقرة وقد تقدم
 تفسيرها في موضعها وما قال الله تعالى وينصرك الله نصر اعز برايين وجه هذا النصر
 كيف هو وذلك انه تعالى جعل السكينة التي هي الطمأنينة والثبت في قلوب المؤمنين
 ويلزم من ذلك ثبات الاقدام عند اللقاء في المحروب وغيره افا كان ذلك من أسباب
 النصر الذي وعد الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى (ليزدادوا ايمانا مع

من حديث مارية وما تأخر من
 امرأة زيد (ويتم نعمة عليك)
 بأعلام دينك وفتح البلاد على يدك
 (ويهديك صراطا مستقيما)
 ويثبتك على الدين المرضي
 (وينصرك الله نصر اعز برا)
 قويا منيعا لا ذل بعده أبدا (هو
 الذي أنزل السكينة في قلوب
 المؤمنين ليزدادوا ايمانا مع

إيمانهم) وذلك أنه تعالى جعل السكينة والطمأنينة في قلوب المؤمنين سببا لزيادة
 الإيمان في قلوبهم وذلك أنه كلما ورد عاينهم أمر أو نهى آمنوا به وعملوا بمقتضاه فساكن
 ذلك زيادة في إيمانهم وقال ابن عباس بعث الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم
 بشهادة أن لا إله الا الله فلما آمنوا به وصدقوه زادهم الصلاة ثم الزكاة ثم الصوم ثم الحج
 ثم الجهاد حتى أكمل دينهم فكلما أمر أو نهى وصدقوه زادوا تصديقا إلى تصديقهم
 وقال الخصال يقينهم يقينهم وقال الكشي هذا في أمر المدينة حين صدق الله رسوله
 الرؤيا بالحق وقيل لما آمنوا بالاصول وهو التوحيد وتصديق الرسول صلى الله عليه
 وسلم فيما أخبر به عن الله عز وجل وآمنوا بالبعث بعد الموت والجنة والنار وآمنوا
 بالفروع وهي جميع التكاليف البدنية والمالية كان ذلك زيادة في إيمانهم (ولله
 جنود السموات والارض) لما قال الله عز وجل ويصرك الله نصرا عزيزا وكان
 المؤمنون في قلبه من العدد والعدد فكانوا قالوا لقال كيف يصرك الله نصرا عز وجل أن
 له جنود السموات والارض وهو قادر على نصر رسوله صلى الله عليه وسلم ببعض جنوده
 بل هو قادر على أن يهلك عدوه بصيعة ورجفة وصاعقة ونحو ذلك فلم يفعل بل أنزل سكينة
 في قلوبكم أيها المؤمنون ليكون نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم وأهلا ك أعدائه على
 أيديكم فيكون لكم الثواب ولهم العقاب وفي جنود السموات والارض وجوه الاول انهم
 ملائكة السموات والارض الثاني ان جنود السموات الملائكة وجنود الارض جميع
 الحيوانات الثالث ان جنود السموات مثل المصاعقة والمصيصة والحجارة وجنود الارض
 مثل الزلازل والمحسف والغرق ونحو ذلك (وكان الله عليما) يعني بجميع جنوده الذين
 في السموات والارض (حكيم) يعني في تديبرهم وقيل عليما أي قلوبكم أيها
 المؤمنون حكيم بحيث جعل النصر لكم على أعدائكم قوله عز وجل (ليدخل المؤمنين
 والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار) يسدعي سابقا تقديره هو الذي أنزل
 السكينة في قلوب المؤمنين ليدخلهم جنات وقيل تقديره ان من علمه وحكمته أن ساكن
 قلوب المؤمنين يصلح المدينة ووعدهم الفتح والنصر ليذكروه على نعمه فيثيهم
 ويدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار وقد تقدم ما روي عن أنس أنه لما نزل قوله
 تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر قال الصحابة هنيئا
 م يثاقدين الله تعالى ما يفعل بك فاذا يفعل بنا فأنزل الله عز وجل الآية التي بعدها
 ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار (خالدين فيها) يكفر عنهم
 سيئاتهم) فان قلت تكفير السيئات انما يكون قبل دخولهم الجنة فكيف ذكره
 بعد دخولهم الجنة قلت الواو لا تقتضي الترتيب وقيل ان تكفير السيئات والمغفرة
 من توابع كون المكلف من أهل الجنة فتقدم الادخال بالذكر بمعنى انه من أهل
 الجنة (وكان ذلك عند الله فوزا عظيما) يعني ان ذلك الادخال والتكفير كان في علم
 الله تعالى فوزا عظيما (ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات)
 يعني المنافقين والمنافقات من أهل المدينة والمشركين والمشركات من أهل مكة وانما

إيمانهم) السكينة للسكون
 كالبهيمة للبهتان أي أنزل الله في
 قلوبهم السكون والطمأنينة
 بسبب الصلح ليزدادوا يقيناً على
 يقينهم وقيل السكينة الصبر
 على ما أمر الله والتمسقة بوعده الله
 لتخليم لأم الله (ولله جنود
 السموات والارض وكان الله عليما
 ليحكم) ليحكم المؤمنين والمؤمنات
 بجنات تجري من تحتها الانهار
 خالدين فيها ويكفر عنهم سيئاتهم
 وكان ذلك عند الله فوزا عظيما
 ويعذب المنافقين والمنافقات
 والمشركين والمشركات) أي والله
 جنود السموات والارض يسلط
 بعضها على بعض كما يقتضيه علمه
 وحكمته ومن قضته أن ساكن
 قلوب المؤمنين يصلح المدينة
 ووعدهم ان يفتح لهم وانما
 قضى ذلك ليعرف المؤمنون
 نعمة الله ويشكروها فيثيهم
 ويعذب الكافرين والمنافقين
 لما غاظهم من ذلك وكرهه

الظانين بالله ظن السوء) وقع السوء عمادة عن ردائة وفساد يقال فعل سوء أي مسخوطة فاسد والمراد ظنهم أن الله تعالى لا ينصر الرسول والمؤمنين ولا يرجعهم إلى مكة طاهرين فاتحينها عنوة وقهرا ١٨٩ (عليهم دائرة السوء) مكى وأبو عمر وإي ما يظنون

ويتر بصونه بالثؤمنين فهو
حائق بهم وادرا عليهم والسوء
الهلاك والدمار وغيرهما دائرة
السوء بالفخ أى الدائرة التى
يذمونها ويستظنونها والسوء
والسوء كالكراه والكراه
والضعف والضعف الا ان
المفتوح غلب فى أن يضاهى
الميه ما يراذمه من كل شئ
وأما السوء فجار مجرى النار
الذى هو نقيض الخير (وعنه
الله عليهم ولعنهم وأعد لهم
جهنم وساءت مصيرا) جهنم
(ولله جمود السموات والارض
فدفع كبد من عادى نبه عليه
السلام والثؤمنين بما شاء منها
(وكان الله عزرا) غالب الا لرد
باسه (حكيم) فيما دبر (أنا
أرسلناك شاهدا) تشهد على
امتلك يوم القيامة وهذه حال
مقدرة (ومشرا) للثؤمنين
بالجنة (ونذرا) للساكرين من
النار (لثؤمنوا بالله ورسوله)
والخضاب لرسول الله صلى الله
عليه وسلم ولايته (وتعزروه)
وتقروه بالنصر (وتوقروه)
وتظموه (وتسبحوه) من
التسبيح او من السجدة والضمائر
لله عز وجل والمراد بتعزير
الله تعزير دينه ورسوله ومن
فرق الضمائر فجعل الاولين

قدم المنافقين على المشر كين هنا وفي غيره من المواضع لان المنافقين كانوا أشد على
 المؤمنين من الكافرين لان الكافر يمكن أن يجتزم منه ويجاهد لانه عدو مبين والمنافق
 لا يمكن ان يجتزم منه ولا يجاهد فهذا كان شره أكثر من شر الكافر فكان تقديم
 لمنافق بالذ كراولى (الضامن بالله ظن السوء) يعنى أنهم ظنوا ان الله تعالى لا ينصر
 محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (عليهم دائرة السوء) يعنى عليهم دائرة العذاب
 والهلاك (وغضب الله عليهم) زيادة في تعذيبهم وهلاكهم (ولعنهم) يعنى وأبعدهم
 وطردهم عن رحمته (وأعد لهم جهنم) يعنى في الآخرة (وساء مصيرا) يعنى ساءت
 جهنم مقبلا (ولله جنود السموات والارض) تقدم تفسيره بقى ما فائدة الذكر بولم قدم
 ذكر جنود السموات والارض على ادخال المؤمنين الجنة ولم اخذ ذكر جنود السموات
 والارض هنا بعد تعذيب المنافقين والكافرين فنقول فائدة التكرار للآية كيد وحنود
 السموات والارض منهم من هو لارحة ومنهم من هو للعذاب فقدم ذكر جنود السموات
 والارض قبل ادخال المؤمنين الجنة ليكون مع المؤمنين جنود الرحمة فيثبتوهم على
 الصراط وعند الميزان فاذا دخلوا الجنة أقضوا الى حور الله تعالى ورحمته والقرب منه
 فلا حاجة لهم بعد ذلك الى شئ وأخذ ذكر جنود السموات والارض بعد تعذيب الكافرين
 والمنافقين ليكون معهم جنود السخط فلا يفرقوهم ابدا فان ثلث قال في الآية الاولى
 وكان الله علما احكاما وقال في هذه الآية (وكان الله عزز احكاميا) فاما هنا قلت لما كان في
 جنود السموات والارض من هو للرحمة ومن هو للعذاب وعلم الله ضعف المؤمنين ناسب
 ان تكون حاتمة الآية الاولى وكان الله علما احكاميا ولما بالغ في وصف تعذيب الكافر
 والمنافق وشدة ناسب ان تكون حاتمة الآية الثانية وكان الله عزز احكاميا فهو كقوله
 اليس الله عززى انتقام وقوله اخذناهم اخذعز بر مقتدر قوله تعالى (انا ارسلناك
 شاهدا ومبشرا ونذيرا) الخطاب للذي صلى الله عليه وسلم ذكره في معرض الامتنان عليه
 حيث شرفه بالرسالة وبعثه الى الكافة شاهدا على اعمال أمته ومبشرا يعنى لمن آمن به
 وأطاعه بالثواب ونذيرا يعنى لمن خالفه وعصى أمره بالعقاب ثم بين فائدة الارسل فقال
 تعالى (ليؤمنوا بالله ورسوله) فالضمير فيه للناس المرسل اليهم (ويعزروه) يعنى ويقوّوه
 وينصروه والتعز بر نصير مع تعظيم (ويوقروه) يعنى ويعظموه والتوقير العظيم والتبجيل
 (ويسبحوه) من التسبيح الذى هو التثنية من جميع النقاص اومن السجدة وهى الصلاة
 قال الزمخشري والضمائر لله تعالى والمراد بتعز بر الله تعالى تعز بر دينه ورسوله صلى الله
 عليه وسلم ومن فرق الضمائر فقد ابعد وقال غيره المكنيات في قوله ويعزروه ويوقروه
 راجعة الى الرسول صلى الله عليه وسلم وعند هاتم السكلام فالونف على ويوقروه وقف تام
 ثم يتبدى بقوله ويسبحوه (بكرة وأصيلا) على ان المكنية فى ويسبحوه راجعة الى الله

النبي صلى الله عليه وسلم فقد ابدع
الفجر (وأصيلاً) الصلوات الأربع

تعالى يعني ويصلو الله أو يسبحوا الله بالعقدا والعشى قوله عز وجل (ان الذين
 يبايعونك انما يبايعون الله) يعني ان الذين يبايعونك بالمحمد بالمحديبية على أن لا يفرؤا
 انما يبايعون الله لانهم باعوا أنفسهم من الله عز وجل بالخدمة وأصل البيعة العقد الذي
 يعقده الانسان على نفسه من بذل الطاعة للامام والوفاء بالعهد الذي التزمه له والمراد
 بهذه البيعة بيعة الرضوان بالمحديبية وهي قرية ليست بكبيرة بينهما وبين مكة أقل من
 مرحلة أو مرحلة سميت بغير هذا وقد جاء في الحديث ان المحديبية بئر قال مالك هي من
 الحرم وقال ابن القصار بعضها من الحبل ويجوز في المحديبية التخفيف والتشديد
 والتخفيف أفصح وعامة الحديثين يشددونها (ق) عن يزيد بن عبيد قال قلت لسلمة بن
 الاكوع على أي شيء يبايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على الموت (م) عن معقل بن
 يسار قال لقد رأيته يوم الشجرة والنبي صلى الله عليه وسلم يبايع الناس وأثار فزع غصنا
 من اغصانها عن رأسه ونحن أربع عشرة مائة قال لم يبايعه على الموت ولكن يبايعناه على
 ان لا نفر قال العلماء لا منافاة بين الحديثين ومعناها صحيح يبايعه جماعة منهم سلمة بن
 الاكوع على الموت فلا يزالون يقاتلون بين يديه حتى يقتلوا أو ينتصر أو يبايعه جماعة
 منهم معقل بن يسار على أن لا يفرؤا (خ) عن ابن عمر قال ان الناس كانوا مع النبي صلى الله
 عليه وسلم يوم المحديبية تفرقوا في ظلال الشجر فاذا الناس محدقون بالنبي صلى الله عليه
 وسلم فقال يعني عمر يا عبد الله انظر ما شان الناس أحد قوا برسول الله صلى الله عليه وسلم
 فذهب فوجدهم يبايعون فبايع ثم رجع الى عمر فخرج فبايع وقوله تعالى (يد الله
 فوق أيديهم) قال ابن عباس يد الله بالوفاء وعدهم من الحبر فوق أيديهم وقال السدي
 كانوا يأخذون بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يعونه ويد الله فوق أيديهم كذا نقله
 البغوي عنه وقال الكلبي نعمة الله عليهم في الهداية فوق ما صنعوا من البيعة وقال
 الامام نضر الدين الرازي يد الله فوق أيديهم يحتمل وجوه وذلك لان اليد في الموضوعين
 اما أن تكون بمعنى واحد واما أن تكون بمعنىين فان قلنا انها بمعنى واحد ففيه وجهان
 أحدهما يد الله بمعنى نعمة الله عليهم فوق احسانهم كما قال بل الله عين عليكم أن هذا كم
 للايمان وثانيهما يد الله فوق أيديهم أي نصرته اياهم أقوى وأعلى من نصرتهم اياه يقال
 اليد فلان أي الغلبة والنصرة والقوة وان قلنا انها بمعنىين فنقول اليد في حق الله تعالى
 بمعنى الحفظ وفي حق المبايعين بمعنى الجوارحة فيكون المعنى يد الله فوق أيديهم بالحفظ
 وقال الزمخشري لما قال انما يبايعون الله كده تأ كيد اعلی طريقة التخييل فقال يد الله
 فوق أيديهم يريد أن يد رسول الله صلى الله عليه وسلم التي تعلوا أيدي المبايعين هي يد
 الله والله منزّه عن الجوارح وعن صفات الاجسام وانما المعنى تقر بأن عقد الميثاق مع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كعقده مع الله عز وجل من غير تفاوت بينهما كقوله تعالى
 من يطع الرسول فقد أطاع الله هذا مذهب أهل التأويل وكلامهم في هذه الآية
 ومذهب السلف السكوت عن التأويل وامر آيات الصفات ككلمات وتفسيرها
 قراءتها والايمان بها من غير تشبيه ولا تنكيف ولا تعطيل وقوله تعالى (فننكث
 فانما ينكث على نفسه) يعني فننقض العهد الذي عقده مع النبي صلى الله عليه وسلم

(ان الذين يبايعونك) أي بيعة
 الرضوان ولما قال (انما يبايعون
 الله) كده تأ كيد اعلی طريقة
 التخييل فقال (يد الله فوق
 أيديهم) يريد أن يد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم التي تعلو
 ايدي المبايعين هي يد الله والله
 منزّه عن الجوارح وعن صفات
 الاجسام وانما المعنى تقر بأن
 عقد الميثاق مع الرسول كعقده
 مع الله من غير تفاوت بينهما
 كقوله من يطع الرسول فقد
 أطاع الله وانما يبايعون الله خبر
 ان (فننكث) نقض العهد
 ولم يف بالبيعة (فانما ينكث
 على نفسه) فلا يعود ضرر نكثه
 الا عليه قال جابر بن عبد الله
 يبايعنا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم تحت الشجرة على الموت
 وعلى أن لا نفر فبانكث أحد
 من البيعة الا حد بن قيس وكان
 منافقا اختبأ تحت بطن بغيره ولم
 يسر مع القوم

(ومن أوفى بما عاهد) يقال وفيت بالعهود أوفيت به ومنه قوله أوفوا بعهدي الله والموفون بعهدهم (عليه الله) حفص (فسيوثيه) وبالنون جازى وشامى (أجر عظمى) الجنة (سـ يقول لك) إذا رجعت من المدينة (المخلفون من الأعراب) هم الذين خلفوا عن المدينة وهـم أعراب غفار وقرية وجهينة واسلم واشجع والدليل وذلك أنه عليه السلام حين أراد المسير إلى مكة عام المدينة معتمر السننفر من حول المدينة من الأعراب وأهل البوادي ليخرجوا معه حذرا من قريش أن يعرضوا له بحرب أو يصـدوه عن البيت وأحرم هوـد إلى الله عليه وسلم ١٩١ وساق معه الهدى ليعلم أنه لا يريد حربا

فتساقل كثير من الأعراب وقالوا يذهب إلى قوم غـزوه في عقر داره بالمدينة وقتلوا أصحابه فبقا لهم وطنوا أنه يهلك فلا ينقلب إلى المدينة (شغلنا أهـ والناوأهلونا) هي جمع أهل اعتلوا بالشغل بأهاليهم وأموالهم وأنه ليس لهم من يقوم بأشغالهم (فاستغفر لنا) أي غفر لنا الله تخلفنا عنك (يقولون بالسننهم مالمس في قلوبهم) تسكيب لهم في اعتذارهم وأن الذي خافهم ليس ما يقولون وإنما هو الشك في الله واللحاق فطلبهم الاستغفار أيضا ليس بصادر عن حقيقة (قل فن يملك لكم من الله شيئا) فن يجمعكم من مشيئة الله وقضائه (إن أراد بكم ضرا) ما يضركم من قتل أو هزيمة ضرا حـزة وعلى (أو أراد بكم نفعا) من غنيمته ووظفـر (بل كان الله عاتـموا خبيرا بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبدًا وزيـن ذلك في قلوبكم) زيـنه الشيطان (وظننتم ظن السوء) من صلو

ونكث البيعة فان وبال ذلك وضره يرجع إليه ولا يضر النفسه (ومن أوفى بما عاهد عليه الله) يعني من البيعة (فسيوثيه أجر عظمى) يعني في الآخرة وهو الجنة قوله تعالى (سيقول لك المخلفون من الأعراب) قال ابن عباس ومجاهد يعني أعراب غفار وقرية وجهينة واشجع والنخ وأسلم وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد المسير إلى مكة عام المدينة معتمر السننفر من حول المدينة من الأعراب وأهل البوادي ليخرجوا معه حذرا من قريش أن يعرضوا له بحرب أو يصـدوه عن البيت فأحرم بالعمرة وساق الهدى ليعلم الناس أنه لا يريد حربا فتساقل عنه كثير من الأعراب وتخلفوا واعتلوا بالشغل فانزل الله تعالى فيهم سيقول لك يا محمد المخلفون من الأعراب الذين خلفهم الله عز وجل عن حيث لك إذا رجعت إليهم من عمرتك هذه وعاتبتهم على التخلف عنك (شغلنا أهـ والناوأهلونا) يعني النساء والذراري يعني لم يكن لنا من يخلفنا فيهم فاذ تخلفنا عنك (فاستغفر لنا) أي انا مع عذرا مناعتهم بالأساءة فاستغفر لنا بسبب تخلفنا عنك فاذهم الله تعالى فقال (يقولون بالسننهم مالمس في قلوبهم) يعني أنهم في طلب الاستغفار كاذبون لأنهم لا يبالون استغفر لهم النبي صلى الله عليه وسلم أم لا (قل فن يملك لكم من الله شيئا أن أراد بكم ضرا) يعني سوا (أو أراد بكم نفعا) وذلك أنهم ظنوا أن تخلفهم عن النبي صلى الله عليه وسلم يدفع عنهم الضرا ويجعل لهم النفع بالسلامة لهم في أنفسهم وأموالهم فأخبرهم الله عز وجل أنه إن أراد شيئا من ذلك لم يقدر أحد على دفعه (بل كان الله عاتـموا خبيرا) يعني من أظهرهم الاعتذار وطلب الاستغفار وأخفا عنكم النفاق (بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبدا) يعني ظننتم أن العدو يستأصلهم فلا يرجعون إلى أهلهم (وزين ذلك في قلوبكم) يعني زين الشيطان ذلك الظن عندكم حتى قطعتم به حتى صار الظن يقيما عندكم وذلك أن الشيطان قد يوسوس في قلب الإنسان بالشيء وينهله حتى يقطع به (وظننتم ظن السوء) يعني وظننتم أن الله يخلف وعدـه وذلك أنهم قالوا إن محمدا وأصحابه أكلة رأس يريدون بذلك قاتهم فلا يرجعون فأين يذهبون معهم انظروا ما يكون من أمرهم (وكنتم قوما بورا) يعني وصرتهم بسبب ذلك الظن الفاسد قوما باثرين هالكين (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا اعتدنا للكافرين سعيـرا) لما بين الله تعالى حال المخلفين عن رسول الله صلى الله

الكفر وظهور الفساد (وكنتم قوما بورا) جمع باثر كعائد وعوذ من بارأ الشيء هلاك وفـسـد أي وكنتم قوما فاسدين في أنفسكم وقلوبكم ونياتكم لا خير فيكم أوها الكين عند الله مستحقين لسيخطه وعقابه (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا اعتدنا للكافرين) أي لهم قاقم الظاهر مقام الضمير لا الأيدان: أن من لم يجمع بين الإيمان بالله والإيمان برسوله فهو كافر ونسـكر (سعيـرا) لأنها نار مخصوصة كما تكرار التلظى

(وَلِلَّهِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ) يدبر تدبير قادر حكيم (يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ) يغفرويعذب بمشيئته وحكمته
وحكمته المعفرة للؤمنين والتعذيب ١٩٢ للكافرين (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا) سميت رحمته عضيه (سَيَقُولُ

الخافون) الذين تخلفوا عن
 المدينة (إذا انطلقتم الى
 مغام) الى غنائم خير (أأخذوها
 ذرونا تتبعكم يريدون ان يبدلوا
 كلام الله) كلام الله حمزة وعلى
 أى يريدون أن يغيروا موعده الله
 لاهل المدينة وذلك انه
 وعدهم ان يعرضهم من مغام
 معكم مغام خير اذا قتلوا
 موادعين لا يصيبون منهم شيئاً
 (قل ان تتبعونا) الى خير وهو
 اخبار من الله بعدم اتباعهم
 ولا يبدل القول لديه (كذلكم
 قال الله من قبل) من قبل
 انصرفهم الى المدينة ان غنمة
 خير برلمان شهد المدينة دون
 غيرهم (فسبقولون بل تحسدونا)
 أى لم يأمركم الله بل تحسدونا
 ان نشارككم فى الغنمة (بل
 كانوا لا يفتقرون) من كلام الله
 (الافلا) الاشياء قليلا يعنى
 مجرد القول والفرق بين
 الاضربين ان الاول رد أن يكون
 حكم الله ان لا يسمعوهم وثبات
 الحسد والثانى اضرب عن
 وصفهم باضافة الحسد الى
 المؤمنين الى وصفهم بما هو أطم
 منه وهو الجهل وقلة الفقه (قل
 للمخلفين من الاعراب) هم الذين
 تخلفوا عن المدينة (ستدعون
 الى قوم أولى بأس شديد) يعنى
 بنى خنيفة قوم مسيلة وأهل
 الردة الذين حاربهم أبو بكر رضى

عليه وسلم وبين حال ظنهم الفاسد وان ذلك بقضى صاحبه الى الكفر حرضهم على
الايان والتوبة من ذلك الظن الفاسد فقال تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله وظن
ان الله يخلف وعده فانه كافروا ناعندنا للكافرن سعيار (ولله ملك السموات والارض
يعقر لمن يشاء ويعذب من يشاء) لما ذكر الله تعالى حال المؤمنين المباهين لرسول الله
صلى الله عليه وسلم وحال الظانين ظن السوء اخبر ان له ملك السموات والارض ومن
كان كذلك فهو يعقر لمن يشاء بعثته ويعذب من يشاء ولكن غفرانه ورحمته اعم واشمل
واتم واكمل واليه الاشارة بقوله تعالى (وكان الله غفورا رحيما) قوله عز وجل (سيقول
الخالفون) يعني الذين يخالفوا عن الحديبية (اذا انطلقتم) يعني اذا سرتهم وذهبت أبا
المؤمنون (الى معانم لتأخذوها) يعني غنائم خيبر وذلك ان المؤمنين لما انصرفوا من
الحديبية على دح من غير قتال ولم يصيروا من الغنائم شيئا وعدهم الله عز وجل ففتح خيبر
وجعل غنائمها لمن شهد الحديبية خاصة عوضا عن غنائم أهل مكة حيث انصرفوا عنهم
ولم يصيروا منهم شيئا (درونا تبعكم) يعني الى خيبر فنشهدهم معكم قتال اهلها وفي هذا بيان
كذب المخالفين عن الحديبية حيث قالوا اشغلنا أموالنا وأهلونا اذ لم يكن لهم هناك
طعم في غنيمة وهنا قالوا درونا تبعكم حيث كان لهم طعم في الغنيمة يريدون أن يبدلوا
كلام الله) يعني يريدون ان يغيروا ويدلوا ما وعد الله لاهل الحديبية حيث وعدهم
غنيمة خيبر لهم خاصة وهذا قول جمهور المفسرين وقال مقاتل يعني أمر الله تعالى نبيه
صلى الله عليه وسلم حيث أمره ان لا يسير منهم احد الى خيبر وقال ابن زيد هو قول الله تعالى
فاستأذنوك للخروج فقل ان يخرجوا معي أبدأوا القول الاول أصوب (قل) أى قل لهم
يا محمد (ان تتبعونا) يعني الى خيبر (كذلك قال الله من قبل) يعني من قبل مرجعنا
اليكم ان غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية ليس لغيرهم فيها نصيب (فسية قولون بل
تخسدونا) يعني يمنعكم الحسد أن نصيب معكم من الغنائم شيئا (بل كانوا لا يفقهون
الا تيلا) يعني لا يعلمون ولا يفهمون عن الله ما هم وما عليهم من الدين الا قليلا منهم
وهو من تاب منهم وصدق الله ورسوله قوله عز وجل (قل للمخلفين من الاعراب) لما
قال الله للنبي صلى الله عليه وسلم قل ان تتبعونا وكان الخالفون جمعا كثيرا من قبائل
متشعبة وكان فيهم من ترجى توبته وخبره بخلاف الذين مردوا على النفاق واستمروا
عليه ففعل الله عز وجل لقبول توبتهم علامة وهي انهم يدعون الى قوم أولى باس شديد
فان أطاعوا كانوا المؤمنين ويؤتيهم الله أجرا حسنا وهو الجنة وأن تولوا أو عرضوا
عمادوا اليه كانوا المنافقين ويعذبهم الله عذابا أليما واختلجوا في المشار اليهم
بقوله (استدعون الى قوم أولى باس شديد) من هم فقال ابن عباس ومجاهد هم
أهل فارس وقال كعب هم الروم وقال الحسن هم فارس والروم وقال سعيد بن
جبير هوازن وشياف وقال قتادة هوازن وغطفان يوم حنين وقال الزهري وجاعة
هم بنو حنيفة أهل اليمامة أصحاب مسيلمة الكذاب وقال رافع بن خديج كنا

نقل:

الله عنه لان مشركي العرب والمرتين هم الذين لا يقبل منهم الا الاسلام او السيف
وقيل هم فارس وقد دعاهم عمر رضي الله عنه

نقرأ هذه الآية ولا تعلم من هم حتى دعا أبو بكر رضي الله تعالى عنه إلى قتال بني حنيفة
فعلمنا أنهم هم وقال ابن جرير دعاهم عمرو رضي الله عنه إلى قتال فارس وقال أبو هريرة لم
يات تأويل هذه الآية بعد وأقوى هذه الأقوال قول من قال انهم هو وزن وثقيف لأن
الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم وابعدها قول من قال انهم بنو حنيفة أصحاب
مسيلة الكذاب أما الدليل على صحة القول الأول فهو أن العرب كان قد ظهر أمرهم
في آخر الام على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فلم يبق الا مؤمن نقي طاهر او كافر مجاهر
وأما المنساقون فكان قد علم حالهم لامتناع النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة عليهم
وكان الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حرب من خالفه من الكفار وكانت
هوازن وثقيف من أشد العرب بأسا وكذلك غطفان فاستنفر النبي صلى الله عليه وسلم
العرب لغزوة حنين وبني المصطلق فصيح هذا البيان أن الداعي هو النبي صلى الله عليه وسلم
وسلم فإن قيل هذا ممتنع لوجهين أحدهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لن تتبعونا وقال
لن تخرجوا معي أبدا فكيف كانوا يتبعونه مع هذا النهي الوجه الثاني قوله أولى بأس
شديد ولم يبق للنبي صلى الله عليه وسلم حرب مع قوم أولى بأس شديد لأن العرب كان قد
دخل قلوب العرب كافة فيقول الجواب عن الوجه الأول من وجهين أحدهما أن يكون
قوله قل لن تتبعونا ولن تخرجوا معي أبدا مقيدا بقيد هو أن يكون تقديره قل لن تتبعونا
ولن تخرجوا معي أبدا مادمت على ما أنتم عليه من النفاق والخلافة وهذا القيد لا بد منه
لأن من أسلم وحسن اسلامه وجب عليه الجهاد ولا يجوز منعه من الخروج إلى الجهاد
مع النبي صلى الله عليه وسلم الوجه الثاني في الجواب عن الوجه الأول أن المراد من قوله
لن تتبعونا ولن تخرجوا معي أبدا يعني في غزوة خيبر لأنها كانت مخصوصة بمن شهد بيعة
الرضوان بالمدينة دون غيرهم ثم يقول أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يدعهم إلى
الجهاد معه أو منعهم من الخروج إلى الجهاد معه لا يمنع أبو بكر وعمر من الأذن لهم
في الخروج إلى الجهاد معهما كما امتنع من أخذ الزكاة من ثعلبة لامتناع النبي صلى
الله عليه وسلم من أخذها وأما الجواب عن الوجه الثاني وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم
لم يسبق له حرب مع قوم أولى بأس شديد فغير مسلم لأن الحرب كانت باقية مع قريش
وغيرهم من العرب وهم أولى بأس شديد فثبت بهذا البيان أن الداعي للخلفين هو
النبي صلى الله عليه وسلم وأما قول من قال أن أبابكر دعاهم إلى قتال بني حنيفة أصحاب
مسيلة الكذاب وان عمر دعاهم إلى قتال فارس والروم فظاهر في الدلالة وفيه دليل على
صحة خلافتها لأن الله تعالى وعده على طاعتها الجنة وعلى مخالفتها النار وقوله تعالى
(تقاتلونهم أو يسلمون) فيه إشارة إلى وقوع أحد الأمرين إما الاسلام أو القتل (فان
تطيعوا أو تسلموا لله أجر احسن) يعني الجنة (وان تتولوا) يعني تعرضوا عن الجهاد (كما
توليتم من قبل) يعني عام المدينة (يعذبكم عذابا أليما) يعني النار ولم تنزل هذه
الآية قال أهل الزمالة والاعذار كيف حالنا يا رسول الله فأنزل الله عز وجل (ليس على
الاعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج) يعني في التخلف عن الجهاد

(تقاتلونهم أو يسلمون) أي
يكون أحد الأمرين إما القتال
أو الاسلام ومعنى يسلمون على
هذا التأويل يتقادون لأن
فارس مجوس تقبل منهم الجزية
وفي الآية دلالة لصحة خلافة
الشيخين حيث وعدهم الدواب
على طاعة الداعي عند دعوته
بقوله (فان تطيعوا) من دعاء
إلى قتاله (يؤتكم الله أجرا حسنا)
فوجب أن يكون الداعي مقترضا
الطاعة (وان تتولوا) كما توليتم
من قبل أي عن المدينة
(يعذبكم عذابا أليما) في الآخرة
(ليس على الأعمى حرج ولا على
الأعرج حرج ولا على المريض
حرج) نفي المخرج عن ذوي
العاهات في التخلف عن الغزو

وهذه اعذار ظاهرة في جواز ترك الجهاد لان اصحابها لا يقدرون على الكفر والفرار لان
 الاعى لا يمكنه الاقدام على العدو والطلب ولا يمكنه الاحتراز منه والمهر بوبو كذلك
 الاعرج والمرضى وفي معنى الاعرج الزمن المقعد والقطع وفي معنى المريض صاحب
 السعال الشديد والطحال الكبير والذين لا يقدرون على الكفر والفرق هذه اعذار مائة
 من الجهاد ظاهرة ومن وراء ذلك اعذار اخرون ما ذكره في الكفر والفرق الذي لا يمكن صاحبه
 أن يستعجب معه ما يحتاج اليه من مصالح الجهاد والاشغال التي تعوق عن الجهاد
 كمرض المريض الذي ليس له من يقوم مقامه عليه ونحو ذلك وانما قدم الاعى على
 الاعرج لان عذرا الاعى مستمر لا يمكن الانتفاع به في حرس ولا غيره بخلاف الاعرج لانه
 يمكن الانتفاع به في الحراسة ونحوها وقدم الاعرج على المريض لان عذره أشد من
 عذرا المريض لانه كان زوال المرض عن قريب (ومن يطع الله ورسوله) يعني في أمر
 الجهاد وغيره (يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار) يعني يعرض عن
 الطاعة ويستمر على الكفر والنفاق (يعذبه عذابا ليليا) يعني في الآخرة قوله عز وجل
 (لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك) يعني بالحديدية على أن يناخروا قرىشا ولا
 يفروا (تحت الشجرة) وكانت هذه الشجرة سمرة (ق) عن طارق بن عبد الرحمن قال
 انطلقت حاجا فررت يقوم يصلون فقلت ما هذا السيد قالوا هذه الشجرة حيث بايع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان فأثبت ابن المسيب فاجبرته فقال سعيد كان
 أتي من يبيع تحت الشجرة قال فلما خرجنا من العام المقبل نسبناها فميت علينا فلم نقدر
 عليها قال سعيد فأحباب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعلموا وعلمتوها فانتقم
 فحكت وفي رواية عن سعيد بن المسيب عن أبيه قال لقد رأيت الشجرة ثم أتيتها بعد عام
 فلم أعرفها وروى ابن عمر مر بذلك المكان بعد أن ذهبت الشجرة فقال ابن كانت في فعل
 بعضهم يقول ههنا وبعضهم يقول ههنا فلما كثر اختلافهم قال سببروا ذهبت الشجرة (خ)
 عن ابن عمر قال رجعتنا من العام المقبل فاجتمع منا اثنان على الشجرة التي بايعنا تحتها
 وكانت رجعة من الله تعالى (م) عن أبي الزبير انه سمع جابرا يسئل كم كانوا يوم الحديدية
 قال كانوا أربع عشرة مائة فبايعناه وغير آخذ بيده تحت الشجرة وهي سمرة فبايعناه
 جميعا غير جد بن قيس الانصاري اختفى تحت بطن بعير زاده في رواية قال بايعناه على أن
 لا نفروا ثم بايعه على الموت واخرجه الترمذي عن جابر في قوله تعالى لقد رضى الله عن
 المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة قال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا
 نفروا ثم بايعه على الموت (ق) عن عمرو بن دينار قال سمعت جابرا بن عبد الله يقول قال
 لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديدية انتم اليوم خير اهل الارض وكنا ألفا
 واربعائة قال ولو كنت ابصر اليوم لأريتكم مكان الشجرة وروى سالم عن جابرا قال كنا
 خمس عشرة مائة (ق) عن عبد الله بن أبي أوفى قال كان أصحاب الشجرة ألفا وثلاثمائة
 وكانت اسلم من المهاجرين وهذه البيعة تسمى بيعة الرضوان لهذه الآية وكان سبب هذه
 البيعة على ما ذكر محمد بن اسحق عن بعض أهل العلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا

(ومن يطع الله ورسوله) في
 الجهاد وغير ذلك (يدخله
 جنات تجري من تحتها الأنهار
 ومن يتول) يعرض عن الطاعة
 (يعذبه عذابا ليليا) ندخله
 ونعذبه مدني وشاحي (لقد
 رضى الله عن المؤمنين اذ
 يبايعونك تحت الشجرة) هي
 بيعة الرضوان سميت بهذه
 الآية وقصتها ان النبي صلى
 الله عليه وسلم حين نزل بالحديدية
 بعث خراش بن أمية الخزاعي
 رسولا الى مكة فموا به فذنبه
 الاحابيش فلما رجع دعا بعير
 لبيعه فقال اني اخافهم على
 نفسي لما عرف من عداوني اياهم
 فبعث عثمان بن عفان فخيرهم
 انه لم يأت لحرب وانما جاء زائرا
 للبيت فوقره واحبس عندهم
 فأرجف بانهم قتلوه فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا تبرح
 حتى تناخر القوم ودعا الناس
 الى البيعة فبايعوه على أن
 يناخروا قرىشا ولا يفروا تحت
 الشجرة وكانت سمرة وكان عدد
 المبايعين الفا واربعائة

خراش بن أمية الخزاعي حين نزل الحديدية فبعثه الى قريش بمكة وجاهه على جمل يقال له
 الثعلب ليبلغ أشرفهم عنه ما جاء له فعقروا جمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرادوا
 قتله فغفرتهم الاحابيش فخلوا سبيله حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فآخبره فدعا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب ليعثه الى مكة فقال يا رسول الله اني أخاف
 على نفسي قريشا وليس بمكة من بني عدى بن كعب أحد وقد عرفت قريش عداوتي
 اباها وغلظتي عليهم ولكن ادلك على رجل هو أعز بهماني عثمان بن عفان فدعا رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لم عثمان فبعثه الى أبي سفيان وأشرف قريش يخبرهم انه لم يأت
 للحرب انما جاء زائر الهدى البت معظما محرمته فخرج عثمان الى مكة فلقبه ابا بن
 سعيد بن العاص حين دخل مكة أو قبل أن يدخلها فأنزل عن دابته وجاهه بين يديه ثم
 أودعه واجارم حتى بلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عظماء قريش لعثمان
 حين فرغ من رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شئت أن تطوف بالبيت طفف به
 فقال ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحسبته قريش
 عندها فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين أن عثمان قد قتل فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا تبرح حتى تنسأ القوم ودعا الناس الى البيعة فكانت بيعة
 الرضوان تحت الشجرة وكان الناس يقولون يا بعم رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 الموت قال بكبر بن الأشج يا بعم على الموت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم على
 ما استطعتم وقد تقدم عن جابر ومقل بن يسار أنهما قال لا لم نبا بعمه على الموت ولكن
 يا بعمه على أن لا نفر وقد تقدم أيضا الجمع بين هذا وبين قول سلمة بن الاكوع يا بعمه على
 الموت وكان أول من بايع بيعة الرضوان رجلا من بني أسد يقال له أبو سنان بن وهب ولم
 يختلف عن بيعة الرضوان أحد من المسلمين حضرها الا جند بن قيس أخو بني سلمة قال
 جابر فكا في أنظار اليه لاصقا باط ناقته يستتر بهما من الناس ثم أتى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم إن الذي ذكر من أمر عثمان باطل (م) عن جابر قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا يدخل النار أحد من بايع تحت الشجرة به عن جابر قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من بايع تحت الشجرة الا صاحب الجمل
 الاجر أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقوله تعالى (فعلم ما في قلوبهم) يعني من
 الصدق والاخلاص والوفاء كما علم ما في قلوب المنافقين من المرض والنفاق (فأنزل
 السكينة) يعني الطمانينة (عليهم) يعني على المؤمنين المختصين حتى ثبتوا بواعولك على
 الموت وعلى أن لا يفرؤا في هذه الآية لطيفة وهي أن هذه البيعة كانت فيها طاعة الله
 وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وذلك موجب لرضوان الله عز وجل وهو موجب
 لدخول الجنة ويولد عليه قوله تعالى في الآية المتقدمة ومن يطع الله ورسوله يدخله
 جنات تجري من تحتها الانهار فثبت بهذا البيان أن أهل بيعة الرضوان من أهل الجنة
 وشهد لخصه ما قلناه الحديث المتقدم فان قلت الفاء في فعل التعقيب وعلم الله قبل
 الرضوان لانه تعالى علم ما في قلوبهم من الصدق والايمان فرضى عنهم فكيف يفهم
 التعقيب في قوله فعلم ما في قلوبهم قلت قوله فعلم ما في قلوبهم متعلق بقوله اني يا بعمونك

(فعلم ما في قلوبهم) من الاخلاص
 وصدق الضمائر فيما يعموه
 عليه (فأنزل السكينة عليهم)
 أي الطمانينة والامن بسبب
 الصلح على قلوبهم

فيكون تقدره لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك فعلم ما في قلوبهم من الصدق اشارة
الى أن الرضالم يكن عند الميا بعة فحب بل عند الميا بعة التي عندها علم الله بصدقهم
والفاء في قوله فانزل السكينة السكينة للتعقيب لانه تعالى لما علم ما في قلوبهم رضي عنهم فانزل
السكينة عليهم وقوله تعالى (واياهم فقا قريبا) يعني خيرا (ومغانم كثيرة ياخذونها)
يعني من أموال أهل خيبر وكانت خيبر ذات تخيل وعقار وأموال فقسمها رسول الله صلى
الله عليه وسلم بينهم (وكان الله عزرا) يعني مفيما كامل العزة غنيان اعانتكم
(حكيميا) حيث حكم لكم بالغنائم ولا عدايتكم بالهلاك على أيديكم قوله تعالى (وعداكم
الله مغانم كثيرة تأخذونها) يعني المغانم التي تغنمونها من الفتوحات التي تقع لكم الى
يوم القيامة (فجعل لكم هذه) يعني مغانم خيبر وفيه اشارة الى كثرة الفتوحات والغنائم
التي يعطيهم الله عز وجل في المستقبل وانما عمل لهم هذه كجمالة الراكب عملها الله لكم
وهي في جنب ما وعدكم الله به من الغنائم كالقليل من الكثير (وكف أيدي الناس
عنكم) وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قصد خيبر وحاصر أهلها همت قبائل من بني
أسد وغطفان أن يعيروا على عيال المسلمين وذرايرهم بالمدينة فكف الله عز وجل أيديهم
بالقاء الرعب في قلوبهم وقيل المعنى أن الله عز وجل كف أيدي أهل مكة بالصلح عنكم
لتمام المنعة عليكم (ولتكون آية للمؤمنين) هو عطف على ما تقدم تقدره فعمل لكم الغنائم
لتنقذوا بها ولتكون آية للمؤمنين يعني ولتحصل من بعدكم آية تلهم على أن ما وعدكم الله
يحصل مثله لهم وقيل لتكون آية للمؤمنين دالة على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم في
اخباره عن الغيوب فيزدادوا يقينا الى يقينهم و يعلموا أن الله هو المتولى حياتهم
وحراستهم في مشهدهم ومغيهم (ويهدىكم صراطا مستقيما) يعني ويهديكم الى دين
الاسلام ويثبتكم عليه ويريدكم بصيرتكم بيقينا بصلح الحديبية وقمع خيبر

(ذكر غزوة خيبر)

وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية أقام بالمدينة بقية ذي
الحجة وبعض المحرم ثم خرج الى خيبر في بقية المحرم سنة سبع (ق) عن أنس أن النبي
صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا قوما لم يكن يغزو بنا حتى يصبح وينظر فان سمع اذانا كف
عنهم وان لم يسمع اذانا غار عليهم قال فخرجنا الى خيبر فلما اتينا اهلهم ليل فلما أصبح ولم
يسمع اذانا ركب وركبت خلف ابي طلحة وان قدى لمس قدم النبي صلى الله عليه وسلم
قال فخرجوا علينا بمكائيلهم ومساخيم فلما رآوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا الحمد
والنخس فلما رأهم النبي صلى الله عليه وسلم قال الله أكبر خرجت خيبر انا اذ نزلت سباحة
قوم فساء صباح المنسدرين (م) عن سلمة بن الاكوع قال خرجنا الى خيبر مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم فجعل على عامر بن جحز بالقوم

تالله لولا الله ما اهتدينا * ولا تصدقنا ولا صلينا

ونحن عن فضلك ما استغينا * فثبت الاقدام ان لا قينا

(وانزلن سكينة علينا)

(واياهم) وجازاهم (فتقا
قريبا) هو قمع خيبر غلب
انصر افرهم من مكة (ومغانم
كثيرة ياخذونها) هي مغانم
خيبر وكانت أرض ذات عقار
وأموال فقسمها عليهم (وكان
الله عزرا) منيعا فلا يغالب
(حكيميا) فيما يحكم فلا يعارض
(وعداكم الله مغانم كثيرة
تأخذونها) هي ما أصابوه مع
النبي صلى الله عليه وسلم وبعده
الى يوم القيامة (فجعل لكم
هذه) المغانم يعني مغانم خيبر
(وكف أيدي الناس عنكم)
يعني أيدي أهل خيبر وحلفائهم
من أسد وغطفان حين جاؤا
لنصرتهم فغذف الله في قلوبهم
الرعب فانصرفوا وقيل أيدي
أهل مكة بالصلح (ولتكون)
هذه السكينة (آية للمؤمنين)
وعبرة يعرفون بها أنهم من الله
عز وجل فكان وأنه ضامن
نصرتهم والفتح عليهم فعمل
ذلك (ويهدىكم صراطا مستقيما)
ويريدكم بصيرة و يقينا وثقة
بفضل الله

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا قال أنا عامر قال غفر لك ربك قال وما استغفر
رسول الله صلى الله عليه وسلم لانسان يخصه الاستشهد قال فنادى عمر بن الخطاب وهو
على جبل له يابى الله لولا متعتنا بعامر قال فلما قدمنا خيبر خرج ملكهم مرحب يحضر
بسيفه يقول

قد علمت خيبر أنى مرحب * شاكى السلاح بطل مجرب
* اذا المحروب أقبلت تلتهب *

قال وبرز له عبي عامر فقال

قد علمت خيبر أنى عامر * شاكى السلاح بطل معام
قال فأختلفا بضربتين فوق سيف مرحب في ترس عامر وذهب عامر بسفل له فرجع سيفه
على نفسه فقطع الكله فكانت فيها نفسه قال سلمة نخر جرت فاذا نفر من أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقولون بطل عمل عامر قتل نفسه فأنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
وأنا أبكى فقلت يا رسول الله بطل عمل عامر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال ذلك
قلت ناس من أصحابك قال كذب من قال ذلك بل له أجره من ثم أرسلني الى على وهو
أرمد فقال لأعطين الراية رجلا يحب الله ورسوله او يحبه الله ورسوله قال فأنت عليا
خئت به أقوده وهو أرمده حتى أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضى في عينيه فبرأ
وأعطاه الراية وخرج مرحب فقال

قد علمت خيبر أنى مرحب * شاكى السلاح بطل مجرب
* اذا المحروب أقبلت تلتهب *

فقال على رضي الله عنه

أنا الذى سمعت أبا حيدرة * كليث غابات كرى المنظره
* او فيهم بالصاع كيل السندره *

قال فضرب مرحب فقتله ثم كان الفتح على يده أخرجه مسلم بهذا اللفظ وقد أخرج
البخارى طرفا منه قال البغوى وقد روى حديث فتح خيبر جماعة منهم سهل بن سعد
وأنس بن مالك وأبو هريرة يزيدون وينقصون وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان قد أخذته الشقيقة فلم يخرج الى الناس فأخذ أبو بكر راية رسول الله صلى الله عليه
وسلم ثم نهض فقاتل قتالا شديدا ثم رجع فأخذه امر فقاتل قتالا شديدا هو أشد من
القتال الاول ثم رجع فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لأعطين الراية
عبد اوجلا يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله ويفتح الله على يده فدعا عليا فأعطاه
الراية وقال له امش ولا تلتفت حتى يفتح الله على يدك فأتى خيبر فخرج مرحب صاحب
الحصن وعلى رأسه مغفر من حجر قد نقيه مثل البيضة وهو يرتجز فخرج اليه على بن أبى
طالب فضربه فقتل الحجر والمغفر فأتى رأسه حتى أخذ السيف فى الاضراس ثم خرج بعد
مرحب أخوه ياسر وهو يرتجز فخرج اليه الزبير بن العوام فقالت أمه صفية بنت عبد
المطلب يقتل ابني يا رسول الله قال ابنك يقتله ان شاء الله ثم التقي فقتله الزبير ثم كان

الفتح ثم لم يرزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح الحصون ويقتل المقاتلة ويسبي الذرية
 ويحرق الأموال قال محمد بن اسحق فكان أول حصونهم ثم افتتح حصن ناعم وعنده قتل
 محمود بن مسلمة ألفت اليهود عليه جرحا فقتله ثم فتح القمموص حصن ابن أبي الحقيق
 فاصاب سببا يامنهم صفية بنت حيي بن أخطب جاء بها بلال وباخرى معها فمر بها على
 قتل من قتل يهود فلما رأتهم التي مع صفية صاحت وصكت وجهها وحثت التراب على
 رأسها فلما رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أعزبوا عني هذه الشيطانة وأمر بصفية
 فجهزت خلفه وألقى عليها رداءه فعرف المسلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد
 اصطفاه لنفسه وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال لما رأى من تلك اليهودية
 ما رأى أنزعت منك الرحمة يا بلال حيث تمر بام آتين على قتل رجلهما وكانت صفية قد
 رأت في المنام وهي عروس بكنانة بن الربيع بن أبي الحقيق أن قرا وقع في جرحها فعرضت
 رؤياها على زوجها فقال ما هذا إلا أنك تمنين ملك الحجاز محمد أتم لطم وجهها الطمة
 اخضرت منها عينها فأتى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبها اثر منها فسالها عن ذلك
 ما هو فأخبرته الخبر وأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم زوجها كنانة بن الربيع وكان
 عنده كزبي الضير فسأله فحمد أن يكون يعلم مكانه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 برجل من اليهود فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني رأيت كنانة يطيف بهذه الحجرة
 كل غداة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكنانة أرايت أن وجدناه عندك أنفلك
 قال نعم فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحجرة فخفرت فأخرج منها بعض كثرهم ثم
 سأل ما بقي فأتى أن يؤديه اليه فأمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الزبير بن العوام
 أن يعذبه حتى يستأصل ما عنده فسكر الزبير بقدح بزنده على صدره حتى أشرف على
 نفسه ثم دفعه إلى محمد بن مسلمة فضرب عنقه باخيه محمود بن مسلمة (ق) عن أنس بن مالك
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عز أخيرا فضلهما عندها صلاة الغداة بغلس فركب نبي
 الله صلى الله عليه وسلم وركب أبو طلحة وأنار ديف أبي طلحة فأجرى نبي الله صلى الله عليه
 وسلم في زقاق خير وان ركبتني لئس نخذني الله صلى الله عليه وسلم ثم حشر الأزارعن
 نخذه حتى أتى انظر بياض نخذني الله صلى الله عليه وسلم فلما دخل القرية قال الله
 أكبر خرجت خيبر أنا إذا نزلنا ساحة قوم فساء صباح المنذرين قالها نلأنا قال وخرج
 القوم إلى أعمالهم فقالوا الحمدوا الخيس يعني الجيش قال فاصدناها عنوة فجمع السي فحاء
 دحية فقال يا رسول الله أعطني جارية من السي قال اذهب فنخدر جارية فآخذ صفية بنت
 حيي فحاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله أعطيت دحية صفية بنت حيي
 سيدة قرينة والنضير لا تصلح إلا لك قال ادعوه فحاء فلما نظر إليها النبي صلى الله عليه
 وسلم قال خذ جارية من السي غيرها قال فاعنتها النبي صلى الله عليه وسلم وترؤجها
 فقال له ثابت يا أبا حزمة ما صدقها قال نفسها اعتقها وترؤجها حتى إذا كان بالطريق
 جهزتهالأم سليم فأهدتهالمن الليل وأصبح النبي صلى الله عليه وسلم عروسا فقال
 من كان عنده شيء فليجيئ به وبسط نطعا فجعل الرجل يجيء بالتمرو وجعل الآخر

يحيى بن اسحق قال واحسبه ذكر السويقي قال فاسوا حيسا فسكانت وليمة رسول الله
صلى الله عليه وسلم (ق) عن عبد الله بن ابي اوفى قال اصابتنا مجاعة ليالي خيرة فلما كان
يوم خيبر وقعنا في الحرج الالهية فانعمرناها فلما غلبت بها القدر نادى منادى رسول الله
صلى الله عليه وسلم أن اكلوا القدر ولا تأكلوا من لحوم الجرش فقال أناس انما نهي
عنها لانهم لم يخمس وقال آخرون انما نهي عنها البتة (ق) عن أنس ان امرأته يهودية أنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة مسومة فني بها الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم فبألماعن ذلك فقالت أردت لاقتلك فقال ما كان الله ليلسلطك على ذلك أو قال
على قالوا أنقتلها قال لا فإزلت أعرسها في هوات رسول الله صلى الله عليه وسلم قال محمد بن
اسماعيل قال يونس عن الزهري قال عروة قالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم
يقول في مرضه الذي مات فيه يا عائشة ما زال أجدم الطعام الذي أكلت بخير فهذا
أو ان وجدت انقطاع أبهري من ذلك السم (خ) عن عائشة قالت لما فتحت خير قلنا
الآن تشبع من التمر (ق) عن ابن عمر أن عمر اجلى اليهود والنصارى من أرض الحجاز
وان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ظهر على خير أراد اخراج اليهود منها وكانت
الارض لما ظهر عليها الله ولرسوله صلى الله عليه وسلم وبسليمين فاراد اخراج اليهود منها
فسألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقرهم بها على ان يكفوا العمل ولم
نصف التمر فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم لكم بها على ذلك ما شئنا فقرروا بها
حتى أجلاهم عمر في امارته الى تيماء وأريحاء قال محمد بن اسحق لما سمع أهل فدك بما
صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير بعثوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه
أن يحقن دماءهم وان يسيرهم ويحلوا له الاموال ففعل بهم ثم ان أهل خير سألوا رسول
الله صلى الله عليه وسلم أن يعامهم على النصف ففعل على ان لنا اذا شئنا اخرجكم
فصالحه أهل فدك على مثل ذلك فكانت خير للسلمين وكانت فدك خاصة لرسول
الله صلى الله عليه وسلم لانهم لم يجلبوا عليه باخيل ولا ركاب فلما اطمان رسول الله صلى
الله عليه وسلم أهدت له زينب بنت الحرث امرأة سلام بن مشكم اليهودية شاة مصلية
يعني مشوية وسألت أي عضو من الشاة أحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل
لها الذراع فاكثر فيها السم وسمت سائر الشاة ثم جاءت بها فلما وضعها بين يدي
رسول الله صلى الله عليه وسلم تناول الذراع فأخذها فلاك منها قطعة فلم يسعها ومعه بشر
ابن البراء بن معرور فأخذ منها كما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فابشر فاسأغاها يعني
ابتلعها واما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقطها ثم قال ان هذا العظم اخبرني انه مسوم
ثم دعا بها فاعترف فقال ما حالك على ذلك فقالت بلغت من قومي ما لا يخفى عليك فقالت
ان كان ملكا استرحنا منه وان كان نبيا فسيخبر فتجاوز عنها رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومات بشر على مرضه الذي توفي فيه فقال يا أم بشر ما زالت أكله خيبر التي أكلت
مع انك تعاودني فهذا أو ان انقطاع أبهري فكان المسلمون يرون ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم مات شهيدا مع ما ذكره الله تعالى به من النبوة عن عبيد الله بن سلمان ان

(وآخرى) معطوفة على هذه أى فجعل لكم هذه المغام ومغام أخرى هى مغام هو ازن فى غزوة حنين (لم تقدر واعليها) لما كان فيها من الجولة (قد احاط الله بها) أى قدر عليها واستولى واظهركم عليها ويحور فى أخرى النصب بفعل مضمر بفسره قد احاط الله بها تقديره وقضى الله أخرى

٢٠٠

وحلام أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال لما فتحنا خيبر أخر جوائنا غنائهم من المتاع والسبي فجعل الناس ينبايعون غنائهم بخاء رجل فقال يا رسول الله اقدر بحت اليوم ربحنا ما ربحت أحد من أهل هذا الوادى قال ويحك وما ربحت قال ما زلت أبيع وابتاع حتى ربحت ثمانمائة أوقية فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أنبتك بخير ربحت قال وما هو يا رسول الله قال ركعتان بعد الصلاة أخرجه ابوداود قوله تعالى (واخرى لم تقدر واعليها) يعنى وعدكم الله فتح بلدة أخرى لم تقدر واعليها (قد احاط الله بها) يعنى حفظها لكم حتى تقصوها ومنعها من غيركم حتى تأخذوها وقال ابن عباس علم الله انه يفتحها لكم واختلفوا فيها فقال ابن عباس هى فارس والروم وما كانت العرب تقدر على قتال فارس والروم بل كانوا اخذوا لهم حتى أقدرهم الله عليها بشرى الاسلام وعزم وقيل هى خيبر وعداها الله نبيه صلى الله عليه وسلم قبل ان يصيدها ولم يكونوا ارجوها ففتحها الله لهم وقيل هى مكة وقيل هى كل فتح فتحه المسلمون أو يفتحونه الى آخر الزمان (وكان الله على كل شئ قادرا) أى من فتح القرى والبلدان لكم وغير ذلك (ولو قاتلكم الذين كفروا أى أسد وعطفان وأهل خيبر (ولو لا الادبار) أى لانهم زعموا عنكم ثم لا ينجدون وليا ولا نصيرا) يعنى من تولى الله خذلانه فلا ناصر له ولا مساعد (سنة الله التى قد خلت من قبل) يعنى هذه سنة الله فى نصر أوليائه وقهر أعدائه (وان تجد لسنة الله تسديلا) قوله عز وجل (وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم) سبب نزول هذه الآية معاروى عن أنس بن مالك أن عثمان بن رجلا من أهل مكة هبطوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من جبل التنعيم فسلمين يريدون غرة النبي صلى الله عليه وسلم واحياه فاخذهم سلم فاستحياهم فانزل الله تعالى وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم بيطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم انفرادا بخرجه مسلم وقال عبد الله بن مغفل المزنى كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية فى اصل الشجرة التى قال الله فى القرآن وعلى ظهر غصن من أغصان تلك الشجرة فرفقته عن ظهره وعلى بن أبى طالب بين يديه يكتب كتاب الصلح فخرج علينا ثلاثون شابا عليهم السلاح فتأروا فى وجوهنا فسدعنا عليهم فبى الله صلى الله عليه وسلم فاخذنا الله بابصارهم فقمنا اليهم فاخذناهم فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم جئتمنى في عهد او هل جعل لكم أحد أمانا قالوا لا اللهم لا تخلى سبيلهم ومعنى الآية ان الله تعالى ذكره متبجح بحجزة بين القرى يقين حتى لم يقتلوا وحتى اتفق بينهم الصلح الذى كان أعظم من الفتح وهو قوله تعالى وهو الذى كف أيديهم عنكم يعنى أيدي أهل مكة وأيديكم عنهم أى قضى بينهم وبينكم بالمشكافة والمجازة (بيطن مكة) قيل أراد به الحديبية وقيل التنعيم وقيل وادى مكة (من بعد أن أظفركم عليهم) أى مكنتكم منهم حتى ظفركم بهم (وكان الله بما تعملون بصيرا) قوله عز وجل (هم الذين كفروا وصدوك عن المسجد الحرام)

الابتداء لكونها موصوفة بلم تقدر واو قد احاط الله بها خير المبتدا (وكان الله على كل شئ قادرا) قادرا (ولو قاتلكم الذين كفروا) من أهل مكة ولم يصالحوا أو من حلفاء أهل خيبر (ولو لا الادبار) لغلبوا وانهم زعموا (ثم لا ينجدون وليا) على أمرهم (ولا نصيرا) ينصرهم (سنة الله) فى موضع المصدر المؤكد أى سن الله غلبة أنبيائه سنة وهو قوله لا غلبن أنا ورسلى (التي قد خلت من قبل) ولن تجد لسنة الله تبديلا (تغيرا) (وهو الذى كف أيديهم عنكم) أى أيدي أهل مكة (وأيديكم عنهم) عن أهل مكة يعنى قضى بينهم وبينكم المشكافة والمجازة بعد ما خولكم الظفر عليهم والغلبة وذلك يوم الفتح وبه استشهد أبو حنيفة رضى الله عنه على أن مكة ففتحت عنوة لاصلاحا وقيل كان فى غزوة الحديبية لما روى أن عكرمة ابن ابى جهل خرج فى خمسمائة فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم من هزيمه وادخله حيطان مكة وعن ابن عباس رضى الله عنهما أظهر الله المسلمين عليهم بالمجازة حتى أدخلوهم البيوت (بيطن مكة) أى بمكة

ذكر

أ و بالحديبية لان بعضها منسوب الى الحرم (من بعد أن أظفركم عليهم)

أى أقدركم وسلطكم (وكان الله بما تعملون بصيرا) وبالباء ابو عمرو (هم الذين كفروا وصدوك عن المسجد الحرام)

* (ذكر صلح الحديبية) * روى الزهري عن عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة
 ومروان بن الحكم يصدق كل واحد منهما حديث صاحبه قال خرج رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من المدينة عام الحديبية في بضع عشرة مائة من أصحابه يريد زيارة البيت
 لا يريد قتالا وساق معه سبعين بدنة والناس سبع مائة رجل وكانت كل بدنة عن عشرة
 نفر فلما أتى ذا الحليفة قلد الهدى وأشعره وأحرم منها بعمره وبعث عيناه من خراقة
 يخبره عن قريش وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بغدير الأشواط قريبا
 من عسفان أتى عتبة المخزاعي وقال إن قريشا قد جمعوا لك جوعا وقد جمعوا لك
 الأحابيش وهم مقاتلون وصادوك عن البيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم أشيروا
 علي أيها الناس أترون أن أميل على ذراري هؤلاء الذين عاونوهم فنصيبهم فإن قدوا
 قدوا أموتون وإن نجوا تسكن عنقا قطعها الله أو ترون أن نؤم البيت لا تريد قتال
 أحد ولا حرا بغير صدنا عنه قاتلناه فقال أبو بكر يا رسول الله انما جئت عامدا لهذا البيت
 لا تريد قتال أحدا ولا حرا بغير وجه له فن صدنا عنه قاتلناه قال امضوا على اسم الله
 فنهذوا قال النبي صلى الله عليه وسلم إن خالد بن الوليد بالغم في خيل لقريش طليعة
 فخذوا ذات اليمين فوالله ما شعر بهم خالد حتى إذا هو بقترة الجيش فانطلق يركض نذرا
 لشر يش وسار النبي صلى الله عليه وسلم حتى إذا كان بالثنية التي يهبط عليهم منها ركبت
 راحلته فقال الناس حل حل فألحقت فقالوا خللات القضا فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم ما خللات القضا وما ذاك لها مخلق ولكن حبسها حبس الفيل ثم قال والذي
 نفسي بيده لا تدعوني قريش اليوم إلى خطبة يعظمون فيها حرمت الله وفيها صلة الرحم
 إلا أعطيتهم إياها ثم زجروا فوثبت قال فعدل عنهم حتى نزل بأقصى الحديبية على
 عند قيسل الماء تبرضه الناس تبرضا فلم يلبث الناس أن تزحوا وشكا الناس إلى
 النبي صلى الله عليه وسلم العطش فزعم سبهما من كنانته وأعطاه رجلا من أصحابه يقال
 الناجية بن عيمر وهو سائق بدن النبي صلى الله عليه وسلم فزول في البئر فعززه في جوفه
 فوالله ما زال يحيش لهم بالرى حتى صدروا عنه فبينما هم كذلك إذا جاء بديل بن ورقاء
 المخزاعي في نفر من قومه وكانت خراقة عيبة نصيح رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 أهل تهامة فقال إنى تر كت كعب بن لؤي وعامر بن لؤي نزول على أعداء مياه الحديبية
 معهم العدو المطافيل وهم مقاتلون وصادوك عن البيت فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 انما يحشى القتال أحدا ولكننا جئنا متمرين وإن قريشا قد نهكتهم الحرب وأضرت بهم فإن
 شاؤا ماددتهم ويخولوا بيني وبين الناس فإن أظهر فإن شاؤا أن يدخلوا فمادخل الناس
 فيه فعلوا ولا فقد جوا وإن هم أبوا فوالذي نفسي بيده لا قاتلهم على أمرى هذا حتى
 تنفردا لقتي ولننفذن الله أمره فقال بديل سأبلغهم ما تقول فانطلق حتى أتى قريشا
 فقال انادجئنا كم من عند هذا الرجل وسبعناه يقول قولاً فإن شئتم أن نعرضه عليكم
 فعلنا فقال سفهاؤهم لا حاجة لنا أن نخبرنا عنه بشئ وقال ذو الرأى منهم هات ما سمعته
 قال سمعته يقول كذا وكذا فخذتهم بما قال النبي صلى الله عليه وسلم فقام عروة بن مسعود

الشقي فقال أي قوم أستم بالوالد قالوا بلى قال أولست بالوالد قالوا بلى قال فهل تهموني
 قالوا لا قال أستم تعلمون اني استغفرت أهل عكا فلما بلغوا على جنتكم باهلي وولدي
 ومن أطاعني قالوا بلى قال فان هذا الرجل قد عرض عليكم خطه فاقبلوها ودعوني
 آتية قالوا آتية فاتاه فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 نحو من قوله لبديل فقال عروة عند ذلك يا محمد أرايت ان استأصلت قومك فهل
 سمعت يا حدم من العرب اجتراح أصله قبلك وان تسكن الاخرى فاني والله لا أرى وجوها
 وانى لا أرى اشوايا من الناس خليفا ان يفر واولد عوك فقال له أبو بكر رضى الله عنه
 امص بظر اللات أنحن نفر عنه ونذعه فقال من ذا قالوا أبو بكر قال أما والذي نفسي
 بيده لو لا ذلك عندى ولم اجزك بها لاجبتك قال وجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم
 فيكلاما كانه أخذ بلميته والمغيرة بن شعبة قائم على رأس النبي صلى الله عليه وسلم معه
 السيف وعليه المغفر فكلاما أهوى عروة بيده الى حمية رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ضرب بيده بنصل السيف وقال أريدك عن حمية رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع
 عروة رأسه فقال من هذا قالوا المغيرة بن شعبة فقال أي غدر ألت أسعى في غدرتك
 وكان المغيرة قد صاحب قوم ما في المحامية فقتلهم وأخذ أموالهم ثم جاء فسلم فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم أما الاسلام فاقبل وأما المال فاست منه في شيء ثم ان عروة جعل يرمو
 اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعينه قال فوالله ما تنخم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده واذا أمر بتدروا أمره واذا
 توضع كادوا يقتتلون على وضوئه واذا انكمم خفضوا أصواتهم عنده وما يحدون
 النظر اليه تعظيما له فرجع عروة الى اصحابه وقال أي قوم والله اتعدو فودت على الملوك
 وودت على قيصر وكسرى والنجاشي والله ان رأيت ملكا يعظمه أصحابه ما يعظم
 أصحاب محمد محمد او الله ما تنخم نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده
 واذا أمرهم بتدروا أمره واذا توضع كادوا يقتتلون على وضوئه واذا انكمم خفضوا
 أصواتهم عنده وما يحدون النظر اليه تعظيما له وقد عرض عليكم خطه رشدا فاقبلوها
 فقال رجل من كنانة دعوني آتية فقالوا آتية فلما أشرف على النبي صلى الله عليه
 وسلم واصحابه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فلان وهو من قوم يعظمون البدن
 فابعثوا له فبعثت له واستقبله الناس يلبون فلما رأى ذلك قال سبحان الله ما ينبغي
 لهؤلاء ان يصدوا عن البيت فلما رجع الى اصحابه قال رأيت البدن قد فلدت واشتعلت
 فما أرى أن يصدوا عن البيت ثم بعثوا اليه المجلس بن علقمة وكان يومئذ سيد
 الاحابيش فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان هذا من قوم يتألمون فابعثوا
 الهدى في وجهه حتى يراه فلما رأى الهدى بسيل اليه من عرض الوادي في قتلانده قد
 أكل أو باره من طول الحبس عن محله رجع الى قصر يش ولم يصل الى رسول الله صلى
 الله عليه وسلم اعظاما لما رأى فقال يا معشر قريش اني قد رأيت ما لا يحل صد الهدى في
 قتلانده قد أكل أو باره من طول الحبس عن محله قالوا له اجلس فانما أنت رجل اعراى
 لا علم لك فغضب المجلس عند ذلك وقال يا معشر قريش والله ما على هذا الفناكم

ولا على هذا عاقدنا كم إصد عن بيت الله من جاءه معظما له والذي نفس المحليس بيده
 لتخلن بين محمد وبين ما جاءه أولا نفرن بالا حابيش نفرة رجل واحد فقا لوامه كفف عنا
 يا حليس حتى نأخذ لا نفسنا ما ترضى به فقام رجل منهم يقال له مكرز بن حفص فقال
 دعوني آتته فقالوا آتته فلما أشرف عليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا مكرز وهو
 رجل فاجر جعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فيمنما هو يكلمه إذا جاء سهيل بن عمر وقال
 معمر فأخبرني أيوب عن عكرمة أنه لما جاء سهيل قال النبي صلى الله عليه وسلم قد سهيل
 لكم من أمركم قال معمر قال الزهري في حديثه فناء سهيل بن عمر وقال هات الكتب
 بيننا وبينكم كتابا فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب فقال اكتب باسم
 الله الرحمن الرحيم فقال سهيل أما الرحمن والله ما أدري ما هو ولكن اكتب باسمك اللهم
 كما كتبت فكتب فقال المسلمون والله ما نكتبها إلا باسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي
 صلى الله عليه وسلم لعلي اكتب باسمك اللهم ثم قال له اكتب هذا ما قاضى عليه محمد
 ورسول الله فقال سهيل لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صدنا لك عن هذا البيت ولا قاتلناك
 ولكن اكتب محمد بن عبد الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اني لرسول الله
 وان كذبتهموني اكتب محمد بن عبد الله قال الزهري وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم
 لا يسألوني خطبة بعضهم فيم باخر مات الله الا أعطيتهم اياها فكتب هذا ما قاضى عليه
 محمد بن عبد الله سهيل بن عمر واصطلح على وضع الحرب عن الناس عشرين بأم فيها
 الناس ويكف بعضهم عن بعض فقال له النبي صلى الله عليه وسلم وعلى أن يتخلوا بيننا
 وبين البيت فخطوف به فقال سهيل والله لا تتحدث العرب أنا أخذنا خطبة ولكن ذلك
 من العام المقبل فكتب فقال سهيل وعلى أن لا يأتيتك منا رجل وان كان على دينك الا
 رددته اليها فقال المسلمون سبحان الله كيف يرد الى المشركين من جاء مسلما وروى عن
 البراء قصة الصلح وفيها قالوا لو نعلم أنك رسول الله ما منعناك شيئا ولكن أنت محمد بن عبد
 الله قال أنا رسول الله وأنا محمد بن عبد الله ثم قال لعلي اكتب رسول الله قال لا والله لا أحولك
 أبدا قال فأرنيه فاراه اياه فدعا النبي صلى الله عليه وسلم بيده وفي رواية فاحذر رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الكتاب وليس يحسن أن يكتب فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن
 عبد الله قال البراء على ثلاثة أشياء على أن من آتاه من المشركين رده اليهم ومن آتاهم
 من المسلمين لم يردوه وعلى أن يدخلهم من قابل ويقيم ثلاثة أيام ولا يدخلهم الا بالحق
 السلاح السيف والقصود وخوذة وروى ثابت عن أنس أن قريشا لمحوا النبي صلى الله
 عليه وسلم فاشترطوا أن من جاءنا منهم لم نرده عليكم ومن جاءكم منا رددتموه علينا فقالوا
 يا رسول الله أنكتب هذا قال نعم انه من ذهب منا اليهم فابده الله ومن جاءنا منهم سيجعل
 الله له فرجا ومخرجا (رجعنا الى حديث الزهري) قال يثماهم كذلك اذ جاء أبو جندل بن
 سهيل بن عمرو ورسول في قيوده قد انفلت وخرج من أسفل مكة حتى رمى بنفسه بين
 أظهر المسلمين فقال سهيل هذا يا محمد أول من أقاضيتك عليه أن ترده الى فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم انما لم تقض الكتاب بعد قال فوالله اذا الاصل الحلق على شيء أبدا قال النبي

صلى الله عليه وسلم فاجره الى قال ما انا بغيره لك قال بلى فاعمل قال ما انا بفاعل ثم جعل
سهيل يجره لبرده الى قريش فقال ابو جندل اى معشر المسلمين ارد الى المشركين وقد
جئت مسلما لا اترون ما لقيت وكان قد عذب في الله عذابا شديدا وفي الحديث ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قال يا ابا جندل احنسب فان الله جاعل لك ولان معك من
المستضعفين فرجا ومخرجا انا قد عقدنا بيننا وبين القوم عقدا وصلحنا وانا لا نعذر فوثب
عمر الى جنب ابي جندل وجعل يقول اصبر يا ابا جندل فانما هم المشركون ودم احدكم
دم كلب ويذئذ السيف منه قال عمرو رجوت ان ياخذ السيف فيضرب به فضع الرجل
باية وقد كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يخرجوا وهم لا يشكون في الفتح لرؤيا رآها
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما راوا ذلك دخل الناس امر عظيم حتى كادوا يهلكون
وزادهم امر ابي جندل شرا الى ما بهم قال عمرو والله ما شككت منذ اسلمت الا يوم مشد
قال الزهري في حديثه عن مروان والمسدور ورواه ابو اثل عن سهل بن حنيف قال عمر
ابن الخطاب فانت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت ائتني الله حقا قال بلى قلت اسنا
على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت اليس قتلنا في الجنة وقتلاهم في النار قال
بلى قلت فلم تعطى الدنيا في ديننا اذا قال اني رسول الله ولست اعصيه وهو ناصرى
قلت اولست كنت تجدنا اناسنا في البيت فنطوف به قال بلى فأخبرك انك تأتبه
العام قلت لا قال فانك آتبه وتطوف به قال فانت ابا بكر فقلت يا ابا بكر اليس هذا اني
الله حقا قال بلى قلت اسنا على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم تعطى الدنيا في
ديننا قال ايها الرجل انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بعصى ربه وهو ناصر
فاستمسك بغرزه فواقه انه على الحق قلت اليس كان يجدنا اناسنا في البيت وتطوف به
قال بلى فأخبرك انه آتبه العام قلت لا قال فانك تأتبه وتطوف به قال عمر فعملت لذلك
اعمالا فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه قوموا
فانحروا ثم احلقوا فوالله ما قام رجل منهم حتى قال ذلك ثلاث مرات فلما لم يبق احد منهم
قام صلى الله عليه وسلم فدخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس قالت أم سلمة يا نبي
الله اتحب ذلك اخرج ثم لا تكلم منهم احدا كلمة حتى تحبر يدك وتدعوا قال
فيحلقك فخرج فلم يكلم احدا منهم حتى فعل ذلك ونحر يده ودعا لاهله فحلقه فلما راوا
ذلك قاموا ففخروا وجعل بعضهم يحلق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا قال ابن
عمر وابن عباس حلق رجال يوم الحديبية وقصر آخرون فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم رحم الله المحلقين قالوا يا رسول الله والمقصرين قال رحم الله المحلقين قالوا يا رسول
الله والمقصرين قال رحم الله المحلقين والمقصرين قالوا يا رسول الله فلم يظا هرت الترحم
للمحلقين دون المقصرين قال لانهم لم يشكوكوا قال ابن عمر وذلك انه ترى بعض قوم وقالوا
العلمنا تطوف بالبيت قال ابن عباس واهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية
في هداياه جلالاتي جعل في رأسه برقة من فضة ليغيب المشركين بذلك قال الزهري في
حديثه ثم جاء نسوة مؤمنات فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات
مهجرات حتى يبلغنكم الكوافر فطلق عمر امرأتين يومئذ كانتا في الشرك ففترق

اتخذهم معاوية بن أبي سفيان والاخرى صفوان بن أمية قال فنهاهم أن يردوا النساء
 وأمرهم أن يردوا الصدقات قال ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة فخافه أبو
 بصير عتبة بن أسيد رجل من قريش وهو مسلم وكان عن حبس بمكة فكتب فيه أنهر بن
 عبدعوف والاخنس بن شريق الثقفي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعثا في طلبه
 رجلا من بني عامر بن لؤي ومعه مولى لهم فقدماه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقالوا العهد الذي جعلت لنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بصير انا قد أعطينا
 هؤلاء القوم ما قد علمت ولا يصلح في ديننا الغدر وان الله تعالى طاعل للكل ولن معك
 من المستضعفين فرجا ومخرجا ثم دفعه الى الرجلين فخرجا به حتى اذا بلغا ذا الحليفة نزلوا
 يا كلون من قمارهم فقال أبو بصير لاحد الرجلين والله اني لا اري سيفك هذا جيدا فاستله
 الاخر فقال اجل والله انه لم يجد له قدس بته ثم جرت به فقال أبو بصير ارفني انظر
 اليه فأخذه منه فضر به حتى يردوفر الاخر حتى اتي المدينة فدخل المسجد بعد وفقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه لقد رأي هذا ذعرا فلما انتهى الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ويلك مالك قال قتل والله صاحبي واني لمقتول فوالله ما برح
 حتى طلع أبو بصير متوشحا بالسيف حتى وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 يا نبي الله اوفى الله ذمتك قدر دنتي اليهم فانجاني الله تعالى منهم فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم ويله مسعر حرب لو كان معه أحد فلما سمع ذلك عرف انه يردده اليهم فخرج حتى اتي
 سيف البحر وبلغ المسلمين الذين كانوا حبسوا بمكة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ي
 بصير ويله مسعر حرب لو كان معه أحد فخرج عصاة منهم اليه فانفلت أبو جندل
 فلقق بابي بصير حتى اجتمع اليه قريب من سبعين رجلا فوالله ما يسعون بغير خرجت
 لقريش الى الشام الا اعتبرضوا لها فقتلوه وأخذوا أموالهم فأرسلت قريش الى النبي
 صلى الله عليه وسلم تناسده الله والرحم لها أرسل اليهم فن آناه فهو آمن فأرسل اليهم
 النبي صلى الله عليه وسلم فقدموا اليه المدينة وأنزل الله عز وجل وهو الذي كف أيديهم
 عنكم وأيدكم عنهم حتى بلغ حجة الجاهلية وكانت حجةهم أنهم لم يقرأوا أنه نبي الله ولم
 يقرأوا بسم الله الرحمن الرحيم وحالوا بينه وبين هذا البيت أخرجه البخاري بطوله سوى
 ألفاظ منه وهي مستثناة في الحديث منها قوله فترع سهمان كنانته وأعطاه رجلا من
 أصحابه الى قوله فوالله ما زال يمحش لهم بالري ومنها قوله ثم بعثوا المحلب بن علقمة الى
 قوله فقالوا كف عنا يا محلب حتى نأخذ لانفسنا بما نرضى به ومنها قوله هذا ما فاضى
 عليه محمد بن عبد الله الى قوله وعلى أن يخلوا بيننا وبين البيت ومنها قوله وروى عن البراء
 قصة الصلح الى قوله رجعنا الى حديث الزهري ومنها قوله وفي الحديث ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال يا أبا جندل الى قوله قال عمر فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت
 أأنت نبي الله حقا ومنها قوله قال ابن عمر وابن عباس الى قوله وقال الزهري في حديثه
 ثم جاء نسوة مؤمنات فهذه الالفاظ لم يخرجها البخاري في صحيحه * شرح غريب ألفاظ
 الحديث قوله بضع عشرة البضع في العدد بالكسر وقد يفهم هو ما بين التسلية الى التسعة

وقيل ما بين الواحد الى العشرة قوله وبعث عيناه الى جاسوسا قوله وقد جمعوا لك
 الاحباش هم احياء من القارة انضموا الى بني ليث في محاربتهم قريشا وقيل هم خلفاء
 قريش وهم بنو الهون بن خزيمه وبنو الحرث بن عبدمناف وبنو المصطلق من خزاعة
 تحالفوا تحت جبل يقال له حبش فسموا بذلك وقيل هو اسم واد باسفل مكة وقيل سموا
 بذلك لتجمعهم من التحبش التجمع قوله فان قعدوا قعدوا وموتورين أى متقوصين قوله
 فنفذوا أى مضوا وتخاصوا قوله ان خالد بن الوليد بالغميم اسم موضع ومنه كراع الغميم
 وقوله طليعة الطليعة الجماعة يبعثون بين يدي الجيش ليطلعوا على أخبار العدو وقوله
 وقتره الجيش هو الغبار الساطع معه سواد قوله يركض نذرا النذير الذى يعلم القوم بالامر
 الحادث قوله حل حل هو زج لئلا يفتقد قوله خلافاً القصواء يعنى انها لما توقفت عن
 المشى وتقهقرت ظنوا ذلك خلافاً في خلقها وهو كالحمران للفرس فقال النبي صلى الله عليه
 وسلم ما خلافاً أى ليس ذلك من خلقها ولكن حبسها حابس الغيل أى منعها عن السير
 الذى منع الغيل عن مكة وهو الله تعالى والقصواء اسم ناقة النبي صلى الله عليه وسلم ولم
 تكن قصواء وهو شق الاذن قوله خطة أى حالة وقضية يعظمون فيها حرمان الله جمع
 حرمة وهى فرضه وما يجب القيام به يربى بذلك حرمة المحرم وشكوه قوله حتى نزل
 باقصى المدينة بخفيف الباء وتشديد ها وهى قرية ليست بالكبيرة سميت ببرهانك
 عند مسجد الشجرة وبين المدينة ومكة ثم حلت وبيتها وبين المدينة سبع مراحل وقال
 مالك هى من الحرم وقال ابن القصار بعضهما من الحبل حكاه فى المطالع والتد الماء القليل
 الذى لا مادته والتبرض أخذ الشئ قليلا قليلا وقوله فما زال يحبش بالرى يقال جاشت
 البرى بالماء إذا ارتفعت وفاضت والرى ضد العطش والصدرا الرجوع بعد الورود وقوله
 وكانت خزاعة عمية نصحر رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال فلان عمية نصحر فلان إذا
 كان موضع سره ونقته فى ذلك قوله نزلوا على اعاد مياه الحمدية الماء العذب الكثير
 الذى لا ينقطع له كالعيون وجمعه اعداد وقوله ومعهم العود المطا قيل العود جمع عائد
 وهى الناقة اذا وضعت الى أن يقوى ولدها وقيل هى كل انثى لها سبع لبال منذ وضعت
 والمطا قيل جمع مطلق وهى الناقة معها فصيلها وهذه استعارة استعار ذلك للناس وأراد
 بهم أن معهم النساء والصبيان قوله وان قريشا قد نكثهم المحرب أى أضرت بهم
 وأثرت فيهم وقوله ما دبتهم أى جعلت بينى وبينهم مدة وقوله والافقدجوا أى استراحوا
 والحمام بالميم الراحة بعد التعب قوله تنفردسا لفتى السالفة الصفحة والسالفتان
 صفحتا العنق وقيل السالفة حبل العنق وهو ما بينه وبين الكتف وهو كناية عن الموت
 لانها لا تنفرد عنه الا بالموت قوله انى استنفرت يقال استنفر القوم اذا دعاهم الى قتال
 العدو وعكاف اسم سوق كانت فى المحاهلية معرفة وقوله بلعوا على فيه لغتان التخفيف
 والتشديد وأصل الالجم الاعياء والقة ورواها ادم متاعهم من اجابته وتقاعدهم عنه
 قوله استأصلت قومك واجتاح أصله من الاجتياح ايقاع المكروه بالانسان ومثله
 الجحاشحة والاستئصال والاجتياح متقاربان فى مبالغة الاذى قوله انى لأرى وجوها

وأشوا بالاشواب مثل الأوباش وهم الاخلاط من الناس والرعاع يقال فلان خليق
بذلك أي جدير لا يبعد ذلك من خلقه قوله ادهص نظر اللات وهي اسم صنم كانوا
يعدونه لهم والبصر ما تقطعه الحافضة وهي الحاتمة من الهنة التي تسكون في فرج المرأة
وكان هذا اللفظ شما لهم يدور في السننهم قوله لولا ذلك عندي اليد النعمة
وما عتبت به الانسان على غيره قوله أي غدر معدول عن غادر وهو ليل الغة وقوله قد عرض
عليكم خطة رشدي يقال خطة رشد وخطة غي والرشد والرشاد خلاف الغي والمراد منه انه قد
طلب منكم طريقا واضحاً في هدى واستقامة قوله وهو من قوم يعظمون البدن أي
الابرتهدى الى البيت في حج أو غيره وتقليدها هو أن يجعل في رقابها شيء كالقلادة من لحاء
الشجر أو نعل أو غيره ليعلم بذلك انه هدى والاشعار هو أن يشق جانب السنام فيسيل
دمه عليه وقوله لما رأى الهدي يسيل عليه أي يقبل عليه كالسيل من عرض الوادي
أي جانبه وقوله هذا مركز وهو رجل فاجر الفجور الميل عن الحق وكل انبعاث في شرفه
فخور قوله هذا ما قاضى عليه أي فاعل من القضاء وهو احكام الامر وامضاء وهو في
الغنة على وجوه مرجعها الى انتفاء الشيء وانما هو قوله ضغطة هو كناية عن القهر
والضيق قوله بجلبان السلاح بضم الجيم وسكون اللام مع تخفيف الباء وروي بضم
اللام أي ضامع التشديد وهو وعاء من آدم شبه الجراب يوضع فيه السيف معمودا ويعلق
في مؤخرة الرحل قوله برسف بضم السين وكسر هالفتان وهو مشي المقيد قوله فأجره
قال ابن الأثير يجوز أن يكون بالزاي من الاجازة أي اجعله جائزاً غير ممنوع ولا يحرم أو
أطلقه في وان كان بالراء المهملة فهو من الاجارة والحماية والحفظ وكلها صامحة في هذا
الموضع قوله فلم تعطى الدنيا أي القضية التي لا ترضى بها أي لم ترضى بالادون والاقل
في ديننا قوله فاستسك بغير زه الغرز لذكور الائمة كالر كاب لسرج الفرس والمعنى
فاستسك به ولا تفارق ساعة كما لا تفارق رجل الراكب غرز رحله فانه على الحق الذي
لا يجوز لاحد تركه قوله ويله هذه كلمة تقال للواقع فيما يكره ويتجنبها أيضاً وسعر
حرب أي موقدها يقال سعرت النار وأسعتها اذا أوقدتها والمسعر الخشب الذي توقده
النار وسيف البحر بكسر السين جانبه وساحله والله أعلم وأما تفسير الآية فقوله عز وجل
هم الذين كفروا يعني كفار مكة وصدوك أي منعوكم عن المسجد الحرام أن تطوفوا به
(والهدي) أي وصدوا الهدي وهو البدن التي ساقها رسول الله صلى الله عليه وسلم
وكانت سبعين بدنة (معكوكا) أي محبوسا (أن يبلغ محله) أي منعه وحيث يحل نحرة
وهو الحرم (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات) يعني المستضعفين بمكة (لم تعلموهم)
أي لم تعرفوهم (أن تطوهم) أي بالقتل وتوقعوا بهم (قتصبيكم منهم معرفة بغير علم) أي
اثم وقيل غرم الدية وقيل كفارة قتل الخطأ لان الله أوجب على قاتل المؤمن في دار
الحرب إذا لم يعلم إيمانه الكفارة دون الدية وقيل هو أن المشر كين يعتبونكم ويعزلون
قتلوا أهل دينهم والمعرفة المشقة يقول لولا أن تطؤا رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات لم
تعلموهم فيلزمكم به كفارة أو سيئة وجواب لولا محذوف تقدير لاذن لكم في دخول مكة
عنهم

والهدي) هو ما يهدي الى
الكعبة ونصبه عطا على كم
في صدوكم أي وضدوا
الهدي (معكوكا أن يبلغ) محبوسا
أن يبلغ ومعكوكا خال وكان
عليه السلام ساق سبعين بدنة
(محله) مكانه الذي يحل فيه
نحرة أي يجب وهذا دليل على
أن المحصر محل هديه الحرم
والمراد أهل المعهود وهو مني
(ولولا رجال مؤمنون ونساء
مؤمنات) بمكة (لم تعلموهم) صفة
للرجال والنساء جميعا (أن تطوهم)
بدل اشتغال من هم أو من الضمير
المنصوب في تعلموهم (قتصبيكم
منهم معرفة) اثم وشدة وهي
مفعلة من عره بمعنى عراه اذا
دهاه ما يكرهه ويشق عليه وهو
الكفارة اذا قتله خطأ وسوء
قالة المشر كين انهم فعلوا بأهل
دينهم مثل ما فعلوا بناس من غير
تمييز والاثم اذا قصر (بغير علم)
متعلق بأن تطوهم بمعنى أن
تطوهم غير عاقلين بهم والوطء
عبارة عن الايقاع والابادة
والمعنى انه كان بمكة قوم من
المسلمين مختلطون بالمشر كين
غير متميزين منهم فقال ولولا كراهة
ان تهاكوا اناسا مؤمنين بين
ظهراني المشر كين وأنتم غير
عارفين بهم فيصحبكم باهلا لهم
مكرهه ومشقة لما كف أيديكم
عنهم

وقوله (ليدخل الله في رحمة من يشاء) تعليل لما دلل عليه الآية وسبقته من كف الابدعي عن أهل مكة والمنع عن قتلهم صونا لما بين أظهرهم من المؤمنين كأنه قال كان الكفر ومنع التعذيب ليدخل الله في رحمة أى في توفيقه لزيادة التحخير والطاعة مؤمنين أو ليدخل في الاسلام من رغب فيه من مشركهم (لوتز يلو) لوتفرقوا وتميز المسلمون من الكافرين وجواب لولا محذوف أغنى عنه جواب لويجوز ان يكون لوتز يلو كالسكر بر لا رجال مؤمنون لمرجعهم الى معنى واحد ويكرن (لعذبنا الذين كفروا) هو الجواب تقدره ولولا ان تطوارا رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات ولو كانوا متميزين لعدبناهم بالسيف (منهم) من أهل مكة (عذابا أليما) والعامل في (اذجعل الذين كفروا) أى قريش لعذبنا أى لعذبناهم في ذلك الوقت أو اذكر (في قلوبهم الحية حمية الجاهلية فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) المراد بحمية الذين كفروا وهى الانفة وسكينة المؤمنين وهى القوارىير وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٠٨ لما نزل بالمدينة بعث قريش سهيل بن عمرو وحوطب

ولكنه حال بينكم وبين ذلك لهذا السبب (ليدخل الله في رحمة من يشاء) أى في دين الاسلام من يشاء أى من أهل مكة بعد الفتح وقبل دخولها (لوتز يلو) أى لو تمكن المؤمنون من الكفار (لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما) أى بالسبي والقتل بأيديكم وقيل لعذبنا جواب لكل من أحدهم الولا رجال والثاني لوتز يلو أى لو تمكن من دخول مكة من يشاء يعنى المؤمنين والمؤمنات في رحمة أى في جنته قال قتادة فى الآية ان الله تعالى يدفع بالمؤمنين عن الكفار كما دفع بالمستضعفين من المؤمنين عن مشركى مكة قوله تعالى (اذجعل الذين كفروا فى قلوبهم الحية أى الانفة والغضب وذلك حين صدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه عن البيت ومنعوا الهدى لجهنم ولم يقرؤا بيسم الله الرحمن الرحيم وأنكروا أن يكون محمد رسول الله وقيل قال أهل مكة قد قتلوا أبناءنا واخواننا ثم يدخلون علينا فتحدث العرب انهم دخلوا علينا على رغم مننا واللات والعزى لا يدخلونها علينا فكانت هذه (حمة الجاهلية) التى دخلت قلوبهم (فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) أى حتى لا يدخلهم ما دخلهم من الحية فيعضون الله فى قتالهم (وألزمهم كلمة التقوى) قال ابن عباس كلمة التقوى لاله الا الله أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وقال على وابن عمر كلمة التقوى لاله الا الله وحده لا شريك له لاله الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير وقال عطاء الخراسانى لاله الا الله محمد رسول الله وقال الزهري هى بسم الله الرحمن الرحيم (وكانوا أحق بها) أى من كفار مكة (وأهلها) أى كانوا أهلها فى علم الله لان الله تعالى اختار دينه وصحبه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم أهل الخير والصالح (وكان الله بكل شئ عليما) يعنى من أمر الكفار وما كانوا يستحقونه من العقوبة وأمر المؤمنين وما كانوا يستحقونه من الخير قوله تعالى (لقد صدق الله رسوله الرؤيا

ابن عبد العزيز ومكرز بن حفص على ان يعرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم ان يرجع من عامه ذلك على ان يخلى له قريش مكة من العام القابل ثلاثة أيام ففعل ذلك وكتبوا بينهم كتابا فقال عليه السلام لعلى رضى الله عنه أكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال سهيل واصحابه ما نعرف هذا واكتبنا كتب باسمك اللهم ثم قال أكتب هذا ما صالح عليه رسول الله أهل مكة فقالوا لو نعلم انك رسول الله ما صدقناك عن البيت ولا قاتلناك ولكن أكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله أهل مكة فقال غايه السلام أكتب ما يريدون فأنشدها نى رسول الله وأنا محمد بن عبد الله فهم المسلمون ان يأبوا ذلك ويشتموا

منه فانزل الله على رسوله السكينة فتوقروا وحلوا (وألزمهم كلمة التقوى) الجمه وروى أنها كلمة الشهادة وقيل بالحق بسم الله الرحمن الرحيم والاضافة الى التقوى باعتبار انها سبب التقوى وأساسها وقيل كلمة أهل التقوى (وكانوا) أى المؤمنون (أحق بها) من غيرهم (وأهلها) بتأهيل الله إياهم (وكان الله بكل شئ عليما) فيجربى الأمور على مصالحها (لقد صدق الله رسوله الرؤيا) أى صدقه فى رؤياه ولم يكن به تعالى الله عن الكذب بخلاف الجار وأوصل الفعل كقوله صدقوا ما عاهدوا الله عليه وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى قبل خروجه الى المدينة كأنه واصحابه قد دخلوا مكة آمنين وقد حللوا وقصر واقصص الرؤيا على أصحابه ففرحوا وحسبوا انهم داخلوها فى عامهم وقالوا ان رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم حق فلما تأخر ذلك قال عبد الله بن أبى وغيره والله ما حللنا ولا قصرنا ولا رأينا المسجد الحرام قبلنا

من الابتلاء والتمييزين
 المؤمن الخالصين من في قلبه
 مرض ويحوز أن يكون بالحق
 قسما ما بالحق الذي هو تقيض
 الباطل أو بالحق الذي هو من
 اسمائه وجوابه (لقد خلن
 المسجد الحرام) وعلى الاول هو
 جواب قسم محذوف (ان شاء
 الله) حكاية من الله تعالى لم
 قال رسوله لاصحابه وقص
 عليهم أو تعلم لعباده أن يقولوا
 في عداتهم مثل ذلك متأدين
 بادب الله ومقصد بن بسنته
 (آمين) حال والشرط معترض
 (مخافتين) حال من الضمير
 في آمنتين (رؤسكم) أى
 جميع شعورها (ومقصرين)
 بعض شعورها (لانتخافون) حا
 مؤكدة (فعلم ما تعلموا) من
 الحكمة في تأخير فتح مكة الى
 العام القابل (فجعل من دون
 ذلك) أى من دون فتح مكته
 (فتعاقربا) وهو فتح خيبر
 لستروح اليه قلوب المؤمنين الى
 أن يتيسر الفتح الموعود (هو الذي
 أرسل رسوله بالهدى) بالوحيد
 (ودين الحق) أى الاسلام
 (ليظهره) ليعليه (على الدين
 كله) على جنس الدين يريد
 الاديان المختلفة من أديان
 المشركين وأهل الكتاب ولقد
 حقق ذلك سبحانه فانك لا ترى
 دناقا والاول الاسلام ودونه العن

٢٧ ن ح
والغلبة وقيل هو عند نزول عيسى عليه السلام
كافرو قيل هو اظهاره بالبحر واللاتات

(وكفى بالله شهيدا) على أن ما وعد كائن وعن الحسن شهيدا على نفسه انه سيظهر دينه والتقدير وكفاه الله شهيدا وشهيدا تمييزا وأحوال (محمد) خبر مبتدا أي هو محمد لتقدم قوله هو الذي أرسل رسوله أو مبتدأ خبره (رسول الله) وقف عليه نصير (والذين معه) أي أصحابه مبتدأ والخبر ٢١٠ (أشداء على الكفار) أو محمد مبتدأ ورسول الله عطف بيان والذين معه عطف على

المبتدأ وأشداء خبر عن الجميع ومعناه غلاظ (رجاء بينهم) متعاطفون وهو خبر ثان وهما جمع شديد ورجيم ونحوه أدلة على المؤمنين أعزدة على الكافرين وبلغ من تشدهم على الكفار أنهم كانوا يتحززون من ثيابهم أن تلتق ثيابهم ومن أبدانهم أن تمس أبدانهم وبلغ من ترجمهم فيما بينهم أنه كان لا يرى مؤمن مؤمنا إلا صاغه وعانقه (تراهم وركعوا) راكعين (سجدوا) ساجدين (يبتغون) حال كما كان ركعوا وسجدا كذلك (فضلا من الله ورضوانا سيماهم) علامتهم (في وجوههم من أثر السجود) أي من التأثير الذي يثره السجود وعن عطاء استنارت وجوههم من طول ما صلوا بالليل لقوله عليه السلام من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار (ذلك) أي المذكور (مثلهم) صفتهم (في التوراة) وعليه وقف (ومثلهم في الانجيل) مبتدأ خبره (كرز ع أخرج شطاء) فراحه يقال اشطأ الزرع اذا فرخ (فأزره) قواه فأزره شامئ (فاستغلظ) فصار من الرقة الى الغلظ (فاستوى على سوقه)

(وكفى بالله شهيدا) أي في أنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه تسليية لقلوب المؤمنين وذلك أنهم تاذوا من قول الكفار لو علم أنه رسول الله ما صدناه عن البيت فقال الله تعالى وكفى بالله شهيدا أي في أنه رسول الله ثم قال تعالى (محمد رسول الله) أي هو محمد رسول الله الذي سبق ذكره في قوله أرسل رسوله قال ابن عباس شهد به بالرسالة ثم ابتدأ فقال (والذين معه) يعني أصحابه المؤمنين (أشداء على الكفار) أي غلاظ أقوياء كالأسد على فر يسهته لا تأخذهم فيهم رافة (رجاء بينهم) أي متعاطفون متوادون بعضهم لبعض كالو الدمع الولد كما قال في حقهم اذلة على المؤمنين أعزدة على الكافرين (تراهم ركعا سجدا) أخبر عن كثرة صلاتهم ومدامتهم عليها (يبتغون) أي يطلبون (فضلا من الله) يعني الجنة (ورضوانا) أي ان مرضى عنهم وفيه لطيفة وهو ان الخالص بعمله لله يطاب أجره من الله تعالى والمرأى بعمله لا يتجلى له أجزا وذكر بعضهم في قوله والذين معه يعني أبا بكر الصديق أشداء على الكفار عمر بن الخطاب رجاء بينهم عثمان بن عفان تراهم ركعا سجدا على بن أبي طالب يبتغون فضلا من الله ورضوانا بقية العصابة (سيماهم) أي علامتهم (في وجوههم من أثر السجود) واختلاف في هذه السيماء على قولين أحدهما ان المراد في يوم القيامة قيل هي نور وبياض في وجوههم يعرفون به يوم القيامة أنهم سجدوا لله في الدنيا وهي رواية عن ابن عباس وقيل تكون مواضع السجود في وجوههم كالقمر ليلة البدر وقيل يبتغون غرا محجلين يوم القيامة يعرفون بذلك والقول الثاني ان ذلك في الدنيا وذلك أنهم استنارت وجوههم بالنهار من كثرة صلاتهم بالليل وقيل هو السمت الحسن والخشوع والتواضع قال ابن عباس ليس بالذي ترون ولكنه سيما الاسلام وسبحته وسمته وخشوعه والمعنى ان السجود أورثهم الخشوع واسمى الحسن يعرفون به وقيل هو صفرة الوجه من سهر الليل ويعرف ذلك في رجلين أحدهما سهر الليل في الصلاة والعبادة والاخر في اللهو والعب فاذا أصبحا ظهر الفرق بينهما فيظهر في وجه المصلح نور وضياء وعلى وجه اللاعب ظلمة وقيل هو أثر التراب على الجباه لانهم كانوا يصلون على التراب لا على الاثواب قال عطاء الخراساني دخل في هذه الآية كل من حافظ على الصلوات الخمس (ذلك مثلهم في التوراة) يعني ذلك الذي ذكر صفتهم في التوراة وتم الكلام ههنا ثم ابتدأ بذكر نعمتهم وصفتهم في الانجيل فقال تعالى (ومثلهم) أي صفتهم (في الانجيل) كرز ع أخرج شطاء أي افراطه قيل فراحه قيل هو نبت فاخرج بعده فهو شطوة (فأزره) أي قواه وأعانه وشد أزره (فاستغلظ) أي غلظ ذلك الزرع وقوى (فاستوى) أي تم وتلاحق نباته ووقام (على سوقه) جمع ساق أي على أصوله (يجب الزراع) أي يجب

فاستقام على قصبه جمع ساق (يجب الزراع) يتعجبون من قوته وقيل مكتوب في الانجيل سيجر قوم يثبتون نبات ذلك الزرع يأمرهم بالمعروف وينهون عن المنكر وعن عكرمة أخرج شطاء باني بكر فأزره بعمر فاستغلظ عثمان فاستوى على سوقه وعلى رضوان الله عليهم وهذا مثل ضرب به الله تعالى لبدء الاسلام وترقيته في الزيادة الى أن قوى واستحكم لان النبي صلى الله عليه وسلم قام وحده ثم قواه الله تعالى بن آمن معه كما يقوى الطاقة الاولى من الزرع ما يحتجف بها بما يتولد منها حتى يجب الزراع

ذلك الزرع وزراعه وهو مثل ضربه الله عز وجل لأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم مكتوب
 في الانجيل انهم يكونون قليلا ثم يزدادون ويكثرون قال قتاده مثل أصحاب محمد صلى الله
 عليه وسلم مكتوب في الانجيل انه سينزع قوم ينتون نبات الزرع ياربون بالمعروف
 وينهون عن المنكر قيل الزرع محمد صلى الله عليه وسلم والشطء أصحابه والمؤمنون وقيل
 الزرع محمد صلى الله عليه وسلم أخرج شطاء أبو بكر فآزره عمر فاستغلظ عثمان
 فاستوى على سوقه على بن أبي طالب يعجب الزراع يعني جميع المؤمنين (ليغيظ بهم
 الكفار) قيل هو قول عمر بن الخطاب لأهل مكة بعدما أسلم لا يعبد الله سوا بعد اليوم
 وقيل قوتهم وكثرتهم ليغيظ بهم الكفار قال مالك بن أنس من أصبح وفي قلبه غيظ على
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد أصابته هذه الآية
 * (فضل في فضل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم) * (ق) عن عبد الله بن مسعود
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم (م) عن عائشة
 رضي الله تعالى عنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الناس خير قال القرن
 الذي أنا فيه ثم الثاني ثم الثالث قوله خير الناس قرني ثم الذين يلونهم يعني الصحابة ثم
 التابعين وتابعيهم والقرن كل أهل زمان قيل هو أربعون سنة وقيل ثمانون وقيل مائة
 سنة * عن عبد الرحمن بن عوف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر في الجنة
 وعمر بن الخطاب في الجنة وعثمان بن عفان في الجنة وعلي بن أبي طالب في الجنة وطحمة
 في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن أبي وقاص في الجنة
 وسعيد بن زيد في الجنة وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة أخرجه الترمذي وأخرج عن
 سعيد بن زيد نحوه وقال هذا أصح من الحديث الأول * عن أنس بن مالك قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم أمي بأمي أبو بكر وأشد هم في أمر الله عمر وأشد هم
 حياء عثمان وأقضا هم علي وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وأقرضهم زيد بن
 ثابت وأقرؤهم أبي بن كعب ولكل قوم أمين وأمين هذه الامة أبو عبيدة بن الجراح
 وما أظلت الحضرة ولا أقلت الغبراء أصدق لمحجة من أي ذراشبه عيسى في ورعه قال
 عمر فعرف له ذلك يا رسول الله قال نعم أخرجه الترمذي مفرقا في موضعين أحدهما إلى
 قوله أبو عبيدة بن الجراح والآخر إلى أبي ذر (ن) عن أنس أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سعد أحد أو أبو بكر وعمر وعثمان فرجف بهم فقال أثبت أحد أراه ضربه
 برجله فانما عليك نبي وصديق وشهيدان * عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال اقتدوا بالذين بعدي من أصحابي أي بكر وعمر واهتدوا بهدي عثمان وتمسكوا
 بعهد عبد الله بن مسعود أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (ق) عن عمرو بن العاص
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه في حبش ذات السلاسل قال فاتبعه فقلت أي
 الناس أحب اليك قال عائشة فقلت من الرجال قال أبوها قالت ثم من قال ثم عمر بن
 الخطاب فعد رجلا * عن علي بن أبي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم
 الله أبابكر ورجلتي حتى ابتته ورجلتي إلى دار أفعجرة وصحبني في الغار واعتق بلا من ماله

(اليعيظ بهم الكفار) تعليل
 لما دل عليه تشبيههم بالزرع من
 غنائمهم وترفهم في الزيادة
 والقوة ويجوز أن يعال به

(وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجر عظيم) لان الكفار اذا سمعوا بما أعد لهم في الآخرة مع ما يعزهم به في الدنيا غاظهم ذلك ومن في منهم للبيان كما في قوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان يعني فاجتنبوا الرجس الذي هو الاوثان وقولنا أنفق من الدراهم أي اجعل نفقتك هذا الجنس وهذه الآية ترد قول الروافض انهم كفروا بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم اذ وعد لهم بالمغفرة والاجر العظيم انما يكون أن لو ثبتوا على ما كانوا عليه في حياته
 * (سورة الحجرات مدنية وهي ثمان عشرة آية) * ٢١٢ (بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها الذين آمنوا لا تتقدموا)

قدمه واقدمه من قولان بالحق وان كان مرآته الحق وماله من صدق ورحم الله عثمان
 تسبحي منه الملائكة رحم الله عليا اللهم أدر الحق معه حيث دار آخرجه الترمذي وقال
 حديث غريب (م) عن زر بن حبیش قال سمعت عليا يقول والذي فلق الحجاب ورب
 النسمات انه لعهد النبي الامي الى انه لا يحبني الا مؤمن ولا يبغضني الا منافق * عن عبد الله
 ابن بريدة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من أحد عوت من أصحابي
 بأرض الا بعته الله قائد او نور لهم يوم القيامة أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقد
 روى عن أبي بريدة مرسل وهو أصح (ق) عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا تسبوا أصحابي فوالذي نفسي بيده لو أن أحدكم انفق مثل أحد ذهباً
 ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه وعن أبي هريرة نحوه أخرجه مسلم * عن عبد الله بن معقل
 المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضاً من
 بعدي فمن أحبهم فبحبي أحبهم ومن أبغضهم فببغضي أبغضهم ومن آذاهم فقد آذاني
 ومن آذاني فقد آذاني الله ومن آذاني الله فيوشك أن يأخذه أخرجه الترمذي وقال
 حديث غريب قوله تعالى (وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم) لفظة من في
 قوله منهم لبيان الجنس لا للتبعيض كقوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان فيكون معنى
 الآية وععد الله الذين آمنوا من جنس الصحابة وقال ابن جرير يعني من الشطاء الذي
 أخرجه الزرع وهو المداخلون في الاسلام الى يوم القيامة ورد الماء والميم على معنى الشطاء
 لا على لفظة ولذلك لم يقل منه (مغفرة وأجر عظيم) يعني الجنة وقيل ان المغفرة جزاء
 الايمان فان لكل مؤمن مغفرة والاجر العظيم جزاء العمل الصالح والله تعالى أعلم بمراده

(تفسير سورة الحجرات)

وهي مدنية وهي ثمان عشرة آية وثلاثة وثلاثون حرفاً
 وستة وسبعون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا تتقدموا بين يدي رسول الله ورسوله) من التقديم أي

والشاعة فيما هو اعنه من اقدام على أمر من الامور دون الاحتداء على أمثلة الكتاب والسنة ويجوز
 أن يجري مجرى قولك سرتي زيد وحسن حاله أي سرتي حسن حال زيد فكذلك هنا المعنى بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقائدة هذا الاسلوب الدلالة على قوة الاختصاص ولما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم من الله بالمكان الذي لا يخفى سلك به هذا المسلك وفي هذا تهديد لما تم منهم من رفع أصواتهم فوق صوته عليه السلام لان من فضله الله بهذه الاثرة واختصه هذا الاختصاص كان أدنى ما يجب له من التيب والاجلال أن يخفض صوته بين يديه وعن الحسن ان الناس اذبحوا يوم الاضحى قبل الصلوة فزلزلت وأمرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعيدوا ذبحاً آخر وعن عائشة رضي الله عنها أنها نزلت في النبي عن صوم يوم السبت

(واتقوا الله) فانكم ان انقيتموه عاقبتكم التقوى عن التقدمه المنحى عنها (ان الله سميع) لما تقولون (عليكم) بما تعملون
وحق مثله ان يتقوا (يا أيها الذين آمنوا) إعادة النداء عليهم استدعاء منهم ٢١٣ لتجديد الاستبصار عند كل خطاب واردة

وتحرى كل منهم لئلا يغفلوا عن تأملهم (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) أي إذا نطق ونطقتم فعليكم ان لا تبلغوا بأصواتكم وراء الحد الذي يبلغه بصوته وان تغضوا منها بحيث يكون كلامه عاليا لئلا يكلمكم وجهه بآه الجهر حتى تكون غريته عليكم لئلا وسابقتها لديكم وانحة (ولا تجهروا بالقول كجهر بعضكم لبعض) أي إذا كلمتموه وهو صامت فإياكم والعادل عما نهىتم عنه من رفع الصوت بل عليكم أن لا تبلغوا به الجهر الدائر بينكم وأن تتعدوا في مخاطبته القول اللين المقرب من الهمس الذي يضاد الجهر أو لا تقولوا بالجدوا طواه بالانمودة والتكينة والتعظيم ولما نزلت هذه الآية ما كلم النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر وعمر إلا كخشي السرار وعن ابن عباس رضي الله عنهما أنها نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وكان في أذنه وقروكان جهوري الصوت وكان إذا كلم رفع صوته ورما كان يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فتبادى بصوته وكاف التشبيه في محل اللصب أي لا تجهروا

لا ينبغي لكم أن يصدر منكم تقديم أصلا وقيل لا تقدموا فعلا بين يدي الله ورسوله والمعنى لا تقدموا بين يدي أمر الله ورسوله ولا نهيهما وقيل لا تجعلوا لأنفسكم تقدما عند النبي صلى الله عليه وسلم وفيه إشارة إلى احترام رسول الله صلى الله عليه وسلم والانقياد لأوامره ونواهيه والمعنى لا تجعلوا يقول أو فعل قبل أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم أو قبل أن يفعله وقيل لا تؤولوا بخلاف الكتاب والسنة واختلافوا في معنى الآية فروى عن جابر أنه في الذبح يوم الأضحية أي لا تذبحوا قبل أن يذبح النبي صلى الله عليه وسلم وذلك أن ناسا ذبحوا قبل النبي صلى الله عليه وسلم فأمر أن يعيدوا والذبح (ق) عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أول ما تبذره في يومنا هذا أن نضلى ثم نرجع فنخرف فن فعل ذلك فقد أصاب ستمنا ومن ذبح قبل أن يضلي فأنه هو لم يحمله لاهله ليس من الناسك في شيء زاد الترمذي في أوله قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر وذكر الحديث وروى عن عائشة أنه في النسي عن صوم يوم النكاح أي لا تصوموا قبل نبيكم عن عثمان بن يسر قال من صام في اليوم الذي يسلك فيه فقد عصى أبا القاسم صلى الله عليه وسلم أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح وقيل في سبب نزول هذه الآية ما روى عن عبد الله بن الزبير أنه قدم وفد من بني تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر أمر القعقاع بن معبد بن زرارته وقال عمر بل أمر الأقرع بن حابس قال أبو بكر ما أردت إلا خلافي وقال عمر ما أردت خلافتك فمارياحتي ارتفعت أصواتهم فافترل في ذلك يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى انقضت زادت في رواية فما كان عمر يسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه حتى يستفهمه أخرجه البخاري وقيل نزلت الآية في ناس كانوا يقولون لو نزل في كذا أوضع كذا وكذا فكره الله ذلك وقيل في معنى الآية لا تقتاتوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم شيء حتى يقضيه الله على لسانه وقيل في القتال وشرائع الدين أي لا تقضوا أمر من دون الله ورسوله (واتقوا الله) أي في تضيق حقه بمخالفة أمره (ان الله سميع) أي لا قوا لكم (عليكم) أي بأفعالكم قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) أي لا تجعلوا كلامكم مرتعاعا على كلام النبي صلى الله عليه وسلم في الخطاب وذلك لأن رفع الصوت دليل على قلة الاحتشام وترك الاحترام وقوله لا تقدموا نهى عن فعل وقوله لا ترفعوا أصواتكم نهى عن قول (ولا تجهروا بالقول كجهر بعضكم لبعض) أمرهم أن يجلوه ويفخموه ويعظموه ولا ترفعوا أصواتهم عنده ولا ينادوه كما ينادى بعضهم بعضا فيقول يا محمد بل يقولون يا رسول الله يا نبي الله (أن تحبط أعمالكم) أي لئلا تحبط وقيل مخافة أن تحبط حسناتكم (وأنتم لا شعرون) أي بذلك (ق) عن أنس بن مالك قال لما نزلت هذه الآية يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا

جهرامثل جهر بعضكم لبعض وفي هذا أنهم لم ينهوا عن الجهر مطلقا حتى لا يسوغ لهم إلا أن يكلموه بالخافتة وإنما نهوا عن جهر مخصوص اعني الجهر المنعوت بمثل ما قد اعتمدوه فيما بينهم وهو الخلو عن مراعاة أبهة النبوة وقلة مقدارها (أن تحبط أعمالكم) منصرف بالموضع على أنه المفعول له متعلق بمعي النهي والمعنى انتبهوا عما يهينكم عنه الجهر في أعمالكم

أصواتكم فوق صوت النبي الآية جلس ثابت بن قيس في بيته وقال أنا من أهل النار
واحتبس عن النبي صلى الله عليه وسلم فسأل النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ
فقال يا أبا عمرو ما شأن ثابت ابني فقال سعدانه مجاري وما علمت له شكوى قال
فأنا سعد فذكر له قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ثابت أنزلت هذه الآية ولقد
علمت أني من أرفعكم صوتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنما من أهل النار فذكر
ذلك سعد للنبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو من أهل
الجنة زادني رواية فكنا نراه يمشي بين أظهرنا رجل من أهل الجنة لفظ مسلما وللبخاري
نحوه * وروى ما أنزلت هذه الآية فقد ثابت في الطريق يمشي فر به عاصم بن عدي
فقال ما يبكيك يا ثابت قال هذه الآية تخوف أن تكون أنزلت في وأنا أرفع الصوت
على النبي صلى الله عليه وسلم أخاف أن يحبط عملي وأن أكون من أهل النار فضى عاصم
إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وغلب ثابت البكاء فأتى امرأته جميلة بنت عبد الله
ابن أبي اسلول فقال لها إذا دخلت بيت فرشي فشدي على الضبة بمسما ففرضتها
بمسما وقال لا أخرج حتى يتوفاني الله أو يرضي عني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى
عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره خبره قال أذهب فادعه فإني عاصم إلى
المكان الذي رأيته فيه فلم يجده فإني إلى أهله فوجده في بيت الفرس فقال له إن رسول
الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فقال أكرم الضبة فأبى رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا ثابت فقال أنا صيت وأخوف أن تكون
هذه الآية أنزلت في فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ترضي أن تعش جيدا وتقتل
شهيدا وتدخل الجنة فقال رضيت ببشرى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم لأرفع
صوتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم أبدا فأبى رسول الله تعالى (ان الذين يغضون
أصواتهم عن رسول الله) الآية قال أنس فكنا ننظر إلى رجل من أهل الجنة يمشي
بين أيدينا فلما كان يوم الجمعة في حرب مسيلة رأى ثابت من المسلمين بعض
أنكسار وانهمز طائفة منهم فقال أف لهؤلاء ثم قال ثابت لاسلم مولى حذيفة ما كنا
نقاتل أعداء الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل هذا ثم ثابوا قاتلا حتى قتلوا
واستشهدوا بآثارهم وعليه درع قرأه رجل من الصحابة بعد موته في المنام وانه قال له أعلم
أن فلانا رجلا من المسلمين نزع درعي فذهب به وهو في ناحية من العسكر وعند
فرس يستن في طيله وقد وضع على درعي برمنه فأبى خالد بن الوليد فأخبره حتى يسترد
درعي وأبى أبابكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقل له أن علي دينا حتى يقضيه
عني وفلان من رقيق عتيق فأخبر الرجل خالد أوفى الدرع والفرس على ما وصفه
فاسترد الدرع وأخبر خالد أبابكر بذلك الرق فأجاز أبو بكر وصيته قال مالك بن أنس
لا أعلم وصية أجيزت بعد موت صاحبها الا هذه قال أبو هريرة وابن عباس لما أنزلت هذه
الآية كان أبو بكر لا يكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم الا كان في السرار وقال
ابن الزبير لما أنزلت هذه الآية ما حدث عمر النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فسمع
النبي صلى الله عليه وسلم كلامه حتى يستفهم عما يخفص صوته فانزل الله تعالى أن

أي الخشية حبوطها على تقدير
حذف المضاف (وأنتم لا تعلمون
ان الذين يغضون أصواتهم
عند رسول الله) ثم اسم إن عند
قوله رسول الله والمعنى يخفصون
أصواتهم في مجلسه تعظيما له

(أولئك) مبتدأ خبره (الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) وتم صلة الذين عند قوله للتقوى وأولئك مع خبره خبران والمعنى أخلصها للتقوى من قلوبهم امتحن الذهب وفتته إذا أذابه فخلص الرزق من خبثه ونقاؤه حقيقة عاملا معاملة المختبر فوجدها مخصصة وعن عررضي الله عنه أذهب الشبهات عنها والامتحان اقتعال من محبه وهو اختبار بلسخ أو بلاجهيد (لهم مغفرة واجرم عظيم) جملة أخرى قيل نزلت في الشيخين رضي الله عنهم لما كان منهم مامن غرض الصوت وهذه الآية بنظمها الذي رتب عليه من إيقاع الغاضين أصواتهم اسم لان المأث كدوة تصير خبرها جملة من مبتدأ وخبر معمرقين معا والمبتدأ اسم الإشارة واستئناف الجملة المسبوقة ودعوة ما هو جزأؤهم على علمهم وأيراد الجزء إشارة مبهم أمره دالة على غاية الاعتدال والارتضاء بفعل الحافضين أصواتهم وفيها تعريض لعظم ما ارتكب الرافعون أصواتهم (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) نزلت في وقد بنى تميم أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت الظهيرة وهو راقد وفيهم الأقرع بن حابس وعيينة ابن حصن ونادوا النبي صلى الله عليه وسلم من وراء حجراته وقالوا ٢١٥ أخرج الينابا محمدان مدحنازين وذنمناشين

فاستيقظا وخرج الينابا محمدان مدحنازين وذنمناشين فاستيقظا وخرج الينابا محمدان مدحنازين وذنمناشين التي يواربها عنك الشخص بظلمه من خالف أو قدام ومن لا بداء الغاية وان المنسادة نشأت من ذلك المكان والحجرة الرقعة من الأرض المحصورة بخائط يحوط عليها وهي فعلة بمعنى مفعولة كالقبضة وجمعها الحجرات بضمين والحجرات بفتح الحميم وهي قراءة يزيد والمراد حجرات نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت لكل منهن حجرة ومناداهن من وراءها لهن تفرقوا على الحجرات مطلبين له أو نادوه من وراء الحجرة التي كان عليه السلام فيها ولكنها جمعت اجلالا لرسول الله صلى الله عليه وسلم والفعل

الذين يغضون أى يخفزون أصواتهم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم أى احلاله وتعظيما (أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) أى اختبرها وخلصها كما يختن الذهب بالنار ليخرج خالصه (لهم مغفرة واجرم عظيم) قوله عز وجل (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) قال ابن عباس بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية إلى بني الغنبر وأمر عليهم عيينة بن حصن الفزاري فلما علموا أنه توجه نحوهم هربوا وتركوا عيالهم فسيماهم عيينة وقدم بهم على رسول الله صلى الله عليه وسلم فخاء بعد ذلك رجلاهم يفدون الذراري فقد مروا وقت الظهيرة ووافقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنلاف أهله فلما رأتهم الذراري أجهشوا إلى آبائهم فيكون وكان لكل امرأة من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرة ففتحوا إلى أن يخرج إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلوا ينادون يا محمد اخرج إلينا حتى أيقظوه من نومه فخرج إليهم فقالوا يا محمد فادنا عينا فلما نزل جبريل عليه السلام فقال ان الله تعالى يأمر لك أن تجعل بينك وبينهم رجلا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أرضون أن يكون بيني وبينكم سرية من عمره وهو على دنسكم قالوا نعم قال سرية أنا لا أحكم وعي شاهد وهو الأعور بن بشامة فرضوا به فقال الأعور أرى ان تغادى نصفهم وتعتق نصفهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رضيت فغادى نصفهم وأعتق نصفهم فأنزل الله عز وجل ان الذين ينادونك من وراء الحجرات (أكثرهم لا يعقلون) وصفهم بالجهل وقلة العقل وقيل في معنى الآية أكثرهم إشارة إلى من يرجع منهم عن ذلك الأمر ومن لا يرجع فيستمر على حاله وهم الأكثر

وان كان مسندا إلى جميعهم فانه يجوز ان يتولاه بعضهم وكان الباقر راضين فكانهم تولوه جميعا (أكثرهم لا يعقلون) يحتمل أن يكون فيهم من قصد استثنائه ويحتمل أن يكون المراد النبي العام اذا اقله تقع موقع النبي وورود الآية على النمط الذي وردت عليه فيه ما لا يخفى من اجلال محل رسول الله صلى الله عليه وسلم منها السجدة على الصائحين به بالسفاهة والجهل ومنها إيقاع لفظ الحجرات كناية عن موضع خلوته ومقيله مع بعض نساءه ومنها التعريف باللام دون الأضافة ولو تأمل متاملا من أول السورة إلى آخر هذه الآية لوجدتها كذا تأمل كيف ابتدأ بإيجاب أن تكون الامور التي تنتمي إلى الله ورسوله متقدمة على الامور كلها من غير تقييد ثم أردف ذلك النهي عما هو من جنس التقديم من رفع الصوت والجهر كأن الأول بساط للثاني ثم أثنى على الناصين أصواتهم ليدل على عظم موقعه عند الله ثم عقبه بما هو أطم وجهته أتم من الصياح برسول الله صلى الله عليه وسلم في حال خلوته من وراء الجدران كما يصاح بأهون الناس قدرا لينبه على فظاعة ما جسر وأعليه لان من رفع الله قدره عن أن يجهر له بالقول كان صنيعه هؤلاء من المنكر الذي بلغ في التفاحش مبلغا

(ولو أنهم صبروا) أي ولو ثبت صبرهم ومحل أنهم صبروا الرفع على الفاعلية والصبر جنس النفس عن أن تنازع إلى هواها قال الله تعالى واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم وقولهم صبر عن كذا محذوف منه المفعول وهو النفس وقيل الصبر لا يتجرعه الآخر وقوله (حتى تخرج إليهم) ٢١٦ يفيد أنه لو خرج ولم يكن خروجه إليهم ولا جملهم لأزعمهم أن يصبروا إلى

أن يعلموا أن خروجه إليهم (الكان) الصبر (خير لهم) في دينهم (والله غفور رحيم) يلج الغفران والرحمة واسعهما فان يضيق غفرانه ورحمته من هؤلاء تأبوا أو أبوا (يا أيها الذين آمنوا) أن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) أجمعوا أنها نزلت في الوليد بن عقبة وقد بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم مصدقا إلى بني المصطلق وكانت بينه وبينهم أحنة في الجاهلية فلما شارف ديارهم ركبوا مستقبليين إليه فحسبهم مقاتليه فرجع وقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم قدر تدوا ومنعوا الزكاة فبعث خالد بن الوليد فوجدهم يصلون فسبوا إليه الصدقات ورجع وفي تمكبير الفاسق والنشاشيع في الفساق والانباء كانه قال أي فاسق جاءكم بأي نبأ فتبينوا فوقفوا فيه وتطلبوا بيان الامر وانكشف الحقيقة ولا تعمدوا قول الفاسق لان من لا يتحاشى جنس الفسوق لا يتحاشى الكذب الذي هو نوع منه وفي الآية دلالة ببول خبر الواحد العدل لا لا توقفا في خبره لسوينا بينه وبين الفاسق وحسلا التخصيص به

(ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم) فيه بيان لحسن الادب وهو خلاف ما جاؤا به من سوء الادب وطلب العجلة في الخروج (لكان خير لهم) أي الصبر لانك كنت تعتقهم جميعا وتطلقهم بالأفداء وقيل لكان حسن الادب في طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم خير لهم وقيل نزلت الآية في ناس من اعراب تميم وكان فيهم الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن والزبرقان بن بدر فنادوا على الباب ويروى ذلك عن جابر قال حات بنو تميم فنادوا على الباب فقالوا يا محمد اخرج علينا فاننا قد حننا زينا وذنا فاشد نخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول انما اذلكم الله الذي مدحه زين وذمه شين قالوا نحن ناس من تميم جئنا بشاعرنا خطيبنا جئنا شاعرك ونفاخرك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بالشعر بعثت ولا بالفرا أمرت ولكن ها تو افقام منهم شاب فذكر فضله وفضل قومه فقال النبي صلى الله عليه وسلم لثابت بن قيس بن شماس وكان خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم قم فاجبه فقام فاجابه وقام شاعرهم فذكر ابياتا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لحسان بن ثابت اجه فاجابه فقام الاقرع بن حابس فقال ان محمد لم يؤت له تكلم خطيبنا فكان خطيبهم أحسن قولاً وتكلم شاعرنا فكان شاعرهم أحسن شعراً وقولاً ثم نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أشهد أن لا اله الا الله وأنك رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بضر لك ما كان قبل هذا ثم أعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكساهم وقد كان تخلف في ركابهم عمرو بن الاثم لمحاذنة سنة فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما أعطاهم فأزرى به بعضهم وارتفعت الاصوات وكثر اللغط عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل فيهم يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي الايات إلى قوله (والله غفور رحيم) أي لمن تاب منهم وقال زيد بن الارقم جاء ناس من العرب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم لبعض انطلقوا بنا إلى هذا الرجل فان يكن نبيا فنحن أسعد الناس به وان يكن ملكا نعيش في جنبه فخاؤا فجعلوا ينادونه يا محمد فأنزل الله هذه الايات قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا) ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) الآية نزلت في الوليد بن عقبة بن أبي معيط بعثه رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بني المصطلق بعد الواقعة مصدقا وكان بينه وبينهم عداوة في الجاهلية فلما سمع به القوم تلقوه تعظيما لرسول الله صلى الله عليه وسلم فخذته الشيطان أنهم يريدون قتله فهاجمهم فرجع من الطريق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان بني المصطلق قد منعوا عداقتهم وأرادوا قتلي فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ان يغزوه فبلغ القوم رجوع الوليد فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله سمعنا برسولك فخر جئنا لتلقاه ونكرمك ونؤدى ما قبلناه

عن الفائدة والنسوق الخروج من الشيء يقال فسقت الرطبة عن قشرها ومن مقلوبه فسقت البيضة من اذا كسرتها وأخرجت مما فيها ومن مقلوبه ايضا فسقت الشيء اذا أخرجه من بدنا لكه مقتضاه عليه ثم استعمل في الخروج عن القصد بركوب الكبر اثر حجة وعلى فتبينوا والتثبت والتبين متقاربان وهما طلب الثبات والبيان والتعرف

(أن تصيبوا قوما) لئلا تصيبوا (بجهالة) حال يعني جاهلين بحقيقة الامر وكنه القصة (فتصيحوا) فتصيحوا (على ما نعلمنا نادمين) الندم ضرب من الغم وهو أن تغتم على ما وقع منك تتق ٢١٧ انه لم يقع وهو غم يحجب الانسان صحبة فادوام

(واعلموا ان فيكم رسول الله) فلا تكذبوا فان الله يخبره فيهنك ستر الكاذب او فارجموا اليه واطلبوا رايه ثم قال مستأثرا (لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم) لوقعت في الجهد والهلاك وهذا يدل على ان بعض المؤمنين زينوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم الايقاع بنبي المصطلق وتصدق قول الوليدوان بعضهم كانوا يتصوتون ويرعهم جدهم في التقوى عن الحشارة على ذلك وهم الذين استثناهم بقوله (ولكن الله جيب اليكم الايمان) وقيل هم الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى ولما كانت صفة الذين جيب الله اليهم الايمان غابت صفة المتقدم ذكرهم وقعت امكن في حاق موقعها من الاستدراك وهو مخالفة ما بعدها لما قبلها نفيا واثباتا وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر (وهو غطية نعم الله وغطاها بالجود) وهو الخروج عن محجة الايمان بركوب الكبر (والعصيان) وهو ترك الانقياد لما أمر به الشارع (أولئك هم الراشدون) أي أولئك المستثنون هم الراشدون يعني اصواب طريق الحق ولم يميلوا عن الاستقامة

من حق الله فداله الرجوع تخشينا انه انما رده من الطريق كتاب جاءه منك لغضب غضبته علينا وانا نعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله فاتمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعث خالد بن الوليد خفية في عديكم وأمره ان يخفي عليهم قدمه وقال انظر فان رأيت منهم ما يبدل على ايمانهم فخذهم زكاة أموالهم وان لم تزدك فاستعمل فيهم ما تستعمل في الكفار ففعل ذلك خالد فوافاهم فسمع منهم أذان المغرب والعشاء فأخذ منهم صدقاتهم ولم يرمنهم الا الفاعة والخير فانصرف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبره الخبر فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بغيره فاعلموا ان الله قد علم ما كنتم تعملون وقيل هو عام نزلت لبيان التثبت وترك الاعتماد على قول الفاسق وهو أولى من حكم الآية على رجل بعينه لان الفسوق خروج عن الحق ولا يظن بالولي بذلك الا انه ظن وتوهم فخطأ على هذا يكون معنى الآية ان جاءكم فاسق بغيره أي بخبر قبيح او قرئ فتثبتوا أي فوقوا واطلبوا بيان الامر وانكشف الحجة ولا تعتمدوا على قول الفاسق (أن تصيبوا) أي كلاً تصيبوا بالقتل والسبي (قوما بجهالة) أي جاهلين حالهم وحقيقة أمرهم (فتصيحوا على ما نعلمنا) أي من اصابكم بالخطأ (نادمين واعلموا ان فيكم رسول الله) أي فاتقوا الله أن تقولوا باطلا أو تكذبوه فان الله يخبره ويعرفه حالكم فتفتخروا (لو يطيعكم) أي الرسول (في كثير من الامر) أي مما يخبرونه به فيحكم بكم أيكم (لنعتم) أي لانتم وهل كنتم عن أبي سعيد الخدري انه قرأ واعلموا ان فيكم رسول الله لو يطيعكم في كثير من الامر لعنتم قال هذا نبيكم يوحى اليه وخيار أئمتكم لو أطاعهم في كثير من الامر لعنتم وكيف بكم اليوم أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب (ولكن الله جيب اليكم الايمان) أي جعله أحب الاديان اليكم (وزينه) أي حسنه وقر به منكم وأدخله (في قلوبكم) حتى اختتموه لان من أحب شيئا اذا طال عليه قديسأ منسه والايمان في كل يوم يزداد في القلب حسنا وثباتا وبذلك تطيعون رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكره اليكم الكفر والفسوق) قال ابن عباس يريد الكذب (والعصيان) جميع معاصي الله تعالى وفي هذه لطيفة وهو ان الله تعالى ذكر هذه الثلاثة الاشياء في مقابلة الايمان الكامل المزين في القلب المحب اليه والايمان الكامل ما اجتمع فيه ثلاثة مرات تصديق بالجنان واقراء باللسان وعمل بالاركان فقوله وكره اليكم الكفر في مقابلة قوله جيب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وهو التصديق بالجنان والفسوق وهو الكذب في مقابلة الاقرار باللسان فذكره الى عبده المؤمن الكذب وهو الجود وحب اليه الاقرار بشهادة الحق والصدق وهو لاله الا الله والعصيان في مقابلة العمل بالاركان فذكره اليه العصيان وحب اليه العمل الصالح بالاركان ثم قال تعالى (أولئك هم الراشدون) اشارة الى المؤمنين المحب اليهم الايمان المزين في قلوبهم أي أولئك هم المهتدون الى محاسن الاعمال ومكارم الاخلاق (فضلا من الله) أي فعل ذلك

والرشد الاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه من الرشادة وهي الخيرة (فضلا من الله)

(والله عليم) بأحوال المؤمنين وما بينهم من التمايز والتفاضل (حكيم) حين يفضل وينعم بالتوفيق على الافضل (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحو بينهما) وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على مجلس بعض الانصار وهو على جارية فمال الحمار فامسك ابن ابي بانه وقال خل سيدك جارك فقد آذانا نته فقال عبد الله بن رواحة والله ان بول جماره لا طيب من مسكك ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وطال الخوض بينهما حتى استأوتا جملادوا جاء قوماهما هما الاوس والخزرج ففتح الدوا بالعصى وقيل بالايدي والتعال والسعف فرجع اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فاصلح بينهم ونزلت وجع اقتتلوا جلا على المعنى لان الطائفتين في معنى القوم والناس وثني في فاصلحو بينهما نظر الى اللفظ (فان بغت احدهما على الاخرى) البني الاستطالة والظلم وابعاء الصلح (فقاتلوا التي تسي حتى تنفي) أى ترجع والنبيء الرجوع وقد سبه الى الظل والغنيمة لان الظل يرجع بعد نبح الشمس والغنيمة ما يرجع من اموال الكفار الى المسلمين وحكم القئة الباغية وجوب قتالها ما قاتلت فاذا كفت وقبضت عن الحرب أيديها تركت (الى امر الله) المذكور في كتابه من الصلح وزوال الشبهة (فان قامت)

بكم فضلامته (ونعمة) عليكم (والله عليم) أى بكم ومما في قلوبكم (حكيم) في امره بما تقتضيه الحكمة وقيل عليم بما في خزائنه من الخير والرحمة والفضل والنعمة حكيم بما ينزل من الخير بقدر الحاجة اليه على وفق المحكم قوله عز وجل (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) (ق) عن انس قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لو ائنت عبد الله بن ابي قاتطاق اليه النبي صلى الله عليه وسلم فركب جمارا وانطلق المسلمون يمشون معه وهى ارض سبخة فلما اناه النبي صلى الله عليه وسلم قال اليك عنى والله لقد آذاني نتن جارك فقال رجل من الانصار والله ليجار رسول الله صلى الله عليه وسلم اطيب ريحا منك فغضب لعبد الله رجلا من قومه فشتا فغضب لكل واحد منهما اصحابه فكان بينهم ضرب الجمر يدي والايدي والتعال فبلغنا انهم انزلت فيهم وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحو بينهما او يروى انها لما نزلت قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم فاصلحو او كف بعضهم عن بعض (ق) عن اسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على جمار عليه كاف تحته قطعة فذكره واردف اسامة بن زيد وراه يعود سعد بن عباد في بني الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر قال فسارحتى على مجلس فيه عبد الله بن ابي بن سلول وذلك قبل ان يسلم عبد الله بن ابي واذا في المجلس اخلاط من المسلمين والمشر كين عبدة الاصنام واليهود وفي المسلمين عبد الله بن رواحة فلهما غشيت المجلس عجاوبة الدابة فخر عبد الله بن ابي انه بردائه ثم قال لا تخبروا علينا فلم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وقف فقل فدعاهم الى الله تعالى وقرأ عليهم القرآن فقال عبد الله بن ابي بن سلول ايها المرء انه لا احسن مما تقول ان كان حقنا فلا تؤذونا به في مجالسنا وارجع الى رحلك فن جاء فاقصص عليه فقال عبد الله بن رواحة بلى يا رسول الله فاقشعنا في مجالسنا فانما نحب ذلك واسئب المسلمون والمشر كون واليهود حتى كادوا يثأرون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته وقال قتادة نزلت في رجلين من الانصار وكان بينهما عماراة في حق بينهما فقال احدهما للآخر لا حدن حتى نملك عنوة كثيرة عشرة نوا ان لا نردعهما ليحاكبه الى النبي صلى الله عليه وسلم فلم يزل الامر بينهما حتى تدافعا وتناول بعضهم بعضا بالايدي والتعال ولم يكن قتال بالسيوف وقيل كانت امر آمن الانصار يقال لها أم زيد فاحت رجل وكن بينهما وبين زوجها شئ ففرق بها الى عليه فحبسها فيها فبلغ ذلك قومها فأتوا وجاء معه قومه فاقتتلوا بالايدي والتعال فانزل الله عز وجل (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وقيل المراد من الطائفتين الاوس والخزرج (فاصلحو بينهما) أى بالدعاء الى حكم كتاب الله والرضا بما فيه لهما وعليهما (فان بغت) أى تعدت (احدهما على الاخرى) وأبت الاجابة الى حكم كتاب الله (فقاتلوا التي تنفي حتى تنفي) أى ترجع (الى امر الله) أى الى كتابه الذي جعله حكما بين خلقه وقيل ترجع الى طاعته في الصلح الذي أمر به (فان قامت) أى رجعت الى الحق (فاصلحو بينهما بالعدل) أى الذي يحماهما على الانصاف والرضا بحكم الله (واقسطوا) أى اعدلوا

(ان الله يحب المقسطين) أى العادلين (انما المؤمنون اخوة) أى فى الدين والولاية وذلك أن الايمان قد عقد بين أهله من السبب والقرابة كعقد النسب الملائق وأن بينهم ما بين الاخوة من النسب والاسلام لهم كالأب قال بعضهم

أبى الاسلام لأبى سواء * اذا افتخر وأبىس أوتيم

(فأصلحو باين أخويكم) أى اذا اختلفوا وقتلوا (واتقوا الله) أى فلا تعصوه ولا تخافوه (أمره) لعلمكم ترجون (ق) عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للمسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يشتمه ومن كان فى حاجة أخيه كان الله فى حاجته ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله به عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر مسلما ستره الله تعالى يوم القيامة والله سبحانه وتعالى أعلم بعزاده

* (فصل فى حكم قتال البغاة) * قال العلماء فى هاتين الآيتين دليل على أن البغى لا يزىل اسم الايمان لأن الله تعالى سماهم اخوة مؤمنين مع كونهم باغين وبذل عليه ما روى عن على بن أبى طالب وهو القدوة فى قتال أهل البغى وقد سئل عن أهل الجمل وصفين أمسر كونهم فقال لا انهم من الشرك فرواقتل أمنا فتونهم فقال لأن المناققين لا يذكرون الله الا قليلا فقال لهم قال اخواننا بغوا علينا والباغى فى الشرع هو الخارج على الامام العدل فاذا اجتمعت طائفة لهم قوة ونعمة فامتنعوا عن طاعة الامام العدل تاويل محتمل ونصبوا لهم اماما فالحكم فيهم أن يبعث اليهم الامام ويدعوهم الى طاعته فان أظهر وام ظلمة أزالها عنهم وان لم يذكروا مظلمة وأصر وأعلى البغى قاتلهم الامام حتى يفيؤا الى طاعته ثم الحكم فى قتالهم أن لا يتبع مدبرهم ولا يقتل أسيرهم ولا يدفع على جريحهم نادى مضادى على يوم الجمل الا لا يتبع مدبر ولا يقتل أسير ولا يدفع على جريح وهو بهذا المعجزة وهو الاجهاز على الجريح وتحرير قسله وتتميمه وأتى على يوم صفين بأسير فقال لا أقتلك صبرا انى أخاف الله رب العالمين وما أنلفت احدى الطائفتين على الأخرى فى حال القتال من نفس ومال فلا ضحان عليها قال ابن شهاب كانت فى تلك الفتنة دماء يعرف فى بعضها القتال والمقتول وأتلف فيها أموال ثم صار الناس الى أن سكنت الحرب بينهم وجرى الحكم عليهم فما رأيت اقصى من أحد ولا أعزم مالا اماما لم تجتمع فيه هذه الشروط الثلاثة بان كانوا جماعة قليلين لامنعة لهم وأولم يكن لهم تأويل أولم ينصبوا اماما فلا يتعرض لهم اذا لم ينصبوا قتلا وأولم يتعرضوا للمسلمين فان فعلوا ذلك فهم كقتضاع الطريق فى الحكم وروى أن عليا سمع رجلا يقول فى ناحية المسجد لاحكم الله فقال على كنه حق أريد بها باطل لكم علينا ثلاثة لامنعةكم مساعد الله أن تذكروا فيها اسم الله ولا تمنعكم التىء مادامت أيديكم مع أيدينا ولا تبدؤكم بقتال قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم) الآية نزلت فى ثلاثة أسباب السبب الاول من أولها الى قوله خير امنهم قال ابن عباس نزلت فى ثابت بن قيس بن شماس وذلك انه كان فى أذنه وقر فكان اذا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سبقوه بالمجلس أوسعوا له حتى يجلس الى جنبه فيسمع ما يقول فاقبل ذات يوم وقد فاتته ركعة من صلاة الفجر فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من

واعدوا وهو أمر باستعمال القسط على طريق العموم بعد ما أمر به فى اصلاح ذات البين (ان الله يحب المقسطين) العادلين والقسط المحور والقسط العدل والفعل منه اقسط وهمة للسلب أى أزال القسط وهو المحذور (انما المؤمنون اخوة) فأصلحو باين أخويكم هذا تقرير لما أقره من تولى الإصلاح بين من وقعت بينهم المشاقة من المؤمنين وبيان أن الايمان قد عقد بين أهله من السبب القريب والنسب اللاصق ما أن بفضل الاخوة لم ينقص عنها ثم قد جرت العادة على أنه اذا نسب مثل ذلك بين الاخوين ولا دأب السائر أن ينهاه وأتى رفعه وازاحته بالصالح بينهم ما فالاخوة فى الدين أحق بذلك اخوتكم يعقوب (واتقوا الله لعلمكم ترجون) أى واتقوا الله فالتقوى تحملمكم على التواصل والاتلاف وكان غرضه علمكم ذلك وصولا رحمة الله اليكم مرجوا والآية تدل على أن البغى لا يزىل اسم الايمان لانه سماهم مؤمنين مع وجود البغى (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم

عسى أن يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى أن يكن خيرا منهن) القوم الرجال خاصة لانهم القوام بأمور النساء قال الله تعالى الرجال قوامون على النساء وفي الأصل جمع قائم كصوم وزور في جمع صائم وزائر واختصاص القوم بالرجال صريح في الآية اذ لو كانت النساء داخلة في قوم لم يقل ولا نساء وحق ذلك زهري في قوله وما أدري ولست اخال أدري * اقوم آل حصن ام نساء وأما قوله في قوم فرعون وقوم عادهم الذكور والانات فليس لفظ القوم بمطاعا للفرقيين وإنما كن قصدا ذكر الذكور وترك ذكر الاناث لانهم نوابغ الرجال وتذكير القوم والنساء بمجتمعات معنيين أن براد لا يسخر بعض المؤمنين والمؤمنات من بعض وإن يقصد افادة الشيعاء وإن يصير كل جماعة منهم منبهة عن السخرية وأعمالهم يقل رجل من رجل ولا امرأة من امرأة على التوحيد اعلاما بما قد ام غسر واحد من رجالهم وغير واحدة من نساءهم على السخرية واستفذاغ الشان الذي كانوا عليه ٢٢٠ وقوله عسى أن يكونوا خيرا منهم كلام مستأنف ورد مرد جواب المستعبر عن

علة النهي والافتقد كان حقه أن يوصل بما قبله بالفاء والمعنى وجوب أن يعقد كل واحد من المستخور منه بما كان عند الله خيرا من الساخر اذ لا اطلاع للناس الا على الظواهر ولا علم لهم بالسرائر والذى يزن عند الله خلوص الضمائر فيذبني أن لا يجترئ أحد على الاستهزاء بهن فيقحمه عينه اذ ارادت المحال أو داعاه في يده أو غير لبيق في محادثته فاعله أخلص ضمير أو اتقى قابلا من هو على صدقته فيظلم نفسه بخير من وقره الله تعالى وعن ابن مسعود رضي الله عنه السلام موكل بالقول لو سخرت من كلب لمخبت أن احوّل كلبا (ولا تلزوا أنفسكم) ولا تطعنوا أهل دينكم والمز الطعن والضرب باللسان ولا تلزوا

الصلاة أخذ اصحابه بحالهم فضل كل رجل بمجلسه فلا يكاد يوسع أحدا لاحد وكان الرجل اذا جاء فلم يجده مجلسا قام قائما كما هو فلما فرغ ثاب من الصلاة أقبل نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم بخطى وقاب الناس ثم يقول تبهجوا تبهجوا وانفجروا انفجروا لا حتى انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبينه وبينه رجل فقال له تبهج فقال له الرجل اصبت مجلسا فاحس مجلس ثاب خلفه مغضبا فلما انحلت الظلمة غمز ثاب الرجل فقال من هذا قال انا فلان قال له ثاب ابن فلانة وقد كراماله كان يعيها في الجاهلية فتكس الرجل رأسه واستحيا فانزل الله هذه الآية وقال الضحاك نزلت في وفد بني تميم الذين ذكرناهم وكانوا يستهزؤون بقراء اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عمار وخباب وبلال وصهيب وسلمان وسلم مولى حذيفة لمساؤه من رئاسة حالهم فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم أي لا يستهزئ غنى بفقير ولا مسخور عليه ذنبه بمن لم يستر ولا ذوحسب بالميم وأشباه ذلك مما يند قصه به وعله عند الله خير منه وهو قوله تعالى (عسى أن يكونوا خيرا منهن) السبب الثاني قوله (ولا نساء من نساء) أي لا يستهزئ نساء من نساء (عسى أن يكن خيرا منهن) روى عن أنس أنها نزلت في نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم عيرن أم سلمة بالقمر وعن ابن عباس أنها نزلت في صفية بنت حيي قال لها بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم يهودية بنت يهوديين عن أنس بلغ صفية أن حفصة قالت بنت يهودي فبكيت فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم وهي تبكي فقال ما يبكيك قالت قالت لي حفصة اني بنت يهودي فقال النبي صلى الله عليه وسلم انك لابنة نبي وعمل نبي وانك لتحت نبي فقيم تفخر عليك ثم قال اني الله يا حفصة أخرجه الترمذي وقال حدثت حسن صحيح غريب والسبب الثالث قوله تعالى (ولا تلزوا أنفسكم ولا تنابروا بالالفاظ) عن أبي جبير بن أخضاك هو أخو ثابت بن الضحاك

يعقوب وسهل والمؤمنون كنفس واحدة فاذا عاب المؤمن المؤمن فكأنما عاب نفسه وقيل معناه لا تفعلوا الا نصارى ما تلزونه لان من فعل ما استحق به المخرقة اذ نفسه حقيقة (ولا تنابروا بالالفاظ) التنابر بالالفاظ التداغي بها والنز لقب السوء والتلقيب المنهي عنه هو ما يند داخل المدعوى كراهة لكونه تقصيرا به وذملا فاما ما يجب فلا بأس به وروى أن قومًا من بني تميم استهزؤا ببلال وخباب وعمار وصهيب فنزلت وعن عائشة رضي الله عنها انها كانت تسخر من زينب بنت خزيمة وكانت قصيرة وعن أنس رضي الله عنه عبرت نساء النبي صلى الله عليه وسلم أم سلمة بالقمر وروى انها نزلت في ثابت بن قيس وكان به وقر فكانوا يؤسعون له في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسع فاني يوما وهو يقول تبهجوا حتى انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لرجل تكلم ففعل فقال من هذا فقال الرجل انا فلان فقال بل انت ابن فلانة تريد اما كان

الانصاري قال فيما نزلت هذه الآية في بني سلة قدم علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وليس منا رجل الا وله اسمان او ثلاثة فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 يا فلان فيقولون مه يا رسول الله انه يغضب من هذا الاسم فانزل الله هذه الآية ولا تنازروا
 بالالقباء بشئ الاسم الفسوق بعد الايمان اخبره ابو داود وفي الترمذي قال كان الرجل
 منا يكون له اسمان وثلاثة فيدعي ببعضها فعسى أن يذكره قال فنزلت هذه الآية ولا
 تنازروا بالالقباء قال الترمذي حديث حسن قوله تعالى ولا تنازروا أنفسكم أي لا يعب
 بعضكم بعضا ولا يطعن بعضكم في بعض والمراد بالانفس الاخوان هنا والمعنى لا تعيبوا
 اخوانكم من المسلمين لانهم كانوا فيكم فاذا عاب عائب احدا يعيب فكانه عاب نفسه وقيل
 لا يتخلوا خدم من عيب فاذا عاب غيره فيكون حاملا لذلك على عيبه فكانه هو العائب
 لنفسه ولا تنازروا بالالقباء أي لا تدعوا الانسان بغير ما سمى به وقال ابن عباس التنازير
 بالالقباء أن يكون الرجل عمل السيات ثم تاب عنها فنهى أن يعبره اسلاف من عمله وقيل
 هو قول الرجل للرجل يا فاسق يا منافق يا كافر قيل كان الرجل اليهودي والنصراني
 يسلم فيقال له بعد اسلامه يا يهودي يا نصراني فهو اعني ذلك وقيل هو أن تقول لاختك
 يا كلب يا جاور يا خنزير وقال بعض العلماء المراد بهذه الالقباء ما يكرهه المندادى به أو
 يفيد ذمها فاما الالقباء التي صارت كالاعلام لاصحابها كالاعمش والاعرج وما أشبه ذلك
 فلا بأس بها اذ لم يكرهها المدعو بها واما الالقباء التي تكسب جدوا ومداحتا وتكون حقا
 وصدا فلا تتركه كما قيل لاني بكر عتيق ولعمرو الفاروق ولعثمان ذوالنورين والي أبو
 تراب ولحماد سيف الله ونحو ذلك (بشئ الاسم الفسوق بعد الايمان) أي بشئ الاسم
 أن تقول له يا يهودي أو يا نصراني بعد ما أسلم أو يا فاسق بعد ما تاب وقيل معناه أن من
 فعل ما نهى عنه من السخرية والازراء والبرف وهو فاسق وبشئ الاسم الفسوق بعد الايمان
 فلا تدعوا ذلك فاستحقوا اسم الفسوق (ومن لم يذب) أي من ذلك كله (فأولئك هم
 الظالمون) أي الضارون لانفسهم بمعصيتهم ومخالفتهم وقيل ظلموا الذين قالوا لهم ذلك
 قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) قيل نزلت في رجلين اغتابا
 رفيقهما وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا أو سافر ضم الرجل
 الخياط الى رجلين موسرين بخدمةهما واستقدمهما الى المنزل فيبئيهما ما يصلحهما من
 الطعام والشرب فضم سلمان الفارسي الى رجلين في بعض أسفاره فتقدم سلمان الى المنزل
 فغلبته عيناه فنام ولم يبهي شيئا لهما فلما قدما قال لهما صنعت شيئا قال لا غلبتني عيناى
 فمتم قال لهما انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلب لئلا نأمنه طعاما فجاء سلمان
 الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله طعاما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انطلق
 الى أسامة بن زيد وقل له ان كان عندك فضل طعام وادم فلبعطك وكان أسامة خازن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رحله فأتاه فقال ما عندى شي فرجع سلمان اليهما
 فاخبرهما فقالا كان عندنا أسامة ولكن نحول فبعثا سلمان الى طائفة من الصحابة فلم يجد
 عندهم شيئا فلما رجع قالوا لبعثناه الى بشر سمعنا لغار ماؤها ثم انطلقا يتجسسان هل عند

بغيرها في الجاهلية فجعل الرجل
 فنزلت فقال ثابت لا تخف على
 أحد في الحسب بعدها (بشئ
 الاسم الفسوق بعد الايمان)
 الاسم هنا بمعنى الذك من
 قولهم طار اسمه في الناس بالكرم
 أو بالثورم وحققته ما سمى به
 ذكره وارتفع بين الناس كانه
 قيل بشئ الذكر المرتفع للمؤمنين
 بسبب ارتكابه هذه الجرائم
 أن يذكرها بالفسق وقوله بعد
 الايمان استقباح للجمع بين
 الايمان والفسق الذي يحظره
 الايمان كما تقول بشئ الشان
 بعد اكبر الصفة وقيل كان
 في شئائهم أن أسلم من اليهود
 يا يهودي يا فاسق فهو اعني
 وقيل لهم بشئ الذك أن تذكر
 الرجل بالفسق واليهودية بعد
 ايمانه (ومن لم يذب) عني
 عنه (فأولئك هم الظالمون)
 وحده وجع للفظ ومنه
 (يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا
 كثيرا من الظن) يقال جنبه
 الشرا اذا بعده عنه وحققته
 جعله في جانب فيعسدي الى
 مفعولين قال الله تعالى واجتنب
 وبني أن تعبد الاصنام
 ومطاوله اجتنب الشر فقص
 مفعولا والمأمور بأجنبه بعض
 الظن وذلك لبعض موصوف
 بالكثر لا ترى الى قوله

اسامة ما أمرهما به رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جاء آلى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما مالي أرى خضرة اللحم في أفواهكما قالا والله يا رسول الله ما تناولنا من هذا لحمًا قال ظلتما تأكلان لحم سلمان واسامة فانزل الله عز وجل يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرًا من الظن يعني أن يظن باهل الخير سوف نهى الله المؤمن أن يظن باخيه المؤمن شرًا وقيل هو أن يسمع من أخيه المسلم كلامًا لا يريد به سوءًا أو يدخل مدخلًا لا يريد به سوءًا فإفراء أخوه المسلم فيظن شرًا لأن بعض الفعل قد يكون في الصورة فيجاء في نفس الأمر لا يكون كذلك الجواز أن يكون فاعله ساهيًا أو يكون الرائي مخطئًا فاما أهل سوءه والفسق المجاهرون بذلك فلنا أن يظن فيهم مثل الذي يظهر منهم (ان بعض الظن اثم) قال سفيان الثوري الظن ظنان أحدهما اثم وهو أن يظن ويتكلم به والاخر ليس باثم وهو أن يظن ولا يتكلم به وقيل الظن أنواع فنهى واجب وهو أمور به هم الظن الحسن بالله عز وجل ومنه مندوب اليه وهو الظن الحسن بالأخ المسلم الظاهر العسر ومنه حرام محذور وهو سوء الظن بالله عز وجل وسوء الظن بالأخ المسلم (ولا تجسسوا) أي لا تجسسوا عن عيوب الناس نهى الله عن البحث عن المستور من أمور الناس وتبجح عورتهم حتى لا يظهر على ماستره الله منها (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا أيكم والظن لان الظن أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تجسسوا ولا تنافسوا ولا تتحاسدوا ولا تتساعفوا ولا تذايروا وكونوا عباد الله أخوانا كما أمركم المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله ولا يقهره التقوى ههنا التقوى ههنا التقوى ههنا ويشير إلى صدره بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله ان الله لا ينظر إلى أجسادكم ولا إلى صوركم وأعمالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم التجسس بالجسس التفتيش عن بواطن الأمور أو كثر ما يقال في الشر ومنه الجاسوس والحجاء هو الاستماع إلى حديث الغيب وقيل معناها واحد وهو طالب الاخبار وقوله ولا تنافسوا أي لا ترغبوا فيما يرغب فيه الغير من أسباب الدنيا وحظوظها والمحمد تمتي زوال النعمة عن صاحبها قوله ولا تذايروا أي لا يعطى كل واحد منكم خاه دبره وقفاه فيعرض عنه ويحججه عن ابن عمر قال صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم المنبر فنادى بصوت رفيع يامعتمر من أسلم بلسانه ولم يقض الإيمان إلى قلبه لا تؤذوا المسلمين ولا تعيروهم ولا تتبعوا عورتهم فانه من تتبع عورة أخيه المسلم يتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف رحله قال نافع ونظر ابن عمر يوما إلى الكعبة فقال ما أعظمك وأعظم حرمتك والمؤمن أعظم حرمة عند الله منك أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب عن زيد بن وهب قال أتى ابن مسعود فقبل له هذا فلان قطار محبته خيرا فقال عبد الله انا قد نهيت عن التجسس ولكن ان يظهر اليك شيء تأخذه أخرجه أبو داود عنه عن عقبه بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من رأى عورة فسترها كان كمن أحيى مؤودة (م) عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يستر عبد عبد في الدنيا الا ستره الله يوم القيامة قوله تعالى

(ان بعض الظن اثم) قال الزجاج هو ظنك باهل الخير سوءا فاما أهل الفسق فلنا أن يظن فيهم مثل الذي يظهر منهم أو معناه اجتنبوا كثيرا من الظن واحترز من الكثير ليقع التدبر عن البعض والاثم الذنب الذي يستحق صاحبه العقاب ومنه قيل لعقوبته الأثم فعال منه كالنكاح والعذاب (ولا تجسسوا) أي لا تتبعوا عورات المسلمين ومعانيهم يقال تجسس الأمر إذا تطلبه وبحث عنه تفعل من الجسس وعن مجاهد خدوا ما ظهر ودعوا ما ستر الله وقال سهل لا تجسسوا عن طلب ما يب ماستره الله على عباده

(ولا يغيب بعضكم بعضاً) الغيبة المذكور بالغيب في ظهور الغيب وهي من الاغتياب كالغيلة من الاغتيال وفي الحديث هو أن تذكر أخاك بما يكره فإن كان فيه فهو غيبة والا فهو بهتان وعن ابن عباس الغيبة اذام كلاب الناس (ايحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً) ميتاً مدني وهذا تمثيل وتصو ير لما يناله المعتاب من عرض المعتاب على الخش وجهه وفيه مبالغات منها الاستفهام الذي معناه التقرير ومنها جعل ما هو في الغاية من الكراهة موصولاً بالحقبة ومنها اسناد الفعل إلى أحدكم كما في الاشعار بأن احداً من الاحدين لا يحب ذلك ومنها أن لم يقتصر على تمثيل ٢٢٢ الاغتياب بالكل لحم الانسان حتى جعل الانسان

أخا ومنها أن لم يقتصر على لحم الاخ حتى جعل ميتاً وعن قتادة كما تكرر ان وجدت جيفة مدودة ان تأكل منها كذا لك فأكره لحم أخيك وهو حي وانتصب ميتاً على الحال من اللحم اومن أخيه ولما قررهم بان أحدا منهم لا يحب أكل جيفة أخيه عقب ذلك بقوله (فكرهتموه) أي فحقيقتم كراهتهم له باستقامة العقل فليتحقق أيضاً أن تتركوه ما هو نظيره من الغيبة باستقامة الدين (واتقوا الله ان الله تواب رحيم) التواب البليغ في قبول التوبة والمعنى اتقوا الله بترك ما أمرتم باجتنابه لندم على ما وجد منكم منه ثم ان انقيم بقبول الله توبتكم انعم عليكم بثواب المؤمنين اثنا عشر روي ان سلمان كان يخدم رجلين من الصحابة وبسوى له ما يطعمهما فخانم عن شأنه يوم اقبضاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيغي لهما ادا ما وكان اسامة على طعام رسول الله

(ولا يغيب بعضكم بعضاً) أي لا يتناول بعضكم بعضاً بظهر الغيب بما يسوءه مما هو فيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنذر من ما الغيبة قلت الله ورسوله أعلم قال ذكرك أخاك بما يكره قلت وان كان في أني ما أقول قال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته وان لم يكن فيه فقد بهته أخرجه مسلم عن عائشة قالت قلت للنبي صلى الله عليه وسلم حسبك من صفية كذا وكذا قال بعض الرواة تعني قصيرة فقال لقد قلت كلمة لو زرحت بماء البحر لمزجته قالت وحكيت له انساناً فقال ما أحب أني حكيت انساناً وان لي كذا وكذا أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح قوله لمزجته أي خالطته بخالطة يتغير بها ما معه وريحه لئلا تدنوا وقبحها وهذا الحديث من أبلغ الزواجر عن الغيبة قوله تعالى (ايحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه) قال مجاهد لما قيل لايحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً قالوا لا قبل فكرهتموه أي كما كرهتم هذا فاجتنبوا ذكره بسوء غائباً قيل تأويله ان ذكرك من لم يحضرك بسوء بمنزلة أكل لحمه وهو ميت لانه لا يحس بذلك وفيه إشارة الى ان عرض الانسان كالحمة ودمه لان الانسان يتألم قلبه اذا ذكر بسوء كلياته بسوءه اذا قطع لحمه والعرض أشرف من اللحم فاذا لم يحسن من العاقل أكل لحم الناس فترك أعراضهم أولى وقوله لحم أخيه آكد في المنع لان العدو قد يحمله الغضب على أكل لحم عدوه وقوله ميتاً أبلغ في الجرعة انس فال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرج في مريت يقوم لهم أظفار من ناس يخشون وجوههم ومحومهم وفي نسخة وصدورهم فقلت من هؤلاء يا جبريل هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم أخرجه أبو داود وقال من بن سيب بنينا أنا نائم اذا بحفصة زنجي وقائل يقول كل باعده الله قلت وما آكل قال كل ما عابت عبداً فلان قلت والله ما ذكرت فيه خيراً ولا شراً قال ولكنك استعرت ورضيت فكان ميمون لا يغتاب أحداً ولا يدع أحداً يغتاب أحداً عنده قوله تعالى (واتقوا الله) أي في أمر الغيبة واجتناب نواهيها (ان الله تواب رحيم) قوله عز وجل (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى) قال ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وقوله في الرجل الذي لم يفتح له ابن فلانة فقال النبي صلى الله عليه وسلم من الذي كره فلانة قال ثابت أنا يا رسول الله قال انظر في وجوه القوم فظفر فقال ما رأيت يا ثابت قال رأيت

صلى الله عليه وسلم فقال ما عندي شيء فأخبرهم اسلمان فقالا لو بعثناه الى بئر سمجة لغار ماؤها فلما آ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما مالي أرى خضرة اللحم في أفواهكما فقالا ماتوا ولنا لحم قال انكما قد اغتبتما ومن اغتاب مسلماً فقد أكل لحمه ثم قرأ الآية وقيل غيبة الخاق انما تكون من الغيبة عن الحق (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى) من آدم وحواء اكل واحد منكم من أب وأم فنامتكم من أحد الا وهو يدعي غائل ما يدعي به الآخر سواء بسواء فلا معنى للتفاخر والغافل في النسب

(وجعلناكم شعوبا وقبائل) الشعب الطبقة الاولى من الطبقات الست التي عليها العرب وهي الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والعذو والفصيلة فالشعب يجمع ٢٢٤ القبائل والقبيلة تجمع العماير والعمارة تجمع البطون والبطن يجمع

الاخاذا والفخذ يجمع الفصائل
تزيمة شعب وكثافة قبيلة
وقبر يش عمارة وقصى بطن
وهاشم فخذو العباس فصيلة
وسميت الشعوب لان القبائل
تشعبت منها (لتعارفوا) أي
انمازتكم على شعوب وقبائل
ليعرف بعضهم بعضكم
فلا يعترى الى غير آباءه لان
تنفخا ويا لآباء والاحداد
وتدعوا التفاضل في الانساب
ثم بين المحصلة التي يفضل بها
الانسان غيره ويكتسب الشرف
والكرم عند الله فقال (ان اكرمكم
عند الله اتقاكم) في الحديث
من سره ان يكون اكرم الناس
فليتق الله وعن ابن عباس رضي
الله عنهما كرم الدنيا الغنى
وكرم الآخرة التقوى وروى
انه صلى الله عليه وسلم طاف يوم
فتح مكة فحمد الله واثنى عليه ثم
قال الحمد لله الذي اذهب عنكم
عبية الجاهلية وتكبرها يا أيها
الناس انما الناس رجلان مؤمن
تقى كريم على الله وفاجر شقي
هين على الله ثم قرأ الآية وعن
يزيد بن شعبة روى رسول الله
صلى الله عليه وسلم في سوق
المدينة فرأى غلاما سوديقول
من اشتراني فعلي شرط ان لا اغني
من الصلوات الخمس خلف

أبيض وأحمر واسود قال فانك لاتفضلهم الا بالدين والتقوى فنزلت في ثابت هذه الآية
ونزل في الذي لم يفسخ له بأبيه بالذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا
الآية وقيل لما كان يوم فتح مكة أتر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا حتى علا على ظهر
الكعبة وأذن فقال عتاب بن أسيد بن العيص الحمد لله الذي قبض أذى ولم ير هذا اليوم
وقال المحرث بن هشام اما وجد محمد غير هذا الغراب الاسود مؤذنا وقال سهل بن عمرو ان
يكره الله شيئا غيره وقال أبو سفيان اني لا قول شيئا ان يحجره رب السماء فنزل
جبريل فآخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم عما قالوا وسألهم عما قالوا فآقر وافانزل الله
هذه الآية وزجرهم عن التفاخر بالانساب والتكثار بالاموال والازراء بالقراءة فقال
يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكروا نثي بمعنى آدم وحواء والمعنى انكم منساقون في
النسب فلا تنفخا بعض على بعض لكونكم ابناء رجل واحد وامرأة واحدة وقيل
يحتمل ان يكون المعنى انا خلقناكم كل واحد منكم اباها الموجودون من أب وأم فان كل
واحد منكم خلق كخلق الآخر سواء فلا وجه للتفاخر والتفاضل في النسب
(وجعلناكم شعوبا) جمع شعب بفتح الشين وهي رؤس القبائل مثل ربيعة ومضر
والاوس والحزج سموا شعوبا للشعب القبائل منهم وقيل اتجمعتهم (وقبائل) جمع قبيلة
وهي دون الشعوب ككرمن ربيعة وتميم من مضر ودون القبائل العماير واحداها
عمارة بفتح العين وهم كشيمنان من بكر ودارم من تميم ودون العماير البطون واحداها
بطن وهم كبنى غالب واوى من قريش ودون البطون الاخاذا واحداها اخذوهم كبنى
هاشم وبنى أمية من اوى ودون الاخاذا الفصائل واحداها فصيلة بالصاد المهملة كبنى
العباس من بنى هاشم ثم بعد ذلك العماير واحداها عشيرة وليس بعد العشيرة شئ يوصف
وقيل الشعوب للجمع والقبائل للعرب والاسباط من بنى اسرائيل وقيل الشعوب الذين
لا ينسبون الى أحد بل ينسبون الى المدن والقري والقبائل العرب الذين ينسبون
الى آبائهم (لتعارفوا) أي ليعرف بعضهم بعضكم بوضافي قرب النسب وبعده لا للتفاخر بالانساب
ثم بين المحصلة التي بها يفضل الانسان على غيره ويكتسب بها الشرف عند الله تعالى فقال
(ان اكرمكم عند الله اتقاكم) قيل اكرم الله روم التقوى والائام اللوم الفجور
وقال ابن عباس كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى عن عتبة بن جندب قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسب المال والكرم التقوى أخرجه الترمذي وقال
حديث حسن غريب (ق) عن أنس بن مالك قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم
أي الناس اكرم قال اكرمهم عند الله اتقاهم قالوا ليس عن هذا نسالك قال فاكرم الناس
يوسف بنى الله ابن نبي الله ابن خليل الله قالوا ليس عن هذا نسالك قال فقال
معادن العرب تسالون قالوا نعم قال فخيرهم في الجاهلية خيارهم في الاسلام اذا فقهوا
فقهوا وبهم القاف على المشهور وحكى كسرهما ومعناه اذا تعلموا احكام الشرع

عن

رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتره بعضهم ففرض فعادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم توفي فحضر

دفنه فقالوا في ذلك شيئا فنزلت

(ان الله علم) بكرم القلوب وتعوها (خير) بهم النفوس في هواها (قالت الاعراب) أي بعض الاعراب لان من الاعراب من يؤمن بالله واليوم الآخر وهم اعراب بني أسد قدموا المدينة في سنة جدية فآخروا الشهاده يريدون الصدقة ويمنون عليه (آمنّا) أي نظاهروا باطننا (قل) لهم يا محمد (لم تؤمنوا) لم تصدقوا بقلوبكم ٢٥٠ (ولكن قولوا أسلمنا) فلا إيمان هو

التصديق والاسلام الدخول في السلم والخروج من أن يكون حرباً للمؤمنين باظهار الشهادتين الا ترى الى قوله (ولما يدخل الايمان في قلوبكم) فأعلم ان ما يكون من الاقرار باللسان من غير مواطاة القلب فهو اسلام وما وطأ فيه القلب اللسان فهو ايمان وهذا من حيث اللغة وأما في الشرع فلا إيمان والاسلام واحد لما عرف وفي المسامحة التوقع وقد دل على أن بعض هؤلاء قد آمنوا فيما بعد والاية تنقضي على الكفرية مذهبهم ان الايمان لا يكون بالقلب ولكن باللسان فان قلت مقتضى نظم الكلام أن يقال قل لا تقولوا آمنّا ولكن قولوا أسلمنا أو قل لم تؤمنوا ولكن اسلمتم قلت أفاد هذا النظم تكذيب دعواهم أولاً فقل لم تؤمنوا مع ادب حسن فلم يقل كذبتهم تصريحاً ووضع لم تؤمنوا الذي هو نفي ما ادعوا اثباته موضعاً واستغنى بقوله لم تؤمنوا عن ان يقال لا تقولوا آمنّا لاستهجان أن يخاطبوا بلفظ مؤداه انتهى عن القول بالايمان ولم يقل و ان اسلمتم

عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم طاف يوم الفتح على راحلته يستلم الاركان بمحجته فلما خرج لم يجد منا خافزاً على أيدي الرجال ثم قام فخطبهم فحمد الله وأثنى عليه وقال الحمد لله الذي أذهب عنكم عبية الجاهلية وتكبرها يا أيها الناس ان الناس رجالان يرتقي كريم على الله وفاجر شقي هين على الله ثم تلا يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى ثم قال أقول قولي هذا واستغفر الله لي ولكم والنجح عصا محنية الرأس كالصولجان وقوله عبية الجاهلية يعني كبرها وغرورها (ان الله علم) أي بظواهركم ويعلم انسابكم (خير) أي بواطنكم لا تخفي عليه أسراركم فاجعلوا التقوى زادكم الى معادكم قيل التقى هو العالم بالله الموانب على الوقوف بيبابه المتقرب الى جنبه وقيل حد التقوى ان يحتجب العبد المتأهلي وياق بالاولام والفضائل ولا يعتز ولا يأن فان اتفق أن يرتكب من باب الايمان ولا يتكبل بل يتبعه بحسنة ويظهر عليه توبة وتندامة ومن ارتكب من بابها لم يثبت في المحال واتكبل على الملهة وغرّه طول الامل فليس بمتيق لان المتق لم يترك ما امر به وترك ما نهى عنه وهو مع ذلك خاشع لله خائف منه لا يشتهل بغير الله تعالى فان التفت لحظة الى نفسه وأدله وولده جعل ذلك ذنبه واستغفر منه وجد له توبة جعلها لله واياكم من المتقين قوله تعالى (قالت الاعراب آمنّا) الآية نزلت في نفر من بني أسد بن خزيمه فده وأعلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة جدية فآخروا الاسلام ولم يصدقوا مؤمنين في السر فافسدوا طرقت المدينة بالقدرات وأغلوا أسعارها وكانوا يغدون ويروحون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون أتلك العرب بانفسهم على ظهور رواحلهم واجشاك بالانقال والاعمال والذرازي ولم تقا تلك كما قاتلك بنو فلان وبنو فلان يميزن على رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ويريدون الصدقة ويقولون أعطنا فانزل الله فيهم هذه الآية وقيل نزلت في الاعراب الذين ذكرهم الله في سورة الفتح وهم جهينة وخرزجة وأسلم واشجع وغفار كانوا يقولون آمنّا لئلا نموتوا على أنفسهم وأموالهم فلما استنفروا للعدية تخلفوا عنها فانزل الله عز وجل قالت الاعراب آمنّا أي صدقنا (قل لم تؤمنوا) أي لم تصدقوا بقلوبكم (ولكن قولوا أسلمنا) أي اسلمنا وانقدنا خافة القتل والسي (ولما يدخل الايمان في قلوبكم) اخبر أن حقيقة الايمان هو التصديق بالقلب وان الاقرار باللسان واطهار شرائعه بالابدان لا يكون ايمانا دون التصديق بالقلب والاخلاص (ق) عن سعد بن أبي وقاص قال أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطاً وأنا حاس فتك رسول الله صلى الله عليه وسلم رجالهم هو أعجبهم الى فقلت مالك عن فلان والله اني لرااه مؤمناف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مسلماذ كذا ذلك

٢٩ ن ح ليكون خارجاً من الزعم والدعوى كما كان قولهم آمنّا كذلك لو قيل والله ان اسلمتم لكان كالنسلم والاعتداد بقولهم وهو غير معتد به وليس قوله ولما يدخل الايمان في قلوبكم تكريراً لمعنى قوله لم تؤمنوا فان فائدة قوله لم تؤمنوا تكذيب لدعواهم وقوله ولما يدخل الايمان في قلوبكم توقيت لما أمروا به ان يقولوه كانه قيل لهم ولكن قولوا أسلمنا حيث لم تثبت مواطاة قلوبكم لا تستلزم كلام واقع موقع المحال من الضمير في قولوا

(وان تطيعوا الله ورسوله) في السر بترك النفاق (لا يلائكم) لا يلائكم بصرى (من أعمالكم شيئاً) أى لا ينقصكم من ثواب حسناتكم شيئاً الت بآلت وآلات يذلت وآلات يذلت بمعنى وهو النقص (ان الله غفور رحيم) بهذا يتم - ثم للتوبة عن العيوب ثم وصف المؤمنين المخلصين فقال (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) ارتاب مطاوع رابه اذا أوقعه في الشك مع التهمة والمعنى انهم آمنوا ثم لم يقع في نفوسهم شك فيما آمنوا به ولا اتهم لمن صدقوه ولما كان الايقان وزوال الرب ملاك الايمان ٢٢٦ افرد بالذكر بعد تقدم الايمان تنبيها على مكانه وعطف على الايمان بكلمة

التراخي اشعار باستقراره في الازمنة المتراخية المتطاولة غضا جديدا (وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله) يجوز ان يكون المجاهد منوب وهو العدو المحارب أو الشيطان أو الهوى وان يكون جاهد مبالغته في جهده ويجوز ان يراد بالمجاهدة بالنفس الغزو وان يتناول العبادات باجمعها وبالمجاهدة بالمال نحو ضيعة عثمان في جيش العسرة وأن يتناول الزكاة وكل ما يتعلق بالمال من أعمال البر وخبر المبتدأ الذي هو المؤمنون (أولئك هم الصادقون) أى الذين صدقوا في قولهم آمنوا ولم يكذبوا كما كذب أعراب بنى أسداوهم الذين ايمانهم إيمان صدق وحق وقوله الذين آمنوا صفة لهم ولما نزلت هذه الآية جاؤا وحلفوا انهم مخلصون فنزل (قل أن تعلمون الله بدينكم) أى تخبرونه بتصديق قلوبكم (والله يعلم ما فى السموات والارض والله بكل شئ عليم) من النفاق والاخلاص وغير ذلك

سعد ثلثا وأجابه بمثل ذلك ثم قال فى لا عطى الرجل وغيره أحب الى منه خشية أن يكب فى النار على وجهه زاد فى رواية قال الزهرى فترى ان الاسلام الكلمة والايمان العمل الصالح لفظ المجيدى اعلم ان الاسلام هو الدخول فى السلم وهو الانقياد والطاعة فى الاسلام ما هو مطاعة على الحقيقة باللسان والابدان والجنان لقوله لابرهم عليه السلام أسلم قال أسلمت لرب العالمين ومنه ما هو انقياد باللسان دون القلب وذلك قوله ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل الايمان فى قلوبكم وقيل الايمان هو التصديق بالقلب مع الثقة وطمأنينة النفس عليه والاسلام هو الدخول فى السلم والخروج من أن يكون حربا للمسلمين مع اظهار الشهادة بين فان قلت المؤمن والمسلم واحد عند أهل السنة فكيف يفهم ذلك مع هذا القول قلت بين العام والخاص فرق فالإيمان لا يحصل إلا بالقلب والانقياد قد يحصل بالقلب وقد يحصل باللسان فالاسلام أعم والايمان أخص لكن العام فى صورة الخاص متقدم مع الخاص ولا يكون أمرا غيره فالعام والخاص مختلفان فى العموم والخصوص متحدان فى الوجود فذلك المؤمن والمسلم وقوله تعالى (وان تطيعوا الله ورسوله) أى ظاهر اوباطنا سرا وعلانية وقال ابن عباس تخلصوا له الايمان (لا يلائكم) أى لا ينقصكم (من أعمالكم شيئاً) أى من ثواب أعمالكم (ان الله غفور رحيم) ثم بين حقيقة الايمان فقال تعالى (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) أى لم يشكوا فى دينهم (وجاهدوا باموالهم وانفسهم فى سبيل الله أولئك هم الصادقون) أى فى ايمانهم ولما نزلت هاتان الآيتان أتت الاعراب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحلفون بالله انهم مؤمنون صادقون وعرف الله منهم غير ذلك فانزل الله عز وجل (قل أن تعلمون الله بدينكم) أى تخبرون الله بدينكم الذى أنتم عليه (والله يعلم ما فى السموات وما فى الارض) أى لا تخفى عليه خافية (والله بكل شئ عليم) أى لا يحتاج الى اخباركم (بمنون عليكم أن اسلموا) هو قولهم أسلمنا ولم نخار بك يمتون بذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فبين بذلك ان اسلامهم لم يكن خالصا (قل لا تمنوا على اسلامكم) أى لا تعتدوا على اسلامكم (بل الله ينعى عليكم أن هذا كلالايمان) أى الله المنة عليكم أن أرسلكم وامدكم بتوفيقه حيث هذا كمالايمان على ما زعمتم وادعيتهم وهو قوله تعالى (ان كنتم صادقين) أى أنكم مؤمنون (ان الله يعلم غيب السموات والارض) أى

انه

(يعنون عليكم أن) أى بأن (اسلموا) يعنى باسلامهم والمن ذكر الابدادى تعريضا

للمشكر (قل لا تمنوا على اسلامكم بل الله ينعى عليكم) أى المنة لله عليكم (أن هذا كمالايمان أن كنتم صادقين) ان صح زعمكم وصدقتم دعواكم الا انكم تزعمون وتدعون الله على بخلائه وجواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه تقديره ان كنتم صادقين فى ادعائكم الايمان بالله فله المنة عليكم وقرئ أن هذا كمالايمان ان الله يعلم غيب السموات والارض

والله بصير بما تعملون) وبالياء مكى وهذا بيان لكونهم غير صادقين في دعواهم يعني أنه تعالى يعلم كل مستتر في العالم ويصير كل عمل يعملونه في سرهم وعلايتكم لا يخفى عليه منه شيء فكيف يخفى عليه ما في ضمائركم وهو علام الغيوب * (سورة ق مكية وهي خمس وأربعون آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) الكلام في (ق) والقرآن المجيد بل عجبوا) كالكلام في ص والقرآن ذي الذكر بل الذين كفروا سواء بسواء لا لتفاهم في أسلوب واحد والمجيد والمجود والشرف على غيره من الكتب ومن أحاط علما بمعانيه وعمل بما فيه مجدد عند الله وعند الناس وقوله ٢٢٧ بل عجبوا أي كفار مكة (أن جاءهم منذر منهم) أي محمد صلى الله عليه وسلم انكار لتعجبهم مما ليس بهيبت وهو ان ينذروهم بالخوف رجل منهم قد عرفوا عدلته وأمانته ومن كان كذلك لم يكن الانصاح لقومه خائفاً ان ينالهم مكروه وإذا علم ان مخوفاً اظلمهم لزمه ان ينذروهم فكيف بما هو غاية المخاوف وانكار لتعجبهم مما أنذروهم به من البعث مع علمهم بقدرة الله تعالى على خلق السموات والارض وما بينهما وعلى اختراع كل شيء واقرارهم بالنشأة الاولى مع شهادة العقل بانه لا بد من الجزاء ثم عول على أحد الانكارين بقوله (فقال الكافرون هذا شيء عجيبي أنذامتنا وكنا تراباً) دلالة على أن تعجبهم من البعث ادخل في الاستبعاد وأحق بالانكار ووضع الكافرون موضع الضمير للشهادة على أنهم في قولهم هذا مقدمون على الكفر العظيم وهذا اشارة الى الرجوع

انه سبحانه وتعالى لا يخفى عليه شيء في السموات والارض فكيف يخفى عليه حالكم بل يعلم سرهم وعلايتكم (والله بصير بما تعملون) أي يجوارحكم الظاهرة والباطنة والله سبحانه وتعالى أعلم

(تفسير سورة ق)

وهي مكية وهي خمس وأربعون آية وثلاثمائة وسبع وخمسون كلمة وألف وأربع مائة وأربعة وتسعون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ق) قال ابن عباس هو قسم وقيل هو اسم للسورة وقيل اسم من أسماء الله وقيل اسم من أسماء القرآن وقيل هو مفتاح اسمه القدير والقادر والقاهر والقريب والقباض والقدوس والقيوم وقيل معناه قضى الامر وقضى ما هو كائن وقيل هو جبل محيط بالارض من زمردة خضراء متصلة عروقه بالصخرة التي عليها الارض والسماء كهيئة القبة وعليه كتفاها وخضرة اسماء منه والعالم داخله ولا يعلم ما وراءه الا الله تعالى ويقال هو من وراء الحجاب الذي تغيب الشمس من ورائه بمسيرة سنة (والقرآن المجيد) أي الشريفة الكريم على الله الكثير الخير والبركة واختلاف في جواب القسم قيل جوابه مخدوف تقديره لتعجبهم وقيل جوابه بل عجبوا وقيل ما يلفظ من قول وقيل قد علمنا ومعنى (بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم) انكار لتعجبهم مما ليس بهيبت وهو ان يخوفهم ورجل منهم قد عرفوا واسطته فيهم وعدلته وأمانته وصدقه (فقال الكافرون هذا شيء عجيبي) أي عجب غريب (أنذامتنا وكنا تراباً) أي احيين موت ونبي نبعث وترك ذكر البعث لدلالة الكلام عليه (ذلك رجوع بعيد) أي يبعدان نبعث بعد الموت قال الله تعالى (قد علمنا ما تنقص الارض منهم) أي ما تأكل الارض من محوهم ودمائهم وعظامهم لا يعزب عن علمنا شيء (وعندنا) أي مع علمنا بذلك (كتاب حفيف) بمعنى محفوظ أي من التبديل والتغيير وقيل حفيف بمعنى حافظ أي حافظ لعددهم واسمائهم ولما تنقص الارض منهم وهو الوجود المحفوظ وقد ثبت فيه ما يكون (بل كذبوا بالحق)

واذا منصوب بضمير معناه احيين موت ونبي نرجع متنافاع وحزة وعلى وحفص (ذلك رجوع بعيد) مستبعد مستنكر كقولك هذا قول بعيد أي بعيد من الوهم والعادة ويجوز أن يكون الرجوع بمعنى المرجوع وهو الجواب ويكون من كلام الله تعالى استبعاد الانكارهم ما انذروا به من البعث والوقف على ترابا على هذا احسن وناسب الطرف اذا كان الرجوع بمعنى المرجوع ما دل عليه المنذر من المنذره وهو البعث (قد علمنا ما تنقص الارض منهم) رد لاستبعادهم الرجوع لان من لطف علمه حتى علم ما تنقص الارض من أجساد الموتى وأن كلهم من محوهم وعظامهم كان قادر على رجوعهم احياء كما كانوا (وعندنا كتاب حفيف) محفوظ من الشياطين ومن التغيير وهو اللوح المحفوظ أو حافظ لما أودعه وكتب فيه (بل كذبوا بالحق)

لما جاءهم) اضراب اتبع الاضراب الاول للدلالة على انهم جاؤا بما هو افظع من تعجبهم وهو التكذيب بالحق الذي هو النبوة الثابتة بالمعجزات في اول وهدة من غير تفكير ولا تدبر (فهم في امر مريح) مضطرب يقال مرج الحاتم في الاصبع اذا اضطرب من سمعه فيقولون تارة شاعرو وطورا ساحر ومرة كاهن لا يشد ون على شئ واحد وقيل الحق القرآن وقيل الاخبار بالبعث ثم دلهم على قدرته على البعث فقال (أفلم ينظروا) حين كفروا بالبعث (الى السماء فوقهم) الى آثار قدرة الله تعالى في خلق العالم (كيف بيناها) رفعنا بها بغير عمد (وزيناها) بالنسبات (وما لها من فروج) من فوق وشقوق أي انما هي اسلمة من العيوب لا تفتق فيها ولا صدع ولا خلل ٢٢٨ (والارض مددناها) دحوناها (والقينا فيها رواسي) جبالا ثوابت لولا

هي المالت (وأبنتنا فيها من كل زوج) صنف (بيج) يتجهج به المحسنه (تبصرة وذكري) لنصير به ونذكر (الكل عبد منيب) راجع الى ربه مفكر في بذائع خلقه (ونزلنا من السماء ماء مباركا) كثير المنافع (فأبنتنا به جنات وحب الحصيد) أي وحب الزرع الذي من شأنه ان يحصد كالخطة والشعير وغيرهما (والنخل باسقات) طوال في السماء (لها طلع) هو كل ما يطلع من شجر النخل (نضد) منضود بعضه فوق بعض لكثرة الطلع وتراكمه أو لكثرة ما فيه من الثمر (رزقا للعباد) أي أنبتناها رزقا للعباد لان الانبياء في معنى الرزق فيكون رزقا مصدرا من غير لفظه وهو مفعول له أي أنبتناها لرزقهم (وأحيينا به) بذلك الماء (بلسدة ميتا) قد جف نباتها (كذلك الخروج) أي كما حيت

أي بالقرآن (لما جاءهم) قيل معناه كذبوا به لما جاءهم وقيل كذبوا المندثر لما جاءهم (فهم في امر مريح) أي مختلط ما ليس قبيلا معنى اختلاط أمرهم قولهم للبي صلى الله عليه وسلم مرة شاعرو مرة تساحرو مرة معلم مجنون ويقولون في القرآن مرة مسحور مرة ربح مرة مفتري فكان أمرهم مختلطاً ما لتبس عليهم وقيل في هذه الآية من ترك الحق مرج عليه أمره والتبس عليه دينه وقيل ما ترك قوم الحق الامر عليهم أمرهم ثم دلهم على عظيم قدرته فقال تعالى (أفلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بيناها) أي بغير عمد (وزيناها) أي بالكواكب (وما لها من فروج) أي شقوق وصدوع (والارض مددناها) أي بسطناها على وجه الماء (والقينا فيها رواسي) أي جبالا ثوابت (وأبنتنا فيها من كل زوج بيج) أي من كل صنف حسن كريم يتجهج به أي يسر به (تبصرة) أي جعلنا ذلك تبصرة (وذكري) أي تذكرة (للكل عبد منيب) أي راجع الى الله تعالى والمعنى لينبصر ويتذكر به من أناب (ونزلنا من السماء ماء مباركا) أي كثيرا الخير والبركة فيه حياة كل شئ وهو المطر (فأبنتنا به) أي بذلك الماء (جنات) أي ساتين (وحب الحصيد) يعني البروالشعير وسائر الحبوب التي تحصد (والنخل باسقات) أي طوالا وقيل مستويات (لها طلع) أي غير يطلع ويقاهر ويسمى طلعاً قبل أن يشقق (نضد) أي متراكب بعضها على بعض في أكله فاذا شقق وخرج من أكله فليس بنضد (رزقا) أي جعلنا ذلك رزقا (للعباد وأحيينا به) أي بالمطر (بلسدة ميتا) فأنبتنا فيها النخل والعشب (كذلك الخروج) أي من القبور أحياء بعد الموت قوله تعالى (كذب قبلهم قوم نوح وأصحاب الرس وثمود وعاد وفرعون وأخوان لوط وأصحاب الأيكة) قيل كان لوط مرسل ٣ الى طائفة من قوم ابراهيم ولذلك قال وأخوان لوط (وقوم تسع) هو أبو كرب أسعد تسع المجبري وقد تقدم قصص جميعهم قيل ذم الله عز وجل قوم تسع ولم يذمه وذم فرعون لانه هو المكذب المستخف لقومه فلهذا خص بالذكر ذنوبهم (كل كذب الرسل فحق وعيد) أي كل هؤلاء المذكورين كذبوا رسلهم فحق

وعيدى

هذه البلدة الميتة كذلك تخرجون احياء بعد موتكم لان احياء الاموات كاحياء الاموات

والكاف في محمل الرفع على الابتداء (كذبت قبلهم) قبل قريش (قوم نوح وأصحاب الرس) هو بشر تطوهم قوم باليامة وقيل أصحاب الأخدود (وثمود وعاد وفرعون) أراد فرعون قومه كقوله من فرعون وملأهم لان المعطوف عليه قوم نوح والمعطوفات جماعات (وأخوان لوط وأصحاب الأيكة) سمأهم اخوانه لان بينهم وبينه نسباً قريياً (وقوم تسع) هو ملك باليمن اسلم ودعا قومه الى الاسلام فكذبوه وسمى به لكثرة تبعه (كل) أي كل واحد منهم (كذب الرسل) لان من ركب رسولاً واحدا فقد كذب جميعهم (حق وعيد) فوجب وحل وعيدى وفيه تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديد لهم بم قوله الى طائفة من قوم ابراهيم كذابا لصول ولعل الظاهر الى طائفة من قومه بدليل تعليمه وعبارة النسخ بالماء مش وإحياه

(أفعمينا) عبي بالامر اذ لم يمتد لوجه عمله والمهمة للانكار (بالخلق الاول) أي ان لم نجزعن الخلق الاول فكيف نجزعن الثاني والاعتراف بذلك اعتراف بالعادة (بل هم في لبس) في خطأ وشبهة قد ايس عليهم الشبهان وحذرهم وذلك تسويله اليهم ان احياء الموتى امر خارج عن العادة فتركوا ذلك الاستدلال الصحيح وهو ان من قدر على الانشاء كان على الاعادة اقدر (من خلق جديد) بعد الموت وانما نكر الخلق الجديد ليدل على عظمة شأنه وان حق من سمع به ان يخاف ويهتبه به (واقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه) الوسوسة الصوت الخفى ووسوسة النفس ما يخاطر به الانسان ويحس في ضميره من حديث النفس والباء مثلها في قوله صوت بكذا (ونحن اقرب اليه) ٣٢٩ المراد قرب علمه منه (من جبل انوريد) هو مثل في فرط القرب

والوريد عرق في باطن العنق والجبل العرق والاضافة للبيان كقولهم بعير سانية (اذ يتلقى المتلقين) يعني المالكين المحافظين (عن اليمين وعن الشمال قعيد) التامني المتلقن بالمحفظ والكتابة والقعيد المقاعد كالجليس بمعنى الجالس وتقديره عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد من المتلقين فتركوا احدهما دلالة الثاني عليه كقوله

رمانى بامر كنت منه ووالدى بريثا ومن اجل الطوى رمانى
أي رمانى بامر كنت منه بريثا
وكان والدى منه بريثا واذا
مقصوب باقرب لما فيه من
معنى وما يقرب ٣ والمعنى انه
لطيف يتوصل علمه الى خيرات
النفس ولا شيء اخفى منه وهو
اقرب من الانسان من كل
قريب حين يتلقى الحفيظان
ما يتلف به اذ انما بان استحقاق
المالكين امر هو غنى عنه وكيف

وعبيد أى وجب لهم عذابى وقيل لحق وعبيد للرسول بالنصر (افعمينا بالخلق الاول) هذا جواب لقوله لم ذلك رجع بعيد والمعنى اعجزنا حين خلقناهم اولافعيابا لعادة تائباً وذلك لانهم اعترفوا بالخلق الاول وانكروا البعث (بل هم في لبس) أى شك (من خلق جديد) وهو البعث قوله عز وجل (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه) أى ما يحدث به قلبه فلا تخفى علينا سائر اثره وضمائره (ونحن اقرب اليه من جبل انوريد) بيان اكتمال علمه أى نحن اعلم منه والوريد العرق الذى يجرى فيه الدم ويصل الى كل جزء من أجزاء البدن وهو بين الحلقوم والعلباوين ومعنى الآية ان أجزاء الانسان واباضه يجب بعضها بعضاً ولا يجب عن علم الله شيء وقيل يحتمل ان يكون المعنى ونحن اقرب اليه بنفوذ قدرتنا فيه ويجرى فيه امرنا كما يجرى الدم في عروقه (اذ يتلقى المتلقين) أى يتلقن المملكان الموكلان به وبعلمه ومنطقه في كتابه ويحفظانه عليه (عن اليمين وعن الشمال) يعنى ان احدهما عن يمينه والاخر عن شماله فصاحب اليمين يكتب الحسنات وصاحب الشمال يكتب السيئات (قعيد) أى قاعد وكل واحد منهما قعيد فاكتمى بذلك احدهما عن الآخر وقيل اراد بالقعيد الملازم الذى لا يبرح (ما يلفظ من قول) أى ما يستكمل من كلام يخرج من فيه (الالديه رقيب) أى حافظ (عبيد) أى حاضر أينما كان سوى وقت الغائط وعند جماعه فانهما يتأخران عنه فلا يجوز لالا انسان ان يستكمل في هاتين الحاليتين حتى لا يؤذى الملائكة بدنوهم منه وهو على تلك الحالة حتى يكتب ما يستكمل به قيل انهما يكتبان عليه كل شيء يستكمل به حتى انفسه في مرضه وقيل لا يكتبان الا ماله آخر وثواب أو عليه وزر وعقاب وقيل ان محلهما تحت الشعر على الخلد وكان الحسن البصرى يعجبه ان يضاف عنه فقه روى البغوى باسناد الثعلبى عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتب الحسنات أمين على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشر اواذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعهم سبع ساعات لعله يسبح أو يستغفر قوله تعالى (وجاءت سكرة الموت) أى غمرته وشدة التي تغشى الانسان وتغلب على عقله (بالحق) أى بحقيقة الموت وقيل بالحق من امر الآخرة حتى يبينه الانسان ويرام بالعيان وقل بما يؤل اليه

لا يستغنى عنه وهو مطلع على اخفى الخفيات وانما ذلك لمحكمة وهى ما تكتبه الملائكة وحقها ما تعرض صحائف العمل يوم القيامة من زيادة لطفه في الانتهاء عن السيئات والرغبة في الحسنات (ما يلفظ من قول) ما يستكمل به وما يرى به من فيه (الالديه رقيب) حافظ (عبيد) حاضر ثم قيل يكتبان كل شيء حتى انفسه في مرضه وقيل لا يكتبان الا ما فيه اجر او وزر وقيل ان الملائكة لا يجتنبانه الا عند الغائط والجماع لما ذكر انكارهم البعث واحتج عليهم بقدرته وعلمه اعلمهم ان ما نكروهم لا قوم عن قرب عند موتهم وعند قيام الساعة ونسبه على اقرب ذلك بأن عبر عنه باللفظ الماضى وهو قوله (وجاءت سكرة الموت) أى شدته لذهابه بالعقل ملتبسة (بالحق) أى بحقيقة الامر او بالحكمة

(ذلك ما كنت منه) الإشارة إلى الموت والمحطاب للإنسان في قوله ولقد خلقنا الإنسان على طريق الالتفات (توحيد) تنفر وتهرب (ونفخ في الصور) يعني نفخة البعث (ذلك يوم الوعيد) أي وقت ذلك يوم الوعيد على حذف المضاف والإشارة إلى مصدر نفخ (وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد) أي ملك كان أحدهما يسوقه إلى الحشر والآخر يشهد عليه بعمله وعمل معها سائق النصب على الحال من كل تعرفه بالاضافة إلى ما هو في حكم المعرفة (لقد كنت) أي يقال لما لقد كنت (في غفلة من هذا) النازل بك اليوم (فكشفتنا عنك غطاءك) أي فاز لنا غفلة بك بما تشاهد منه (فبصرك اليوم حديد) جعلت الغفلة كأنها غطاء غطى بها جسده كله أو غشاؤه غطى بها عينيه فهو لا يبصر شيئاً فإذا كان يوم القيامة يتقظ وزالت عنه الغفلة وغطاؤه فابصر ما لم يبصره من الحق ورجع ٢٣٠ بصره الكليل عن الابصار لغفلة حديد الشبهة (وقال قريشه)

أمر الإنسان من السعادة والشقاوة (ذلك ما كنت منه توحيد) أي يقال لمن جاءته سكرة الموت ذلك الذي كنت عنه تميل وقيل تهرب وقال ابن عباس تركه (ونفخ في الصور) يعني نفخة البعث (ذلك يوم الوعيد) أي ذلك اليوم الذي وعد الله الكفار أن يعذبهم فيه (وجاءت) أي في ذلك اليوم (كل نفس معها سائق) أي يسوقها إلى الحشر (وشهيد) أي يشهد عليها بما عملت قال ابن عباس السائق من الملائكة والشاهدين أنفسهم الأيدي والأرجل فيقول الله تعالى لأصحاب تلك النفوس (لقد كنت في غفلة من هذا) أي من هذا اليوم في الدنيا (فكشفتنا عنك غطاءك) أي الذي كان على قلبك وسجعت وبصرك في الدنيا (فبصرك اليوم حديد) أي قوى ثابت نافذ تبصر ما كنت تتسكع به في الدنيا وقيل ترى ما كان محجوباً عنك وقيل نظرك إلى لسان ميزانك حين توزن حسنة منك وسياتك (وقال قريشه) يعني الملك الموكل به (هذا المالى) أي عندي (عتيد) أي معد محضر وقيل يقول الملك هذا الذي وكلتني به من بني آدم قد أحضرت وأحضرت ديوان عمله (ألقيا في جهنم) أي يقول الله تعالى لقريشته وقيل هذا أمر للسائق والشهيد (كل كفار) أي شديد الكفر (عنيد) أي عاص معرض عن الحق معاند لله فيما أمر به (مناع للغير) أي للزكاة المقرضة وكل حق وجب عليه في ماله (معتد) أي ظالم لا يقرب بتوحيد الله (مريب) أي شاك في التوحيد (الذي جعل مع الله الهة آخر فألقياه في العذاب الشديد) يعني النار (قال قريشه) يعني الشيطان الذي قبض لهذا الكافر (ربنا ما أطعنيته) قيل هذا جواب لكاله مقدر وهو أن الكافر حين يلتقي في النار يقول ربنا ما أطعني شيطاني فيقول الشيطان ربنا ما أطعنيته أي ما أضلته وما اغويته (ولكن كان في ضلال بعيد) أي عن الحق فيتبرأ منه شيطانه وقال ابن عباس قريشه يعني الملك يقول الكافر رب الملك زادني في الكتابة فيقول الملك ربنا ما أطعنيته أي ما زدت عليه وما كتبت إلا ما قال وعمل ولكن كان في ضلال بعيد أي طويل لا يرجع

المجهول على أنه الملك الكاتب الشهيد عليه (هذا) أي ديوان عمله مجاهد شيطانه الذي قبض له في قوله تقيض له شيطاناً فهو له قريش هذا أي الذي وكلت به (مالي عتيد) هذا مبتدأ وما نكره بمعنى شيء والظرف بعده وصف له وكذلك عتيدوما وصفتهما خبر هذا والتقدير هذا شيء ثابت لدى عتيد ثم يقول الله تعالى (ألقيا) والمحطاب للسائق والشهيد وأما الملك وكان الأصل ألق ألق فغاب ألقيا عن ألق ألق لان الفاعل كالمجزء من الفعل فكانت تنبيه الفاعل نائمة عن تكرار الفعل وقيل أصله ألقين والألف بدل من النون اجزاء للوصف على مجرى الوقف دليله قراءة الحسن ألقين (في جهنم كل كفار) بالنعم والمنعم (عنيد) معاند بجانب للحق معاد لاهله (مناع

للغير) كثير المنع لئلا يسهل عن حقوقه أو مناع بجنس الخبر أن يصل إلى أهله (معتد) ظالم مختط للحق (مريب) شاك عنه في الله وفي دينه (الذي جعل مع الله الهة آخر) مبتدأ متضمن معنى الشرط خبره (فألقياه في العذاب الشديد) أو يدل من كل كفار وألقياه تكرر للتوكيد ولا يجوز أن يكون صفة لكفار لان النكرة لا توصف بالموصول (قال قريشه) أي شيطانه الذي قرن به وهو شاهد لحجاده وانما أخليت هذه الجملة عن الواو دون الأولى لان الأولى واجب عطفها للدلالة على الجمع بين معناها ومعنى ما قبلها في الحصول أعني مجيء كل نفس مع الملائكة وقول قريشه ما قال له وأما هذه فهي مستأنفة كاستئناف الجمل الواقعة في حكاية التماول كافي مقابلة موسى وفرعون فكان الكافر قال رب هو اطعاني فقال قريشه (ربنا ما أطعنيته ولكن كان في ضلال بعيد) أي ما أوقعته في الطغيان ولكنه طاعني واختار الضلالة على الهدى

(قال لا تختصموا) هو استئناف
 مثل قوله تعالى قال فربنه كأن
 قائلاً قال فإذ قال الله فقل لا
 لا تختصموا (لدى وقد قدمت
 اليكم بالوعيد) أى لا تختصموا
 فى دار الجزاء وموتف الحساب
 خلافاً لثمة فى اختصاصكم ولا طائل
 تحتها وقد أوعدكم بعداى على
 العتياى فى كتي وعلى أسنة
 رسل فاستركت لكم حجة على
 والباء فى بالوعيد من ردة كفى
 قوله ولا تلقوا بأيدىكم أو معدية
 على ان قدم مطاوع معنى
 تقدم (ما يبذل القول لدى) أى
 لا تطمعوا ان أبدل قولى
 ووعيدى بأدخال الكفار فى
 النار (وما أنا بظلام للعبيد) فلا
 أعذب عبداً بغير ذنب وقال
 بظلام على لفظ المبالغة لانه من
 قولك هو ظالم لعبده وظلام
 لعبيده (يوم) نصب بظلام أو
 بضمير هو إذ كروا أنذر (يقول)
 نافع وأبو بكر رأى يقول الله
 للجهنم هل امتلأت وتقول هل
 من مزيد (وهو مصدر كالخيد
 أى أنها تقول بعد امتلائها هل
 من مزيد أى هل بقى فى موضع لم
 يمتلأ يعنى قد امتلأت وأنها
 تسترشد وفيها موضع للمزيد وهذا
 على تحقيق القول من جهنم وهو
 غير مستنكر كناطق الجوارح
 والسؤال لترويح الكفرة لعلمه
 تعالى بأنها امتلأت أم لا
 (وأزلت الجنة)

عنه الى الحق (قال) الله تعالى (لا تختصموا لدى) أى لا تعذروا عندى بغير عذر وقيل
 هو خصامهم مع قرنائهم (وقد قدمت اليكم بالوعيد) أى بالقرآن وأنذر تكلم على أسن
 الرسل وحذر تكلم عادى فى الآخرة لمن كفر (ما يبذل القول لدى) أى لا تبديل لقولى
 وهو قوله عز وجل لا اله الا نحن ومن نعبد عذبتكم ما أنا قاض فلا يغرب قولى ولا يبذل وقيل
 معناه لا يكذب عندى ولا يغرب القول عن وجهه لانه على الغيوب وأعلم كيف ضلوا
 وهذا القول هو الاول بديل عليه انه قال ما يبذل القول لدى ولم يقل ما يبذل قولى (وما أنا
 بظلام للعبيد) أى فأعاقبهم بغير جرم وقيل معناه فأزبد على أساءة المسمى أو أنقص من
 احسان المحسن قوله عز وجل (يوم نقول للجهنم هل امتلأت) بيان لما سبق لها من
 وعد الله تعالى اياها انه يؤاها من الجنة والناس وهذا السؤال من الله تعالى لتصديق
 خبره وتحقيق وعده (وتقول) يعنى جهنم (هل من مزيد) يعنى تقول قد امتلأت ولم
 يبق فى موضع لم يمتلأ فهو استعظام انكارى وقيل هو بمعنى الاستزادة وهو رواية عن
 ابن عباس فعلى هذا يكون السؤال وهو قوله هل امتلأت قبل دخول جميع أهلها فيها
 وروى عن ابن عباس ان الله تعالى سبقت كلمته لا ملأ من جهنم من الجنة والناس أجمعين
 فلما سبق أعداء الله إليها لا يلقى فيها فوج الاذهب فيها ولا يملأوها شئ فتقول أأنت
 قد اقسمت لئلا فى فيض قدمه عابا فيقول هل امتلأت فتقول قط قط قد امتلأت
 وليس فى مزيد (ق) عن أنس بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العرش فى رواية
 رب العزة فيها قدمه فيزوى بعضها الى بعض وتقول قط قط بعزيت ولا يزال فى الجنة
 فضل حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضول الجنة ولا يهرى رية نخوة وزاد ولا يظلم الله
 من خلقه أحدا

*(فصل) هذا الحديث من مشاهير أحاديث الصفات وللعلماء فيه وفى أمثاله مذهبان
 أحدهما وهو مذهب جمهور السلف وطائفة من المتكلمين انه لا يتكلم فى تأويلها بل
 نؤمن بأنها حق على ما أراذ الله ورسوله ونجربها على ظاهرها ولها معنى يليق بها
 وظاهرها غير ادوا المذهب الثانى وهو قول جمهور المتكلمين انها تتأول بحسب ما
 يلقى بها فعلى هذا اختلغوا فى تأويل هذا الحديث فقل المراد بالقدم المقدم وهو سائغ
 فى اللغة والمعنى حتى يضع الله فيها من قدمه لها من أهل العذاب وقيل المراد به قدم
 بعض المخلوقين فيعود الضمير فى قدمه الى ذلك المخلوق المعلوم وقيل انه يحتمل أن فى
 المخلوقات من تسمى بهذه التسمية وخلقوا لها قال القاضى عياض أظهر التأويل انهم
 قوم استحقوا وخلقوا لها قال المتكلمون ولا بد من صرفه عن ظاهره لقيام الدليل
 القطعى العقلى على استحالة المحارحة على الله تعالى والله أعلم قوله قط قط أى حسي
 حسي قد اكتمت وفيها ثلاث لغات اسكان الضاء وكسرها منونة وغير منونة وقوله
 ولا يظلم الله من خلقه أحد يعنى انه يستحيل الظلم فى حق الله تعالى فمن عذبه بذنوب أو بغير
 ذنب فذلك عدل منه سبحانه وتعالى قوله تعالى (وأزلت الجنة) أى قربت وأذنت

للتقين غير بعيد) غير نصب على الظرف أى مكانا غير بعيدا وعلى الحال وتذكره لانه على زنة المصدر كالصلي والمصادر يستوفى فى الوصف بها المذكر والمؤنث أو على حذف الموصوف أى شيئا غير بعيد ومعناه التوكيد كما نقول هو قريب غير بعيد وعز غير ذليل (هذا) مبتدأ وهو إشارة الى الثواب أو الى مصدر أراقت (ما توعدون) صفة وبالياء مكى (لكل أبواب) رجاء الى ذكر الله خبره (حفيظ) حافظ لمحدوده فى الحديث من حافظ على أربع ركعات فى أول النهار كان أو أمانا حفيظا (من) مجرور المحل بدل من أبواب أو رفع بالابتداء وخبره ادخلوها على تقدير يقال لهم ادخلوها بسلام لان من فى معنى الجمع (خشى الرحمن) الخشية انزعاج القلب عند ذكر الخطيئة ٢٢٢ وقرن بالخشية اسم الدال على سعة الرحمة لاختفاء البليغ على الخاشية

وهو خشيته مع علمه انه الواسع الرحمة كما اثبت عليه بانه خاشع مع ان الخشية منه غائب (بالغيب) حال من المفعول أى خشيه وهو غائب أو صفة مصدر خشى أى خشيه خشية ملتبسة بالغيب حيث خشى عقابه وهو غائب المحس اذا أغلق الباب وارنى الستر (وجاء بقلب منيب) راجع الى الله وقيل بمررتة مرضية وعقيدة صحيحة (ادخلوها بسلام) أى سالمين من زوال النعم وحلول النقم (ذلك يوم المحمود) أى يوم تقديس المحمود كقوله فادخلوها خالدين أى مقدرى المحمود (لهم ما يشاؤون فيها) ولدينا مزيد على ما يشتهون والمحمود على أنه وربة الله تعالى بلا كيف (وكم أهلكنا قبلهم قبيل قومك) (من قرن) من القرون الذين كذبوا رسالهم (هم أشد منهم) من قومك (بطشا) قوة وسطوة (فمقبوا) فخر قوا (فى البلاد) وما قوا

(للتقين) أى الذين اتقوا الشرك (غير بعيد) يعنى انها جملت عن بين العرش بحيث يراها أهل الموقف قبل ان يدخلوها (هذا ما توعدون) أى يقال لهم هذا الذى وعدتم به فى الدنيا على السنة الانبياء (لكل أبواب) أى رجاء عن المعصية الى الطاعة قال سعيد ابن المسيب هو الذى يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب وقيل هو الذى يذنب كذا فى الخلاء فيستغفر منها وقيل هو التواب وقال ابن عباس هو المسيح وقيل هو الصلى (حفيظ) قال ابن عباس الحافظ لامر الله وعنه هو الذى يحفظ ذنوبه حتى يرجع عنها ويستغفر منها وقيل حفيظ لما استودعه الله من حقه وقيل هو الحافظ على نفسه المتعهد بالمراقب لها وقيل هو الحافظ على الطاعات والاوامر (من خشى الرحمن بالغيب) أى خاف الرحمن فطاعه وان لم يره وقيل خافه فى المحلوة بحيث لا يراه أحدا اذا ألقى الستر وأغلق الباب (وجاء بقلب منيب) أى خاص مقبل على طاعة الله (ادخلوها) أى يقال لاهل هذه الصفة ادخلوا الجنة (بسلام) أى سلامة من العذاب والمهموم وقيل بسلام من الله وما أنكرتم عليهم وقيل بسلامة من زوال النعم (ذلك يوم المحمود) أى فى الجنة لانه لا موت فيها (لهم ما يشاؤون فيها) وذلك انهم يسألون الله حتى تنتهى مسئلتهم فيعطون ما سألوا ثم يزيد الله عبيده ما لم يسألوا مما لم يحيط بقلب بشر وهو قوله تعالى (ولدينا مزيد) وقيل الزيد هو النظر الى وجهه الكريم قيل يغنى لهم الرب تبارك وتعالى فى كل جمعة فى دار كرامته فهذا هو المزيد قوله تعالى (وكم أهلكنا قبلهم) أى قبل كفار مكة (من قرن هم أشد منهم بطشا) يعنى سطوة والبطش الاخذ بصوله وعنق (فمقبوا فى البلاد) أى سادوا وقتلوا فى البلاد وسلكوا كل طريق (هل من محيص) أى فلم يجدوا لهم محيصا أى مهربا من أمر الله وقيل لا يجدون لهم مفران الموت بل يموتون فيصرون الى عذاب الله وفيه تخويف لاهل مكة لانهم على مثل سد بهم (ان فى ذلك لذكرا) أى ان فيما ذكر من اهلاك القرى تذكرة وموعظة (لمن كان له قلب) قال ابن عباس أى عقل وقيل له قلب حاضر مع الله واع عن الله (أو ألقى السمع) أى استمع القرآن واستمع ما يقال له لا يتحدث نفسه بغيره (وهو شهيد) أى حاضر القلب ليس بغافل ولا ساهى قوله تعالى (ولقد خلقنا

التعقيب التفتير عن الامر والبحث والطلب ودخلت الفاء للتسبيح عن قوله هم أشد منهم بطشا أى شدة السموات بطشهم أقدرتهم على التعقيب وقوتهم عليه ويجوز ان يراد فتنب أهل مكة فى اسفارهم ومسايرهم فى بلاد القرون فهل رأوا لهم محيصا حتى يؤملا مثله لانفسهم ويدل عليه قراءة من قرأ فتنبوا على الامر (هل من محيص) مهرب من الله او من الموت (ان فى ذلك لذكرا) (لذكري) تذكرة وموعظة (لمن كان له قلب) واع لان من لا يعى قلبه فكأنه لا قلب له (أو ألقى السمع) أصغى الى المواعظ (وهو شهيد) حاضر بفضته لان من لا يحضر ذهنه فكأنه غائب (واقد خلقنا

السماوات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من لغوب) أى اعياء وتعب قال
المفسرون نزلت في اليهود حيث قالوا خلق الله السماوات والارض وما بينهما في ستة ايام
أولها الاحد وآخرها الجمعة ثم استراح يوم السبت واستلقى على العرش فلذلك تركوا
العمل فيه فأمر الله تعالى هذه الآية وداعليهم وتكذيبهم في قولهم استراح يوم
السبت بقوله تعالى وما مسنا من لغوب قال الامام غفر الدين الرازي في تفسيره والظاهر
ان المراد الرد على المشركين والاستدلال بخلق السماوات والارض وما بينهما ما فقوله وما
مسنا من لغوب أى ما تعبنا بالخلق الاول حتى لا نقدر على الاعادة ثانياً كما قال الله تعالى
أفعبنا بالخلق الاول الآية وأما ما قاله اليهود ونقلوه من التوراة فهو ما احتج به بعضهم
أولم يعلموا أن اوله وذلك أن الاحد والاثنين ازمة مستمرة بعضها بعد بعض فلو كان خلق
السماوات والارض ابتدئ يوم الاحد لكان الزمان قبل الاجسام والزمان لا ينفك عن
الاجسام فيكون قبل خلق الاجسام لان اليوم عبارة عن زمان سير الشمس
من المطلع الى الغروب وقبل خلق السماوات والارض لم يكن شمس ولا قمر لكن اليوم
قد يطلق ويراد به الوقت والحين وقد يعبر به عن مدة الزمان أى مدة كانت قوله
عز وجل (فاصبر على ما يقولون) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أى اصبر يا محمد على
ما يقولون أى من كذبهم فان الله لهم بالمرصاد وهذا قبل الامر بقتالهم (وسبح بحمد
ربك) أى صل حامدا لله (قبل طلوع الشمس) أى صلاة الصبح (وقبل الغروب) يعنى
صلاة المغرب قال ابن عباس صلاة الظهر والعصر (ومن الليل فسبحه) يعنى صلاة
المغرب والعشاء وقيل يعنى صلاة الليل أى وقت صلى (وأدبار السجود) قال عمر بن
الخطاب وعلى بن أبى طالب وغيرهما ادبار السجود الر كعتان بعد المغرب وادبار النجوم
الر كعتان قبل صلاة الفجر وهى رواية عن ابن عباس وروى مرفوعة عن عائشة رضى
الله تعالى عنها قالت لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم على شئ من النوافل أشد تعاهدا
منه على ركعتي الفجر (م) عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ركعتا الفجر خير
من الدنيا وما فيها يعنى بذلك سنة الفجر عن ابن مسعود قال ما أحصى ما سمعت رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقرأ فى الركعتين بعد المغرب والركعتين قبل صلاة الفجر بقل
يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وقيل فى قوله
وأدبار السجود التسبيح باللسان فى أدبار الصلوات المكتوبات (خ) عن ابن عباس قال
أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يسبح فى أدبار الصلوات كلها يعنى قوله وأدبار السجود
(م) عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سبح الله فى دبر
كل صلاة ثلاثاً وثلاثين وحمد الله ثلاثاً وثلاثين وكبر الله ثلاثاً وثلاثين فذلك تسعة
ونسعون ثم قال تمام أثنائة لاله الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل
شئ قدير غفرت ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر (خ) عنه ان فقراء المسلمين أتوا رسول
الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ذهب أهل الدثور بالدراجات والنعيم المقيم فقال
وما ذاك قالوا اصلوا كما صلينا وجاهدوا كما جاهدنا وأفقوا من فضول أموالهم وليست لنا

السماوات والارض وما بينهما
في ستة ايام وما مسنا من لغوب
اعياء قيل نزلت في اليهود
لغبت تكذبا لقولهم خلق الله
السماوات والارض في ستة
ايام اولها الاحد وآخرها الجمعة
واستراح يوم السبت واستلقى
على العرش وقالوا ان الذى وقع
من التشبيه فى هذه الامة انما
وقع من اليهود ومنهم أخذوا نكر
اليهود التربع فى المجلس وزعموا
انه جلس تلك الجلسة يوم السبت
(فاصبر على ما يقولون) أى على
ما يقول اليهود ويأتون به من
الكفر والتشبيه او على ما يقول
المشركون فى أمر البعث فان من
قدر على خلق العالم قد رعى
بعضهم والانتقام منهم (وسبح
بحمد ربك) حامداً ربك والتسبيح
محمول على ظاهره او على الصلاة
فاصله (قبل طلوع الشمس)
الفجر (وقبل الغروب) الظهر
والعصر (ومن الليل فسبحه)
العشاء أو النهج (وأدبار
السجود) التسبيح فى آثار الصلوات
والسجود والركوع يعبرهم
عن الصلاة وقيل النوافل بعد
المكتوبات او الترتيب بعد العشاء
والأدبار جمع دبر وادبار مجازي
وحجرة وخلف من أدبرت الصلاة
إذا انتهت وامت ومعناه
وقت انتهاء السجود كقولهم
أنت خفوق الجحيم

(واستمع) لما أخبره من حال يوم القيامة وفي ذلك تهويل وتعظيم لاشان المخبر به وقد وقف يعقوب عليه وانتصب (يوم ينادى المنادى) بمبادل عليه ذلك يوم الخروج أى يوم ينادى المنادى يخرجون من القبور وتقبل تقديره واستمع حديث يوم ينادى المنادى المنادى بالبلاء فى الحالين فكى وسهل وبه يقرب وفى الوصل مدنى وأبو عمرو وغيرهم بغير ياء فيه ما والمنادى اسرافيل ينفخ فى الصور وينادى آيتها العظام البالية والواصل المتقطعة واللحوم المتفرقة والشعور المتفرقة ان الله يام كن ان تحتمل من لفصل القضاء وقيل اسرافيل ينفخ وجبريل ينادى بالجبر (من مكان قريب) من خربة بيت المقدس وهى أقرب الارض الى السماء باثني عشر ٢٣٤ ميلا وهى وسط الارض (يوم يسمعون الصيحة) بدل من يوم ينادى الصيحة

النفخة الثانية (بالحق) متعلق بالصيحة والمراد به البعث والحشر والجزاء (ذلك يوم الخروج) من القبور (اننا نحن نحيي) المخلق (ونميت) أى غيبتهم فى الدنيا (والينا المصير) أى مصيرهم (يوم تشقق) خفيف كوفى وأبو عمرو وغيرهم بالتشديد (الارض عنهم) أى تتصدع الارض فتخرج الموتي من صدورهما (سراعا) حال من الجورور أى سرعين (ذلك حشر علينا يسير) هين وتقديم الضرف يدل على الاختصاص أى لا يتيسر مثل ذلك الامر العظيم الاعلى القادر الذى لا يشغله شأن عن شأن (نحن أعلم بما يقولون) فيك وفيما تهددهم وتسليه لرسول الله صلى الله عليه وسلم (وما أنت عليهم بحبار) كقولهم عبيط أى ما أنت بمسلط عليهم انما أنت داع وباعث وقيل

أموال قال أفلا أخبركم بأمر تدركون به من كان قبلكم وتسبقون من جاء بعدكم ولا أبأى أحد بمثل ما جئتم به الا من جاء بمثله تسبحون فى دبر كل صلاة عشرة ويحتمدون عشرة وتكبرون عشرة اقوله تعالى (واستمع يوم ينادى المنادى) يعنى استمع يا محمد حديث يوم ينادى المنادى وقيل معناه انتظر صيحة القيامة والنشور قال المفسرون المنادى هو اسرافيل يقف على خربة بيت المقدس فينادى بالحشر فيقول يا آيتها العظام البالية والواصل المتقطعة واللحوم المتفرقة والشعور المتفرقة ان الله يام كن أن تحتمل من لفصل القضاء وهو قوله تعالى (من مكان قريب) قيل ان خربة بيت المقدس أقرب الارض الى السماء بثمانية عشر ميلا وقيل هى فى وسط الارض (يوم يسمعون الصيحة بالحق) أى الصيحة الاخيرة (ذلك يوم الخروج) أى من القبور (اننا نحن نحيي) أى فى الدنيا (ونميت) يعنى عند انقضاء الاجل (والينا المصير) أى فى الآخرة وقيل تقديره نميت فى الدنيا ونحيي للبعث والينا المصير بعد البعث (يوم تشقق الارض عنهم سراعا) أى يخرجون سراعا الى الحشر وهو قوله تعالى (ذلك حشر علينا يسير) أى هين (نحن أعلم بما يقولون) يعنى كفار مكة فى تكذيبك (وما أنت عليهم بحبار) أى مسلط تخبرهم على الاسلام انما بعثت مذكرا وذلك قبل ان يؤمر بقتالهم (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) أى ما وعدت به من عصاني من العذاب قال ابن عباس قالوا يا رسول الله لو خوفنا فأنزلت فذكر بالقرآن من يخاف وعيد أى عظم بالقرآن من يخاف وعيدى والله تعالى أعلم براده

(تفسير سورة الذاريات)

وهى مكية وهى ستون آية وثلاثمائة وستون كلمة وألف ومائتان وتسعة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والذاريات ذروا) يعنى الرياح التى تذر التراب (فالحمالات وقرأ) يعنى الحجاب يحمل ثقل من الماء (فالجاريات يسرا) يعنى السفن تجري فى الماء جر يسهلا (فالقسمات أمرأ) يعنى الملائكة يقسمون الامور بين الملقى على ما أمر به وقيل هم

هو من جبره على الامر يعنى اجبره أى ما أنت بوال عليهم تخبرهم على الامعان (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) أربعة كقوله انما أنت منذر من يخشاها لا ينفع الا فيه والله أعلم ﴿سورة الذاريات مكية وهى ستون آية﴾ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم والذاريات) الرياح لانها تذر التراب وغيره وباء غام اتا فى الذال حزة وأبو عمرو (ذروا) مصدر والعادل فيه اسم الفاعل (فالحمالات) الحجاب لانها تحمّل المطر (وقرأ) مفعول الحمالات (فالجاريات) الفلك (يسرا) جرى اذا يسر أى اذا سهولة (فالقسمات أمرأ) الملائكة لانها تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرهما أو تفعل القسم مأمورة بذلك أو تتولى تقسيم أمر العباد فجبريل للعظة وميكائيل للرحمة وملاك الموت لقبض الارواح واسرافيل للنفخ ويجوز ان يراد الرياح لا غير لانها تنشى الحجاب وتقله وتبصره وتجري

في الجوزيا سلا وتقسم الامطار بتصرف السحاب ومعنى الفاعل على الاول انه اقسام بالرياح فبالسحاب التي تسوقه فبالفلك التي تجريها بهيولها فباللائكة التي تقسم الارزاق باذن الله من الامطار وتجارات البحر ومنافعها وعلى الثاني انها تنسد في المهبوب فتسد زوا التراب والمحصاة فتقل الدخاب فتجري في الجو باسطة له فتقسم المطر (ان ما توقعه دون) جواب القسم وما موصولة او مصدرية والموعد بالبعث (صادق) وعد صادق كعيشة راضية أي ذات رضا (وان الدين) الجزاء على الاعمال (لواقع) لسكائن (والسماء) هذا اقسام آخر (ذات الحبك) الطرائق المحسنة مثل ما يظهر على الماء من هبوب الريح وكذلك حبك الشعر آثار تشبهه وتكسره جمع حبيكة كطريقة وطرق ويقال ٢٣٥ ان خلقه السماء كذلك وعن الحسن حبكها

نجومها جمع حبك (انكم) انكم في قول مختلف) أي قولهم في الرسول ساحر وشاعر ومجنون وفي القرآن ساحر وشاعر وأساطير الاولين (يؤفك عنه من أذل) الضمير للقرآن أو الرسول أي يصرف عنه من صرف الصرف الذي لا صرف أشد منه وأعظم أو يصرف عنه من صرف سابق علم الله أي علم فيما لمزل انه مأفوك عن الحق لا ترعوى ويجوز أن يكون الضمير لما توقعه دون أولاد الدين أقسام بالذاريات على أن وقوع أم القيامة حق ثم أقسام بالسماء على أنهم في قول مختلف في وقوعه فنهى شاك ومنهم جاحد ثم قال يؤفك عن الاقارب بامر القيامة من هو المأفوك (قتل) لعن وأصله الدهاء بالقتل والهلاك ثم جرى مجرى لعن (الخراصون) الكذابون المقدرون ما لا يصح وهم أصحاب القول المختلف واللام إشارة إليهم كأنه قيل قتل هؤلاء الخراصون الذين هم في

أربعة جبريل صاحب الوحي إلى الأنبياء الأمين عليه وصاحب النافذة وميكائيل صاحب الرزق والرجة وإسرافيل صاحب الصور والروح وعزرائيل صاحب قبض الأرواح وقيل هذه الأوصاف الأربعة في الرياح لأنها تنشي الدخاب وتسببه ثم تحمله وتقله ثم تجري به بحر يسهل ثم تقسم الامطار بتصرف السحاب أقسام الله تعالى بهذه الاشياء لترى ذواتها وإسرافيل من الدلالة على عيب صنعته وقدرته والمعنى أقسام بالذاريات وهذه الاشياء وقيل فيه مضمع تقدره ورب الذاريات ثم ذكر جواب القسم فقال تعالى (ان ما توقعه دون) أي عن الثواب والعقاب يوم القيامة (صادق) أي الحق (وان الدين) أي الحساب والجزاء (لواقع) أي لسكائن ثم ابتداء أقساما آخر فقال تعالى (والسماء ذات الحبك) قال ابن عباس ذات الحلقى الحسن المستوى وقيل ذات الزينة حبكت بالنجوم وقيل ذات البنيان المتقن وقيل ذات الطرائق حبك الماء اذا ضربته الريح وحبك الرمل ولكنهما لا ترى بعدهما من الناس وجواب القسم قوله (انكم) يعني بأهل مكة (لني قول مختلف) يعني في القرآن وفي محمد صلى الله عليه وسلم يقولون في القرآن ساحر وكهانة وأساطير الاولين وفي محمد صلى الله عليه وسلم ساحر وشاعر وكاهن ومجنون وقيل لني قول مختلف أي مصدق ومكذب (يؤفك عنه من أذل) أي يصرف عن الإيمان به من صرف حتى يكذبه وهو من حرمه الله الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن وقيل معناه انهم كانوا يتلقون الرجل اذا أراد الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم فيقولون انه ساحر وشاعر وكاهن ومجنون فيصرفونه عن الايمان به (قتل الخراصون) أي الكذابون وهم المقتسمون الذين اقتسموا عقاب مكة واقتسموا القول في النبي صلى الله عليه وسلم ليصرفوا الناس عن الاسلام وقيل هم الكهنة (الذين هم في غمرة) أي في غفلة وعمى وجهه (ساهون) أي لاهون غافلون عن أم الآخرة والسهو الغفلة عن الشيء وذباب القلب عنه (يسئلون أيا يوم الدين) أي يقولون يا محمد متى يوم الجزاء يعني يوم القيامة تكذبا واستهزاء قال الله تعالى (يوم هم) أي يكون هذا الجزاء في يوم هم (على النار يقتنون) أي يدخلون ويعذبون بها وتقول لهم خزنة النار (ذوقواقتنكم) أي عذابكم (هذا الذي كنتم به تستعجلون) أي في الدنيا تكذبا به

غمرة في جهل يغمرهم - (ساهون) غافلون عما أمروا به (يسئلون) فيقولون (أيا يوم الدين) أي متى يوم الجزاء وتقديره أيا يوم وقوع يوم الدين لأنه انما يقع الاحيان ظروفا للعدنان وانتصب اليوم الواقع في الجواب بفعل مضمر دل عليه السؤال أي يقع (يوم هم على النار يقتنون) ويجوز أن يكون مفعولا لاضافته الى غمرتهم كن وهو الجملة ومحله نصب بالضمير الذي هو يقع أو رفع على هو يوم هم على النار يقتنون يجرقون ويعذبون (ذوقواقتنكم) أي تقول لهم خزنة النار ذوقوا عذابكم واحرقواكم في النار (هذا) مبتدأ خبره (الذي كنتم به تستعجلون) في الدنيا بقولكم فانتبها بعدنا ثم ذكر حال المؤمنين فقال

(ان المتقين في جنات وعيون) يعني في خلال الجنات عيون حاربة (آخذين ما آتاهم) أي ما أعطاهم (ربهم) أي من الخير والكرامة (انهم كانوا قبل ذلك محسنين) أي قبل دخولهم الجنة كانوا محسنين في الدنيا ثم وصف احسانهم فقال تعالى (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون) أي كانوا ينامون قليلا من الليل ويصلون اكثره وقال ابن عباس كانوا اقل ليلة تمر بهم الا صلوا فيها شيئا اماما من اولها ومن اوسطها وعن انس بن عباس في قوله كانوا قليلا من الليل ما يهجعون قال كانوا يصلون بين المغرب والعشاء أخرجه أبو داود وقيل كانوا لا ينامون حتى يصلوا العتمة وقيل قل ليلة أنت عليهم هجعوها كلها ووقف بعضهم على قوله كانوا قليلا أي من الناس ثم استدل من الليل ما يهجعون أي لا ينامون بالليل البتة بل يقومون الليل كله في الصلاة والعبادة (وبالاسحار هم يستغفرون) أي ربعا مدوا عبادتهم الى وقت السحر ثم أخذوا في الاستغفار وقيل معناه يستغفرون من تقصيرهم في العبادة وقيل يستغفرون من ذلك القدر القليل الذي كانوا ينامونه من الليل وقيل معناه يصلون بالاسحار لطلب المغفرة (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يدعوني فاستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له وسلم قال فيقول أنا الملك أنا الملك وذكر الحديث وفيه حتى يضيء الفجر وزاد في رواية من يقرض غير عديم ولا ظلم

❦ (فصل) ❦ هذا الحديث من أحاديث الصفات وفيه مذهبان معروفان أحدهما وهو مذهب السلف وغيرهم أنه يمر كل جاء من غير تأويل ولا تعطيل ويترك الكلام فيه وفي أمثاله مع الايمان به وتزويه الرب تبارك وتعالى عن صفات الاجسام المذهب الثاني وهو قول جماعة من المتكلمين وغيرهم أن الصعود والنزول من صفات الاجسام والله تعالى يتقدس عن ذلك فعلى هذا يكون معناه نزول الرحمة والاضاف الالهية وقر بها من عبادته والاقبال على الداعين بالاحابة والالطف وتخصيصه بالملك الاخير من الليل لان ذلك وقت التهجيد والدعاء وغفلة أكثر الناس عن التعرض لنفحات رحمة الله تعالى وفي ذلك الوقت تكون النية خالصة والرغبة الى الله تعالى متوفرة فهو مضمنة لقبول الاجابة والله تعالى أعلم (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل يتهجد قال اللهم لك الحمد أنت قيوم السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت ملك السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت نور السموات والأرض ومن فيهن ولك الحمد أنت الحق ووعدك الحق ولقاؤك الحق وقولك الحق والجنة حق والنار حق والنعيمون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت واليسك أنت وبك خاصمت واليك حاكمت فأغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت زاد في رواية وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت أولاه غيرك زاد النسائي ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (خ) عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من تعار من الليل فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك

(ان المتقين في جنات وعيون) أي وتكون العيون وهي الانهار الجارية بحيث يرونها وتقع عليها ابصارهم لانهم فيها (آخذين ما آتاهم ربهم) فالبين لكل ما أعطاهم من الثواب راضين به وآخذين حال من الضمير في الظرف وهو خيران (انهم كانوا قبل ذلك) قبل دخول الجنة في الدنيا (محسنين) قد أحسنوا أعمالهم ونفسير احسانهم ما بعده (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون) ينامون وماز بدلة التوكيد ويهجعون خبر كان والمعنى كانوا يهجعون في طائفة قليلة من الليل أو مصدرة والتقدير كانوا قليلا من الليل هجعوها هم فيرفع هجعوها لكونه بدلا من الواو في كانوا لا يهجعون ٣ صار موصوفا بقوله من الليل خرج من شبه الفعل وعمله باعتبار المشابهة أي كان هجعوها قليلا من الليل ولا يجوز أن تكون ما نافية على معنى انهم لا يهجعون من الليل قليلا ويحجمونه كاه لان ما النافية لا يعمل ما بعدها فيما قبلها لا تقول زيدا ما ضربت (و بالاسحار هم يستغفرون) وصفهم بانهم يحجون الليل متعبدين فاذا اسبحوا واخذوا في الاستغفار كانهم اسلفوا في ليالهم الجراثم والسحر السدس الاخير من الليل

(وفي أموالهم حق للسائل) لمن يسأل لم حاجته (والمحروم) أي الذي يتعرض ولا يسأل حياء (وفي الأرض آيات) تدل على الصانع وقدرته وحكمته وتدبره حيث هي مدحوة كالبساط لما فوقها وفيها المسالك والفتاح للتقلين فيها وهي مجزأة فن سهل ومن جبل وصلابة ورخوة وعدة وسخنة وفيها عيون منفجرة ومعادن مكننة ودواب منبثة مختلفة الصور والشكال متباينة الميآت والافعال (للموقنين) للموحدين الذين سلكوا الطريق السوي البرهاني الموصل الى المعرفة فهم نظارون بعيون باصرة وانفهام نافذة كالمرايا آية عرفوا وجه تأملها فازدادوا ايقاناً على ايقانهم (وفي انفسكم) في حال ابتدائهم وتقبلها من حال الى حال وفي بواطنها وظواهرها من عجائب الفطر وبدائع الخلق ما تخير فيه الازهان وحسبك بالقلوب وما ركز فيها من العقول وباللسن والنطق وخارج الحروف وما ترى كيهات وترتيبها ٢٣٧ ولطائفها من الآيات الساطعة والبينات القاطعة على حكمة مدبرها

وصانعها داع السماع والاضار والاطراف وسائر الجوارح وتأثيرها المخففة له وما سوى في الاعضاء من المفصلات للانعطاف والتثني فانه اذا اجسا منها شيء جاء العجز واذا استرخى اناخ الذل فتمبارك الله أحسن الخالقين وما قيل ان التقدير أفلا تبصرون في انفسكم ضعيف لانه يقضي الى تقديم ما في حيز الاستفهام على حرف الاستفهام (أفلا تبصرون) تنظرون نظر من يعتبر (وفي السماء رزقكم) أي المطر لانه سبب الاقوات وعن الحسن انه كان اذا رأى السحاب قال لصاحبه فيه والله رزقكم ولكم تخرجونه بخطاياكم (وما توعدون) الجنة فهي على ظهر السماء السابعة تحت العرش او اراد ان ماتر زقونه في الدنيا وما توعده في المقبي

وله الحمد وهو على كل شيء قدير الحمد لله وسبحان الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ثم قال اللهم اغفر لي أو قال دعاس تجيب له فان توفأ وصلى قبلت صلاته قوله تعازي من الليل يقال تعازي الرجل من نومه اذا انتبه وله صوت قوله عز وجل (وفي أموالهم حق) أي نصيب قيل انه ما يصلون به رجاء أو يقرون به ضيقاً أو يجملون به كلاً أو يعينون به محروماً وليس بالزكاة قاله ابن عباس وقيل انه الزكاة المفروضة (للسائل) أي الذي يسأل الناس ويطلب منهم (والمحروم) قيل هو الذي ليس له في الغنائم سهم ولا يجري عليه من النفي شيء قال ابن عباس رضي الله عنهما المحروم الذي ليس له في الاسلام سهم وقيل معناه الذي حرم الخبزوا اعطوا وقيل المحروم المتعفف الذي لا يسأل وقيل هو صاحب الجلالة الذي أصيب زرعه أو غمره أو نسل ماشيته وقيل هو المحارف المحروم في الرزق والتجارة وقيل هو المملوك وقيل هو المسكاتب وأظهر الاقوال انه المتعفف لانه قرينه بالسائل والمتعفف لا يسأل ولا يكاد الناس يعطون من لا يسأل وانما يفتن له متيقظ (وفي الأرض آيات) أي عبر من الجبال والخيال والاشجار والثمار وأنواع النبات (للموقنين) أي بالله الذين يعرفونه يستدلون عليه بصنائه (وفي انفسكم) أي آيات أذكمت نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظام الى أن تنفخ الروح وقال ابن عباس رضي الله عنهما يريد اختلاف الالسن والصور والالوان والطبايع وقيل يريد سبيل الغايات والبول بالكل ويشرب من مدخل واحد ويخرج من سبيلين وقيل يعني تقويم الادوات السمع والبصر والنطق والعقل الى غير ذلك من العجائب المودعة في ابن آدم (أفلا تبصرون) يعني كيف خلقكم فتعرفوا قدرته على البعث (وفي السماء رزقكم) قال ابن عباس هو المطر وهو سبب الارزاق (وما توعدون) يعني من الثواب والعقاب وقيل من الخير والشر وقيل الجنة والنار ثم أقسم سبحانه وتعالى بنفسه فقال (فورب السماء والأرض انه لحق) أي ما ذكر من الرزق وغيره (مثل ما أنكم تنطقون) أي بلا اله الا الله وقيل شبه تحقق

كله مقدور مكتوب في السماء (فورب السماء والأرض انه لحق) الضمير يعود الى الرزق أو الى ما توعدون (مثل ما أنكم تنطقون) بالرفع كوفي غير حصص صفة للحق أي حق مثل نطقكم وغيرهما لانصب أي انه لحق حقاً مثل نطقكم ويجوز أن يكون نطقاً لاضافته الى غير متمكن وما زائدة وعن الاصمعي انه قال أقبلت من جامع البصرة فطلع اعراي على قعود فقال من الرجل فقلت من بني أصم قال من أين أقبلت قلت من موضع يتلى فيه كلام الله قال أنل على فتكوت والذاريات فلما بلغت وفي السماء رزقكم قال حسبك فقام الى ناقته فخرها ووزعها على من أقبل وادبر وعمد الى سيفه وقوسه فكسرهما وولى فلما حجبت مع الرشيد وطفقت اطوف فاذا انا بمن يهتفي بصوت رقيق فالتفت فاذا انا بالاعراي قد دخل واصفر فسلم على واستقرأ السورة فلما بلغت الآية صاح وقال قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً ثم قال وهل غير هذا فقرأت فورب السماء والأرض

انه لحق فصاح وقال يا سبحان الله من ذا الذي اغضب المجليل حتى حلف لي صدقوه بقوله حتى حلف قالما نلانا وخرجت معها
نفسه (هل أذاك) تفخيم للحديث وتنبيه على انه ليس من علم رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما عارفه بالروحى وانظامها بما
قبلها باعتبار انه قال وفي الارض آيات وقال في آخر هذه القصة وتر كنافها آية (حديث ضيف ابراهيم) الضيف الواحد
والجماعة كالصوم والزور لانه في الاصل مصدر ضافه وكانوا اثني عشر ملكا وقيل تسعة عشر هم جبريل وجعلهم ضيفا لانهم
كانوا في صورة الضيف حين اضافهم ابراهيم اولانهم كانوا في حسبه انه كذلك (المكرمين) عند الله اقله بل عباد مكرمون
وقيل لانه خدمهم بنفسه واخدمهم ٢٣٨ امرأته وعجل لهم اقربى (اذ دخلوا عليه) نصب بالمكرمين اذا فسر باكرام

ما أخبر عنه بتحقيق نطق الادمي ومعناه انه لحق كما انك تتكلم وقيل ان معناه في صدقه
ووجوده كالذي تعرفه ضرورة وقال بعض الحكماء معناه كما أن كل انسان ينطق بلسان
نفسه لا يمكنه أن ينطق بلسان غيره كذلك كل انسان يأكل رزق نفسه الذي قسم له لا يقدر
أن يأكل رزق غيره قوله تعالى (هل أذاك) حديث ضيف ابراهيم (يعني هل أذاك يا محمد
حديث الذين جاؤا ابراهيم بالبشرى فاستمع قصصه عليك وقد تقدم ذكر عدددهم
وقصته في سورة هود (المكرمين) قيل سماهم مكرمين لانهم كانوا ملائكة كراما عند الله
وقيل لانهم كانوا ضيف ابراهيم وهو اكرم المخلوق على الله يومئذ وضيف الكرم مكرمون
وقيل لان ابراهيم عليه الصلاة والسلام أكرمهم بتجليل قراهم وخدمته اياهم بنفسه
وطلاقة وجهه لهم وقال ابن عباس رضى الله عنهما سماهم مكرمين لانهم كانوا اغني
مدعويين (ق) عن أبي شريح العدوي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن
بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه (اذ دخلوا عليه فقالوا اسلاما قال سلام قوم منكرون) أى
غرابا لا تعرفكم قال ابن عباس قال في نفسه هؤلاء قوم لانعرفهم وقيل انما أنكر أمرهم
لانهم دخلوا بغير استئذان وقيل أنكر اسلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الارض (فراغ)
أى عدل ومال (الى أهله فجاء بجعل سمين) أى جسد وكان مشوبا قيل كان عامة مال
ابراهيم البقر فجاء بجعل (فقر به اليهم) هذا من آداب المضيف أن يقدم الطعام الى
الضيف ولا يحوجهم السعي اليه فلما لم ياكلوا (قال ألتاكون) يعنى أنه جثمهم على الاكل
وقيل عرض عليهم الاكل من غير أن يأمروهم (فاوجس) أى فاضجر (منهم خيفة) لانهم
لم يتجر مواطعامه (قالوا لا تخف و بشروه بسلام علم) أى يبلغو ويعلموا بالبشرى باستحقاقهم (فاقبلت
فاقبلت امرأته) قيل لم يكن ذلك اقبالا من مكان الى مكان بل كانت في البيت فهو
كقول القائل أقبل يفعل كذا اذا أخذه (في صرة) أى في صيغة والمعنى انها أخذت
تقول وذلك من عادة النساء اذا سمعن شيئا (فصكت وجهها) قال ابن عباس لطمت
وجهها وقيل جمعت أصابعها وضربت جبينها تعجبا وذلك من عادة النساء ايضا اذا
انكرن شيئا (وقالت عجوز عقيم) معناه اشد عجوز عقيم وذلك لان سادة لم تلد قبيل

ابراهيم لهم والافاضا واذا ذكر
(فقالوا اسلاما) مصدر ساد مسد
الفعل مستغنى به عنه واصله
نسلم عليكم سلاما (قال سلام)
أى عليكم سلام فهو مرفوع على
الابتداء وخبره محذوف والعدول
الى الرفع للدلالة على اثبات
السلام كأنه قصد ان يحكيهم
بأحسن مما حيوه به أخذ بأدب
الله وهذا أيضا من أكرامه لهم
حجرة وعلى سلم والسلم السلام
(قوم منكرون) أى أنتم قوم
منكمرون فعرّفوني من أنتم
(فراغ الى أهله) فذهب اليهم
في خفية من ضيوفه ومن أدب
المضيف أن يخفى أمره وان يبادر
بالشرى من غير أن يشعر به
الضيف حذرا من أن يكرهه
وكان عامة مال ابراهيم عليه
السلام البقر فجاء بجعل سمين
فقر به اليهم) أى أكلوا منه فلم
ياكلوا (قال ألتاكون) انكر
عليهم ترك الاكل أو جثمهم عليه
(فاوجس) فاضجر (منهم خيفة)
خوف لان من لم يأكل طعامك لا

يحفظ ذمامك عن ابن عباس رضى الله عنهما وقع في نفسه انهم ملائكة ارسلا للعذاب (قالوا لا تخف) انارسل الله ذلك
وقيل مسخ جبريل العجل فقام ولحق بأمه (و بشروه بسلام علم) أى يبلغو ويعلموا بالبشرى باستحقاقهم عند الجمهور (فاقبلت
امرأته في صرة) في صرة العلم والباب قال الزجاج الصرة شدة الصياح ههنا ومجمله النصيب على الحال أى فجاءت صارة
صراخا أو صررتها فلهذا يلو (فصكت وجهها) فلطمت ببسط يديها وقيل فضربت باطراف اصابعها
عجوز عقيم) أى انما عجوز فكيف الد كما قال في موضع آخر ألدوا ناعجوز وهذا بعلى شيئا

(قالوا كذلك) مثل ذلك الذي قلنا وأخبرناه (قال ربك) أي انما تخبرك عن الله تعالى والله قادر على ما تشاء عدين (انه هو الحكيم) في فعله (العليم) فلا يخفى عليه شيء وى ان جبريل قال لمأدين استبعدت انظرى الى شقف بيتك فظنرت فاذا جذوعه موروقة ممتدة لمساءلهم ملائكة وانهم لا ينزلون الا بأمر الله رسلا في بعض الامور (قال فما خطبكم) أي فاشأانكم وما طلبتكم وفيهم أرسلتم (أيها المرسلون) أرسلتم بالشارة خاصة أولا مر آخر أولهما (قالوا) اننا أرسلنا الى قوم مجرمين (أي قوم لوط) لترسل عليهم حجارة من طين) أريد السجيل وهو طين طبع كما يطبخ الآجر حتى صار في صلالة الحجارة (مسومة) معلة من السومة وهى العلامة على كل واحد منها اسم من يهلك به (عند ربك) في ملكه وسلطانه (للمرفين) سمأهم مسرفين كما سمأهم عادين أي لاسرفهم وعدوانهم في علمهم حيث لم يقتنعوا بما أيج ٢٣٩ لهم (فاخرجنا من كان فيها) في القرية ولم يجر لها ذكرا لكونها معلومة

(من المؤمنين) يعني لوطا ومن آمن به (فاوجدنا فيها غير بيت من المسلمين) أي غير أهل بيت وفيه دليل على ان الايمان والاسلام واحد لان الملائكة سموهم مؤمنين ومسلمين هنا (وتر كنافيا) في قراهم (آية للذين يخافون العذاب الاليم) علامة يعتبر بها الخائفون دون القاسية قلوبهم قيل هى ماء اسود من تر (وفي موسى) معطوف على وفي الارض آيات أوعلى قوله وتر كنافيا آية على معنى وجعلنا في موسى آية كقوله ﴿علفتموها بنوا وما عبادا﴾ (اذ أرسلناه الى فرعون بسلطان مبين) بحجة ظاهرة وهى اليد والعصا (فتولى) فاعرض عن الايمان (بركنه) بما كان يتقوى به من جنوده وملكه والركن ما ركن اليه الانسان

ذلك (قالوا كذلك قال ربك) أي كما قلنا لا قال ربك انك ستأدين غلاما انه هو الحكيم (العليم) ثم ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام لم أعلم حالهم وانهم من الملائكة (قال فما خطبكم) أي فاشأانكم وما طلبكم (أيها المرسلون) قالوا اننا أرسلنا الى قوم مجرمين (يعني قوم لوط) لترسل عليهم حجارة من طين) قيل هو الآجر (مسومة) أي معلة قيل على كل حجر اسم من يهلك به وقيل معلة بعلامة تدل على انها ليست من حجارة الدنيا (عند ربك لاسرفين) قال ابن عباس يعني المشركين لان الشرك أسرف الذنوب وأعظمها (فاخرجنا من كان فيها) أي في قرى قوم لوط (من المؤمنين) فوجدنا فيها غير بيت (أي أهل بيت من المسلمين) يعني لوطا وابنتيه وصفهم الله تعالى بالايمان والاسلام جميعا لانه مامن مؤمن الا وهو مسلم لان الاسلام أعمن من الايمان واطلاق العام على الخاص لا مانع منه فاذا سمى المؤمن مسلما لا يدل على اتحاد مفهوميهما (وتر كنافيا) أي في مدينة قوم لوط (آية) أي عبرة (للذين يخافون العذاب الاليم) والمعنى تر كنافيا علامة للخائفين تدلهم على ان الله هلكهم فيخافون مثل عذابهم قوله عز وجل (وفي موسى) أي وتر كنافي اوسال موسى آية وعبرة (اذ أرسلناه الى فرعون بسلطان مبين) أي بحجة ظاهرة (فتولى) أي أعرض عن الايمان (بركنه) أي جمعه وجنوده الذين كان يتقوى بهم (وقال ساحرا ومجنون) فأخذناه وجنوده فبذناهم في اليم) أي فاغرقناهم في البحر (وهو ملهم) أي آت بما يلام عليه من دعوى الربوبية وتكذيب الرسل (وفي عاد) أي وفي اهلاك عاد أيضا آية وعبرة (اذ أرسلنا عليهم الريح العقيم) يعني التي لا خير فيها ولا بركة فلا تقع شجرة ولا تحمل مطرا (مانذرون شيء أنت عليه) أي من أنفسهم وأموالهم وأنعامهم (الاجلته كالريم) أي كالمشيء الهالك البالي وهو ما يبس ووديس من نبات الارض كالشجر والتبن ونحوه وأصله من رم العظم اذابا (وفي ثمود) إذ قيل لهم تمتعوا حتى حين) يعني الى وقت انقضاء آجالهم وذلك انهم لم يسمعوا

من مال وجند (وقال ساحر) أي هو ساحر (او مجنون) فأخذناه وجنوده فبذناهم في اليم وهو ملهم) أي آت بما يلام عليه من كفره وعناده وانما وصف يونس عليه السلام به في قوله فاتقمه المحوت وهو ملهم لان موجبات الاوم تختلف وعلى حسب اختلافها تختلف مقادير الاوم فراكب الكفر موم على مقداره وراكب الكبرية والصغيرة والزلة كذلك والجملة مع الواو حال من الضمير في فأخذناه (وفي عاد اذ أرسلنا عليهم الريح العقيم) هي التي لا خير فيها من انشاء مطر أو افقاح شجر وهى ريح الهلاك واختلف فيها والظاهر انها الدبور لقوله عليه السلام نصرت بالصبا وأهلكتم عاد بالدبور (مانذرون شيء أنت عليه) أي جعلته كالريم) هو كل مارد أي بلى ونفقت من عظم أوبنا أو غير ذلك والمعنى ما ترك من شيء ثبت عليه من أنفسهم وانعامهم وأموالهم إلا هلكته (وفي ثمود) آية أيضا (اذ قيل لهم تمتعوا حتى حين) تفسيره قوله تمتعوا في داركم ثلاثة أيام

(فتموعن أمرهم) فاستكبروا عن أمثاله (فاخذتهم الصاعقة) العذاب وكل عذاب مهلك صاعقة الصعقة على وهي المرة من مصدر صاعقتهم الصاعقة (وهم ينظرون) لانها كانت نهاريًا يأنونها (فاستطاعوا من قيام) أي هربوا وهو من قولهم ما يقوم به اذا عجز عن دفعه (وما كانوا منتصرين) بمعنى من العذاب أولئك منهم مقابلتها بالعذاب لان معنى الانتصار المقابلة (وقوم نوح) أي وأهلكا ٢٤٠ قوم نوح لان ما قبله يدل عليه أو واذ كرم نوح وبالجبر أبو عمرو وعلى وحجرة أي وفي

قوم نوح آية ويؤيده قراءة عبد الله وفي قوم نوح (من قبل) من قبل هؤلاء المذكورين (انهم كانوا قوما فاسقين) كافرين (والسماء) نصب بفعل يفسره (بنيناها بآيد) بقوة واليد القوة (وانا لموسعون) لقادرون من الوسع وهو الطاعة والموسع القوى على الانفاق أو لموسعون ما بين السماء والارض (والارض فرشناها) بسطناها ومهدناها وهي منصوبة بفعل مضمر أي فرشنا الارض فرشناها (فنعم الماهدون) أي نحن ومن كل شيء من الحيوان (خلقنا زوجين) ذكرًا وأنثى وعن الحسن السماء والارض والليل والنهار والشمس والقمر والبر والبحر والموت والحياة فعدد أشياء وقال كل اثنين منها زوج والله تعالى فرد لا مثله (لعلكم تذكرون) أي فعلنا ذلك كله من بناء السماء وفرش الارض وخلق الأزواج لتذكروا فتعترفوا الخالق وتعيده (ففرأوا إلى الله) أي من الشرك إلى

النافقة قيل لهم تمعوا في داركم ثلاثة أيام (فتموعن أمرهم) أي تكبروا عن طاعة ربهم (فاخذتهم الصاعقة) أي بعدهم في ثلاثة أيام من بعدهم النافقة وهي الموت في قول ابن عباس وقيل أخذهم العذاب والصاعقة كل عذاب مهلك (وهم ينظرون) أي يرون ذلك العذاب عيانا (فاستطاعوا من قيام) أي فاقاموا بعد نزول العذاب بهم ولا قدروا على نهوض من تلك الصرعة (وما كانوا منتصرين) أي عمتعين، ما قيل ما كانت عندهم قوة يمتنعون بها من أمر الله (وقوم نوح) قرئ بكسر الميم ومعناه وفي قوم نوح وقرئ بنصبها ومعناه وأغرقتنا قوم نوح (من قبل) أي من قبل هؤلاء وهم عاد وثمود وقوم فرعون (انهم كانوا قوما فاسقين) أي خارجين عن الطاعة قوله تعالى (والسماء بنيناها بآيد) أي بقوة وقدرة (وانا لموسعون) قيل هو من السعة أي أوسعنا السماء بحيث صارت الارض وما يحيط بها من السماء والقضاء بالنسبة إلى سعة السماء كالحلقة المقاة في الفلاة وقال ابن عباس معنى قادرون على بنائها كذلك وعنه لموسعون أي الرزق على خلقنا وقيل معنى وانا ذو السعة والغنى (والارض فرشناها) أي بسطناها ومهدناها (لعمركم) (فنعم الماهدون) أي نحن (ومن كل شيء خلقنا زوجين) أي صنفين ونوعين مختلفين كالسماء والارض والشمس والقمر والليل والنهار والبر والبحر والسهل والجبل والصيف والشتاء والجن والانس والذكر والانثى والنور والظلمة والايمن والشك والنعمة والسعادة والشقاوة والحق والباطل والمحلو والحامض (لعلكم تذكرون) أي فتعلموا ان خالق الأزواج فرد لا نظير له ولا شريك معه (ففرأوا إلى الله) أي قل يا محمد ففرأوا إلى الله أي فآهروا من عذابه إلى ثوابه بالايان والاعانة وقال ابن عباس ففرأوا منه إليه واعملوا بطاعته وقال سهل بن عبد الله ففرأوا ما سوى الله إلى الله (إني لكم منه نذير) أي مخوف (مبين) أي بين الرسالة بالحجة الظاهرة والمعجزة الباهرة والبرهان القاطع (ولا تجعلوا مع الله الهًا آخر) أي وحدوه ولا تشركوا به شيئاً (إني لكم منه نذير مبين) قيل انما كرر قوله إني لكم منه نذير مبين عند الامر بالطاعة والهي عن الشرك ليعلم ان الايمان لا ينفع الا مع العمل كأن العمل لا ينفع الا مع الايمان وانه لا يفوز عند الله الا بالجمع بينهما (كذلك) أي كما كذب قومك وقالوا ساحرًا ومجنونًا كذلك (ما أتى الذين من قبلهم) أي من قبل كفار مكة والامم الخالية (من رسول) يعني يدعوهم إلى الايمان والطاعة (الاقالوا ساحرًا ومجنونًا) قال الله تعالى (أتواصوا به) أي أوصى أولهم وآخرهم وبعضهم بعضًا بالكذب

وتواطوا

الايان بالله أو من طاعة الشيطان إلى طاعة الرحمن أو بما سواه إليه (إني لكم منه نذير مبين ولا تجعلوا مع الله الهًا آخر) أي إني لكم منه نذير مبين (والشرك برئتو كيد والاطاعة في الوعيد بايع) (كذلك) الامر مثل ذلك وذلك إشارة إلى تكذيبهم الرسول وتسميته ساحرًا ومجنونًا ثم فرس ما أجل بقوله (ما أتى الذين من قبلهم) من قبل قومك (من رسول الا قالوا) هو (ساحر أو مجنون) رموهم بالسحر أو المجنون لجهلهم (أتواصوا به) الضمير للقول أي أتواصى الاولون والاخرون بهذا القول حتى قالوه جميعًا متقين عليه

(بل هم قوم طاغون) أي لم يتواصوا به لانهم لم يتلاقوا في زمان واحد بل جمعهم العلة الواحدة وهي الطغيان والطغيان هو الخامل عليه (فقتل عنهم) فأعرض عن الذين كرت عليهم الدعوة فلم يجيبوا عناداً (فما أنت بلوم) فلا لوم عليك في اعراضك بعد ما بلغت الرسالة وبذلت مجهودك في البلاغ والدعوة (وذكر) وعظ بالقرآن (فان الله كرى تنفع المؤمنين) بان تزيد في عملهم (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) العبادة ان حملت ٢٤١ على حقيقتها فلا تنكون الآية عامة بل المراد بها المؤمنون

عامة بل المراد بها المؤمنون من الفريقين دليله السياق أعني وذكر فان الله كرى تنفع المؤمنين وقراءة ابن عباس رضي الله عنهما وما خلقت الجن والانس من المؤمنين وهذا لانه لا يجوز أن يخلق الذين علم منهم أنهم لا يؤمنون للعبادة لانه اذا خلقهم للعبادة واراد منهم العبادة فلا بد ان توجد منهم فاذ لم يؤمنوا علم انه خلقهم لمجهنم كما قال والتقدير انما خلقهم كثر من كثر من الجن والانس وقيل لا لآمرهم بالعبادة وهو منقول عن علي رضي الله عنه وقيل الا ليكونوا عباداً لله والوجه ان تحمل العبادة على التوحيد فقد قال ابن عباس رضي الله عنهما كل عبادة في القرآن فهي توحيد والكل بوحده في الآخرة كما عرفت ان الكفار كلهم مؤمنون موحدون في الآخرة دليله قوله ثم لم تكن فتنتهم الا ان قالوا والله ربنا ما كنا مشركين نعم قد اشركت البعض في الدنيا لكن مسدة الدنيا بالاضافة الى الابد اقل من يوم ومن اشترى غلاماً وقال ما اشترته الا لاكتنابه

وتواطوا عليه وفيه توخي لهم (بل هم قوم طاغون) أي لم يتواصوا بهذا القول لانهم لم يتلاقوا على زمان واحد بل جمعهم على ذلك علة واحدة وهي الطغيان وهو الخامل لهم على ذلك القول (فقتل عنهم) أي أعرض عنهم (فما أنت بلوم) أي لا لوم عليك فقد أدبت الرسالة وبذلت المجهود وما قصرت فيما أمرت به قال المفسرون لما نزلت هذه الآية خزن رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد على أصحابه وظنوا ان الوحي قد انقطع وان العذاب قد حضر اذ امر النبي صلى الله عليه وسلم ان يتولى عنهم فانزل الله عز وجل (وذكر فان الله كرى تنفع المؤمنين) فطابت نفوسهم بذلك والمعنى عطا بالقرآن كما قال مكة فان الله كرى تنفع من علم الله أنه يؤمن منهم وقيل معناه عطا بالقرآن من آمن من قومك فان الذكرى تنفعهم قوله عز وجل (وما خلقت الجن والانس) أي من المؤمنين (الا ليعبدون) قيل هذا خاص باهل طاعته من الفريقين يدل عليه قراءة ابن عباس وما خلقت الجن والانس من المؤمنين الا ليعبدون وقيل معناه وما خلقت السعداء من الجن والانس الا للعبادة والاشقياء منهم الا للعبادة وهو ما جابوا عليه من الشقاوة والسعادة وقال علي بن ابي طالب الا ليعبدون أي الا لآمرهم أن يعبدوني وأدعوه إلى عبادتي وقيل معناه الا ليعرفوني وهذا حسن لانه لو لم يخلقهم لم يعرف وجوده وتوحيده وقيل معناه الا ليخضعوا لي ويتذللوا لان معنى العبادة في اللغة التذلل والانقياد وكل مخلوق من الجن والانس خاضع لقضاء الله متذلل للشيئة لا يملك أحد لنفسه خيراً جامعاً خلق له وقيل معناه الا ليوجدوني فأما المؤمن في وجوده اختياراً في الشدة والرخاء وأما الكافر في وجوده اضطراراً في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء (ما أريد منهم من رزق) أي ما أريد أن يرزقوا أحد من خلقي ولان يرزقوا أنفسهم لاني أنا الرزاق المتكفل لعبادي بالرزق القائم لكل نفس بما يقيمها من قوتها (وما أريد أن يطعمون) أي ان يطعموا أحد من خلقي وانما أسند الاطعام الى نفسه لان الخلق كلهم عيال الله ومن اطعم عيال أحد فقد اطعمه ما صح من حديث أي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يقول يوم القيامة يا ابن آدم مرضت فلم تعدني قال يا رب كيف أعودك وانت رب العالمين قال أما علمت ان عبيدي فلان مرض فلم تعده أما علمت انك لو عدته لوجدتني عنده يا ابن آدم استطعمتك فلم تطعمني قال يا رب كيف أطعمتك وانت رب العالمين قال أما علمت ان استطعمتك عبيدي فلان فلم تطعمه أما علمت انك لو اطعمته لوجدت ذلك عندي يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقني قال يا رب كيف استسقيت وانت رب العالمين قال استسقيت عبيدي فلان فلم تسقه أما علمت انك لو سقيته

٣١ ن ع كان صادفني قوله ما اشترى به الا لاكتنابه وان استعمله في يوم من عمره لم يمتلئ (ما أريد منهم من رزق) ما خلقتهم لم يرزقوا أنفسهم أو واحد من عبادي (وما أريد أن يطعمون) قال ثعلب ان يطعموا عبادي وهي اضافة تخصيص كقوله عليه السلام خبرا عن الله تعالى ان اكرم مؤمناً فقد اكرمني وفيه آذى مؤمناً فقد آذاني

نصيب أصحابهم ونظرانهم
من أقرون المملكة قال الزحاج
الذئوب في اللغة النصيب (فلا
يستهلون) نزول العذاب
وهذا جواب النضر وأصحابه
بين استهلوا العذاب (فويل
للذين كفروا من يومهم الذي
يوعدون) أي من يوم القيامة
وقيل من يوم بدر ليعسدفني
أن ظعموني فلا يستهلوني
بالياء في المحلين يعقوب وافقه
سهل في الوصل الباقر بن غير
يا والله أعلم
* (سورة الطور مكية وهي
تسع واربعون آية) *
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(والطور) هو الجبل الذي كلم
الله عليه موسى وهو عذير
(وكتاب مطور) هو القرآن
ونكره لأنه كتاب مخصوص من
بين سائر الكتب أو اللوح
الحفوظ أو التوراة (في رق)
هو الصحيفة أو المجلد الذي يكتب
فيه (منشور) مفتوح لا ختم
عليه أو لا غم (والبیت المعمور)
أي الضراح وهو بيت في السماء
حيال الكعبة وعمرانه بكثرة
زواره من الملائكة وروى أنه
يدخله كل يوم سبعون ألف
ملك ويخرجون ثم لا يعودون
إليه أبدا وقيل الكعبة
كونها مغورة بالحجارة والعمار

﴿تفسير سورة الطور﴾
﴿مكية وهي تسع وأربعون آية وثلاثمائة وثلاثة عشر كلمة وألف وخمسة عشر حرف﴾

قوله عز وجل (والطور) اراد به الجبل الذي كلم الله موسى عليه الصلاة والسلام عليه بالارض المقدسة وقيل عدن (وكتاب مسطور) أى مكتوب (في رق) يعنى الاديم الذي يكتب فيه المصحف (منشور) أى مسطوح واختلفوا فى الكتاب قليل هو ما كتبه الله بيده لموسى من التوراة وموسى سمع صرير الاقلام وقيل هو اللوح المحفوظ وقيل هو دواوين المحفظة يخرج اليهم يوم القيامة منشورافأخذ بيمينه وآخذ بشماله وقيل هو القرآن (والبيت المعمور) يعنى بكثرة الغاشية والاهل وهو بيت فى السماء السابعة قدام العرش يحال الكعبة يقال له الضراح حرمته فى السماء كحكمة الكعبة فى الارض وصح فى حديث المعراج من أفراد مسلمين عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى البيت المعمور فى السماء السابعة قال فاذا هو يدخله كل يوم سبعون الف ملك لا يعودون اليه وفى رواية اخرى قال فانه تمث الى بناء فقلت للآل ما هذا قال بناء ماؤه الله ثلاثكة يدخل فيه كل يوم سبعون الف ملك لا يعودون يسبحون الله وبقدره وفى افراد البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه رأى البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون الف ملك (والسقف المرفوع) يعنى السماء (والبحر المسجور) يعنى الموقد الحمى بمنزلة النور المسجور وهو قول ابن عباس وذلك ما روى ان الله تعالى يجعل الجار كلها يوم القيامة ناراً تبزاد بها فى نواحيهنم وحاء فى الحديث عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يركب رجل البحر الا غاوا او معتمر الوحا فان تحت البحر نار وتحت النار بحرا وقيل المسجور المملوء وقيل هو اليايس الذى ذهب ماؤه ونضب وقيل هو المختلط العذب بالمح وروى عن علي انه قال البحر المسجور وهو بحر تحت العرش غره كبحر سبع سموات الى سبع ارضين فيه ماء غليظ يقال له بحر المحيوان يطر العباد بعد النفخة الاولى منه أر بعين صباحا فينبون من قبورهم اقسام الله بهذه الاشياء لما فيها من عظيم قدرته وجواب

(والسقف المرفوع) أى السقاء أو العرش (والبحر المسبحور) المملوء
أو الموقد أو الواو الأولى للقسم والبراقى للعطف وجواب القسم

(ان عذاب ربك) أى الذى اوعده الكفار به (لواقع) لنازل قال جبير بن مطعم أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم أكله فى الاسارى فلقينه فى صلاة الفجر يقرأ سورة الطور فلما بلغ ان عذاب ربك لواقع أسلمت خوفاً من أن ينزل العذاب (ماله من دافع) لا يمنعه مانع والمجمل صفة لواقع أى واقع غير مدفوع والمعامل فى يوم لواقع أى يقع فى ذلك اليوم اواذكر (يوم عود) تدبر كالحى مضطربة (السماء مورا وتسير الجبال سيرا) فى الهواء كالسحاب لانها تصير هباءً منثوراً (فويل يومئذ للكافرين الذين هم فى غرض يلعبون) غلب الخوض فى الاندفاع فى الباطل ٢٤٣ والكذب ومنه قوله وكننا نخوض مع الخائضين

ويبدل (يوم يدعون الى نار جهنم دعا) من يوم عود والدع الدفع العنيف وذلك ان خزنة النار يغلقون أيديهم الى أعناقهم ويجمعون نواصيهم الى أقدامهم ويدفعونهم الى النار فدعا على وجوههم وزخاى أقفيتهم فيقال لهم (هذه النار التى كنتم بها تكذبون) فى الدنيا (أفسحروا هذا) هذا مبتدأ وسحر خبره يعنى كنتم تقولون لالوحي هذا سحر أفسحروا هذا يدا هذا المصدق ايضا سحر ودخلت الفاء لهذا المعنى (أم أنتم لا تبصرون) كما كنتم لا تبصرون فى الدنيا يعنى أم أنتم عى عن الخبر عنه كما كنتم عى عن الخبر وهذا تريع وتهكم (اصلوها فاصبروا أو لا تصبروا سواء عليكم) خبر سواء محذوف أى سواء عليكم الامر ان الصبر وعدمه وقيل على المكس وعلى استواء الصبر وعدمه بقوله (انما تجزون ما كنتم تعملون) لان الصبر انما يكون له ثمرة على الجزع

القسم قوله تعالى (ان عذاب ربك لواقع) يعنى انه لحق وكائن ونازل بالمرئى كين فى الآخرة (ماله من دافع) أى مانع قال جبير بن مطعم قدمت المدينة لا كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فى أسارى بدر فدعت له وهو بصلى بأصحابه المغرب وصوته يخرج من المسجد فسمعه يقرأ الطور الى قوله ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع فكانما صدع قلبى حين سمعت ولم يكن أسلم يومئذ فأسلمت خوفاً من نزول العذاب وما كنت أظن انى أقوم من مكى حتى يقع بي العذاب ثم بين انه متى يقع فقال تعالى (يوم تورا السماء مورا) أى تدور كدور الارحى وتكفى بأهلها تسكفاً السفينة وقيل تحرك وتختلف اجزاؤها بعضها من بعض وتضطرب (وتسير الجبال سيرا) أى تزول عن أماكنها وتصير هباءً منثوراً والمحكمة فى مورا السماء وسير الجبال الانذار والاعلام بأن لارجوع ولا عود الى الدنيا وذلك لان الارض والسماء وما بينهما من الجبال والبحار وغير ذلك انما خلقت لعمارة الدنيا واتفاع بنى آدم بذلك فلما لم يبق لهم عود اليها أزالها الله تعالى وذلك لخرب الدنيا وعمارة الآخرة (فويل) أى شدة عذاب (يومئذ للكافرين) أى يوم القيامة (الذين هم فى غرض) أى يخوضون فى الباطل (يلعبون) أى غافلون لاهون عما راد بهم (يوم يدعون) أى يدفعون (الى نار جهنم دعا) يعنى دفعا بعنف وجفوة وذلك ان خزنة جهنم يغلقون أيدي الكفار الى أعناقهم ويجمعون نواصيهم الى أقدامهم ويدفعونهم دفعا الى النار على وجوههم وزخاى أقفيتهم حتى يردوا الى النار فاذا نادوا منها قال لهم خزنتها (هذه النار التى كنتم بها تكذبون) أى فى الدنيا (أفسحروا هذا) وذلك انهم كانوا ينبئون محمد صلى الله عليه وسلم الى الصبر وانه يعطى على الاصراف ويخو بذلك وقيل لهم أفسحروا هذا (أم أنتم لا تبصرون اصلوها) أى فاصبروا (فاصبروا) أى على العذاب (أو لا تصبروا) أى عليه (سواء عليكم) أى الصبر والجزع (انما تجزون ما كنتم تعملون) أى من الكفر والتكذيب فى الدنيا قوله تعالى (ان المتقين فى جنات ونعيم فأكفين) أى معبين بذلك ناعمين (بما آتاهم ربهم) أى من الخير والكرامة (ووقاهم ربهم عذاب النجيم) أى يقال لهم كلوا واشربوا هنيئاً أى مأمون العاقبة من التهمة والسقم (بما كنتم تعملون) أى فى الدنيا من الايمان والطاعة (متكئين على

لنفعه فى العاقبة بان يجازى عليه الصابر جزء الخمر فاما الصبر على العذاب الذى هو الجزاء ولا عاقبة له ولا منفعة فلا مزية له على الجزع (ان المتقين فى جنات) أى واى نعيم يعنى الكمال فى الصفة أو فى جنات ونعيم مخصوصة بالمتقين خلقت لهم خاصة (فأكفين) حال من الضمير فى الظرف والظرف خبر أى مثلهذين (بما آتاهم ربهم) وعطف قوله (ووقاهم ربهم) على فى جنات أى ان المتقين استقروا فى جنات ووقاهم ربهم وأعلى آتاهم ربهم على أن تجعل ما مصدرية والمعنى فأكفين يا متقين بما آتاهم ربهم ووقاهم ربهم عذاب النجيم) أو الواو للحال وقد بعدها مضرة يقال لهم (كلوا واشربوا هنيئاً بما كنتم تعملون) أكلوا وشربوا هنيئاً أو طعماً أو شرباً هنيئاً وهو الذى لا تنغص فيه (متكئين) حال من الضمير فى كلوا واشربوا (على

سرر) جمع سربر (مصفوفة) موصول بعضها ببعض (وزوجناهم) وقرناهم (بحور) جمع حوراء (عين) عظام الاعين حسانيها (والذين آمنوا) مبتدأ أو الحقناهم خبره (واتبعتهم) وأتبعناهم أبو عمرو (ذريتهم) أولادهم (بايمان) حال من الفاعل (الحقناهم ذريتهم) أى تلحق الأولاد بايمانهم وأعمالهم درجات الآباء وان قصرت أعمال الذرية عن أعمال الآباء وقيل ان الذرية وان لم يبلغوا مبلغا يكون منهم ٢٤٤ الايمان استدلالا وانما تلقوا منهم تقليدا فهم يلحقون

بالآباء (١) ذريتهم ذرياتهم مدنى ذريتهم ذرياتهم أبو عمرو ذرياتهم ذرياتهم شامى (وما ألتناهم من عملهم من شئ) وما نقصناهم من ثواب عملهم من شئ ألتناهم مكى ألت يالت متعلقة بالتناهم والثانية زائدة (كل امرئ بما كسب رهين) أى مروهون بنفس المؤمن مروهية بعلمه وتجازى به (وأمددناهم وزدناهم فى وقت بعد وقت) (بفأثمهم ولحم مما يشتهون) وان لم يقتربوا (يتنازعون فيها كاسا) خمرا يتعاطون ويتعاورونهم وجلساؤهم من أقر باثمهم يتناول هذا الكاس من يده هذا وهذا من يده هذا (لأنفوسها) فى شربها (ولأنائم) أى لايجرى بينهم ما يلغى معنى لايجرى بينهم باطل ولا مافيه أثم لوفعله فاعل فى دار التكليف من الكذب والشتم ونحوهما كشارة فى نجر الدنيا لان عقولهم ثابتة فستكلمون بالحكم والكلام الحسن لأنفوسها ولا تأثم مكى وبصرى (ويطوف

سرر مصفوفة) أى موضوع بعضها الى بعض (وزوجناهم بحور عين والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم بايمان) يعنى الحقنا أولادهم الصغار والكبار بايمانهم فالكبار بايمانهم بانفسهم والصغار بايمان آبائهم فان الولد الصغير يحكم بسلامة تبعه لاحد أبويه (الحقناهم ذرياتهم) يعنى المؤمنين فى الجنة بدرجات آبائهم وان لم يبلغوا بأعمالهم درجات آبائهم تركمة لا باثمهم لتقر بذلك أعينهم هذه رواية عن ابن عباس وفى رواية أخرى عنه ان معنى الآية والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم يعنى البالغين بايمان الحقناهم ذرياتهم الصغار الذين لم يبلغوا الايمان بايمان آبائهم أخبر الله تعالى انه يجمع لعمده المؤمن ذريته فى الجنة كما كان يجب فى الدنيا ان يجمعوا اليه فيدخلهم الجنة بفضلهم وليحقهم بدرجة بعمله من غير ان ينقص الآباء من أعمالهم شيئا وذلك قوله تعالى (وما ألتناهم من عملهم من شئ) يعنى وما نقصنا الآباء من أعمالهم شيئا عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يرفع درجة المؤمن فى درجته وان كانوا دونه فى العمل لتقر بهم عينه ثم قرأ الذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم بايمان الحقناهم ذرياتهم الى آخر الآية يعنى على قال سألت خديجة النبی صلى الله عليه وسلم عن ولدين ماتا فى الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما فى النار فلما رأى الكراهة فى وجهها قال لو رأيت مكانهما لابعضتهما قالت يا رسول الله فولدى منك قال فى الجنة ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمنین وأولادهم فى الجنة وان المشركين وأولادهم فى النار ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا وأتبعناهم ذرياتهم بايمان الحقناهم ذرياتهم آخر ج هذين الحديثين البغوى باسناد الثعلبى (كل امرئ) أى كافر (بما كسب) أى عمل من الشرک (رهين) أى مرتين بعمله فى النار والمؤمن لا يكون مرتين بعمله لقوله كل نفس بما كسبت رهينة الانحاب اليه ثم ذكر ما وعدهم به من الخير والعمرة فقال تعالى (وأمددناهم بفأثمهم) يعنى زيادة عما كان لهم (ولحم مما يشتهون) أى من أنواع اللحوم (يتنازعون) أى يتعاطون ويتناولون (فيها) أى فى الجنة (كأسا لأنفوسها) أى لا باطل فيها ولا روث ولا تخاصم ولا تذهب عقولهم فيغفوا ورففوا (ولأنائم) أى لا يكون فيها ما يؤثمهم ولا يجرى بينهم ما فيه لغو أو أثم كيجرى بين شريرة فى الدنيا وقيل لا يأثمون فى شربها (ويطوف عليهم) أى للخدمة (علمان لهم كأنهم) أى فى الحسن واليباض

والصفاء

عليهم غلمان لهم) علمو كون لهم مخصوصون بهم (كأنهم) من يابضهم وصفائهم

(١) قوله ذريتهم ذريتهم مدنى الخ كذا بالاصل وفى الخطيب وقرأ ذريتهم بايمان والحقناهم ذرياتهم نافع بالقصر فى الاولى والجمع فى الثانية مع كسر التاء وقرأ ابن كثير والكوفون بالقصر فيهما مع ضم التاء وقرأ أبو عمرو والجمع فيهما مع كسر التاء وقرأ ابن عامر بالجمع فيهما الانه يرفع التاء فى الاولى ويكسر فى الثانية اه تأمل اه مصحح

(لؤلؤمك: ون) في الصدف لانه رطباً أحسن وأصفي وأخزول لانه لا يخزن الا الثمين الغالي القيمة في الحديث ان أدنى أهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدمه فيجيبه ألف يابه لبيك لبيك (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) يسأل بعضهم بعضاً عن أحوالهم وأعمالهم وما استقروا به من نيل ما عند الله (قالوا انا كنا قبل في الدنيا في أهلنا مشفقين) ارقاء القلوب من خشية الله وأخافين من نزاع الايمان وقوت الامان اومن رد ٢٥٠ الحسنات والاخذ بالسيئات (فن الله علينا) بالمغفرة والرحمة (ووقنا عذاب السموم) هي الريح الحارة التي تدخل المسام فسميت بهانار جهنم لانها بهذه الصفة (انا كنا من قبل من قبل لقاء الله تعالى والمصير اليه يعنون في الدنيا ندعوه) نعيده ولا نعيد غيره ونسأله الوفاية (انه هو البر) المحسن (الرحيم) العظيم الرحمة الذي اذا عسداً اب واذ اسئل أجاب أنه بالفتح مدني وعلى أي يانه أولانه (فذكر) فأنبت على تذ كبر الناس وموعظتهم (فما أنت بنعمت ربك) برحمة ربك واتعامه عليك بالنبوة وورجاة العقل (بكاهن ولا يخنون) كما زعموا وهو في موضع الحال والتقدير لست كاهنا ولا بخوناً ملتبساً بنعمة ربك (أم يقولون) هو (شاعر) نتر بص به أي تنظر به (رب المنون) حوادث الدهر أي تنتظر نوائب الزمان فيهلك كاهلاك من قبله من الشعراء زهير والناطقة وأم في أوائل هذه الآتي منقطعة بمعنى بل والمهمزة (قل تر بصوا) فاني معكم من المستر بصين) أتر بص هلا ككم كما تتر بصون

والصفاة (لؤلؤمك: ون) أي مخزون مصرون لم تمسه الايدي قال عبد الله بن عمر وما من أحد من أهل الجنة الا بسعي عليه ألف غلام كل واحد منهم على عمل غير عمل صاحبه وعن قتادة قال ذكرنا أن رجلاً قال يابني الله هذا الخادم فكيف الخدم قال فضل الخدم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب قوله تعالى (وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون) يعني يسأل بعضهم بعضاً في الجنة قال ابن عباس يتسألون ما كانوا فيه من الخوف والتعجب في الدنيا (قالوا انا كنا قبل في أهلنا) أي في الدنيا (مشفقين) أي خائفين من العذاب (فن الله علينا) أي بالمغفرة (ووقنا عذاب السموم) يعني عذاب النار وقيل هو اسم من أسماء جهنم (انا كنا من قبل) أي في الدنيا (ندعوه) أي نخلص الدعاء والعبادة (انه هو البر) قال ابن عباس اللطيف وقيل يعني الصادق فيبا وعد وقيل البر العطوف على عباده الحسن اليهم الذي عم به جميع خلقه (الرحيم) بعينه قوله عز وجل (فذكر) يعني فعظ بالمحمد بالقرآن كفار مكة (فما أنت بنعمت ربك) أي برحمته وعصمته وقيل بانعامه عليك بالنبوة (بكاهن ولا يخنون) الكاهن هو الذي يوهم انه يعلم الغيب ويخبر بما في غدم من غير وحى والمعنى انك لست كما تقول كفار مكة انه كاهن أو يخنون انما تنطق بالوحى نزلت في الذين اقسمو اعقاب مكة يرمون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكهانة والسحروا الشعر والخجون (أم يقولون) يعني هؤلاء المقتسمين (شاعر) أي هو شاعر (نتر بص به) أي تنظر به (رب المنون) يعني حوادث الدهر وضرورته وفوت ويهلك كاهلاك من كان قبله من الشعراء أو يتفرق عنه أصحابه وان أباه مات وهو شاب ونحن نرجو أن يكون موته كوت أبيه والمنون اسم الموت وللدهر وأصله القطع سمي بذلك لانهم يقطعان الاجل (قل تر بصوا) أي انتظروا في الموت (فاني معكم من المتر بصين) أي من المنتظرين حتى يأتي أمر الله فيكم فعذبوا يوم يبدو بالقتل والسبي (أم تأمرهم احلامهم) أي عقولهم (بهذا) وذلك ان عظماء قريش كانوا يوصفون بالاحلام والعقول فأقرى الله بعقولهم حين لم تنزلهم معرفة الحق من الباطل (أم هم قوم طاغون) أي يتجاوزون الحد في الطغيان والكبر (أم يقولون تقوله) أي اخذوا القرآن من تلقاء نفسه والتقول التكلف ولا يستعمل الا في الكذب والمعنى ليس الامر كما زعموا (بل لا يؤمنون) أي بالقرآن استسبحارهم ألزمهم الحجة فقال تعالى (فليأتوا بحديث مثله) أي مثل القرآن في نظامه وحسنه وبيانه

هلاكي (أم تأمرهم احلامهم) عقولهم (بهذا) التناقض في القول وهو قولهم كاهن وشاعر مع قولهم مخنون وكانت قريش يدهون أهل الاحلام والنهي (أم هم قوم طاغون) مجاوزون الحد في العناد مع ظهور الحق لهم واستناد الامر الى الاحلام مجاز (أم يقولون تقوله) اختلقه محمد من تلقاء نفسه (بل) ردعائهم أي ليس الامر كما زعموا (لا يؤمنون) فليكفرهم وعنادهم يرمون بهذه المطاعن مع علمهم بطلان قولهم وانه ليس بمقول لجز العرب عنه وما محمد الا واحد من العرب (فليأتوا بحديث) يختلق (مثله) مثل القرآن

(ان كانوا اصادقين) في ان محمداً نقوله من تلقاء نفسه لانه باسائهم وهم فحشاء (ام خلقوا) ام احدثوا و قدروا التقدير الذي عليه فطرتهم (من غير شيء) من غير مقدر (ام هم الخالقون) ام هم الذين خلقوا أنفسهم حيث لا يعبدون الخالق وقيل اخلقوا من أجل لاشئ من جزاء ولا حساب ام هم الخالقون فلا ياتمرون (ام خلقوا السموات والارض) فلا يعبدون خالقهما (بل لا يوقنون) أى لا يتدبرون في الآيات ٢٤٦ فيعلموا خالقهم وخالق السموات والارض (ام عندهم خزائن ربك)

(ان كانوا اصادقين) يعنى ان محمداً نقوله من قبل نفسه (ام خلقوا من غير شيء) قال ابن عباس من غير رب خالق والمعنى ام خلقوا من غير شيء خلقهم فوجدوا بالخالق وذلك مما لا يجوز أن يكون لان تعلق الخلق بالخالق من ضرورة الاسم فان أنكروا الخالق لم يجز أن يوجدوا بالخالق (ام هم الخالقون) أى لا نفهمه وذلك في البطلان أشد لان ما لا وجود له كيف يتخلق فاذا بطل الوجهان قامت الحجة عليهما بانهم خالقوا فليؤمنوا به وليوحدهوه وليعدوه وقيل في معنى الآية اخلقوا باطلا فلا يجاسبون ولا يؤثرون ولا يهتدون ام هم الخالقون أى لا نفهمه فلا يجب عليهم الله أمر (ام خلقوا السموات والارض) يعنى ليس الامر كذلك (بل لا يوقنون) أى بالحق وهو توحيد الله تعالى وقد رتبته على البعث وان الله تعالى هو خالقهم وخالق السموات والارض فليؤمنوا به وليوقنوا انه ربهم وخالقهم (ام عندهم خزائن ربك) يعنى النبوة ومفاتح الرسالة فيضعونها حيث شاؤوا وقيل خزائن المطر والرزق (ام هم المسيطرون) أى المسلطون الجبارون وقيل الابواب القاهرون فلا يكونون تحت أمر ولا تهى ويفعلون ما يشاؤون (ام لهم سلم) يعنى مرقى وهصعدا الى السماء (يستمعون فيه) أى يستمعون عليه الوحي من السماء فيعلمون أن ما هم عليه حق فهم به مستمعون (فليأت مستمعهم) أى ان ادعوا ذلك (بسلطان مبين) اى بحجة بينة (أم له البينات والكم البنون) هذا انكار عليهم حيث جعلوا الله ما يكرهون لانفسهم (ام تسلمهم اجرا) أى جعلنا على ما جئتهم به من النبوة ودعوتهم اليه من الدين (فهم من مغرم مثقلون) يعنى أنقلهم ذلك المغرم الذى سألهم فنفهمهم عن الاسلام (ام عندهم الغيب) اى علم الغيب وهو ما غاب عنهم حتى علموا ان ما يخبرهم به الرسول من أمر القيامة والبعث باطل وقيل هو جواب لقولهم نتر بص به ريب المنون والمعنى اعلموا ان محمداً يموت قبلهم (فهم يكتبون) اى يحكمون قال ابن عباس معناه ام عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه وتجبرون الناس به (ام يريدون كيدا) أى مكرابا ايها الكوك (فالذين كفروا هم المكيدون) أى الجزيون يكيدهم والمعنى ان ضرر كيدهم يعود عليهم ويحقق مكرهم بهم وهو أنهم مكرؤا به في دار الندوة ليقتلوه فقتلوا بيدر (ام لهم اله غير الله) يعنى يرزقهم وينصرهم (سبحان الله عما يشركون) المعنى انه نزه نفسه عما يقولون قوله تعالى (وان يروا كسفا من السماء ساقطا) هذا جواب لقولهم فأسقط علينا

من النبوة والرزق وغيرهما فينصصوا من شاؤا بما شاؤا (ام هم المسيطرون) الارباب الغالبون حتى يدبروا أمر الربوبية وينبؤا بالأمور على مشيئتهم وبالسبين وكى وشاى (ام لهم سلم) منصوب يرتفعون به الى السماء (يستمعون فيه) كلام الملائكة وما يوحى اليهم من علم الغيب حتى يعلموا ما هو كائن من تقدم هلاكه على هلاكهم وظفرهم في العاقبة دونه كما يرتعون قال الزجاج يستمعون فيه أى عليه (فليأت مستمعهم بسلطان مبين) بحجة واضحة تصدق استماع مستمعهم (ام له البينات ولكم البنون) ثم ساقه احلاهم حيث اختاروا الله ما يكرهون وهم حكماء عند أنفسهم (ام تسلمهم اجرا) على التبليغ والانذار (فهم من مغرم مثقلون) المغرم ان يلتزم الانسان ما ليس عليه أى لزهم مغرم ثقيل فدحهم فزهدهم ذلك في اتباعك (ام عندهم الغيب) أى اللوح المحفوظ (فهم يكتبون) ما فيه حتى يقولوا لا نبعث وان بعثنا لم

تعذب (ام يريدون كيدا) وهو كيدهم في دار الندوة برسول الله والمؤمنين (فالذين كفروا) اشارة اليهم وأريد بهم كسفا كل من كفر بالله تعالى (هم المكيدون) هم الذين يعود عليهم ويحقيق بهم مكرهم وذلك انهم قتلوا يوم بدر او المغلوبون في الكيد من كيدته فكذبت (ام لهم اله غير الله) بمنعهم من عذاب الله (سبحان الله عما يشركون) وان يروا كسفا من السماء ساقطا

يقولوا استجاب) الكسف القطعة وهو جواب قولهم ٢٤٧ أو سقط السماء كما زعمت علينا كسفاريدهم لشدة

طغيانهم وعنادهم لو أسقطناه عليهم لقالوا هذا سحاب (مر كوم) قدركم أي جع بعضه على بعض يطرأ ولم يصدقوا أنه كسف ساقط للعذاب (فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون) يضم الياء عاصم وشامي الباقر بفتح الياء يقال صعقه فصقه وذلك عند النجعة الأولى نغمة الصعقة (يوم لا ينغي عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون) واللذين ظلموا (وأن لهم عذابا) دون ذلك (دون يوم القيامة وهو الأجل يوم يدوروا) قطع سبع سنين وعذاب القبر (ولكن أكثرهم لا يعلمون) ذلك ثم أمره بالصبر إلى أن يقع بهم العذاب (واصبر لحكم ربك) قتال بامهالهم وبما يلحق فيهم من المشقة (فانك باعيتنا) أي بحيث نراك ونسكواك وجمع العين لان الضمير بلفظ الجماعة ألا ترى إلى قوله ولتصنع على عيني (وسبح بحمد ربك حين تقوم) للصلاة وهو ما يقال بعد التكبير سبحانك اللهم وبحمدك أو من أي مكان قت أو من منامك (ومن الليل فسبحه وأدبار النجوم) وإذا أدبرت النجوم من آخر الليل وأدبار زيد أي في أعقاب النجوم وآثارها إذا غربت والراد الإمرة قول سبحان الله وبحمده في هذه الاوقات وقيل التسبيح الصلاة إذا قام من نومه ومن الليل صلاة العشاءين وأدبار النجوم صلاة الفجر وباللله التوفيق

كسف من السماء يقول لوعذابناهم بسقوط قطعة من السماء عليهم لم ينتهوا عن كفرهم (يقولوا) لعاندتهم هذا (سحاب مر كوم) أي بعضه على بعض يسقينا (فذرهم حتى يلاقوا) أي يعانوا (يومهم الذي فيه يصعقون) أي يموتون ويهلكون (يوم لا ينغي عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون) أي لا ينفعهم كيدهم يوم الموت ولا يمنعهم من العذاب مانع (وأن للذين ظلموا) أي كفروا (عذابا دون ذلك) أي عذابا في الدنيا قبل عذاب الآخرة قال ابن عباس يعني القتل يوم بدر وقيل هو الجوع والقطع سبع سنين وقيل هو عذاب القبر (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أي أن العذاب نازل بهم قوله عز وجل (واصبر لحكم ربك) أي إلى أن يقع بهم العذاب الذي حكمنا عليهم به (فانك باعيتنا) أي عرأي منا قال ابن عباس نرى ما يعمل بك وقيل معناه أنك بحيث نراك وتحفظك فلا يصلون إليك بمكروه (وسبح بحمد ربك حين تقوم) أي قبل حين تقوم من مجلسك سبحانك اللهم وبحمدك فإن كان المجلس خيرا أزدت بذلك إحسانا وإن كان غير ذلك كان كفارة له عن أي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا فسكر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت استغفر لك وأتوب إليك إلا كان كفارة لسيئتهما أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وقال ابن عباس معناه حين تقوم من منامك وقيل هو ذكر الله بالليل من حين تقوم من الفراش إلى أن تدخل في الصلاة وعن عاصم بن جيمد قال سألت عائشة بأي شيء كان يفتح رسول الله صلى الله عليه وسلم قيام الليل فقالت سألتني عن شيء ما سألتني عنه أحد قبلك كان إذا قام كبر عشر أوجد الله عشرًا وسبح عشرًا وهل عشرًا واستغفر عشرًا وقال اللهم اغفر لي وارحمني وأهديني وارزقني وعافني وكان يتعوذ من ضيق المقام يوم القيامة أخرجه أبو داود والنسائي وقيل إذا نقت إلى الصلاة قتل سبحانك اللهم وبحمدك يدل عليه ما روى عن عائشة قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا افتتح الصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل ثناؤك ولا إله غيرك أخرجه الترمذي وأبو داود وقد تكلم في أحد رواياته وقوله تعالى (ومن الليل فسبحه) أي فصل له يعني صلاة المغرب والعشاء (وأدبار النجوم) يعني الركنين قبل صلاة الفجر وذلك حين تدبر النجوم أي تغيب بضوء الصبح هذا قول أكثر المفسرين يدل عليه ما روى عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أدبار النجوم الركنان قبل الفجر أدبار السجود الركنان بعد المغرب أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقيل أدبار النجوم هي فريضة صلاة الصبح (ق) عن جبير بن مطعم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور والله تعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

(تفسير سورة النجم)

*(وهي مكية وهي اثنتان وستون آية وثلاثمائة وستون كلمة والفوار بمائة وخمسة

أحرف)*

من نومه ومن الليل صلاة العشاءين وأدبار النجوم صلاة الفجر وباللله التوفيق

(بسم الله الرحمن الرحيم) أقسم بالثريا وبجنس النجوم (إذا هوى) إذا غرب أو انشرب يوم القيامة وجواب القسم (ماض) عن قصد الحق (صاحبكم) ٢٤٨ أي محمد صلى الله عليه وسلم والمخطاب لقريش (وما غوى) في اتباع الباطل

وقبل الضلال تقيض الهوى
والتي تقيض الرشد أي هو همد
راشد وليس كما تزعمون من
نسبتكم إياه إلى الضلال والتي
(وما ينطق عن الهوى) إن هو
الأوحى بوحى) وما أتاكم به
من القرآن ليس بمنطق يصدر
عن هواه ورأيه إنما هو وحى
من عند الله يوحى إليه ويحتج
بهذه الآية من لا يرى الاجتهاد
للأنبياء عليهم السلام ويحسب
بأن الله تعالى إذا سوغ لهم
الاجتهاد وقررهم عليه كان
كالوحى لا نطقا عن الهوى (علمه)
علم محمد عليه السلام (شديد
القوى) ملك شديد قواه
والإضافة غير حقيقية لأنها
إضافة الصفة المشبهة إلى فاعلها
وهو جبريل عليه السلام عند
الجهور ومن قوته أنه اقتلع قرى
قوم لوط من الماء الأسود وجعلها
على جناحه ورفعها إلى السماء
ثم قلبها وصاح صبيحة يثمود
فأصبحوا جامعين (ذو
منظر حسن عن ابن عباس
(فاستوى) فاستقام على صورة
نفسه الحقيقية دون الصورة التي
كان يمثل بها كالحابط بالوحى
وكان ينزل في صورة حقيقة وذلك
أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم أحب أن يراه في صورته
التي جبل عليها فاستوى له في

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والنجم إذا هوى) قال ابن عباس يعني الثريا إذا سقطت وغابت والعرب
تسمى الثريا بنحما ومنه قولهم إذا طلع النجم عشاء ابتنى الراعى كساء وجاء في الحديث عن
أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الحديث إذا طلع النجم
وقيل هي نجوم السماء كلها وهو يغرب عنها فعلى هذا القوله واحد ومعناه الجمع وروى
عن ابن عباس أنه الرجوم من النجوم وهي ما ترى به الشياطين عند استراق السمع وقيل
هي النجوم إذا انتشرت يوم القيامة وقيل أراد بالنجم القرآن سمي نجما لأنه نزل بنجوم
متفرقة في عشر بن سنة وهو قول ابن عباس أيضا وقيل النجم هو النبات الذي لا ساق له
وهو به سقوطه إذا نيس على الأرض وقيل النجم هو محمد صلى الله عليه وسلم وهو به نزوله
ليلة المعراج من السماء وجواب القسم قوله تعالى (ماض صاحبكم) يعني محمد صلى
الله عليه وسلم ماض عن طريق الهدى (وما غوى) أي ما جعل وقيل الفرق بين الضلال
والتي أن الضلال هو أن لا يجد السالك إلى مقصده طريقا أصلا والغواية أن لا يكون
له طريق إلى مقصده مستقيم وقيل إن الضلال أكثر استعما لا من الغواية (وما
ينطق عن الهوى) أي بالهوى والمعنى لا يتكلم بالباطل وذلك أنهم قالوا إن محمد يقول
القرآن من تلقاء نفسه (إن هو) أي ما هو يعني القرآن وقيل نقطة في الدين (الأوحى)
من الله (يوحى) إليه (علمه شديد القوى) يعني جبريل علم محمد صلى الله عليه وسلم
ما أوحى الله إليه عز وجل وكونه شديد القوى أنه اقتلع قرى قوم لوط وجعلها على
جناحه حتى بلغ بها السماء ثم قلبها وصاح صبيحة يثمود فأصبحوا جامعين وكان هبوطه
بالوحى على الأنبياء أسرع من رجعة الطرف (ذو مرة) أي ذو قوة وشدة وقال ابن عباس
ذو منظر حسن وقيل ذو خلق طویل حسن (فاستوى) يعني جبريل عليه الصلاة والسلام
(وهو) يعني محمد صلى الله عليه وسلم والمعنى استوى جبريل ومحمد ليلة المعراج (بالافق
الاعلى) عند مطلع الشمس وقيل فاستوى يعني جبريل وهو كناية عن جبريل أيضا أي
قام في صورته التي خلقه الله فيها وهو بالافق الاعلى وذلك أن جبريل عليه الصلاة
والسلام كان يأتي رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورة آدميين كما كان يأتي
الأنبياء قبله فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يريه نفسه على صورته التي جبل عليها
فأراه نفسه مرتين مرة في الأرض ومرة في السماء فاما التي في الأرض فبالافق الاعلى والمراد
بالافق الاعلى جانب المشرق وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بجرا فطلع له
جبريل عليه الصلاة والسلام من ناحية المشرق فسد الافق إلى المغرب فخر رسول الله صلى
الله عليه وسلم مغشيا عليه فقتل جبريل عليه الصلاة والسلام في صورة آدميين
فضمه إلى نفسه وجعل يسمع الغبار عن وجهه وهو قوله تعالى ثم نادى واما التي في
السماء فعند سدرة المنتهى ولم يره أحد من الأنبياء على تلك الصورة التي خلق عليها

الافق الاعلى وهو أفق الشمس فلا الافق وقيل ما رآه أحد من الأنبياء عليهم السلام في صورته الحقيقية سوى محمد
صلى الله عليه وسلم تين مرة في الأرض ومرة في السماء (وهو) أي جبريل عليه السلام (بالافق الاعلى) مطلع الشمس

(ثم دنى) جبريل من رسول الله صلى الله عليه وسلم (فتدلى) فتدلى فزاد القرب والتدلى هو التزول بقرب الشيء (فكان قاب قوسين) مقدار قوسين عربيتين وقضاء التقدير بالقوس والمرح والسوط والذراع والباع ومنه لاصلاة ولا كلام الى ان ترتفع الشمس مقدار رحمن وفي الحديث لقاب قوس احدكم من الجنة وموضع قدمه خير من الدنيا وما فيها والقدر السوط وتقديره فكان مقداره مسافة قر به مثل قاب قوسين فذفت المضافات (او أدنى) أى على تقدير كم كقوله أو يزيدون وهذا لانهم خوطبوا على لغتهم ومقدار فهمهم وهم يقولون هذا قدر رحمن وانقص وقيل بل أدنى (فاوحى) جبريل عليه السلام (الى عبده) الى عبد الله وان لم يحرك لاسمه ذكرا لانه لا يلتبس كقوله ماترك على ظهرها (ما أوحى) تفهيم للوحى الذى أوحى اليه قيل أوحى اليه ان الجنة محرمة على الانبياء حتى تدخلها وعلى الامم حتى تدخلها امتك (ما كذب الفؤاد) فؤاد محمد (مارأى) ما رآه يصبر من صورة جبريل عليه السلام أى ما قال فؤاده لما رآه اعترفك ولو قال ذلك لسكان كاذبا لانه عرفه بعنى رآه بعينه وعرفه بقلبه ولم يشك في ان ما رآه حق وقيل المرئى هو الله سبحانه رآه بعين راسه وقيل بقلبه

الانبياء محمد صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى) اختلف العلماء في معنى هذه الآية فروى عن مسروق بن الاعدع قال قلت لاثني عشر فابن قوله ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى قالت ذلك جبريل كان يأتيه في صورة الرجل وانه أتاه في هذه المرة في صورته التي هي صورته فسد الاق اخرجاه في الصحبين وعن زر بن حبیش في قوله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى وفي قوله ما كذب الفؤاد ما رأى وفي قوله لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال فيها كلها ابن مسعود قال رأى جبريل عليه الصلاة والسلام له شئمة جناح زادني رواية أخرى رأى جبريل في صورته أخرجه مسلم والبخاري في قوله تعالى فكان قاب قوسين أو أدنى فاوحى الى عبده ما أوحى فعلى هذا يكون معنى الآية ثم دنا جبريل بعد استوائه بالاقي الاعلى من الارض فتدلى الى محمد صلى الله عليه وسلم فكان منه قاب قوسين أو أدنى أى بل أدنى وبه قال ابن عباس والحسن وقتادة وقيل في الكلام تقديم وتأخير تقديره ثم تدلى فدنا لان التدلى سبب الدنو وقال آخرون ثم دنا الرب عز وجل من محمد صلى الله عليه وسلم فتدلى أى فقرب منه حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى وقد ورد في الصحيحين في حديث المعراج من رواية شريك بن عبد الله بن أبي عمر عن أنس ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب قوسين أو أدنى وهذه رواية أنس سلة عن ابن عباس والتدلى هو التزول الى النبي صلى الله عليه وسلم قال الحافظ عبد الحق في كتابه الجمع بين الصحيحين بعد ذكر حديث أنس من رواية شريك وقد زاد فيه زيادة مجهولة واتى فيه بالفاظ غير معروفة وقد روى حديث الاسراء جماعة من الحفاظ المتقين كابن شهاب واثبات البناني وقتادة يعنى عن أنس فلم يأت أحد منهم بما أتى به وفي رواية شريك قدم وأخروا دون نقص فيجتمعا ان هذا اللفظ من زيادة شريك في الحديث وقال الضحاك دنا محمد صلى الله عليه وسلم من ربه عز وجل فتدلى أى فاهوى للسجود فكان منه قاب قوسين أو أدنى والقاب القدر والقوس الذى يرمى به وهو رواية عن ابن عباس وقيل معناه حيث الوتر من القوس فاخبرانه كان بين جبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم مقدار قوسين وهذه اشارة الى تأكيده القرب وأصله ان الخليفين من العرب كانوا اذا أرادوا عقد الصفاء والعهد بينهم ما خرجا قوسيهما فألصقا قبايهما يريدان بذلك انهم اظهرا ان يحامى كل واحد منهما عن صاحبه وقال عبد الله بن مسعود قاب قوسين قدر ذراعين والقوس الذراع التى يقاس بهما من قاس يقاس أو أدنى بل أقرب (فاوحى) أى فاوحى الله (الى عبده) الى محمد صلى الله عليه وسلم (ما أوحى) وعن ابن عباس رضى الله عنه ما قال أوحى جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوحى اليه ربه عز وجل وقال سعيد بن جبيرة أوحى اليه لم يحدك بشئ فأتوى الى قوله ورفعلنا لا ذكركم وقيل أوحى اليه ان الجنة محرمة على الانبياء حتى تدخلها أنت وعلى الامم حتى تدخلها امتك كقوله عز وجل (ما كذب الفؤاد) قرئ بالتشديد أى ما كذب قلب محمد صلى الله عليه وسلم (مارأى) أى بعينه تلك الليلة بل صدقه وحقه

وقرى بالتحفة أى ما كذب فؤاد محمد الذى رآه بل صدقه والمعنى ما كذب الفؤاد فيما رأى واختالفوا فى الذى رآه فقيل رأى جبريل وهو قول ابن عباس وابن مسعود وعائشة وقيل هو الله عز وجل ثم اختلفوا فى معنى الرؤية فقيل جعل بصري فؤاده وهو قول ابن عباس (م) عن ابن عباس ما كذب الفؤاد ما رأى ولقد رآه نزلة أخرى قال رآه بفؤاده مرتين وذهب جماعة الى انه رآه بعينه حقيقة وهو قول انس بن مالك والمحسن وعكرمة قالوا رأى محمد ربه عز وجل وروى عكرمة عن ابن عباس قال ان الله عز وجل اصطفى ابراهيم بالخلة واصطفى موسى بالكلام واصطفى محمدا بالرؤية وقال كعب ان الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى فكلهم موسى مرتين ورآه محمد مرتين أخرجه الترمذى باطل من هذا وكانت عائشة تقول لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه وتحمل الآية على رؤية جبريل عن مسروق قال قالت لعائشة يا أمهاتى رأى محمد ربه فقالت لقد قف شعثى مما قلت أين أنت من ثلاث من حديثك فقد كذب من حديثك ان محمد رأى ربه فقد كذب ثم قرأت لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير وما كان لشر ان يكاه الله الا وحيا أو من وراء حجاب ومن حديثك انه يعلم ما فى غد فقد كذب ثم قرأت وما تدرى نفس ماذا تسكب غدا وما تدرى نفس باى أرض تموت ومن حديثك ان محمدا كتم أم القيد كذب ثم قرأت يا أيها الرسول بلغ ما أنزل اليك من ربك ولكنه رأى جبريل فى صورته مرتين أخرجاه فى الصحيحين (م) عن أنس قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال نرى أنى رآه قوله عز وجل (أفتمارونه على ما يرى) يعنى أفتمارونه على ما يرى وذلك انهم جادلوه حين أسرى به وقالوا صف لنا بيت المقدس واخبرنا عن غيرنا فى الطريق وغير ذلك مما جادلوه به والمعنى اتجادلونه جدا لا ترومون به دفعه عما رآه وعلمه (ولقد رآه نزلة أخرى) يعنى رأى جبريل فى صورته التى خلق عليها نازلا من السماء نزلة أخرى وذلك انه رآه فى صورته مرتين مرة فى الارض ومرة عند سدرة المنتهى (م) عن أنس هريرة ولقد رآه نزلة أخرى قال رأى جبريل وعلى قول ابن عباس يعنى نزلة أخرى هو أنه كانت للنبي صلى الله عليه وسلم فى تلك الليلة عرجات لمسئلة التخفيف من اعداد الصلوات فيكون لكل عرجة نزلة فرأى ربه عز وجل فى بعضها وروى عن ابن عباس انه رأى ربه بفؤاده مرتين وعنه انه رآه بعينه (عند سدرة المنتهى) (م) عن ابن مسعود رضى الله عنه قال لما أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به الى سدرة المنتهى وهى فى السماء السادسة والياها انتهى ما يعرج من الارض فيقبض منها والياها ينتهى ما يهبط من فوقها فيقبض منها وقال اذ انتهى الى السدرة ما يعنى قال فرأى من ذهب وفى رواية الترمذى اليها ينتهى علم الخلائق لا علم لهم فوق ذلك وفى حديث المعراج الخبز فى الصحيحين ثم صعدنى الى السماء السابعة ثم قال ثم رفعت الى سدرة المنتهى فاذا بنقها مثل قلال هجر وأذورها كما ذان الفيلة قال هذه سدرة المنتهى وفى افراد مسلم من حديث انس قال ثم صرح بنا الى السماء السابعة وذكره الى أن قال

(أفتمارونه) افتمارونه) افتجادلونه من المراء وهو المحادلة واشتقاقه من مرى الناقة كأن كل واحد من المتجادلين يمرى ما عند صاحبه افتمارونه حزة وعلى وخلف ويعقوب افتغلبونه فى المراء من ماريته فريته ولما فيه من معنى الغلبة قال (على ما يرى) فعدى بعلى كما تقول غلبته على كذا وقيل افتمروا افتجعدونه يقال مريته حقه اذا جعدته وتعديته بعلى لا يصح الاعلى مذهب التضمين (ولقد رآه) رأى محمد جبريل عليهما السلام (نزلة أخرى) مرة أخرى من النزول نصبت النزلة نصب الظرف الذى هو مرة لان الفعل اسم للمرة من الفعل فكانت فى حكمها أى نزل عليه جبريل عليه السلام نزلة أخرى فى صورة نفسه فرآه عليها وذلك ليلة المعراج (عند سدرة المنتهى) الجوهور على انها شجرة تبقى فى السماء السابعة عن يمين العرش والمنتهى بمعنى موضع الانتهاء أو الانتهاء كنها فى منتهى الجنة وآخرها وقيل لم يجاوزها أحدوا اليها ينتهى علم الملائكة وغيرهم ولا يعلم أحد ما وراءها وقيل تنتهى اليها أرواح الشهداء

فيه ثم ذهب في الى سدرة المنتهى واذا ورقها كان ذان القيمة واذا غمرها كالقلال قال
فلما غشيها من نور الله ما غشي تغيرت فاحمد من خلق الله يستطيع ان ينعتها من
حسنها وقال هلال بن يساف سأل ابن عباس كعبا عن سدرة المنتهى وانا حاضر فقال
كعب انها سدرة في أصل العرش على رؤس جملة العرش واليه ينتهي علم الخلائق وما
خلقها غيب لا يعلمه الا الله عز وجل وعن اسماء بنت ابي بكر قالت سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذكر سدرة المنتهى فقال يسير الراكب في ظل الفين منها مائة سنة
او قال يستقل بظلمها مائة ألف راكب فيها فراش الذهب كأن ثمرها القلال أخرجه
الترمذي وقال مقاتل هي شجرة تحمل الحلى والحلل والثمار من جميع الالوان ولولأن
ورقة وضعت منها في الارض لاضاءت لاهل الارض وهي شجرة طوى التي ذكرها
الله في سورة الرعد (عندها جنة المأوى) قال ابن عباس جنة المأوى ياوى اليها جبريل
والملائكة وقيل ياوى اليها ارواح الشهداء (اذ يغشى السدرة ما يغشى) قال ابن
مسعود فراش من ذهب وقيل يغشاها ملائكة امثال الغربان وقيل امثال الضيور
حتى يقعن عليهم وقيل غشيانو الخلاق وغشيتها الملائكة من حب الله تعالى
أمثال الغربان حتى يقعن عليهم وقيل هو نور رب العزة و يروى في الحديث قال رأيت
على كل ورقة منها ملكا قائما يسبح الله عز وجل (ما زاغ البصر وما طغى) أى ما مل
بصر النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام وفي تلك الحضرة المقدسة الشريفة عينا
وشملا ولا حوز ما رأى وقيل ما أمر به وهذا وصف أدبه صلى الله عليه وسلم في ذلك
المقام الشريف اذ لم يلتفت الى شئ سوى ما أمر به وفي معنى الآية ان قلنا ان الذي
يغشى السدرة فراش من ذهب أى لم يلتفت اليه ولم يشتغل به وفيه بيان أدبه صلى الله
عليه وسلم اذ لم يقطع بصره عن المقصود وان قلنا الذي يغشى السدرة هو نور رب العزة
ففيه وجهان أحدهما انه صلى الله عليه وسلم لم يلتفت عنه عينة ولا يسرة ولم يشتغل بغير
مطالعة ذلك النور الوجه الثاني ما زاغ البصر صعقة ولا غشية كما أخبر عن موسى
بقوله وخم موسى صعقا وذلك انه لما تجلى رب العزة وظهر نوره على الجبل قطع نظره
وغشى عليه ونبينا صلى الله عليه وسلم ثبت في ذلك المقام العظيم الذي تحارفيه العقول
وترل فيه الاقدام وقيل فيه الابصار فوصف الله عز وجل قوة نبينا صلى الله عليه وسلم
في ذلك المقام العظيم بقوله تعالى ما زاغ البصر وما طغى وقوله تعالى (لقد رأى من
آيات ربه الكبرى) يعنى رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات العظام وقيل
اراد ما رأى تلك الالة في مسيره ورجوعه وقيل معناه لقد رأى من آيات ربه الآية
الكبرى (م) عن عبد الله بن مسعود قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال رأى
جبريل في صورته لستما ثمة جناح (خ) عنه قال لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال
رأى رفرقا أخضر سدأ في السماء

* فصل من كلام الشيخ محي الدين النواوى في معنى قوله تعالى ولقد رآه نزلة أخرى
وهو رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل ليلة الاسراء * قال القاضي عياض

(عندها جنة المأوى) أى
الجنة التي يصير اليها المتقون
وقيل مأوى اليها ارواح الشهداء
(اذ يغشى السدرة ما يغشى) أى
رأه اذ يغشى السدرة ما يغشى
وهو تعظيم وتكبير لما يغشاها
فقد علم بهذه العبارة ان ما يغشاها
من الخلائق الالهة على عظمة الله
تعالى وجلاله اشياء لا يحيط بها
الوصف وقيل يغشاها الجم الغفير
من الملائكة يعبدون الله تعالى
عندها وقيل يغشاها فراش ذهب
(ما زاغ البصر) بصر رسول الله
صلى الله عليه وسلم ما عدل عن
رؤية العجائب التي امر برويتها
ويمكن منها (وما طغى) وما جاوز
ما أمر برويته (لقد رأى) والله
لقد رأى (من آيات ربه
الكبرى) الآيات التي هي
كبرها وعظماها يعنى حين رقى
به الى السماء فأرى عجائب
الملائكة

اختلاف السلف والمخلف هل رأى نبينا صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراء فانكرته
 عائشة كما وقع في صحيح مسلم وجاء مثله عن أبي هريرة وجاعة وهو المشهور عن ابن
 مسعود واليه ذهب جماعة من المحدثين والمتكلمين وروى عن ابن عباس انه رآه
 بعينه ومثله عن أبي ذر وكتبه والحسن وكان يخلف على ذلك وحكي مثله عن ابن
 مسعود وأبي هريرة وأحمد بن حنبل وحكي أصحاب المقالات عن أبي الحسن الاشعري
 وجاعة من أصحابه انه رآه ووقف بعض مشايخنا في هذا وقال ليس عليه دليل واضح
 ولكنه جازم برؤية الله عز وجل في الدنيا جازمة وسؤال موسى اياه دليل على جوازها
 اذ لا يحجب نبي ما يجوز أو يمنع على ربه واختلفوا في ان نبينا صلى الله عليه وسلم هل كلم
 ربه ليلة الاسراء بغير واسطة أم لا حكى عن الاشعري وقوم من المتكلمين انه كلمه
 وعز بعضهم هذا القول الى جعفر بن محمد وابن مسعود وابن عباس وكذلك اختلفوا
 في قوله ثم دفنا تدلى فالأكثر على ان هذا الدنو والتدلى منقسم بين جبريل والنبي صلى
 الله عليه وسلم أو يختص باحدهما من الآخر ومن سددرة المنتهى وذكر ابن عباس
 والحسن ومحمد بن كعب وجعفر بن محمد وغيرهم انه دنو من النبي صلى الله عليه وسلم
 الى ربه أو من الله في هذا القول يكون الدنو والتدلى متا ولا للرسول على وجهه بل كما
 قال جعفر بن محمد الدنو من الله لاحد له ومن العباد بالمحدود فيكون معنى دنو النبي
 صلى الله عليه وسلم وقربه منه ظهور عظيم منزله لديه واشراق انوار معرفته عليه
 واطلاعه من غيبه واسرار مذكورة على ما لم يطلع سواه عليه والدنو من الله تعالى
 له اظهار ذلك وعظيم بره وفضله العظيم لديه ويكون قوله تعالى قاب قوسين أو أدنى هنا
 عبادة عن لطف الخلق وايضاح المعرفة والاشراف على الحقيقة من نبينا صلى الله عليه
 وسلم ومن الله تعالى اجابة الرغبة وابانة المنزلة هذا آخر كلام القاضي عياض قال
 الشيخ محي الدين وأما صاحب التقرير فانه اختار اثبات الرؤية قال والحجج في المسئلة
 وان كانت كثيرة ولم يكن لا تتمسك إلا بالاقوى منها وهو حديث ابن عباس انه يحبون
 ان تكون الخلة لآبراهيم والكلام لموسى والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم
 أجمعين وعن عكرمة قال سئل ابن عباس هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه قال نعم وقد
 روى بإسناد لا بأس به عن شعبة عن قتادة عن أنس قال رأى محمد ربه عز وجل وكان
 الحسن يخلف لقد رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل والاصل في المسئلة حديث
 ابن عباس حبر هذه الامة وعالمها والمرجع اليه في المعضلات وقد راجعه ابن عمر في
 هذه المسئلة ورأسه هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل فأخبره انه رآه
 ولا يتقدح في هذا حديث عائشة لان عائشة لم تخبر انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول لم أر ربي وإنما ذكرت ما ذكرت متأولة لقول الله تعالى وما كان لبشر أن يكلمه
 الله الا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا ولقوله لا تدركه الابصار والسماع اذا قال
 قولوا لا اله الا الله فبما شئت من قبله فاستجبوا وما كنتم تبلغون وما كنتم تعلمون
 في هذه المسئلة باثبات الرؤية وجب المصير الى اثباتها لانها ليست مما يدرك بالعقل

ويؤخذ بالظن وانما يتلقى بالسمع ولا يستحيز أحد ان يظن بان عباس انه تكلم في هذه
المسئلة بالظن والاجتهاد وقد قال معمر بن راشد حين ذكر اختلاف عائشة وابن عباس
ما عائشة عندها باعلم من ابن عباس ثم ان ابن عباس أثبت ما نفاه غيره والمثبت مقدم على
النافي هذا كلام صاحب القدر يرفي اثبات الرؤية قال الشيخ محيي الدين في الماحصل ان
الراجح عند كثير العلماء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى ربه عز وجل بعيني رأسه
ليسلة الاسرار الحديث ابن عباس وغيره مما تقدم وانما ثبت هذا لا يأخذه الا بالسمع
من رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا مما لا ينبغي ان يشكك فيه ثم ان عائشة لم تنف
الرؤية بحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولو كان معها حديث لذكرته وانما
اعتمدت على الاستنباط من الآيات وسنوضح الجواب عنها فنقول اما احتياج عائشة
رضي الله تعالى عنها بقوله تعالى لا تدركه الابصار فخوابه ظاهر فان الادراك هو
الاحاطة والله تعالى لا يحاط به واذا ورد النص بنفي الاحاطة لا يلزم منه نفي الرؤية بغير
احاطة وهذا الجواب في نهاية الحسنة مع اختصاره واما احتياجها بقوله تعالى وما كان
لبشر ان يكلمه الله الا وحيا الاية فالجواب عنه من أوجه أحدها انه لا يلزم مع الرؤية
وجود الكلام حال الرؤية فيجوز وجود الرؤية من غير كلام الوجه الثاني انه عام
مخصوص بما تقدم من الأدلة الوجه الثالث ما قاله بعض العلماء ان المراد بالوحي
الكلام من غير واسطة وهذا القول وان كان محتملا لكن الجهو على ان المراد بالوحي
هنا الالهام والرؤية في المنام وكلاهما يسمى وحيا وأما قوله تعالى او من وراء حجاب فقال
الواحدى وغيره معناه غير محاورهم بالكلام بل يسمعون كلامه سبحانه من حيث لا يرونه
وليس المراد ان هناك حجابا يفصل موضعا عن موضع ويدل على تحديد المحجوب فهو
بنزلة ما يسمع من وراء حجاب حيث لم ير المتكلم وقول عائشة في أول الحديث لقد قف
شعري فعندها قام شعري من الغزع لئلا يكون في سمعت ما لا ينبغي ان يقال تقول العرب عند
انكار الشئ قف شعري واقشعر جلدى واشمازت نفسي وقوله صلى الله عليه وسلم في
حديث ائى ذر نور ائى اراه فهو بنشور بنور ويفتح المسمرة فى ائى وتشديد النون
الفتوحة ومعناه محابه نور فكيف اراه قال الماوردى الضمير فى اراه عائد على الله تعالى
والمعنى ان النور يعنى من الرؤية كما جرت العادة باغشاء الانوار الابصار ومنعها من
ادراك ما حلت بين الرائي وبينه وفي رواية رايت نورا معناه رايت النور خصب ولم
أر غيره وفي رواية ذاته نور ائى اراه ومعناه هو عائق النور المانع من رؤيته فيكون من
صفات الافعال ومن المستحيل ان تكون ذات الله نورا اذا النور من جملة الاجسام والله
يتعالى عن ذلك هذا مذهب جميع ائمة المسلمين والله أعلم قوله عز وجل (أفرايتم اللات
والعزى) هذه أسماء أصنام اتخذوها آلهة يعبدونها واشتقوا لها اسماء من اسماء الله
عز وجل فقالوا من الله اللات ومن العزى العزى وقيل العزى تانث الاعز والمعنى
اخبرونا عن هذه الآلهة التى تعبدونها من دون الله هل لها من القدرة والعضمة التى
وصف بها رب العزة شئ وكان اللات بالطائف وقيل بظلة كانت قريش تعبده وقرئ

(أفرايتم اللات والعزى)

اللات بالتشديد (خ) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان اللات رجلاً لا يلبث السورق
للحاج قيل فلما مات عكفوا على قبره بعد موته وقيل كان في رأس جبل له غنمة يسلاً
منها السمن ويأخذ منها الاقط ويجمع رسلها ثم يتخذ حنسياً قطع الحاج وكان يطن
نخلة فلما مات عبدوه وهو اللات وقيل كان رجلاً من ثقيف يقال له صرم بن غنم وكان
يسلاً السمن فيضعه على خضرة فتأبته العرب فقتلته بسوقتهم فلما مات الرجل حولتها
ثقيف الى منازلها فرت الطائف على موضع اللات وأما العزى فقيل هي شجرة بعطفان
كانوا يعبدونها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها فجعل يضربها
بالفأس ويقول

يا عزى كفرانك لا سبحانك * انى رأيت الله قد أهانك

فخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها داعية بوابها وأضعت يدها على رأسها ويقال ان
خالد رجع الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال قد قطعناها فقال ما رأيت فقال ما رأيت شيئاً
وقال ما قطعتم فعادوها معه المعلن فقطعها وأجبت أصلها فخرجت منها امرأه عريانة
فقتلها ثم رجع الى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك فقال تلك العزى ولن تعبد ابداً
وقيل هي صنم لعطفان وضعها لهم سم سعد بن ظالم الغطفاني وقيل انه قدم مكة فقرأ
الصفاء والمروة وأهل مكة يطوفون بينهم فرجع الى بني نخلة فقال لقومه ان لاهل
مكة الصفاء والمروة وليس سبائكم ولهم اله بعددونه وليس لكم قالوا فما تأمرنا قال ان اصنع
لكم كذلك فاخذ حجر من الصفاء وجرا من المروة ونقلهما الى نخلة فوضع الذي اخذ من
الصفاء وقال هذا الصفاء وضع الذي اخذ من المروة وقال هذه المروة ثم اخذ ثلاثة احجار
واسندھا الى شجرة وقال هذا بكم فجعلوا يطوفون بين الحجرين ويعبدون الحجارة
الثلاث حتى افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وأمر برفع الحجارة وأمر خالد بن
الوليد بالعزى فقطعها وقيل هي بيت بالطائف كان يعبد ثقيف وقوله (ومناة) قيل
هي مخزعة كانت بقديد وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها في الانصار كانوا يعبدون مناة
وكانت حذوقديد وقيل هي بيت بالمثل كانت يعبد بنو كعب وقيل مناة صنم لهذيل
وخزاعة وكانت يعبدھا أهل مكة وقيل اللات والعزى ومناة أصنام من الحجارة كانت
في جوف الكعبة يعبدونها (الثالثة الاخرى) الثالثة نعت لمناة اذ هي الثالثة في الذكر
وأما الاخرى فان العرب لاتقول الثالثة الاخرى وانما الاخرى هنا نعت للثلاثة قال
الخليل قالها لوفاق رؤس الآتى كقوله ما أرب أخرى ولم يقل آخر وقيل في الآية تقديم
وتاخير تقديمه أفرأيت اللات والعزى الاخرى ومناة الثالثة وقيل هي صفة ذم كأنه
تعالى قال ومناة الثالثة المتأخرة الذليلة فعلى هذا فالاصنام ترتب مراتب وذلك لان
اللات كان صنمها على صورة آدمى والعزى شجرة قهشى نبات ومناة شجرة قهشى جادوهى
في أخريات المراتب ومعنى الآية هل رأيت هذه الاصنام حق الرؤية واذا رأيتموها
علمتم انها لا تصلح للعبادة لانها لا تضر ولا تنفع وقيل أفرأيت ايها الزاعمون ان اللات
والعزى ومناة بنات الله انكم الذكروا لا النثى وقيل كان المشركون بمكة يقولون الاصنام

ومناة الثالثة اى اخبرونا عن هذه الاشياء التى تعبدونها من دون الله عز وجل هل لها من القدرة والعظمة التى وصف بها رب العزة اللات والعزى ومناة أصنام لهم وهى مؤنثات فاللات كانت لثقيف بالطائف وقيل كانت بنخلة بعددها قريش وهى فعلة من لوى لانهم كانوا يلوون عليها ويعكفون للعبادة والعزى كانت لغطفان وهى سمرة وأصلها ثايت الاعز وقطعها خالد بن الوليد ومناة شجرة كانت لهذيل وخزاعة وقيل لثقيف وكانها سميت مناة لان دماء النساء كانت تسمى عندها اى تراق ومناة مكي مفعلة من النوى كأنهم كانوا يستطرون عندها الانواء تبركا بها (الاخرى) هى صفة ذم اى المتأخرة الوضعية المقدار كقوله وقالت آخرهم لا اولاهم اى وضعاءهم لرؤسائهم واشرفهم ويجوز ان تكون الالوية والتقدم عندهم لللات والعزى كانوا يقولون ان الملائكة وهذه الاصنام بنات الله وكانوا يعبدونهم ويرعون انهم شفعاؤهم عند الله مع وأداهم البغات وكراهتهم لمن فقيل لهم

(الكم الذكروه الانثى تلك اذا قسمه ضيزى) اى جعلكم لله البنات ولكم البين قسمه ضيزى اى جازته من ضاز به يضيزه اذا ضامه وضيزى فعلى اذا فعلى فى النعوت فكسرت الضاد لياء كما قيل بض وهو بوض مثل جر وسود وضئى بالهمز مكى من ضأزه مثل ضازنه (ان هى) ما الاضنام (الاسماء) ليس تحتها فى الحقيقه مسميات لانكم تدعون الالهة لها هو ابعدهى منها واشد منافاة لها (سميتوها) اى سميت بها يقال سميت زيداً وسميته يزيد ٢٥٥ (انتم و آبواكم كما انزل الله بهما من سلطان)

والملائكة نبات الله وكان الرجل منهم اذا بشر بالانثى كره ذلك فقال الله عز وجل منكرا عليهم (انكم الذكور وله الانثى تلك اذا قسمة ضيزى) قال ابن عباس اى قسمة طائفة حيث علمتم انكم ماتكموهون لانفسكم وقيل قسمة عوجاء غير معتدلة (ان هى) اى ما هذه الاصنام (الاسماء سميتوهوا) وتوا باؤكم والمعنى انكم سميتوهوا آلهة وليست بالآلهة حقيقة ولا يعبدون حقيقة وقيل معناه قاتل بعضهما عزى ولا عزة لها فلا يكون لها معنى حقيقة (ما انزل الله بهامن سلطان) اى حجة بما تقولون انها آلهة (ان ينبعون الا الظن) اى فى قولهم انها آلهة (وماتوهى الانفس) يعنى هو ما زين لهم الشيطان من عبادة الاصنام وقيل وضعوا عبادتهم بمقتضى شهواتهم والذي ينبغي أن تكون العبادة بمقتضى الشرع لاعتقابه هوى النفس (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) اى البيان بالكتاب المنزل والنبي المرسل ان الاصنام ليست بالآلهة وان العبادة لا تصلح للاله الواحد القهار قوله تعالى (أم للانسان مآتنى) معناه ايضن الكافر أن له ما غنى ويشتهى من شفاعة الاصنام اى ليس الامر كما يظن ويتنى (قلله الاخرة والاولى) اى لا يملك أحد فيها شيئاً أبداً الا بذنه وقيل معناه ان الانسان اذا اختار معبودا على ما تمناه واشتهاه قلله الاخرة والاولى يعاقبه على فعله ذلك ان شاء فى الدنيا والاخرة وان شاء أمهله الى الاخرة (وكم من ملك فى السموات) اى ممن يعبدهم هؤلاء عربون شفاعتهم عند الله (لا تغنى شفاعتهم شيئاً) يعنى ان الملائكة مع علوم منزلتهم لا تغنى شفاعتهم شيئاً فكيف تشفع الاصنام مع حقارتها ثم اخبر ان الشفاعة لا تكون الا باذنه فقال تعالى (الامن بعد أن ياذن الله) اى فى الشفاعة (لمن يشاء ويرضى) اى من أهل التوحيد قال ابن عباس يريد لا تشفع الملائكة الا لمن رضى الله عنه وقيل الامن بعد ان ياذن الله لمن يشاء من الملائكة فى الشفاعة لمن شاء الشفاعة له (ان الذين لا يؤمنون بالاخرة) يعنى الكفار الذين أنكروا البعث (ليسمون الملائكة تسمية الانثى) اى بتسمية الانثى حيث قالوا انهم نبات الله فان قلت كيف قال تسمية الانثى ولم يقل تسمية الاناث قلت المراد منه بيان الجنس وهذا اللفظ أليق بهذا الموضع لمناسسته رؤس الاى وقيل ان كل واحد من الملائكة يسمونه تسمية الانثى وذلك لانهم اذا قالوا الملائكة نبات الله فقد سموا كل واحد منهم بذاته تسمية الانثى (وملهم به من علم) اى بالله فيفسر كون به ويحجبون له ولدا وقيل ما يستنبطون ان الملائكة اناث (ان ينبعون الا الظن) اى فى تسمية الملائكة بالاناث (وان الظن لا يغنى من الحق شيئاً) اى لا يقوم الظن مقام

العبدتهم (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة) أى كل واحد منهم (تسمية الانثى) لانهم اذا قالوا الملائكة بنات الله فقد سموا كل واحد منهم بنتا وهى تسمية الانثى (وملهم به من علم) أى بما يقولون وقرئ بها أى بالملائكة أو بالسمية (ان ينبعون الا اظن) هو تقليد الالهاء (وان الظن لا يبغي من الحق شيأ) أى انما يعرف الحق الذى هو حقيقة الشئ وما هو عليه بالعلم والتيقن لا بالظن والتوهم

(فأعرض عن تولى عن

ذكرنا) فأعرض عن رأيت
معرضاً عن ذكر الله أى القرآن
(ولم ير دالاً للمحبة الدنيا ذلك)
أى اختيارهم الدنيا والرضا بها
(مبلغهم من العلم) منتهى علمهم
(أن ربك هو أعلم بمن ضل عن
سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) أى
هو أعلم بالضال والمهتدى
ومجازيهم (ولله ما فى السموات
وما فى الأرض ليحزى الذين
أسأوا بما عملوا) بعقاب ما عملوا
من السوء أو بسبب ما عملوا من
السوء (ويحزى الذين أحسنوا
بالحسن) بالثبوت الحسن وهى
الجنة أو بسبب الأعمال الحسنى
والمعنى أن الله عز وجل إنما
خلق العالم وسوى هذا المملوكوت
ليحزى المحسن من المكلفين
والمسى منهم إذا ملك أهل لنصر
الاولياء وقهر الاعداء (الذين)
بدل أوفى موضع رفع على المدح
أى هم الذين يحبون كباثر
الاثم) أى الكبائر من الائم لان
الائم جنس يشتمل على كباثر
وصغائر والكباثر الذنوب التى
يكبر عقابها كبير حمزة وعلى
أى النوع الكبير منه
(والفواحش) ما حش من
الكباثر كأنه قال والفواحش
منها خاصة قيل الكبائر ما أوعده
عليه النار والفواحش ما شرع
فيها الحد (الالائم) أى الصغائر
والاستثناء منقطع لأنه ليس من
الكباثر والفواحش وهو كالنظرة والقبلة

العلم الذى هو الحق وقيل معناه انما يدرك الحق الذى هو حقيقة الشيء بالعلم واليقين لا
بالظن والتوهم وقيل الحق هو الله تعالى والمعنى ان الاوصاف الالهية لا تستخرج
بالظنون (فأعرض عن تولى عن ذكرنا) يعنى القرآن وقيل عن الايمان (ولم ير دالاً
المحبة الدنيا) يعنى انهم لا يؤمنون بالآخرة حتى يريدوها ويعملوا لها وفيه اشارة الى
انكارهم المحشر ثم صغر رأيهم فقال تعالى (ذلك مبلغهم من العلم) أى ذلك نهاية علمهم
وقلة عهدهم أن آثروا الدنيا على الآخرة وقيل معناه انهم لم يبلغوا من العلم الاظنهم
ان الملائكة بنات الله وانهم يشفعون لهم فاعتمدوا على ذلك وأعرضوا عن القرآن
والايمان (أن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) أى هو عالم
بالفرقين ويمجزيهم بالعلم (ولله ما فى السموات وما فى الأرض) وهذه اشارة الى كمال
قدرته وغناه وهو معترض بين الآية الاولى وبين قوله (ليحزى الذين أسأوا بما عملوا)
والمعنى اذا كان أعلم بهم جازى كل أحد بما يستحقه فيحزى الذين أسأوا أى اشر كوا
بما عملوا من الشرك (ويحزى الذين أحسنوا) أى وحدوا ربهم (بالحسن) يعنى بالجنة
وانما يقدر على مجازاة المحسن والمسيء اذا كان كثير الملك كامل القدرة لذلك قال والله
ما فى السموات وما فى الأرض ثم وصف المحسنين فقال عز وجل (الذين يحبون كباثر
الائم) قيل الائم الذنب الذى يستحق صاحبه العقاب وقيل هو اسم للأفعال المبطئة
عن الثواب وقيل هو فعل لا يحل وقيل الائم جنس يشتمل على كباثر وصغائر وجميعه
أثم والكبيرة متعارفة فى كل ذنب تعظم عقوبته وجميعه كباثر (والفواحش) جمع
فاحشة وهى ما عظم قبحه من الافعال والاقوال وقيل هى ما حش من الكباثر (الالائم)
أى الاماثل وصغر من الذنوب وقيل هى مقاربة المعصية من قولك الممت بكذا اذا قاربه
من غير موقعة واختلفوا فى معنى الآية فقيل هذا استثناء صحيح والائم من الكباثر
والفواحش ومعنى الآية الا ان يل بالفاحشة مرة ثم يتوب او يقع الوقعة ثم ينتهى وهو
قول أى هريرة ومجاهد والحسن ورواية عن ابن عباس وقال عبد الله بن عمرو بن العاص
الائم ما دون الشرك وقال أبو صالح سئل عن قول الله عز وجل الائم فقالت هو الرجل
يل بالذنب ثم لا يعاود فذكرت ذلك لابن عباس فقال اعانك عليها ملك كريم عن
ابن عباس فى قوله عز وجل الذين يحبون كباثر الائم والفواحش الائم قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تغفر اللهم تغفر رجلاً أى عبدك لا لما أخرجه
الترمذى وقال حديث حسن صحيح غريب وقيل أصل الائم والاسام ما يعمله الانسان
الحين بعد الحين ولا يكون له اعادة ولا اقامة وقيل هو استثناء منقطع مجازة لكن الائم
ولم يجعلوا الائم من الكباثر والفواحش ثم اختلفوا فى معناه فقيل هو ما سلف فى الجاهلية
فلا يؤاخذهم به فى الاسلام وذلك ان المشركين قالوا للمسلمين انهم كانوا بالاسم
يعملون معنا فأنزل الله عز وجل هذه الآية وهذا قول يزيد بن ثابت وزيد بن أسلم
وقيل الائم هو صغار الذنوب كالنظرة والعزيمة والقبلة ونحو ذلك مما هو دون الزنا

وهو رجل ابن مسعود وأبي هريرة ومسروق والشعبي والرواية الأخرى عن ابن عباس (ق) عن ابن عباس قال لما رأيت شيئا أشبه باللمع قال أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله عز وجل كتب على ابن آدم حفظه من الزنا أدرك ذلك لاحتالة فزنا العينين النظر وزنا اللسان النطق والنفس تتخفى وتستتبي والفرج يصدق ذلك أو يكذبه ولمسلم قال كتب على ابن آدم نصيبه من الزنا أدرك ذلك لاحتالة العينان زناهما النظر والاذنان زناهما الاستماع واللسان زناه الكلام واليد زناها البطش والرجل زناها الخطا والقلب يهوى ويتمي ويصدق ذلك الفرج أو يكذبه وقيل اللمع على وجهين أحدهما أنه كل ذنب لم يذكر الله تعالى عليه حدا في الدنيا ولا عذابا في الآخرة فذلك الذي تكفره الصلوات الخمس وصوم رمضان ما لم يبلغ الكبائر والفواحش الوجه الثاني هو الذنب العظيم يلزم المسلم المرة بعد المرة فيتوب منه وقيل هو ما لم على القلب أي خطر وقيل اللمع النظرة من غير عمد فهو مغفور فإن أعاد النظر فليس يلزم فهو ذنب والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿فصل في بيان الكبيرة وحدها وتمييزها عن الصغيرة﴾ قال العلماء أ كبر الكبائر الشرك بالله وهو ظاهر لا خفاء به لقوله تعالى إن الشرك لظلم عظيم ويليهِ القتل بغير حق فإما ما سواه من الزنا واللواط وشرب الخمر وشهادة الزور وأكل مال اليتيم بغير حق والسحر وقذف المحصنات وعقوق الوالدين والفرار من الزحف وأكل الربا وغير ذلك من الكبائر التي ورد بها النص فلهذا تفاسيل وأحكام تعرف بها مراتبها ويختلف أمرها باختلاف الأحوال والمقامات المرتبة عليها فعلى هذا يقال في كل واحدة منها هي من أ كبر الكبائر بالنسبة إلى ما دونها وقد جاء عن ابن عباس أنه سئل عن الكبائر أسمع هي قال هي إلى السبعين أقرب وفي رواية إلى سبع مائة أقرب وقد اختلف العلماء في حد الكبيرة وتمييزها عن الصغيرة فجاء عن ابن عباس كل شيء نهى الله عنه فهو كبيرة وبهذا قال الأستاذ أبو اسحق الأسفرائني وحكاه القاضي عياض عن المحققين واحتج القائلون بهذا بأن كل مخالفة نهى بالنسبة إلى جلال الله كبيرة وذهب الجماهير من السلف والخلف من جميع الطوائف إلى انقسام المعاصي إلى صغائر وكبائر وقد تظاهرت على ذلك دلائل الكتاب والسنة واستعمال سلف الأئمة وإذا ثبت انقسام المعاصي إلى صغائر وكبائر فقد اختلف في ضبطها فروى عن ابن عباس أنه قال الكبائر كل ذنب ختمه الله بنار أو غضب أو لعنة أو عذاب وعن الحسن نحوه وأقول هي ما وعد الله عليه بنار في الآخرة أو حدى الدنيا وقال الغزالي في البسيط الضابط الشامل في ضبط الكبيرة أن كل معصية يقدم عليها المرء من غير استئذان خوف أو استحداث ندم كالمتهاون في ارتكابها والاستعجاء عليها اعتدافا فاشعر بهذا الاستخفاف والتهاون فهو كبيرة وما تحمل عليه فلمات النفس وفترة راحة التقوى ولا ينفك عن ندم يترجبه تعريض التلذذ بالمعصية فهذا لا يمنع العداة وليس بكبيرة وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في كتابه القواعد إذا أردت معرفة الفرق بين الكبيرة والصغيرة فاعرض مقسدة الذنب

(وأعطى قليلا وكفى) قطع عطيته وأمسك وأصلها كداء الحافرو هو ان نأقاه كدية وهي صلابة كالخضرة فيمسك عن الحفر عن ابن عباس رضي الله عنهما قمن كفر بعد الايمان وقيل في الوليد بن المغيرة وكان قد تابع رسول الله صلى الله عليه وسلم فغيره بعض الكافرين وقال له تركت دين الاشياخ وزعت أنهم في النار قال اني خشيت عذاب الله فضمن له ان هو اعطاه شيئا من ماله ورجع الى شركه أن يتحمل عنه عذاب الله فعلم وأعطى الذي عاتبه بعض ما كان ضمن له ثم يخل ومنعه (اعنده علم الغيب فهو يرى) او يعلم أن ماضيه من عذاب ١٥٩ الله حق (ام لم يذ) يخبر (بما في صحف

موسى) أى التوراة (وابراهيم) أى وفي صحف ابراهيم (الذى وفى) أى وفى وأتم كقوله فاتهم واطلانه ليتناول كل وفاء وتوفية وقرئ مخفقا والتشديد مبالغة في الوفاء وعن الحسن ما أمره الله بشئ الا وفى به وعن عطاء بن السائب عهدان لا يسأل مخلوقا فلما قد فى النار قال له جبريل الك حاجة فقال أما انيك فلا وعن النبي صلى الله عليه وسلم وفى عمله كل يوم باربع ركعات فى صدر النهار وهى صلاة الغنى وروى الا أخبركم لم يسم الله خليفه الذى وفى كان يقول اذا أصبح واذا أمسى فسبحان الله حين تمسون الى حين تظهرون وقيل وفى سهام الاسلام وهى ثلاثون عشرة فى التسوية التساويون وعشرة فى الاعزاب ان المسلمين وعشرة فى المؤمنين قد أفلح المؤمنون ثم أعلم بما فى صحف موسى وابراهيم فقال (الانزور وازرة وزر أخرى) تزودن وزر

الوليد الى الشرك واعطى للذى غيره بعض الذى ضمن له من المال ومنعه تمامه فانزل الله افرأيت الذى تولى أى ادبر واعرص عن الايمان (وأعطى) أى لصاحبه الذى غيره (قليلا وكفى) أى يخل بالباقي وقيل أعطى قليلا أى من الخير بلسانه وكفى أى قطعه وأمسك ولم يع بالعطية وقيل نزلت فى العاص بن وائل السهمى وذلك انه كان ربما وافق النبي صلى الله عليه وسلم فى بعض الامور وقيل نزلت فى أبى جهل وذلك انه قال والله ما بامرنا محمد الا بما كرم الاخلاق فذلك قوله وأعطى قليلا وكفى أى لم يؤمن به ومعنى الآية كدى أى قطع واصله من الكدية وهى حجر يظهر فى البئر يمنع من الحفر (اعنده علم الغيب فهو يرى) أى ما غاب عنه أى ان صاحبه يتحمل عنه عذابه (ام لم يذ) أى يخبر (بما فى صحف موسى) يعنى أسفار التوراة (وابراهيم) أى يخبر (بما فى صحف ابراهيم) (الذى وفى) أى كمل وقام بأمر به وقيل عمل بما أمر به وبلغ رسالات ربه الى خلقه وقيل وفى بما فرض عليه وقيل قام بذبح ولده وقيل استكمل الطاعة وقيل وفى بما فرض عليه فى سهام الاسلام وهو قولوا واذا تسلى ابراهيم ربه بكلمات فاتهن والتوفية الاتمام وقيل فى شأن المناسك وروى البغوى بسنده عن أبى امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابراهيم الذى وفى عمله كل يوم باربع ركعات أول النهار عن أبى الدرداء وأبى ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تبارك وتعالى انه قال ابن آدم ار كع لى أر بع ركعات من أول النهار ككك آخره أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غير يثبت بين ما فى صحفهما فقال تعالى (الانزور وازرة وزر أخرى) أى لا تحمل نفس حاملة حمل نفس أخرى والمعنى لا تؤخذ نفس بآثم غير ها وفى هذا ابطال قول من ضمن للوليد بن المغيرة انه يحمل عنه الاثم وقال ابن عباس كانوا قبل ابراهيم يأخذون الرجل بذنب غيره كان الرجل يقتل يقتل اباه وابنه وأخيه وامرأته وعبدته حتى كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام فنهاهم عن ذلك وبلغهم عن الله تعالى (الانزور وازرة وزر أخرى) (وأن ليس للانسان الاماسى) أى عمل وهذا فى صحف ابراهيم وموسى أيضا قال ابن عباس هذا منسوخ الحكم فى هذه الشريعة بقوله تعالى ألحقنا بهم ذرياتهم فادخل الانباء الحقبة بصلاح الاتباع وقيل كان ذلك لقوم ابراهيم وموسى فاما هذه الامة فلها

برز اذا اكتسب وزر او هو الاثم وأن مخففة من الثقل والمعنى انه لا تزور الضمير الشأن وحمل أن وما بعدا الحجر بدلا مما فى صحف موسى أو الرقى على هو أن لا تزور كأن قائلا قال وما فى صحف موسى وابراهيم فقل (الانزور وازرة وزر أخرى) أى لا تحمل نفس ذنب نفس (وأن ليس للانسان الاماسى) أى سعيه وهذه أيضا مما فى صحف ابراهيم وموسى وما ماصح فى الاخبار من الصدقة عن الميت والحج عنه فقد قيل ان سعى غيره لم ينفعه الا بمدا على سعى نفسه وهو أن يكون مؤمنا كان سعى غيره كأنه سعى نفسه لكونه ناعا له وقام بما يقامه ولان سعى غيره لا ينفعه اذا عمله لنفسه ولكن اذا انواه فهو يحكم الشرح كالنائب عنه والوكيل القائم مقامه

مسعود ما سعى لهم غيرهم لما روى عن ابن عباس أن امرأة رفعت صديها لها فقالت
يا رسول الله هذا حج قال نعم ولك أجر أخرجه مسلم وعنه أن رجلا قال لرسول الله صلى الله
عليه وسلم إن أمتي توفيت أن تنفعها أن تصدقت عنها قال نعم وفي رواية أن سعد بن عبادة
أخا بني سعد ذكر نحوه وأخرجه البخاري وعن عائشة رضي الله عنها قالت إن رجلا قال
لرسول الله صلى الله عليه وسلم إن أمتي اقتلنت نفسها وأظنها لو تكلمت تصدقت فهل
لها أجر أن تصدقت عنها قال نعم أخرجه في الصحيحين وفي حديث ابن عباس دليل
لمذهب الشافعي ومالك وأحمد وجاهير العلماء أن حج الصبي منعقد صحيح يثاب عليه
وإن كان لا يجزيه عن حجة الاسلام بل يقع تطوعا وقال أبو حنيفة لا يصح حجه وإنما
يكون ذلك تمرينا للعبادة وفي الحديثين الآخر دليل على أن الصدقة عن الميت تنفع
الميت ويصله ثوابها وهو إجماع العلماء وكذلك إجماع على وصول الدعاء وقضاء الدين
للتطوع الواردة في ذلك ويصح الحج عن الميت حجة الاسلام وكذا لو أوصى بحج تطوع
على الأصح عند الشافعي واختلف العلماء في الصوم إذا مات وعليه صوم فالراجح
جواز فعه للإحاديث الصحيحة فيه والمشهور من مذهب الشافعي أن قراءة القرآن
لا يصله ثوابها وقال جماعة من أصحابه يصله ثوابها وبه قال أحمد بن حنبل وأما الصلوات
وسائر التطوعات فلا يصله عند الشافعي والجمهور وقال أحمد يصله ثواب الجميع والله
أعلم وقيل أراد بالإنسان الكافر والمعنى ليس له من الخير إلا ما عمل هو في ثواب عليه في
الدنيا أن يوسع عليه في رزقه ويعا في ردفه حتى لا يبقى له في الآخرة خير وروى أن
عبد الله بن أبي ابن سلول كان أعطى العباس قبضا أنسها ياه فلما مات أرسل رسول الله
صلى الله عليه وسلم قبضه ليكن فيه فلم يبق له في الآخرة حسنة ثاب عليها وقيل ليس
لإنسان إلا ما سعى هو من باب العدل فأما من باب الفضل فخير أن يزيد الله ما يشاء
من فضله وكرمه (وأن سعيه سوف يرى) أي يراه في ميزانه يوم القيامة وفيه بشارة لما
وذلك أن الله تعالى يريه أعماله الصالحة ليفرح بها ويحزن الكافر بأعماله الفاسدة
فيزداد غما (ثم يحجزه) أي السعي (الجزء الأول) أي الاتم لا كمل والمعنى أن الإنسان
يجزي جزاء سعيه الجزء الأول في قوله عز وجل (وأن إلى ربك المنتهى) أي إليه
منتهى الخلق ومصيرهم إليه في الآخرة وهو مجازيهم بأعمالهم وفي الخطاب بهذا
وجهان أحدهما أنه عام تقديره وأن إلى ربك أيها السامع أو الناقل كأنه من كان
المنتهى فهو تهديد بليغ للشيء وحث شديد للمحسن ليقلع الميسر عن إساءته ويزداد
المحسن في إحسانه الوجه الثاني أن الخطاب بهذا هو النبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا
ففيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تحزن فإن إلى ربك المنتهى وقيل في معنى
الآية منه ابتداء المنية وإليه انتهاء الآمال وروى الغوي بإسناد الثعلبي عن أبي بن
كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله وأن إلى ربك المنتهى قال لا فكرة في الرب
وهذا مثل ما روى عن أبي هريرة مرفوعا تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فإنه
لا تحيط به الفكرة ومعه لا فكرة في الرب أي انتهى الأمر إليه لأنك إذا نظرت إلى
سائر الموجودات الممكنة علمت أنه لا بد لها من موجد وإذا علمت أن موجدها هو الله

(وأن سعيه سوف يرى) أي
يرى سعيه هو يوم القيامة في
ميزانه (ثم يحجزه) ثم يجزي
العبد سعيه يقال جزاه الله عمله
وجزاه على عمله بحذف الجار
وأيصال الفعل ويجوز أن يكون
الضمير للجزاء ثم فسر بقوله
(الجزء الأول) أو أبدله عنه
(وأن إلى ربك المنتهى) هذا
كله في الصنف الأول والمنتهى
مصدر بمعنى الانتهاء أي ينتهى
إليه الخلق ويرجعون إليه
كقوله وإلى الله المصير

تعالى فقد انتهى الامر اليه فهو اشارة الى وجوده ووحدانيته سبحانه وتعالى (وأنه هو
 أضحك وأبكي) أي هو القادر على إيجاد الضدين في محل واحد الضحك والبكاء ففيه
 دليل على أن جميع ما يعمله الانسان بقضاء الله وقدره وخلقه حتى الضحك والبكاء
 قيل أضحك أهل الجنة في الجنة وأبكي أهل النار في النار وقيل أضحك الارض بالنبات
 وأبكي السماء بالمطر وقيل أفرح وأحزن لأن الفرح يجلب الضحك والحزن يجلب البكاء
 عن جابر بن سمرة قال جالست النبي صلى الله عليه وسلم أكثر من مائة مرة وكان أصحابه
 يتفashedون الشعر ويتذاكرون أشياء من أمر الجاهلية وهو ساكت وربما يتبسم معهم
 إذا ضحكوا وأخرجته الترمذي وقال حديث حسن صحيح وفي رواية سمك بن حرب
 فيضحكون ويتبسم معهم إذا ضحكوا يعني النبي صلى الله عليه وسلم وسئل ابن عمر هل
 كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون قال نعم واليمان في قلوبهم أعظم من
 الجبل (ق) عن أنس قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة ما سمعت مثلاً قط
 فقال لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً فغضى أصحاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وجوههم لهم خين هو بالخاء المعجمة أي بكاء مع صوت يخرج من الانف (وأنه هو
 أمات وأحيى) أي أمات في الدنيا وأحيى للبعث وقيل أمات الآباء وأحيى الأبناء وقيل
 أمات الكفار بالنكره وأحيى المؤمنين بالمعرفة (وأنه خلق الزوجين الذكرو والانثى) أي
 من كل حيوان وهو ايضا من جملة المتضادات التي تتوارد على النطفة فيخلق بعضها ذكرا
 وبعضها أنثى وهذا شيء لا يصل اليه فهم العقلاء ولا يعلمونه وأنما هو بقدرته الله تعالى وخلقه
 لا بفعل الطبيعة (من نطفة إذا أنثى) أي تصب في الرحم وقيل تقدر وفي هذا تنبيه على
 كمال قدرته لأن النطفة شيء واحد خلق الله منها أعضاء مختلفة وطبائع متباينة وخلق منها
 الذكرو والانثى وهذا من عجب صنعته وكل قدرته لم يؤكده بقوله وأنه هو خلق
 لأنه لم يدع أحداً يشاركه ولا خلقها ولا خلق غيره كالم يقدر أحداً أن يدعى خلق
 السموات والارض (وأن عليه النشأة الاخرى) أي المخلق الثاني بعد الموت للبعث يوم
 القيامة (وأنه هو أغنى وأقنى) أي أغنى الناس بالاموال وأعطى القنية وهي أصول
 الاموال وما يدخره بعد الكفاية وقيل أغنى بالذهب والفضة وصنوف الاموال وما
 يدخره بعد الكفاية وأقنى بالابل والبقرة والغنم وقيل أقنى أي اخدم وقال ابن عباس
 أغنى وأقنى أي اعطى فارضى وقيل أغنى يعني رفع حاجته ولم يتركه محتاجاً الى شيء لأن
 الغنى ضد الفقر وأقنى أي زاد فوق الغنى (وأنه هو رب الشعري) أي أنه رب معبودهم
 وكانت خزاعة عبد الشعري وأول من سن لهم ذلك رجل من أشرفهم يقال له أبو كشة
 عبد هاهو قال لأن النجوم تقطع السماء عرضاً والشعري تقطعها طولاً فهي مخالفة لها
 فعمدها وعبدتها خزاعة فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على خلاف العرب في
 الدين سموه ابن أبي كشة تشبيهاً به في خلافه إياهم كما قالهم أبو كشة وعبد الشعري
 وهو كوكب بضئ خلف الجوزاء ويسمى كلب الجبار أيضاً وهما اثنتان يمانية وشامية
 يقال لاحدهما العبور والاخرى الغميض سميت بذلك لأنها أخفى من العبور

(وأنه هو أضحك وأبكي) خلق
 الضحك والبكاء وقيل خلق
 الفرح والحزن وقيل أضحك
 المؤمنين في العقبى بالمواهب
 وأبكاهم في الدنيا بالنوائب
 (وأنه هو أمات وأحيى) قيل
 أمات الآباء وأحيى الأبناء أو
 أمات بالكفر وأحيى بالايان
 أو أمات هنا وأحيى ثمة (وأنه
 خلق الزوجين الذكرو والانثى
 من نطفة إذا أنثى) إذا تدفق في
 الرحم يقال منى وامنى (وأن
 عليه النشأة الاخرى) الاحياء
 بعد الموت (وأنه هو أغنى
 وأقنى) واعطى القنية وهي
 المال تألتسه وعزمت أن
 لا يخرج منه يدك (وأنه هو رب
 الشعري) هو كوكب يطلع
 بعد الجوزاء في شدة الحر وكانت
 خزاعة تعبد هاهو فاعلم الله أنه
 رب معبودهم هذا

(وانه أهلك عاد الاولى) هم قوم لوط وهود وعاد الاخرى ارم عاد لولى مدنى وبصرى غير سهل بادغام التنوين فى اللام وطرح همزة الاولى ونقل ضمته الى لام التعريف (وعمود فسا ابني) حمزة وعاصم الباقر ونمودا وهوم معطوف على عاد او لا ينصب بفا ابني لان ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبله لا تقول زيد اقصر بت وكذا ما بعد النفي لا يعمل فسا قبله والمعنى واهلك عموذا فسا ابناهم (وقوم نوح) اى واهلك قوم نوح (من قبل) من قبل عاد وعمود (انهم كانوا هم اظم وأطغى) من عاد وعمود لانهم كانوا يضربونه حتى لا يكون ٢٦٢ به حرك و ينفرون عنه حتى كانوا يحذرون صديانهم ان يسمعوامنه

والهمزة بينهما وأراد بالشعرى هنا العبور (وانه أهلك عاد الاولى) وهم قوم هود اهلكوا برح صرصر وكان لهم عقب فكانوا عادا اخرى وقيل الاخرى ارم وقيل الاولى يعنى أول الخلق هلا كابعد قوم نوح (وعمود) وهم قوم صالح اهلكهم الله بالصيحة (فا ابني) يعنى منهم أحدا (وقوم نوح من قبل) يعنى أهلك قوم نوح من قبل عاد وعمود بالعرق (انهم كانوا هم اظم وأطغى) يعنى لطلو دعوة نوح اياهم وعطوهم على الله بما معصية والتكذيب (والمؤتفة) يعنى قرى قوم لوط (أهوى) أى اسقط وذلك ان جبريل رفعها الى السماء ثم أهوى بها (فغشاها) أى البسها الله (ماغشى) يعنى المحبرة المنضودة المسومة (فبأى آ لار بك) تمارى أى تشك أيها الانسان وقيل اراد الوليد بن المغيرة وقال ابن عباس تمارى أى تكذب (هذانذر) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (من النذر الاولى) أى رسول من الرسل المتقدمة أرسل اليكم كما أرسلت الرسل الى قومهم وقيل أنذر محمد كما أنذرت الرسل من قبله (أزفت الآ زفة) أى قربت القيامة واقتربت الساعة (ليس لها من دون الله كاشفة) أى مظهر ومبين متى تقوم وقيل معناه ليس لها نفس قادرة على كشفها اذا وقعت الا الله غير انه لا يكشفها وقيل الكاشفة مصدر بمعنى الكشف كالعافية والمعنى لا يكشف عنها ولا يظهرها غيره وقيل معناه ليس لها رد يعنى اذا غشيت الخلق أهوا لها وشداؤها لم يكشفها ولم يردعها عنهم أحد قوله تعالى (أفئن هذا الحديث) يعنى القرآن (تعجبون) تنكرون (وتنحسكون) أى استهزاء (ولا تنكسون) أى مما فيه من الوعيد (وأنتم سامدون) أى لا هون غافلون قاله ابن عباس وعنه ان السمود هو الغناء بلغة اهل اليمن وكانوا اذا سمعوا القرآن تقنوا ولعبوا وأصل السمود فى اللغة رفع الرأس مأخوذ من سمدا البعير اذا رفع رأسه وجحد فى سيره والسماد اللامى والمعنى وقيل معناه اشرون بطرون وقال مجاهد غضاب مبرطمون قيل له وما البرطمة قال الاعراض (فاسجدوا لله) يعنى أيها المؤمنون شكر اعلى الهداية وقيل هذا محمول على سجود التلاوة وقيل على سجود الفرض فى الصلاة (واعبدوا) أى اعبدوا الله وانما قال واعبدوا والمالك يكونه مع لوما وامالان العباداة فى الحقيقة لا تنكسون الا الله تعالى (ق) عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ النجم فسجد فيها وسجد من كان معه غير ان شيخان من قريش اخذا كفان حصباء او ترابا فرفعه الى جهته وقال يكفيني هذا قال عبد الله فلقدر آيته بعد قتل كافر اذا البخارى

(والمؤتفة) والقدرى التى انتفكت بأهلها أى انقلبت وهم قوم لوط يقال أفكته فأنفكت (أهوى) أى رفعها الى السماء على جناح جبريل ثم أهواها الى الارض أى اسقطها والمؤتفة منصوب بأهوى (فغشاها) البسها (ماغشى) تهيؤيل وتعظيم لما نصب عليها من العذاب وأضر عليها من العسر المنضود (فبأى آ لار بك) أيها المخاطب (تمارى) تنشكك أى بما أولاك من النعم او بما كفلك من التمتع او بأى نعم بك الدالة على وحدانيته ووربوبيته تشكك (هذانذر) أى محمد منذر (من النذر الاولى) من المنذرين الا ولين وقال الاولى على تأويل الجماعة او هذا القرآن نذير من النذر الاولى اى انذار من جنس الانذارات الاولى التى أنذرها من قبلكم (أزفت الآ زفة) قربت الموصوفة بالقرب فى قوله اقتربت الساعة (ليس لها من دون الله كاشفة) أى

ليس لها نفس كاشفة أى مبينة متى تقوم كقوله لا يجليها لوقتها الا هو وليس لها نفس كاشفة أى قادرة على كشفها اذا وقعت الا الله تعالى غير انه لا يكشفها (أفئن هذا الحديث) أى القرآن (تعجبون) انكارا (وتنحسكون) استهزاء (ولا تنكسون) خشوعا (وأنتم سامدون) غافلون لا هون لا عبون وكانوا اذا سمعوا القرآن عارضوه بالغناء ليشغلوا الناس عن استماعه (فاسجدوا لله واعبدوا) أى فاسجدوا لله واعبدوه ولا تعبدوا الا لله والله أعلم

في رواية له قال أقول سورة نزلت فيها سجدة النجم وذكره وقال في آخره وهو أمة بن خلف
(خ) عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد بالنجم وسجد معه المسلمون
والشركون والجن والانس (ق) عن زيد بن ثابت قال قرأت على رسول الله صلى الله
عليه وسلم النجم فلم يسجد فيها ففي هذا الحديث دليل على أن سجود التلاوة غير واجب
وهو قول الشافعي وأحمد وقال عمر بن الخطاب إن الله لم يكتبها علينا إلا أن نشاء وذهب
قوم إلى وجوبها على القارئ والمستمع وهو قول سفيان وأصحاب الرأي والله سبحانه
وتعالى أعلم

(تفسير سورة القمر)

(وهي مكية وهي خمس وخمسون آية وثلاثمائة واثنان وأربعون كلمة وألف وأربعمائة
وثلاثة وعشرون حرفاً)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (اقتربت الساعة) أي دنت القيامة (وانشق القمر) قيل فيه تقديم
ونأخير تقديره انشق القمر واقتربت الساعة وانشق القمر من آيات رسول الله صلى
الله عليه وسلم الظاهرة ومجزأته الباهرة يدل عليه ما روى عن أنس أن أهل مكة سألو
رسول الله صلى الله عليه وسلم إن برهم آية فأراهم انشقاق القمر مرتين أخرجه البخاري
ومسلم وزاد الترمذي فنزلت اقتربت الساعة وانشق القمر إلى قوله سحر مستمر ولهما
عن ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شقين فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم أشهدوا وفي رواية أخرى قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم عني إذا انطلق القمر فلقين فلقه فوق الجبل فلقه فلقه فلقه فقال لرسول الله
صلى الله عليه وسلم أشهدوا ولهما عن ابن عباس قال إن القمر انشق في زمن رسول الله
صلى الله عليه وسلم (م) ٣ عن ابن عمر رضي الله عنهما قال انشق القمر على عهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم فلقين فسر الجبل فلقه وكانت فلقه فوق الجبل فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اللهم أشهدوا وعن جابر بن مطعم قال انشق القمر على عهد رسول الله
صلى الله عليه وسلم فصار فرقتين فقالت قریش سحر محمد أينما قال بعضهم لئن كان
سحرنا ما يستطيع أن يسحر الناس كلها ثم أخرجه الترمذي وزاد غيره فكانوا يتلقون
الركبان فيخبرونهم بأنهم قد راوه فيكونهم قال مقاتل انشق القمر ثم التام بعد ذلك
و روى مسلم عن عبد الله بن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقالت قریش سحر كم ابن أبي كبشة قد ألو السقارة فقالوا نعم قد رأيناها فنزل
الله تعالى اقتربت الساعة وانشق القمر فهذه الاحاديث الصحيحة قد وردت بهذه المعجزة
العظيمة مع شهادة القرآن المجيد بذلك فانه أدل دليل وأقوى مثبت له وامكانه لا يشك
فيه مؤمن وقد أخبر عنه الصادق فيجب الايمان به واعتقاده وقوعه وقال الشيخ محيي
الدين النووي في شرح صحيح مسلم قال الزجاج وقد أنكرها بعض المبسدة المضاهين
الحا في الملة وذلك لما أعى الله قلبه ولا انكار للعقل فيها لان القمر مخلوق لله تعالى

(سورة القمر خمس وخمسون آية مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم اقتربت

الساعة) اقتربت القيامة

(وانشق القمر) نصفين وقرئ

وقد انشق أى اقتربت الساعة

وقد حصل من آيات اقترابها أن

القمر قد انشق كما تقول أقبل

الامير وقد جاء المشرق بقدمه

قال ابن مسعود رضي الله عنه

رأيت حراء بين فلقين القمر

وقيل معناه ينشق يوم القيامة

والجهدور على الاقل وهو المروي

في الصحيحين ولا يقال لوانشق

لما خفي على أهل الاقطار ولو

ظهر عندهم لقلوبه متواتر لان

الطباع جبلت على نشر العجائب

لانه يجوز ان يحجبه الله عنهم بنعيم

٣ قوله عن ابن عمر الخ الذي

في مسلم عن عبد الله بن مسعود

وقال في آخره أشهد بضمير المفرد

فليحذر اه

(وان يروا) يعني أهل مكة (آية) تدل على صدق محمد صلى الله عليه وسلم (يعرضوا) عن الإيمان به (ويقولوا سحر مستمر) محكم قوى من المرة القوة اودأتم منردا وما رذا هب ٢٦٤ يزول ولا يبقى (وكذبوا) النبي صلى الله عليه وسلم (واتبعوا

أهواءهم) وما زين لهم الشيطان من دفع الحق بعد ظهوره (وكل أمر) وعدهم الله (مستقر) كائن في وقت وقيل كل ما قدر واقع وقيل كل أمر من أمرهم واقع مستقر أى سبب وثبت ويستقر عند ظهور العقاب والثواب (ولقد جاءهم أهل مكة (من الأنبياء) من القرآن المودع أنباء القرون الخالية أو أنباء الآخرة وما وصف من عذاب الكفار (ما فيه من دجر) ازدياد من الكفر تقول زجرته وازديته أى منعته وأصله زجر ولا يكن التاء اذا وقعت بعد زى سا كنة أبدلت الالان التاء حرف مهموس والزاي حرف مجهور فايد من التاء حرف مجهور وهو الدال ليناسبا وهذا في آخر كتاب سيبويه (حكمة) يدل من ما أو على هو حكمة (بالغة) نهاية الصواب أو بالغة من الله اليهم (فانغنى النذر) مانع والنذر جمع نذير وهم الرسل أو المنذر به والنذر مصدر عنى الانذار (قول عنهم) لعل أن الانذار لا يغنى فيهم نصب (يوم يدع الداع) يخسرون أو باضمار اذ كر الداعي الى الداعي سهل ويعقوب ومكي فيهماوافق مدنى وأبو عروفي

يفعل فيه ما يشاء كما يقنيه ويدوره في آخر أمره فاما قول بعض الملاحدة لوقع هذا النقل متواترا واشترك أهل الارض كله في رؤيته لم ومعرفته ولم يخص بها أهل مكة فاعجاب العلماء عن هذا بان هذا الانشقاق حصل في الليل ومعظم الناس نيام غافلون والابواب مغلقة وهم مغطون بثيابهم فقل من يتفكر في السماء أو ينظر اليها الا اشاذ النادر ومما هو مشاهد معتاد أن كسوف القمر وغيره مما يحدث في السماء في الليل من الغمائم والانوار والظلال والشهب العظام ونحو ذلك يقع ولا يتحدث به الا آحاد الناس ولا علم عند غيرهم بذلك لما ذكرناه من غفلة الناس عنه وكان هذا الانشقاق آية عظيمة حصلت في الليل لقوم سألوها واقتربوا رؤيتها فلم يتألم غيرهم لما قال العلماء وقد يكون القمر حينئذ في بعض الجارى والمنازل التي تظهر لبعض أهل الاتفاق دون بعض كما يكون ظاهر القوم غائبا عن قوم وكما يجحد الكسوف أهل بالدون بلد والله أعلم وقيل في معنى الآية ينشئ القمر يوم القيامة وهذا قول باطل لا يصح وشاذ لا يثبت لاجماع المفسرين على خلافه ولان الله ذكره بالفظ الماضي وحمل الماضي على المستقبل بعيد يقتصر الى قرية تنقله او دليل يدل عليه وفي قوله تعالى (وان يروا آية يعرضوا) دليل على وجود هذه الآية العظيمة وقد كان ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى وان يروا آية أى تدل على صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد بالآية هنا الانشقاق القمر يعرضوا أى عن التصديق بها (ويقولوا سحر مستمر) أى دائم طرد وكل شيء دام حاله قيل فيه مستمر وذلك لما رواه المتابع المجزات وترادف الآيات فقالوا هذا سحر مستمر وقيل مستمر أى قوى محكم شديد بعلمه بعلم كل سحر وقيل مستمر أى ذاهب سوف يضل ويذهب ولا يبقى وانما قالوا ذلك تمهية لانفسهم وتعليل (وكذبوا) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم وما عاتبه من قدرة الله (واتبعوا أهواءهم) أى ما زين لهم الشيطان من الباطل وقيل هو قوله انه سحر القمر (وكل أمر مستقر) أى لكل أمر حقيقة فما كان منه في الدنيا فسيظهر وما كان منه في الآخرة فسيعرف وقيل كل أمر مستقر فالخير مستقر بأهله في الجنة والشر مستقر بأهله في النار وقيل يستقر قول المصدقين والمكذبين حين يعرفون حقيقة الثواب والعقاب وقيل معناه لكل حديث منتهى وقيل ما قدر فهو كائن وواقع لا محالة وقيل هو جواب قولهم سحر مستمر يعنى ليس أمره ذاهب كما زعم بل كل أمر من أموره مستقر وان أمر محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم سيظهر الى غاية يتبين فيها الحق (ولقد جاءهم) يعنى أهل مكة (من الأنبياء) أى من أخبار الامم الماضية المكذبة في القرآن (ما فيه من دجر) أى منتهى وموعظة (حكمة بالغة) يعنى القرآن حكمة تامة قد بلغت الغاية (فانغنى النذر) يعنى أى غنى يغنى النذر اذا خافوهم وكذبوهم (قول عنهم) أى أعرض عنهم نسختها آية القتال (يوم يدع الداع) أى اذ كرمهم يوم يدعوا الداعي وهو اسرافيل ينفخ في الصور قائما على صخرة

(الى شئ نكر) منكز فطيع تنكره النفوس لانها لم تعهد عليه وهو هول يوم القيامة نكر بالتخفيف مكي (خاشعا ابصارهم) عراقى غير عامم وهو حال من المحاربين وهو فعل الابصار وذكركم كقول يخشع ابصارهم غيرهم خشعا على يخشعون ابصارهم وهي لغة من يقول اكوفي البراغيت ويجوز ان يكون في خشع اضمرهم وقع ابصارهم بدلا عنه وخشوع الابصار كناية عن الذلة لان ذلة الدليل وعزة العز يرتضها ان في عيونهم (يخرجون من الاحداث) من القبور (كانهم جراد منتشر) في كثرتهم وتفرقتهم في كل جهة والجراد مثل في الكثرة والتموج يقال في الجيش الكثير المائج بعضه في بعض جاؤا كالجراد (مهطعين الى الداع) مسرعين ماضى اعناقهم اليه (يقول الكافرون هذا يوم عسر) صعب شديد (كذبت قلوبهم) قبل اهل مكة (قوم نوح فكذبوا عبدا) نوحا عليه السلام وهى نكر ارا تكذيب انهم كذبوه نكذبا على عقب تكذيب منكم قرن مكدب تبعه قرن ٢٦٥ مكدب او كذبت قوم نوح الرسل فكذبوا عبدا أى لما كانوا مكذبين بالرسل جاحدين للنبوة رأسا كذبوا وقالاه من جملة الرسل (وقالوا نحنون) أى هو نحنون (وازدجر) زجر عن أداء الرسالة بالشتم وهدد بالقتل أو هوم من جملة قلوبهم أى قالوا ونحنون وقد ازدجرته الجن وتخططه وذهبت بلبسه (قد دعا ربه أنى) أى بانى (مغلوب) غلبنى قومي فلم يسعوا منى واستحك اليأس من احابتهم لى (فانتصر) فانتقم لى منهم بعد ذاب تبعته عليهم (ففتحنا أبواب السماء) ففتحنا شامى ويزيد وسهل ويعقوب (بعاء منهمر) منصب فى كثرة وتتابع لم يقطع أر بعين نوما (وخرنا الارض عيوننا) وجعلنا الارض كلها عيوننا كأنها عيون تنفجر

بيت المقدس (الى شئ نكر) اى منكز فطيع لم يروا مثله فينكرونه استعزاء ما له (خاشعا) وقرئ خشعا (ابصارهم) أى ذليلة خاضعة عند رؤى العذاب (يخرجون من الاحداث) أى من القبور (كانهم جراد منتشر) مثل فى كثرتهم وتموج بعضهم فى بعض حيارى فرعين (مهطعين) مسرعين ماضى اعناقهم مقبلين (الى الداع) أى الى صوت الداعى وهو اسرافيل وقيل ناظرين اليه ليقايعون ابصارهم (يقول الكافرون هذا يوم عسر) أى صعب شديد وفيه اشارة الى أن ذلك اليوم يوم شديد على الكافرين لى على المؤمنين قوله تعالى (كذبت قلوبهم) أى قبل اهل مكة (قوم نوح فكذبوا عبدا) يعنى نوحا (وقالوا نحنون وازدجر) أى زجره على دعوته ومقاتلته بالشتم والوعيد يقولهم لأن لم تنته يا نوح لتسكون من المرجومين (قدعا) يعنى نوحا (ربه) وقال (انى مغلوب) أى مة هور (فانتصر) أى فانتقم لى منهم (ففتحنا أبواب السماء) قيل هو على ظاهره وللسماء أبواب تفتح وتغلق ولا يستبعد ذلك لانه قد صرح في الحديث ان للسماء أبوابا وقيل هو على الاستعارة فقل الظاهر ان يكون المطر من السحاب (بعاء منهمر) أى منصب انصبابا شديد المية قطع أر بعين نوما (وخرنا الارض عيوننا) أى وجعلنا الارض كلها عيوننا تسيل بالماء (فالتقى الماء) يعنى ماء السماء وماء الارض (على أمر قد قدر) أى قضى عليهم فى أم الكتاب وقيل قدر الله أن يكون الماء آن سواء فكان على ما قدر (وجعلناه) يعنى نوحا (على ذات ألواح) أى سفينة ذات ألواح وأراد بالألواح خشب السفينة العريضة (ودسر) هى المسامير التى تشدها الألواح وقيل الدسر صدر السفينة وقيل هى عوارض السفينة واضلاعها وقيل الألواح جانبها السفينة والدسر أصلها وطرفاها (تجبرى) يعنى السفينة (باعيننا) أى برأى منا وقيل يحفظنا وقيل بامرنا (جزاء لمن كان كفر) يعنى فعلنا ذلك به وبهم من انجاء نوح واغراق قومه نوابا لنوح لانه كان كفره وبجده أمره

٣٤ ن ح وهو أبلغ من قولك وخرنا عيون الارض (فالتقى الماء) أى مياه السماء والارض وقرئ الماء أن أى النوعان من الماء السماء والارض (على أمر قد قدر) على حال قدرها الله كيف شاء وأعلى أمر قد قدر فى اللوح المحفوظ أنه يكون وهو هلاك قوم نوح بالظوفان (وجعلناه على ذات ألواح ودسر) أراد السفينة وهى من الصفات التى تقوم مقام الموصوفات فتنبو منابها وتؤدى مؤداهما بحيث لا يفل بينها وبينها ونحوه ولكن قبضى حديد أراد ولكن قبضى درع الأترى أنك لو جمعت بين السفينة وبين هذه الصفة لم صح وهذا من فصيح الكلام وبديعها الدسر جرح دسار وهو المسمار فعلم من دسره إذا دفعه لانه يدسره منهذه (تجبرى باعيننا) بمرأى منا أو يحفظنا أو باعيننا حال من الصمير فى تجبرى أى محفوفة بنا (جزاء) مفعول لما قدم من فتح أبواب السماء وما بعده أى فعلنا ذلك جزاء (ان كان كفر) وهو نوح عليه السلام وجعله كفورا لان النبي نعمة من الله ورجة قال الله تعالى وما أرسلناك الا رجة للعالمين فكان نوح نعمة مكرورة

(ولقد تركناها) أي السفينة أو الفعلة أي جعلناها (آية) يعتبر بها وعن قتادة أبقاها الله بارض الجزيرة وقيل على الجودي
 دهر اطويلا حتى نظرا إليها أوائل هذه الامة (فهل من مدرك) متعظ يتعظ ويعتبر وأصله مذ تكرر الدال والتاء ولو كان
 التاء أبدلت منها الدال والدال والذال من موضع فادغمت الذال في الدال (فكيف كان عذابي ونذر) جمع نذير وهو الانذار
 ونذري يعقوب فيهما وافقه سهل في الوصل غيرهما بغير ياء وعلى هذا الاختلاف ما بعده إلى آخر السورة (ولقد يسرنا
 القرآن للذكر) سهلناه للادكار والاعتباط بأن شجناه بالمواظبة الشافية وصرقنا فيه من الوعد والوعيد (فهل من مدرك)
 متعظ يتعظ وقيل ولقد سهلناه للحفظ وأعنا عليه من أراد حفظه فهل من طالب لحفظه ليعان عليه ويرى أن كتب أهل
 الاديان نحو التوراة والإنجيل والزبور ٢٦٦ لا يتلوها أهلها الا نظرا ولا يحفظونها ظاهرا كالقرآن (كذبت عاد فكيف

كان عذابي ونذر) أي وانذارا في
 لهم بالعذاب قبل نزوله
 أو وانذارا في تعذيبهم من
 بعدهم (انا ارسلنا عليهم ريحا
 صرصرا) باردة أو شديدة
 الصوت (في يوم نحس) شؤم
 (مستمر) دائم الشر فقد استمر
 عليهم حتى أهلكتهم وكان في
 أو بعاء في آخر الشهر (تنزع الناس)
 تعلقهم عن اما كنهم وكانوا
 يصفون أخذ بعضهم بأيدي
 بعض ويتدخلون في الشعاب
 ويحفرون الحفر فيندسون فيها
 قترتهم وتكبرهم وتذق رقابهم
 (كانهم) حال (أعجاز نخل
 منقعر) اصول نخل منقطع عن
 مغارسه وشبههوا بأعجاز النخل لان
 الريح كانت تقطع رؤسهم فتبقى
 اجسادها بالرؤس فينتاقطون
 على الارض أمواتا وهم جثث
 طوال كانهم أعجاز نخل وهي
 أصولها بالافروع وذكر صفة

وقيل لمن معنى لما أي جزء لما كان كفر من أبادى الله ونعمه عند الذين أغرقهم وقيل
 جزء لما صنع بنوح وأصحابه (ولقد تركناها آية) يعني الفعلة التي فعلنا بهم آية يعتبر
 بها وقيل أراد السفينة قال قتادة أبقاها الله تعالى بارض الجزيرة عبرة حتى نظرا إليها
 أوائل هذه الامة (فهل من مدرك) أي منذر معتبر متعظ خائف مثل عقوبتهم (ق) عن
 ابن مسعود قال قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر فردها على وفي رواية أخرى
 سمعته يقول مدكر دالا (فكيف كان عذابي ونذر) أي انذارى (ولقد يسرنا القرآن)
 أي سهلنا القرآن (للذكر) أي ليتذكر ويعتبر به قال سعيد بن جبسرنا له لفظ
 والقراءة وليس شيء من كتب الله تعالى يقرأ كله ظاهرا الا القرآن (فهل من مدرك)
 أي متعظ عواظهم وفيه الحث على تعليم القرآن والاشتغال به لانه قد يسره الله وسهله
 على من يشاء من عباده بحيث يسهل حفظه للصغير والكبير والعربي والعجمي وغيرهم قوله
 تعالى (كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر) أي انذارى لهم بالعذاب (انا ارسلنا عليهم
 ريحا صرصرا) أي شديدة المهبوب (في يوم نحس) أي في يوم شؤم (مستمر) أي دائم
 الشؤم استمر على جميعهم بخوصته فلم يبق منهم أحد الا هلك فيه وقيل كان ذلك اليوم يوم
 الاربعاء في آخر الشهر (تنزع الناس) أي الريح تعلقهم ثم ترمي بهم على رؤسهم فتذق
 رقابهم وقيل كانت تنزعهم من حفرةهم (كانهم أعجاز نخل) قال ابن عباس اصول نخل
 (منقعر) أي منقطع من مكانه ساقط على الارض وقيل كانت الريح تبين رؤسهم من
 أجسامهم فبقى أجسامهم بالرؤس كعجز النخلة الملقاة (فكيف كان عذابي ونذر) ولقد
 يسرنا القرآن للذكر فهل من مدرك كذبت عموديا لنذر أي بالانذار الذي جاء به صالح
 (فقالوا أبشرنا منا واحدا) يعني آدهيا واحدا منا (تنبه) أي ونحن جماعة كثيرون (انا
 اذ في ضلال) أي خطا وذهاب عن الصواب (وسعر) قال ابن عباس عذاب وقيل شدة
 عذاب وقيل انال في عناء وعذاب بما يلزمنا من طاعة وقيل لفي جنون وقيل لفي بعدن

نخل على اللفظ ولوحها على المعنى لانت كما قال كانهم أعجاز نخل خاوية (فكيف كان عذابي ونذر) ولقد
 يسرنا القرآن للذكر فهل من مدرك كذبت عموديا لنذر فقالوا أبشرنا منا واحدا) انتصب بشرا بفعل يفسره (تنبه) تقديره
 انتبه بشرا منا واحدا (انا اذ في ضلال وسعر) كان يقول ان لم تنبوني كنتي في ضلال عن الحق وسعر ونيران جمع سعي
 فكمسوا عليه فقالوا ان اتبعناك كنا اذ كما تقول وقيل الضلال الخطأ والبعد عن الصواب والسعر الجنون وقولهم ابشرا
 انكار لان يتبعوا مثلهم في الجنسية وطلبوا ان يكون من الملائكة فقالوا لانه اذا كان منهم كانت الملائكة اقوى وقالوا
 واحدا انكار لان يتبع الامة رجلا واحدا أو أرادوا واحدا من أفئدتهم وليس من اشر ففهم وافضلهم ويدل عليه قوله

(ألقى الذر عليه من بيننا) أي أنزل عليه الوحي من بيننا وفيه ما من هو أحق منه بالاختيار للنبوة (بل هل كذاب أشير) بطر
متكبر حله بطره وطلبه التعظم علينا على ادعاء ذلك (سيعلمون غدا) عند نزول العذاب بهم أو يوم القيامة (من الكذاب
الاشير) أصالح ام من كذبه ستعلمون شامى وحزرة على حكاية ما قال لهم صالح بحسبهم أو هو كلام الله على سبيل الالتفات
(انام سلوا الناقة) باعثوها واخرج جوها من الهضبة كما سألتها فتنه لهم امتحانهم وابتلاهم وهو موعول له أو طار (فارتقبهم)
فانتظرهم وتبصر ما هم صانعون (واصطبر) على اذاهم ولا تبجل حتى ياتيئك ٢٦٧ أمرى (ونبههم ان الماء قسمة

بينهم) مقسوم بينهم لها شرب
يوم ولهم شرب يوم وقال بينهم
تعلينا للعقلاء (كل شرب
محتضر) محذور يحضر القوم
الشرب يوما وتحضر الناقة يوما
(فنادوا صاحبهم) قدار بن
سالف احيمر ثود (فتعاطى)
فاجترأ على تعاطي الام العظيم
غير مكترث له (فعقر) الناقة
أو فتعاطى الناقة فعقرها
أو فتعاطى السيف وانما قال
ففقروا الناقة في آية أخرى
لرضاهم به أولا نه عقرهم عنهم
(فكيف كان عذابي ونذرنا
أرسلنا عليهم) في اليوم الرابع
من عقرها (صيحة واحدة)
صاح بهم جبريل عليه السلام
(فكانوا كهشيم المحتظر) الهشيم
الشجير اليابس المتهم المتسكسز
والمحتظر الذى يعمل الحظيرة
وما يحتظر به يبس بطول
الزمان وتوسطوه البهائم
فيحتطمو ويتشم وقر المحسن
بفتح الظاء وهو موضح
الاحتظار أى الحظيرة (ولقد

الحق) (ألقى الذر عليه) يعنى أنزل عليه الوحي (من بيننا بل هو كذاب أشير) أى بطر
متكبر يريد أن يتعظم علينا با دعائه النبوة (سيعلمون غدا) أى حين ينزل بهم العذاب
وقيل يعنى يوم القيامة وانما ذكر الغد لتقرر يب (من الكذاب الاشير) أى صالح ام من
كذبه (انام سلوا الناقة) أى باعثوها واخرج جوها من الهضبة التى سألوها ذلك انهم
تعتوا على صالح فسألوه ان يخرج لهم من صخرة جمرة ناقة عشرة فقال الله تعالى انا
مرسلوا الناقة (فتنة) أى محنة واختبارا (لهم فارتقبهم) أى فانتظر ما هم صانعون
(واصطبر) أى على اذاهم (ونبههم) أى أخبرهم (ان الماء قسمة بينهم) أى بين الناقة
و بينهم لها يوم ولهم يوم وانما قال تعالى بينهم تغليبا للعقلاء (كل شرب) أى نصيب من
الماء (محتضر) أى يحضره من كانت نوبته فاذا كان يوم الناقة حضرت شربها واذا
كان يومهم حضروا شربهم وقيل يعنى يحضر ون الماء اذا غابت الناقة فاذا جاءت
حضر والابن (فنادوا صاحبهم) يعنى قدار بن سالف (فتعاطى) أى تناول الناقة
بسيفه (فعقر) يعنى الناقة (فكيف كان عذابي ونذر) ثم بين عذابهم فقال تعالى انا
أرسلنا عليهم صيحة واحدة (يعنى صيحة جبريل) (فكانوا كهشيم المحتظر) قال ابن
عباس رضى الله عنهم هو الرجل يحظر لغنمه حظيرة من الشجر والشوك دون السباع
فاسقط من ذلك فداسته الغنم فهو الهشيم وقيل هو الشجر البالى الذى يشم حين تدرره
الرياح والمعنى انهم صاروا كيميس الشجر اذا بالى وتحطم وقيل كالعظام المتفردة المحترقة
وقيل هو التراب ينثر من الحائط (ولقد سبنا القرآن للذكر فهل من مدكر) قوله
تعالى (كذبت قوم لوط بالنذرنا أرسلنا عليهم صاحبا) يعنى المحصب وهى الحجارة التى
دون ملء الكف وقد يكون المحاسب الرامى فعلى هذا يكون المعنى انا أرسلنا عليهم عذابا
يحصهم أى يرميهم بالحجارة ثم استثنى فقال تعالى (الا آل لوط) يعنى لوط وابنته (نجيناهم)
يعنى من العذاب (يسخر نعمة من عندنا) أى جعلناه نعمة منا عليهم حيث نجيناهم
(كذلك نجزي) أى كما أنعمنا على آل لوط كذلك نجزي (من شكر) يعنى ان من وحده الله
لم يعذبه مع المشركين (ولقد أنذرهم) أى لوط وبشنتنا) يعنى اخذنا اياهم بالعقوبة (فتماروا
بالنذر) أى شكوا بالانذار ولم يصدقوا وكذبوا (ولقد ارادوه عن ضيقه) أى طلبوا منه ان
يسلم اليهم أضياقه (فطمسنا أعينهم) وذلك انهم لما تصدوا دار لوط عالجوا الباب ليدخلوا

يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت قوم لوط بالنذرنا أرسلنا عليهم) يعنى على قوم لوط (حاصبا) ربحا تحصهم
بالحجارة أى ترميهم (الا آل لوط) ابنتيه ومن آمن معه (نجيناهم بسخر) من الاسحار ولذا صر فهو يقال لقبيته بسحر اذا لقبيته
فى سحر يومه وقيل هما سحران فالسحر الاعلى قبل انصداع العجز والاخر عند انصداعه (نعمة) مفعول له أى انعاما (من
عندنا) كذلك نجزي (من شكر) نعمة الله بآيمانه وطاعته (ولقد أنذرهم) أى لوط عليه السلام (ببشنتنا) اخذنا بالعذاب
(فتماروا بالنذر) فذكروا بالانذار من مشاكين (ولقد ارادوه عن ضيقه) طلبوا الفاحشة من أضياقه (وطمسنا أعينهم) ابغيناهم
وقيل مسحناها وجعلناها كسائر الوجوه لا يرى لها شق روى أنهم لما

عالمجو اباب لوط عليه السلام ليدخلوا قالت الملائكة خلهم يدخلوا النارسل ربك ان يضلوا اليك فصفهم جبريل عليه السلام بحضرة صفقة فتركهم يترددون ولا يهتدون الى الباب حتى اخرجهم لوط (فذوقوا) فقلت لهم ذوقوا على السنة الملائكة عذابي ونذروا لصدحهم بكرة (أول النهار عذاب مستقر) ثابت قد استقر عليهم الى أن يفضي بهم الى عذاب الآخرة وفائدة ذكره ٢٦٨ (فذوقوا عذابي ونذروا لصدحهم نال القرآن لاذ كرهل من مذكر) ان يجردوا عند استماع

كل ثمان من أبناء الأولين اذكرا
واتعاضوا ونيسة اتعوا تيقضا
وانثىها اذا اسمعوا الحث على
ذلك والبث عليه وهو هذا حكم
التسكرو في قوله فباى آلاء
ربكم انكم تذكرون عند كل نعمة
عدها وقوله ويل يومئذ للكافرين
عند كل آية او ردها وكذلك
تسكرو بالآباء والقصاص في
انفسهم التسكون تلك العبرة
خاصة القلوب بصورة الازدهان
مذكورة غير منسية في كل
اوان (ولقد جاء آل فرعون
النذر) موسى وهرون وغيرهما
من الانبياء او هو جمع نذر
وهو الانذار (كذبوا يا ايها
كلها) بالآيات التسع (فاخذناهم
أخذ عزيز لا يغالب (مقدر)
لا يجهز شئ (ا كفاركم) بأهل
مكة (خير من أولئكم) الكفار
المعدودين قوم نوح وهود
وصالح ولوط وآل فرعون أى
اهم خير قوة وآلة ومكانة في
الدنيا أو أقل كفر او عناد يعنى
إن كفاركم مثل أولئك بل شر
منهم (أم احكم براءة في الزبر) أم
أنزل اليكم يا أهل مكة براءة
في الكتبت المتقدمة أن من كفر

عليهم فقالت الرسل للوط خل بينهم وبين الدخول فانارسل ربك ان يصلوا اليك فدخلوا
الدار ففقههم جميع بل بمخاضه فترهم عما ياذن الله يترددون متعبرين لا يهتدون الى
الباب واحدهم لوط عيلا يصرون ومعنى فطمنا عنهم أي صبرناها كسائر الوجوه لا
يرى لها شوق وقيل طمس الله أصارهم فلم يروا الرسل فقالوا لقد رأيناهم حين دخلوا فابن
ذهبوا فمروهم (فذكروا عاذي ونذر) يعني ما نذركم به لوط من العذاب (ولقد صبحهم
بكرة) أي جاءهم وقت الصبح (عذاب مستقر) أي دائم استقر فيهم حتى أفضى بهم الى
عذاب الآخرة (فذكروا عاذي ونذر) ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر قوله
عز وجل (ولقد جاء آل فرعون النذر) يعني موسى وهرون عليهما الصلاة والسلام
وقيل النذر الايات التي أنذرهم بها موسى (كذبوا باننا كاهن) يعني الايات المتع
(فأخذناهم) أي بالعذاب (أخذع بره مقتدر) أي غالب في انتقامه قادر على اهلاكهم
لا يجزئه عما أراد ثم خوف كفار مكة فقال تعالى (أ كفاركم خبير من أولئك) يعني اقوى
واشد من الذين أحللت بهم نعمتي مثل قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وآل فرعون
وهذا استفهام انكار أي ليسوا باقوى منهم (أم لكم براءة) يعني من العذاب (في
الزبر) أي في السكتب انه لن يصيبكم كماصاب الامم الخالية (أم يقولون) يعني كفار
مكة (نحن جميع) أي امرنا (منتصر) أي من اعدائنا والمعنى نحن يد واحدة على من
خالفنا منتصرين من عادتنا ولم يقل منتصرين ووافقته رؤس الآي وقيل معناه نحن
كل واحد منا منتصر كما يقال كلهم عالم أي كل واحد منهم عالم قال الله تعالى (سيهزم الجمع)
يعني كفار مكة (ويولون الدبر) أي الاديبار فوجد لاجل رؤس الآي وقيل في
الافراد اشارة الى انهم في التولية والهزيمة كنفوس واحدة فلا يتخلف احد عن الهزيمة
ولا يثبت احد للزحف فهم في ذلك كرجل واحد (خ) عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم وهو في قبعة يوم بدر اللهم اني أشدك عهدك ووعدك اللهم ان
شئت لم تعبد بعد هذا اليوم ابدا فاخذ ابو بكر بيده فقال حسبي يا رسول الله فقد أبحث
عني ربك فخرج وهو في الدرع وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر (بل الساعة
موعدهم والساعة أدهى وأمر) فصدق الله وعده وهزمهم يوم بدر وقال سعيد بن
المسيب سمعت عمر بن الخطاب يقول لما نزلت سيهزم الجمع ويولون الدبر كنت لا أدري
أي جمع يهزم فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يثب في درعه ويقول سيهزم
الجمع ويولون الدبر فعملت ناولا بها بل الساعة موعدهم يعني جميعا والساعة أدهى وأمر

منكم وكذب الرسل كان آثماً من عذاب الله فأنتم بتلك البراءة (أم يقولون نحن جميع) جماعة امرنا مجتمع
(منتصر) نتبع لا نرام ولا نضام (سيهزم المجمع) جمع أهل مكة (ويؤولن الدبر) أى الادبار كما قال * وكأني بعض بطنكم تغفوا
أى ينصرفون منه زمين يعنى يوم يدور هذه من علامات النبوة (بال الساعة موعدهم) موعدهم عذابهم بعد بدر (والساعة
إلهي) إلههم موقف يدور وألهية الامر المذكور الذى لا يهتدى دوائه (وأمر) مذكراً من عذاب الدنيا (والله من المرة

(ان المجرمين في ضلال) عن الحق في الدنيا (وسع) ونيران في ٢٦٩ الآخرة أوفى هلاك ونيران (يوم يستحبون

في النار) يحجرون فيها (على وجوههم) ويقال لهم (ذوقوا مس سقر) كقوله وجد مس الحبي وذاق طعم الضرب لان النار اذا اصابتهم بحرها فكانها تمسهم مس بذلك وسقر غير منصرف للتأنيث والتعريف لانها علم لجهنم من سقرته النار اذا وحته (انا كل شئ خلقناه بقدر) كل منصوب بفعل مضمر يفسره الظاهر وقرئ بالرفع شاذ او انصب أولى لانه لو رفع لامكن ان يكون خلقناه في موضع التجرؤ وصفه الشئ ويكون الخبر مقدر او تقديره انا كل شئ مخلوق لنا كائن بقدره ويحتمل ان يكون خلقناه هو الخبر وتقديره انا كل شئ مخلوق انا بقدر فلما تردد الامر في الرفع عدل الى النصب وتقديره انا خلقنا كل شئ بقدر فيكون الخلق عام لكل شئ وهو المراد بالآية ولا يجوز في النصب ان يكون خلقناه صفة لشئ لانه تفسير الناصب والصيغة لا تعمل في الموصوف والتقدير والقدر والتقدير أي بتقدير سابق وخلقنا كل شئ مقدرًا بحكم ربنا على حسب ما اقتضته الحكمة او مقدرًا مثل ربنا في اللوح معلومًا قبل كونه قد علمنا حاله وزمانه قال أبو هريرة جاء مشرك كوكبريش الى النبي

أي اعظم داهية وأشد مرارة من الاسر والقتل يوم بدر قوله عز وجل (ان المجرمين يعني المشركين في ضلال وسع) قيل في بعد عن الحق وسع أي نار تسع عليهم وقيل في ضلال في الدنيا وناو مسعة في الآخرة وقيل في ضلال أي دن طريق الجنة وسع أي عذاب الآخرة ثم بين عذابهم فقال تعالى (يوم يستحبون) أي يحجرون (في النار على وجوههم) ويقال لهم (ذوقوا مس سقر) أي ذوقوا ايها المكذبون لمحمد صلى الله عليه وسلم مس سقر (انا كل شئ خلقناه بقدر) أي مقدر مكتوب في اللوح المحفوظ وقيل معناه قدر الله لكل شئ من خلقه قدره الذي ينبغي له وقال ابن عباس كل شئ بقدر حتى وضعك يدك على خدك

﴿فصل في سب نزول الآية وما ورد في القدر وما قيل فيه﴾ (م) عن عبد الله بن عمرو ابن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كتب الله مقادير الخلائق كلها قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة قال وعرضه على الماء (م) عن أبي هريرة قال جاءت مشرك كوكبريش الى النبي صلى الله عليه وسلم ليخاصمونه في القدر فنزلت هذه الآية ان المجرمين في ضلال وسع الى قوله انا كل شئ خلقناه بقدر (م) عن طاوس قال ادركت ناسا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون كل شئ بقدر الله تعالى قال وسمعت عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شئ بقدر حتى العجز والكيس او العجز والكيس والعجز عن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى يؤمن بربيع شـ هذا لان لا اله الا الله وأنى رسول الله معنى بالحق ويؤمن بالموت وبالبعث بعد الموت ويؤمن بالقدر اخرج به الترمذي وله عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيره وشره وحتى يعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه وما اخطاه لم يكن ليصيبه وقال حديث غريب لا نعرفه الا من حديث عبد الله بن ميمون وهو منكر الحديث وفي حديث جبريل المتفق عليه وتؤمن بالقدر خيره وشره قال صدقت فقيه ذم القدرية عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا لكل امة مجوس ومجوس هذه الامة الذين يقولون لا قدر من مات منهم فلا تشهدوا جنازته ومن عرض منهم فلا تودعوه وهم من شيعة الدجال وحق على الله ان يلحقهم بالذلال اخرجه ابو داود وله عن أبي هريرة مثله وزاد فلا تبالسوهم ولا تفتخوهم في الكلام وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صنفان من امتي ليس هما في الاسلام نصيب المرجئة والقدرية اخرج به الترمذي وقال حديث حسن غريب وروى ابن الجوزي في تفسيره عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جمع الله الخلائق يوم القيامة امر مناد يا قينا دى نداء يسمعه الاولون والاخرون ابن خصماء الله فتقوم القدرية فيأمرهم الى النار يقول الله ذوقوا مس سقر انا كل شئ خلقناه بقدر قال ابن الجوزي وانما قيل خصماء الله لانهم يخاصمون في انه لا يجوز ان يقدر المعصية على العبد ثم يعذب عليها وروى عن الحسن قال والله لو ان قدر يا صام حتى يصير كالحبل وصلّى حتى

صلى الله عليه وسلم يخاصمونه في القدر فنزلت الآية وكان عمر يخالف اباها نزلت في القدر

يصير كالوتر تم أخذ ظلما حتى يذبح بين الركن والمقام لكتبه الله على وجهه في سقر ثم قيل
 له ذق مس سقرانا كل شيء خلقناه بقدر قال الشيخ محيي الدين النووي رحمه الله اعلم ان
 مذهب أهل الحق اثبات القدر ومعرفة ان الله تعالى قدر الاشياء في القدم وعلم سبحانه
 وتعالى انها ستقع في اوقات معلومة عنده سبحانه وتعالى وعلى صفات مخصوصة فهي
 تقع على حسب ما قدرها الله تعالى وانكرت القدرة هذا وزعت انه سبحانه
 وتعالى لم يقدرها ولم يتقدم علمها وانها مستأنفة الهم اي انما يعلمها سبحانه وتعالى بعد
 وقوعها وكذبوا على الله سبحانه وتعالى عن اقوالهم الباطلة علوا كبيرا وسميت هذه
 الفرقة قدرية لانكارهم القدر قال أصحاب المقالات من المتكلمين وقد انقضت
 القدرة القائلون بهذا القول الشنيع الباطل ولم يبق أحد من أهل القبلة عليه
 وصارت القدرة في الازمان المتأخرة تعتقد اثبات القدر ولكن تقول الخبير من الله
 والشمر من غيره تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا وحكي أبو محمد بن قتيبة في كتابه غريب
 الحديث وأبو المعالي امام الحرمين في كتابه الارشاد في أصول الدين ان بعض القدرة
 قالوا السنا قدرية بل انتم القدرة لا اعتقادكم اثبات القدر قال ابن قتيبة وامام الحرمين
 هذا قومه من هؤلاء الجهلة ومباهة وتواقع فان أهل الحق يفوضون أمورهم الى الله
 تعالى ويضيفون القدر والافعال الى الله تعالى وهؤلاء الجهلة يضيفونه الى انفسهم
 ومدعى الشيء لنفسه ومضيفه اليها أولى بان ينسب اليه من يعتقده لغيره وينفيه عن
 نفسه قال امام الحرمين وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القدرة بحسب هذه الامة
 شبههم بهم لتقسيمهم الخير والشر في حكم الارادة كما قسمت الجوس فصرفت الخير الى
 برذان والشر الى أهرمن ولا خفاء باختصاص هذا الحديث بالقدرة وحديث
 القدرة بحسب هذه الامة رواه أبو حازم عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأخرجه أبو داود في سننه والحاكم أبو عبد الله في المستدرک على الصحيحين وقال صحيح على
 شرط الشيخين ان صح سماع أبي حازم عن ابن عمر وقال الخطابي انما جعلهم صلى الله عليه
 وسلم بحسب الامة مذهبهم مذهب الجوس لقولهم بالاصلين النور والظلمة يرجعون ان
 الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة فصاروا ثنوية وكذلك القدرة يضيفون
 الخير الى الله والشر الى غيره والله سبحانه وتعالى خالق كل شيء الخير والشر جميعا لا يكون
 شيء منهما الا بمشيئته فهما مضافان اليه سبحانه وتعالى خلقا وايجادا والى الفاعلين لهما
 من عبادهم فعلاوا كسبا با قال الخطابي وقد يحسب كثير من الناس ان معنى القضاء
 والقدر ايجاب الله تعالى العبد وقهره على ما قدره وقضاه وليس الامر كما يتوهمونه
 وانما معناه الاخبار عن تقدم علم الله تعالى بما يكون من اكساب العباد وصدورها عن
 تقديره وخلقها خبرها وشرها قال والقدر اسم لما صدره من قدره من فعل القادر يقال
 قدرته الشيء وقدرته بالتخفيف والتثقيب بمعنى واحدوا القضاء في هذا معناه الخلق كقوله
 تعالى فقضاهن سبع سموات أى خالقهن وقد تظاهرت الأدلة القطعية من الكتاب والسنة
 واجماع العقابة وأهل العقود والحل من السلف والخلف على اثبات قدر الله سبحانه

وتعالى وقد قرر ذلك اثمة المتكلمين أحسن تقرير بدلائله القطعية السمعية والعقلية
والله أعلم * وأما معاني الاحاديث المتقدمة فقولہ جاء مشر كوقربش الى قوله انا كل شيء
خلقناه بقدر المراد بالقدر هنا القدر المعروف وهو ما قدره الله وقضاه وسبق به عمله
وارادته فكل ذلك مقدر في الازل معلوم لله تعالى مراده وكذلك قوله كتب الله مقادير
الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين ألف سنة وعرضه على الماء المراد
منه تحديد وقت الكتابة في اللوح المحفوظ أو غيره لا أصل القدر فان ذلك أزلي لا أول
له وقوله وعرضه على الماء أي قبل ان يخلق السموات والارض وقوله كل شيء بقدر حتى
العجز والكيس أو قال الكيس والعجز العجز عدم القدرة وقيل هو ترك ما يجب فعله
بالنسيان وبته وتاخير عن وقته وقيل يحتمل العجز عن الطاعات ويحتمل العموم في
أمور الدنيا والآخرة والكيس ضد العجز وهو النشاط والخذل بالامور ومعنى الحديث
أن العاجز قدر عجزه والكيس قدر كيبسه قوله تعالى (وما أمرنا الا واحدة) أي وما أمرنا
الا مرة واحدة وقيل معناه وما أمرنا لشيء اذا أردنا تكويبه الا كلمة واحدة كن فيكون
لامر واحدة فيه فعلى هذا اذا اراد الله سبحانه وتعالى شيأ قال له كن فيكون فهنا بيان
فرق بين الارادة والقول فالارادة قدر والقول قضاء وقوله واحدة فيه بيان انه لا حاجة
الى تكرير القول بل هو اشارة الى نفاذ الامر (كلع بالبصر) قال ابن عباس يريد ان
قضائي في خلقي أسرع من لمح البصر وعن ابن عباس أيضا معناه وما أمرنا بمجيء الساعة
في السرعة الا كطرف البصر (ولقد أهلكنا أشياءكم) أي اشباهكم ونظراءكم في الكفر
من الامم السالفة (فهل من مذكر) أي معطاء بان ذلك حق فينا وفيهم (وكل شيء
فعلوه) يعني الاشياء من خير وشر (في الزبر) أي في كتب المحفظة وقيل في اللوح
المحفوظ (وكل صغير وكبير) أي من الخلق واعمالهم وآجالهم (مستطير) أي مكتوب
قوله عز وجل (ان المتقين في جنات) أي سائتين (ونهر) أي انهار وانما وحدهم لمواظقة
رؤس الاثني وأراد انهار الجنة من الماء والخمر واللبن والعسل وقيل معناه في ضياء وسعة
ومنه النهار والمعنى لا ليل عندهم (في مقعد صدق) أي في مجلس حق لا لغوفيه ولا تأنيب
وقيل في مجلس حسن وقيل في مقعد لا كذب فيه لان الله صادق فمن وصل اليه امتنع
عليه الكذب فهو في مقعد صدق (عند مليك) قيل معناه قرب المنزل والنشر يف
لامعنى المكان (مقندر) أي قادر لا يعجزه شيء وقيل مقر بين عند مليك أمره في الملك
والاقتدار أعظم شيء فلا شيء الا وهو تحت ملكه وقدرته فأى منزلة أكرم من تلك المنزلة
وأجمع للغطى كلها والسعادة بأسرها قال جعفر الصادق وصف الله تعالى المكان
بالصدق فلا يقعد فيه الا أهل الصدق والله أعلم

(تفسير سورة الرحمن علا وعز وجل)

وهي مكية وكذا ابن الجوزي انها مدنية في قول من قولين عن ابن عباس وهي ست
وسبعون آية وثلاثمائة واحد وخمسون كلمة وألف وستمائة وستة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(وما أمرنا الا واحدة) الا كلمة
واحدة أي وما أمرنا لشيء نريد
تكوينه الا ان نقول له كن
فيكون (كلع بالبصر) على قدر
ما يلح أحدكم ببصره وقيل
المراد بأمرنا القيامة كقوله وما
أمر الساعة الا كلع البصر
(ولقد أهلكنا أشياءكم)
اشباهكم في الكفر من الامم
(فهل من مذكر) متعظ (وكل
شيء فعلوه) أي اولئك الكفار
أي وكل شيء مفعول بهم ثابت
(في الزبر) في دواوين المحفظة
ففعلوه في موضع جرحت لشيء
وفي الزبر خبر اكل (وكل صغير
وكبير) من الاعمال ومن كل
ما هو كائن (مستطير) مسطور
في اللوح (ان المتقين في جنات
ونهر) وانهارا كتبت في باسم
الجنس وقيل هو السعة
والضياء ومنه النهار (في مقعد
صدق) في مكان مرضى (عند
ملك) عندية منزلة وكرامة
لامسافة ومحاسبة (مقندر)
قادر وفائدة التذكير فيها بان يعلم أن
لا شيء الا هو تحت ملكه وقدرته
وهو على كل شيء قدير
(سورة الرحمن جبل وعلا مكية
وهي ست وسبعون آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الرجن علم القرآن خلق الانسان) أى الجنس أو آدم أو محمد عليهم ما السلام (علمه البيان) عدد الله عز وجل آلاءه فأراد أن يقدم أول شيء ما هو أسبق قدما من ضرب آلائه ووصف نعمائه وهى نعمة الدين فقدم من نعمة الدين ما هو وسنم في أعلى مراتبها أقصى مراتبها وهو انعامه بالقرآن وتنزيله وتعليمه لانه أعظم وحى الله رتبة وأعلامه منزلة وأحسنه في أبواب الدين أثره وهو سنم الكتب السماوية وقوله صدقاتها والعيار عليها وأنخذ كخلق الانسان عن ذكره ثم اتبعه بأياه ليعلم أنه أغنا خلقه للدين وليعطى علمها بوحيه وكتبه وقدم ما خلق الانسان من أجله عليه ثم ذكر ما يميز عن سائر الحيوان من البيان وهو المنطق الفصيح العربى عافى الضمير ٢٧٢ والرجن مبتدأ وهذه الافعال مع ضمائرها أخبار مترادفة واخلأوها

قوله عز وجل (الرجن علم القرآن) قيل لما نزلت اسجدوا للرجن قال كفار مكة وما للرجن فأنكروه وقالوا لا نعترف بالرجن فأقر الله الرجن بعنى الذى أنكرتموه وهو الذى علم القرآن وقيل هذا جواب لاهل مكة حين قالوا انما يعلمه بشر فقال تعالى الرجن علم القرآن يعنى علم محمد القرآن وقيل علم القرآن يسره للذكر ليحفظ ويتلى وذلك ان الله عز وجل عدد نعمه على عباده فقدم أعظمها نعمة وأعلامها رتبة وهو القرآن العزيز لانه أعظم وحى الله تعالى الى أنبيائه وأثرفه منزلة عند أوليائه وأصفياه وأكثره ذكره وأحسنه في أبواب الدين أثره وهو سنم الكتب السماوية المنزلة على أفضل البرية (خلق الانسان) يعنى آدم عليه السلام قاله ابن عباس (علمه البيان) يعنى أسماء كل شيء وقيل علمه اللغات كلها فمكن آدم يتكلم بسمائة لغة أنضها العربية وقيل الانسان اسم جنس وأراد به جميع الناس فعلى هذا يكون معنى علمه البيان أى المنطق الذى يميز به عن سائر الحيوانات وقيل علمه الكتابة والفهم والافهام حتى عرف ما يقول وما يقال له وقيل علم كل قوم لسانهم الذى يتكلمون به وقيل أراد بالانسان محمد صلى الله عليه وسلم علمه البيان يعنى بيان ما يكون وما كان لانه صلى الله عليه وسلم ينهى عن خبر الاولين والاخرين وعن يوم الدين وقيل علمه بيان الاحكام من الحلال والحرام والمحدود والاحكام (الشمس والقمر بحسبان) قال ابن عباس يحسبان بحسب ومنازل لا يتعديانها وقيل يعنى بها احساب الاوقات والاحال ولولا الليل والنهار والشمس والقمر لم يدرك أحد كيف يحسب ما يريد وقيل الحسبان هو الفلك تشبيها بحسبان الرعى وهو ما يدور الحجر بدورانه (والنجم والشجر يحسبان) قيل النجم ما ليس له ساق من النبات كالقمر والشجر ما له ساق يبقى في الشتاء وسجودها سجود ظلها وقيل النجم هو الكوكب وسجودها طلوعه والقول الاول أظهر لانه ذكره مع الشجر في مقابلة الشمس والقمر ولانهم ارضيان في مقابلة سمائيين (والسمااء رفعها) أى فوق الارض (ووضع الميزان) قيل أراد بالميزان العدل لانه آلة العدل والمعنى

انما طيف لحيثها على خط التعديد كما تقول زيد أغناك بعد فقر أغناك بعد ذل كثرك بعد قلة فعل بك ما لم يفعل أحد باحد فأتى ذكر من احسانه (الشمس والقمر بحسبان) بحسب ما يعلم وتقدير سوي يحسبان في بروجهما ومنزلهما وفي ذلك منافع للناس منها علم السنين والحساب (والنجم) النبات الذى ينعم من الارض لاساق له كالقمر (والشجر) الذى له ساق وقيل النجم نجوم السماء (يسجدان) يتقادان لله تعالى فيسجدان له تشبيها بالاحسان من المكلفين في انقيادها وتصلت هاتان الآيةان بالرجن بالوصل المعنوى لما علم ان الحسبان حسبانته والسجود له لا لغيره كأنه قيل الشمس والقمر بحسبانته والنجم والشجر يحسبان له ولم يذكر العاطف في الجمل الاول ثم جىء به بعد لان الاولى

وردت على سبيل التعديد تكميل ان ذكر آلاءه كناية عن ذكر آيادى المنعم عليه من الناس بتعديدها عليه في المثال المذكور ثم رد الكلام الى متابعه هذا التكميل في وصل ما يجب وصله للتناسب والتقارب بالعطف وبيان التناسب أن الشمس والقمر سماويان والنجم والشجر ارضيان فيبين القيلين تناسب من حيث التقابل وان السمااء والارض لاترا لان تذكران قريبتين وأن جرى الشمس والقمر بحسبان من جنس الانقياد لامر الله فهو مناسب لسجود النجم والشجر (والسمااء رفعها) خلقها من فوعة مسبوكة حيث جعلها منشأ أحكامه ومصدر قضاياه ومسكن ملائكته الذين يهبطون بالوحى على أنبيائه ونبيه بذلك على كبرياه شأنه وملكوته وسلطانه (وضع الميزان) أى كل ما توزن به الاشياء وتعرف مقاديرها من ميزان وقسطون وميكال ومقياس أى خلقه موضوعا على الارض حيث علق به أحكام عبادته من التسوية والتعديل في أخذهم واعطائهم

(الأتاغوفي الميزان) للأتاغوا أوهى أن المفصرة (واقيمو الوزن بالقسط) وقوموا وزنكم بالعدل (ولا تخسروا الميزان) ولا تنقصوه أم بالنسوية ونهى عن الطغيان الذى هو اعتداء وزيادة ٢٧٣ وعن الخسران الذى هو تضييف ونقصان

وكرلفظ الميزان تشديدا
للتوصية به وتقوية للأمر
بإستعماله والحث عليه
(والارض وضعها) خفضها
مدحوة على الماء (للانام)
للخلق وهو كل ماعلى ظهر
الارض من دابة وعن الحسن
الانس والجن فهى كالمهاد لهم
يتصرفون فوقها (فيها فاكهة)
ضروب مما يتفكه به (والنخل
ذات الاكمام) هى انواع الثمر
الواحدكم بكسر الكاف أوكل
ما يكمل أى يغطى من لثته وسعفه
وكفراه وكله منتفع به كما ينتفع
بالمكروم من ثمره وجاراه
وجذوعه (والحب ذو العصف)
هو ورق الزرع أو التبن
(والريحان) الرزق وهو اللب
أراد فيها ما تذوقه من الفواكه
والجامع بين التلذذ والتغذى
وهو ثمر النخل وما تغذى به وهو
الحب والريحان بالمجرى جزوعه
أى والحب ذو العصف الذى
هو علف الانعام والريحان
الذى هو مطعم الانام والرفع
على وذو الريحان خذف المضاف
واقيم المضاف اليه مقامه
وقيل معناه وفيها الريحان الذى
يشم والحب ذو العصف والريحان
شامى أى وخلق الحب والريحان
أو أخص الحب والريحان
(فبأى آلاء) أى النعم مما عدد
من اول السورة جمع إلى وإلى

أنه أمر بالعدل يدل عليه قوله (الأتاغوا فى الميزان) أى لا تتجاوزوا العدل وقيل أراد
به الآلة التى يوزن بها للتوصل الى الانصاف والاتصاف واصل الوزن التقدير أن
لا تظغوا فى الميزان أى لا تلتبسوا وتظلموا وتجاوزوا الحق فى الميزان (واقيمو الوزن
بالقسط) أى بالعدل وقيل أقيموا لسان الميزان بالعدل وقيل الاقامة باليد والقسط
بالقلب (ولا تخسروا) أى لا تنقصوا (الميزان) أى لا تظغوا فى الصكيل والوزن أمر
بالنسوية ونهى عن الطغيان الذى هو اعتداء وزيادة وعن الخسران الذى هو تضييف
ونقصان وكرلفظ الميزان تشديدا للتوصية به وتقوية للأمر بإستعماله والحث عليه
(والارض وضعها) أى خفضها مدحوة على الماء (للانام) أى للخلق الذين ينهم فيها وهو
كل ما ظهر عليها من دابة وقيل للانس والجن فهى كالمهاد لهم يتصرفون فوقها (فيها)
أى فى الارض (فاكهة) أى من انواع الفاكهة وقيل ما يتفكهون به من النعم التى
لا تحصى (والنخل ذات الاكمام) يعنى الاوعية التى يكون فيها الثمران ثمر النخل يكون
فى غلاف وهو الطلع ما ينشق وكل شئ ستر شيئا فهو قيل اكمامها لثها واقصر على
ذكر النخل من بين سائر الشجر لانه اعظمها واكثرها بركة (والحب) يعنى جميع
الحبوب التى يقيمات بها كالبذرة والشعير ونحوهما وانما أخذ الرزق الحب على سبيل
الارتقاء الى الاذى لان الحب أنفع من النخل واعظم وجودا فى الاماكن (ذو العصف)
قال ابن عباس يعنى التبن وعنه أنه ورق الزرع الاخضر اذا قطع رؤسه ويس وقيل هو
ورق كل شئ يخرج منه الحب بيدوصلاحه ولا ورق وهو العصف ثم يكون سوقا ثم
يحدث الله فيه اكماما يحدث فى الاكمام الحب (والريحان) يعنى الرزق قال ابن عباس
رضى الله عنهما كل ريحان فى القرآن فهو رزق وقيل هو الريحان الذى يشم وقيل
العصف التبن والريحان ثمرته فذكر قوت الناس والانعام ثم خاطب الجن والانس
فقال تعالى (فبأى آلاء ربكم تكذبان) يعنى أيها الكذبان برى هذه الاشياء المذكورة
وكرر هذه الآية فى هذه السورة فى أحد وثلاثين موضعا تقر برالنعمة وتأكيدا فى
التذكير بها ثم عدد على الخلق آلاءه وفصل بين كل نعمتين بما ينبههم عليها ليفهمهم
النعم ويقرروهم بها كقول الرجل لمن أحسن اليه وتابع اليه بالابادى وهو ينكرها
ويكفره "كن فقيرا فافغيتك افنتكر هذا الم تكتن عر يانا فكتسوتك افنتكر هذا الم
تكتن خاملا فغزيتك افنتكر هذا الم تكتن شائع فى كلام العرب حسن تقريرها
وذلك لان الله تعالى ذكر فى هذه السورة ما يدل على وحدانيته من خلق الانسان
وتعليمه البيان وخلق الشمس والقمر والسماء والارض الى غير ذلك مما أنعم به على خلقه
وخاطب الجن والانس فقال فبأى آلاء ربكم تكذبان من الاشياء المذكورة لانها
كلها منعم بها عليكم عن جابر رضى الله تعالى عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
على أصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن من أولها الى آخرها فسكتوا فقال لقد قرأتموها على
الجن ليلة النجم فكأنوا احسن مردودا منكم كمن تكلم آتيت على قوله فبأى آلاء ربكم

(و بكم تكذبان) الخطاب للثقلين لدلالة الانام عليهم

(خلق الانسان من صصال) طين يابس له صلصلة (كالغبار) أى الطين المطبوخ بالنار وهو الخنزف ولا اختلاف في هذا وفي قوله من جامسئون من طين لازب من تراب لا نقا قه معني لانه يفيد انه خلته من تراب ثم جعله طينا ثم جامسئونا ثم صالصالا (وخلق الجن) أبا الجن وقيل ٢٧٤ هو ابليس (من مارج) هو اللهب الصافي الذى لا دخان فيه وقيل المختلط

بسـ واد النار من مرج الشئ اذا اضطرب واختلط (من نار) هو بيان للمارج كانه قيل من صصال من نار ومختلط من نار او اراد من نار مخصوصة كقوله فانذر تك نار انظي (قبأى) آلاء ربكم ما تكذبان وب المشرقين ورب المغربين) اراد مشرق الشمس في الصيف والشتاء ومغرب يهما (قبأى) آلاء ربكم ما تكذبان مرج البحرين يلتقيان) أى أرسل البحر الملح والبحر العذب يتجاوران متلاقين لا فصل بين المائين في مرأى العين (بينهما برزخ) خاخر من قدرة الله تعالى (لا يبغيان) لا يتجاوزان حديهما ولا يبغي أحدهما على الآخر بالمازجة (قبأى آلاء ربكم ما تكذبان يخرج مخرج مدي وبصرى) (منه اللؤلؤ) بلاه من أبو بكر بن زيد وهو كبد الدر (والمرجان) صغاره وانما قال منهما ما وهما يخرجان من الملح لانهما الما التقيا وصارا كالشئ الواحد جاز أن يقال يخرجان منهما كما يقال يخرجان من البحر ولا يخرجان من جميع البحر ولكن من بعضه ونقول خرجت من البلد وانما خرجت من محله من محله وقيل لا يخرجان

تكذبان قالوا لا بشئ من نعمك ربنا ما تكذب فالك الحمد أثر جه الترمذي وقال حديث غريب وفي روايه غيره كانوا أحسن منكم ردوا فيه ولا بشئ قوله تعالى (خلق الانسان من صصال) يعنى من طين يابس له صلصلة وهو الصوت منه اذا نقر (كالغبار) يعنى الطين المطبوخ بالنار وهو الخنزف فان قلت قد اختلفت العبارات في صفة خلق الانسان الذى هو آدم فقال تعالى من تراب وقال من جامسئون وقال من طين لازب وقال من ماء مهين وقال هنا من صصال كالغبار قلت ليس في هذه العبارات اختلاف بل المعنى متفق وذلك ان الله تعالى خلقه اولاً من تراب ثم جعله طيناً لازباً بالما المختلط بالماء ثم جامسئونا وهو الطين الاسود المنسحق فلما يابس صار صالصالاً كالغبار (وخلق الجن) وهو أبو الجن وقيل هو ابليس (من مارج من نار) يعنى الصافي من لب النار الذى لا دخان فيه وقيل هو ما اختلط بعضه ببعض من اللهب الاحمر والاصفر والاخضر الذى يعلو النار اذا أوقدت (قبأى آلاء ربكم ما تكذبان وب المشرقين) يعنى مشرق الصيف وهو غاية ارتفاع الشمس ومشرق الشتاء وهو غاية انخفاض الشمس (ورب المغربين) يعنى مغرب الصيف ومغرب الشتاء وقيل يعنى مشرق الشمس ومشرق القمر ومغرب الشمس ومغرب القمر (قبأى آلاء ربكم ما تكذبان مرج البحرين) يعنى أرسل البحرين العذب والمالح يتجاوران متلاقين لا فصل بين المائين لان من شأنهما الاختلاط وهو قوله (يلتقيان) لكن الله تعالى منعهما عن لقاء طبعهما بالبرزخ وهو قوله (بينهما برزخ) أى خاخر من قدرة الله (لا يبغيان) أى لا يبغي أحدهما على صاحبه وتيل لا يختطآن ولا يتغيران وقيل لا يطغيان على الناس بالعرق وقيل مرج البحر من بحر الروم وبحر الهند وانتم الخاخر بينهما وقيل بحر فارس والروم بينهما برزخ يعنى الخزان وقيل بحر السماء وبحر الارض يلتقيان في كل عام (قبأى آلاء ربكم ما تكذبان يخرج مخرج منهما) قيل انما يخرج من البحر الملح دون العذب فهو كقوله وجعل القمر فيهن نورا وقيل اراد يخرج من أحدهما خذف المضاف وقيل لما اتقى البحران فصارا كالشئ الواحد جاز أن يقال يخرج منهما كما يقال يخرج من جميع البحر ولا يخرج من جميع البحر ولكن من بعضه وقيل يخرج من ماء السماء وماء البحر قيل اذا أمطرت السماء تفجح الاصداف أفواهاها فحشما وقعت قطرة صارت أوثة على قدر القطرة وقوله تعالى (اللؤلؤ) قيل هو ما عظم من الدر (والمرجان) صغاره وقيل بعكس ذلك وقيل المرجان هو الخرز الاحمر (قبأى آلاء ربكم ما تكذبان وله الجوار) يعنى السفن الكبار (المنشآت) أى المرفوعات التى يرفع خشيها بعضه على بعض وقيل هى ما رفع نعلها من السفن امامالم يرفع قاعها فليست من المنشآت وقيل معنى المنشآت المحدثات المخلوقات المستخرجات

(الامن ملتقى الملح والعذب) (قبأى آلاء ربكم ما تكذبان وله) والله (الجوار) السفن جمع جارية قال الزجاج الوقف (في عليها بالياء والاختيار ووصفها وان وقف عليها بغير ياء فذا طائر على بعد ولكن بروم الكسر في الراء ليدل على حذف الياء (المنشآت) المرفوعات الشجر المنشآت بكسر الشين حمزة ويحيى الراء فعات الشرع او اللاتي ينشأن الامواج بحجرهن

(في البحر كالاعلام) جمع علم وهو الجبل الطويل (فأى آلاءه بكما تكذبان كل من عليها) على الارض (فان ويبقى وجه ربك) ذاته (ذوالجلال) ذوالعظمة والسلطان وهو صفة الوجه (والا كرام) بالتجاوز والاحسان وهذه الصفة من عظيم صفات الله وفي الحديث اظوا بايذا الجلال والاكرام وروى انه عليه السلام مر برجل وهو يصلى ويقول يا ذا الجلال والاكرام فقال قد استحييتك (فأى آلاءه بكما تكذبان) والنعمة في الفناء باعتبار ان المؤمنين به يصلون الى النعيم السرمد وقال يحيى بن معاذ هذا الموت فهو الذي يقرب المحيى الى المحيى (يسئله من في السموات والارض) وقف عليها نافع كل من اهل السموات والارض مقفرون اليه فيسأله اهل السموات ٢٧٥ ما يتعلق بدينهم واهل الارض ما يتعلق

بدينهم ودنياهم وينتصب (كل يوم) ظرفا لعماد عليه (هو في شأن) أى كل وقت وحين يحدث أمورا ويجدد احوالها كما روى انه عليه السلام تلاها فقل له وما ذلك الشأن فقال من شأنه أن يغفر ذنبا ويرج كرها ويرفع قوما ويضع آخرين وعن ابن عينة الدهر عند الله يومان أحدهما اليوم الذي هو مدة الدنيا فأنشأه فيه الامر والنهي والاحياء والاماتة والاعطاء والمنع والاخر يوم القيامة فشأنه فيه الجزاء والحساب وقيل نزلت في اليهود حين قالوا ان الله لا يقضى يوم السبت شأنا وسأل بعض الملوك وزرعهن الامة فاستمهله الى الغد وذهب كئيبا يفكر فيها فقال غلام له أسود يا مولاي اخبرني ما أصابك لعل الله يسهل لك على يدي فآخبره فقال انا

(في البحر كالاعلام) أى كالجبال جمع علم وهو الجبل الطويل شبه السفن في البحر بالجبل في البر (فأى آلاءه بكما تكذبان) قوله عز وجل (كل من عليها) أى على الارض من حيوان وانما ذكره بلفظة من تعليسا للعلقة (فان) أى هالكا لان وجود الانسان في الدنيا عرض فهو غير باق وما ليس بباقي فهو فان فيه الحث على العبادة وصرف الزمن اليسير الى الطاعة (ويبقى وجهه ربك) يعنى ذاته والوجه يعبر به عن الجملة وفي الخطاب وجهان أحدهما انه كل واحد والمعنى ويبقى وجهه ربك أيها الانسان السامع والوجه الثانى انه يحتمل أن الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم (ذوالجلال) أى ذوالعظمة والكبرياء ومعناه الذى يحمله المؤمنون عن التشبيه بخلقهم (والاكرام) أى المكرم لاندائهم وأوليائهم وجميع خلقه باطقه واحسانه اليهم مع جلاله وعظمته (فأى آلاءه بكما تكذبان) عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اظوا بايذا الجلال والاكرام أخرجه الترمذى وقال الحاكم حديث صحيح الاسناد ومعنى اظوا الزموا هذه الدعوة واكثروا ما قوله تعالى (يسئله من في السموات والارض) يعنى من ملك وانس وجن فلا يستغنى عن فضله اهل السموات والارض قال ابن عباس فاهل السموات يسألونه المغفرة وأهل الارض يسألونه الرزق والمغفرة وقيل كل أحد يسأله الرحمة وما يحتاج اليه في دينه أو دنياه وفيه إشارة الى كل قدرة الله تعالى وأن كل مخلوق وان جحد وعظم فهو عاجز عن تحصيل ما يحتاج اليه مقتدر الى الله تعالى (كل يوم هو في شأن) قيل نزلت رداعلى اليهود حيث قالوا ان الله لا يقضى يوم السبت شيئا قال المفسرون من شأنه انه يحيى ويميت ويرزق ويعزق وما يبدل قوما ويشفي مريضا ويمرض صحيبا ويفك عانيا ويرج عن كرب ويحيى داعيا ويعطى سائلا ويغفر ذنبا الى ما لا يحصى من أفعاله واحسانه في خلقه ما يشاء سبحانه وتعالى وروى البغوى باسناد الثعلبى عن ابن عباس قال ان ماخلق الله عز وجل لوطا بن دقة بيضاء دفقاه من

افسرها الملك فأعلمه فقال أيها الملك شأن الله انه يوحى الليل في النهار ويوحى النهار في الليل ويخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ويشفي سقما وما يسقم سلما ويتلى معافى ويعافى متلى ويعزى لا ويذل عزيزا ويفقر غنيا ويغنى فقيرا فقال الامير احسنت وأمر الوزير أن يجتمع عليه في باب الوزارة فقال يا مولاي هذا من شأن الله وقيل سوق المقادير الى المواقيت وقيل ان عبد الله بن طاهر دعا الحسين بن الفضل وقال له أشككت على ثلاث آيات دعوتك لتكشفها لى قوله فأصبح من النادمين وقد صبح أن الندم توبة وقوله كل يوم هو في شأن وصح أن القلم جف بما هو كائن الى يوم القيامة وقوله وأن ليس للانسان الا ما سعى فبال الاضعاف فقال الحسين يجوز أن لا يكون الندم توبة في تلك الامة وقيل ان ندم قابيل لم يكن على قتل هابيل ولكن على جملة وكذا قيل وأن ليس للانسان الا ما سعى بخصوص يقوم ابراهيم وموسى عليهما السلام وأما قوله كل يوم هو في شأن فانها شئون يبدىها الاشئون يتبدىها افعالهم عبد الله وقبل رأسه وسوغ خراجه

لكم) مستعد من قول
الرجل من يتهده سافر غلث يريد
سافر دلا لإيقاع بك من كل
ما شغلني عنه والمراد التوفر
على الشكاية فيه والانتقام منه
ويحذرون أن يراد سنتهى الدنيا
وتبلغ آخرها وتنتهى عند ذلك
شئون الخلق التي أرادها بقوله
كل يوم هو في شأن فلا يسبق
الإنسان واحد وهو جزأؤكم
لفعل ذلك فراغالهم على طريق
المثل سيفرغ جزوة على أى الله
تعالى (أيه الثقلان) الانس
والجن سمي بذلك لانهما ثقلا
الارض (قبأى آلاء ربكما
تكذبان يا معشر الجن والانس)
هو كالترجمة لقوله أيها الثقلان
(ان استغفتم أن تنفذوا من
أقطار السموات والارض
فانفذوا) أى ان قدرتم أن
تخرجوا من جوانب السموات
والارض هربا من قضائى
فأخرجوا ثم قال (لاتنفذون)
لاتنفذون على النفوذ (الا
بسلطان) بقوة وقهر وغلبة
وأنى لكم ذلك وقيل دلهم على
النهز عن قوتهم للحساب غدا
بالنهز عن نفوذ الأقطار اليوم
وقيل يقال لهم هذا يوم القيامة
حين تحدد بهم الملائكة فاذا
رأهم الجن والانس هربوا فلا
ياتون وجهها الا وجدوا الملائكة
أحتسبته (قبأى آلاء ربكما
تكذبان يرسل عليكم شواظ

يا قوته جراه قلمه نور ورو كتابه نور ينظر الله فيه كل يوم ثلثمائة وستين نظرة فيخلق ويرزق
ويحيى ويميت ويعز ويزيل ويفعل ما يشاء فذلك قوله تعالى كل يوم هو في شأن قال سفيان
ابن عيينة الدهر كله عند الله يومان أحدهما مدة أيام الدنيا والاخر يوم القيامة والشان
الذى هو فيه اليوم الذى يقيم الله الدنيا بالاختيار بالامر والنهي والاحياء والاماتة
والاعطاء والمنع وشان يوم القيامة الجزاء والحساب والشواب والعقاب وقال الحسين بن
الفضل هو سوق المقادير الى المواقيت ومعناه ان الله عز وجل كتب ما يكون في كل يوم
وقدر ما هو كائن فاذا جاء ذلك الوقت تعلقت ارادته بالفعل فيوجده في ذلك الوقت وقال
أبو سليمان الداراني في هذه الآية انه في كل يوم الى العبيد برحيد وقيل شأنه تعالى انه
يخرج في كل يوم وليلة ثلاثة عساكر عسكر من أصلاب الآباء الى أرحام الامهات
وعسكر من الأرحام الى الدنيا وعسكر من الدنيا الى القبر وثم يرتحلون جميعا الى الله
تعالى (قبأى آلاء ربكما تكذبان سنفرغ لكم أيها الثقلان) قيل هو وعيد من الله تعالى
للخلق بالحاسبة وليس هو فر اغاغ عن شغل لان الله تعالى لا يشغله شأن عن شأن فهو كقول
القائل من يريد تهديده لا تفرغن للشوايه شغل وهذا قول ابن عباس وانما حسن ذكر
هذا الفراغ لم يبق ذكر الشأن وقيل معناه سمعكم بعد الترك والامهال وأخذ في أمركم
فهو كقول القائل الذى لا شغل له قد فرغت لك وقيل معناه ان الله وعد أهل التقوى
وأوعده أهل النجور فقال سنفرغ لكم بما وعدناكم وأخبرناكم فتحاسبكم ونجازكم فنجز
لكم ما وعدناكم فتم ذلك ونفرغ عنه فهو على طريق المثل وأراد بالثقلين الانس والجن
سمي ثقلين لانهما ثقلا على الارض أحياء وأموات وقيل كل شيء له قدر ووزن يفاض
فيه فهو ثقل ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم انى تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتى
في فعلهما ثقلان أعزاء بالقدر هما وقال جعفر بن محمد الصادق سمي الانس والجن ثقلين
لانهم ما ثقلا بالذنوب (قبأى آلاء ربكما تكذبان يا معشر الجن والانس ان استغفتم
أن تنفذوا) أى تخرجوا (من أقطار السموات والارض) أى جوانبها وأطرافها
(فانفذوا) أى فإخرجوا والمعنى ان استغفتم أن تهربوا من الموت بالخروج من أقطار
السموات والارض فأخرجوا وانخرجوا منها فحيثما كنتم يدرك الموت وقيل يقال لهم هذا
يوم القيامة والمعنى ان استغفتم أن تخرجوا من أقطار السموات والارض فتخرجوا ربكم
حتى لا يقدر عليكم فأخرجوا وقيل معناه ان استغفتم أن تهربوا من قضائى وتخرجوا من
ملكى ومن سماءى وأرضى فأفعلوا وقدم الجن على الانس في هذه الآية لانهم اقدر على
النفوذ والهرب من الانس وأقوى على ذلك ثم قال تعالى (لاتنفذون الا بسلطان) يعنى
لاتنفذون على النفوذ الا بقوة وقهر وغلبة وأنى لكم ذلك لانكم حينما توجهتم كنتم
في ملكى وسلطانى وقال ابن عباس معناه ان استغفتم أن تعلموا ما فى السموات والارض
فأعلموا ولن تعلموه الا بسلطان أى بينة من الله تعالى (قبأى آلاء ربكما تكذبان)
وفى الخبر يحاط على الخلق بالأسكوة وبلسان من نار ثم ينادى يا معشر الجن
والانس ان استغفتم أن تنفذوا من أقطار السموات والارض الآية فذلك قوله
تعالى (يرسل عليكم شواظ من نار) قال أكثر المفسرين هو اللهب الذى

(ونحاس) أي دخان ونحاس مكي وأبو عروفاً رفع عطفه على شواظ والجمر على نار والمعنى إذا خرجتم من قبوركم يرسل عليكم
 له - خالص من النار ودخان يسوقكم إلى الحشر (فلا تنصرون) ٢٧٧ فلا تمنعان منهن (قبأى) أي لا ركبما تكذبان

فإذا انشقت السماء) انفلت
 بعضها من بعض لقيام الساعة
 (فكانت وردة) فصارت كلون
 الورد الأحمر وقيل أصل لون
 السماء الحمرة ولكن من بعدها
 ترى زرقاء (كالدهان) كدهن
 الزيت كما قال كلهم وهو
 دردى الزيت وهو جع دهن
 وقيل الدهان الأديم الأحمر
 (قبأى) أي لا ركبما تكذبان
 فيومئذ أي فيوم تنشق السماء
 (لا يسئل عن ذنبه) أنس ولا جان
 أي ولا جن فوضع الجن الذي
 هو أبو الجن موضع الجن كما يقال
 هاشم ويراد ولده والتقدير
 لا يسئل أنس ولا جان عن ذنبه
 والتوفيق بين هذه الآية
 وبين قوله فوربك لنسئلنهم
 أجمعين وقوله وقهوههم أنهم
 مسؤولون أن ذلك يوم طوبى
 وفيه مواطن فيسئلون في
 موطن ولا يسئلون في آخر وقال
 قتادة قد كانت مسألة ثم ختم
 على أفواه القوم وتكلمت
 أيديهم وأرجلهم بما كانوا
 يعملون وقيل لا يسئل عن ذنبه
 ليعلم من جهته وإن كان يسئل
 للتوبيخ (قبأى) أي لا ركبما تكذبان
 يعرف الجن - رمون بسميهم)
 بسواد وجوههم وزرقعة عيونهم
 (فيؤخذ بالنواصي) (الاقدام)

لادخان فيه وقيل هو اللهب الأخضر المنقطع من النار (ونحاس) قيل هو الدخان وهو
 رواية عن ابن عباس وقيل هو الصفر المذاب يصب على رؤسهم وهو الرواية الثانية عن
 ابن عباس وقال ابن مسعود النحاس المهل وقيل يرسل عليهم هذاهم وهذاهم وقيل
 يجوز أن يرسلهم من غير أن يخرج أحدهما بالآخر (فلا تنصرون) أي فلا تمنعان
 من الله ولا يكون لكم ناصر منه (قبأى) أي لا ركبما تكذبان فإذا انشقت السماء أي
 انفرجت فصارت أبواباً بالتزول الملائكة وقيل المراد منه خراب السماء وذلك لما قال
 كل من عليها فان إشارة إلى هزل الأرض ذكر في هذه الآية بيان حال سكان السماء
 وقيل فيه تهويل وتعظيم (لا رلان) فيه إشارة إلى ما هو أعظم من إرسال الشواظ على
 الأنس والجن وهو تنشق السماء وذوبانها وهو قوله تعالى (فكانت وردة كالدهان)
 جمع دهن شبه لون السماء عند انشقاقها بتلون الفرس الورد وهو الأبيض الذي
 يضرب إلى الحمرة وقيل إن السماء تتأون يومئذ ألواناً كاللون الفرس الورد يكون في
 الربيع أصفر وفي أول الشتاء أحمراً فإذا اشتد البرد صار أغبر فشبها السماء في تلونها
 عند انشقاقها بهذا الفرس في تلونها وقيل كالدهان أي كعصير الزيت لانه يتلون في
 الساعة ألواناً وقيل تصير السماء كالدهن الذائب وذلك حين يصلها حر جهنم وقيل
 كالدهان أي كالأديم الأحمر (قبأى) أي لا ركبما تكذبان فيومئذ لا يسئل عن ذنبه أنس
 ولا جان) قيل لا يسئلون عن ذنوبهم تعلم من جهتهم لأن الله تعالى أعلمهم بهم وكتبها
 المحفوظة عليهم وهذه رواية عن ابن عباس وعنه لا تسأل الملائكة المجرمين لأنهم يعرفون
 بسميهم دليله ما بعده وعن ابن عباس أيضاً في الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى
 فوربك لنسئلنهم أجمعين عما كانوا يعملون قال لا يسألهم هل علمت كذا وكذا لأنه أعلم
 بذلك منهم ولكنه يسألهم علمت كذا وكذا أو قيل إنهم مواطن فيسئلون في بعضها ولا
 يسئلون في بعضها وعن ابن عباس أيضاً قال لا يسئلون سؤال شفقة ورجة إنما يسئلون
 سؤال تقريب وتوبيخ وقيل لا يسئل غير المجرم عن ذنب المجرم (قبأى) أي لا ركبما تكذبان
 يعرف المجرمون بسميهم) يعني بسواد وجوههم وزرقعة عيونهم (فيؤخذ بالنواصي
 والاقدام) قيل تجعل الاقدام مضمومة إلى النواصي من خلف ظهره وقيل تجعل
 رؤسهم على ركبهم ونواصيهم في أصابع أرجلهم مربوطة وقيل يسحب بعضهم بالنواصي
 وبعضهم بالاقدام ثم يلقون في النار (قبأى) أي لا ركبما تكذبان هذاهم) أي يقال
 لهم هذاهم ثم يلقون فيها (التي يكذب بها المجرمون) يعني المشركين يطوفون بينها
 وبين جهنم (بين جهنم) يعني قد انتهى حره والمعنى أنهم يسعون بين النجيم وبين النجيم فإذا
 استغاثوا من النار جعل عذابهم النجيم التي في الذي قد صار كالهمل وقال كعب الأحبار
 أن واد من أودية جهنم يجمع فيه صديد أهل النار فيمطلق بهم في الأغلال فيغمسون
 فيه حتى تتخلع أوصالهم ثم يخرجون منه وقد أحدث الله لهم خلقاً جديداً فيلقون في

أي يؤخذ تارة بالنواصي وتارة بالاقدام (قبأى) أي لا ركبما تكذبان هذاهم جهنم التي يذهب بها المجرمون يطوفون بينها وبين
 جهنم (أن) ما حارقه انتهى حره أي يعاقب عليهم بين التصلية بالنار وبين شرب النجيم

خاف مقام ربه) موقفه الذي يقف فيه العباد للحساب يوم القيامة فترك المعاصي أو فادى الفراض وقيل هو مقعهم كقولهم ونفيت عنه مقام الذنب أى نقيت عنه الذنب (جنتان) حنة الانس وجنة الجن لان الخطاب للمثقلين وكأنه قيل لكل خائفين منكم جنتان حنة للخائف الانسى وحنة للخائف الجنى (قبأى آ لاء ربكأ تكذبأ ذواتا أفنان) أغصان جمع فنى وخص الافنان لانها هى التى تروق وتميزها تمتد الظلال ومنها تجتنى الثمار أو ألوان جمع فن أى له فيها ما تنهى النفس وتلاذع العين قال ومن كل أفنان المذاذة والصباء لموت به والعيش أخضر ناضر (قبأى آ لاء ربكأ تكذبأ فيهما) فى الجنتين (عينان تجريان) حيث شاؤا فى الاعالى والاسفل وعن الحسن تجريان بالماء الزلال احدهما التسليم والاخرى السلبيل (قبأى آ لاء ربكأ تكذبأ فيهما من كل فاكهة زوجان) صنفان صنف معروف وصنف غريب (قبأى آ لاء ربكأ تكذبأ متكئين) نصب على المدح للثقاتين أو حال منهم لان من خاف فى معنى الجمع (على فرش) جمع فراش (بطائنها) جمع بطانة

النار فذلك قوله تعالى يطوفون بينهم وبينهم آ (قبأى آ لاء ربكأ تكذبأ) فان قلت هذه الامور المذكورة فى هذه الآيات من قوله كل من علمها فان الى ههنا ليست نعماء فكيف يقبها بقوله قبأى آ لاء ربكأ تكذبأ قلت المذ كور فى هذه الآيات مواظ وزواجر وتحذير وكل ذلك نعمة من الله تعالى لانها تجر العبد عن المعاصي فصارت نعماء فحسن ختم كل آية منها بقوله تعالى قبأى آ لاء ربكأ تكذبأ ثم ذكر ما أعهده ان اتقاه وخافه من عباده المؤمنين فقال تعالى (ولن خاف مقام ربه) يعنى مقامه بين يدي ربه للحساب فترك الشهوة والمعصية وقيل قيام ربه عليه يعنى اطلاقه عليه وهو الذى يهيم بالمعصية فيذكر الله واطلاعه عليه فيدعاهما من مخافة الله وقيل لمن راقب الله فى السر والعلانية بعمله فاعرض له من محرم تركه من خشيته وما عمل من خير أخاصه الله ولا يحب ان يطلع عليه أحد قيل ان المؤمنين خافوا ذلك المقام فعملوا الله مع الاخلاص ودأوا الليل والنهار (جنتان) يعنى حنة عدن وجنة نعم وقيل حنة بخوفه ربه وجنة بتركه شهوته * عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خاف أدجى ومن أدجى بلغ المنزل إلا ان سلعة الله غايبة إلا ان سلعة الله الجنة أخرجه الترمذى قوله أدجى الادلاج مخففا سبيل أول الليل ومثلا سبيل آخر الليل والمراد من الادلاج التشمير والجهد والاجتهاد فى أول الامر فان من سار أول الليل كان جسدا راي لوغ المنزل وروى البغوى بسنده عن أبى ذرانه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقص على المنبر وهو يقول ولن خاف مقام ربه جنتان فقلت وان زنى وان سرق فقال وان زنى وان سرق ثم قال ولن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثانية وان زنى وان سرق يا رسول الله فقال وان زنى وان سرق ثم قال ولن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثالثة وان زنى وان سرق يا رسول الله فقال وان زنى وان سرق على رغم أنف أبى ذر (قبأى آ لاء ربكأ تكذبأ) ثم وصف الجنتين فقال تعالى (ذواتا أفنان) أى أغصان واحدها فنى وهو الغصن المستقيم طولا وقيل ذواتا ظلال وهو ظل الاغصان على المحيطان وقال ابن عباس ذواتا ألوان يعنى ألوان الفواكه وجمع عطاء بين القولين فقال فى كل غصن فنون من الفاكهة وقيل ذواتا فضل وسعة على ما سواهما (قبأى آ لاء ربكأ تكذبأ فيهما عينان تجريان) قال ابن عباس بالكرامة والزيادة لاهل الجنة وقيل تجريان بالماء الزلال احدهما التسليم والاخرى السلبيل وقيل احدهما من ماء غير آسن والاخرى من نحر لذة للشاربين (قبأى آ لاء ربكأ تكذبأ فيهما من كل فاكهة زوجان) أى صنفان ونوعان وقيل معناه ان فيهما من كل فاكهة ضربين رطبيا وباسا قال ابن عباس ما فى الدنيا ثمرة حلوة ولا مرارة الا وهى فى الجنة حتى المحنظل الا أنه حلو (قبأى آ لاء ربكأ تكذبأ متكئين على فرش) جمع فراش (بطائنها) جمع بطانة وهى التى تلى الارض من تحت الظهارة (من استبرق) وهو ما غلظ من الديباج قال ابن مسعود أو هو برقة هذه البطائن فساططها بالظواهر وقيل لسعيد ابن جبيرة البطائن من استبرق فسا الظواهر قال هى ما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى

(من استبرق) ديباج تحين وهو معرب قيل ظواهرها من سندس وقيل لابلها الا الله

لهم من قرة عين وعنده أيضا قال بطائنها من استبرق وظواهرها من نور حامد وقال ابن عباس وصف البطائن وترك الظواهر لانه ليس في الارض أحد يعرف ما للظواهر وقيل ظواهرها من سندس وهو الديباج الرقيق الناعم وهذا يدل على غاية شرف هذه الغرش لانه ذكر أن بطائنها من الاستبرق ولا بد أن تكون الظواهر خير من البطائن فهو مما لا يعلمه البشر (وجي الجنة من دان) يعني أن عمرهما قريب بناله القائم والقاعد والناثم وهذا بخلاف عمر الدنيا فانها لا تتال الا بكد وتعب قال ابن عباس تدنو الشجرة حتى يجنيها ولي الله ان شاء قائما وان شاء قاعدا وقيل لا برد أيديهم عنها بعد ولا شوك (قبأى آلاءه) بكما تكذبان فيمن) فان قلت الضمير الى ماذا يعود قلت الى الجنة واما جمع بقوله فيمن لاشتمال الجنة على مساكن وقصور ومجالس (قاصرات الطرف) أي غاضات الاعين قصرن أطرافهن على أزواجهن فلا ينظرن الى غيرهم ولا يردن سواهم قيل تقول الزوجة لزوجةها وعزة ربي ما رى في الجنة شيئا أحسن منك فالجملته الذي جعلك زوجي وجعلني زوجتك (لم يطمئن) أي لم يحمامهن ولم يفرعن والمعنى لم يدهن بالجماع وقيل معناه لم يمسهن ومنه قول الفرزدق

خرجن الى لم يطمئن قبل * وهن أصبحن بيض النمام

أي لم يمسن والمعنى لم يضاهن ولم يغشهن (انس قبلهم) أي قبل أزواجهن من أهل الجنة (ولاحن) قبل ان تاتي الجن لانهم أزواج في الجنة منهم وفي الآية دليل على أن الجن يغشى كما يغشى الانس وسئل صمرة بن حبيب هل للجن ثواب فقال نعم وقرأ هذه الآية ثم قال الانسبات للانس والجنات للجن وقال مجاهد في هذه الآية اذ جامع ولم يسم انطوى الجن على احليله فجامع معه واختلف في هلا آلاء الاولى لم يطمئن فقيل هن المحور العين لانهن خلقن في الجنة فلم يمسن أحد قبل أزواجهن وقيل انهن من نساء الدنيا أنشئن خلقا آخر أبكارا كما وصفهن لم يمسن منذ أنشئن خلقا آخر أحد وقيل هن الآدميات اللاتي من أبكارا ومعنى الآية المبالغة في نفي الطمئنت عنهن لان ذلك أقر لآعين أزواجهن اذ لم يغشهن أحد غيرهم (قبأى آلاءه) بكما تكذبان كأنهن الباقوت والمرجان (أراد فاء الباقوت في بيض المرجان وهو صغار اللؤلؤ وأشده بيضا وقيل شبه لونهن ببياض اللؤلؤ مع جرة الباقوت لان أحسن الالوان البياض المشوب بحمرة والاصح أنه شبهن بالباقوت لصفائهن لانه جملوا دخلت فيه سلكا ثم استصفيته لرأيت السلك من ظاهره لصفائه وقال عمرو بن معدان ان المرأة من المحور العين تلبس سبعين حلة فيرى مخ ساقها من وراء الحلل كما يرى الشراب الاجر في الزجاجه البيضاء يدل على صحة ذلك ما روى عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان المرأة من نساء أهل الجنة ليري بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى خفافها وذلك لان الله تعالى يقول كأنهن الباقوت والمرجان فاما الباقوت فانه جملوا دخلت فيه سلكا ثم استصفيته لرأيت من وراءه أخرجه الترمذي قال وقد روى عن ابن مسعود عنه ولم يرفعه وهو أوضح (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول زمرة تلم الجنة صورهم على

(وجي الجنة من دان) وثمرها
قريب بناله القائم والقاعد
والمكئي (قبأى آلاءه) بكما تكذبان
فيمن) في الجنة لاشتمالها
على أما كن وقصور ومجالس
أوفي هذه الآلاء المعدودة
من الجنة والعين والفاكهة
والغرش والجنى (قاصرات
الطرف) نساء قصرن أبصارهن
على أزواجهن لا ينظرن الى
غيرهم (لم يطمئن) بكسر الميم
الدوري وعلى بضم الميم والطمئنت
الجماع بالتدسية (انس قبلهم
ولاحن) وهذا دليل على ان
الجن يطمنون كما يطمئنت الانس
(قبأى آلاءه) بكما تكذبان
كأنهن الباقوت) صفاء
(والمرجان) بياضا فهو أبيض

من اللؤلؤ

صورة القمر ليلة البدر زاد في رواية ثم الذين يلونهم على أشد كوكب دري في السماء
أضواء لا يصقون فيها ولا يمتطون ولا يتعوطون أنتهم الذهب والفضة وأمشاطهم
الذهب ومجمرهم الأتوة ورشحهم المسك ولكل واحد منهم زوجتان يرى محسوقهم من
وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباغض قلوبهم قلب رجل واحد يسبحون الله
بكرة وعشيا وللبحاري قلوبهم على قلب رجل واحد وزاد فيه ولا يسقمون قوله مجازهم
الآتوة يعني بخورهم العود (قبأى آلاء ربكما تكذبان هل جزاء الإحسان إلا الإحسان)
أي مجاز من أحسن في الدنيا إلا أن يحسن إليه في الآخرة وقال ابن عباس هل جزاء من
قال لا اله الا الله وعمل بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم الا الجنة روى البغوي بإسناد
الثعلبي عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هل جزاء
الإحسان إلا الإحسان ثم قال هل تدرون ما قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال يقول هل
جزء من أنمت عليه بالتوحيد الا الجنة وروى الواحدي بغير سند عن ابن عمر وابن عباس
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في هذه الآية يقول الله عز وجل هل جزاء من
أنمت عليه بمعرفتي وتوحيدي إلا أن أسكنه جنتي وحظيرة قدسي برحتي وقيل في معنى
الآية هل جزاء من أتى بالفعل الحسن إلا أن يؤتى في مقابلة بمفعول حسن وفي الآية
إشارة إلى رفع التكليف في الآخرة لأن الله وعده المؤمنين بالإحسان وهو الجنة فلوجب
التكليف في الآخرة وتركه العبد لاستحقاق العقاب على ترك العمل والعقاب ترك
الإحسان إليه فلا تكليف (قبأى آلاء ربكما تكذبان ومن دونهما جنتان) أي ومن
دون الجنة الأولى جنتان أخريان وقال ابن عباس من دونهما في الدرج وقيل في
الفضل وقال أبو موسى الأشعري جنتان من ذهب للسابقين وجنتان من فضة للتابعين
وقال ابن جرير من أربع جنتان جنتان للقر بين السابقين فيهما من كل فاكهة زوجان
وجنتان لأصحاب اليمين والتابعين فيهما فاكهة ونخل ورمان (ق) عن أبي موسى الأشعري
رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال جنتان من فضة أنتهما وما فيهما وجنتان
من ذهب أنتهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء
على وجهه في جنة عدن وقال الكوفي ومن دونهما جنتان يعني أمهما وما قبلهما ما يدل
عليه قول الضحاك الجنتان الأولى من ذهب وفضة والجنتان الأخريان من ياقوت
وزبرجد وهما أفضل من الأولى (قبأى آلاء ربكما تكذبان) ثم وصف
الجنتين فقال تعالى (مداهمتان) أي سوداوان من ربهما وسد خضرتهما إلا أن الحضرة
إذا اشتدت ضربت إلى السواد (قبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما عينان نضاختان) أي
نوارتان بالماء لا يتقطعان وقال ابن عباس والضحاك ينخان بالخمر والبركة على أهل
الجنة وقال ابن مسعود ينخان بالمسك والكافور على أولياء الله وقال أنس بن مالك
ينخان بالمسك والعنبر في دور أهل الجنة كطش المطر (قبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما
فاكهة ونخل ورمان) يعني فيهما من أنواع الفواكه كلها وأغصانها عطف النخل والرمان

(قبأى آلاء ربكما تكذبان هل جزاء الإحسان في العمل (الا
الإحسان) في الثواب وقيل
ما جزاء من قال لا اله الا الله الا
الجنة وعن إبراهيم الخواص فيه
هل جزاء الإسلام إلا دار السلام
(قبأى آلاء ربكما تكذبان ومن
دونهما) ومن دون تينك الجنة
الموعودتين للقرين (جنتان)
لن دونهم من أصحاب اليمين
(قبأى آلاء ربكما تكذبان
مداهمتان) سوداوان من شدة
الحضرة قال الخليل الدهمة
السواد (قبأى آلاء ربكما تكذبان
فيهما عينان نضاختان)
فوارتان بالماء لا يتقطعان
(قبأى آلاء ربكما تكذبان
فيهما فاكهة) الوان الفواكه
(ونخل ورمان) والرمان والتمر
ليسان ألفوا كه عند أبي
حنيفة رضي الله تعالى عنه
للعطف ولان التمر فاكهة
وغذاء والرمان فاكهة ودواء
فلم يخص الله تفكه وهما فالانما
عطاها على الفاكهة لفضاهما
كأنهما جنسان آخران لماسلها
من المنزلة كقوله وجبريل
وميكائيل

بالواو وان كانا من جملة القواكه تنبيه على فضلها وشر فهمها على سائر القواكه وعلى
 هذا القول عامة المفسرين واهل اللغة قالوا انما فصلها بالذكر للتخصيص والتفضيل
 فهو كقولهم من كان عدوا لله وملائكته ورسوله وجبريل وميكائيل خصهما بالذكر وان
 كانا من جملة الملائكة لشر فهمهما وفضلهما وقال بعضهم ليس النخل والرمان من القواكه
 لان ثمرة النخل فاكهة وطعام وثمره الرمان فاكهة ودواء فلم يخلصا للفتكه ولهذا قال أبو
 حنيفة اذا حلف لا يأكل الفاكهة فكل رطباً أو رماناً لم يحث وخالفه صاحباه وهذا
 القول خلاف قول اهل اللغة ولا حاجة في الآية وروى البغوي بسنده عن ابن عباس
 موقوفاً قال نخل الجنة جذوعها زرد خضر وكرمها ذهب أجر وسعفها كسوة لاهل
 الجنة منها حلهم وثمرها مثل القلال أو الدلاء أشد بياضاً من اللبن واحلى من العسل
 والبن من الزبد ليس له عجم وروى ان الرمانه من رمان الجنة مثل البعير المقتب وقيل ان
 نخل اهل الجنة تضيدو ثمرها كالقلال كما نعت منها واحدة عادت مكانها أخرى الغنود
 منها اثنا عشر ذراعاً (قبأى آلاء ربكم تكذبان فيمن) أى فى الجنان الاربع (خيريات
 حسان) روى عن أم سلمة قالت قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أخبرنى عن قوله
 خيريات حسان قال خيريات الاخلاق حسان الوجوه (قبأى آلاء ربكم تكذبان حور
 مقصورات) أى عندرات مستورات لا يخرجن لكرامتهن وشرهن روى عن النبي صلى
 الله عليه وسلم انه قال لو ان امرأتين نساء اهل الجنة اطلعت الى الارض لاضاعت ما بينهما
 ولما تباينهما ويحاولن تصفيفها على رؤسها خيرون الدنيا وما فيها وقيل قصرن اطرافهن
 وأنفسهن على أزواجهن فلا يعينهم بدلاً (في الخيام) قيل هى البيوت قال ابن
 الاعرابى الخيمة لا تكون الا من أربعة أعماد ثم تسقف بالتمام ويقال خيم فلان خيمة
 اذا بناها من جريد النخل وخيم بها اذا أقام بها وتظل فيها وقيل كل خيامها من درو أو ثور
 وزر جده مخوف تضاف الى القصور فى الجنة (ق) عن أبى موسى الاشعرى ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ان المؤمن فى الجنة خيمة من أولوة واحدة مجوفة طولها فى السماء
 وفى رواية عرضها ستمون ميلاً للمؤمن فيها أهلون يطوف عليهم المؤمن فلا يرى بعضهم
 بعضاً (قبأى آلاء ربكم تكذبان لم يطمثهن انسن قبلهم ولا جان) تقدم تفسيره (قبأى
 آلاء ربكم تكذبان متكئين على رفرف خضر) قيل الرفرف وباض الجنة خضر مخضبة
 و يروى هذا عن ابن عباس وقيل ان الرفرف البسط وعن ابن عباس الرفرف فضول
 الجبال والبسط منه وقيل هى مجالس خضر فوق الفرش وقيل هى المرافق وقيل
 الزراى وقيل كل ثوب عريض عند العرب فهو رفرف (وعبقري حسان) قيل هى
 الزراى والطائفان وقيل هى الطائفان الرقاق وقيل كل ثوب مفوشى عند العرب
 فهو عبرى وقال الخليل كل جليل نفيس فاخر من الرجال وغيرهم فهو عبرى عند
 العرب ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم فى عمر فلم أر عبرى يا فريه وأصل هذا فيما
 قيل انه نسب الى عبرى وهى أرض يسكنها الجن فصار مثلاً لكل منسوب الى شئ رفيع
 عيب وذلك ان العرب تعتد فى الجن كل صفة عجيبة وانهم يأتون بكل أمر عجيب ولما

قوله وكرمها كذا فى النسخ
 بالميم هنا والجمل ولعل الصواب
 بالباء الموحدة ومعناه أصول
 السعف كما فى الصحاح اهـ مجمع

(قبأى آلاء ربكم تكذبان فيمن
 خيريات حسان) أى خيريات
 فى قفوت وقرئ خيريات على
 الاصل والمعنى قاضيات
 الاخلاق حسان الخالق (قبأى
 آلاء ربكم تكذبان حور مقصورات
 فى الخيام) أى مخدرات يقال
 امرأة قصيرة ومقصوره أى مخدرة
 قيل الخيام من الدرد المحوف
 (قبأى آلاء ربكم تكذبان لم
 يطمثهن انسن قبلهم) قبل أصحاب
 الجنة ودل عليهم ذكر الجنة
 (ولا جان قبأى آلاء ربكم تكذبان
 متكئين) نصب على الاختصاص
 (على رفرف) هو كل ثوب
 عريض وقيل الوسائد خضر
 وعبرى حسان) ديباج أو طنافس

(فبأي آلاء ربكم تكذبان) وأما تغاصرت صفات هاتين المجنتين عن الأولين حتى قيل ومن دونهم الآن مداهمان دون
ذواتا أنسان ونضاختان دون تجريان وفاكهة دون كل فاكهة وكذلك صفة المحور والمنتك (تبارك اسم ربك ذي الجلال
ذو العظمة ذو الجلال شامخ صفة لاسم (والاكرام) لا وليا لله بالانعام روى جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سورة
الرحمن فقال مالي أراكم كسرونا الجح كسرونا أحسن ٢٨٢ منكم رداه أنيت على قول الله فبأي آلاء ربكم تكذبان الا قالوا

ولاشئ من نعمك ربنا نكذب
فلك الحمد ولك الشكر وكرت
هذه الآية في هذه السورة
احدى وثلاثين مرة ذكر ثمانية
منها عقب آيات فيها تعدد
عجائب خلق الله وبيان صنعته
ومبداء الخلق ومعادهم ثم سبعة
منها عقب آيات فيها ذكر النار
وشدائد ما على عدد أبواب جهنم
وبعد هذه السبعة ثمانية في
وصف المجنتين وأهلها ما على
عدد أبواب الجنة وثمانية أخرى
بعدها للجننتين اللتين دونهما
فن اعتقد الثمانية الأولى وعمل
بوجوبها فتحت له أبواب الجنة
وأغلقت عنه أبواب جهنم نعوذ
بالله منها والله أعلم

*(سورة الواقعة سبع وتسعون
آية مدنية)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(اذا وقعت الواقعة) قامت
القيامة وقيل وصفت بالوقوع
لانها تقع للحالة فكأنه قيل
اذا وقعت الواقعة التي لا دمس
وقوعها ووقوع الامر نزوله
يقال وقع ما كنت أتوقعه أى
نزل ما كنت أترب نزوله

وانتصاب اذا باضار اذكر (ليس لوقعتها كاذبة) نفس كاذبة أى لا تكون حين تقع نفس
تكذب على الله وتكذب في تكذيب الغيب لان كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة مصدقة أو كثر النفوس اليوم كواذب
مكذبات واللام مثلها في قوله تعالى باليتي قدمت لحياي (خافضة رافعة) أى هي خافضة رافعة ترفع أقواما ونضع آخرين
(اذا رجعت الأرض رجا) جرت بحر يكشدي احثي ينهدم كل شئ فوقهما من جبل وبناء وهو يدل من اذا وقعت ويجوز ان
ينصب بخافضة رافعة أى تخفض وترفع وقت رج الأرض وس الجبال (وبست الجبال بسا)

كانت عبقره عروفة بسكني الجن نسبوا اليها كل شئ عجيب يدب (فبأي آلاء ربكم
تكذبان تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام) قيل لما ختم نعم الدنيا بقوله وبقي وجه
ربك ذو الجلال والاكرام وفيه إشارة الى ان الباقي هو الله تعالى وان الدنيا فانية ختم
نعمته الاخرة بهذه الآية وهو إشارة الى تعجبه وتحميده (م) عن ثوبان قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثا وقال اللهم أنت السلام ومنك
السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام وعن عائشة رضی الله تعالى عنها قالت كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا سلم من الصلاة لم يقعد الا مقعدا ما يقول اللهم أنت السلام
ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام أخرجه أبو داود والنسائي غير قولهما
يقعد الا مقعدا ما يقول والله أعلم بمراده

(تفسير سورة الواقعة)

وهي مكية سبع وتسعون آية وثلاثمائة وثمان وسبعون كلمة وألف وسبع مائة وثلاثة
أحرف روى المغيرة بن عبد الله عن أبي طيبة عن عبد الله بن مسعود قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا وكان أبو طيبة
لا يدعها أبدا وأخرجه ابن الأثير في كتابه جامع الاصول ولم يعزه والله تعالى أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (اذا وقعت الواقعة) أى اذا قامت القيامة وقيل اذا نزلت صيحة القيامة
وهي النفخة الاخيرة وقيل الواقعة اسم للقيامة كالآخرة (ليس لوقعتها) أى لحيتها
(كاذبة) أى ليس لها كذب والمعنى انها تقع حقا وصدق وقيل معناها ليس لوقعتها قصة
كاذبة أى كل ما أخبر الله عنها وقص من خبرها قصة صادقة غير كاذبة وقيل معناها ليس
لوقعتها نفس كاذبة أى أن كل من يخبر عن وقوعها صادق غير كاذب لم تكذب نفس
أخبرتها عن وقوعها (خافضة رافعة) أى تخفض أقواما الى النار وترفع أقواما الى الجنة
وقال ابن عباس تخفض أقواما كانوا في الدنيا مرتفعين وترفع أقواما كانوا في الدنيا
متضعين وقيل تخفض أقواما بالمعصية وترفع أقواما بالإنابة (اذا رجعت الأرض رجا)
أى اذا حركت وزلزلت زلا الأزل ان الله عز وجل اذا أوحى اليها اضطربت فرفا
وخوفها فالغسرون ترج كما يرج الصبي في المهد حتى ينهدم كل بناء عليها وينكسر كل ما
فيها من جبال وغيرها وهو قوله تعالى (وبست الجبال بسا) أى قتلت حتى صارت

كالدقيق
تكذب على الله وتكذب في تكذيب الغيب لان كل نفس حينئذ مؤمنة صادقة مصدقة أو كثر النفوس اليوم كواذب
مكذبات واللام مثلها في قوله تعالى باليتي قدمت لحياي (خافضة رافعة) أى هي خافضة رافعة ترفع أقواما ونضع آخرين
(اذا رجعت الأرض رجا) جرت بحر يكشدي احثي ينهدم كل شئ فوقهما من جبل وبناء وهو يدل من اذا وقعت ويجوز ان
ينصب بخافضة رافعة أى تخفض وترفع وقت رج الأرض وس الجبال (وبست الجبال بسا)

وفتحت حتى تعود كالسويق أوسقت من بس الغنم إذا ساقها كقوله وسيرت الجبال (فكانت هباءً منثوراً) متفرقا
(وكنتم أزواجا) أصنافا يقال للأصناف التي بعضها من بعض أويذكر بعضها مع بعض أزواج (ثلاثة) صنفان في الجنة
وصنف في النار ثم قسر الأزواج فقال (فأصحاب الميمنة) مبتدأ ٢٨٣ وهم الذين يؤتون صفائهم بأيمانهم (مأصحاب

الميمنة) مبتدأ وخبر وهو ما خبر
المبتدأ الأول وهو تعجب من
حالمهم في السعادة وتعظيم لشأنهم
كانه قال ما هم وأي شيء هم
(وأصحاب المشأمة) أي الذين
يؤتون صفائهم بشمائهم أو
أصحاب المنزلة السنية وأصحاب
المنزلة الدنيا الحسنة من قولك
فلان منى باليمين وفلان منى
بالشمال إذا وصفتهما بالرفعة
عندك والصفة وذلك ليمتحن
باليمن وتشافهم بالشمال
وقيل يؤخذ بأهل الجنة ذات
اليمن وبأهل النار ذات الشمال
(مأصحاب المشأمة) أي أي شيء هم
وهو تعجب من حالهم بالشقاء
(والسابقون) مبتدأ (السابقون)
خبره بقدره السابقون إلى
الخيرات السابقون إلى الجنات
وقيل الثاني تأكيد لا للاول
والخبر (أو مثل المقر بون)
والاول أوجه (في جنات النعيم)
أي هم في جنات النعيم (ثلة من
الاولين) وقيل من الآخريين
أي هم ثلة والثلثة الامة من
الناس الكثيرة والمعنى أن
السابقين كثير من الاولين وهم
الامم من لدن آدم إلى نبينا محمد
عليهم السلام وقيل من
الآخريين وهم أمة محمد صلى
الله عليه وسلم وقيل من الاولين

كالدقيق المنسوس وهو المبلول وقيل صارت كثبامه لا بعد أن كانت شامخة وقيل
معناه قلت من أصلها وسيرت على وجه الارض حتى ذهب بها (فكانت هباءً منثوراً) أي
غبارا متفرقا كالذي يرى في شماع الشمس إذا دخل الدوة وهو الهباء (وكنتم أزواجا) أي
أصنافا (ثلاثة) ثم قسر الأزواج فقال تعالى (فأصحاب الميمنة) يعني أصحاب اليمين والميمنة
ناحية اليمين وهم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة وقال ابن عباس هم الذين كانوا
على يمين آدم حين أخرجت الذرية من صلبه وقال الله تعالى هؤلا إلى الجنة ولا إلى
وقيل هم الذين يعطون كتبهم بأيمانهم وقيل هم الذين كانوا أيمانهم أي مباركين على
أنفسهم وكانت أعمالهم صالحة في طاعة الله وهم التابعون بإحسان (مأصحاب الميمنة)
تعجب من حالهم في السعادة والمعنى أي شيء هم (وأصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة)
يعني أصحاب الشمال وهم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار وقال ابن عباس هم
الذين كانوا على شمال آدم عند إخراج الذرية وقال الله تعالى هؤلا إلى النار ولا إلى
وقيل هم الذين يؤتون كتبهم بشمائهم وقيل هم المشأمة على أنفسهم وكانت أعمالهم
في المعاصي لأن العرب تسمى اليد اليسرى الشؤمى (والسابقون السابقون) قال ابن
عباس هم السابقون إلى الهجرة السابقون في الآخرة إلى الجنة وقيل هم السابقون إلى
الاسلام وقيل هم الذين صلوا إلى القبلتين من المهاجرين والانصار وقيل هم السابقون
إلى الصلوات الخمس وقيل إلى الجهاد وقيل هم المسارعون إلى التوبة وإلى ما دعا الله اليه
من أعمال البر والخير وقيل هم أهل القرآن المتوجون يوم القيامة فان قلت لم أجد ذكر
السابقين وكانوا أولى بالتقديم على أصحاب اليمين قلت فيه لطيفة وذلك أن الله تعالى
ذكر في أول السورة من الامور الهائلة عند قيام الساعة تخويف العباد ما محسن
فيراد رغبة في الثواب وامام سيء فيرجع عن إساءته خوفا من العقاب فلذلك قدم
أصحاب اليمين ليسمعوا ويرغبوا ثم ذكر أصحاب الشمال ليرهبوا ثم ذكر السابقين وهم
الذين لا يحزنهم الفزع الا كبر ليلته أصحاب اليمين في القرب من درجاتهم ثم أتى على
السابقين فقال تعالى (أو مثل المقر بون) أي من الله في جواره وفي ظل عرشه ودار
كرامته وهو قوله (في جنات النعيم) قوله تعالى (ثلة) أي جماعة غير محصورة العدد
(من الاولين) أي من الامم الماضية من لدن آدم إلى زمن نبينا (وقليل من الآخريين)
يعني من هذه الامة وذلك لأن الذين عاينوا جميع الانبياء وصدقوهم من الامم الماضية
أكثر ممن عاين النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وقيل ان الاولين هم أصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وقليل من الآخريين يعني التابعين لهم بإحسان وقيل ان الاولين
سباق المهاجرين والانصار وقيل من الآخريين أي من جاء بعدهم من الصحابة (على سرر
موضونة) أي منسوجة من الذهب والجوهر وقيل موضونة بمعنى مصفوفة (متكئين

من متقدمي هذه الامة ومن الآخريين من متأخريها وعن النبي صلى الله عليه وسلم الثلثان جميعا من أمتي (على سرر) جمع
سرر ككتيب وكتب (موضونة) مرمولة ومنسوجة بالذهب مشبكة بالدروا لياقوت (متكئين)

حال من الضعيف في علي وهو العامل فيها ٢٨٤ أي استقروا عليها متكئين (عليها متعابلين) ينظر بعضهم في وجوه بعض

ولا ينظر بعضهم في أفتاء بعض
وصفوا بحسن العشرة وقد ذاب
الاخلاق وصفاء الجودة
ومتعابلين حال أيضا (بطوف
عليهم) يتخدمهم (ولدان)
غلمان جمع وليد (مخلدون)
مبقون أبدا على شكل الولدان
لا يتحولون عنه وقيل مقرطون
والجدة المقرط قيل هم أولاد
أهل الدنيا لم يكن لهم حسنات
فيما بوا عليها ولا سيئات فيعاقبوا
عليها وفي الحديث أولاد
الكفار خدام أهل الجنة
(با كواب) جمع كوب وهي
آنسة لا عروسة لها ولا خطوم
(وأباريق) جمع ابريق وهو
ماله خرطوم وعروة (وكاس)
وقدح فيه شراب وان لم يكن
فيه شراب فليس بكاس (من
معين) من خير تجري من العيون
(لا يصعدون عنها) أي يسبها
وحقيقته لا يصدر صداعهم
عنها أولا يقرقون عنها (ولا
ينزفون) ولا يسكرون نزف
الرجل ذهب عقله بالسكرو ولا
ينزفون بكسر الزى كوفي أي
لا ينفد شرابهم يقال أنزف
القوم إذا نفى شرابهم (وفاكهة مما
يتخيرون) يأخذون خيره
وأفضله (ولحم طير مما يشتهون)
يتنون (وحور) جمع حوراء
(عين) جمع عيناء أي وفيها
حور عين أو ولهم حور عين
ويجوز أن يكون عطف على

عليها) أي على السرر (متعابلين) يعني لا ينظر بعضهم في قفا بعض وصفوا بحسن العشرة
في الجاهلية وقيل لانهم صاروا أرواحا نورانية صافية ليس لهم أديار وظهور (بطوف
عليهم) أي للخدمة (ولدان) أي غلمان (مخلدون) لا يموتون ولا يهرمون ولا يتغيرون
ولا يتبدلون من حالة إلى حالة وقيل مخلدون مقرطون والجدة المقرط وهو الحلقة تمنى
في الأذن واختلقوا في هؤلاء الولدان فقيل هم أولاد المؤمنين الذين ماتوا أطفالا وفيه
ضعف لأن الله أخبر أنه يلحقهم بأبائهم ولأن من المؤمنين من لا ولد له فلو خدمه ولغيره
كان منقصة بأبي الحادم وقيل هم سغار الكفار الذين ماتوا قبل التكليف وهذا
القول أقرب من الأول لأنه قد اختلف في أولاد المشركين على ثلاثة مذاهب فقال
الأكثر منهم في النار تبعالاً بأبائهم وتوقف فيهم طائفة والمذهب الثالث وهو الصحيح
الذي ذهب إليه المحققون أنهم من أهل الجنة ولكل مذهب دليل ليس هذا موضع
وقيل هم أطفال ماتوا لم يكن لهم حسنات فيما بوا عليها ولا سيئات فيعاقبوا عليها ومن
قال بهذه الأقوال يعلل بأن الجنة ليس فيها ولادة والقول الصحيح الذي لا معدل عنه أن
شاء الله أنهم ولدان خلقوا في الجنة تخدم أهل الجنة كالحور وانبأوا ولم يحصوا لأن
ولادة أطلق عليهم اسم الولدان لأن العرب تسمى الغلام وليداً لم يتكلموا ولادة وإن
أسنت (با كواب) جمع كوب وهي الأقداح المستديرة لا فواه لا أذان لها ولا عرا
(وأباريق) جمع ابريق وهي ذوات الخراطيم والعرا سميت بأباريق لبريق لونها من
الصفاء وقيل لأنها يرى باطنها كما يرى ظاهرها (وكاس من معين) أي من خمر جارية
(لا يصعدون عنها) أي لا تصعد رؤسهم من شربها وعنها كناية عن الكأس وقيل
لا يتفرقون عنها (ولا ينزفون) أي لا يغلب على عقولهم ولا يسكرون منها وقرئ بكسر
الزاي ومعناه لا ينفد شرابهم (وفاكهة مما يتخيرون) أي يأخذون خيارها (ولحم طير
مما يشتهون) قال ابن عباس ينظر على قلبه لحم الطير فيطير غملا بين يديه على ما شتهى
وقيل أنه يقع على صفحة الرجل فيأكل منه ما يشتهى ثم يطير فان قلت هل في تخصيص
الفاكهة بالتخيير واللحم بالاشتهاه بلاغة قلت نعم وكيف لا وفي كل حرف من حروف
القرآن بلاغة وفصاحة والذي يظهر فيه أن اللحم والفاكهة إذا حضرا عند الجائع تميل
نفسه إلى اللحم وإذا حضرا عند الشبعان تميل نفسه إلى الفاكهة فالجائع مشتبه
والشبعان غير مشتبه بل هو مختار وأهل الجنة إنما يكونون لأنهم جوع بل للتمسكه
فيهم إلى الفاكهة أكثر فتخيرونها ولهذا ذكرت في مواضع كثيرة من القرآن بخلاف اللحم
وإذا اشتهاه حضري بين يديه على ما يشتهيه فتميل نفسه إليه أدنى ميل ولهذا قدم الفاكهة
على اللحم والله أعلم (وحور عين) أي وطوف عليهم حور عين وقيل ولهم حور عين وجاء
في تفسير حور أي بيض عين أي خدام العيون (كأمثال الثؤلث المسكون) أي الخنزرون
في الصدف المصون الذي لم تمسه الأيدي ولم تقع عليه الشمس والهواء فيكون في نهاية
الصفاء روي أنه سطع نور في الجنة فقيل ما هذا قيل ضوء نعر حوراء ضحك وروي أن
الحوراء إذا مشيت سمع نقيس الخلاخل من ساقها وتعبيد الاسورة من ساعديها وان

وقال الزجاج كما قال الدرّجين يخرج من صدقه لم يغزوه الزمان واختلاف ٢٨٥ أحوال الاستعمال (جزء بما كانوا

يعملون) جزء مفعل له أى
يفعل بهم ذلك كله لجزء أفعالهم
أو مصدر رأى يحجزون جزء
(لا يسمعون فيها) فى الجنة
(لغوا) باطلا (ولا تأثيما)
هذه بانيا (لا قبلا سلاما سلاما)
الاقولا فاسلاما والاستثناء
منقطع وسلاما بديل من قبلا أو
مفعول به لقبلا أى لا يسمعون
فيه إلا الآن يقولوا سلاما سلاما
والمعنى أنهم يفشون السلام
بينهم فيسلمون سلاما بعد سلام
(وأصحاب اليمين ما أصحاب
اليمين فى صدر مخصوص) الصدر
شعب النبى وقيل والمخضود الذى
لا شوك له كما خاض شوكه
(وطلع منضود) الطلع شجر
الموز والمنضود الذى تضد بالجل
من أسفله الى أعلاه فليست له
ساق بارزة (وظل عمود) ممتد
منبسط كظل ما بين طلوع
الفجر وطلوع الشمس (وما
مسكوب) جار بلاحد ولاحد
أى يجرى على الارض فى غير
أحدود (وفاكهة كثيرة) أى
كثيرة الاجناس (لامقطوعة)
لا تنقطع فى بعض الاوقات
كقوا كه الدنيا بل هى دائمة
(ولاممنوعة) لا تمنع عن تناولها
بوجه وقيل لاممنوعة بالازمان
ولاممنوعة بالاثمان (وفرش
مرفوعة) رفوعة القدر وانضدت
حتى ارتفعت أو مرفوعة على
الاسرّة وقيل هى النساء لان

عقد الياقوت يضل عن مجراها وفى رجلها نعلان من ذهب شرا هما من اولو بصران
بالنسيج (جزء بما كانوا يعملون) أى فعلا بذلك جزء بما كانوا يعملون فى الدنيا
باعتنا (لا يسمعون فيها) أى فى الجنة (لغوا) قيل اللغو ما رغب عنه من الكلام
ويستحق أن يلغى وقيل هو التقيج من القول والمعنى ليس فيها لغو فيسمع (ولا تأثيما) قيل
معناه أن بعضهم لا يقبل بعض أثمت لانهم لا يتكلمون بما فيه اثم كما يتكلم به أهل الدنيا
وقيل معناه لا يأتون تأثيما أى ما هو سبب التأثيم من قول أو فعل فيج (الاقبال) معناه
لكن يقولون قبالا أو يسمعون قبالا (سلاما سلاما) يعنى سلم بعضهم على بعض وقيل
سلم الملائكة عليهم أو يرسل الرب بالسلام اليهم وقيل معناه أن قولهم سلم من اللغو ثم
ذكر أصحاب اليمين وعجب من شأنهم فقال تعالى (وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين) لما
بين حال السابقين شرع فى بيان حال أصحاب اليمين فقال تعالى (فى صدر مخصوص) أى
لا شوك فيه كأنه خاض شوكه أى قطع وترع منه وهذا قول ابن عباس وقيل هو الموقر
جلا قيل غيرها أعظم من القلال وهو النبق قيل لما نظر المسلمون الى وجوههم وادخض صب
باطانف فاعجبهم سدوره فقالوا ليت لنا مثل هذا فأنزل الله هذه الآية (وطلع) قيل هو
الموز عندنا كثر المفسرين وقيل هو شجر له ظل بارد طيب وقيل هو شجر أم غيلان له
شوك ونور طيب الرائحة فحطبوها ووعدهوا بمثل ما يحبون ويعرفون الآن فضله على
شجر الدنيا كفضل الجنة على الدنيا (منضود) أى متراكم قد تضد بالجل من أوله الى آخره
لست له سوق بارزة بل من عروقه الى أغصانه ثم وليس شئ من ثمر الجنة فى غلاف
كثمر الدنيا مثل الباقلاء والجوز ونحوهما بل كلها ما كول ومشروب ومشوم ومنظور
اليه (وظل ممدود) أى دائم لا تنسخه الشمس كظل أهل الدنيا وذلك لان الجنة ظل كلها
لا شمس فيها (ق) عن أى هريرة رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلالها مائة سنة واقرؤا ان شتم وظل ممدود وعن
ابن عباس فى قوله وظل ممدود قال شجرة فى الجنة على ساق يجزج اليها أهل الجنة
فيخذون فى أصنافها فيشربون بعضهم هو الدنيا فيرسل الله عز وجل ريحاً من الجنة فتترك
ذلك الشجرة بكل لوفى الدنيا (وماه مسكوب) أى مصبوب يجرى دائما فى غير ا حدود
ولا ينقطع (وفاكهة كثيرة لامقطوعة ولا ممنوعة) قال ابن عباس لا ينقطع اذا اجنبت ولا
تمنع من أحد اذا أراد أخذها وقيل لامقطوعة بالازمان ولا ممنوعة بالاثمان كما ينقطع ثمار
الدنيا فى الشتاء لا يوصل اليها الا بالثمن وقيل لا يحظر عليها كما يحظر على سائر الدنيا
وجاء فى الحديث ما قطعت ثمرة من ثمار الجنة الا أبدل الله عز وجل مكانها ضغيفين
(وفرش مرفوعة) قال على مرفوعة على الاسرة وقيل بعضها فوق بعض فى مرفوعة
عالية عن أى سعيد الحدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله وفرش مرفوعة
قال ارتفاعها كلبين السماء والارض ومسيرة ما بينهما خمسة عام أخرجه الترمذى
وقال حديث حسن غريب قال الترمذى قال بعض أهل العلم معنى هذا الحديث
ارتفاعها كلبين السماء والارض يقول ارتفاع الغرس المرفوعة فى الدرجات والدرجات
المرأة يركب عنها بالقراس مرفوعة على الارائك قال الله تعالى هم وأزواجهم فى ظلال على الارائك مكنون ويدل عليه قوله

ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض وقيل أراد بالفرش النساء والعرب تسمى
 المرأة فراشا وليسا على الاستعارة فعلى هذا القول يكون معنى م فوعة أى رفعت بالفضل
 والجمال على نساء الدنيا ويدل على هذا التأويل قوله فى عقبه (انا أنشأناهن انشاء) أى
 خلقناهن خلقا جديدا قال ابن عباس يعنى الآدميات العجائز الشبط يقول خلقناهن
 بعد الكبر والمهرم خلقا آخر (فجعلناهن أبكارا) يعنى عذارى عن أنس رضى الله تعالى
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا أنشأناهن انشاء قال ان من الممشآت اللاتي
 كن فى الدنيا عجائز عشارم صا أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وضعف بعض
 رواه وروى البغوى بسنده عن الحسن قال أتت عجوزا النبي صلى الله عليه وسلم فقالت
 يا رسول الله ادع الله أن يدخلني الجنة فقال يا أم فلان ان الجنة لا يدخلها عجوز قال
 فقلت تسبي قال أخبروها أنها لا تدخلها وهي عجوز ان الله تعالى قال انا أنشأناهن انشاء
 فجعلناهن أبكارا هذا حديث م سل وروى بإسناد الثعلبي عن أنس بن مالك عن النبي
 صلى الله عليه وسلم فى قوله انا أنشأناهن انشاء قال عجائز كن فى الدنيا عشارم صا
 فجعلناهن أبكارا وقال المسيب بن شريك هن عجائز الدنيا انشاءن الله بقدرته خلقا
 جديدا كلها اناهن أزواجهن وجدهن أبكارا وقيل انهن فضلن على الحور العين
 بصلواتهن فى الدنيا وقيل هن الحور العين أنشأهن الله لم تقع عليهن ولادة فجعلناهن
 أبكارا عذارى وليس هنالك وجع (عربا) جمع عروب وهي المتخيبة الى زوجها قاله ابن
 عباس فى رواية عنه وعنهما أنها الملقاة وقيل الغنعة وعن أسامة بن زيد عن أبيه عرابا قال
 حسان الكلام (أترابا) يعنى امثالا فى الخلق وقيل مستويات فى السن على سن واحد
 بنات ثلاث وثلاثين عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يدخل أهل
 الجنة الجنة جردا ثم دأب مكملين أبناء ثلاثين أو قال ثلاث وثلاثين سنة أخرجه الترمذى
 وقال حديث حسن غريب (لأصحاب اليمين) يعنى أنشأناهن لأصحاب اليمين وقيل هذا
 الذى ذكرنا لأصحاب اليمين (ثلاثة من الأولين) يعنى من المؤمنين الذين هم قبل هذه
 الامة (وثلة من الآخرين) يعنى من مؤمنى هذه الامة يدل عليه ما روى البغوى بإسناد
 الثعلبي عن عروة بن رويم قال لما أنزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم ثلة من
 الأولين وقيل من الآخرين بكى عمر فقال يا نبي الله آمنار رسول الله وصدقناه ومن
 يخوننا قليل فانزل الله عز وجل ثلة من الأولين وثلة من الآخرين فدعا رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عمر فقال قد أنزل الله تعالى فيما قلت فقال رضينا عن ربنا وتصدق
 نبينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آدم النبا ثلة ومنا فى يوم القيامة ثلة ولا
 يستتمها الا سودان من رعاة الابل من قال لاله الا الله (ق) عن ابن عباس رضى
 الله عنهم ا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على الامم فرايت النبي
 ومعه الرهيط والنبي ومعه الرجل والرجلان والنبي وليس معه أحد اذ رفع الى
 سواد عظيم فظننت انهم أمسى فقيس لى هذا موسى وقومه ولكن انظر الى الاق

(انا أنشأناهن انشاء) ابتدأنا
 خلقهن ابتداء من غير ولادة
 فاما أن يراد اللاتي ابتدئ
 انشاؤهن أو اللاتي أعيد
 انشاؤهن وعلى غير هذا التأويل
 أضمر لهن لان ذكر الفرس
 وهى المضاجع دل عليها
 (فجعلناهن أبكارا) عذارى كلها
 فان أزواجهن وجدهن أبكارا
 (عربا) عربا جزة وخلف ويحيى
 وجماد جمع عروب وهى المتخيبة
 الى زوجها المحنة التبعل (أترابا)
 مستويات فى السن بنات ثلاث
 وثلاثين وأزواجهن كذلك
 واللام فى (لأصحاب اليمين)
 من صلة أنشأنا (ثلة) أى
 أصحاب اليمين ثلة (من الأولين
 وثلة من الآخرين) فان قلت
 كيف قال قبل هذا وقليل من
 الآخرين ثم قال هنا وثلة من
 الآخرين قلت ذلك فى السابقين
 وهذا فى أصحاب اليمين وانهم
 يتكاثرون من الأولين والآخرين
 جميعا وعن الحسن سابق الامم
 أكثر من سابق امتنا وتابعو
 الامم مثل تابعى هذه الامة

فَنظَرْتُ فَإِذَا اسْوَادَ عَظِيمٌ فَقِيلَ لِي انْظُرْ إِلَى الْآفَاقِ الْآخِرَةِ فَإِذَا اسْوَادَ عَظِيمٌ فَقِيلَ لِي هَذِهِ أُمَّتُكَ
وَمَعَهُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَلَا عَذَابٍ ثُمَّ نَهَضَ فَدَخَلَ مَنْزِلَهُ نَفَاضًا
الْقَوْمِ فِي أَوَّلِ ذَلِكَ الَّذِينَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَلَا عَذَابٍ فَقَالَ بَعْضُهُمْ فَلَعَلَّهُمُ الَّذِينَ
صَحِبُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ فَلَعَلَّهُمُ الَّذِينَ وَلَدُوا فِي الْإِسْلَامِ وَلَمْ
يُشْرِكُوا بِاللَّهِ وَذَكَرُوا أَشْيَاءَ فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا الَّذِي
تَخَوْضُونَ فِيهِ فَأَخْبَرُوهُ فَقَالَ هُمُ الَّذِينَ لَا يَرْقُونَ وَلَا يَسْتَرْقُونَ وَلَا يَتَضَرَّوْنَ وَعَلَى رِجْلِهِمْ
يَتَوَكَّلُونَ فَنَقَامُ عَكَاشَةُ بْنُ مَحْصَنٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ فَقَالَ أَنْتَ
مِنْهُمْ فَنَقَامُ رَجُلٌ آخَرُ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي مِنْهُمْ فَقَالَ سَبَقْتُ بِهَا عَكَاشَةَ
الرَّهِيظُ تَصْغِيرُ رَهْطٍ وَهُمْ دُونَ الْعَشِيرَةِ وَقِيلَ إِلَى الْآرَبِيِّنَ (ق) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ
قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي قُبَّةٍ فَنَحْوَانُ أَرْبَعِينَ فَقَالَ أَنْتَرَضُونَ أَنْ
تَكُونُوا أَرْبَعُ أَهْلِ الْجَنَّةِ قُلْنَا نَعَمْ قَالَ أَنْتَرَضُونَ أَنْ تَكُونُوا ثَلَاثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ قُلْنَا نَعَمْ قَالَ
وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ إِنِّي لَا رَجْوَانُ تَكُونُوا نِصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَذَلِكَ أَنَّ الْجَنَّةَ لَا يَدْخُلُهَا
إِلَّا نَفْسٌ مُؤْمِنَةٌ مُسْلِمَةٌ وَمَا أَنْتُمْ فِي أَهْلِ الشِّرْكِ إِلَّا كَالشَّعْرَةِ الْبَيْضَاءِ فِي جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَسْوَدِ
أَوْ كَالشَّعْرَةِ الْأَسْوَدَةِ فِي جِلْدِ الثَّوْرِ الْأَحْمَرِ وَعَنْ بَرِيدَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ
أَهْلُ الْجَنَّةِ عَشْرُونَ وَمِائَةٌ صَفٌّ ثَمَانُونَ مِنْهَا مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَأَرْبَعُونَ مِنْ سَائِرِ الْأُمَمِ
أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَدِيثٌ حَسَنٌ وَذَهَبَ جَمَاعَةُ إِلَى أَنَّ الثَّلَاثِينَ جَمِيعًا مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ
وَهُوَ قَوْلُ أَبِي الْعَالِيَةِ وَمَجَاهِدٌ وَعُضَاءُ بْنُ أَبِي رِيَّاحٍ وَالْخُصَّاءُ قَالُوا ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ مِنْ
سَابِقِي هَذِهِ الْأُمَّةِ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَيْضًا فِي آخِرِ الزَّمَانِ يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ مَا
رَوَى الْبَغَوِيُّ بِإِسْنَادٍ ثَابِتٍ عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ عَنْ أَبِي عَمْرٍاءَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ الْأَوَّلِينَ وَثَلَاثَةٌ مِنَ
الْآخِرِينَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُمَا جَمِيعًا مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ وَهَذَا الْقَوْلُ هُوَ اخْتِيارُ
الزَّجَّاجِ قَالَ مَعْنَاهُ جَمَاعَةٌ مِنْ تَبِيعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَمِنْ بِهِ وَعِيَانُهُ وَجَمَاعَةٌ مِنْ
آمَنَ بِهِ وَكَانَ بَعْدَهُ لَمْ يَعِيَانَهُ فَأَنْقَلَبَتْ كَيْفَ قَالَ فِي آيَةِ الْأَوَّلَى وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ
وَقَالَ فِي هَذِهِ آيَةِ وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ قُلْتُ آيَةُ الْأَوَّلَى فِي السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ وَقَلِيلٌ مِنَ
يَلْحَقُ بِهِمْ مِنَ الْآخِرِينَ وَهَذِهِ آيَةُ فِي أَصْحَابِ الْيَمِينِ وَهُمْ كَثِيرُونَ مِنَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ
وَحَكَى عَنْ بَعْضِهِمْ أَنَّ هَذِهِ نَاسِخَةٌ لِلْأَوَّلَى وَاسْتَدَلَّ بِحَدِيثِ عُرْوَةَ بْنِ رُوَيْمٍ وَنَحْوِهِ وَالْقَوْلُ
بِالْثَّلَاثَةِ لَا يَصِحُّ لِأَنَّ الْكَلَامَ فِي الْآيَةِ خَبَرٌ وَخَبَرٌ لَا يَدْخُلُهُ النِّسْخُ قَوْلُهُ تَعَالَى (وَأَصْحَابُ
الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ الشَّمَالِ) قَدْ تَقَدَّمَ أَنَّهُ مَعْنَى التَّعَجُّبِ مِنْ حَالِهِمْ وَهُمْ الَّذِينَ يَعْطُونَ
كُتُبَهُمْ بِشَمَائِلِهِمْ ثُمَّ يَمِينَ مِنْهُمْ لَمْ يَمِينَ مِنْهُمْ الْعَذَابُ فَقَالَ تَعَالَى (فِي سَمُومٍ) أَيْ فِي حَرِّ
النَّارِ وَقِيلَ فِي رِيحٍ شَدِيدَةٍ الْحَرَارَةِ (وَجَحِيمٍ) أَيْ مَاءٍ حَارٍ يَغْلِي (وَنُظْلٍ مِنْ يَحْمُومٍ) يَعْنِي فِي
ظِلٍّ مِنْ دُخَانٍ شَدِيدٍ السَّوَادِ قِيلَ أَنَّ النَّارَ سُودَاءُ وَأَهْلُهَا سُودٌ وَكُلُّ شَيْءٍ فِيهَا أَسْوَدٌ وَقِيلَ
الْيَحْمُومُ اسْمٌ مِنْ أَسْمَاءِ النَّارِ (لَا بَارِدٌ وَلَا كَرِيمٌ) يَعْنِي لَا بَارِدَ الْمَنْزِلِ وَلَا كَرِيمَ الْمَنْظَرِ
وَذَلِكَ لِأَنَّ فَائِدَةَ الظِّلِّ تَرْجِعُ إِلَى أَمْرِ يَنْ أَحَدَهُمَا دَفْعَ الْحَرِّ وَالثَّانِي حَسَنَ الْمَنْظَرِ وَكَوْنِ

(وَأَصْحَابُ الشَّمَالِ مَا أَصْحَابُ
الشَّمَالِ) الشَّمَالُ وَالْمَشَاطِمَةُ
وَاحِدَةٌ (فِي سَمُومٍ) فِي حَرِّ
يَنْقُذُ فِي الْمَسَامِ (وَجَحِيمٍ) وَمَاءٍ حَارٍ
مَتْنَاهُ الْحَرَارَةُ (وَنُظْلٍ مِنْ
يَحْمُومٍ) مِنْ دُخَانٍ أَسْوَدٍ (لَا بَارِدٌ
وَلَا كَرِيمٌ) نَفْسِي لَصَقْتُ الظِّلَّ
عَنْهُ بِرِيْدَانِهِ ظِلٌّ وَلَكِنْ
لَا كَسَائِرَ الظَّلَالِ سَمَاءُ ظِلِّكُمْ
نَفْسِي عَنْهُ بِرَدِّ الظِّلِّ وَرُوحَهُ وَنَفْعَهُ
مِنْ يَأْوِي إِلَيْهِ مِنْ أَذَى الْحَرِّ
وَكَذَلِكَ كَرَمُهُ لِيَمَعَ فِي مَا فِي
مَدْلُولِ الظِّلِّ مِنَ الْإِسْتِرَاحِ إِلَيْهِ
وَالْمَعْنَى أَنَّهُ ظِلٌّ حَارٌّ ضَارٍ

(انهم كانوا قبل ذلك) أى فى الدنيا (مترفين) متعدين فنعهم ذلك من الانحراف وشغلهم عن الاعتبار (وكانوا يصرون) يداومون (على الحنث العظيم) أى على الذنب العظيم أو على الشرك لانه نقض عهد الميثاق والحنث نقض العهد المأثور باليمين أو الكفر بالبعث بدليل قوله وأقسموا بالله جهد أيمانهم لا يبعث الله من يمت (وكانوا يقرولون أن ذاتنا وكذا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون) نقه دبره أئنا لمبعوثون وهو العامل فى الظرف وجاز حذفه اذ مبعوثون يدل عليه ولا يعمل فيه مبعوثون لان اذ اوال الاستفهام بمعنى ان يعمل ما بعدهما فيما قبلهما (أو أباؤنا الاولون) دخلت همزة الاستفهام على حرف العطف وحسن العطف على المضمر فى لمبعوثون من غير تو كيد بخن للفاصل الذى هو الهمزة كما حسن فى قوله ما أشركنا ولا أبائنا الفصل للمؤكدة للنفى أو أباؤنا مسمى وشامى (قل ان الاولين والآخرين لجموعون الى ميقات يوم معلوم) الى ما وقت به الدنيا من يوم معلوم والاضافة ٢٨٨ بمعنى من تكتم فضة والميقات ما وقت به الشئ أى حد ومنه مواقيت الاحرام وهى الشهود التى لا يجاوزها من يريد دخول مكة الاحرام ما (ثم انكم أيها الصالحون) عن الهدى (المكذبون) بالبعث وهم أهل هكة ومن فى مثل حالهم (لا تكون من شجرة) من لا ابتداء العناية (من رقوم) من لبيان الشجر (فالتون منها البطون فشا ربون عليه من الحميم) أنت شجر الشجر على المعنى وذ كره على اللفظ فى منها وعليه (فشا ربون شرب) بضم الشين مسمى وعاصم وحجرة وسهل و بفتح الشين غيرهم وهماء صدران (الحميم) هى ابل عطاش لا تروى جمع احميم وهماء والمعنى انه سلب عليهم من الجوع ما يضطرهم الى كل الزقوم الذى هو كالمهل فاذا ملأوا منه البطون سلب عليهم من العطش ما يضطرهم

الانسان فيه مكر ما وطل اهل النار بخلاف هذا لانهم فى ظل من دحان أسود حار ثم بين بما استخذوا ذلك فقال تعالى (انهم كانوا قبل ذلك) يعنى فى الدنيا (مترفين) يعنى متعدين (وكانوا يصرون على الحنث العظيم) يعنى على الذنب الكبير وهو الشرك وقيل الحنث العظمى العين الغموس وذلك انهم كانوا يحلفون أنهم لا يبعثون وكذبوا فى ذلك بدل عليه سياق الآية وهو قوله تعالى (وكانوا يقرولون أن ذاتنا وكذا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون أو أباؤنا الاولون) فرد الله تعالى عليهم بقوله (قل ان الاولين والآخرين) يعنى الابداء والابناء (لجموعون الى ميقات يوم معلوم) يعنى انهم يجمعون ويحشرون ليوم الحساب (ثم انكم أيها الصالحون) يعنى عن الهدى (المكذبون) أى بالبعث والخطاب لكفار هكة وقيل انه عام مع كل ضال مكذب (لا تكون من شجرة من رقوم) تقدم تفسيره (فالتون منها البطون فشا ربون عليه من الحميم فشا ربون شرب الحميم) يعنى ابل العطاش قيل ان الميام داء يصيب ابل فلا تروى معه ولا تزال تشر حتى تهلك وقيل الحميم الارض ذات الرمل التى لا تروى بالماء قيل يلقى على اهل النار والعطش فيشربون من الحميم شرب الحميم فلا يروون (هذا نزلهم) يعنى ما ذكر من الزقوم والحميم أى رزقهم وغداؤهم وما أعد لهم (يوم الدين) يعنى يوم يحازنون باعمالهم ثم احتج عليهم فى البعث بقوله تعالى (نحن خلقناكم) يعنى ولم تكونوا شيئا أو أئنا لمبعوثون ذلك (فلولا) أى فهلا (تصدقون) يعنى بالبعث بعد الموت قوله عز وجل (أفرأيتم ما تكفون) يعنى ما تصيبون فى الارحام من النطف (أأنتم تخلقونه) أى أأنتم تخلقون ما تكفون بشرا (أم نحن الخالقون) أى انه خلق النطفة وصورها واحيادها فلم لا تصدقون بانه واحد قادر على أن يمدكم كما نشاء كما احتج عليهم فى البعث بالقدرة على ابتداء الخلق (نحن قدرنا بينكم الموت) يعنى الاجال فنكم من يبلغ السكبر والهمزم

الى شرب الحميم الذى يقطع اعماهم فيشربونه شرب الحميم وانما صح عطف الشار بين على الشار بين وهم اللوات ومنكم متفقة وصفتين متفتتين لان كونهم شاربين للحميم على ما هو عليه من تنهاى الحرارة وقطع الاعماء أمر عجيب وشربهم له على ذلك كما يشرب الحميم الماء أمر عجيب ايضا فكانتا صفتين مختلفتين (هذا نزلهم) هو الرزق الذى بعد النازل تركمه له (يوم الدين) يوم الجزاء (نحن خلقناكم فلولا) فهلا (تصدقون) تحضض على التصديق اما بالخلق لانهم وان كانوا مصدقين به الا انه لما كان مذهبهم خلاف ما يقضيه التصديق فكأنهم كذبون به واما بالبعث لان من خلق أولاً لم يتع عليه أن يخلق ثانيا (أفرأيتم ما تكفون) ما تكفونه أى تكفونه فى الارحام من النطف (أأنتم تخلقونه) تقدرونه وتصورونه وتجعلونه بشرا سويا (أم نحن الخالقون نحن قدرنا بينكم الموت) تقدرونه او قسمناه عليكم قسمة الارزاق على اختلاف وتفاوت كما تقضيه مشيئةنا فاختلفت اعماركم من قصير وطويل ومتوسط قدرنا بالتخفيف به كي سيقته بالثبى اذا أعجزته عنه وغلبته عليه فعنى قوله

(وما نحن بمسبوقين على أن نبدل أمثالكم) انما قادرون على ذلك لاتعلمون ناعليه واما انكم جمع مثل أى على أن نبدل منكم ومكانكم أسباهم من الخلق (وننشئكم فيما لا تعلمون) وعلى ان نشئكم فى خلق لا تعلمونها وماعدتهم مثلها يعنى اننا نقدر على الامر من جميعا على خلق ما يماثلكم وما لا يماثلكم فكيف نهجز عن اعادةكم ويجوز ان يكون أمثالكم جمع مثل أى على ان نبدل ونغير صفاتكم التى أنتم عليها فى خلقكم واخلاقكم وننشئكم فى صفات لا تعلمونها (ولقد علمت النشأة الاولى) النشأة مكي وأبو عمرو (قلولا تذكرون) ان من قدر على شئ مرة لم يمتنع عليه ثانيا وفيه دليل صحة القياس حيث جهلهم فى ترك قياس النشأة الاخرى على الاولى (أفرايتم ما تبحرون) ما تبحرونه من الطعام أى تسيرون الارض وتلقون فيها البذر (أنتم ترزعون) تنبتونه وتردونه نباتا (أم نحن الزارعون) المنبتون وفى الحديث لا يقول أحدكم زرعنا ولا قبل حرثنا (لنشأ لمعنا) حطاما (هشيم) متكسرا قبل ادراكه (فظلتم فيه كهون) تعجبون أو تندمون على تعبككم فيه وانفاقكم عليه أو على ما اقترعتم من المعاصى التى أصبتم بذلك من أجلها

ومنكم من يموت صبيا وشابا وغير ذلك من الأجل القريبة والبعيدة وقيل معناه انه جعل أهل السماء وأهل الأرض فيه سواء شربهم ووضعهم فعلى هذا القول يكون معنى قدرنا قضينا (وما نحن بمسبوقين) يعنى لا يقوتنى شئ أريد ولا يمتنع منى أحد وقيل معناه وما نحن بمغلوبين عاجزين عن اهلالكم وايدالك بامثالكم وهو قوله تعالى (على أن نبدل أمثالكم) أى نأتى بخلق مثلكم بدلا منكم فى أسرع حين (وننشئكم) أى نخلقكم (فيما لا تعلمون) أى من الصور والمعنى نغير حليتهم الى ما هو اسمعج منها من أى خلق شئنا وقيل نبدل صفاتكم فنجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا بمن كان قبلكم أى ان أردنا ان نفعل ذلك بكم ما فاتنا وقال سعيد بن المسيب فيما لا تعلمون فى حواصل طيور سود كانتا الحظا طيف تكون يبرهوت وهو وادبا ليعن وهذه الاقوال كلها تدل على المسيح وعلى انه لو شاء ان يبدلهم بامثالهم من بنى آدم قدر ولو شاء ان يسخفهم فى غير صورهم قدر وقال بعض أهل المعانى هـ ذابدل على النشأة الثانية يكونها الله تعالى فى وقت لا يعلمه العباد ولا يعلمون كيفيته كما علموا الانشاء الاول من جهة التناسل ويكون التقدير على هذا وما نحن بمسبوقين على ان نشئكم فى وقت لا تعلمونه يعنى وقت البعث والقيامة وفيه فائدة وهو التحريض على العمل الصالح لان التبديل والانشاء هو الموت والبعث واذا كان ذلك واقعا فى الزمان ولا يعلمه احد فينبغى ان لا تسهل الانسان على طول المدة ولا يغفل عن اعداد العدة (ولقد علمت النشأة الاولى) أى الخلقة الاولى ولم تكونوا شيا وفيه تقرير للنشأة الثانية يوم القيامة (قلولا تذكرون) أى باقى قادر على اعادةكم كما قدرت على ابدانكم اول مرة قوله تعالى (أفرايتم ما تبحرون) لما ذكر الله تعالى ابتداء الخلق وما فيه من دلائل الوحدة اذ ذكر بعده الرزق لان به البقاء وذكر أمور ثلاثة الماء كحول والمشروب وما به اصلاح الماء كحول والمشروب ورثته تزيينا حسنا فذكر الماء كحول اولاً لانه هو الغذاء واتبه المشروب لان به الاستمرار ثم النار التى بها الاصلاح وذكر من أنواع الماء كحول الحب لانه هو الاصل ومن المشروب الماء لانه أيضا هو الاصل وذكر من المصلحات النار لان بها اصلاح أكثر الاغذية فقوله أفرايتم ما تبحرون أى ما تسيرون من الارض وتلقون فيه البذر (أنتم ترزعون) أى تنبتونه وتنشؤونه حتى يشتد ويقوم على سوقه (أم نحن الزارعون) معناه أنتم فعلتم ذلك أم الله ولا شئ فى ان ايجاد الحب فى البسبيل ليس بفعل أحد غير الله تعالى وان كان القاء البذر من فعل الناس (لنشأ لمعنا) يعنى ما تبحرونه وتلقون فيه من البذر (حطاما) أى تنالنا فيه وقيل هشيم لا يتقع به فى مضجع ولا غيره وقيل هو جواب لما عاند يقول نحن نخثره وهو بنفسه يصير زرعاً لا بفعلنا ولا بفعل غيرنا فردد الله على هذا المعاند بقوله لننشأ لمعنا حطاما فهل تزدرون انتم على حفظه أو هو يدفع عن نفسه بنفسه تلك الآفات التى تصيبه ولا يشك أحد فى ان دفع الآفات ليس الا باذن الله وحفظه (فظلتم تفككهون) أى تعجبون عما نزل بكم فى زرعكم وقيل تندمون على نفقائكم وقيل تندمون على ما سلف منكم من المعاصى التى أوجبت تلك العقوبة وقيل

(انا) اى تقولون انا اننا ابوبكر (المغرمون) للمزمنون غرامة ما انفقنا او مهلكون لهلاك رزقنا من الغرام وهو الهلاك (بل نحن) قوم (محرمون) محارفون محدودون لا محدودون لاحظنا ولا نلحق لنا ولو كنا بمجدودين لمسجى علينا هذا (أفرايت الماء الذى تشربون) أى الماء العذب الصالح للشرب (أأنتم أنزلتموه من المزن) السحاب الايض وهو عذب ماء (أم نحن المنزلون) بقدرتنا (لنشاء جعلناه أجاجا) لعلنا أومر الايقدر على شربه (فلولا تشكرون) فهلا تشكرون ودخلت اللام على جواب لوفى قوله لجعلناه حطاما ونزعنا منه هلالا لولا كانت داخله على جلتين معلقة ثابتهما بالاولى تعلق الجزاء بالشرط ولم تكن مخصصة للشرط كان ولا عاملة ٢٩٠ مثلها وانما سرى فيها معنى الشرط اتفاقا من حيث افادتها فى

مضمونى جملة يها ان الثانى امتنع لا متناع الاول افقرت فى جوابها الى ما ينصب علما على هذا التعلق فزبدت هذه اللام تشكون علما على ذلك ولما شمر موقعه لم يبال باسقاطه عن اللفظ اعلم كل أحد به وتساوى حالى حذفه واثباته على أن تقدم ذكرها والمسافة قصيرة فمن ذكرها اثباتية ولان هذه اللام تفيد معنى التأكيد لاحتالة فادخلت فى آية المطعوم دون آية المشروب للدلالة على ان امر المطعوم مقدم على امر المشروب وان النوع يد ببقده أشد وأصعب من قبل أن المشروب انما يحتاج اليه تبعا للمطعوم ولهذا قدمت آية المطعوم على آية المشروب (أفرايت النار التى تورون) تقدم حوتها من الزناد والعرب تقدم يعودين قبل أحدهما على الآخر فيسمون الاعلى

تتلاومون وقيل تحزنون وقيل هو تلف على ما فات (النا لمغرمون) أى وتقولون نحذف القول ومعنى الغرم ذهاب المال بغير عوض وقيل معناه ما وقع بنا وقال ابن عباس رضى الله عنهما المعذبون يعنى أنهم عذبوا بذهاب أموالهم بغير فائدة والمعنى انا غرمتنا الحب الذى بذرناه فذهب بغير عوض (بل نحن محرمون) أى ممنوعون والمعنى حرمانا الذى كنا نطلبه من الربيع فى الزرع (أفرايت الماء الذى تشربون) أنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون) ذكرهم الله تعالى نعمه عليهم بما نزل المطر الذى لا يقدر عليه الا الله عز وجل (لنشاء جعلناه أجاجا) قال ابن عباس شديد الموحدة وقيل لم لا يمكن شربه (فلولا) أى أفلا (تشكرون) يعنى نعمة الله عليكم (أفرايت النار التى تورون) يعنى تقدم حوتها من الزناد (أنتم أنشأتم شجرتها) يعنى التى تقدم حوتها النار وهى المرخ و نار وهما شجرتان تقدم حوتها النار وهما رطبتيان وقيل أراد جميع الشجر الذى تقدم منه النار (أم نحن المنشئون نحن جعلناها) يعنى نازل الدنيا (تذكره) أى النار الكبرى اذ رأى الرائي هذه النار ذكرها نار جهنم فيخشى الله ويخاف عقابه وقيل موعظة سخطها المأثم (ق) عن أبى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ناركم هذه التى توقدون خز من سبعين خزا من نار جهنم قالوا والله ان كانت الكافية يا رسول الله قال فانها فضلت عليها بتسعة وستين خزا كلها مثل حرها (ومتاعا) أى بلغة ومففعة (للقوين) يعنى للمسافرين والقوى النازل فى الارض القواء وهى القفر الخالية البعيدة من العمران والمعنى انه يتنعم بها أهل الوادى والسفار فان منفعتهم أكثر من المقيم فانهم يوقدون بها الليل تهرب السباع ويهتدى بها الضال الى غير ذلك من المنافع هذا قول أكثر المفسرين وقيل المقوين الذين يستمتعون بها فى الظلمة ويصلون بها من البرد وينتفعون بها فى الطخم والخبز الى غير ذلك من المنافع وقيل القوى من الاضداد يقال للفقير مقوى لخواه من المال ويقال للقوى مقوى لخواه من المعنى ان فيها ممتاعا ومنفعة للقراء والاغنياء جميعا لاغنى لاحد عنهما (فبسم ربك العظيم) ما ذكر الله ما يدل على وحدانيته وقدرته وانعامه

الزناد والاسفل الزندة شهو هما بالفعل والطروقة (أنتم أنشأتم شجرتها) التى منها الزناد (أم نحن المنشئون) الخالقون على لها ابتداء (نحن جعلناها) أى النار (تذكره) تذكر النار جهنم حيث علقتها بأسباب المعاش وعمنا بالحاجة اليها البلى تشكون حاضرة للناس يتقرون اليها ويدكرون ما وعدوا به (ومتاعا) ومففعة (للقوين) للمسافرين فى القواء وهى القفر والذين خلت بطونهم أو زودهم من الطعام من قولهم اقوت الدار اذا دخلت من ساكنها يابذ كخلق الانسان فقال أفرايت ما تمنون لان النعمة فيه سابقة على جميع النعم ثم بما به قوامه وهو الحب فقال أفرايت ما تخزنون ثم بما يجنب به وبشر به عليه وهو الماء ثم بما يخبر به وهو النار فصول الطعام بمجموع الثلاثة ولا يستغنى عنه الجسد مادام حيا (فبسم ربك العظيم) فتره ربك عما يلقى به أيها المستمع المستدل أو أراد بالاسم الذى رأى فبسم ربك (العظيم) صفة لأضاف

اقسم) أي فاقسم ولا يزيد مؤددة
مثلهما في قوله لئلا تعلم أهل
الكتاب وقرئ فلا قسم ومعناه
فلانا أقسم اللام لام الابتداء
دخلت على جملة من مبتدأ وخبر
وهي أنا أقسم ثم حذف المبتدأ
ولا يصح أن تكون اللام لام
القسم لأن حقها أن تقرن بها
النون أو كدة (بمواقع النجوم)
بما قطعها ومغار بها بموقع جزة
وعلى ولعل الله تعالى في آخر الليل
إذا انخطت النجوم إلى المغرب
أفعالا لخصصة عظيمة ولا لائكة
عبادات موصوفة أولانه وقت
قيام المتجهدين ونزول الرحمة
والرضوان عليهم فلذلك أقسم
بمواقعها واستعظم ذلك بقوله
(وانه لقسم لوتعلمون عظيم)
وهو اعتراض في اعتراض لأنه
اعتراض به بين القسم والمقسم
عليه وهو قوله (انه لقرآن كريم)
حسن مرضى أو نفع جم المنافع
أو كرم على الله واعتراض بلو
تعملون بين الموصوف وصفته
(في كتاب) أي اللوح المحفوظ
(مكتون) مصون عن أن يأتيه
الباطل أو من غير المقرين من
الملائكة لا يطالع عليه من سواهم
(لايمسه الا المطهرون) من جميع
الاناس أدناس الذنوب وغيرها
ان جعلت الجملة صفة لكتاب
مكتون وهو اللوح وان جعلتها
صفة للقرآن فالعنى لا ينبغي أن
يمسه الا من هو على الطهارة
من الناس والمراد من المكتوب ميم

على سائر الخلق خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم ويجوز أن يكون خطابا لكل فرد من
الناس فقال تعالى فسبح باسم ربك أي برئ الله ونزهه عما يقول المشركون في صفته
والاسم يكون بمعنى الذات والمعنى فسبح بذات ربك العظيم قوله عز وجل (فلا أقسم)
قال أ كرا مفسر بن معناه فاقسم ولا صلة مؤددة وقيل لا على أصلها وفي معناها وجهان
أحدهما انها ترجع إلى ما تقدم ومعناها النسي وتقديره فلا تكذبوا ولا تتجدوا وما ذكرته
من النعم والحجج الوجه الثاني أن لا رد ما قاله الكفار في القرآن من انه سحر وشعر وكهانة
والعنى ليس الامر كما تقولون ثم استأنف القسم فقال أقسم والمعنى لا والله لا صحة لقول
الكفار وقيل ان لا هنا معناها النفي فهو كقول القائل لا تسال عجرا وهو يريد تعظيم
الامر لا النسي عن السؤال (بمواقع النجوم) قال ابن عباس أراد نجوم القرآن فانه كان
ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم متفرقا وقيل أراد مغارب النجوم ومساقطها وقيل
أراد منازلها وقيل انكسارها وانما يوم القيامة وقيل مواقعها في اتباع الشياطين
عند الرجم (وانه لقسم لوتعلمون عظيم) قيل هذا يدل على ان المراد بمواقع النجوم
نزل القرآن والمعنى ان القسم بمواقع النجوم لقسم عظيم لوتعلمون عظمتها لا تستعظم
بذلك وقيل معنى لوتعلمون أي فاعلموا عظمتها وقيل انه اعتراض بين القسم والمقسم
عليه والمعنى فاقسم بمواقع النجوم (انه لقرآن كريم) أي ان الكتاب الذي انزل على محمد
صلى الله عليه وسلم لقرآن كريم أي عزيز كريم لانه كلام الله تعالى ووحيه إلى نبيه صلى
الله عليه وسلم وقيل الكريم الذي من شأنه ان يعطى الكثير ويسمى القرآن كريما
لانه يفسد الدلائل التي تؤدي إلى الحق في الدين وقيل الكريم اسم جامع لما يحمد
والقرآن كريم لما يحمد فيه من الهدى والنور والبيان والعلم والحكم فالعنى يستدل
به ويأخذ منه والحكم يستمد منه ويحتج به والاديب يستفيد منه ويتقوى به فكل عالم
يطلب أصل علمه منه وقيل سمى كريما لان كل أحد يناله ويحفظه من كبير وصغير
وذكره بليد بخلاف غيره من الكتب وقيل ان الكلام اذا كرر ارايسامه السامعون
ويكون في الأعين وقوله الاذان والقرآن عزيز كريم لانهون بكثرة التلاوة ولا يخلق
بكثرة الترداد ولا يمل السامعون ولا يشغل على الألسنة بل هو غض طرى يبقى أبدا الدهر
كذلك (في كتاب مكتون) أي مصون مستور عند الله تعالى في اللوح المحفوظ من
الشیطان من ان يناله بسوء وقيل المراد بالكتاب المحفف ومعنى مكتون مصون محفوظ
من التبديل والتخريف والقول الاول أوضح (لايمسه) أي ذلك الكتاب المكتون (الا
المطهرون) وهم الملائكة الموصوفون بالطهارة من الشرك والذنوب والأحداث يروى
هذا القول عن ابن عباس وأنس وهو قول سعيد بن جبیر وأبي العالية وقتادة وابن زيد
وقيل هم السفرة الكرام البررة وعلى القول الثاني من ان المراد بالكتاب المحفف فقيل
معنى لايمسه الا المطهرون أي من الشرك وكان ابن عباس ينهى ان تمسك اليهود
والنصارى من قراءة القرآن قال الفراء لا يجرد طعمه ونفعه الا من آمن به وقيل معناه
لا يقرؤه الا الموحدون وقال قوم معناه لايمسه الا المطهرون من الأحداث والمجنبات

وظاهر الآية نفى ومعناها هي قالوا لا يجوز للجنب ولا الحائض ولا المحدث حمل المصحف ولا مسه وهو قول عطاء وطاوس وسالم والقاسم وأكثروا أهل العلم به قال مالك والشافعي وأكثروا الفقهاء يدل عليه ما روى مالك في الموطأ عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو ابن حزم أن في الكتاب الذي كتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم أن لا تمس القرآن الا طاهرا أخرجه مالك مرسلًا وقد جاء موصولًا عن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب إلى أهل اليمن بهذا الصحيح فيه الأرسال وروى الدارقطني بسنده عن سالم عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمسه القرآن الا طاهر والمراد بالقرآن المصحف سماه قرآنًا على قرب الجوار والاتساع كما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي أن يسافر بالقرآن إلى أرض العدو وأراد به المصحف وقال المحكم وجماد وأبو حنيفة يجوز للمحدث والجنب حمل المصحف ومسّه بخلافه فإن قلت إذا كان الأصح أن المراد من الكتاب هو اللوح المحفوظ وأن المراد من لا يمسه الا المطهرون هم الملائكة ولو كان المراد في الحديث لقال لا يمسه الا المطهرون من التطهر فكيف يصح قول الشافعي لا يصح للمحدث مس المصحف قلت من قال أن الشافعي أخذ من صريح الآية جملة على التفسير الثاني وهو القول بأن المراد من الكتاب هو المصحف ومن قال أنه أخذ من طريق الاستنباط قال المس بطهر صفة دالة على التعظيم والمس بغير طهر نوع استهانة وهذا لا يليق بمباشرة المصحف الكريم والصحيح أنه أخذ من السنة ودليله ما تقدم من الأحاديث والله أعلم قوله تعالى (تنزيل من رب العالمين) صفة للقرآن أي القرآن منزل من عند رب العالمين سمي المنزل تنزيلًا على اتساع اللغة يقال لاقدور قدر وللخلق خلق وفيه ردة على من قال أن القرآن شعر أو سحر أو كهانة فقال الله تعالى بل القرآن تنزيل من رب العالمين قوله عز وجل (أفبهذا الحديث) يعني القرآن (أنتم) أي يا أهل مكة (مدهنون) قال ابن عباس مكذبون وقيل كافرون والمدهن والمدهان الكذب والمنافق والادهان البحرى في الباطن على خلاف الظاهر هذا أصله ثم قيل للكذب والكافر مدهن وإن صرح بالكذب والكفر (وتجعلون رزقكم) أي حظكم ونصيبكم من القرآن (أنكم تكذبون) قال الحسن في هذه الآية خسر عبد لا يكون حفظه من كتاب الله الا التكذيب وقال جماعة من المفسرين معناه وتجعلون شكركم أنكم تكذبون أي بنعمة الله عليكم وهذا في الاستسقاء بالأنواء وذلك أنهم كانوا إذا مطروا يقولون مطرنا بنوء كذا ولا يرون ذلك المطر من فضل الله عليهم فقل لهم اتجعلون رزقكم أي شكركم بما رزقكم التكذيب فنسب الانزال إلى الختم فقد كذب برزق الله تعالى ونعمه وكذب بما جاء به القرآن والمعنى اتجعلون بدل الشكر التكذيب (ق) عن يزيد بن خالد الجهني قال صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح بالمدينة في أثر سماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فإما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر

(تنزيل) صفة رابعة للقرآن أي منزل (من رب العالمين) أو وصف بالمصدر لأنه نزل فجوامع بين سائر كتب الله فكأنه في نفسه تنزيل ولذلك جرى مجرى بعض أسمائه فقبل جاء في التنزيل كذا ونطق به التنزيل أو هو تنزيل على حذف المبتدأ (أفبهذا الحديث) أي القرآن (أنتم مدهنون) متهاونون به كمن يدهن في بعض الأمر أي يلين جانبه ولا يتصلب فيه تهاونًا (وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون) أي تجعلون شكر رزقكم التكذيب موضع الشكر أي وضعتم التكذيب على رضى الله الشكر وفي قراءة رسول الله صلى عنه وهي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتجعلون شكركم أنكم تكذبون أي تجعلون شكركم لنعمة القرآن أنكم تكذبون به وقيل نزلت في الأنواء ونسبتهم السقيا إليها والرزق المطر أي وتجعلون شكر ما يرزقكم الله من الغيث أنكم تكذبون بكونه من الله حيث تنسبونه إلى الجيوم

(فقلوا اذا بلغت النفس اى الروح عند الموت) (الحلوقوم) عمر الطعام والشراب (وانتم حينئذ تنظرون) الخطأ بل ان حضر الميت تلك الساعة (ونحن اقرب اليه) الى المحتضر (منكم) وليكن لا تبصرون) لا تعلمون ولا تعلمون (فلولا ان كنتم غير مدينين) لم يوبى من دان السلطان الرعية اذا ساسهم (ترجعونها) تردون النفس وهى الروح الى الجسد بعد بلوغ الحلوقوم (ان كنتم صادقين) انكم غير مدينين (مقهورين فقلوا فى الآيتين للتخصيص يستدعى فعلا وذا قوله ترجعونها وكفى بذكرة مرة وترتيب الآية فقلوا ترجعونها اذا بلغت الحلوقوم ان كنتم غير مدينين وقلوا الثانية مكررة لاننا كيد ونحن اقرب اليه منكم يا اهل الميت بقدرتنا وعلمنا أو بملائكة الموت والمعنى انكم فى خدوكم آيات الله فى كل شئ ان انزل عليكم كتابا مهبزا قلتم سحر واقترعوا وان ارسل اليكم رسولا صادقا قلتم ساحر كذاب وان رزقكم مطرا يحييكم به قلتم صدق نوء كذا على مذهب يؤدى الى الاهمال والتعطيل فالحكم لا ترجعون الروح الى البدن بعد بلوغه الحلوقوم ان لم يكن ثمة قابض وكنتم صادقين فى تعطيلكم وكفرتم بالحي المميت المبدئ المعيد

بالكواكب وأما من قال مطرنا ينوء كذا وكذا فذلك كافرى مؤمن بالكواكب رواه مسلم وفيه عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عمناء وزاد فقلت هذه الآية فلا أقسم بمواقع النجوم الى قوله وتجمعون رزقكم انكم تكذبون وفيه عن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما أنزل الله من السماء من بركة الا أصبح فريق من الناس بها كافرين بنزل الله الغيث فيقولون السكوكب كذا وكذا وفى رواية بكوكب كذا وكذا عن أبى بن أبى طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتجمعون رزقكم انكم تكذبون قال شكركم يقولون مطرنا ينوء كذا وكذا وبجمع كذا وكذا وفى رواية بكوكب كذا وكذا أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب قوله فى اثر سماء أى اثر مطر والنوء السكوكب يقال ناء التجم ينوء اذا سقط وغاب وقيل ناء اذا نهض وطاع واختلف العلماء فى معنى الحديث وكفر من قال مطرنا ينوء كذا على قولين أحدهما انه كفر بالله تعالى سالك لاصل الايمان مخرج عن ملة الاسلام وذلك فىمن قال ذلك معتقدا ان الكوكب فاعل مصدر من شئ لظن كما كان بعض الجاهلية يزعم فى اعتقده هذا فلا شك فى كفره وهذا القول هو الذى ذهب اليه جاهر العلماء منهم الشافعى وهو ظاهر الحديث وعلى هذا لوقال مطرنا ينوء كذا وكذا وهو معتقد ان إيجاد المطر من الله وزجته وان النوء ميعات له وماده انما مطرنا فى وقت طلوع نجم كذا ولم يقصد الى فعل التجم كما جاء عن عمره استسقى بالمضى ثم نادى العباس كم بقى من نوءا الثريا فقال ان العلماء يزعمون انها تعترض فى الاقوس سبعابعد وقوعها فوالله ما مضت تلك السبع حتى غيث الناس وانما أراد عمر كرم بقى من الوقت الذى جرت العادة انه اذا تم فى الله بالمطر فهذا جائز لا كفر فيه واختلوا فى كراهية هذا والظاهر انها كراهية تنزيه لا اثم فيها ولا تحريم وسبب هذه الكراهية انها كلمة مترددة بين الكفرة وغيره فساء الظن بقائلها ولا ناهى من شعاع الجاهلية ومن سلك مسلكهم والقول الثانى فى تأويل أصل الحديث ان المراد بالكوكب كفر النعمة لله تعالى لاقتصار على اضافة الغيث الى الكواكب وهذا جار فممن لا يعقد تدبير الكواكب ويؤيد هذا التأويل حديث أبى هريرة ما أنزل الله من السماء من بركة الا أصبح فريق من الناس بها كافرين فقلوه بما يدل على انه كفر بالنعمة والله أعلم قوله تعالى (فلولا) أى فهلا (اذا بلغت النفس اى النفس أو الروح الى الحلوقوم عند الموت) (وانتم) يعنى يا اهل الميت (حينئذ تنظرون) يعنى الى الميت متى تخرج نفسه وقيل تنظرون الى امرى وساطا فى لا يمكنكم الرفع ولا تملكون شيئا (ونحن اقرب اليه منكم) أى بالعلم والقدرة والرؤية وقيل وورسلنا الذين يقبضون روحه اقرب الى الميت منكم (ولكن لا تبصرون) أى الذين حضروهم من الملائكة لقبض روحه وقيل لا تبصرون أى لا تعلمون ذلك (فلولا ان كنتم غير مدينين) أى لم لو كنتم وقيل محاسبين ومحجزين (ترجعونها ان كنتم صادقين) أى تردون نفس هذا الميت الى جسده بعد ما بلغت الحلوقوم فأجاب عن قوله فلولا اذا بلغت الحلوقوم وعن قوله فلولا ان كنتم غير مدينين بجواب واحد وهو قوله

(فاما ان كان) المتوفى (من المقر بين) ٢٩٤ من السابقين من الازواج الثلاثة المذكورة في أول السورة (فروح)

ترجعونوا والمعنى ان كان الامر كما تقولون انه لا بعث ولا حساب ولا اله يجازى فهلا ترد
نفس من بعز عليكم اذا باغت الحلقوم واذالم يمكنكم ذلك فاعلموا ان الامر الى غيركم
الله تعالى فآمنوا به ثم ذكر طبقات الحلق عند الموت وبين درجاتهم فقال تعالى (و
ان كان من المقر بين) يعنى السابقين (فروح) أى فله روح وهو الراحة وقيل فله فب
وقيل رجة (وريجان) أى وله استراحة وقيل رزق وقيل هو الريحان الذى يشم قال
العالية لا يفارق أحدهم المقر بين الدنيا حتى يثوى بغصن من ريجان الجنة فيشبهه فقدم
روحه (وجهة نعيم) أى وله جنة نعيم يفيض اليها فى الآخرة قال أبو بكر الوراق الروح التى
من الناور الريحان وضوان دار القبراد (وأمان كان) يعنى المتوفى (من أصحاب اليب
فسلام لك من أصحاب اليمين) أى فسلامة لك بما جحدتهم وهم والمعنى فلاتهم لهم فانهم سلموا
عذاب الله وانك ترى فيهم ما يحب من السلامة وقيل هو ان الله يجاوز عن سيئات
وقيل حسناتهم وقيل معناه مسلم لك انهم من أصحاب اليمين أو يقال لصاحب اليمين مط
لثألك من أصحاب اليمين وقيل فسلام عليك من أصحاب اليمين (وأمان كان م
المكذبين) أى بالبعث (الضالين) أى عن الهدى وهم أصحاب الشمال (فمنزل من جح
أى الذى بعدهم جميع جهنم (وتصلية جحيم) أى ودخان نار عظمة (ان هذا) يعنى ما ذكر
من قصة المختصر بن (لهو حق اليقين) أى لاشك فيه وقيل ان هذا الذى قصصناه عليكم
فى هذه السورة من الاقاصيص وما أعد الله لا وليائهم من النعيم وما أعد لاعدائهم من
العذاب الاليم وما ذكر مما يدل على وحدانيته يعين لاشك فيه (فسيح باسم ربك العظيم
أى فترى ربك العظيم عن كل سوء وقيل معناه فضل بذكر ربك العظيم وأمره عن عظيم
ابن عامر الجهمى قال لما نزلت فسيح باسم ربك العظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اجعلوها فى ركوعكم ولما نزلت سيج اسم ربك الاعلى قال اجعلوها فى سجودكم أخرجه ابن
داود عن حذيفة انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان يقول فى ركوعه سبحان ربك
العظيم وفى سجوده سبحان ربك الاعلى وما أتى على آية رجة الا وقف وسأل وما أتى على
آية عذاب الا وقف وتعود أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح واهن جابر عن
النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال سبحان الله وبحمده غفرست له نخلة فى الجنة (م) عن
أبي ذر قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أخبرك بأبواب الكلام الى الله تعالى
قال سبحان الله وبحمده (ق) عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمتان
خفيمتان على اللسان ثقلتان فى الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان
الله العظيم هذا الحديث آخر حديث فى صحيح البخارى والله اعلم

(تفسير سورة الحديد)

وهى مدنية وتسع وعشرون آية وخمسة وأربعون كلمة وألفان وأربعمائة وستة
وسبعون حرفا

يقول من قرأ سورة الواقعة فى كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا وليس فى هذه السور الثلاث ذكر الله باقرب الرحمن (بسم)
الواقعة والله أعلم (سورة الحديد مكية وهى تسع وعشرون آية)*

فله استراحة (وريجان) ورزق
(وجهة نعيم) وأمان كان من
أصحاب اليمين فسلام لك من
أصحاب اليمين) أى فسلام لك
باصحاب اليمين من اخوانك
أصحاب اليمين أى يسلمون عليك
كقوله الا قتيلا سلاما (وأما
ان كان من المكذبين الضالين)
هم الصنف الثالث من الازواج
الثلاثة وهم الذين قيل لهم فى
هذه السورة ثم انكم انتم الضالون
المكذبون (فمنزل من جحيم
وتصلية جحيم) أى ادخل فيها
وفى هذه الآيات اشارة الى أن
الكفر كلمة واحدة وان
أصحاب الكبائر من أصحاب
اليمين لانهم غير مكذبين (ان
هذا) الذى أنزل فى هذه السورة
(لهو حق اليقين) أى الحق
الثابت من اليقين (فسيح باسم
ربك العظيم) روى ان عثمان
ابن عفان رضى الله عنه دخل
على ابن مسعود رضى الله عنه
فى مرض موته فقال له ما تشكى
فقال ذنوبى فقال ما تشتهى قال
رجة روى قال فلا ندعو الطبيب
قال الطبيب أمرضى فقال ألا
نأمر بعطائك قال لا حاجة لى فيه
قال فندفعه الى بنائك قال لا حاجة
لهم فيه قد أمرتهم ان يقرأن
سورة الواقعة فانى سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم

(بسم الله الرحمن الرحيم) جاء في بعض الفوائح سبع ألفاظ الماضي وفي بعضها بألفاظ المضارع وفي بني إسرائيل
 لفظ المصدر وفي الألفاظ السبع بالهذه الكلمة من جميع جهاتها ٢٩٥ وهي أربع المصادر والماضي

والمضارع واللام وهذا الفعل قد عدى باللام تارة بنفسه
 أخرى في قوله وتسبحوه وأصله التمدى بنفسه لأن معنى سبحته
 بعدته من السوء منقول من سبج
 إذا ذهب وبعد فاللام أمان
 تكون مثل اللام في نعتته
 ونعتته وأما ان يراد بسبج
 لله اكتسب التسبيح لأجل الله
 ولوجهه خاصا مآلى السموات
 والارض مايتأتى منه التسبيح
 ويصح (وهو العزيز) المنتقم
 من مكاف لم يسبح عفادا (الحكيم)
 في مجازاة من سبج له انقيادا (له)
 ملك السموات والارض) لاغيره
 وموضع (يحیی) رفع أى هو
 يحيى الموتى (ويعیت) الاحياء
 أو نصب أى له ملك السموات
 والارض محيا ويميتا (وهو على
 كل شئ قدير هو الاول) هو
 القديم الذى كان قبل كل شئ
 (والآخِر) الذى يبقى بعد
 هلاك كل شئ (والظاهر)
 بالدلالة الدلت عليه (الباطن)
 لكونه غير مدرك بالحواس
 وان كان مرئيا والاولى
 معناها الدلالة على انه الجامع
 بين الظهور والباطن وأما الوسطى
 فعلى انه الجامع بين مجموع
 الصفتين الاوليين ومجموع
 الصفتين الاخيرين فهو مستمر
 الوجود في جميع الاوقات الماضية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (سبح لله ما فى السموات والارض) يعنى كل ذى روح وغیره يسبح الله
 تعالى فتسبح العلاء تنزه الله عز وجل عن كل سوء وعما يليق بجلاله وتسبح غير
 العلاء من ناطق وجناد اختلفوا فيه فقيل تسبحة دلالة على صانعها فكانت ناطق
 بتسبيحه وقيل تسبيحه بالقول يدل عليه قوله ولكن لا تفقهون تسبيحهم أى قولهم
 والحق ان التسبيح هو القول الذى لا يصدر الا من العاقل العارف بالله تعالى وما سوى
 العاقل ففي تسبيحه وجهان احدهما انها تدل على تعظيمه وتنزيهه والثانى ان جميع
 الموجودات بأسرها منقاد له يتصرف فيها كيف يشاء فان جللا التسبيح المذكور في
 الآية على القول كان المراد بقوله ما فى السموات والارض من فى السموات وهم الملائكة
 وسبج الارض وهم المؤمنون العارفون بالله وان جللا التسبيح على التسبيح المعنوى
 لجميع اجزاء السموات وما فيها من شمس وقمر ونجوم وغير ذلك وجميع ذرات الارضين
 وما فيها من جبال وبحار وشجر ودواب وغير ذلك كلها مسجعة خاشعة لجلال
 عظمة الله جل جلاله وتقدست اسمها ووصفاته متعذرة له يتصرف فيها كيف يشاء
 فان قلت قد جاء في بعض فوائح السور سبع ألفاظ الماضي وفي بعضها يسبح بلفظ المضارع
 فما معناه قلت فيه اشارة الى كون جميع الاشياء مسجعة بالله أبدا غير محصورة بوقت دون
 وقت بل هي كانت مسجعة ابدا في الماضي وستكون مسجعة ابدا في المستقبل (وهو
 العزيز) أى الغالب السكامل القدرة الذى لا يتنازع شئ (الحكيم) أى الذى جميع
 أفعاله على وفق الحكمة والصواب (له ملك السموات والارض) أى انه الغنى عن جميع
 خلقه وكلهم محتاجون اليه (يحیی ويميت) أى يحيى الاموات للبعث ويميت الاحياء في
 الدنيا (وهو على كل شئ قدير) قوله عز وجل (هو الاول والآخِر والظاهر والباطن) يعنى
 هو الاول قبل كل شئ بلا ابتداء كان هو ولم يكن شئ موجودا والآخر بعد فناء كل أحد
 بلا انتهاء يعنى الاشياء ويبقى هو والظاهر الغالب العالى على كل شئ والباطن العالم بكل
 شئ هذا معنى قول ابن عباس وقيل هو الاول بوجوده ليس قبله شئ والآخر ليس بعده
 شئ وقيل هو الاول بوجوده في الازل وقبل الابتداء والآخر بوجوده في الابد وبعد
 الانتهاء والظاهر بالدلائل الدالة على وحدانيته والباطن الذى احتجب عن العقول أن
 تسكبه وقيل هو الاول الذى سبق وجوده كل وجود والآخر الذى يبقى بعد كل مفقود
 وقال الامام أبو بكر بن الباقلاني معناه انه تعالى الباقي بصفاته من العلم والقدرة
 وغيرهما التى كان عليها في الازل ويكون كذلك بعد موت الخلائق وذهاب علومهم
 وقدرهم وحواسهم وتفرق اجسامهم قال وتعلقت المعتزلة بهذا الاسم فاحتجروا المذهبهم
 في فناء الاجسام وذهابها بالكلى قالوا معناه انه الباقي بعد فناء خلقه ومذهب أهل
 الحق يعنى أهل السنة بخلاف ذلك وان المراد بالآخر بصفاته بعد ذهاب صفاتهم كما

والآخرة وهو في جميعها ظاهر وباطن وقيل الظاهر العالى على كل شئ الغالب له من ظهر عليه اذعلاه وغلبه والباطن
 الذى يطن كل شئ أى علم باطنه

يقال آخر من بقي من بني فلان فلان برادحياته ولا برادفناه أجسام موتاه وذهابها
بالكلية هذا آخر كلام ابن الباقلاني وقبل هو الاول السابق للاشياء والآخر الباقي بعد
فناء الاحياء والظاهر بحججه الباهرة وبراهينه الفيرة الزاهرة وشواهد الدالة على
وحدانيته والباطن الذي احتجب عن ابصار الخلق فلا تستولى عليه الكيفية وقيل هو
الاول القديم والآخر الرحيم والظاهر الحكيم والباطن العليم وقيل هو الاول يبره اذ
عزفك توحيده والآخر يحججه اذ عرفك طريق التوبة عما خنت والظاهر بتوفيقه
اذ وفقك للسجود له والباطن بستره اذ اعصيت بستر عليك وقال الخميني هو الاول بشرح
القلوب والآخر يغفر ان الذنوب والظاهر يكشف الكروب والباطن يعلم الغيوب وسأل
عمر كعبا عن هذه الآية فقال معناها ان علمه بالاول كعلمه بالآخر وعلمه بالظاهر كعلمه
بالباطن (وهو بكل شيء عليم) (م) عن سهيل بن أبي صالح قال كان أبو صالح يأمرنا اذا
أراد احداثا ان ينام ان يضطجع على شقه الايمن ثم يقول اللهم رب السموات ورب الارض
ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء فالق الحب والنوى منزل التوراة والانجيل
والتران أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته وفي رواية من شر كل دابة أنت آخذ
بناصيتها اللهم أنت الاول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر
فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عنا الدين وأغننا من الفقر
وكان يروي ذلك عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أبي هريرة أيضا قال بينما
النبي صلى الله عليه وسلم جالس وأصحابه اذ أتاهم صحاب فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم أنظرون ما هذا قالوا الله ورسوله اعلم قال هذه العنان هذه وايا الارض يسوقها الله
تعالى الى قوم لا يشركونه ولا يدعونهم ثم قال هل تدررون ما فوقكم قالوا الله ورسوله اعلم
قال فانها الرقيع ستف محفوظ وموج محفوظ ثم قال هل تدررون كم بينكم وبينه قالوا
الله ورسوله اعلم قال بينكم وبينها خمسة مائة سنة ثم قال هل تدررون ما فوق ذلك قالوا الله
ورسوله اعلم قال نعم ان بعد ما بينكم ما خمسة مائة سنة حتى عد سبع سموات ما بين كل
سماء من كابين السماء والارض ثم قال هل تدررون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال
فان فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء بعد ما بين السماء من ثم قال هل تدررون ما الذي
تحتكم قالوا الله ورسوله اعلم قال فانها الارض ثم قال هل تدررون ما الذي تحت ذلك قالوا
الله ورسوله اعلم قال فان تحتها ارضا اخرى بينهما مسيرة خمسة مائة سنة حتى عد سبع ارضين
بين كل ارضين مسيرة خمسة مائة سنة ثم قال والذي نفس محمد بيده لو أنكم دليتم بحبل الى
الارض السابعة السفلى لمبط على الله ثم قرأ هو الاول والآخر والظاهر والباطن
وهو بكل شيء عليم أخرجه الترمذي وقال حديث غريب قال الترمذي قال بعض اهل
العلم في تفسير هذا الحديث انما أراد لمبط على علم الله وقدرته وسلطانه وعلم الله وقدرته
وسلطانه في كل مكان وهو على العرش كما وصف نفسه في كتابه العنان اسم للسحاب ومعنى
روايا الارض المحوالم والرقيع اسم للسماء وقيل هو اسم لسماء الدنيا قوله عز وجل (هو
الذي خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض

(وهو بكل شيء عليم هو الذي
خلق السموات والارض في ستة
ايام) عن الحسن من ايام الدنيا
ولو أراد ان يجعلها في طرفة
عين الفعل ولكن جعل الستة
اصلا ليكون عليها المداد (ثم
استوى) استوى (على العرش
يعلم ما يلج في الارض) ما يدخل
في الارض من البدر والقطر
والسكروز والموتى

(وما يخرج منها) من الثبات وغيره (وما ينزل من السماء) من الملائكة والامطار (وما يعرج فيها) من الاعمال والدعوات (وهو معكم أينما كنتم) بالعلم والقدرة عموما وبالفضل والرحمة خصوصا (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم على حسب اعمالكم (له ملك السموات والارض والى الله ترجع الامور) بوج الليل في النهار) يدخل الليل في النهار بأن يتقص من الليل ويريد في النهار (ويخرج النهار في الليل وهو علم بذات الصدور آمنوا بالله ورسوله وأنفقوا) بحتم الزكاة والانفاق في سبيل الله (عما جعلكم مستخلفين فيه) يعني ان الاموال التي في ايديكم اغناها أموال الله بخلقه وانشاؤه لها وانما أموالكم اياها للاستمتاع بها وجعلكم خلفاء في التصرف فيها فليست هي بأموالكم في الحقيقة ٢٩٧ وما أنتم فيها بالمتزلة الوكلاء والنواب فانفقوا

منها في حقوق الله تعالى وليهن عليكم الانفاق منها كما يهون على الرجل الانفاق من مال غيره اذا اذن له فيه أو جعلكم مستخلفين بمن كان قبلكم فيما في ايديكم بتوريثه اياكم وسنة قله منكم الى من بعدكم فاعتبروا بحالهم ولا تبخلوا به (فالذين آمنوا) بالله ورسوله (منكم) وانفقوا لهم اجر كبير ومالككم لا تؤمنون بالله) هو حال من معنى الفهل في مالكم كما تقول مالك قائما بمعنى ما صنع قائما أي ومالككم كافرين بالله والواو في (والرسول يدعوكم) او الحال فهم احالان متداخلتان والمعنى واي عذر لكم في ترك الايمان والرسول يدعوكم (لتؤمنوا برىكم وقد أخذ منكم) وقبل ذلك قد أخذ الله منكم ما قبله بقله ألت برىكم او عاركم فيكم من العقول ومكنكم من النظر في الادلة فاذا لم تبق لكم علة بعد ادلة العقول ونبيه الرسول

وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها) تقدم تفسيره (وهو معكم أينما كنتم) أي بالعلم والقدرة فليس ينقل أحد من تعليق علم الله تعالى وقد رتب به أينما كان من أرض أو سماء برا وبحرا وقيل وهو معكم بالحفظ والحراسة وقوله تعالى (والله بما تعملون بصير) يدل على صحة القول الاول (له ملك السموات والارض والى الله ترجع الامور) بوج الليل في النهار ويخرج النهار في الليل وهو علم بذات الصدور) تقدم تفسيره قوله تعالى (آمنوا بالله ورسوله) لما ذكرنا من الدلائل الدالة على التوحيد والعلم والقدرة شرع بمخاطب كفار قريش ويأمرهم بالايمان بالله ورسوله ويأمرهم بترك الدنيا والاعراض عنها والنفقة في جميع وجوه البر وهو قوله تعالى (وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) يعني المال الذي كان بيد غيركم فأهلكهم وأعطاكم اياه فكنتم في ذلك المال خلفاء عن مضي (فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم اجر كبير ومالككم لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا برىكم) يعني وأي عذر لكم في ترك الايمان بالله والرسول يدعوكم اليه وبينهم عليه وينو عليكم الكتاب الناطق بالبرهان والحجج (وقد أخذ منكم) أي أخذ الله منكم حين أنزجكم من ظهر آدم عليه السلام بأن الله ربكم لا اله الا الله وقيل أخذ منكم حيث ترك فيكم العقول ونصب لكم الادلة والبراهين والحجج التي تدعو الى متابعة الرسول (ان كنتم مؤمنين) أي يوما ما قال ان أخرى الاوقات ان تؤمنوا للقيام بالحجج والاعلام ببعثة الرسول صلى الله عليه وسلم وهو قواه تعالى (هو الذي ينزل على عبده) يعني محمد صلى الله عليه وسلم (آيات بينات) يعني القرآن (ليخرجكم) يعني الله بالقرآن وقيل الرسول بالدعوة (من الظلمات الى النور) أي من ظلمات الشرك الى نور الايمان (وان الله بكم لرؤف رحيم) قوله تعالى (ومالككم لاتنفقوا في سبيل الله والله ميراث السموات والارض) يقول أي شيء لكم في ترك الانفاق فيما بقرىكم من الله تعالى وانتم ميتون تاركون أموالكم لغيركم فالاولى ان تنفقوها أنتم فيما بقرىكم الى الله تعالى وتستحقون به الثواب ثم بين فضل من سبق بالانفاق في سبيل الله وبالجهاد فقال تعالى (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) يعني فتح مكة

٣٨ ن ع فالك لا تؤمنون (ان كنتم مؤمنين) لموجب ما فان هذا الموجب لازم بعليه أخذ منكم أي بوعده (هو الذي ينزل على عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (آيات بينات) يعني القرآن (ليخرجكم) الله تعالى أو محمد بدعوته (من الظلمات الى النور) من ظلمات الكفر الى نور الايمان (وان الله بكم لرؤف) بالمدوهم من حجازي وشامي وحفص (رحيم) الراقه أشد الرحمة (وما لكم لاتنفقوا) في ان لاتنفقوا (في سبيل الله والله ميراث السموات والارض) برث كل شيء فيها لا يبقى منه باق لاحد من مال وغيره يعني وأي غرض لكم في ترك الانفاق في سبيل الله والجهاد مع رسوله والله مهلككم فوارث أموالكم وهو من ابلغ البعث على الانفاق في سبيل الله ثم بين التفاوت بين المتقين منهم فقال (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) أي فتح مكة

قبل عز الاسلام وقوة أهله ودخول الناس في دين الله أفواجا ومن أنفق من بعد الفتح خذف لأن قوله من الذين أنفقوا من بعد يدل عليه (أولئك) الذين أنفقوا قبل الفتح وهم السابقون الأولون من المهاجرين والانصار الذين قال فيهم النبي صلى الله عليه وسلم لو أنفق أحدكم مثل أحد ٢٩٨ ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه (أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقالوا كلا) أي كل واحد

من الفريقين (وعده الله الحسنى) أي المثوبة الحسنى وهي الجنة مع تفاوت الدرجات وكلا مفعول أول لوعده الله الحسنى مفعول ثان وكل شأى أى وكل وعد الله الحسنى نزلت في أبي بكر رضي الله عنه لأنه أول من أسلم وأول من أنفق في سبيل الله وفيه دليل على فضله وتقدمه (والله بما تعملون خبير) فيبازيكم على قدر أعمالكم (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) بطيب نفسه والمراد الانفاق في سبيله واستعمل لفظ القرض ليدل على التزام الجواز (فيضاعفه له) أى يعطيه أجره على انفاقهضاعفا مضاعفة من فضله (وله أجر كريم) أى وذلك الأجر المضموم اليه الاضاعاف كريم في نفسه فيضاعفه مكي فيضاعفه شأى فيضاعفه عاصم وسهل فيضاعفه غيرهم فالتنصب على جواب الاستفهام والرفع على فهو يضاعفه أو عطف على يقرض (يوم ترى المؤمنين) والمؤمنات (ظرف لقوله وله أجر كريم) ومضروب باضمار ذكر تعظيم ذلك اليوم (يسعى)

في قول أكثر المفسرين وقيل هو صلح الحديبية والمعنى لا يستوى في الفضل من أنفق ماله وقابل العدو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل فتح مكة مع من أنفق ماله وقابل بعد الفتح (أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقالوا) قال الكلبي ان هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه لأنه أول من أسلم وأول من أنفق ماله في سبيل الله وذبح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عبد الله بن مسعود أول من أظهر اسلامه سبع منهم النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وروى البغوي باسنادنا عن علي بن ابن عمر رضي الله عنهما قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده أبو بكر وعنده عناية قد دخلها في صدره بخلاف فزله جبريل فقال مالي أرى أبا بكر عليه عناية قد دخلها في صدره بخلاف فقال أنفق ماله على قبل الفتح قال فان الله عز وجل يقول اقرأ عليه السلام وقل له أراض أنت عني في فقرك هذا أم سأخط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر ان الله يقرئك السلام ويقول لك أراض لك أنت في فقرك هذا أم سأخط فقال أبو بكر أسخط على ربي انى على ربي راض انى على ربي راض (وكلا وعد الله الحسنى) يعنى الجنة قال عطاء درجاة الجنة تتفاضل فالذين أنفقوا قبل الفتح في أفضلها (والله بما تعملون خبير من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) أى صادقا محتسبا بالصدقة طيبة بها نفسه وسعى هذا الانفاق قرضا من حيث انه وعده الجنة تشبيها بالقرض قال بعض العلماء القرض لا يكون حسنا حتى يجمع فيه أوصاف عشرة وهى أن يكون المال من الحلال وأن يكون من أجود المال وأن تصدق به وأنت محتاج اليه وأن تصرف صدقتك الى الاحوج اليها وأن تكون الصدقة ما أمكتك وأن لا تتبعها بائنا والادى وأن تقصد بها وجهه الله ولا ترائى بها الناس وان تستحق ما تعطى وتتصدق به وان كان كثيرا أو أن يكون من أحب اموالك اليك وأن لا ترى عز نفسك وذلك الفقير فهذه عشرة أوصاف اذا اجتمعت في الصدقة كانت قرضا حسنا (فيضاعفه له) يعنى يعطيه أجره على انفاقه مضاعفا (وله أجر كريم) يعنى وذلك الأجر كريم في نفسه قوله عز وجل (يوم ترى المؤمنين والمؤمنات) يعنى على الصراط (يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم) أى عن أيمانهم وقيل أراد جميع الجوانب فعبّر بالبعض عن الكل وذلك دليلهم الى الجنة وقال قتادة ذكر لنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من المؤمنين من يضيء نوره من المدينة الى عدن أبين وصنعاء ودون ذلك حتى ان من المؤمنين من لا يضيء نوره الا موضع قدميه وقال عبد الله بن مسعود يؤتون نورهم على قدر أعمالهم فمنهم من يؤتى نوره كالنخلة ومنهم من يؤتى نوره كالرجل القائم وأدناهم نوراً من نوره على إيمانه فيضاً مرمرة وقيل في معنى الآية

يسعى (نورهم) نور التوحيد والطاعات وانما قال (بين أيديهم وبأيمانهم) لان السعداء يؤتون صفائف أعمالهم من هاتين الجهتين كما ان الاشقياء يؤتونهم من شئائهم ووراء ظهورهم فيجعل النور في الجهتين شعار لهم لانهم هم الذين بحسناتهم سعدوا وبجرائمهم البيض افلحوا فاذا ذهب بهم الى الجنة قورموا على الصراط يسعون سعى النور وتقول لهم الملائكة

(بشراكم اليوم جنات) أى دخول جنات لان البشارة تقع بالاحداث دون الممثلة (تجربى من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول) هو بدل من يوم ترى ٢٩٩ (المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا) انتظرونا لانه يسرع بهم الى الجنة كالبرق الخاطفة

الامهال جعل انشادهم فى الماضى الى أن يلحقوا بهم انظار لهم (نقتبس من نوركم) نصب منه وذلك أن يلحقوا بهم فاستنبوا به (قيل ارجعوا وراءكم فالتسوا نورا) طرد لهم وتكلم بهم أى تقول لهم الملائكة أو المؤمنون ارجعوا الى الموقف الى حيث أعطينا هذا النور فالتسوه هناك فمن ثم يقتبس أو ارجعوا الى الدنيا فالتسوا وازورا بتحصيل سببه وهو الايمان (فصرب بينهم) بين المؤمنين والمنافقين (سور) بحائط حائل بين ثقب الجنة وشق النار قيل هو الاعراف (له) لذلك السور (باب) لاهل الجنة يدخلون منه (باطنه) باطن السور أو الباب وهو الشق الذى يلى الجنة (فيه الرحمة) أى النور أو الجنة (وظاهره) ما ظهر لاهل النار (من قبله) من عنده ومن جهته (العذاب) أى الظلمة أو النار (ينادونهم) أى ينادى المنافقون المؤمنين (الم نكن معكم) يريدون مراقبتهم فى الظاهر (قالوا) أى المؤمنون (بلى) ولكنكم فتنتم أنفسكم) محتموهم بالنفاق واهلكتموهما (وتر بصتم) بالثؤمنين الدوائر

يسعى نورههم بين أيديهم أى يعطون كتبهم بأيانهم ويقول لهم الملائكة (بشراكم اليوم جنات تجربى من تحتها الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا) أى انتظرونا (نقتبس من نوركم) أى نستضي من نوركم قيل تغشى الناس ظلمة شديدة يوم القيامة فيعطى الله المؤمنين نورا على قدر اعمالهم يشون به على الصراط ويعطى المنافقين ايضا نورا خديعة لهم فينماهم عيون اذ بعث الله ريحا وظلمة فاطمأت نورا المنافقين فذلك قوله تعالى يوم لا يخزى الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم يقولون ربنا أقم لنا نورا نأخفنا ان يسلبوا نورهم كل سلب نور المنافقين وقيل بل يستضيئون بنور المؤمنين ولا يعطون النور فاداسهم المؤمنين بقوافى الظلمة وقالوا المؤمنين انظرونا نقتبس من نوركم (قيل ارجعوا وراءكم) قال ابن عباس يقول لهم المؤمنون وقيل يقول لهم الملائكة ارجعوا وراءكم من حيث جئتم وقيل ارجعوا الى الدنيا فاعملوا فيها أعمالا يجعلها الله لكم نورا وقيل معناه لا توراكم عندنا فارجعوا وراءكم (فالتسوا) أى اطلبوا لانفسكم هناك (نورا) أى لاسبيل لكم الى الاقتباس من نورنا فارجعوا فى طلب النور فلا يجدون شيئا فيصرفون اليهم ليلقوهم فيميز بينهم وبين المؤمنين فذلك قوله تعالى (فصرب بينهم) أى المؤمنين والمنافقين (سور) وهو حائط بين الجنة والنار (له) أى لذلك السور (باب) باطنه فيه الرحمة أى فى باطن ذلك السور الرحمة وهى الجنة (وظاهره من قبله العذاب) أى من قبل ذلك الظاهر العذاب وهو النار وروى عن عبد الله بن عمر قال ان السور الذى ذكر فى القرآن هو سور بيت المقدس الشرى بباطنه فيه المسجد وظاهره من قبله العذاب وادى جهنم وقال ابن شريح كان كعب يقول فى الباب الذى يسمى باب الرحمة فى بيت المقدس انه الباب الذى قال الله تعالى فصرب بينهم بسور له باب الآية (ينادونهم) يعنى ينادى المنافقون المؤمنين من وراء ذلك السور حين يحجز بينهم ويقوافى الظلمة (الم نكن معكم) أى فى الدنيا نصلى ونصوم (قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم) أى اهلكتموهما بالنفاق والكفر واستعملتموهما فى المعاصى والشهوات وكها فتنة (وتر بصتم) أى بالايان والتوبة وقيل تر بصتم محمد صلى الله عليه وسلم وقتلتم بوشك ان يموت فنتسرع منه (وارتبتم) أى شكنكم فى نبوته وفيما وعدكم به (وغير تكلم الامانى) أى الاباطيل وذلك ما كنتم تتعمون من نزول الدوائر بالمؤمنين (حتى جاء امر الله) يعنى الموت وقيل هو القاؤه فى النار وهو قوله تعالى (وغيركم بالله الغرور) يعنى الشيطان قال قتادة ما زالوا على خدعة من الشيطان حتى قد فهم الله فى النار (فالיום لا يؤخذ منكم فدية) أى عوض وبدل بان تغدوا أنفسكم من العذاب وقيل معناه لا يقبل منكم ايمان ولا توبة (ولامن الذين كفروا) يعنى المشركين وانما عطف الكفار على المنافقين

(وارتبتم) وشكنكم فى التوحيد (وغير تكلم الامانى) طول الآمال والطمع فى امتداد الاعمال (حتى جاء امر الله) أى الموت (وغيركم بالله الغرور) وغيركم الشيطان بان الله عفو كريم لا يعذبكم اوبانه لا بعث ولا حساب (فاليوم لا يؤخذ منكم فدية) ما يقتدى به (ولامن الذين كفروا)

ما أوامكم النار) من جمعكم (هي مولاكم) هي أولى بكم وحقيقة مولاكم عيركم أي مكانكم الذي يقال فيه هو أولى بكم كناية عن
 مئة لا لكم أي مكان لقول القائل انه لكم (و بشئ المصير) النار (الميان) من اني الامر بانى اذا جاء اناء أي وقتيه قيل
 كانوا مجدين بمكة فلهما جروا اباوا ٣٠٠ الرزق والنعمة ففتروا عما كانوا عليه فزلت وعن ابن مسعود رضي الله

عنه ما كان بين اسلامنا وبين
 أن عوتبنا بهذه الآية الا أربع
 سنين وعس أي يكرض الله
 عنه أن هذه الآية قرئت بين
 يديه وعنده قوم من اهل البصرة
 فمكروا بكاء شديدا فنظر اليهم
 فقال هكذا كنا حتى قست
 القلوب (لذين آمنوا) ان تخشع
 قلوبهم لم نزل الله وانزل من
 الحق بالتخفيف نافع وحفص
 الباقون نزل وماء عني الذي
 والمراد بالذكر وما نزل من الحق
 القرآن لانه جامع للامر
 للذكر والموعظة وانه حق
 نازل من السماء (ولا يكونوا
 كالذين أوتوا الكتاب من قبل)
 القراءة بالياء عطف على تخشع
 وبالله ورس على الالتفات
 ويجوز أن يكون نهيهم عن
 مماثلة أهل الكتاب في قسوة
 القلوب بعد أن ونجوا وذلك
 ان بني اسرائيل كان الحق
 يحول بينهم وبين شهواتهم واذا
 سمعوا التوراة والانجيل خشعوا
 لله وقرت قلوبهم فلما طال عليهم
 الزمان غلبهم الخفاء والقسوة
 واختلفوا واحدوا ما احدثوا
 من التحريف وغيره (فطال
 عليهم الامد) الاجل أو الزمان

وان كان المنافق كافر في الحقيقة لان المنافق باطن الكفر والسكاف ظاهره فصاغر
 المنافق فحسن عطفه على المنافق (ما أوامكم النار) أي مصيركم (هي مولاكم) أي أوليكم
 وقيل هي أولى بكم لما اسلفتم من الذنوب والمعنى هي التي تلي عليكم لانها ملكت أركبكم
 واسلمت اليها فهي أولى بكم من كل شيء وقيل معنى الآية لا مولى لكم ولا ناصر لان من
 كانت النار مولا فلا مولى له (وبشئ المصير) قوله تعالى (ألم يأن للذين آمنوا أن
 تخشع قلوبهم لذكر الله) قيل نزلت في المنافقين بعد الهجرة بسنة وذلك انهم قالوا سلمان
 الفارسي ذات يوم حدثنا عن النوراقان فيها العجائب فنزل نحن نقص عليك أحسن
 القصص فأخبرهم أن القرآن أحسن من غيره فكفوا عن سؤال سلمان ما شاء الله ثم عادوا
 فسألوه مثل ذلك فنزل الله نزل أحسن الحديث الآية فكفوا عن سؤاله ما شاء الله ثم
 عادوا فسألوه فنزلت هذه الآية فعلى هذا القول يكون تأويل قوله ألم يأن للذين آمنوا
 يعني في العلية باللسان ولم يؤمنوا بالقلب وقيل نزلت في المؤمنين وذلك انهم لما قدموا
 المدينة أصابوا من لبن العيش ورفاهيته ففتروا عن بعض ما كانوا عليه فغوت بموا نزل
 ذلك ألم يأن للذين آمنوا الآية قال ابن مسعود ما كان بين اسلامنا وبين أن عاتبنا الله
 بهذه الآية الا أربع سنين أخرجه مسلم وقال ابن عباس ان الله تعالى استبطأ قلوب
 المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن فقال ألم يأن يعني أما حان
 للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم أي ترق وتلين وتخضع قلوبهم لم ذكر الله أي لمواظ الله
 (وما نزل من الحق) يعني القرآن (ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل) يعني
 اليهود والنصارى (فطال عليهم الامد) أي الزمان الذي بينهم وبين انبيائهم (فقست
 قلوبهم) قال ابن عباس مالوا الى الدنيا وعرضوا عن مواظ القرآن والمعنى ان الله نهى
 المؤمنين أن يكونوا في حجة القرآن كاليهود والنصارى الذين قست قلوبهم لمسا طال
 عليهم الدهر روى عن ابي موسى الاشعري انه بعث الى قراء البصرة قد دخل عليه
 ثلثمائة رجل قد قرؤوا القرآن فقال أتم خيار أهل البصرة وقرؤهم فأتوه ولا يطولن
 عليكم الامد فقصو قلوبكم كما قست قلوب من كان قبلكم (وكثير منهم فاسقون) يعني الذين
 تركوا الايمان بعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم قوله عز وجل (اعلموا أن الله يحيي
 الارض أي بالمطر بعد موتها) أي يخرج منها النبات بعد يسها فكذلك يقدر على احياء
 الموتى وقال ابن عباس يلين القلوب بعد قسوتها فيجعلها محبة منية وكذلك يحيي القلوب
 الميتة بالعلم والحكمة والافقد علم احياء الارض بالمطر مشاهدة (قد بينا لكم الايات)
 أي الدالة على وحدانيتنا وقدرتنا (لعلكم تعقلون ان المصدقين والمصدقات واقرضوا

(فقست قلوبهم) باتباع الشهوات (وكثير منهم فاسقون) خاوجون عن دينهم رافضون لما في الكتابين أي الله
 وقليل منهم مؤمنون (اعلموا أن الله يحيي الارض بعد موتها قد بينا لكم الايات لعلكم تعقلون) قيل هذا تمثيل لاثرا الذي
 القلوب وانه يحييها كما يحيي الغيث الارض (ان المصدقين والمصدقات) بتشديد الدال وحده مكى وأبو بكر وهو اسم فاعل
 من صدق وهم الذين صدقوا الله ورسوله يعني المؤمنين الباقون بتشديد الصاد والدال وهو اسم فاعل من تصدق فادغمت
 التاء في الصاد وقرئ على الادل (واقرضوا

الله (قرضاً حسناً) هو عطف على معنى الفعل في المصدقين لأن اللام بمعنى الذين واسم الفاعل بمعنى الفعل وهو اصدقوا كانه قيل ان الذين اصدقوا اقرضوا والقرض الحسن ان يتصدق من الطيب عن طيبة النفس وصحة النية على المستحق للصدقة (يضاعف لهم) يضاعف كي وشاحي (ولهم اجر كريم) أي الجنة (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم) يريدان المؤمنين بالله ورسوله عند الله بمنزلة الصديقين والشهداء ٣٠١ وهم الذين سبقوا الى التصديق

واستشهدوا في سبيل الله (لهم اجرهم ونورهم) أي مثل أجر الصديقين والشهداء ومثل نورهم ويجوز أن يكون الشهداء مبتدأ ولهم اجرهم خبره (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الحجيم اعلموا إنما الحياة الدنيا لعب ك لعب الصبيان (ولهو) ك لهو القيان (وزينة) ك زينة النسوان (وتفانير بينهم) ك تفانير الاقربان (وتسكائر) ك تسكائر الدهقان (في الاموال والاولاد) أي مباحاة بهم والتسكائر ادعاء الاستكثار (ك مثل غيث) أعجب الكفار بنباته ثم يهيج فقره مصفراً) بعد خضرته (ثم يكون حطاماً) مقتتاً شبه حال الدنيا وسرعة تقضيها مع قلة جسدواها نبات أنبته الغيث فاستوى وقوى وأعجب به الكفار المجاهدون لنعمة الله فيما رزقهم من الغيث والنبات قيعت الله عليه العاهة فهاج واصفروا صار حطاماً عقوبة لهم على مجودهم كما فعل بأصحاب الجنة وصاحب الجنة

الله قرضاً حسناً) أي بالنفقة والصدقة في سبيل الله (يضاعف لهم) أي ذلك القرض (ولهم اجر كريم) أي ثواب حسن وهو الجنة (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون) أي الكثيرو الصدق قال مجاهد كل من آمن بالله ورسوله فهو صديق وتلا هذه الآية في هذا الآية عامة في كل من آمن بالله ورسوله وقيل ان الآية خاصة في عثمانة نفر من هذه الامة سبقوا أهل الارض في زمانهم الى الاسلام وهم أبو بكر وعلي وزيد وعثمان وطلحة والزبير وسعد وحزرة وناسعهم عمر بن الخطاب أحق الله بهم لما عرف من صدق نيته (والشهداء عند ربهم) قيل أراد بالشهداء المؤمنين المخلصين قال مجاهد كل مؤمن صدق شهادته وتلا هذه الآية وقيل هم التسعة الذين تقدم ذكرهم وقيل تم الكلام عند قوله هم الصديقون ثم ابتدأ بالشهداء عند ربهم وهم الانبياء الذين يشهدون على الامم بروي ذلك عن ابن عباس وقيل هم الذين استشهدوا في سبيل الله (لهم اجرهم) أي بما عملوا من العمل الصالح (ونورهم) يعني على الصراط (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الحجيم) لما ذكر حال المؤمنين أتبعه بحال الكافرين قوله عز وجل (اعلموا إنما الحياة الدنيا) أي مدة الحياة في هذه الدار الدنيا وانما أراد من صرف حياته في غير طاعة الله فخباية مدمومة ومن صرف حياته في طاعة الله فخباية خير كلها ثم وصفها بقوله (لعب) أي باطل لا حاصل له ك لعب الصبيان (ولهو) أي فرح ساعة ثم ينتهي عن قريب (وزينة) أي منظر يتزينون به (وتفانير بينهم) يعني انكم تشتملون في حياتكم بما يفتقر به بعضكم على بعض (وتسكائر في الاموال والاولاد) أي مباحاة بكثرة الاموال والاولاد وقيل يجمع ما لا يحل له فيطول بماله وخدمه وولده على أولياء الله تعالى وأهل طاعته ثم ضرب لهذه الحياة مثلاً فقال تعالى (ك مثل غيث أعجب الكفار) أي الزراع انما سمى الزراع كفاراً لسترهم الارض بالبذر (نباته) أي ما نبت بذلك الغيث (ثم يهيج) أي يهيج (فقره مصفراً) أي بعد خضرته (ثم يكون حطاماً) أي يتحطم ويتكسر بعد نيسه وبقى (وفي الآخرة عذاب شديد) أي ان كانت حياته بهذه الصفة قال أهل المعاني فهذا الله بهذه الآية في العمل للدنيا وهذه صفة حياة الكافرين وحياة من يشتغل باللعب واللهو ورغب في العمل للآخرة بقوله (ومعفرة من الله ورضوان) أي لاولياؤه وأهل طاعته وقيل عذاب شديد لا عذابه ومغفرة من الله ورضوان لاولياؤه لان الآخرة اما عذاب واما الجنة (وما الحياة الدنيا الا امتاع الغرور) أي لمن عمل لها ولم يعمل للآخرة فمن اشتغل في الدنيا

وقيل الكفار الزراع (وفي الآخرة عذاب شديد) للكفار (ومغفرة من الله ورضوان) للمؤمنين يعني ان الدنيا وما فيها ليست الا من محقرات الامور وهي اللعب واللهو والزينة والتفانير والتسكائر وما الاخرة فها هي الامور عظام وهي العذاب الشديد والمغفرة والرضوان من الله الجيسد والكاف في كمثل غيث في محل رفع على انه خبر بعد خبر أي الحياة الدنيا مثل غيث (وما الحياة الدنيا الا امتاع الغرور) لمن ركن اليها واعتمد عليها قال ذواتون يا معشر المردين لا تطلبوا الدنيا وان غيث طابت موهافا لا تجب ودائماً الزائد منها والمقيل في غيرها والاحقر الدنيا وصغر أمرها عظيم أمر الآخرة بعث عباده على المسارعة

الى نيل ما وعد من ذلك وهي المغفرة المنجية من العذاب الشديد والفوز بدخول الجنة بقوله (سابقوا) أى بالأعمال الصالحة (الى مغفرة من ربكم) وقيل سادعوا مسارعة السابقين لا قرائتهم في الضمائر (وجنة عرضها كعرض السماء والارض) قال السدي كعرض سبع السموات وسبع الارضين وذكر العرض دون الطول لان كل ماله عرض وطول فان عرضه أقل من طوله فاذا وصف عرضه بالسطوة عرف ان طوله أبسط وأريد بالعرض البسطة وهذا ينفى قول من يقول ان الجنة في السماء الرابعة لان التي في ٣٠٢ احدي السموات لا تكون في عرض السموات والارض (أعدت

للذين آمنوا بالله ورسوله) وهذا دليل على انها مخلوقة (ذلك) الموعود من المغفرة والجنة (فضل الله يؤتيه من يشاء) وهم المؤمنون وفيه دليل على انه لا يدخل أحد الجنة الا بفضل الله (والله ذو الفضل العظيم) ثم بين ان كل كائن بقضاء الله وقدره بقوله (ما أصاب من مصيبة في الارض) من المجدب وآفات الزرع والثمار وقوله في الارض في موضع الجراى ما أصاب من مصيبة ثابتة في الارض (ولا في أنفسكم) من الامراض والاصاب وموت الاولاد (الا في كتاب) في اللوح وهو في موضع الخيال أى المكتوب في اللوح (من قبل أن نسير) وان كان عسيراً على العباد ثم علل ذلك وبين الحكمة فيه بقوله (لكيلا تأسوا) تحزنوا حزناً بطغيكم (على ما فانكم) من الدنيا وسعتها وأمن العافية

بطلب الآخرة فهي له بلاغ الى ما هو خير منه وقيل متاع الغرور لم يشتغل فيها بطلب الآخرة قوله عز وجل (سابقوا الى مغفرة من ربكم) معناه لكن مفاخرتكم ومكاثرتكم في غير ما أنتم عليه بل احرصوا على ان تكون مسابقتكم في طلب الآخرة والمعنى سارعوا مسارعة السابقين في الضمائر الى مغفرة أى الى ما يوجب المغفرة وهي التوبة من الذنوب وقيل سابقوا الى ما كلفتم به من الاعمال فتدخل فيه التوبة وغيرها (وجنة عرضها كعرض السماء والارض) قيل ان السموات السبع والارضين السبع لو جعلت صفائح وألحق بعضها ببعض لكان عرض الجنة في قدرها جميعاً وقال ابن عباس ان لكل واحد من المطيعين جنة بهذه السعة وقيل ان الله تعالى شبه عرض الجنة بعرض السموات والارضين ولا شك ان الطول يكون أزيد من العرض فذكر العرض تبينها على ان طولها أضعاف ذلك وقيل ان هذا غميش للعباد بما يعقلونه ويتبع في نفوسهم وافكارهم وأكثروا ما يقع في نفوسهم مقدار السموات والارض فشبّه عرض الجنة بعرض السموات والارض على ما يعرفه الناس (أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله) فيه أعظم رجاء وأقوى أمل لانه ذكر ان الجنة أعدت لمن آمن بالله ورسوله ولم يذ كر مع الايمان شيئاً آخر يدل عليه قوله في سياق الآية (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) فبين انه لا يدخل أحد الجنة الا بفضل الله تعالى لابعمله (والله ذو الفضل العظيم) (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يَدْخُل أحدكم الجنة فتمت عليه قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدي الله بفضل رحمة وقد تقدم الكلام على معنى هذا الحديث والجمع بينه وبين قوله ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون في تفسير سورة النحل قوله تعالى (ما أصاب من مصيبة في الارض) يعني عدم المطر وقلة النبات ونقص الثمار (ولا في أنفسكم) يعني الامراض وفقد الاولاد (الا في كتاب) يعني في اللوح المحفوظ (من قبل أن نبرأها) أى من قبل ان تخلق الارض والانفس وقال ابن عباس من قبل ان نبرأ المصيبة (ان ذلك على الله يسير) أى ثبات ذلك على كثرته هين على الله عز وجل (لكيلا تأسوا) أى تحزنوا (على ما فانكم) من الدنيا (ولا تفرحوا) أى لا تطهروا (بما آتاكم) أى أعطاكم قال عكرمة ليس أحد الا وهو يفرح ويحزن ولكن اكن اجعلوا الفرح شكراً والحزن صبراً قال صاحب الكشاف ان قلت ما من أحد يملك

وحسبها (ولا تفرحوا) فريح المختال الفخور (بما آتاكم) أعطاكم من الايتاء أو عمرو وأنكم أى جاءكم من الانبياء يعني انكم اذا علمتم ان كل شئ بمقدركم توب عند الله قل أسألكم على الغائت وفرحكم على الآتي لان من علم ان ما عنده مفقود لا محالة لم يفرح عند فقده لانه وطن نفسه على ذلك وكذلك من علم ان بعض الخسر واصل اليه وان وصوله لا يفوته بحال لم يعظم فرحه عند نيله وليس أحد الا وهو يفرح عند منفعة تصيبه ويحزن عند مضرة تنزل به ولكن ينبغي ان يكون الفرح شكراً والحزن صبراً وانما يذم من الحزن الجزع المثالي للصبر ومن الفرح الاشتر المطغى للملهي عن الشكر نفسه

(والله لا يحب كل مختال فخور) لان من فرح بحظ من الدنيا وعظم في نفسه إختال وافتر به وتكبر على الناس (الذين يبخلون) خبر ميتة محذوف أو يدل من كل مختال فخور كانه قال لا يحب الذين يبخلون يريد الذين يفرحون بالفرح المظني اذا رزقوا مالا وحظا من الدنيا فالحبهم له وعزته عندهم يزوونه عن حقوق الله تعالى ويبخلون به (و يأمرون الناس بالبخل) ويحضون غيرهم على البخل ويرغبونهم في الامساك (ومن يتول) ٣٠٣ بعرض عن الانفاق أو عن أوامر الله ونواهي

ولم ينته عما نبى عنه من الاسى على الفات والفرح بالآتي (فان الله هو الغني) عن جميع الخلوقات فكيف عنه (الحمد) في أفعاله فان الله الغني بتك هو مدني وشاحي (لقد أرسلنا رسلنا) يعني أرسلنا الملائكة الى الانبياء (بالبينات) بالحجج والمعجزات (وأنزّلنا معهم الكتاب) أي الوحي وقيل الرسل الانبياء والاول اولي لقوله معهم لان الانبياء ينزل عليهم الكتاب (والميزان) روى ان جبريل نزل بالميزان فدفعه الى نوح وقال مرقوم بزوانه (ليقوم الناس) ليعاموا بينهم ايقاع واستيفاء (بالقسط) بالعدل ولا يظلم أحد (وأنزّلنا الحديد) قيل نزل آدم من الجنة ومعه خمسة أشياء من حديد السندان والكلبتان والميعة والمطرقة والابرة وروى ومعه المر والمخاض وعسن الحسن أنزلنا الحديد خلقناه (فيه باس شديد) وهو القتال به (ومنافع للناس) في مصالحهم ومعاشهم وصنائعهم فإمن

نفسه عندهم ضره تنزل به ولا عند منفعة ينالها أن لا يحزن ولا يفرح قلت المراد الحزن الخرج الى ما يذهل صاحبه عن الصبر والتسامح لآمر الله ور جاء ثواب الصابرين والفرح المظني الملهي عن الشكر فأما الحزن الذي لا يكاد الانسان يخشونه مع الاستسلام والسرور بنعمة الله والاعتداد بها مع الشكر فلا بأس بهما والله أعلم وقال جعفر بن محمد الصادق باب آدم مالآت أسف على مفقود لا يرده اليك الفوت ومالآت تفرح بموجود لا يتركه في يدك الموت (والله لا يحب كل مختال) أي متكبر بما أوتي من الدنيا (فخور) أي بذلك الذي أوتي على الناس (الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل) قيل هذه الآية متعلقة بما قبلها والمعنى والله لا يحب الذين يبخلون يريد اذا رزقوا مالا وحظا من الدنيا فالحبهم له وعزته عندهم يبخلون به ولا ينفقونه في سبيل الله ووجوه الخير ولا يكفيم أنهم يخلوا به حتى يأمرون الناس بالبخل وقيل ان الآية كلام مستأنف لا يتعلق له بما قبله وانها في صفة اليهود الذين كنهم واصفة محمد صلى الله عليه وسلم ويخلوا ببيان نعمته (ومن يتول) قال ابن عباس عن الاميان (فان الله هو الغني) أي عن عباده (الحمد) أي الى أوليائه قوله عز وجل (لقد أرسلنا رسلنا بالبينات) أي بالدلالات والآيات والحجج (وأنزّلنا معهم الكتاب) أي المتضمن للاحكام وشرايع الدين (والميزان) يعني العدل أي وأمرنا بالعدل وقيل المراد بالميزان هو الآلة التي يوزن بها وهو يرجع الى العدل أيضا وهو قوله (ليقوم الناس بالقسط) أي ليعاموا بينهم بالعدل (وأنزّلنا الحديد) قيل ان الله تعالى أنزل مع آدم عليه الصلاة والسلام الى الارض السندان والمطرقة والكلبتين وروى عن ابن عمر رفعه ان الله أنزل أربع بركات من السماء الى الارض الحديد والنار والماء والمخ وقيل أنزلنا هاتبعني انشأنا وأحدنا الحديد وذلك ان الله تعالى أخرج لهم الحديد من المعادن وعلمهم صنعتهم بوجيه والمهام (فيه باس شديد) أي قوة شديدة ففنه جنة وهي آلة الدفع منه سلاح وهي آلة الضرب (ومنافع للناس) أي ومنه ما ينتفعون به في مصالحهم كالسكين والفاس والابرة ونحو ذلك (الحديد) آلة لكل صناعة فإلغني لأحدهم (وليعلم الله) أي وأرسلنا رسلنا وأنزلنا معهم هذه الاشياء ليعاموا الناس بالحق والعدل وليرى الله (من ينصره) أي من ينصر دينه (ورسله بالغيب) أي الذين لم يروا الله ولا الآخرة وانما يحمدون شاب من أطاع الغيب وقال ابن عباس ينصرونه ولا يصرونه (ان الله قوي) في أمره (عزيز) في ملكه

صناعة الا والحديد آلة فيها أو ما يعمل بالحديد (وليعلم الله من ينصره ورسله) باستعمال السيوف والرمح وسائر السلاح في مجاهدة أعداء الدين وقال الزجاج ليعلم الله من يقابل مع رسوله في سبيله (بالغيب) غائبا عنهم (ان الله قوي) يدفع بقوته باس من يعرض عن ملته (عزيز) يربط بعزته جاش من يتعرض لنصرته والمناسبة بين هذه الاشياء الثلاثة ان الكتاب قانون الشريعة ودستور الاحكام الدينية يبين سبل المرشد والعهود ويتضمن جوامع الاحكام والحدود ويأمر بالعدل

والاحسان وينهى عن البنى والظنمان واستعمال العذل والاحتساب عن الظلم انما يقع بالة يقع بها التعامل ومحصل
بها التساوى والتعادل وهى الميزان ومن المعلوم أن الكتاب الجامع للأوامر الالهية والآلة الموضوعات للتعامل بالنسبة
انما تحض العامة على اتباعهما بالسيف الذى هو حجة الله على من جحد وعند وترى عن صفة الجماعة اليد وهو الحديد الذى
وصف بالبأس الشديد (ولقد أرسلنا نوحا وابراهيم) ٣٠٤ خصا بالذ كر لانهم أبوان للانبياء عليهم السلام (وجعلنا فى

ذريتهم) أولادهم (النسوة
والكتاب) الروحى وعن ابن
عباس رضى الله عنه الخط
بالقلم يقال كتبت كتابا وكتابة
(فهم) فن الذرية أو من المرسل
اليهم وقد دل عليهم ذكر
الارسل والمرسلين (مهتدو كثير
منهم فاسقون) هذا تفصيل
لحاصلهم أى فهم من اهتدى
باتباع الرسل ومنهم من فسق
أى خرج عن الطاعة والغلبة
للفساق (ثم قفينا على آثارهم)
أى نوح وابراهيم ومن مضى
من الانبياء (برسلفا وقفينا بعيسى
ابن مريم وآتيناه الانجيل
وجعلنا فى قلوب الذين اتبعوه
رأفة) مودة وولينا (ورحمة)
تعطف على اخوانهم كما قال فى
صفة اصحاب النبي صلى الله
عليه وسلم رجاء بينهم (ورهبانية
ابتدعوها) هى ترهمهم فى
الحبال فارين من الفتنة فى
الدين مخلصين أنفسهم للعبادة
وهى الفعل المنسوبة الى
الربان وهو الخائف فلان
من رهب تحشيان من خشى
وانتصابا بفعل مضمر يقصره
الظاهر تقديره وابتدعوا رهبانية
ابتدعوها أى أخرجوها من عند

(ولقد أرسلنا نوحا وابراهيم وجعلنا فى ذريتهم ما النبوة والكتاب) معناه الله تعالى شرف
نوحا وابراهيم بالرسالة وجعل فى ذريتهم النبوة والكتاب فلا يوجدنى الامن نسلهما
(فهم) أى من الذرية (مهتدو كثير منهم فاسقون ثم قفينا) أى أتبعنا (على آثارهم
برسلفا) والمعنى بعثنا رسولا بعد رسول الى أن انتهت الرسالة الى عيسى بن مريم وهو قوله
تعالى (وقفينا بعيسى بن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا فى قلوب الذين اتبعوه) أى على
دينه (رأفة ورحمة) يعنى انهم كانوا متوادين بعضهم لبعض (ورهبانية ابتدعوها) ليس
هذا إعطافا على ما قبله والمعنى انهم جاؤا بها من قبل أنفسهم وهى ترهمهم فى الحبال
والكهوف والغيران والدبرة قروا من الفتنة وجعلوا أنفسهم المشاق فى العبادة الزائدة
وتركوا التكاثر واستعمال الخشن فى المطعم والمشرب والملبس مع التقليل من ذلك (ما كتبناها
عليهم) أى ما فرضنا نحن عليهم (الا ابتغوا رضوان الله) أى لستم هم ابتدعوا ابتغاء
رضوان الله (فأرعوها حق رعايتها) يعنى انهم لم يرعوا تلك الرهبانية حق رعايتها بل
ضيعوها وضموا اليها التثايب والاتحاد وكفروا بدين عيسى ودخلوا فى دين ملوكهم
وأقام أناس منهم على دين عيسى حتى أدر كوا محمد صلى الله عليه وسلم فأمنوا به فذلك
قوله تعالى (فآتيناهم آياتهم وهم الذين نبتوا على الدين الصحيح) وكثير منهم
فاسقون (وهم الذين تركوا الرهبانية وكفروا بدين عيسى صلى الله عليه وسلم ووروى
البغوى باسناد الثعلبى عن ابن مسعود قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
يا ابن مسعود اختلف من كان قبلكم على اثنين وسبعين فرقة نجما ثلاث وهلك
سائرهن فرقة وازت الملوك قاتلوهم على دين عيسى فأخذوهم وقرقوهم وفرقة لم تكن
لهم طاعة عوازة الملوك والان يقيموا بين ظهرانيهم يدعونهم الى دين الله ودين عيسى
فساوحوا فى البلاد وترهبوا وهم الذين قال الله عز وجل فيهم سر رهبانية ابتدعوها ما
كتبناها عليهم قال صلى الله عليه وسلم من آمن بى وصدقنى واتبعنى فقد رعاها حق رعايتها
ومن لم يؤمن بى فأولئك هم الها لكون وعنه قال كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم
على جار فقال لى يا ابن أم عبد هل تدري من أين أخذت بنو اسرائيل الرهبانية قلت
الله رسوله اعلم قال ظهرت عليهم الحيايرة بعد عيسى يعلمون بالمعاصى فغضب أهل الايمان
فقاتلوهم فهزم أهل الايمان ثلاث مرات فلم يبق منهم الا القليل فقالوا ان ظهورنا
لهؤلاء قتلونا ولم يبق أحد يدعوا اليه تعالى فتعالموا للفتنة فى الارض الى أن يبعث الله
النبى الذى وعدنا عيسى به يعنون محمد صلى الله عليه وسلم فقرر قوافى غير ان الحبال
وأحدثوا الرهبانية ففهم من تمسك بدينه ومنهم من كفر ثم نال هذه الآية ورهبانية

انزروها (ما كتبناها عليهم) لم تفرضنا نحن عليهم (الا ابتغاء
وصوله لا يفوته بحث لم بعضهم عرجة -
أن يكون الفرح شكا والحرز مسيرا واعني آتيناهم آياتهم أى أهل الرأفة والرحمة والذين اتبعوا عيسى عليه
به وسلم (وكثير منهم فاسقون) السكافرون

ابتدعوها الى فاتينا الذين آمنوا منهم أى من الذين ثبتوا عليها أجرهم ثم قال النبي صلى الله عليه وسلم يا ابن أم عبد أتدري ما رهبانية أمي قلت الله ورسوله أعلم قال الحجرة والصلاة والجهاذ والصوم والحج والعمرة والتكبير على السلاع وروى عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان لكل أمة رهبانية ورهبانية هذه الامة الجهاد في سبيل الله وعن ابن عباس قال كانت ملوك بعد عيسى عليه الصلاة والسلام بدلو التوراة والانجيل وكان فيهم جماعة مؤمنون يقرؤون التوراة والانجيل ويدعونهم الى دين الله فقبل ملوكهم لوجعهم هؤلاء الذين شقوا عليكم فقتلتموهم أو دخلوا فماتوا فيه فجمعهم ملكهم وعرض عليهم القتل أو يتركوا قراءة التوراة والانجيل ألا ما بدلوها منها فقالوا ماتريدون الى ذلك دعونا نحن نكفيكم أنفسنا فقال طائفة منهم ابنو الناسطوانا ثم ارفعونا فيه ثم أعطونا شياً نرفع به طعاما وشربا بنا فلا ترد عليكم وطائفة قالت دعونا نسيج في الارض ونهيم ونشرب كما يشرب الوحش فان قدرتم علينا في أرضكم فاقبلونا وقالت طائفة منهم ابنو النادورا في الفيا في وتحقر الآبار ونحترث البقول ولا ترد عليكم ولا نمر عليكم وليس أحد من القبائل الاولة جيم فيهم قال ففعلوا ذلك فحضى أولئك على منهاج عيسى وخلف قوم من بعدهم ممن غيروا الكتاب فجعل الرجل يقول تكون في مكان فلان تتعبد كما تعبد فلان ونسيج كما ساج فلان وتخذ فلان وهم على شرهم لا علم لهم بايمان الذين اقتدوا بهم فذلك قول الله عز وجل ورهبانية ابتدعوها يعني ابتدعوها الصالحون فسارعوها حتى رعايتها يعني الآخريين الذين جاؤا من بعدهم فاتينا الذين آمنوا منهم أجرهم يعني الذين ابتدعوها ابتغاء رضوان الله وكثير منهم فاسقون وهم الذين جاؤا من بعدهم فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم الا القليل انحط رجل من صومعته وجاء سائح من سياحته وصاحب دبر من دبره فاتموا به وصدقوه فقال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته أجرين بايمانهم بعيسى وبالتوراة والانجيل وبايمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وتصديقهم له وقال ويجعل لكم نوراً تمشون به القرآن واتباعهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال لئلا يعلم اهل الكتاب الذين يشبهونكم أن لا يقدرون على شيء من فضل الله الآية أخرجه النسائي موقوفاً على ابن عباس وقال قوم انقطع الكلام عند قوله وورجته ثم قال ورهبانية ابتدعوها وذلك انهم تركوا الحق فأكلوا الخنزير وشربوا الخمر وتركوا الوضوء والغسل من الجنابة والختان فسارعوها يعني الملة والطاعة حتى رعايتها كناية عن غير مذكور فاتينا الذين آمنوا منهم أجرهم وهم اهل الرأفة والرحمة وكثير منهم فاسقون وهم الذين غيروا وبدلوا وابتدعوا الرهبانية ويكون معنى قوله ابتغاء رضوان الله على هذا التأويل ما كتبناها عليهم لكن ابتغاء رضوان الله وابتغاء رضوان الله اتباع ما امر به دون الترهيب لأنه لم يأمر به بقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) الخطاب لاهل الكتاب بين من اليهود والنصارى يعني يا أيها الذين آمنوا بعيسى وعيسى اتقوا الله في محمد وآمنوا به وهو قوله تعالى (وآمنوا برسوله) يعني بمحمد صلى الله عليه وسلم (يؤتكم

(يا أيها الذين آمنوا) الخطاب
لاهل الكتاب (اتقوا الله
وآمنوا برسوله) محمد صلى الله
عليه وسلم (يؤتكم الله

كفلين) أى نصيبين (من رحمته) يعنى يؤتىكم أجرين لايمانكم بيسى والانجيل وبمحمد
صلى الله عليه وسلم والقرآن (ق) عن أبى موسى الاشعرى رضى الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لهم أجران رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد
صلى الله عليه وسلم والعبد المملوك اذا أدى حق مولاه وحق الله ورجل كانت عنده
أمة يظؤها فأدبها فأحسن تأديبها وعلمها فأحسن تعليمها ثم أعنتها فترجوها فله أجران
(و يجعل لكم نوراً تمشون به) يعنى على الصراط وقال ابن عباس النور هو القرآن
وقيل هو الهدى والبيان أى يجعل لكم سبيلاً واضحاً في الدين تهتدون به (و يغفر لكم)
أى ما سلف من ذنوبكم قبل الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله غفور رحيم) لا يعلم
(أهل الكتاب) قيل لما سمع من لم يؤمن من أهل الكتاب قوله أولئك يؤتون أجرهم
مرتين قالوا مسلمين أمان آمن منا بكتابكم فله أجرهم مرتين لايمان به بكتابكم وكتابتنا ومن لم
يؤمن فله أجر كاجر كفافضلكم علينا فنزل لا يعلم أى لم يعلم ولا صلة أهل الكتاب يعنى
الذين لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وحسدوا المؤمنين (لا يقدرון) يعنى أنهم
لا يقدرون (على شئ من فضل الله) والمعنى جعلنا الاجر لمن آمن بمحمد صلى الله عليه
وسلم ليعلم الذين لم يؤمنوا به أنهم لا أجر لهم ولا نصيب من فضل الله وقيل لما نزل في مسلمي
أهل الكتاب أولئك يؤتون أجرهم مرتين افتخروا على المسلمين بزيادة الاجر فشق ذلك
على المسلمين فنزل لا يعلم أهل الكتاب يعنى المؤمنين منهم أن لا يقدرون على شئ من
فضل الله (وان الفضل بيد الله) يعنى الذى خصه به فانه فضلكم على جميع الخلائق وقيل
يحتمل أن يكون الاجر الواحد أكثر من الاجر ين وقيل قالت اليهود يوشك أن يخرج
منائي يقطع الايدي والارجل فلما خرج من العرب كفر وابه فأنزل الله هذه الآية فعلى
هذا يكون فضل الله النبوة (يؤتيه من يشاء) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم وهو قوله
وأن الفضل بيد الله أى فى ملكه وتصرفه يؤتيه من يشاء لانه قادر مختار (والله ذو الفضل
العظيم) (خ) عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو قائم على المنبر يقول انما بقاؤكم فمن سلف قبلكم من الامم كما بين صلاة العصر الى غروب
الشمس أوتى أهل التوراة التوراة فعملوا بها حتى انتصف النهار ثم عجزوا فأعطوا قيراطاً
قيراطاً ثم أوتى أهل الانجيل الانجيل فعملوا الى صلاة العصر ثم عجزوا فأعطوا
قيراطاً قيراطاً ثم أوتينا القرآن فعملنا الى غروب الشمس فأعطينا قيراطين قيراطين
فقال أهل الكتابين أى ربنا أعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين وأعطيتنا قيراطاً
قيراطاً ونحن أكثر عملاً قال الله تعالى هل ظلمتكم من أجركم شيأ قالوا لا قال فهو فضلى
أوتيه من أشاء وفي رواية انما أجلكم في أجل من خلا من الامم كما بين صلاة العصر الى
غروب الشمس وانما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عمالاً فقال من
يعمل لى الى نصف النهار على قيراط قيراط فعملت اليهود الى نصف النهار على قيراط
قيراط ثم قال من يعمل لى من نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط قيراط فعملت
النصارى من نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط قيراط ثم قال من يعمل لى

(كفلين) نصيبين (من رحمته)
لايمانكم بمحمد صلى الله عليه
وسلم وايمانكم بقلبه (ويجعل
لكم) يوم القيامة (نوراً تمشون به)
وهو النور المذكور في قوله
يسعى نورهم الآية (ويغفر لكم)
ذنوبكم (والله غفور رحيم) لا
يعلم (ليعلم) (أهل الكتاب)
الذين لم يسلموا ولا زينة (ألا
يقدرון) أن تحفظه من الثقلية
أصله أنه لا يقدرون يعنى أن
الشان لا يقدرون (على شئ
من فضل الله) أى لا ينالون شيئاً
مما ذكر من فضل الله من
الكفلين والنور والمغفرة لانهم
لم يؤمنوا برسول الله صلى الله
عليه وسلم فلم ينفعهم ايمانهم به
قبله ولم يكسبهم فضلاً قط (وأن
الفضل) عطف على أن لا يقدرون
(بيد الله) أى فى ملكه
وتصرفه (يؤتيه من يشاء) من
عباده (والله ذو الفضل العظيم)
والله أعلم

من صلاة العصر الى غروب الشمس على قبر اطين قبر اطين الا فانتهم الذين يعمدون من
صلاة العصر الى غروب الشمس الا انكم الاجرم تين فغضبت اليهود والنصارى وقالوا
نحن اكثر علوا وقل عطاء قال الله عز وجل وهل ظلمتكم من حكمه شيئا قالوا لا قال فانه
فضلى اصاب به من شئت اى اعطيه من شئت (خ) عن ابي موسى الاشعري رضى الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال مثل المسلمين واليهود والنصارى كمثل رجل استأجر
قوما يعملون له الى الليل على اجر معلوم فعملوا الى نصف النهار فقالوا لا حاجة لنا الى
اجر ك الذى شرطت لنا وما عملنا باطل فقال لهم لا تفعلوا اعملوا بقية يومكم وخذوا اجركم
كاملا فلبوا وتركوا واستأجر آخرين بعدهم فقال اعملوا بقية يومكم واكمم الذى شرطت
لهم من الاجر فعملوا حتى اذا كان حين صلاة العصر قالوا ما عملنا باطل ولكم الاجر الذى
جهات لنا فيه فقال اكملوا بقية عما كنتم باقى من النهار شيئا يسيرا فافاستأجر قوما
أن يعملوا بقية يومهم فعملوا بقية يومهم حتى غابت الشمس واستكملوا اجر الفريقين
كلهم افضلك مثلهم ومثل ما قبلوا من هذا النور والله سبحانه وتعالى اعلم

(سورة المجادلة)

مدنية وهى اثنان وعشرون آية وأد بعماثة وثلاث وسبعون كلمة وألف
وسبعماثة واثنان وتسعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (قد سمع الله قول الذى تجادلك فى زوجها) نزلت فى خولة بنت ثعلبة وقيل
اسمها جيميلة وزوجها أوس بن الصامت أنحو عبادة بن الصامت وكان به لم وكانت هى
حسنة الجسم فارادها فابت عليه فقال لها أنت على كظهر أمى ثم ندتم على ما قال وكان
الظهار والايلاء من طلاق أهل الجاهلية فقال ما أظنك الا قد حرمت على فقالت والله
ما ذاك طلاق فانت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة تغسل شق رأسه فقالت
يا رسول الله ان زوجى أوس بن الصامت تزوجنى وأنا شابة غنية ذات أهل ومال حتى اذا
أكل مالى وأفتى شبابى وتفرق أهلى وكبر سنى ظاهر منى وقد ندتم فهل من شئ تحمى عني
واياه وتغشنى به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقالت يا رسول الله
والذى أنزل عليك الكتاب ما ذكر الطلاق وانه أبو ولدى وأحب الناس الى فقال رسول
الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقالت أشكوا الى الله فاقبى ووحدنى قد طالت له
صحبتي ونثرت له بطني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أراك الا قد حرمت عليه ولم
أمر فى شأنك بشئ فجعلت تراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلما قال لها رسول الله
صلى الله عليه وسلم حرمت عليه هتفت وقالت أشكوا الى الله فاقبى ووحدنى وشدة حالى
وأن لى صبية صفارا ان ضممتهم الى جامعوا وان ضممتهم اليه ضاعوا جعلت ترفع رأسها
الى السماء وتقول اللهم أشكوا اليك اللهم فأنزل على لسان نبيك فرجى وهذا كان أول
ظلم رقى الاسلام فقامت عائشة تغسل شق رأسه الا حرفا قالت انظر فى امرى جعلنى الله

*(سورة المجادلة مدنية وهى
اثنان وعشرون آية)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قد سمع الله قول الذى تجادلك)

تجاورك وقرئ بها وهى خولة

بنت ثعلبة امرأة أوس بن

الصامت أنى عبادة وآها

وهى تصلى وكانت حسنة

الجسم فلما سلمت راودها

فابت فغضب فظاها منهن فانت

رسول الله صلى الله عليه وسلم

فقلت أن أوسا تزوجنى وأنا

شابة مرغوب فى فلما خلا سنى

ونثرت بطني أى كثر ولدى

جعلنى عليه كانه ووروى أنها

قالت ان لى صبية صفارا ان

ضممتهم اليه ضاعوا وان ضممتهم

الى جامعوا فقال صلى الله عليه

وسلم ما عندى فى امرك شئ ووروى

أنه قال لها حرمت عليه فقالت

يا رسول الله ما ذكر الطلاق وانما

هو أبو ولدى وأحب الناس

الى فقال حرمت عليه فقالت

أشكوا الى الله فاقبى ووحدنى

كلما قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم حرمت عليه هتفت

وشكت فنزل (فى زوجها) فى

شانه ومعناه

فذلك يأتي الله فقال عائشة أقصرى حديثك ومجادلتك أما ترين وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي أخذه مثل السبات فلم أقضي الوحي قال ادعى لي زوجك فتلا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها الآية (ق) عن عائشة قالت الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات لقد جاءني التجادل فتخولت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلته في جانب البيت وما أسمع ما تقول فانزل الله قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وتشتكي إلى الله الآية وأما تفسير الآية فقوله تعالى قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها أي تجادل في زوجها أي في أمر زوجها (وتشتكي إلى الله) أي شدة حالها وافتقارها وحدها (والله يسمع تحاوركما) أي مجادتكما الكلام (إن الله يسمع شكوى المضطر بصير) بحاله (الذين يظاهرون) عاصم يظهرون حجازي وبصري غيرهم يظاهرون وفي (منكم) توبيخ للعرب لأنه كان من إيمان أهل جاهليتهم خاصة دون سائر الأمم (من نسائهم) زوجاتهم (ماهن أمهاتهم) أهاتهم المفضل والاول حجازي أهاتهم المفضل (إن أمهاتهم والنسائي يميمي) الالائي ولدتهم (الالائي ولدتهم) إلامهات على الحقيقة بالولادات والمرصعات بالمحقات بالولادات بواسطة الرضاع وكذا أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيادة حرمتهم وأما الزوجات فابعد شيء من الأمومة فلذا قال (وأنهم ليقولون منكرا من القول) أي تنكرا الحقيقة والاحكام الشرعية (وزورا) وكذا باطلا من غير فاعن الحق (وإن الله لعفو غفور) لما سلف منهم

فذلك يأتي الله فقال عائشة أقصرى حديثك ومجادلتك أما ترين وجهه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا نزل عليه الوحي أخذه مثل السبات فلم أقضي الوحي قال ادعى لي زوجك فتلا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها الآية (ق) عن عائشة قالت الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات لقد جاءني التجادل فتخولت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلته في جانب البيت وما أسمع ما تقول فانزل الله قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها وتشتكي إلى الله الآية وأما تفسير الآية فقوله تعالى قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها أي تجادل في زوجها أي في أمر زوجها (وتشتكي إلى الله) أي شدة حالها وافتقارها وحدها (والله يسمع تحاوركما) أي مجادتكما الكلام (إن الله يسمع شكوى المضطر بصير) بحاله (الذين يظاهرون) عاصم يظهرون حجازي وبصري غيرهم يظاهرون وفي (منكم) توبيخ للعرب لأنه كان من إيمان أهل جاهليتهم خاصة دون سائر الأمم (من نسائهم) زوجاتهم (ماهن أمهاتهم) أهاتهم المفضل والاول حجازي أهاتهم المفضل (إن أمهاتهم والنسائي يميمي) الالائي ولدتهم (الالائي ولدتهم) إلامهات على الحقيقة بالولادات والمرصعات بالمحقات بالولادات بواسطة الرضاع وكذا أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم لزيادة حرمتهم وأما الزوجات فابعد شيء من الأمومة فلذا قال (وأنهم ليقولون منكرا من القول) أي تنكرا الحقيقة والاحكام الشرعية (وزورا) وكذا باطلا من غير فاعن الحق (وإن الله لعفو غفور) لما سلف منهم

* (فصل في أحكام الظهار وفيه مسائل) * المسئلة الاولى في معناه لغة قيل انه مشتق من الظهر وهو العلو وليس هو من ظهر الانسان اذ ليس الظهر بأولى من سائر الاعضاء التي هي مواضع التلذذ والبياضة فثبت بهذا انه مأخوذ من الظهر الذي هو العلوان امره الر جل م كبله وظهر يدل عليه قول العرب في الطلاق نزلت عن امرأتى أى طلقتهما وفي قولهم أنت على كظهر أمي حذف واخمار لان تاو به ظهرك على أى ملكي اياك وعلى عليك حرام كعلوى أى وعلوه عليها حرام * المسئلة الثانية كان الظهار من أشد طلاق أهل الجاهلية لانه في التحريم أكدماء يكن فان كان ذلك الحكم صار مقرر بالشرع كانت الآية ناسخة له والام بعد نسخها لان النسخ انما يدخل في الشرائع لاني أحكام الجاهلية وعاداتهم * المسئلة الثالثة في الالفاظ المستعملة لهذا المعنى الشريعة وعرف الفقهاء الاصل في هذا قوله أنت على كظهر أمي وأنت مني أو هي أو عندى كظهر أمي وكذا قال أنت على كبطن أمي أو كراس أمي أو كيد أمي أو قال بطنك أو راسك أو يدك على كظهر أمي أو شبهه بطن أمه أو بفرجها أو بفخذها لا يكون ظهارا وان شبهه ببعض غير هذه الاعضاء لا يكون ظهارا ولو قال أنت على كأمي أو كروح أمي وأراد به الاعزاز والاکرام لا يكون ظهارا حتى ينويه ويريده ولو شبهها بجدة فقال أنت على كظهر جدتي يكون ظهارا وكذا الوشبهها بأمهات محرمه عليه بالقرابة بان قال أنت

على كظهر أختي أو عني أو خاتي أو شبيهاهم إن أم حرمه عليه بالرضاع يكون ظهارا على الأصح المستقلة الرابعة فيمن يصح ظهاره قال الشافعي الضابط في هذا أن كل من صح طلاقه صح ظهاره فعلى هذا يصح ظهار الذمي وقال أبو حنيفة لا يصح احتيج الشافعي بعموم قوله والذين يظاهرون من نسائهم واحتج أبو حنيفة بأن هذا خطاب للمؤمنين فبدل على أن الظهار مخصوص بالمؤمنين وأجيب عنه بأن هذا خطاب يتناول جميع المخاضرين فلم قلتم أنه مختص بالمؤمنين قوله تعالى (والذين يظاهرون من نسائهم) يعنى يمنعون بهذا اللفظ من جماعهم (ثم يعودون لما قالوا) اختلاف العلماء في معنى العود في قوله ثم يعودون لما قالوا ولا بد أولام بيان أقوال أهل العربية ثم بيان أقوال الفقهاء فنقول قال الفراء لا فرق في اللغة بين أن يقال يعودون لما قالوا أو فيما قالوا أو قال أبو علي الفارسي كناية إلى الالام تنعاقبان كقوله وأوحى إلى نوح وبأن ربك أوحى لها وأما اللفظة ماقى قوله لما فهمى بمعنى الذى والمعنى يعودون إلى الذى قالوا أو فى الذى قالوا وفيه وجهان أحدهما أنه لفظ الظهار والمعنى أنهم يعودون إلى ذلك اللفظ الوجه الثانى أن المراد لما قالوا أى المقول فيه وهو الذى حرموه على أنفسهم بلفظ الظهار تنزيلا للقول منزلة المقول فيه وعلى هذا معنى قوله ثم يعودون لما قالوا أى يعودون إلى شئ وذلك الشئ هو الذى قالوا فيه ذلك القول ثم إذا فسر هذا اللفظ بالوجه الأول يجوز أن يكون المعنى عاد لما فعل أى فعله مرة أخرى وعلى الوجه الثانى يجوز أن يقال عاد لما فعل أى نقض ما فعل وذلك أن من فعل شيئا ثم أراد أن يفعله ثانيا فقد عاد إليه وكذا من فعل شيئا ثم أراد بطله فقد عاد إليه بالتصرف فيه فقد ظهر بما تقدم أن قوله ثم يعودون لما قالوا محتمل أن يكون المراد ثم يعودون إليه بأن يفعلوا مثله مرة أخرى ويحتمل أن يكون المراد ثم يعودون إليه بالنقض والرفع والازالة وإلى هذا الاحتمال ذهب أكثر المجتهدين ثم اختلفوا فيه على وجوه الأول وهو قول الشافعي أن معنى العود لما قالوا هو السكوت عن الطلاق بعدا لظهار ما نأى عنه أن يظلقها فيه وذلك لأنه لما طاهر فقد قصد التحريم فان وصله بالطلاق فقد تم ما شرع فيه من إيقاع التحريم ولا كفارة عليه فإذا سكوت عن الطلاق فذلك يدل على أنه ندم على ما ابتدأ به من التحريم فينبذتجب عليه الكفارة وفسر ابن عباس العود بالندم فقال بالندم من يرجعون إلى الالفة الوجه الثانى في تفسير العود وهو قول أبي حنيفة أنه عبارة عن استباحة الوطء والملاسة والنظر إليها بالشهوة وذلك أنه لما شبهها بالام في حرمه هذه الأشياء ثم قصد استباحة ذلك كان مناقضا لقوله أنت على كظهر أختي الوجه الثالث وهو قول مالك أن العود إليها عبارة عن العزم على وطئها وهو قريب من قول أبي حنيفة الوجه الرابع وهو قول الحسن وقتادة وطاوس والزهرى أن العود إليها عبارة عن جماعها وقالوا لا كفارة عليه ما لم يضاها قال العلماء والعود المذكور هنا هو أنه صالح للجماع أو للعزم عليه والاستباحة إلا أن الذى قاله الشافعي هو أقل ما ينطبق عليه الاسم فيجب تليق الحكم عليه لأنه هو الذى به يتحقق معنى العود وأما الباقي فزيادة لدليل عليه وأما الاحتمال الأول في قوله ثم يعودون أى

(والذين يظاهرون من نسائهم) بين في الآية الأولى أن ذلك من قائله متكرر وزور وبين في الثانية حكم الظهار (ثم يعودون لما قالوا) العود الصبرورة ابتداء أو بناء فمن الأول قوله تعالى حتى عاد كما رجحوا القديم ومن الثانى وإن عدتم عدنا ويعدى بنفسه كقولك عدته إذا أتته وصرت إليه ويحرف الجرب إلى وعلى وفى واللام كقوله ولورد العادوا لما هو أعز ومنه ثم يعودون لما قالوا أى يعودون لنقض ما قالوا أو لتداركه على حذف المضاف وعن ثعلبة يعودون لتخليص ما سرقوا على حذف المضاف أيضا غير أنه أراد بما قالوا ما حرموه على أنفسهم بالنظر الظهار تنزيلا للقول منزلة المقول فيه كقوله ونزله ما يقول أراد المقول فيه وهو المال والولد ثم اختلفوا أن النقض بماذا يحصل فعندنا بالعزم على الوطء وهو قول ابن عباس والحسن وقتادة وعند الشافعي مجرد الالام وهو أن لا يظلقها عقيب الظهار

(فتحرر رقة) فعليه اعتناق رقة مؤمنة أو كافرة ولم يجز المذبذبان والوار والمكاتب الذي ادى شيئا (من قبل ان يتماسا)
 الضمير يرجع الى ما دل عليه الكلام من المظاهر والمظاهر منها والمماساة الاستمتاع بهما من جماع أو لمس بشهوة أو نظرا الى
 فرجها بشهوة (ذلكم) المحكم (توعظون به) لان المحكم بالكفارة دليل على ارتكاب الجناية فيجب ان تعتظوا بهذا المحكم
 حتى لا تعودوا الى الظاهر وتحذروا عاقب ٣١٠ الله عليه (والله بما تعملون خبير) والظاهر ان يقول الرجل

يعملون مثل ما فعلوه فعلى هذا الاحتمال في الآية وجوه أيضا الاول قال مجاهد والثوري
 العود هو الاتيان بالظاهر في الاسلام وتجب الكفارة به والمراد من العود هو العود الى
 ما كانوا عليه في الجاهلية وذلك ان اهل الجاهلية كانوا يطلعون بالظاهر فجعل الله حكم
 الظاهر في الاسلام على خلاف حكمه عندهم فغنى ثم يعودون لما قالوا أى في الاسلام
 فيقولون في الاسلام مثل ما كانوا يقولون في الجاهلية فكفارته كذا وكذا الوجه
 الثاني قال أبو العالية اذا كرر لفظ الظاهر فقد عدا والى لم يكن عودوه هذا قول اهل
 الظاهر واحتجوا عليه بان ظاهر قوله ثم يعودون لما قالوا ليدل على اعادته ما فعلوه وهذا
 لا يكون الا بالتكرير وان لم يكرر اللفظ فلا كفارة عليه وقوله تعالى (فتحرر رقة من
 قبل أن يتماسا) المراد بالتاس المجامعة فلا يحل للظاهر وطء امرأته التي ظاهر منها ما لم
 يكفر (ذلكم توعظون به) يعني ان غلط الكفارة وعظ لكم حتى تتركوا الظاهر ولا
 تعاودوه (والله بما تعملون) أى من التكفير وتركه (خبر) ثم ذكر حكم العاص عن
 الرقة فقال تعالى (من لم يجد) أى الرقة (فصيام شهرين) أى كفارته وقيل فعليه
 صيام شهرين (متتابعين من قبل أن يتماسا) أى الصيام (ف) كفارته
 (اطعام ستين مسكينا ذلك) أى الفرض الذي وصفناه (لؤمنوا بالله ورسوله) أى
 لتصديقهم الله فيما أمر به وتصديقوا الرسول صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به عن الله تعالى
 (وتلك حدود الله) يعني ما وصف من الكفارة في الظاهر (وللكافرين) أى لمن جحد
 هذا وكذب به (عذاب أليم) أى في نار جهنم يوم القيامة

﴿فصل في أحكام الكفارة وما يتعلق بالظاهر﴾ وفيه مسائل * المسئلة الاولى
 تختلف فيما يجرمه الظاهر فلشافعي قولان أحدهما انه يحرم الجماع فقط والقول الثاني
 هو الاظهار انه يحرم جميع جهات الاستمتاع وهو قول أبي حنيفة * المسئلة الثانية
 تختلف وفيمن ظاهر مراراً فقال الشافعي وأبو حنيفة لكل ظاهر كفارة الا أن يكون في
 مجلس واحد وأراد التكرار للثابت كيد فان عليه كفارة واحدة وقال مالك من ظاهر مر
 امرأته في مجلس متفرقة فليس عليه الا كفارة واحدة * المسئلة الثالثة الآية تدل على
 ايجاب الكفارة قبل المماساة سواء أراد التكبير بالاعتناق أو بالصيام أو بالاطعام
 وعند مالك ان أراد التكفير بالاطعام يجوز له الوطء قبله لان الله تعالى قيد العتق
 والصوم بما قبل المسس ولم يقل في الاطعام من قبل أن يتماسا فدل على ذلك وعند
 الآخريين الاطلاق في الاطعام محمول على المقيدي والعتق والصيام فان جامع قبل

لامرأته أنت اعلى كظهر أمي
 واذا وضع موضع انت عضوا
 منها يعبر به عن الجملة أو مكان
 الظهر عضوا آخر يحرم النظر
 اليه من الام كالطن والفخذ
 أو مكان الام ذات رحم محرم
 منه بنسب أو رضاع أو صهر أو
 جماع فحواً يقول انت على
 كظهر أختي من الرضاع أو عمتي
 من النسب أو امرأة ابني أو أختي
 أو أم أختي أو بنتها فهو مظاهر
 واذا امتنع المظاهر من الكفارة
 لمرأته أن ترافعه وعلى القاضي
 ان يجبره على ان يكفر وان يجبسه
 ولا شيء من الكفارات يجبر
 عليه ويحسب الا كفارة الظاهر
 لانه يضر بها ترك التكفير
 والامتناع من الاستمتاع فان

هذه قول الشافعي
 قوله يحرم
 قوله الرقة
 يستأنف عند أبي حنيفة رضى
 الله عنه (من لم يجد) الرقة
 (فصيام شهرين) فعليه صيام
 شهرين (متتابعين من قبل
 أن يتماسا) أى لم يستطع
 الصيام (فاطعام) فعليه اطعام
 (ستين مسكينا) لكل مسكين

نصف صاع من براوصاع من غيره ويجب أن يقدمه على المسيس ولكن لا يستأنف ان جامع في خلال
 الاطعام (ذلك) البيان والتعليم للاحكام (لؤمنوا) أى لتصديقوا (بالله ورسوله) في العمل بشرايعه التي شرعها من
 الظاهر وغيره وورفض ما كنتم عليه في جاهليتكم (وتلك) أى الاحكام التي وصفنا في الظاهر والكفارة (حدود الله) التي
 لا يجوز تعديها (وللكافرين) الذين لا يشعرونها (عذاب أليم) مؤلم

ان يكفر لم يجب عليه الا كفارة واحدة وهو قول أكثر أهل العلم كمالك وأبي حنيفة
 والشافعي وأحمد وسفيان وقال بعضهم ان واقعها قبل أن يكفر فعليه كفارتان وهو قول
 عبد الرحمن بن مهدي * المسئلة الرابعة كفارة الظهار مرة فيجب عليه عتق رقبة مؤمنة
 وقال أبو حنيفة هذه الرقبة تجزئ سواء كانت مؤمنة أو كافرة لقوله تعالى فتمر برقبة
 فهذا اللفظ يفيد العموم في جميع الرقاب دليلنا أنا أجمعنا على ان الرقبة في كفارة القتل
 مقيدة بالآيمان فكذا هنا وحمل المطلق على المقيّد أولى * المسئلة الخامسة الصوم فمن
 لم يجد الرقبة فعليه صيام شهرين متتابعين فان أفطر يوما متعمدا أو نسي النية يجب
 عليه استئناف الشهرين ولو شرع في الصوم ثم جامع في خلال الشهرين بالليل عصى
 الله تعالى بتقديم الجماع على الكفارة لكن لا يجب عليه استئناف الشهرين وعند أبي
 حنيفة يجب عليه استئناف الشهرين * المسئلة السادسة ان زعن الصوم لمرض أو كبر
 أو فرط شهوة بحيث لا يصبر عن الجماع يجب عليه اطعام ستين مسكينا كل مسكين مد
 من الطعام الذي يقتات به أهل البلد من خنطة أو شعير أو أرز أو ذرة أو تمر أو نحو ذلك
 وقال أبو حنيفة يعطى لكل مسكين نصف صاع من بر أو دقيق أو سويق أو صاع من تمر
 أو صاع من شعير ولو أطعم مسكينا واحدا ستين خزا لا يجزيه عند الشافعي وقال أبو
 حنيفة يجزيه حجة الشافعي ظاهر الآية وهو ان الله تعالى أو جب اطعام ستين مسكينا
 فوجب رعاية ظاهر الآية وجهه إلى حنيفة ان المقصود دفع الحاجة وهو حاصل وأوجب
 عنه بان ادخال السرور على قلب ستين مسكينا أولى من ادخال السرور على قلب مسكين
 واحد * المسئلة السابعة اذا كانت له رقبة الا انه محتاج الى الخدمة أوله من الرقبة
 لكنه محتاج اليه لفنقته وشفقة عياله فله أن ينتقل الى الصوم وقال مالك والاوزاعي
 يلزمه الاعتناق اذا كان واجدا للرقبة أو غنما وان كان محتاجا اليه * وقال أبو حنيفة ان
 كان واحدا العين الرقبة يجب عليه اعتاقها وان كان محتاجا اليها وان كان واجدا للثمن
 الرقبة لكنه محتاج اليه فله أن يصوم * المسئلة الثامنة قال أصحاب الشافعي الشبق
 المفرط والغلمة المسأجة عذرى الانتقال من الصيام الى الاطعام والدليل عليه ما روى
 عن سلمة بن صخر البياضي قال كنت امرأ أصيب من النساء ما لا يصيب غيري فلما دخل
 شهر رمضان خفت ان أصيب من امرأتى شيئا تنابح بي حتى أصبح فظا هرت منها حتى
 ينسلخ شهر رمضان فبينما هي تخدمني ذات ليلة اذا تكشف لي منها شيء فالبثت ان
 نزوت عليها فلما أصبحت خرجت الى قومي فأخبرتهم الخبر قالوا فقلت امشوا معي الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لا والله فانا طلقنا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأخبرته فقال أنت بذاك يا سلمة قلت انا بذلك يا رسول الله ثم بين وأنا صابر لامر الله فأحكم
 بما أمرك الله به قال حررت رقبة قلت والذي بعثك بالحق نبيا ما أملك رقبة غيرها وضررت
 صفحة رقبتى قال فصم شهرين متتابعين قال وهل أصبت الذي أصبت الا من الصيام
 قال فأطعم وسقامن تمر ستين مسكينا قلت والذي بعثك بالحق نبيا لقد بئنا وحشين لا
 غلاك لنا طعاما قال فانطلق الى صاحب صدقة بني زريق فليدفعها اليك فأطعم ستين

مسكيناً وسقاماً تمر وكل أنت وعيالاً بقيتها فرجعت الى قومي فقلت وحده عندكم الضيق وسوء الرأي ووجدت عند النبي صلى الله عليه وسلم السعة وحسن الرأي وقدموا لي بصدقكم وبنوباضة بطن من بني زريق أخرجه أبو داود قوله نزوت عليها أي وثبت عليها وأراد به الجماع وقوله تتابع بي التتابع الوقوع في الشر والعلاج فيه والوسق ستون صاعاً وقوله وحشين يقال رجل وحش إذا لم يكن له طعام وأوحش الرجل إذا جاع وعن خولة بنت مالك بن ثعلبة قالت ظاهر مني زوجي أوس بن الصامت فحقت رسول الله صلى الله عليه وسلم أشكوا اليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يجادلني فيه ويقول اتقي الله فإنه ابن عمك فابرحت حتى نزل القرآن قد سمع الله قول التي تجادل لك في زوجها الى الغرض قال يعقوب رتبة قلت لا يجد قال فليصم شهرين متتابعين قالت يا رسول الله انه شيخ كبير ما به من صيام قال فليطعم ستين مسكيناً قالت ما عنده شيء يتصدق به قال فاني سأعينه بعرق من تمر قلت يا رسول الله وأنا أعينه بعرق آخ قال قد أحسنت اذهبي فأطعمي بهما عنده ستين مسكيناً وارجعي الى ابن عمك أخرجه أبو داود وفي رواية قالت ان أوساً ظاهر مني وذكر ان به لما وقالت والذي بعثك بالحق ما حدثك الارجحة له ان له في مناقع وذ كرت نحوه العرق بفهم العين والراء الماهم لمتين زنبيل يسع ثلاثين صاعاً وقيل خمسة عشر صاعاً وقولها ان به لما الماهم طرف من الجنون وقال الخطابي ليس المراد من الماهم هنا الجنون والخبيل اذلو كان به ذلك ثم ظاهر في تلك الحال لم يلزمه شيء بل معنى الماهم هذه الامام بالنساء وشدة الحرص والشبق والله أعلم بقوله عز وجل (ان الذين يجادلون الله ورسوله) أي يعادون الله ورسوله ويشاقون ويخالفون أمرهما (كتبوا) أي اذلو وأخزوا وأهلكوا (كما كبت الذين من قبلهم) أي كما أنزى من كان قبلهم من أهل الشرك (وقد أنزلنا آيات بينات) يعني فرائض وأحكاماً (وللذين كفروا) أي الذين لم يعملوا بها وخذوها (عذاب مهين يوم ينعهم الله جميعاً فينبههم عما كانوا يعملون) أي حفظ الله أعمالهم (ونسوه) أي نسوا ما كانوا يعملون في الدنيا (والله في كل شيء شهيد) قوله تعالى (الم تر) أي ألم تعلم (أن الله يعلم ما في السموات وما في الارض) يعني انه سبحانه وتعالى عالم بجميع المعلومات لا تخفى عليه خافية في الارض ولا في السموات ثم أكد ذلك بقوله تعالى (ما يكون من نجوى ثلاثة) أي من أسرار ثلاثة وهي المسارة والمشاورة والمعنى ما من شيء يناجي به الرجل صاحبه وقيل ما يكون من محتاجين ثلاثة يسار بعضهم بعضاً (الا هو رايعهم) أي بالعلم يعني يعلم نجواهم كأنه حاضر معهم ومشاهدهم كما تكون نجواهم معلومة عند الرابع الذي يكون معهم (ولان خمسة الا هو سادسهم) فان قلت لم خص الثلاثة بالخمسة قلت أقل ما يكفي في المشاورة ثلاثة حتى يتم الغرض فيكون اثنان كالتمازعين في النفي والاثبات والثالث كالموئظ المحام بينهما فيثبت محمد تلك المشاورة وبتم ذلك الغرض وهكذا كل جمع يجتمع للمشاورة لا بد من واحد يكون حكماً بينهم مقبول القول وقيل ان العدد الفرد أشرف من الزوج فلهذا خص الله تعالى الثلاثة والخمسة ثم قال تعالى (ولا أدنى من ذلك

(ان الذين يجادلون الله ورسوله) يعادون ويشاقون (كتبوا) أخزوا وأهلكوا (كما كبت الذين من قبلهم) من أعداء الرسل (وقد أنزلنا آيات بينات) تدل على صدق الرسول وصحة ما جاء به (وللذين كفروا) بهذه الآيات (عذاب مهين) يذهب بعزهم وكبرهم (يوم ينعهم) منصوب بهمين أو بأصهاراً كرفعهم (الله جميعاً) كلهم لا يترك منهم أحداً غير مبعوث أو مجتهد في حال واحدة (فينبههم عما عملوا) فتجيبهم لاهلهم وتبينهم وتشهير بالحلهم يمتنون عنده المسارعة بهم الى النار لما يلحقهم من الحزى على رؤس الاشهاد (أحصاه الله) احاط به عدده الم يقفه منه شيء (ونسوه) لا يعلموا ولا ينسوا ما كانوا يعملون (والله في كل شيء شهيد) (الم تر ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض ما يكون من نجوى ثلاثة) أي من أسرار ثلاثة (ولا أدنى من ذلك

ولا كثيرا هو معهم) يعلم ما يحتاجون به ولا يخفى عليه ما هم فيه وقد تعالى عن المسكان علوا كبيرا وتخصيص السلاطة والخسنة لانها نزلت في المنافقين وكانوا يتخلقون للتناحي معاينة للمؤمنين على هذين العددين وقيل ما تناحي منهم ثلاثة ولا خمسة ولا أدنى من عدديهم ولا كثيرا والله معهم يسبح ما يقولون ولان ٣١٣ أهل التناحي في العادة طائفة من أهل

الرأى والتجارب وأول عددهم الاثنان فصاعدا الى خمسة الى ستة الى ما اقتضته الحال فذكر عز وجل الثلاثة والخسنة وقال ولا أدنى من ذلك فدل على الاثنان والاربعة وقال ولا كثيرا فدل على ما يقارب هذا العدد (أيضا كانوا هم بندهم عاقلوا يوم القيامة) فيجازيهم عليه (ان الله بكل شئ عليم) ألم ترالى الذين نهوا عن التجوى السبعون باعينهم وبهوى المؤمنين أنهم يتناجون بما يسرهم فيخزن المؤمنون لذلك ويقولون ما نراهم الا قد بلغهم عن اخواننا الذين خرجوا الى السرايا قتلى أو هزيمة فيقع ذلك في قلوبهم ويحزنهم فلما طال على المؤمنين وكثر شكواهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرهم ان لا يتناجوا دون المؤمنين فلم يتنوها فانزل الله ألم ترالى الذين نهوا عن التجوى أى المناجاة فيما بينهم (ثم يعودون لما نهوا عنه) أى يرجعون الى المناجاة التى نهوا عنها (و يتناجون بالاثم والعدوان) يعنى ذلك السر الذى كان بينهم لانه امامكم وكيد بالسليمن أو شئ يسوءهم وكلاهما اثم وعدوان (ومعصيت الرسول) وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد نهاهم عن التجوى فصدوه وعادوا اليها وقيل معناه بوضي بعضهم بعضا بمعية الرسول (واذا جاؤك) يعنى اليهود (حيوك) بما لم يحكى به الله) وذلك ان اليهود كانوا يدخلون على النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون السام عليك والسام الموت وهم يوهومونه بأنهم يسلون عليه وكان النبي صلى الله عليه وسلم يرد فيقول عليكم (ويقولون فى انفسهم) يعنى اذا خرجوا من عنده قالوا (ولا يعذبنا الله بما نقول) يريدون لو كان نبيا لعذبنا الله بما نقول من الاستخفاف به قال الله تعالى (حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير) المعنى ان تقديم العذاب وانما يكون بحسب المشيئة والمصلحة واذا لم تقتض المشيئة والمصلحة تقديم العذاب فذاب جهنم يوم القيامة كافيههم (ق) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت دخل رهنط من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليك قالت فقلت عليكم السام واللعنة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلا يا عائشة ان الله يحب الرفق فى الامر كله فقلت يا رسول الله ألم تسمع ما قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قلت عليكم وللجنارى ان اليهود اتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليك فقال وعليك فقالت عائشة السام عليكم ولعنكم الله وغضب عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة عليك بالرفق واياك والعنف والفحش قالت أولم تسمع ما قالوا قال أولم تسمى ما قلت رددت عليهم فيستجاب لى فيهم ولا يستجاب لهم فى السام الموت قال الخطاى عامة المحديثين يروون اذا سلم عليكم أهل الكتاب فاجابوا يقولون السام عليكم فقولوا وعليكم الحديث فيثبتون الواو فى عليكم وكان سفيان بن عيينة يرويه بغير واو قال وهو الصواب لانه اذا حذف الواو صار قولهم

اصطفى ويا ايها الرسول ويا ايها النبي (ويقولون فى انفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول) أى يقولون فيما بينهم لو كان نبيا لعاقبنا الله بما نقوله فقال الله تعالى (حسبهم جهنم) عذابا (يصلونها) حال أى يدخلونها (فبئس المصير) المرجع جهنم

٤٠ ن ع
بما نقول) أى يقولون فيما بينهم لو كان نبيا لعاقبنا الله بما نقوله فقال الله تعالى (حسبهم جهنم) عذابا (يصلونها) حال أى يدخلونها (فبئس المصير) المرجع جهنم

الذي قال لهم دودا عليهم بعينه واذا أثبت الواو وقع الاشتراك معهم لان الواو تجمع بين الشئيين والعنف ضد الرفق واللين والفحش الردى من القول قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا تناجيتم فلا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول) في الخطابين بهذه الآية بقول ان احدهما الله خطاب للمؤمنين وذلك انه لما خذ اليهود والمنافقين على التناجى بالاثم والعدوان ومعصية الرسول اتبعه بان نهى المؤمنين ان يسلكوا مثل طريقهم وان يقولوا كقولهم فقال لا تتناجوا بالاثم وهو ما يقع من القول والعدوان وهو ما يؤدى الى الفهم ومعصية الرسول وهو ما يكون خلافا عليه والقول الثانى وهو الاصح انه خطاب للمنافقين والمعنى يا ايها الذين آمنوا بالسننهم وقيل آمنوا بزعمهم ٣ كانه قال لهم لا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول (وتناجوا بالبر والتقوى) أى بالطاعة وترك المعصية (واتقوا الله الذى اليه تحشرون انما التجوى من الشيطان) أى من تزئيل الشيطان وهو ما يأمرهم به من الاثم والعدوان ومعصية الرسول (ليحزن الذين آمنوا) أى انما من ذلك ليحزن المؤمنين (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كانوا ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث زاد ابن مسعود فى رواية فان ذلك يحزنه وهذه الزيادة لى داود (وليس بضارهم شيئا) يعنى ذلك التناجى وقيل الشيطان ليس بضارهم شيئا (الاباذن الله) أى الاما أراد الله تعالى وقيل الاباذن الله فى الضر (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أى فليتكمل المؤمنون أمرهم الى الله تعالى ويستعذوا به من الشيطان فان من توكل على الله لا يخيب أمه ولا يظلم سعيه قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا فى المجلس فافسحوا) الآية قيل فى سبب نزولها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكرم أهل بدر من المهاجرين والأنصار فخاناس منهم يوما وقد سبتوا الى المجلس فقاموا احمال النبي صلى الله عليه وسلم فسلموا عليه فردد عليهم ثم سلموا على القوم فردوا عليهم ثم قاموا على أرجلهم ينتظرون أن يوسع لهم فلم يفسحوا وشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال لمن حوله قم يا فلان وأنت يا فلان فأقام من المجلس بقدر أولئك نفر الذين كانوا بين يديه من أهل بدر فشق ذلك على من أقام من مجلسه وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهية فى وجوههم فانزل الله هذه الآية وقيل نزلت فى ثابت بن قيس بن شماس وقد تقدمت القصة فى سورة الحجرات وقيل كانوا يتنافقون فى مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحبون القرب منه فكانوا اذا رأوا من جاءهم مقبلا يتضاموا فى مجلسهم فامرهم الله أن يفتح بعضهم لبعض وقيل كان ذلك يوم الجمعة فى الصفة والمسكن ضيق والاقرب ان المراد مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم كانوا يتضامون فيه تنافسا على القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم وحرصا على استماع كلامه فامر الله المؤمنين بالتواضع وان يفسحوا فى المجلس لمن أراد المجلس عند النبي صلى الله عليه وسلم ليتساوى الناس فى الاخذ بالخط منته وقضى فى المجلس لان لكل واحد مجلسا ومعناه ليفتح كل رجل فى مجلسه فافسحوا أى فوسعوا

(يا ايها الذين آمنوا) بالانتمهم وهو خطاب للمنافقين والظاهر انه خطاب للمؤمنين (اذا تناجيتم) فلا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول) أى اذا تناجيتم فلا تشبهوا باليهود والمنافقين فى تناجيتهم بالشر (وتناجوا بالبر) باداء القرأى والطاعات (والتقوى) وترك المعاصى (واتقوا الله الذى اليه تحشرون) للحساب فيجازيكم بما تتناجون به من خير او شر (انما التجوى) بالاثم والعدوان (من الشيطان) من تزئيله (ليحزن) أى الشيطان وبضم الياء مفعول (الذين آمنوا وليس) الشيطان أو المحزن (بضارهم شيئا) الاباذن الله (بعلمه وقضائه وقدره) وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أى يكون أمرهم الى الله ويستعذون به من الشيطان (يا ايها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا فى المجلس) فوسعوا فيه فى المجلس عاصم ونافس والمراد مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا يتضامون فيه تنافسا على القرب منه وحرصا على استماع كلامه وقيل هو المجلس من مجالس القتال وهى مراكرز الغزاة كقوله معاذ للقتال مقاتل فى صلاة الجمعة (فافسحوا) فوسعوا

(يفسخ الله لكم) مطلق في كل ما يبتنى الناس الفسخة فيه من المكان والرزق والصدور والقبر وغير ذلك (واذا قيل استنروا) انهم ضلوا وسعوا على المقبلين أو انهم ضلوا عن مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أمرتم بالتهوؤ عن

أو انهم ضلوا الى الصلاة والمجاهد
وأعمال الخير (فاستنروا) بالضم
فيهما مدني وشامي وعاصم غير
جماد (يرفع الله الذين آمنوا
منكم) بامثال أو امره وأمر
رسوله (والذين أوتوا العلم)
والعلماء منهم خاصة (درجات
والله بما تعملون خبير) وفي
الدرجات قولان أحدهما في
الدنيا في المرتبة والشرف
والآخر في الآخرة وعن ابن
مسعود رضي الله عنه انه كان
إذا قرأها قال يا أيها الناس
افهموا هذه الآية ولترغبكم في
العلم وعن النبي صلى الله عليه
وسلم فضل العلم على العباد
كفضل القمر ليلة البدر على
سائر الكواكب وعنه صلى
الله عليه وسلم عبادة العالم يوم
واحد تعدل عبادة العابد أربعين
سنة وعنه صلى الله عليه وسلم
يشفع يوم القيامة ثلاثة الانبياء
ثم العلماء ثم الشهداء فأعظم
مرتبة هي واسطة بين النبوة
والشهادة بشهادة رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعن ابن
عباس رضي الله عنهما خير
سلمان عليه السلام بين العلم
والمال والملك فاختار العلم
فأعطى المال والملك معه وأقال
صلى الله عليه وسلم أوحى الله
الى ابراهيم عليه السلام
العلم

فأوسعوا في المجلس أمر وأبان توسعوا في المجلس لغيرهم (يفسخ الله لكم) أي يوسع الله
لكم في الجنة والمجالس فيها (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لا يقيم أحدكم رجلا من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وتفسخوا ويفسخ
الله لكم (م) عن جابر بن عبد الله قال لا يقيم أحدكم أخاه يوم الجمعة ثم يخالف الى مقعده
فيقع فيه ولكن يقول افسحوا ذكركم الخيدي في أفرادكم موقوف على جابر ورفع غير
الخيدي وقيل في معنى الآية ان هذا في مجالس العرب ومقاعدا القتال كان الرجل يأتي
القوم وهم في الصف فيقول توسعوا فيا بون عليه ثم يصبرهم على القتال ورغبتهم في
الشهادة فأمر وأبان توسعوا الاخوانهم لان الرجل الشديد البأس قد يكون متأخرا عن
الصف الاول والحاجة داعية الى تقدمه فلا بد من التفسخ له ثم يقاس على ذلك سائر
المجالس كجالس العلم والقرآن والحديث والذكر ويحذو ثلاث لان كل من وسع على
عبادة الله أنواع الخير والراحة وسع الله عليه خيري الدنيا والآخرة (واذا قيل استنروا
فاستنروا) أي اذا قيل ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا الاخوانكم فارتفعوا وقيل
كان رجال يتناقلون عن الصلاة في الجماعة اذا نودي لها فانزل الله تعالى هذه الآية
والمنى اذا نودي الى الصلاة فانهضوا اليها وقيل اذا قيل لكم انهمضوا الى الصلاة واتى
المجاهد والى كل خير فانهضوا اليه ولا تقصروا عنه (يرفع الله الذين آمنوا منكم) أي
يطاعهم لله ولرسوله وامتثال أو امره في قيامهم من مجالسهم وتوسعهم لاجوانهم
(والذين أوتوا العلم) أي ويرفع الذين أوتوا العلم من المؤمنين بفضل علمهم وسابقتهم
(درجات) أي على من سواهم في الجنة قيل يقال للمؤمن الذي ليس بعالم اذا انتهى الى
باب الجنة ادخل ويقال للعالم وقف فاشفع في الناس أخبر الله عز وجل ان رسوله صلى الله
عليه وسلم مصيب فيما أمر وان أولئك المؤمنين مشايون فيما اتهموا وان النفر من أهل بدر
مستحقون لمساغمة ما يوبى من الاكرام (والله بما تعملون خبير) قال الحسن قرأ ابن
مسعود هذه الآية وقال يا أيها الناس افهموا هذه الآية ولترغبكم في العلم فان الله تعالى
يقول يرفع المؤمنين العالم فوق المؤمنين الذي ليس بعالم درجات وقيل ان العالم يحصل له
بعمله من المنزلة والرفعة ما لا يحصل لغيره لانه يقتدى بالعالم في أقواله وفي أفعاله كلها
عن قيس بن كثير قال قدم رجل من المدينة على أبي الدرداء وهو يد مشق فقال ما أتدرك
يا أحمي قال حديث بلغني انك تحدثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما جئت
تخاطبة غيره قال لا قال ما قدمت في تجارة قال لا قال ما جئت الا في طلب هذا الحديث قال
نعم قال فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سلك طريقا يتبع فيه علما سلك
الله به طريقا الى الجنة وان الملائكة تضع اجنحتها رضا الطالب العلم وان العالم ليستغفر
له من في السموات ومن في الارض حتى الحيتان في الماء وفضل العالم على العابد كفضل
القمر على سائر الكواكب وان العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا

باب ابراهيم اني اعلم أحب كل علم وعن بعض الحكماء ليت شعري أي شيء أدرك من فاته العلم وأي شيء فات من أدرك العلم
وعن الزبير بن العزم ذكر فلا يحبه الاذ كورة الرجال والعلوم أنواع فأشرفها شرفها معلوما

درهما انما اورثوا العلم من اخذه فقد اخذ بحظ وافر اخرجه الترمذي و لاني داود بنحوه
 (ق) عن معاوية بن أبي سفيان قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من ير الله
 به خيرا يفقهه في الدين وعن ابن عباس مثله أخرجه الترمذي وروى البغوي بسنده عن
 عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجلسين في مسجده أحد
 المجلسين يدعون الى الله ويرغبون اليه والاخر يتعلمون الفقه ويعلمونه فقال كلا
 المجلسين على خير واحد هما أفضل من صاحبه اما هؤلاء فيدعون الى الله ويرغبون اليه
 واما هؤلاء فيتعلمون الفقه ويعلمون الجاهل فهو هؤلاء أفضل وانما بعثت معلما ثم جلس
 فيهم قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة)
 يعني اذا أردتم مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدموا امام ذلك صدقة وفائدة ذلك
 اعظام مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الانسان اذا وجد الشيء عسقة استعظمه
 وان وجده بسهولة استخف به ونفع كثير من الفقراء تلك الصدقة المقدمة قبل المناجاة
 قال ابن عباس ان الناس سألو رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أكثروا حتى شق عليه
 فأراد الله تعالى أن يخفف على نبيه صلى الله عليه وسلم ويثبطهم عن ذلك فأمرهم أن
 يقدموا صدقة على مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل نزلت في الاغنياء وذلك
 انهم كانوا ياتون رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكثرون مناجاته ويغلبون الفقراء على
 المجالس حتى كره رسول الله صلى الله عليه وسلم طول جلوسهم ومناجاتهم فلما أروا
 بالصدقة كفوا عن مناجاته فاما الفقراء واهل العسرة فلم يجدوا شيئا واما الاغنياء واهل
 اليسرة ففطنوا واشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الرخصة
 وقال مجاهد نهوا عن المناجاة حتى يتصدقوا فلم ينجاه الا على بن أبي طالب تصدق بدينار
 وناحاه ثم نزلت الرخصة فكان على يقول آية في كتاب الله لم يعمل بها أحد قبلي ولا يعمل
 بها أحد بعدي وهي آية المناجاة وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال لما نزلت يا أيها
 الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة قال لي النبي صلى الله
 عليه وسلم ما ترى دينار اقلت لا يطيقونه قال فصد دينار قلت لا يطيقونه قال فكم قلت
 شعيرة قال انك لن تهيد قال فنزلت أشفقتم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات الا آية
 قال فني خفف الله عن هذه الامة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب قوله
 قلت شعيرة أي وزن شعيرة من ذهب وقوله انك لن تهيد يعني قليل المال قدرت على قدر
 حالك فان قلت في هذه الآية منة عظيمة لعلي بن أبي طالب رضي الله عنه اذ لم يعمل
 بها احد غيره قلت هو كما قلت وليس فيها طعن على غيره من الصحابة ووجه ذلك ان الوقت
 لم يشع ليعملوا بهذه الآية ولو اتسع الوقت لم يتخلفوا عن العمل بها وعلى تقدمه بر اتسع
 الوقت ولم يفعلوا ذلك انما هو رعاة لقلوب الفقراء الذين لم يجدوا ما يتصدقون به ولو
 احتاجوا الى المناجاة فيكون ذلك سببا لحزن الفقراء اذ لم يجدوا ما يتصدقون به عند
 مناجاته ووجه آخر وهو ان هذه المناجاة لم تكن من المفروضات ولا من الواجبات ولا من
 الطاعات المتدب اليها بل انما كفاؤه الصدقة ليرت كوا هذه المناجاة ولما كانت هذه

يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم
 الرسول اذا أردتم مناجاته
 فقدموا بين يدي نجواكم
 صدقة أي قبل نجواكم وهي
 استعاذة ممن له يدان كقول عمر
 رضي الله عنه أفضل ما أوتيت
 العرب الشعر يقدمه الرجل
 أمام حاجته فيستطربه الكريم
 ويستتبر به اللئيم يريد قبل
 حاجته

(ذلك) التقديم (خبر لكم) في دينكم (واظهر) لان الصدقة ظاهرة (فان لم تجدوا) ما تصدقون به (فان الله غفور رحيم) في ترخيص المناجاة من غير صدقة قيل كان ذلك عشر ليال ثم نسخ وقيل ما كان الا ساعة من نهار ثم نسخ وقال على رضى الله عنه هذه آية من كتاب الله ما عمل بها أحد قبلى ولا يعمل بها أحد بعدى كان لى دينار فصرفه فكنت اذا ناجيته تصدقت بذرهم وسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر مسائل فاجابني عنها قالت يا رسول الله ما الوفاء قال التوحيد وشهادة أن لا اله الا الله قلت وما الله اذ قال الكفروا الشرك بالله قلت وما الحق قال الاسلام والقرآن والولاية اذا انتهت اليك قلت وما المحيلة قال ترك المحيلة قلت وما على قال طاعة الله وطاعة رسوله قلت ٣١٧ وكيف ادعوا الله قال بالصدق واليقين قلت وماذا أسأل الله قال العافية

قلت وما أصنع لجة نفسي قال كل حلالا وقل صدقات وما السرور قال الجنة قلت وما الراحة قال لقاء الله فلما فرغت منها نزل نسخها (أشقتكم أن تقدموا بين يدي نجواكم صدقات) أخفتكم تقديم الصدقات لمافيها من الانفاق الذي تذكرونه (فأذ لم تفعلوا) ما أمرتم به وشق عليكم (وتاب الله عليكم) أى خفف عنهم وازال عنهم المؤاخذة بترك تقديم الصدقة على المناجاة كما أزال المؤاخذة بالذنب عن التائب عنه (فاقيموا الصلوة وآتوا الزكوة وأطيعوا الله ورسوله) أى فلا تفرطوا فى الصلاة والزكاة وسائر الطاعات (والله خبير بما تعملون) وهذا وعد ووعد (المرأتى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم) كان المنافقون يتولون اليهود

المناجاة أولى بان تترك لم يعملوا بها وليس فيها طعن على أحد منهم وقوله (ذلك خير لكم) يعنى تقديم الصدقة على المناجاة لما فيه من طاعة الله وطاعة رسوله (وأظهر) أى الذنوبكم (فان لم تجدوا) يعنى الفقراء الذين لا يجدون ما يتصدقون به (فان الله غفور رحيم) يعنى أنه تعالى رفع عنهم ذلك (أشقتكم) قال ابن عباس ابخلتم والمعنى أخفتكم العيلة والفاقة ان قدمتم وهو قوله (ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات فاذ لم تفعلوا) أى ما أمرتم به (وتاب الله عليكم) أى تجاوز عنكم ونسخ الصدقة قال مقاتل بن حيان كان ذلك عشر ليال ثم نسخ وقال الكلبي ما كان الا ساعة من نهار ثم نسخ (فاقيموا الصلوة) أى المبروضة (وآتوا الزكوة) أى الواجبة (وأطيعوا الله ورسوله) أى فيما أمر ونهى (والله خبير بما تعملون) أى انه محيط بما عملكم ونبأكم قوله عز وجل (المرأتى الذين تولوا قوما غضب الله عليهم) نزلت فى المنافقين وذلك انهم تولوا اليهود ونحوهم ونقلوا اسرار المؤمنين اليهم فاراد بقوله قوما غضب الله عليهم اليهود (ماهم) يعنى المنافقين (منكم) أى من المؤمنين فى الدين والولاء (ولا منهم) يعنى ولا من اليهود (ويحلفون على الكذب وهم يعلمون) أى انهم كذبوا نزلت فى عبد الله بن نبتل المنافق وكان يحيا لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرفع حديثه الى اليهود فينادى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجرة من حجره اذ قال يدخل عليكم الآن رجل قلبه قلب جبار ينظر بعين شيطان فدخل عبد الله بن نبتل وكان أزرق العينين فقال له النبي صلى الله عليه وسلم علام تشتمنى أنت واصحابك خلف بالله ما فعل وجاء واصحابه خلفوا بالله ماسبوه فانزل الله هذه الآية (أعد الله لهم عذابا شديدا انهم ساء ما كانوا يعملون اتخذوا أيمانهم) يعنى الكاذبة (حجة) أى يستجنون بها من القتل ويدفعون بها عن انفسهم وأموالهم (فصدوا عن سبيل الله) يعنى انهم صدوا المؤمنين عن جهادهم بالقتل وأخذ أموالهم بسبب أيمانهم وقيل معناه صدوا الناس عن دين الله الذى هو الاسلام (فلهم عذاب مهين) يعنى فى الآخرة (لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم) يوم القيامة (من الله

وهم الذين غضب الله عليهم فى قوله من لعنه الله وغضب عليه وينقلون اسرار المؤمنين (ماهم منكم) باسمه لى (ولا منهم) ولا من اليهود كقوله مذبذب بين ذلك لا الى هؤلاء ولا الى هؤلاء (ويحلفون على الكذب) أى يقولون والله اننا مسلمون لا منافقون (وهم يعلمون) انهم كانوا منافقون (أعد الله لهم عذابا شديدا) نوعا من العذاب مضافا (انهم ساء ما كانوا يعملون) أى انهم كانوا فى الزمان الماضى مصرين على سوء العمل أو هى حكاية ما يقال لهم فى الآخرة (اتخذوا أيمانهم) الكاذبة (حجة) وقاية دون أموالهم ودماهم (فصدوا) الناس فى حلال أمرهم وسلامتهم (عن سبيل الله) عن طاعته والايان به (فلهم عذاب مهين) وعذبهم العذاب الخزي لكفرهم وصددهم كقوله الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله زدناهم عذابا فوق العذاب (لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله) - عن عذاب الله

(شيا) قليلا من الاغناء (اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له) أى الله فى الآخرة انهم كانوا مخلصين فى الدنيا غير منافقين (كيجحلفون لكم) فى الدنيا على ذلك (ويحسبون انهم) فى الدنيا (على شئ) من النفع أو يحسبون انهم على شئ من النفع ثم يمانهم الكاذبة كما اتفقوا ههنا (الانهم هم الكاذبون) حيث استوت حالهم فيه فى الدنيا والاخرة (استخوذ عليهم الشيطان) ٣١٨ استولى عليهم (فانساهم ذكرا لله) قال شاه الكرمانى علافة

استخوذ الشيطان على العبد ان يشغله بسمارة ظاهره من الماس كل والملابس ويشغل قلبه عن التفكر فى آلاء الله ونعمائه والقيام بشكرها ويشغل لسانه عن ذكره بالكذب والغيبة والبهتان ويشغل لسانه عن التذكر والمراقبة بتدبير الدنيا وجمعها (اولئك حزب الشيطان) جنده (الان حزب الشيطان هم المخاسرون ان الذين يجادون الله ورسوله اولئك فى الاذلين) فى جملة من هو اذل خلق الله تعالى لا ترى احدا اذل منهم (كتب الله) فى اللوح (لا غلب) انا ورسلى (بالجحوة والسيوف) او باحد ههما (ان الله قوى) لا يمتنع عليه ما يريد (عزيز) غالب غير مغلوب (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون) هو مفعول ثان تجد احوال اوصفة لقوم واتجد بمعنى تصادف على هذا (من خاد الله) خالفة وعاداه (ورسوله) أى من الممتنع ان تجد قوما مؤمنين بالوالمشركين والمردان لا يبيحنى ان يكون ذلك وحقه ان يمتنع ولا يوجد

اشيا اولئك اصحاب النار هم فيها خالدون يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له) يعنى كاذبين انهم ما كانوا مشركين (كيجحلفون لكم) أى فى الدنيا وقيل كان الحلف جنة لهم فى الدنيا فظنوا انه ينفع فى الآخرة ايضا (ويحسبون انهم على شئ) يعنى من ايمانهم الكاذبة (الانهم هم الكاذبون) يعنى فى اقوالهم وايمانهم (استخوذ عليهم الشيطان) أى غلب واستولى عليهم وملكهم (فانساهم ذكرا لله) اولئك حزب الشيطان الان حزب الشيطان هم المخاسرون ان الذين يجادون الله ورسوله اولئك فى الاذلين) يعنى فى جملة من يلحقهم الذل فى الدنيا والاخرة لان ذل احدا من المؤمنين على حسب عز الخصم الثانى ولما كانت عز الله غير متناهية كانت ذلة من ينازعه غير متناهية (كتب الله لا غلب انا ورسلى) أى قضى الله ذلك قضاء ما بنا قبل غلبة الرسل على نوعين فهم من يؤمر بالحرب فهو غالب بالحرب ومن لم يؤمر بالحرب فهو غالب بالجنة (ان الله قوى) أى على نصره وأوليائه (عزيز) أى غالب على أعدائه قوله تعالى (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله) أخبر الله تعالى ان ايمان المؤمنين يفسد عبادة الكافرين وان من كان مؤمنا لا يوالى من كفر لان من أحب احدا الممتنع ان يحب عدوه فان قلت قد اجتمعت الامة على أنه يجوز مخالفتهم ومعادلتهم ومعاشرتهم فما هذه المودة المحظورة قلت المودة المحظورة هى منافقتهم واردة الخير لهم ديناً ودينامع كفرهم فاما مساوى ذلك فلا حظ فيه ثم انه تعالى بالغ فى الرجوع مودتهم بقوله (ولو كانوا آباءهم أو ابناءهم أو اخوانهم أو عشيروهم) يعنى ان الميل الى هؤلاء من أعظم انواع الميل ومع هذا فيجب ان يطرح الميل الى هؤلاء والمودة لهم بسبب مخالفة الدين قيل نزلت هذه الآية فى حاطب بن أبى ربيعة حين كتب الى أهل مكة وسأنى قصته فى سورة الممتحنة وروى عن عبد الله بن مسعود فى هذه الآية قال ولو كان آباءهم يعنى ابا عبيدة بن الجراح قتل ابا الجراح يوم أحد أو ابناءهم يعنى ابا بكر الصديق رضى الله تعالى عنه دعا ابنه يوم بدر الى البراز وقال يا رسول الله دعنى أكن فى الرعدة الاولى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم متعنا بنفسك يا ابا بكر أو اخوانهم يعنى مصعب بن عمير قتل اخاه عبد الله بن عمير أو عشيروهم يعنى عمر بن الخطاب قتل خاله العاص بن هشام ابن المغيرة يوم بدر وعلى بن أبى طالب وحجرة أو ابا عبيدة قتلوا عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر (اولئك كتب فى قلوبهم الايمان) أى اثبت التصديق فى قلوبهم فهى مؤمنة موقنة مخلصة وقيل حكمهم بالايمان واتخاذ كرا القلوب لانها موضوعة (وأيدهم بروح منه) أى قواهم بنصرته واتعاضى نصره اياهم روحا لانه

بحال مبالغة فى التوصية بالتصليب فى محاربة أعداء الله ومعادلتهم والاحتراز عن مخالفتهم ومعاشرتهم (حي وزاد ذلك تأكيداً وتشديداً بقوله (ولو كانوا آباءهم أو ابناءهم أو اخوانهم أو عشيروهم) وبقوله (اولئك كتب فى قلوبهم الايمان) أى اثبتته فيها وبمقابلة قوله اولئك حزب الشيطان بقوله اولئك حزب الله (وأيدهم بروح منه) أى بالروح أنزل فيه حياة لهم وميجوز أن يكون الضمير للايمان أى بروح

من الإيمان على أنه في نفسه روح الحياة القلوب به وعن التورى أنه قال كانوا يرون أم أنزلت فيمن يحب السلطان وعن عبد العزيز بن أبي رواد أنه لقيه المنصور فسلمه فرفقه هر ب منه وتلاها وقال سهل من صحح إيمانه وأخلص توحيده فإنه لا ينس بمبتدع ولا يجالسهم ويظهر له من نفسه العداوة ومن داهن مبتدع عليه الله حلالة السن ومن احب مبتدع اطلب عز الدنيا اوغناها اذله الله بذلك العز وافقره بذلك الغنى ومن نكح الى ٣١٩ مبتدع نزع الله نورا لايمان من قلبه ومن لم

يصدق فليترك (ويدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها رضى الله عنهم) يتوجب لهم الخالص وطاعتهم (ورضوا عنه) يشوا به الجسيم في الآخرة أو ما قضى عليهم في الدنيا (أولئك خب الله) انصار حقه وهم المنافقون (الباقون في النعيم المقيم الفائزون بكل محبوب المؤمنون من كل مهروب

﴿سورة الحشر مدنية وهي أربع وعشرون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم) روى أن هذه السورة نزلت بأسرها في بني النضير وعلى النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة صالح بنو النضير رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يكونوا عليه ولاه فلما ظهر يوم بدر قالوا هذا النبي الذي نعت في التوراة فلما هزم المسلمون يوم أحد ارتابوا ونكثوا فخرج كعب بن الأشرف في أربعين رجلا إلى مكة الخلف ابنا سفيان عند الكعبة فامر صلى الله عليه وسلم

حي أمرهم وقيل بالايمان وقيل بالقرآن وقيل بجبريل وقيل برحمته (ويدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها رضى الله عنهم ورضوا عنه) انما ذكر رضوانه عليهم بعد دخولهم الجنة لانه أعظم النعم وأجل المراتب ثم انما ذكر هذه النعم أتبعه بما وجب ترك المودة لاعداء الله سبحانه وتعالى فقال (أولئك خب الله ألا ان خرب الله هم المنافقون) والله أعلم بمراده

﴿تفسير سورة الحشر﴾

قال سعيد بن جبير قلت لابن عباس سورة الحشر فقال قل سورة النضير وهي مدنية أربع وعشرون آية واربع مائة وخمسين آية واربعون كلمة ألف وتسعمائة وثلاثة عشر حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم) هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم) قال المفسرون نزلت هذه السورة في بني النضير وهم طائفة من اليهود وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة صالحه بنو النضير على أن لا يقتلوه ولا يقتلوا معه وقبل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر وأظهر على المشركين قال بنو النضير والله انه النبي الامي الذي نحمد نعت في التوراة لا ترد له راية فلما غزا أحداهم هزم المسلمون ارتابوا وأظهروا العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ونقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وركب كعب بن الأشرف في أربعين رجلا من اليهود إلى مكة فالتوا قرى يشاغلوا قلوبهم وعادوهم على أن تكون كلمتهم واحدة على محمد صلى الله عليه وسلم ودخل أبو سفيان في أربعين من قريش وكعب بن الأشرف في أربعين من اليهود المسجد الحرام وأخذ بعضهم على بعض الميثاق بين أسفار الكعبة ثم رجع كعب وأصحابه إلى المدينة فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام فآخبر النبي صلى الله عليه وسلم عليه وسلم بما قد فعله كعب وأبو سفيان وأمره بقتل كعب بن الأشرف فقتله محمد بن مسلمة غيلة وقد تقدمت القصة في سورة آل عمران وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد قطع عنهم على خيانة حين اتاهم يستعينهم في دية الرجلين المسلمين الذين قتلهم ما عمرو بن أمية الضمري في منصرفه من بئر معونة فهموا بطرح حجر على النبي صلى الله عليه وسلم من الحصن فعصاه الله منهم وأخبره بذلك وقد تقدمت القصة في سورة المائدة فلما قتل كعب محمد بن مسلمة الانصاري فقتل كعبا غيلة ثم خرج صلى الله عليه وسلم مع الجيش اليهم فآخبرهم إحدى وعشرين ليلة وأمر بقطع

نخلهم فلما قذف الله الرعب في قلوبهم طلبوا الصلح فآلى عليهم الا الجلاء على أن يحمل كل ثلاثة ايات على بعير ما شاؤوا من متاعهم فخلوا إلى الشام إلى اربيعاء واذرعات (هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب) يعني يهود بني النضير (من ديارهم) بالمدينة

ابن الاشرف أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وأم الناس بالمسيح الى بنى النضير
وكانوا بقرية يقال لها زهرة فلما سار اليهم النبي صلى الله عليه وسلم وجدهم بنوحون
على كعب بن الاشرف فقالوا يا محمد واية على اثرو اعية وبا كية على اثرا كية قال نعم
فقالوا ذرنا نأكل شجرنا ثم رآهم أمرك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخرجوا من المدينة
فقالوا الموت أقرب الينا من ذلك ثم تداروا بالحرب واذوا بالقتال ودس المنافقون
عبد الله بن أبي وأصحابه اليهم أن لا يخرجوا من الحصن فان قالوكم ففتح معكم ولا تتخذوا
لنفسكم ولئن أخر جتم لنخرجن معكم فدرجوا على الازقة وحضنوها ثم انهم أجمعوا
على الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فارتسلوا اليه أن اخرج اليها في ثلاثين رجلا من
أصحابك وليخرج منا ثلاثون حتى نلتقي بمكان نصف بيننا وبينك فسمعوهم وانسلك فان
صدقوك وأمنوا بك آمننا كلنا فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثين من أصحابه
وخرج اليه ثلاثون حبرا من اليهود حتى كانوا في برا من الارض فقال بعض اليهود
لبعض كيف تخلصون اليه ومعه ثلاثون رجلا من أصحابه كلهم يحب الموت قبله ولكن
أرسلوا اليه كيف نفهم ونحن ستون اخر في في ثلاثة من أصحابك ويخرج اليك ثلاثة
من علماءنا فيسمعون منك فان آمنوا بك آمننا بك وصدقناك فخرج رسول الله صلى
الله عليه وسلم في ثلاثة من أصحابه وخرج ثلاثة من اليهود معهم الخناجر وأرادوا القتل
برسول الله صلى الله عليه وسلم فارتسلت امرأة ناصحة من بنى النضير الى أخيها وهو رجل
مسلم من الانصار فآخبرته بما أراد بنو النضير من الغدر برسول الله صلى الله عليه وسلم
فأقبل أخوها سريعا حتى أدرك النبي صلى الله عليه وسلم فساروا بخبرهم قبل أن يصل
اليهم فرجع النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان من الغد أصبحهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم بالكتائب فحاصروهم احدى وعشرين ليلة فغذف الله في قلوبهم الرعب وأيسوا من
نصر المنافقين فسالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح فالى عليهم الا أن يخرجوا من
المدينة على ما يأمروهم به فقبلوا ذلك فصالحهم على الجلاء وعلى أن لهم ما أقلت الا بل من
أموالهم الا الحلة وهي السلاح وعلى أن يخلو لهم ديارهم وعقارهم وسائر أموالهم وقال
ابن عباس على أن يحمل كل اهل بيت على بعير ما شاؤوا من متاعهم ولانبي صلى الله عليه
وسلم ما بقي وقيل أعطى كل ثلاثة من ربعير أو سقاء ففعلوا ذلك وخرجوا من ديارهم الى
اذرعاء وأريحا من أرض الشام الا اهل بيتين منهم آل أبي الحقيق وآل حبي بن
احطب فانهم لم يحقوا بخير ولم حقت طائفة بالخيبة فذلك قوله عز وجل هو الذي أخرج
الذين كفروا من اهل الكتاب يعني بنى النضير من ديارهم يعني التي كانت بالمدينة قال
ابن اسحق كان اجلاء بنى النضير مرجع النبي صلى الله عليه وسلم من احدى ففتح قرية
مرجعه من الاحزاب وبينهم اسناتان (لا أول الحشر) قال الزهري كانوا من سبط لم
يصحبهم جلاء فقامضي وكان الله قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم في الدنيا قال ابن
عباس من شك أن الحشر بالشام فليقرأ هذه الآية فمكان هذا أول حشر الى الشام قال
النبي صلى الله عليه وسلم اخرجوا قالوا الى أين قال الى ارض الحشر ثم يحشر الخلق

واللام في (لا أول الحشر) تتعلق
بأخرج وهي اللام في قوله تعالى
يا ليتني قدمت لحياتي وقوله
جنته لوقت كذا أى أخرج
الذين كفروا عند أول الحشر
ومعنى أول الحشر ان هذا أول
حشرهم الى الشام وكانوا من
سبط لم يصحبهم جلاء قط وهم
أول من أخرج من اهل الكتاب
من جزيرة العرب الى الشام أو
هذا أول حشرهم وأخرج حشرهم
اجلاء عبر اياهم من خيبر الى
الشام وأخرج حشرهم حشر يوم
القيامة قال ابن عباس رضى
الله عنهما من شك أن الحشر
بالشام فليقرأ هذه الآية ففهم
الحشر الاول وسائر الناس
الحشر الثانى وقال لهم رسول الله
صلى الله عليه وسلم لما خرجوا
امضوا فانكم أول الحشر ونحن
على الاثر فتسادة اذا كان آخر
الزمان جاءت نار من قبل المشرق
فحشرت الناس الى ارض الشام
وبها تقوم عليهم القيامة وقيل
معناه اخرجهم من ديارهم لأول
ما حشر لقتالهم لانه أول قتال
قال لهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم

(ما ظننتم ان يخرجوا) اشد باسهم ومنعتهم وواقعة حصونهم وكثرة عددهم وعدتهم (وظنوا انهم مانعتهم حصونهم من الله) أي ظنوا ان حصونهم تمنعهم من بأس الله والفرق بين هذا التركيب وبين النظم الذي جاء عليه أن في تقديم الخبر على المبتدأ دليل على قرط وثوقهم بخصايتها ومعها اياهم وفي تصيير ضميرهم اسما لان واسناد الجملة اليه دليل على اعتقادهم في أنفسهم انهم في عزة ومنعة لا يبالى معها بأحد تعرض لهم أو يطمع في مغازاتهم وليس ذلك في قولك وظنوا ان حصونهم تمنعهم (فاتاهم الله) أي أمر الله وعقابه وفي الشواذ (فاتاهم الله أي فاتاهم الهلاك) (من حيث لم يحتسبوا) من حيث لم يظنوا ولم يخطر ببالهم وهو قتل رئيسهم كعب بن الاشرف غرة على يد أخيه رضعا ٢٢١ (وقذف في قلوبهم الرعب) الخوف

(يخرجون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين) يخرجون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين (والتقريب والاحزاب) الفساد بالنقض والهدم والخربة الفساد وكأنوا يخرجون بواطنها والمسلمون ظواهرها الماء أراد الله من استئصال شأقتهم وان لا تبقى لهم بالمدينة دار ولا منهم ديار والذي دعاهم الى التقريب حاجتهم الى الخشب والحجارة ليسدوا بها أفواه الأزقة وان لا يتخسروا بعد جلأهم على بقائها مساكن للمسلمين وان يتقلوا معهم ما كان في ايديهم من جسد الخشب والساج وأما المؤمنون فدعاهم الى التقريب اراثة تخصصهم وان يتسع لهم مجال الحرب ومعنى تخريبهم لها بأيدي المؤمنين انهم لم أعرضوه منسكت العهد لذلك وكانوا السبب فيه فكانهم امرهم به وكفوهما ياه (فاعتبروا يا أولي الابصار) أي فتأملوا فيما نزل بهؤلاء والسبب الذي استحقوا به ذلك فاحذروا ان تفعلوا مثل

يوم القيامة الى الشام وقيل انما قال لاول المحشر لانهم كانوا اول من أجلي من أهل الكتاب من جزيرة العرب ثم أجلي آخرهم عمر بن الخطاب رضى الله عنه وقيل كان هذا أول المحشر من المدينة والمحشر الثاني من خير جميع جزيرة العرب الى اذ رعات وارجاء من أرض الشام في أيام عرو وقيل كان هذا أول المحشر والمحشر الثاني نار تحترقهم يوم القيامة من المشرق الى المغرب تبيت معهم حيث باتوا وتقبل معهم حيث قالوا (ما ظننتم) يعني أيها المؤمنون (ان يخرجوا) أي من المدينة لعزتهم ومنعتهم وذلك انهم كانوا أهل حصون وعقار ونخل كثير (وظنوا انهم مانعتهم حصونهم من الله) أي وظن بنوا النضير ان حصونهم تمنعهم من سلطان الله (فاتاهم الله) أي أتاهم أمر الله وعذابه (من حيث لم يحتسبوا) وهو ان الله أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بقتلهم واجلأهم وكانوا لا يظنون ذلك (وقذف في قلوبهم الرعب) أي الخوف الشديد يقتل سيدهم كعب بن الاشرف (يخرجون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين) قال الزهري وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما صالحهم على ان لهم ما أقلت الا بل كانوا ينظرون الى الخشب في منازلهم فيهدمونها وينزعون ما استحسنوه منها فيحسبون على ايديهم ويحترق المؤمنون باقيها وقيل كانوا يتلعون العمود وينقضون السقوف وينقبون الجدران فلما نسكتها المؤمنون حسدا منهم وبغضا وقيل كان المسلمون يخرجون ما يليهم من ظاهرها ويحرقها اليهود من داخلها وقال ابن عباس كلما ظهر المسلمون على دار من دورهم هدموها لتسع لهم المقاتل وجعل أعداء الله ينقبون دورهم من أدبارها فيخرجون الى التي بعدها فيخصون فيها ويكسرون ما يليهم ويرمون بالتي خرجوا منها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاعتبروا) أي فاتعظوا وانظروا ما نزل بهم (يا أولي الابصار) أي يا ذوي العقول والبصائر (ولولا ان كتب الله عليهم الجلاء) يعني الخروج من الوطن (لعدبهم في الدنيا) يعني بالقتل والسبي كما فعل بني قريظة (ولهم في الآخرة عذاب النار) الذي لم يحرقهم ونزل بهم (بانهم شاقوا الله ورسوله) أي خالفوا الله ورسوله (ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب) قوله تعالى (ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله) الآية وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما نزل ببني النضير وتخصوا

٤١ ن ح فلعلمهم فتعاقبوا مثل عقوبتهم وهو دليل على جواز القياس (ولولا ان كتب الله عليهم الجلاء) الخروج من الوطن مع الاهل والولد (لعدبهم في الدنيا) بالقتل والسبي كما فعل بني قريظة (ولهم) سواء اجلأوا وتقلوا (في الآخرة عذاب النار) الذي لا أشد منه (ذلك بانهم) أي انما اصابهم ذلك بسبب انهم (شاقوا الله) خالفوه (ورسوله) ومن يشاق الله ورسوله (فان الله شديد العقاب) ما قطعتم من لينة (هو بيان لما قطعتم ونخل ما نصب بقطعتم كانه قيل أي شيء قطعتم وأنث الضمير اراجم الى ما في قوله (أو تركتموها) لانه في معنى اللينة واللينة النخلة من اللون وياؤها عا ونوا قلبت بكسرة ما قبلها وقيل اللينة النخلة لبركة كانوا يشقوها من اللين (فأقم على اصولها فبإذن الله) فقطعها وتركها باذن الله

بخصوصهم أمر بقطع نخيلهم واحراقها فخرج أعداء الله عند ذلك وقالوا يا محمد زعمت انك تريد الصلاح أفن الصلاح عقر الشجر و قطع النخل وهل وجدت فيما زعمت انه انزل عليك الفساد في الارض فوجد المسلمون في أنفسهم من قولهم وخشوا أن يكون ذلك فسادا واختلفوا في ذلك فقال بعضهم لا تقطعوا فانه مما أفاء الله علينا وقال بعضهم بل نغضظهم بقطعها فانزل الله هذه الآية بتدقيق من نهى عن قطعها وتحليل من قطعها من الاثم وان ذلك كان باذن الله تعالى (ق) عن ابن عمر قال حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بني النضير و قطع وهو البويرة فنزل ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فبإذن الله وليخزي الفاسقين البويرة اسم موضع لبني النضير وفي ذلك يقول حسان بن ثابت

وهان على سراقة بني لؤى * حريق بالبويرة مستطير

قال ابن عباس النخل كلها لينة ما خلا العجوة وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقطع نخيلهم الا العجوة وأهل المدينة يسمون ما خلا العجوة من التمر الا لوان وقيل النخل كلها لينة الا العجوة والبرنية وقيل اللينة النخل كلها من غير استثناء وقال ابن عباس في رواية أخرى عنه هي لون من النخل وقيل كرام النخل وقيل هي ضرب من النخل يقال لتمرها اللون وهو شديد الصفرة ويرى نواه من خارج يغيب فيه الزهرس وكان من أجود تمرهم وأعجبه اليهم وكانت النخلة الواحدة ثمنها ثمن وصيف وأحب اليهم من وصيف فلما رأوهم يقطعونها شق عليهم ذلك وقالوا المؤمنين انكم تتركهون الفساد أو أنتم تفسدون دعوا هذا النخل فأنما هو من غلب عليه فأكبر الله ان قطعها كان باذنه (وليخزي الفاسقين) يعني اليهود والمعنى ولأجل انخراط اليهود اذن الله في قطعها احتج العلماء بهذه الآية على أن حصون الكفار وديارهم لا بأس ان تهدم وتحرق وترعى بالخنازير وكذلك قطع أشجارهم ونحوها قوله عز وجل (وما أفاء الله على رسوله) أي ما راد الله على رسوله (منهم) أي من يهود بني النضير (فما أوجفتهم عليه) يعني أوضاعهم وهو سرعة السير (من خيل ولا ركاب) يعني الابل التي تحمل القوم وذلك أن بني النضير لم يأتوا كركابهم وضياعهم طلب المسلمون من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقسمها بينهم كما فعل بغنائم خير فيبن الله تعالى في هذه الآية انهم لم يوجف المسلمون عايم اخیلا ولا ركابا ولم يقطعوا البهاشقة ولا نالوا مشقة وانما كانوا يعني بني النضير على مليون من المدينة فخشوا اليها مشيا ولم يركب الا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على جمل (ولكن الله يسلط رسوله على من يشاء) من أعدائه (والله على كل شيء قدير) أي فهم له خاصة يضعها حيث يشاء فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين ولم يعط الانصار منها شيئا الا ثلاثة نفر كانت بهم حاجة وهم أبو دجانة وسمك بن خنشة وسهل بن حنيف والمحرث بن الصمة (ق) عن مالك بن أوس النضري ان عمر دعاه اذ جاء حاجبه بر فأفقال هل لك يا أمير المؤمنين في عثمان وعبد الرحمن ابن عوف والزبير وسعد بن مسعود ان قال نعم فادخلهم فلبث قليلا ثم جاء بر فأفقال هل لك في عباس وعلى بن مسعود ان قال نعم فاذن لهما فلما دخل قال العباس يا أمير المؤمنين اقض بني وبين هذا فقال القوم أجل يا أمير المؤمنين اقض بينهما وارح أحدهما من الآخر قال

(وليخزي الفاسقين) وليذل اليهود ويغضظهم اذن في قطعها (وما أفاء الله على رسوله) جعله فيأله خاصة (منهم) من بني النضير (فما أوجفتهم عليه) من خيل ولا ركاب) فلم يكن ذلك باحتياج خيل أو ركاب منكم على ذلك والركاب الابل والمعنى فما أوجفتهم على تحصيله وتغنيهم خيلا ولا ركابا ولا تعبتم في القتال عليه وانما مشيتم اليه على أرجلكم لانه على مليون من المدينة وكان صلى الله عليه وسلم على جار فحسب (ولكن الله يسلط رسوله على من يشاء) يعني ان ما دخل الله رسوله من أموال بني النضير شيئا لم يحصلوه بالقتال والغلبة ولكن سلطه الله عليهم وعلى ما في أيديهم كما كان يسلط رسوله على أعدائهم فالأمر فيه مفوض اليه يضعه حيث يشاء ولا يقسمه قسمة الغنائم التي قوتل عليها وأخذت عنوة وقهرا فقسمها بين المهاجرين ولم يعط الانصار الا ثلاثة منهم أفقرهم (والله على كل شيء قدير

مالك بن اوس يحيل الى انهم قد كانوا قدموهم لذلك فقال عرائدوا أنشدكم بالله الذي
 باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث
 ما تركنا صدقة يربد بذلك نفسه قالوا نعم ثم أقبل عمر على العباس وعلى وقال أنشدكم
 بالله الذي باذنه تقوم السماء والارض أن تعلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 لا نورث ما تركنا صدقة قالوا نعم قال عمران الله خص رسول الله صلى الله عليه وسلم بخاصة لم
 يخص بها أحدا غيره فقال وما أفاء الله على رسول الله منكم فهاؤقسمة ما بينكم من خيل
 ولا ركاب الآية قال فقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم بينكم أموال بني النضير فوالله
 ما استأثرها عليكم ولا أخذها دونكم فقد أعطاكموها وقسمها فيكم حتى بقي هذا المال
 وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ منه نفقة سنة ثم ما بقي يجعله مال الله
 فعمل بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حياته ثم أنشدكم بالله الذي باذنه تقوم السماء
 والارض أن تعلمون ذلك قالوا نعم قال ثم نشد عساو وعليا بمثل ما نشد القوم أن تعلمان ذلك
 قالوا نعم قال فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو بكر أنا ولي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقبضه أبو بكر فعمل فيه بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنتم حينئذ
 وأقبل على علي وعباس وقال تذكران أن أبا بكر عمل فيه كاتة ولان والله يعلم انه لصاديق
 بار راشد تابع للحق ثم توفي الله أبا بكر فقلت أنا ولي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر
 فقبضته سنتين من أمارتي أعمل فيهما بما عمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر
 والله يعلم اني فيه لصاديق بار راشد تابع للحق ثم جئتماني كلا كلا وكنتما واحدة
 وأمر كل جميع فقلت لهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نورث ما تركنا صدقة
 قلت ادفعها لينا فلما بدى أن ادفعها اليكما قلت ان شئتم ادفعته اليكما ان عليكما
 عهد الله وميثاقه لئعملان فيه بما عمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وما
 عملت فيه منذ ولت والا فلا تكلمان فقلتما ادفعه لينا بذلك فدفعته اليكما
 أفلتتمسان مني قضاء غير ذلك فوالله الذي باذنه تقوم السماء والارض لا أقضي فيه
 بقضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتم أعنه فادفعاه الى فاني أكفيكما قوله تعالى
 (ما أفاء الله على رسول الله من أهل القرى) يعني من أموال كفار أهل القرى قال ابن عباس
 هي قرية النضير وثلث وخير وقرى عربية (فنه وللرسول ولذی القربى) يعني بني
 هاشم وبني المطلب (واليتامى والمساكين وابن السبيل) قد تقدم تفسيره في سورة الانفال
 في حكم الغنمة وقسمتها وأما حكم النبي فانه لرسول الله صلى الله عليه وسلم مدة حياته بضعة
 حيث يشاء فكان يتفق على أهله منه نفقة سنتهم ويجعل ما بقي يجعله مال الله في الزراع
 والسلاح عد في سبيل الله واختلف العلماء في مصرف النبي بعد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال قوم هو للأمة بعده وللشافعي فيه قولان أحدهما انه للقاتلة والثاني هو
 لمصالح المسلمين وهذا لما قاله ثم بالا هم فالأهم من المصالح واختلافوا في تخمس مال النبي
 فذهب قوم الى أنه يخمس لخمس لأهل جنس الغنمة وأربعة للقاتلة وللصالح وذهب
 الاكثرون الى انه لا يخمس بل مصرف جميعه واحد لجميع المسلمين فيه حق قرأ عمر بن
 الخطاب ما أفاء الله على رسول الله من أهل القرى حتى بلغ للفقراء المهاجرين الى قوله والذين

ما أفاء الله على رسول الله من أهل
 القرى لله وللرسول ولذی
 القربى واليتامى والمساكين
 وابن السبيل وانما لم يدخل
 العاطف على هذه النجاة لانها
 بيان للاولى فهي من غير
 اجنبية عنها بين رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ما يصنع بما أفاء
 الله عليه وأمره ان يضعه حيث
 يضع الخمس من الغنائم مقسوما
 على الاقسام الخمسة وزيف هذا
 القول بعض المفسرين وقال
 الآية الاولى تزل في أموال
 بني النضير وقد جعلها الله
 لرسوله خاصة وهذه الآية في
 غنائم كل قرية تؤخذ بقية الغزاة
 وفي الآية بيان مصرف خمسها
 فهي مبدأة

(كذبا يكون دولة) تكون دولة يزيد ٣٢٤ على كان التامة والدولة والدولة ما يدول للانسان أى يدور من المجد

ومعنى قوله كذبا يكون دولة
(بين الاغنياء منهم) لثلا يكون
التي الذي حقته ان يعطى
الفقر اى يكون لهم بلغة يمشون
بها احد اى الاغنياء يتكثرون
به (وما آتاكم الرسول) اى ما
اعطاكم من قسمة غنمة اوفى
(فخذوه) فاقبلوه (وما نهاكم
عنه) عن اخذه (فانتهوا) عنه
ولا تطلبوه (واتقوا الله) أن
تخالفوه وتتهابوا بأوامره
ونواهيه (ان الله شديد
المقاب) لمن خالف رسول الله
صلى الله عليه وسلم والاجود
ان يكون عامي كل ما أتى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
ونهى عنه وأمر النبي داخل في
عمومه (للفقراء) بدل من قوله
ولذي القربى والمعطوف عليه
والذي منعه الابدال من الله
ولا رسول وان كان المعنى لرسول
الله أن الله عز وجل أخرج رسوله
من الفقراء في قوله وينصرون الله
ورسوله وأنه يترفع برسول
الله عن التسمية بالفقير وان
الابدال على ظاهر اللفظ من
خلاف الواجب في تعظيم الله
عز وجل (المهاجرين الذين
أخرجوا من ديارهم وأموالهم)
بمكة وفيه دليل على ان الفقراء
يكونون بالاستيلاء أموال المسلمين
لان الله تعالى سمي المهاجرين فقراء
مع أنهم كانت لهم ديار وأموال
(يبتغون) حال (فضلا من الله
ورضوانا) أي يطلبون الجنة
وينصرون الله ورسوله) أي ينصرون دين الله ويعينون رسوله (أولئك هم الصادقون)

جاؤا من بعدهم ثم قال هذه استوعبت المسلمين عامة قال وما على وجه الارض مسلم الاولة
في هذا التي حق الامامة بكت ايمانكم (كذبا يكون) التي (دولة) والدولة اسم الشيء
الذي يتداوله القوم بينهم (بين الاغنياء منهم) يعنى بين الرؤساء والاقوياء فيقبلوا عليه
الفقراء والضعفاء وذلك ان أهل المجاهلة كانوا اذا غنوا غنية أخذ الرئيس ربها
لنفسه وهو المرباع ثم يهبط بعهده ما شاء فله الله لرسوله صلى الله عليه وسلم يشمه
فيما أمر به (وما آتاكم الرسول فخذوه) أي من مال التي والغنية (وما نهاكم عنه) أي
من الغلول وغيره (فانتهوا) وهذا نازل في أموال التي وهو عام في كل ما أمر به النبي صلى
الله عليه وسلم أو نهى عنه من قول أو عمل من واجب أو مندوب أو مستحب أو نهى عن
محرم فيدخل فيه التي وغيره (ق) عن عبد الله بن مسعود انه قال لعن الله الواشحات
والمستوشحات والمتنصحات والمتخلجات للحسن المغيرات خلق الله فيبلغ ذلك امره من بني
أسد يقال لهم يعقوب وكانت تقرأ القرآن فاتته فقالت ما حديث بلغني عندك أنك
قلت كذا وكذا اؤذ كرتة فقال عبد الله ومالي لا أعمن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو في كتاب الله تعالى فقالت المرأة لقد قرأت لحي المحصف فواجده فقالت
ان كنت قرأت أنه لتدوجده قال الله عز وجل وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه
فاتموا الرشم هو غرز الاعض من الانسان بالابرة ثم يحشى بكحل والمستوشمة هي
التي تطلب ان يفعل بها ذلك والنامصة هي التي تنفث الشر من الوجه والمتخلجة هي
التي تنكشف تفرج ما بين ثنابها بصناعة وقيل هي التي تنفج في مشيتها فكل ذلك
منهى عنه (ق) عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد وفي رواية من عمل علاليس عليه أمرنا فهو رد
عن أبي رافع ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا أفين أحدكم متكئا على أريكته ما ته أمر
مما أمرت به أو نهيت عنه فيقول لا أدري ما وجدنا في كتاب الله اتبعناه أخرجه أبو داود
والترمذي وقال هذا حديث حسن الا ريكة كل ما تركى عليه من سر بر أو فراش
أو عنصة أو نحو ذلك (واتقوا الله) أي في أمر التي (ان الله شديد العقاب) أي على ترك
ما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم أو نهاكم عنه ثم بين من له الحق في التي فقال
عز وجل (للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم) يعنى أخرجهم كفار
مكة الى الخروج (يبتغون فضلا من الله) أي رزقا وقيل ثوابا من الله (ورضوانا) أي
خرجوا من ديارهم طلبا للرضا الله عز وجل (وينصرون الله ورسوله) أي بانفسهم
وأموالهم والمراد بنصر الله نصر دينه وأهله كنه (أولئك هم الصادقون) أي في
ايمانهم قال قتادة هم المهاجرون الذين تركوا الديار والأموال والعشائر وخجوا
حبا لله ورسوله واختاروا الاسلام على ما كانوا فيه من شدة حتى ذكر لنا ان الرجل كان
يعصب الحجر على بطنه ليقم به صلبه من الجوع وكان الرجل يتخذ الحفيرة في الشتاء ماله
ذمار غيرها (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنه ما قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول ان فقراء المهاجرين يسمقون الاغنياء يوم القيامة الى الجنة

وينصرون الله ورسوله) أي ينصرون دين الله ويعينون رسوله (أولئك هم الصادقون) بأمرين

في ايمانهم وجهادهم (والذين) معظوف على المهاجرين وهم الانصار (تبوء الدار) توطئوا المدينة (والايمان) وأخلصوا
 الايمان كقولهم علقتمنا بنوا وما بارداً أو وجعلوا ٣٢٥

واستقامتهم عليه كما جعلوا المدينة
 كذلك أو أرا دار الهجرة ودار
 الايمان فاقام لام التعريف في
 الدوام مقام المضاف اليه وحذف
 المضاف من دار الايمان ووضع
 المضاف اليه مقامه (من قبلهم)
 من قبل المهاجرين لانهم
 سبقوهم في تبوء دار الدنيا
 والايمان وقيل من قبل
 هجرتهم (يحبون من هاجر اليهم)
 حتى شاطروهم أموالهم
 وأنزلوهم منازلهم ونزل من
 كانت له امرأتان عن احدهما
 حتى تزوج بها رجل من
 المهاجرين (ولا يجدون في
 صدورهم حاجة مما أوتوا) ولا
 يعلمون في أنفسهم طلب محتاج
 اليه مما أوتي المهاجرون من
 التي وغيره والحاج اليه يسمى
 حاجة يعني ان نفوسهم لم تنزع
 ما أعطوا ولم تنزع الى شيء منه
 محتاج اليه وقيل حاجة حسدا
 مما أعطى المهاجرون من التي
 حيث خصهم النبي صلى الله
 عليه وسلم وقيل لا يجدون في
 صدورهم مس الحاجة من فقد ما
 أوتوا لحذف المضافان (ويؤثرون
 على أنفسهم ولو كان بهم
 خصاصة) فقر وأصلها خصاص
 البيت وهي فروجه والجملة في
 موضع الحال أي مفروضة
 خصاصتهم روي أنه نزل بجعل
 منهم ضيف فنوم الضيغة

باربعين خريفاً وعن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبشروا صاعداً
 المهاجرين بالنور التام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل أغنياء الناس نصف يوم وذلك
 تسعة أشهر أخرجه أبو داود قوله تزوجوا (والذين تبوءوا الدار والايمان) يعني
 الانصار وتوطنوا الدار وهي المدينة واتخذوها سكناً (من قبلهم) يعني انهم أسلموا في
 ديارهم وأثروا بالايمان وابتنوا المساجد قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين
 والمعنى والذين تبوءوا الدار من قبل المهاجرين وقد آمنوا لان الايمان ليس بمكان
 يتبوء (يحبون من هاجر اليهم) وذلك انهم أنزلوا المهاجرين في منازلهم وأثروا كهم في
 أموالهم (ولا يجدون في صدورهم حاجة) أي خازنة غنيضا وحسدا (مما أوتوا) أي
 أعطى المهاجرون من التي دونهم وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم أموال بني
 النضير بين المهاجرين ولم يعط الانصار منها شيئاً الا ثلاثة قطابت أنفس الانصار بذلك
 (ويؤثرون على أنفسهم) أي ويؤثر الانصار المهاجرين بأموالهم ومنازلهم على
 أنفسهم (ولو كان بهم خصاصة) أي فاقه وحاجة الى ما يؤثرون به (ق) عن أبي هريرة
 رضى الله تعالى عنه قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني مجاهد
 فأرسل الى بعض نسائه فقالت والذى بعثك بالحق ما عندى الا الماء ثم أرسل به الى
 أخرى فقالت مثل ذلك وقد كان كهن مثل ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 يضيفه رجه الله فقام رجل من الانصار يقال له أبو طلحة فقال أنا يا رسول الله فأنطق به
 الى رحله فقال لا امرأته هل عندك شيء قالت لا الا قوت صبياني قال فعليهم شيء ونومهم
 فاذا دخل ضيفنا فاربنا أنا كل فاذا أهوى بيده لياً كل فقوى الى السراج كي تعلمه
 فاطفته ففعلت ففقدوا كل الضيف وباتوا بين فلما أصبح غدا على رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد عجب الله أني نخل الله من فلان
 وفلانة زاد في رواية فانزل الله ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة (ق) عن أبي
 هريرة قال قالت الانصار ان النبي صلى الله عليه وسلم اتهم بيننا وبين اخواننا الغنيم قال لا
 فقالوا أتكمفونا المونة ونشركم في الثمر قالوا سمعنا وأطعنا (خ) عن أنس بن مالك رضى
 الله عنه قال دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار الى ان يتطعم لهم البعيرين
 فقالوا لا الا ان تقطع لآخرنا من المهاجرين مثلها فقال اما لافاصبر واحتي تلقوني على
 المحوض فانه سيصيبكم أثره بعدى وفي رواية يستلقون بعدى أثره فاصبر واحتي تلقوني
 على المحوض الاثرة بفتح الهمزة والنساء والراء وضبطه بعضهم بضم الهمزة واسكان النساء
 والاول أشهر ومعناه الاستثارة وهو ان استأثر عليكم بامور الدنيا بفضل غيركم عليكم
 ولا يجعل لكم في الامر نصيب وقيل هو من أثار إذا أعطى أراد انه يستأثر عليكم غيركم
 فيفضل في نصيبه من التي والاستثارة الانفراد بالشيء وقيل الاثرة الشدة والاول أظهر
 وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم النضير للانصار ان شتمت قسمتم
 للمهاجرين من أموالكم ودياركم وتشاركونهم في هذه الغنيمة وان شتمت كانت لكم

وقرب الطعام واطفا المصباح ليشبع ضيفه ولا ياكل هو وعن أنس أهدى لبعضهم رأس مشوي وهو وجهه فوجهه الى جاره
 فتداولته تسعة أنفس حتى عاد الى الاول أبو يزيد قال لي شاب من أهل بلخ ما لهد عندكم قلت اذا وجدنا كنا واذا فقدنا

صبرنا فقال هكذا عندنا كلاب
يلعب اذ افقدنا صبرنا واذ وجدنا
آثرنا (ومن يوق شح نفسه
فأولئك هم المفلحون) الظافرون
بما أرادوا والشح اللزوم وان
تكون نفس الرجل كزة
حرصة على المنع وأما البخل
فهو المنع نفسه وقيل الشح
أكل مال أخيك ظمأه أو البخل
منع مالك وعن كسرى الشح
أضر من الفقر لان الفقير يشع
اذا وجد بخلاف الشحيح (والذين
جاؤا من بعدهم) عطف أيضا
على المهاجرين وهم الذين
هاجروا من بعد وقيل التابعون
باحسان وقيل من بعدهم الى
يوم القيامة قال عمر رضي الله
عنه دخل في هذا التي كل من
هو مولود الى يوم القيامة في
الاسلام فيعمل الواو للعطف
فيهما وقرئ للذين فيهما
(يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا
الذين سبقونا بالايمن) قيل
هم المهاجرون والانصار عائشة
رضي الله عنها أمروا بان يستغفروا
لهم فسبوههم (ولا تجعل في
قلوبنا غلا) (الذين آمنوا)
يعني العصابة (ربنا انك رؤوف
رحيم) وقيل لسعيدين المسبب
ما تقول في عثمان وطلحة والزبير قال
أقول ما قولني الله وتلاه هذه
الآية ثم عجب نبيه بقوله

أموالكم ودياركم ولم تقسم لكم شيئا من الغنيمة فقالت الانصار بل تقسم لهم من أموالنا
وديارنا ونؤثرهم بالغنيمة ولا نشاركهم فيها فنزل الله عز وجل ويؤثرون على أنفسهم
كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون والشح في كلام العرب البخل
مع الحرص وقد فرق بعض العلماء بين البخل والشح فقال البخل نفس المنع والشح
الحالة النفسانية التي تقتضي ذلك المنع ولما كان الشح من صفات النفس لاجرم
الله تعالى (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) أي الفاترون بما أرادوا وروى
رجلا قال لابن مسعود اني أخاف ان أكون قد هلكت قال وما ذلك قال اني أسمع
يقول ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون وانما رجل شحيح لا يكاد يخرج من يده
شيئا فقال عبد الله ليس ذلك بالشح الذي ذكر الله في القرآن ولكن الشح ان تأكل
أخيك ظمأه ولكن ذلك الخسل وبشئ الشئ الخسل وقال ابن عمر ليس الشح ان يمين
الرجل ماله انما الشح ان تطمع عين الرجل فيما ليس له وقيل الشح هو الحرص الشح
الذي يحتمل صاحبه على ارتكاب الحرام وقيل من لم يأخذ شيئا من الله عن أخذه ولم يه
شيئا من الله باعطاءه فقد وفاه الله شح نفسه (م) عن جابر رضي الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فان الشح أه
من كان قبلكم حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم عن أبي هريرة رسر
الله صلى الله عليه وسلم قال شر ما في الرجل شح هالع وجبن خالع أخرجه أبوداود
اشد الجزع والمراذمة ان الشحيح يحزن عز حاشد يد ويحزن على شيء يفوته أو يحزن
من يده والخالع الذي خلع فؤاده لشدة خوفه وفزعته عن أبي هريرة قال قال رسول لا
صلى الله عليه وسلم لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في خوف عبدا ولا يجتمع
الشح والايمن في قلب عبدا ولا يخرج النساى قوله تعالى (والذين جاؤا من بعدهم
يعني من بعد المهاجرين والانصار وهم التابعون هم الى يوم القيامة (يقولون ربنا انك
لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمن) اخبرناهم يدعون لانفسهم بالمغفرة ولاخوانهم
الذين سبقوهم بالايمن (ولا تجعل في قلوبنا غلا) أي غشا وحسد أو بغضا (الذين آمنوا
ربنا انك رؤوف رحيم) فكل من كان في قلبه غل أو بغض لاحد من أصحاب رسول ال
صلى الله عليه وسلم ولم يرحمهم على جميعهم فانه ليس بمن عناء الله بهذه الآية لان الله تعالى
رتب المؤمنين على ثلاث منازل المهاجرون ثم من بعدهم الانصار ثم من بعدهم التابعون
الموضوعون بما ذكر فن لم يكن من التابعين بهذه الصفة كان خارجا من اقسام المؤمنين
وليس له في المسلمين نصيب وقال ابن أبي ليلى الناس على ثلاثة منازل الفقراء المهاجرون
والذين تسووا الدأوا والايمن والذين جاؤا من بعدهم فاحتد ان لا تكون خا
من هذه الثلاث منازل (ق) عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تسبوا أصحابي فلو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا فبلغ مد أحدهم ولا نصيفه (م)
عن عروة بن الزبير قال قالت عائشة يا ابن أخي أمروا أن يستغفروا لأصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم فبهم عن عبد الله بن مغفل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم

(المرأى الذين نافقوا) أى المتر بما محمد إلى عبد الله بن أبى وشياعه (يقولون لآخ وانهم الذين كفروا من أهل الكتاب) يعنى بنى النضير والمراد اخوة الكفر (لئن اخرجتم) من دياركم (لتخرجن معكم) ٣٢٧ روى ابن ابى واصل عنه دسوا الى بنى

النضير حين حاصرهم النبي صلى الله عليه وسلم لا تخرجوا من الحصن فان قاتلواكم فمجن معكم لا تخذلواكم ولئن اخرجتم لتخرجن معكم (ولا تطيع فيكم) فى قتالكم (أحد أبدا) من رسول الله والمسلمين ان جئنا عليه أو نخذلناكم واخلاف ما وعدناكم من النصر (وان قوتلتم) لتضربنكم والله يشهد انهم لكاذبون) فى مواعيدهم لليهود وفيه دليل على صحة النبوة لانه اخبار بالغييب (لئن اخرجوا لا يضرهم) ولئن قوتلوا لا يضرهم ولئن نصرهم ليسوا بالادبار ثم لا ينصرون) وانما قال ولئن نصرهم بعد الاخبار بانهم لا يضرهم على الفرض والتقدير كقوله لئن اشركت ليحبط عملك وكما يعلم ما يكون فهو يعلم ما لا يكون لو كان كيف يكون والمعنى ولئن نصر المنافقون اليهود ليهزمهم نصر المنافقون ثم لا ينصرون بعد ذلك أى يهلكهم الله ولا ينفعهم نقاقهم لظهور كفرهم اوليهزمهم اليهود ثم لا تنفعهم نصره المنافقين (لانتهم أشد رهبة) أى أشد رهبة في صدورهم من الله (للقول وقوله) فى صدورهم) دلالته على نقاقهم يعنى انهم

يقول الله الله فى أصحابي لا تتخذوهم غرضا بعدى فمن احبهم فبجى احبهم ومن ابغضهم فببغضى ابغضهم ومن آذاهم فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك ان ياخذه أخرجه الترمذى وقال مالك بن أنس من انتقص أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كان فى قلبه غل عليهم فليس له حق فىء المسلمين ثم تلا هذه الآية ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى الى والذين جاؤا من بعدهم الى رؤوف رحيم وقال مالك بن مغول قال الشعبي يامالك تفاضلت اليهود والنصارى على الرافضة بخضلة سئلت اليهود من خير أهل ملتكم قالوا أصحاب موسى وسئلت النصارى من خير أهل ملتكم قالوا حواري عيسى وسئلت الرافضة من شر أهل ملتكم فقالوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وأنى يستغفروا لهم فسبوهم والسيف مسلول عليهم الى يوم القيامة لا تقوم لهم راية ولا يثبت لهم قدم ولا يتجمع لهم كلمة كلها أو قدونا نار الحرب أطفأها الله بسفك دماهم وتفرق شملهم وادحاض حجتهم اعادنا الله واما من الاهواء المضلة وروى عن جابر قال قيل لعائشة ان ناسا يتناولون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أبابكر وعرفقة الت وما تعجبون من هذا انقطع عنهم العمل فأحب الله ان لا يقطع عنهم الاجر وروى ان ابن عباس سمع رجلا يقول ان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له ان المهاجرين الاولين انت قال لا قال فمن الانصار انت قال لا قال فانا شاهد بانك لست من التابعين لهم باحسان قوله عز وجل (ألم تر الى الذين نافقوا) يعنى اظهروا واخلف ما اظهروا وهم عبد الله بن أبى ابن سلول واصحابه (يقولون لاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب) يعنى اليهود ومن بنى قريظة وبنى النضير وانما جعل المنافقين اخوانهم لانهم كفار ومثلهم (لئن اخرجتم) أى من المدينة (لتخرجن معكم) أى منها (ولا تطيع فيكم أحد أبدا) يعنى انى سأنا أخذ خلافكم وخذلناكم فلا تطيعه فيكم (وان قوتلتم لتضربنكم) أى لتضربنكم ولتقاتلن معكم (والله يشهد انهم) يعنى المنافقين (لكاذبون) أى فيما قالوا ووعدوا ثم أخبر الله عن حال المنافقين فقال تعالى (لئن اخرجوا لا يضرهم) ولئن قوتلوا لا يضرهم) وكان الامر كذلك فانهم اخرجوا ولم يضرهم المنافقون معهم وقوتلوا فلم يضرهم) ولئن نصرهم ليسوا بالادبار) يعنى لو قدرنا نصرهم أو لو قصدوا نصر اليهود لولوا الادبار منهم زين (ثم لا ينصرون) يعنى بنى النضير لا يصيرون منصرفين اذا هزمهم ناصرهم (لانتهم) يعنى يا معشر المسلمين (أشدر رهبة فى صدورهم من الله) أصل الرهبة والرهب الخوف الشديد ومع هن واضطراب والمعنى انهم يرهبونكم ويخافون منكم أشد من رهبتهم من الله (ذلك) أى الخوف منكم (بانهم قوم لا يفقهون) يعنى عظمة الله تعالى (لا يقاتلونكم جميعا الا فى قرى محصنة) أى لا يبرزون لقتالكم انما يقاتلونكم متحصنين بالقرى والمجدران وهو قوله تعالى (أو من وراء جدار) وقرئ جدر

يظهرون لكم فى العلانية خوف الله وانتم اهيبتهم فى صدورهم (من الله ذلك بانهم قوم لا يفقهون) لا يعلمون الله وعظمته حتى يخشوه حتى خشيتهم (لا يقاتلونكم) لا يقدرون على مقاتلتكم (جميعا) مجتمعين يعنى اليهود والمنافقين (الا) كائنين (فى قرى محصنة) بالحنادق والدروب (أو من وراء جدار) جدار مكي وأبو عمرو

(باسمهم بينهم شديد) أى بعضهم فظ على بعض أو عداوة بعضهم بعضا شديدة وقيل باسمهم
 فيما بينهم من وراء الحيطان والحصون شديدا فاذخر جوا اليك فهم أحسن خلق الله
 (تحتسبهم جميعا وقلوبهم شتى) أى متفرقة مختلفة قال قتادة أهل الباطل مختلفة
 أهواؤهم مختلفة أعمالهم مختلفة شهاداتهم وهم مجتمعون في عداوة أهل الحق وقيل
 أراد أن دين المنافقين وآراءهم يخالف دين اليهود وآراءهم (ذلك بانهم قوم لا يعقلون)
 ثم ضرب لآلئهم ومثلا فقال تعالى (كمثل الذين من قبلهم من قبلهم قريبا) يعنى مشركى مكة (ذاقوا)
 وبال أمرهم) يعنى القتل يبدرو كان ذلك قبل غزوة بنى النضير وقال ابن عباس كمثل
 الذين من قبلهم يعنى بنى قينقاع وقيل مثل قريظة كمثل بنى النضير وكان بينهما ستان
 (ولهم عذاب أليم) أى فى الآخرة ثم ضرب مثلا آخر للمنافقين واليهود جميعا فى تخاذلهم
 وتحلى بعضهم عن بعض فقال تعالى (كمثل الشيطان) أى مثل المنافقين مع بنى النضير
 وخذلانهم إياهم كمثل الشيطان (اذقوا للسان الكفر) وذلك ما روى عن عطاء وغيره
 عن ابن عباس قال كان راهب فى القفرة يقال له برصيصا تعبد فى صومعة له سبعين سنة لم
 يعص الله فيها طرفة عين وإن باليس اعباءه فى أمره الحيل فجمع ذات يوم ردة الشياطين
 وقال ألا أحد منكم يكفيني أمر برصيصا فقال الأبيض وهو صاحب الانبياء وهو الذى
 تصدى للنبي صلى الله عليه وسلم جاءه فى صورة جبريل ليوسوس اليه على وجهه الوحى
 فلحقه جبريل عليه السلام فدفعه الى أقصى أرض الهند لا بلس انا كى كى أمره فانطلق
 فترين بريمة الرهبان وحلق وسط رأسه وأتى صومعة برصيصا فناداه فلم يجبه وكان لا يفتل
 عن صلاته الا فى كل عشرة أيام ولا يطر الا فى كل عشرة أيام مرة فلما رأى الأبيض انه
 لا يجيبه أقبل على العبادة فى أصل الصومعة فلما انقضى برصيصا من صلاته اطلع من
 صومعته فرأى الأبيض قائما يصلى فى هيئة حسنة على هيئة الرهبان فلما رأى ذلك من
 حاله ندب فى نفسه أى لأم نفسه حين لم يجبه فقال له انك ناديتنى وكنت مشغلا عنك فما
 حاجتك قال الأبيض حاجتى أنى جئت لا كون معك فانادى باديك واقبض من عمالك
 وفتحهم على العبادة فندعوك وأدعوك قال برصيصا انى لى شغل عنك فان كنت مؤمنا
 فان الله سيعمل لك فيما للمؤمنين نصيبا ان استجاب لى ثم أقبل على صلاته وترك الأبيض
 واقبل الأبيض يصلى فلم يلتفت اليه برصيصا أربعين يوما فلما انقضى بعدها رأى قائما يصلى
 فلما رأى برصيصا شدة اجتهاد الأبيض قال له ما حاجتك قال حاجتى ان نادى لى فارتفع
 اليك فاذن لى فارتفع اليه فى صومعته فقام حولا يتبعه لا يطر الا فى كل أربعين يوما مرة
 ولا يفتل عن صلاته الا كذلك وبعامدا الى الثمانين فلما رأى برصيصا اجتهاده تقاضرت
 اليه نفسه واعجبه شأن الأبيض فلما حال الحول قال الأبيض لبرصيصا انى منطلق فان لى
 صاحبا غيرك ظننت انك اشد اجتهادا عما رأيت وكان يبلغنا عنك غير الذى رأيت فدخل
 من ذلك على برصيصا امر شديدا وكره مفارقة له لما رأى من كثرة اجتهاده ولما ودعه
 الأبيض قال له ان عندى دعوات اعلمكها ندعوك عن فهو خير لك مما انت فيه شفى الله بها

(باسمهم بينهم شديد) يعنى ان
 الباس الشديد الذى يوصفون
 به انما هو بينهم اذا اقتتلوا ولو
 قاتلوكم لم يبق لهم ذلك البأس
 والشدة لان الشجاع يحسن عند
 محاربة الله ورسوله (تحتسبهم)
 أى اليهود والمنافقين (جميعا)
 مجتمعين ذوى الفسقة واتحاد
 (وقلوبهم شتى) متفرقة لا ألفة
 بينهم يعنى ان بينهم احسا
 وعداوات فلا يتعاضدون
 حق التعاضد وهذا تحسب للمؤمنين
 وتشجيع لقلوبهم على قتالهم
 (ذلك) التفرق (بانهم قوم
 لا يعقلون) أن تشتت القلوب بما
 يوهن قواهم ويعين على
 أرواحهم) كمثل الذين من
 قبلهم) أى ملهم كمثل أهل
 بدر خذف المبتدأ (قريبا) أى
 استقره من قبلهم زمانا قريبا
 (ذاقوا وبال أمرهم) سوء عاقبة
 كفرهم وعداوتهم لرسول الله
 صلى الله عليه وسلم من قولهم
 كلاً وقيل وخيم سبي العاقبة
 يعنى ذاقوا عذاب القتل فى
 الدنيا (ولهم عذاب أليم) أى
 ولهم مع ذلك فى الآخرة عذاب
 النار (كمثل الشيطان اذ قال
 للانسان اكفر

السقيم وبعاني بها المبتلى والمحنون قال برصيصا أنا كره هذه المنزلة لان لي في نفسي شغلا
 واني أخاف ان علم الناس شغلوني عن العبادة فلم يزل به الابيض حتى علمه ثم انطلق حتى
 أتى ابلوس فقال قد والله أهلك الرجل قال فانطلق الابيض فتعرض لرجل فخنقه
 ثم جاء في صورة رجل متطيب فقال لاهله ان بصاحبكم جنونا فأعالجهم قالوا نعم فعالجهم
 فلم يقد فقال لهم اني لا أقوى على جنته ولم يكن سارشدكم الى من يدعو الله فيعافيه انطلقوا
 الى برصيصا فان عنده الاسم الذي اذا دعا به أجيب قال فانطلقوا اليه فسألوه ذلك
 فدعا بتلك الكلمات فذهب عنه الشيطان فكان الابيض يفعل ذلك بالناس
 وبرزههم الى برصيصا فبعد علمهم فيعافون فانطلق الابيض فتعرض للجارية من بنات
 ملوك بني اسرائيل ولها ثلاثة اخوة وكان أبوه هو الملك فلما مات استخلف أخاه فكان
 عم تلك الجارية ملك بني اسرائيل فخنقها وعذبها ثم جاء اليهم كما كان يأتي الناس في
 صورة متطيب فقال لهم أعالجهم قالوا نعم فقال ان الذي عرض لهما ماردا لياضق ولكن
 سارشدكم الى من تمهون به تدعونها عنده فاذا جاء شيطانها دعاها فاذا علمت انها قد
 عوفيت تردونها صحيحة قالوا ومن هو قال برصيصا قالوا وكيف لنا ان يجيئنا الى هذا وهو
 أعظم شأننا من ذلك قال فانه تلقوا بنوا صومعة الى جنب صومعته حتى تشرف عليه
 فان قبلها والافضعوها في صومعتها وقولوا له هذه أمانة عندك فاحسب أمانتك قال
 فانطلقوا فسألوه ذلك فاني عليهم فبينوا صومعة على ما أمرهم الابيض ثم انطلقوا
 فوضعوا الحاربة في صومعتها وقالوا يا برصيصا هذه أختنا أمانة عندك فاحسب فيها ثم
 انصرفوا فان قتل برصيصا عن صلاته حتى غاب الجارية وما هي عليه من الجهل فوقع
 في قلبه ودخل عليه أمر عظيم فجاءها الشيطان فخنقها فدعا برصيصا بتلك الدعوات
 فذهب الشيطان عنها ثم أقبل برصيصا على صلاته فجاءها الشيطان فخنقها فبكت
 تكشف عن نفسها وتعرض لبرصيصا فجاءه الشيطان وقال له ويحك واقعها فلم يجد
 مثلها واستنوب بعد ذلك فتدرك ما تريد من الامر فلم يزل به حتى واقعها فلم يزل كذلك
 ياتيها حتى جلت وظهر جملها فتعال له الشيطان ويحك يا برصيصا قد افتحخت فهل لك أن
 تقتلها وتب فأن سألوكم فقل ذهب بها شيطانها فلم أقف عليه فقتلها ثم انطلق بها فدفعها
 الى حانب الجبل فجاء الشيطان وهو يدفنها بالليل فأخذ بطرف ازارها فبقي خارجا
 من التراب ثم رجع برصيصا الى صومعته وأقبل على صلاته أنخأ اخوتها يتعاهدون
 أختهم وكانوا يجيئون في بعض الايام يسألون عنها ويوصونها فقالوا يا برصيصا ما فعلت
 اختنا قال قد جاء شيطانها فذهب بها ولم أطقه فصددت قوه وانصرفوا فلما أسواوهم
 مكرهون جاء الشيطان الى أكبرهم في منامه فقال ويحك ان برصيصا فعل باختك كذا
 وكذا وأنه دفنها في موضع كذا وكذا فقال هذا حلم وهو من الشيطان ان برصيصا خير
 من ذلك فتتابع عليه ثلاث ليل لم يكتر به فانطلق الشيطان الى أوسطهم فقال
 الاوسط مثل ما قال الا أكبر ولم يخبر به أحد فانطلق الى أصغرهم بمثل ذلك فقال الاصغر
 لا أخويه والله لقد رأيت كذا وكذا فقال الاوسط انا والله قد رأيت مثله فقال الا أكبر

وانا والله قد رأيت مثله فانطلقوا الى برصيصا فقالوا يا برصيصا ما فعلت اختنا فقال
 ليس قد اعلتكم بحالها فكنتم قد اهتمتموني فقالوا الا والله لا تنهملك واستحيوا منه
 وانصرفوا فاجابهم الشيطان وقال ويحكم انهم المدفونة في موضع كذا وكذا وان طرف
 ازارها خرج من التراب فانطلقوا فمروا بالختهم على ماراوه في التوم فخشوا في موااليهم
 وغلبتهم معهم النفوس والمساحي فهدموا صومعة برصيصا وانزلوه منها وكفوه ثم
 انطلقوا به للهلك فاقصر على نفسه وذلك ان الشيطان اناه فوسوس له فقال له تقتلهما ثم
 تسكار بمجتمع عليك امر ان قتل ومكارة اعترف فلما اعترف امر الملك بقتله وصلبه على
 خشبة فلما صلب اناه الابيض فقال يا برصيصا اذ عرفني فقال لا قال انا صاحبك الذي
 علمت الدعوات وكنت اذا دعوت بين يستجاب لك ويحك ما تنقبت الله في امانتك
 خنت اهلها وانك زعمت انك اعبدتني اسرائيل اما استحييت فلم يرزل بعيره ويعنفه حتى
 قال في اخذ ذلك الميكك ما صنعت حتى افررت على نفسك وفخت اشباهك من الناس
 وفخت نفسك فان مت على هذه الحالة لن تغلب ابدا وان يفلح احد من نظرائك قال
 فكيف اصنع قال طيعني في خصلة واحدة حتى اخلصك مما انت فيه فاخذ باعينهم
 وانجرك من مكانك قال وما هي قال تسجد لي قال ما استطيع افعـل قال بطرفك افعـل
 فسجد له برصيصا فقال يا برصيصا هذا الذي اردت منك صارت عاقبة امرك الى ان كفرت
 بربك فلما كفر قال اني بري منكم اني اخاف الله رب العالمين قال الله تعالى (فكان
 عاقبتهم) يعني الشيطان وذلك الانسان (انهم في النار خالدون فيها وذلك جزاء الظالمين)
 قال ابن عباس ضرب الله هذا المثل ليهود بني النضير والمنافقين من اهل المدينة
 وذلك ان الله تعالى امر نبيه صلى الله عليه وسلم باجلاء بني النضير فدرس المنافقون الى
 اليهود وقالوا لا تنجيهموا محمد الى ما دعاكم ولا تخرجوا من دياركم فان قال لكم فانامعكم وان
 اخرجكم خرجنا معكم فاجابوهم ودرروا على حصونهم وتخصموا في ديارهم رجاء نصر
 المنافقين فخذلوهم وتبرؤا منهم كما تبرأ الشيطان من برصيصا وخذله فكان عاقبة
 المنافقين النار قال ابن عباس فكان الراهبان بعد ذلك لا يمشون في بني اسرائيل الا بالتقية
 والكرمان وطمع اهل الفسق والفجور في الاحبار ورموهم بالبهتان والقيح حتى كان
 من امر جريج الراهب ما كان فلما برأه الله عماروه من الزنا انسلط الراهبان بعده
 وظهر والناس وكانت قصة جريج على ما روى عن ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال لم يتكلم في المهد الا ثلاثة عيسى بن مريم وصاحب جريج وكان
 جريج رجلا صالحا عبدا فاتخذ صومعة فكان فيها قاتنه امه وهو يصلي فيها فاقالت
 يا جريج فقال يارب احمي وصلاقي فاقبل على صلاته فانصرف فلما كان من الغداة
 فقالت يا جريج فقال يارب احمي وصلاقي فاقبل على صلاته فانصرف فلما كان من الغداة
 فقالت يا جريج فقال يارب احمي وصلاقي فاقبل على صلاته فقالت اللهم لا تمته حتى ينظر
 في وجوه المومسات فتذاكر بنو اسرائيل جريحا وعبادته وكانت امه ابى يقتل بحسبها
 معهم فقالت ان شئتم لا فتنه لكم قال فتعرضت له فلم يلتفت اليها فانت راعيا كان

فلما كفر قال اني بري منكم
 اني اخاف الله رب العالمين
 اى مثل المنافقين في اغرائهم
 اليهود على القتال ووعدهم
 اياهم النصر ثم متركهم لهم
 واتلافهم كمثل الشيطان
 اذا استغوى الانسان بكيده ثم
 تبرأ منه في العاقبة وقيل المراد
 استغواؤه قريش يوم بدر وقوله
 لهم لا غالب لكم اليوم من
 الناس واني جاولكم الى قوله
 اني بري منكم (فكان عاقبتهم)
 عاقبة الانسان الكافر
 والشيطان (انهم ما في النار
 خالدون فيها) عاقبتهم ما خبر كان
 مقدم وان مع اسمها وخبرها
 اى في النار في موضع الرفع على
 الاسم وخالدين حال (وذلك جزاء
 الظالمين)

يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله (في أوامره فلا تخالفوها) (ولتنظر نفس) نكر النفس تقيلاً لئلا النفس النواظر فيها قد من
للاخرة (ما قدمت لغد) يعني يوم القيامة سبحانه باليوم الذي يلي يومك تقريباً لئلا تعبر عن الآخرة بالغد كأن الدنيا والآخرة
نهاران يوم وغد وتذكيره لتعظيم أمره أي الغد لا يعرف كنهه لعظمه ٣٣١ وعن مالك بن دينار مكتوب على باب الجنة

وجدنا ما علمنا وبخنا ما قدمنا
خسرنا ما خلفنا (واتقوا الله)
كرراً للامر بالآخرة تأكيدهم
اتقوا الله في أداء الواجبات لانه
قرن بها وعمل واتقوا الله في
ترك المعاصي لانه قرن بما يجري
بحرى الوعيد وقوله (ان الله
خير بما تعملون) فيه تحريض
على المراقبة لان من علم وقت
فعله ان الله مطلع على ما يركب
من الذنوب يمتنع عنه (ولا
تكونوا كالذين نسوا الله)
تركوها كذا كره الله عز وجل وما
أمرهم به (فانساهم أنفسهم)
فتركهم من ذكره بالرحمة
والتوفيق (أولئك هم الفاسقون)
الخارجون عن طاعة الله
(لا يستوى أصحاب النار وأصحاب
الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون)
هذا انبيه للناس وايدان بانهم
لفرط غفلتهم وقلة فكرهم في
العاقبة وتها لكهم على اثار
العاجلة واتباع الشهوات
كانهم لا يعرفون الفرق بين
الجنة والنار واليون العظيم
بين أصحابها واولئك الغرور العظيم
مع أصحاب الجنة والعذاب الاليم
مع أصحاب النار فمن حقهم أن
يعلموا ذلك وينبهوا عليه كما

ياوى الى صومعته فامكنته من نفسها فوق عليها فحملت فلما ولدت قالت هو من جريح
قاتوه فاستنزله وهو دموصومعته وحملوا يضربونه فقال ماشا انكم فقالوا زينت به هذه
البنى فولدت منك فقال ابن الصبي فخاؤه فقال دعوني حتى أصلى فصرى فلما انصرف
أتى الصبي فطعن في بطنه وقال يا غلام من أبوك قال فلان الراعى قال فاقبلوا على جريح
يقبلونه ويهيمسون به وقالوا له بنى لك صومعته من ذهب قال أعيدها من طين كما
كانت ففعلوا وبينما يصي برضع من أمه فمر رجل راكب على دابة فراه ذؤشارة حسنة
فقات أمه اللهم اجعل ابني مثل هذا فترك الندي وأقبل عليه فنظر اليه فقال اللهم
لا تجعلني مثل هذا ثم أقبل على ثديه فجعل يرضع قال فسكنى أنظر الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وهو يحكى ارتضاعه باصبعه السبابة في فيه فجعل يصها قال ومر بحار به وهم
يضربونها ويقولون زينت وسرقت وهى تقول حسبي الله ونعم الوكيل فقالت أمه
اللهم لا تجعل ابني مثله فترك الرضاع ونظر اليها فقال اللهم اجعلني مثلهما فقالت
تراجعا الحديث فقالت مر رجل حسن الهيئة فقلت اللهم اجعل ابني مثله فقلت اللهم
لا تجعلني مثله ومر وابنه الامة وهم يضربونها وهم يقولون زينت وسرقت فقلت اللهم
لا تجعل ابني مثلهما فقلت اللهم اجعلني مثلهما فقال ان ذلك الرجل كان جبارا فقلت
اللهم لا تجعلني مثله وان هذه يقولون لما زينت ولم ترن وسرقت ولم تسرق فقلت اللهم
اجعلني مثلهما أخرجه مسلم بتمامه وهذا اللفظ وأخرجه البخارى ومرفقاً حديث جريح
تعلية واحد حديث المرأة وابنها خاصة المومسات الزواني جمع مومسة وهى المرأة الفاجرة
والبنى الزانية أيضاً وقوله يتمثل بحسنى أى يتعجب منه وضربه المثل وقوله ذؤشارة
حسنة أى صاحب جمال ظاهر فى الهيئة والماس والركب ونحو ذلك الجبار العالى
المتكبر القاهر للناس قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ولتنظر نفس ما قدمت
لغد) أى لينظر أحدكم أى شئ قدم لنفسه من الاعمال عملاً صالحاً ينجي به أم سيئاً يوقه
والمراد بالغد يوم القيامة وقر به على الناس كأن يوم القيامة ياتى غداً وكل ما هو آت
فهو قريب (واتقوا الله ان الله خير بما تعملون) قيل كرو الامر بالآخرة تأكيدهم
وقيل معنى الاول اتقوا الله في أداء الواجبات ومعنى الثانى واتقوا الله فلا تتوا
المنهات (ولا تكونوا كالذين نسوا الله) أى تركوا أمر الله (فانساهم أنفسهم) أى
انساهم حظوظ أنفسهم حتى لم يقدموا لها خيراً ينفعها عنده (أولئك هم الفاسقون)
لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب الجنة هم الفائزون) لما أرسد المؤمنين الى
ما يصلحهم بقوله ولتنظر نفس ما قدمت لغد وهذا الكافر ين بقوله نسوا الله فانساهم
أنفسهم بين الفرق بين الفريقين بقوله لا يستوى أصحاب النار يعنى الذين هم في

تقول لمن يعق أمه أبوك تجعله بمنزلة من لا يعرفه فتنبه بذلك على حق الابوة الذى يقتضى البر والتعطف وقد استدل
الشافعية بهذه الآية على ان المسلم لا يقتل بالكافر وان الكافر لا يملك مال المسلم بالاستيلاء وقد أجابنا عن مثل هذا في
أصول الفقه والكافي

العذاب الدائم وأصحاب الجنة يعني الذين هم في النعيم المقيم ثم اتبعه بقوله أصحاب الجنة هم الفائزون ومعلوم أن من جعل له النعيم المقيم فقد فاز فوزاً عظيماً قوله تعالى (لأنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت خاشعاً متصدعاً من خشية الله) قيل معناه أنه لو جعل في الجبل عمير أو عقلاً كما جعل فيكم وأنزل عليه القرآن لمخشع أي خاضع وخضع وتشقق وتصدع من خشية الله والمعنى أن الجبل مع صلابته ووزائه مشفق من خشية الله وحذر من أن لا يؤدي حق الله تعالى في تعظيم القرآن والكافر مستخف بحقه معرض عما فيه من العبر والأحكام كأنه لم يسمعها ووصفه بقسوة القلب فهو غافل عما ينضمه القرآن من المواعظ والأمثال والوعود والوعيد وتمييز الحق من الباطل والواجب عما لا يجب باحسن بيان وأوضح برهان ومن وقف على هذا وفهمه أو جب له الخشوع والخشية وهذا تمثيل لأن الجبل لا يتصور منه الخشوع والخشية إلا أن يخلق الله تعالى له تمير أو علة لا يدل على أنه تمثيل قوله تعالى (وتلك الأمثال نضرب للناس لعلهم يتفكرون) أي الغرض من هذا التمثيل التنبيه على فساد قلوب هؤلاء الكفار وقساوتها وغلظ طباعهم ولما وصف القرآن بالعظم اتبعه بوصف عظمته فقال تعالى (هو الله الذي لا إله الا هو عالم الغيب والشهادة) يعني أنه تعالى أعلم بما غاب عن العباد عما لم يعاينوه ولم يعلموه وعلم ما شهودوه وما علموه وقيل استوى في علمه تعالى السر والعلانية والموجود والمعدوم وقيل علم حال الدنيا والآخرة (هو الرحمن الرحيم) اسمان مشتقان اشتقاقهما من الرحمة وهما صفة الله تعالى ومعناه ما ذور الرحمة ورحمة الله ارادته الخير والنعمة والاحسان الى خلقه وقيل ان الرحمن أشد مبالغة من الرحيم ولهذا قيل هو الرحمن الدنيا ورحيم الآخرة لان احسانه تعالى في الدنيا يعم المؤمن والكافر وفي الآخرة يختص احسانه وانعامه بالمؤمنين (هو الله الذي لا إله الا هو الملك) أي لا تصرف بالام والتهنى في جميع خلقه الملك لهم فهم تحت ملكه وقهره وارادته (القدوس) أي الظاهر عن كل عيب المنة عما لا يليق به وقيل هو الذي كثرت بركته (السلام) أي الذي سلم من النقائص وكل آفة تلحق الخلق فان قلت على هذا التفسير لا يقي بين القدوس والسلام فرق فيكون كالتكرار وذلك لا يليق بنفسه صاحة القرآن قلت الفرق بينهما أن القدوس اشارة الى براءته عن جميع العيوب والنقائص في الماضي والحاضر والسلام اشارة الى انه لا يطرأ عليه شيء من العيوب والنقائص في المستقبل فان الذي يطرأ عليه شيء من ذلك تزول سلامته ولا يبقى سلامه وقيل السلام أي سلم خلقه من ظلمه (المؤمن) قال ابن عباس هو الذي آمن الناس من ظلمه وأمن من آمن به من عذابه وقيل هو المصدق لرسله باظهار المعجزات لهم والمصدق للمؤمنين بما وعدهم من الثواب وما وعده الكافرين من العذاب (المهمين) قال ابن عباس أي الشهيد على عباده بأعمالهم الذي لا يغيب عنه شيء وقيل هو القائم على خلقه برزقه وأشد في معناه

الا ان خير الناس بعد نبيه * مهمته التالية في العرف والنكر
أي القائم على الناس بعده وقيل هو الرقيب الحافظ وقيل هو المصدق وقيل هو القاضي وقيل هو بمعنى الامين والمؤمن وقيل بمعنى العلي ومنه قول العباس يدع النبي صلى الله

(لأنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيت خاشعاً متصدعاً من خشية الله) أي من شأن القرآن وعظمته أنه لو جعل في الجبل تمير وأنزل عليه القرآن لمخشع أي خاضع وخضع وتشقق وتصدع من خشية الله والمعنى أن الجبل مع صلابته ووزائه مشفق من خشية الله وحذر من أن لا يؤدي حق الله تعالى في تعظيم القرآن والكافر مستخف بحقه معرض عما فيه من العبر والأحكام كأنه لم يسمعها ووصفه بقسوة القلب فهو غافل عما ينضمه القرآن من المواعظ والأمثال والوعود والوعيد وتمييز الحق من الباطل والواجب عما لا يجب باحسن بيان وأوضح برهان ومن وقف على هذا وفهمه أو جب له الخشوع والخشية وهذا تمثيل لأن الجبل لا يتصور منه الخشوع والخشية إلا أن يخلق الله تعالى له تمير أو علة لا يدل على أنه تمثيل قوله تعالى (وتلك الأمثال نضرب للناس لعلهم يتفكرون) وهي اشارة الى هذا المثل وإلى أمثاله في مواضع من التنزيل والمراد توخي الإنسان على قسوة قلبه وقلة خشعته عند تلاوة القرآن وتدبر قوارعه وزاجره ثم رد على من أشرك وشبهه بخلق فقال (هو الله الذي لا إله الا هو عالم الغيب والشهادة) أي السر والعلانية أو الدنيا والآخرة أو المعدوم والموجود (هو الرحمن الرحيم هو الله الذي لا إله الا هو الملك) الذي لا يزول ملكه (القدوس) المنزه عن القبائح وفي تسبيح الملائكة سبحو قدوس رب الملائكة والروح (السلام) الذي سلم الخلق من ظلمه عن الزجاج (المؤمن) واهب الامن وعن الزجاج الذي آمن الخلق من ظلمه أو المؤمن من عذابه من أطاعه (المهمين) الرقيب على كل شيء الحافظ له مفيعل من الامن الا ان همزة قلبت هاء

عليه وسلم في آيات منها

حتى احتوى بيتك المهيمن من * خندق علياء زانها النطق
وقيل المهيمن اسم من أسماء الله تعالى هو أعلم بتأويله وأنشدوا في معناه

جل المهيمن عن صفات عبيده * ولقد تعالى عن عقول أولى النبی

راموا برزعمهم صفات ملكهم * والوصف يجزعن مليك لا يرى

(العزیز) (الغالب) (الغالب غير المغلوب)
(الجبار) (العالی العظیم) (الذي
بذل له من دونه أو العظیم الشأن
في القدرة والسلطان أو القهار
ذو الجبروت) (المتكبر) (البلیغ
الكبرياء والعظمة) (سبحان
الله عما يشركون) (زه ذاته عما
يصفه به المشركون) (هو الله
الخالق) (المقدر لما يوجد)
(البارئ) (الموجد) (المصور) (في
الارحام) (له الاسماء المحسنة)
الدالة على الصفات العلاء) (يسبح
له ما في السموات والارض
وهو العزيز الحكيم) (ختم
السورة بعبادته عن أي هريرة
رضي الله عنه سالت جبري
رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الاسم الاعظم فقال عليكن
بآخر الحشر فاكثرت قراءته فاعدت
عليه فاعدت على فاعدت عليه
فاعدت على

حتى احتوى بيتك المهيمن من * خندق علياء زانها النطق
وقيل المهيمن اسم من أسماء الله تعالى هو أعلم بتأويله وأنشدوا في معناه
جل المهيمن عن صفات عبيده * ولقد تعالى عن عقول أولى النبی
راموا برزعمهم صفات ملكهم * والوصف يجزعن مليك لا يرى
(العزیز) (الغالب) (الغالب غير المغلوب)
(الجبار) (العالی العظیم) (الذي
بذل له من دونه أو العظیم الشأن
في القدرة والسلطان أو القهار
ذو الجبروت) (المتكبر) (البلیغ
الكبرياء والعظمة) (سبحان
الله عما يشركون) (زه ذاته عما
يصفه به المشركون) (هو الله
الخالق) (المقدر لما يوجد)
(البارئ) (الموجد) (المصور) (في
الارحام) (له الاسماء المحسنة)
الدالة على الصفات العلاء) (يسبح
له ما في السموات والارض
وهو العزيز الحكيم) (ختم
السورة بعبادته عن أي هريرة
رضي الله عنه سالت جبري
رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الاسم الاعظم فقال عليكن
بآخر الحشر فاكثرت قراءته فاعدت
عليه فاعدت على فاعدت عليه
فاعدت على

حتى احتوى بيتك المهيمن من * خندق علياء زانها النطق
وقيل المهيمن اسم من أسماء الله تعالى هو أعلم بتأويله وأنشدوا في معناه
جل المهيمن عن صفات عبيده * ولقد تعالى عن عقول أولى النبی
راموا برزعمهم صفات ملكهم * والوصف يجزعن مليك لا يرى
(العزیز) (الغالب) (الغالب غير المغلوب)
(الجبار) (العالی العظیم) (الذي
بذل له من دونه أو العظیم الشأن
في القدرة والسلطان أو القهار
ذو الجبروت) (المتكبر) (البلیغ
الكبرياء والعظمة) (سبحان
الله عما يشركون) (زه ذاته عما
يصفه به المشركون) (هو الله
الخالق) (المقدر لما يوجد)
(البارئ) (الموجد) (المصور) (في
الارحام) (له الاسماء المحسنة)
الدالة على الصفات العلاء) (يسبح
له ما في السموات والارض
وهو العزيز الحكيم) (ختم
السورة بعبادته عن أي هريرة
رضي الله عنه سالت جبري
رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الاسم الاعظم فقال عليكن
بآخر الحشر فاكثرت قراءته فاعدت
عليه فاعدت على فاعدت عليه
فاعدت على

(ان بقوهكم) أن يظفروا بكم ويتكفروا منكم (يكونوا لكم أعداء) خالصي العداوة ولا يكونوا لكم أولياء كما أنتم (ويستطوا اليكم أيديهم واستنهم بالسوء) بالقتل والشتم (وودوا لوتكفرون) وتمنوا لوترتدوا عن دينكم فاذموا أفعالهم خصالهم منكم والماضي وان كان مجرى في باب الشرط مجرى المضارع فيه نسكته كأنه قيل ودوا قبل كل شيء كفركم وارتدادكم يعني أنهم يريدون أن يلحقوا بكم ضار الدنيا والدين من قبل النفس وتغريق الاعراض وردكم كفاراً اسبق المضارع عندهم وأولها العلمهم ان الذين أعز عليكم من أرواحكم لانكم بذلوا دنياه ودينه والعداوة أهم شيء عنده ان يقصد أهم شيء عنده صاحبه (لن تنفعكم أرحامكم) قربانكم (ولأولادكم) الذين تولوا الكفار من أجلهم وتتقربون اليهم بحماة

عليهم ثم قال (يوم القيامة بفصل بينكم) وبين أقاربكم وأولادكم يوم يفر المسر من أخيه الابنة فما لكم ترفضون حق الله رعاة شئ من يفر منكم غدا بفصل عاصم بفصل حزة وعلى والفاعل هو الله عز وجل بفصل ابن ذكوان غيرهم بفصل (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم على أعمالكم (قد كانت لكم أسوة قدوة في السيئ من الأهل حسنة في إبراهيم) أي في أقواله ولهذا استثنى منها الا قول إبراهيم (والذين معه) من المؤمنين وقيل كانوا أنبياء (اذ قالوا لقومهم اناباء معكم) جمع برى كظريف وظرفاء (ومحاسبون من دون الله كفسرناكم وبدا بيننا وبينكم العداوة) بالافعال (والبغضاء) بالفسلوب (ابدا حتى تؤمنوا بالله وحده) فحينئذ تترك عداوتكم (الا قول إبراهيم لانيه لاستغفرن

(ان بقوهكم) أي يظفروا بكم ويربك (يكونوا لكم أعداء) ويستطوا اليكم أيديهم واستنهم بالسوء أي بالضرب والقتل والشتم والسب (وودوا) أي تمنوا (لوتكفرون) أي ترجعون الى دينهم كما كفروا والمعنى ان أعداء الله لا يخلصون المودة ولا ولياء الله ولا ينصحونهم لما بينهم من الخلاف فلا تنصحوهم أنتم ولا توادوهم (ان تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم) أي لا يدعونكم ولا يحملونكم ذنوب أرحامكم وقربانكم وأولادكم الذين بمكة الى خيانة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وترك مناصبتهم ونقل أخبارهم وموالاته أعدائهم فإنه لا تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم الذين عصيتهم الله لأجلهم (يوم القيامة) يدل بينكم أي يدخل أهل طاعته الجنة وأهل معصيته النار (والله بما تعملون بصير) قوله تعالى (قد كانت لكم أسوة حسنة في إبراهيم) يخاطب حاطباً والمؤمنين ويأمرهم بالاعتداء بإبراهيم عليه الصلاة والسلام (والذين معه) أي من أهل الإيمان (اذ قالوا لقومهم) يعني المشركين (اناباء معكم) جمع برى (ومحاسبون من دون الله كفسرناكم) أي جلدناكم وانكرنا دينكم (وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا حتى تؤمنوا بالله وحده) والمعنى ان إبراهيم عليه السلام وأصحابه تبرؤا من قومه وعادوهم لكفرهم فأمر حاطباً والمؤمنين ان يتأسوا بهم (الا قول إبراهيم لانيه لاستغفرن لك) يعني لك ان تتأسوا بإبراهيم في جميع أموره الا في الاستغفار لانيه المشرك فلا تتأسوا به فان إبراهيم كان قد قال لانيه لاستغفرن لك فلما تبين له اقامته على الكفر تبرأ منه (وما أملك لك من الله من شئ) هذا من قول إبراهيم لانيه يعني ما أغني عنك ولا أدفع عنك عذاب الله ان عصيته واشركت به واغاو عده بالاستغفار رجاء اسلامه وكان من دعاء إبراهيم ومن معه من المؤمنين (ربنا عليك توكلنا وابيناك انبنا واليك المصير بنا لا تجعلنا اقتنة للذين كفروا) أي لا تظهرهم علينا فيظنوا أنهم على الحق وقيل معناه لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على الحق ما صابهم ذلك (واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم لقد كان لكم فيهم) يعني في إبراهيم ومن معه (أسوة حسنة) أي اقتداء بحسن (لمن كان

لك) وذلك لموعده وعدها إياه أي اقتدوا به في أقواله ولا تتأسوا به في الاستغفار لانيه الكافر (وما أملك لك رجوا من الله من شئ) أي من هداية ومغفرة وتوفيق وهذه الجملة لا تليق بالاستثناء ألا ترى الى قوله قل فن يملك لكم من الله شيئاً ولكن المراد استثناء جملة قوله لانيه والقصد الى موعده الاستغفار له وما بعده تأسعه كأنه قال أستغفر لك وما في طاقتي الا الاستغفار (ربنا عليك توكلنا) متصل بما قبل الاستثناء وهو من جملة الأسوة الحسنة وقيل معناه قولوا ربنا فهو ابتداء أمر من الله للمؤمنين بان يقولوه (واليك أنبنا) اقبلنا (واليك المصير) المرجع (ربنا لا تجعلنا اقتنة للذين كفروا) أي لا تسلطهم علينا فيقتنوا بنا بعذاب (واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم) أي الغالب الحامك (لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة لمن كان

(تلقون) حال من الضمير في لا تتخذوا واتخذوا لا تتخذوهم أولياء ملقين (اليهم بالمودة) أو مستأنف بعد وقف على التوبيخ والالقاء عبارة عن ابطال الموادة والافضاء بها اليهم والباء في الموادة زائدة ٣٣٥ مؤكدة للتعدي كقوله ولا تلقوا

بأيديكم إلى التهلكة أو ثابته على أن مفعول تلقون محذوف معناه تلقون اليهم أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب الموادة التي بينكم وبينهم (وقد كفروا) حال من لا تتخذوا أو من تلقون أي لا تتولواهم أو تولوهم وهذه حالهم (عما جاءكم من الحق) دين الاسلام والقرآن (يخرجون الرسول وأياكم) استئناف كالتفسير لكفرهم وعوتوهم أو حال من كفروا (أن تؤمنوا) تعليل ليخرجون أي يخرجونكم من مكة لايمانكم (بالله ربكم أن كنتم تخرجتم) متعلق لا تتخذوا أي لا تتولوا أعدائنا كنتم أوليائى وقول النخوين في مثله هو شرط جوابه محذوف دلالة ما قبله عليه (جهادانى سبيلى) مصدر فى موضع الحال أى ان كنتم تخرجتم مجاهدى فى سبيلى (وابتغاء مرضاتى) ومتبعين مرضاتى (تسرون اليهم بالمودة) أى تفضون اليهم وودتكم سرا وتسرون اليهم أسرار رسول الله صلى الله عليه وسلم بسبب الموادة وهو استئناف (وانا أعلم بما أخفيتهم وما علمتم) والمعنى أى طائل لكم فى اسراركم وقد علمتم ان الاخفاء والاعلان سريان فى علمي وانا

لنعطونى ونسكنونى ونحمه لئنى فقال لها واين أنت من شباب مكة وكانت مغنية ثابته قالت ما طلب منى شئ بعد وفاة بدر فحث عليها بنى عبد المطلب فاعطوها نفقة وكسوها وجعلوها قاتلها حاطب بن أبى بلتعة حليف بنى أسد بن عبد العزى فكذب معها إلى أهل مكة وأعادها عشرة دنانير وكساه ابردا على أن توصل الكتاب إلى أهل مكة وكذب فى الكتاب من حاطب بن أبى بلتعة إلى أهل مكة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم فخذوا حذرهم فخرجت سارة ونزل جبريل عليه السلام فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما فعل فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمارا والزبير وطه والمقداد بن الاسود وأباهر ندفرسانا فقال انطلقوا حتى تاتوا روضة خاخ فان بها طعينة معها كتاب من حاطب بن أبى بلتعة إلى المشركين فخذوهم منها وخذوا سبيلها وان لم تدفعه لكم فاضربوا عنه فاخرجوا حتى ادر كوها فى ذلك المكان الذى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا لما بين الكتاب فخلقت بالله عامعها من كتاب فحتموا وفشوا متاعا عافا فمجدوا معها كتابا فهموا بالرجوع فقال على والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول السيف وقال أخرجى الكتاب والالاج ذلك ولا ضرب بن عتقك فلما رأت الحمد أخرجه من ذوائبها وكانت قد خبته فى شعرها فخلوا سبيلها ولم يتعرضوا لها ولا لماعها ورجعوا بالكتاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإرسى رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى حاطب فأتاه فقال له هل تعرف الكتاب قال نعم قال فما جعلك على ما صنعت فقال والله ما كذرت منذ أسلمت ولا غشيتك منذ فخلت ولا أخبيتهم منذ فارتهم ولكن لم يكن أحد من المهاجرين الا وله بكلمة من يمنع عشيرته وكنيت غريبا منهم وكان أهلى بين ظهرانيهم فخشيت على أهلى فأردت ان اتحدثلى عندهم يد او قد علمت ان الله تعالى ينزل بهم بأسه وان كتمانى لا يغنى عنهم شيئا فصدته رسول الله صلى الله عليه وسلم وعذره فقام عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله دعنى اضرب عتقك هذا المنافق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك يا عمر لعلى الله قد اطلع على أهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فانزل الله فى شأن حاطب بن أبى بلتعة يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء يعنى اصدقاء وانصارا (تلقون اليهم بالمودة) أى باسباب المحبة وقيل معناه تلقون اليهم أخبار النبي صلى الله عليه وسلم وسرهم بالموادة التي بينكم وبينهم (وقد كفروا) أى وحالهم انهم كفروا (بعما جاءكم من الحق) يعنى القرآن (يخرجون الرسول وأياكم) يعنى من مكة (أن تؤمنوا) أى لان آمنتم كانه قال يفعلون ذلك لايمانكم (بالله ربكم أن كنتم تخرجتم) هذا شرط جوابه مقدم والمعنى ان كنتم تخرجتم (جهادانى سبيلى) وابتغاء مرضاتى (فلا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء وقوله) (تسرون اليهم بالمودة) أى بالصحبة (وانا أعلم بما أخفيتهم) أى من الموادة للكفار (وما علمتم) أى اظهرتم بالستسركم منها (ومن يفعلهم منكم) أى الاسرار والقضاء الموادة اليهم (فقد ضل سواء السبيل) أى اخطأ لريق الهدى ثم اخبر عن عداوة الكفار فقال تعالى

مطلع رسولى على ما تسرون (ومن يفعلهم) أى هذا الاسرار (منكم فقد ضل سواء السبيل) فقد اخطأ طريق الحق والصواب

برجوا الله واليوم الآخر ثم كرر الحث على الانسحاب ابراهيم عليه السلام وقومه تقرأون كيداعليهم ولذا جاء به مصدرا بالقسم لانه الغاية في التاكيد وابدل من قوله لستم قوله لمن كان رجوا الله أى نوابه أى يخشى الله وعقبه بقوله (ومن يتول) يعرض عن أمرنا ويوال الكفار (فان الله هو الغنى) عن الخلق (الحمد) المستحق للحمد فلم يترك نوعا من التاكيد الا جاء به ولما نزلت هذه الآيات وتشدد المؤمنون في عداوة آبائهم وابنائهم وجميع اقرانهم من المشركين أطعمهم في تحول الحال الى خلافه فقال (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم) أى من ٢٣٧ أهل مكة من اقرانكم (مودة) بان

بوفقههم للايمان فلما يسر فتح مكة أطفرهم الله بامنهم فاسلم قومه وهم وتم يدينهم التخاب وعسى وعدم من الله على عادات الملوك حيث يقولون في بعض المحوائج عسى أولاهل فلا تبتق شبهة للحتاج في تمام ذلك أو أريد به اطماع المؤمنين (والله قدير) على قلب القلوب وتحويل الاحوال وتسهيل أسباب المودة (والله غفور رحيم) لمن أسلم من المشركين (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم) تبرؤهم منكم موهم وتحسبوا اليهم قولا وفعلا ولا يحل أن تبروهم جري على البدل من الذين لم يقاتلوكم وهو يدل اشتغال والتقدير عن بر الذين (وتنسطوا اليهم) وتفضوا اليهم بالقسط ولا تظلموهم وإذا نهى عن الظلم في حق المشرك فكيف في حق المسلم (ان الله يحب المتقنين) انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على اخراجكم وهم مشركوكم (أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون) قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنوهن) الآية (خ)

برجوا الله واليوم الآخر) أى ان هذه الاسوة من يخاف الله ويخاف عذاب الآخرة (ومن يتول) أى يعرض عن الايمان ويوال الكفار (فان الله هو الغنى) أى عن خلقه (الحمد) أى الى أهل طاعته وأولياته فلما أمر الله المؤمنين بعداوة الكفار عادى المؤمنون أقرانهم المشركين وأظهروا لهم العداوة والبراءة وعلم الله شدة وجد المؤمنين بذلك فانزل الله تعالى (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم) أى من كفار مكة (مودة) ففعل الله تعالى ذلك بان أسلم كثير منهم فصاروا لهم أولياء وأخوانا وخالطوهم ونكحهم وتزوج النبي صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبي سفيان ولان لهم أبو سفيان (والله قدير) أى على جعل المودة بينكم (والله غفور رحيم) أى لمن تاب منهم وأسلم ثم رخص في صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم فقال تعالى (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم) أى لا ينهاكم الله عن بر الذين لم يقاتلوكم (وتنسطوا اليهم) أى وتعدلوا فيهم بالاحسان اليهم والبر (ان الله يحب المتقنين) أى العادلين قال ابن عباس نزلت في خزاعة وذلك انهم صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يقاتلوه ولا يعينوا عليه أحد افرخص الله في برهم وقال عبد الله بن الزبير نزلت في أمه وهى أسماء بنت أبي بكر وذلك ان أمها قتيلة بنت عبد العزى قدمت عليها المدينة بعد ما ياضبها بوقر صاوسمنا وهى مشركة فقالت أسماء لا أقبل منك هدية ولا تدخلنى على بيتنا حتى أسأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألته فانزل الله تعالى هذه الآية فامر هار رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تدخلها منزلا وأن تقبل هديتها وتكرمها وتحسن اليها (ق) عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنها ما قالت قدمت على أمى وهى مشركة فى عهد قريش اذ عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ومدتهم فاستغيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان أمى قدمت على وهى راغبة أفأصلها قال نعم صابرا زادنى رواية قال ابن عينة فانزل الله فيها لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ثم ذكر الله الذين نهى عن صلاتهم وبرهم فقال تعالى (انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على اخراجكم) وهم مشركوكم (أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون) قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنوهن) الآية (خ)

أخرجكم أن تولوهم) هو بدل من الذين قاتلوكم والمعنى لا ينهاكم عن مبرة هؤلاء انما ينهاكم عن تولي هؤلاء (ومن يتولهم) منكم (فأولئك هم الظالمون) حيث وضعوا التولى غير موضعه (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات) سمعن مؤمنات لنطقن بكلمة الشهاداة أولاهن مشارفات لثبات ايمانهن بالامتحنان (مهاجرات) نصب على الحال (فامتنوهن) فابتلوهن بالنظر فى الامارات ليغلب على ظننكم صدق ايمانهن وعن ابن عباس امتحانان تفحصا أشهدان لاله الا الله وان محمدا رسول الله

يرجو الله واليوم الآخر) ثم كرر الحديث على الالتئساء بآراءهم عليه السلام وقومه تقرأون كيداً عليهم ولذا جاء به مصدراً بالقسمة لانه الغاية في التاكيد وايدل من قوله لكم قوله لمن كان يرجو الله أى ثوابه أى يخشى الله وعقبة قوله (ومن يتول) يعرض عن أمرنا ويوال الكفار (فإن الله هو الغنى) عن الخلق (الحمد) المستحق للحمد فلم يترك نوعاً من التاكيد الا جاء به ولما نزلت هذه الآيات وتشدد المؤمنون في عداوة آبائهم وابنائهم وجميع اقربائهم من المشركين اطعمهم في تحول الحال الى خلافه فقال (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم) أى من ٢٢٧ أهل مكة من اقربائكم (مودة) بان

بوفقههم للإيمان فلما يسر فتح مكة أنظرهم الله بامانتهم فاسلم قلوبهم وهم يتهم الكتاب وعسى وعدم من الله على عادات الملوك حيث يقولون في بعض الحوائج عسى أولعل فلا تبقى شبهة للمحتاج في تمام ذلك أو أريد به اطماع المؤمنين (والله قدير) على قلب القلوب وتحويل الاحوال وتسهيل أسباب المودة (والله غفور رحيم) لمن أسلم من المشركين (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم) تبرؤهم تبرؤهم قولاً وفعلاً وحل أن تبروهم جرحاً على البدل من الذين لم يقاتلوكم وهو بدل الشتم والقتل عن بر الذين (وتقسطوا اليهم) وتفضلوا اليهم بالتقسط ولا تظلموهم واذا نهى عن الظلم في حق المشرك فكيف في حق المسلم (ان الله يحب المتقسطين) انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على انخراطكم) وهم مشركوكم (أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الضالون) قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنوهن) الآية (خ)

يرجو الله واليوم الآخر) أى ان هذه الاسواق ان يخاف الله ويخاف عذاب الآخرة (ومن يتول) أى يعرض عن الإيمان ويوال الكفار (فإن الله هو الغنى) أى عن خلقه (الحمد) أى الى أهل طاعته وأولياءه فلما أمر الله المؤمنين بعداوة الكفار عادى المؤمنون أقرباءهم المشركين وأظهروا لهم العداوة والبراءة وعلم الله شدته وجد المؤمنين بذلك فأنزل الله تعالى (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم) أى من كفار مكة (مودة) ففعل الله تعالى ذلك بان أسلم كثير منهم فصاروا لهم أولياء وأخواناً وخالطوهم ونكحهم وتزوج النبي صلى الله عليه وسلم أم حبيبة بنت أبي سفيان ولان لهم أن يوسفيان (والله قدير) أى على جعل المودة بينكم (والله غفور رحيم) أى لمن تاب منهم وأسلم ثم رخص في صلة الذين لم يعادوا المؤمنين ولم يقاتلوهم فقال تعالى (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم) أى لا ينهاكم الله عن بر الذين لم يقاتلوكم (وتقسطوا اليهم) أى وعدلوا فيهم بالاحسان اليهم والبر (ان الله يحب المقسطين) أى العادلين قال ابن عباس نزلت في خراقة وذلك انهم صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا يقاتلوهم ولا يعينوا عليه أحد ف رخص الله في برهم وقال عبد الله بن الزبير نزلت في أمه وهى أسماء بنت أبي بكر وذلك ان أمها قيلة بنت عبد العزى قدمت عليها المدينة بعد ما ضا بها وقرصا وسمتا وهى مشركة فقالت أسماء لا أقبل منك هدية ولا تدخلى على بيتى حتى أستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم فساءته فأنزل الله تعالى هذه الآية فامر هار رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تدخلها منزلاً وأن تقبل هديتها وتكرمها وتحسن اليها (ق) عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضى الله تعالى عنها ما قالت قدمت على أمى وهى مشركة فى عهد قريش إذ جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم ومذتهم فاستقبلت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان أمى قدمت على وهى راغبة أفأصلها قال نعم صابراً زاد فى رواية قال ابن عبيدة فأنزل الله فيها لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ثم ذكر الله الذين نهى عن صلتهم وبرهم فقال تعالى (انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين وأخرجوكم من دياركم وظاهروا على انخراطكم) وهم مشركوكم (أن تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الضالون) قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنوهن) الآية (خ)

هؤلاء وانما ينهاكم الله عن تولي هؤلاء (ومن يتولهم) منكم (فأولئك هم الضالون) حيث وضعوا التولى غير موضعه (يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات) سمعن مؤمنات لهن بكمالة الشهادة وأولاهن مشارقات لثبات إيمانهن بالامتحان (مهاجرات) نصب على الحال (فامتنوهن) فاستقبلوهن بالنظر في الامارات ليعلم على ظننكم صدق إيمانهن وعن ابن عباس امتحانها ان تقول أشهدان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله

عن عروة بن الزبير انه سمع من وان والمسور بن مخزومة يخبران عن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما كاتب سهيل بن عمرو يومئذ كان فيما شرط سهيل بن عمرو على النبي صلى الله عليه وسلم انه لا يأتيك منا أحد وان كان على ذلك الوردته اليانا وخليت بيننا وبينه وكره المؤمنون ذلك وأتى سهيل الاذالك فكاتبه النبي صلى الله عليه وسلم على ذلك فرد يومئذ أباجندل الى أبيه سهيل بن عمرو ولم يأت به أحد من الرجال الاردة في تلك المسدة وان كان مسلما وجاءت المؤمنات مهاجرات وكانت أم كانوا بنت عقبة بن أبي معيط ممن خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ وهي عاتق فحاض أهلها يسألون عنها النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجعها اليهم فلم يرجعها حتى أنزل الله فيهن اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتنوهن الله أعلم بآيائهن الى ولا هم يحلون لهن قال عروة فأخبرتني عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمتحنهن بهذه الآية يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات الى قوله غفور رحيم قال عروة قالت عائشة فن أقرت بهذا الشرط منهن قال لمارس رسول الله صلى الله عليه وسلم قديا يعتك كلاما يكلمها والله ما مست يده يدا مرة قط في المبيعة ولا يبعهن الا بقوله وقال ابن عباس أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمرا حتى اذا كان بالمدينة صالحه مشركا كوكبة على ان من آتاه من أهل مكة رده اليهم ومن أتى مكة من أصحابه لم يردوه اليه وكتبوا بذلك كتابا وختموا عليه فجاءت سبيعة بنت الحارث الاسلمية مسلمة بعد فراغ الكتاب وأقبل زوجها مسافرا من بني مخزوم وقيل هو صبي بن الراهب في طلبها وهو كافر قد قال بالجموح اردد على امرأتي فانك قد شرطت أن ترد عليا من آتاك منا وهذه طيبة الكتاب لم تحب بعد فانزل الله يا أيها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات أى من دار الكفر الى دار الاسلام فامتنوهن قال ابن عباس امتنأهن ان تستخلف ما خرجت من بعض زوج ولا رغبة عن أرض الى أرض ولا لحدث أحدثته ولا التماس دنيا وما خرجت الارغبة في الاسلام وحب الله ورسوله صلى الله عليه وسلم فاذا خلقت على ذلك لم يردنها فاستخلف رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيعة فخلفت فلم يردنها واعطى زوجها مهرها وما أنفق عليها فترجها عمر بن الخطاب قال المفسرون المراد بقوله يا أيها الذين آمنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه هو الذي تولى امتنأهن بنفسه فكان يسلم من جاءه من النساء بعد الامتحان ويعطى أزواجهن وهورهن ويرد من جاءه من الرجال واختلف العلماء هل دخل رد النساء في عقد المدينة لفظا أو معوما فقبل قد كان شرط ردهن في عقد المدينة لفظا صريحاً فسخ الله تعالى ردهن من العقد ومنع منه وابعاده في الرجال على ما كان في العقد وقيل لم بشرط ردهن في العقد لفظا صريحاً وانما أطلق العهد فكان ظاهره العموم لاشتماله على النساء وعلى الرجال فبين الله تعالى خروجهن من عموم العقد وفرق بينهما وبين الرجال في الحكم (الله أعلم بآيائهن) أى هذا الامتحان لكم والله أعلم بآيائهن (فان علمتموهن مؤمنات فلا ترجعهن الى الكفار ولاهن حل لهن ولا هم يحلون لهن) أى اذا أقرن بالايان فلا تردوهن الى الكفار لان الله لم يبع مؤمنة لكافر (وأ توهم) يعنى أزواجهن (ما أنفقوا) أى عليهن

(الله أعلم بآيائهن) منكم فانكم وان رزتم أحوالهن لاتعلمون ذلك حقيقة وعند الله حقيقة العلم به (فان علمتموهن مؤمنات) العلم الذى تبلغه طاعتكم وهو الظن الغالب بظهور الامارات وتسمية الظن علما يؤذن بان الظن الغالب وما يفيض الى القياس جار مجرى العلم وصاحبه غير داخل في قوله ولا توقف فاليس لك به علم (فلا ترجعهن الى الكفار) فلا تردوهن الى أزواجهن المشركين (لاهن حل لهن ولا هم يحلون لهن) أى لآحل بين المؤمنة والمشرک لوقوع الفرقة بينهما بخروجها مسلمة (وأ توهم ما أنفقوا) واعطوا أزواجهن مثل ما دفعوا اليهن من المهور ونزلت الآية بعد صلح المدينة وكان الصلح قد وقع على أن يرد على أهل مكة من جاء مؤمناً منهم فانزل الله هذه الآية ببيان أن ذلك في الرجال لا في النساء لان المسلمة لا تحل للكافر وقيل نسخت هذه الآية بالحكم الاول

(ولا جناح عليكم ان تنكحوهن) ثم نفى عنهم الجناح في تزوج هؤلاء المهاجرات (اذا انتموهن أجورهن) أي مهرهن لان المهر اجر البضع وبه احتج أبو حنيفة رضي الله عنه على أن لا عدة على المهاجرة (ولا تنكحوا) ولا تنكحوا بصري (بعض الكوافر) العصة ما يعتصم به من عقد وسبب الكوافر جمع كافرة وهي ٢٣٩ التي بقيت في دار الحرب أو لحقت بدار

الحرب مرتدة أي لا يمكن ينكح و بينهن عصمة ولا علاقة زوجية قال ابن عباس رضي الله عنهما من كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتد بها من نساءه لان اختلاف الدارين قطع عصمتها منه (واسئلوا ما أنفقتم) من مهر أزواجكم (اللاحقات بالكفار من تزوجها) واسئلوا ما أنفقوا من مهر نسايتهم المهاجرات من تزوجها منا (ذلكم حكم الله) أي جميع ما ذكر في هذه الآية (يحكم بينكم) كلام مستأنف وأحال من حكم الله على حذف الضمير أي يحكمه الله أو جعل الحكم حاكما على المبالغة وهو منسوخ فلم يبق سؤال المهر لامنا ولا منهم (والله اعلم حكيم) وان فانكم شئ من أزواجكم الى الكفار وان انفلت أحد منهن الى الكفار وهو في قراءة ابن مسعود رضي الله عنه أحد (فعاقتهم) فأصبتهن وهم في القتال بعقوبة حتى غنم عن الزاج (فأقوا الذين ذهب أزواجهم مثل ما أنفقوا) فأعطوا المسلمين الذين ارتدت زوجاتهم ولحقن بدار الحرب مهر وزوجاتهم من هذه الغنمة

من المهر الذي دفعوه اليهن (ولا جناح عليكم أن تنكحوهن اذا أنتموهن أجورهن) أي مهرهن أباح الله للمسلمين نكاح المهاجرات من دار الحرب الى دار الاسلام وان كان لهن أزواج كفار في دار الحرب لان الاسلام فرق بينهن وبين أزواجهن الكفار ووقعت الفرقة بانقضاء عدتها فان أسلم الزوج قبل انقضاء عدتها فهي زوجته وبه قال الاوزاعي والليث بن سعد ومالك والشافعي وأحمد وقال أبو حنيفة تقع الفرقة باختلاف الدارين (ولا تنكحوا بعض الكوافر) جمع عصمة وهي ما اعتصم به من العقد والسبب نفى الله تعالى المؤمنين عن المقام على نكاح المشر كات يقول الله تعالى وان كانت له امرأة كافرة بمكة فلا يعتد بها فقد انقطعت عصمة الزوجة بينهما قال الزهري لما نزلت هذه الآية طلق عمر بن الخطاب امرأتين كانتا بمكة مشركتين قريية بنت أبي أمية بن المغيرة فزوجها معاوية بن أبي سفيان وهما على شركهما بمكة والاخرى أم كلثوم بنت عمرو بن جرويل المخزومية وهي أم ابنه عبيد الله فزوجها أبو جهل بن حذافة بن غنم وهما على شركهما وكانت أروى بنت ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب تحت طلحة بن عبيد الله فهاجر طلحة وتبنت هي على دين قومها ففرق الاسلام بينهما فزوجها بعده في الاسلام خالد بن سعيد بن العاص بن أمية قال الشعبي وكانت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة أبي العاص بن الربيع فأسلمت وهاجر ولحققت بالنبي صلى الله عليه وسلم وأقام أبو العاص بمكة مشركا ثم أتى المدينة فأسلم فزوجه عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم (واسئلوا) أي أيها المؤمنون (ما أنفقتم) يعني ان لحقت امرأة منكم بالمشر كين مرتدة فاطلوا ما أنفقتم من المهر اذا منعوها من تزوجها منهم (ولاسئلوا) يعني المشر كين الذين لحقت أزواجهم بهم (ما أنفقوا) من المهر من تزوجها منهم (ذلكم حكم الله يحكم بينكم والله اعلم حكيم) قال الزهري ولولا الهدنة والعهد الذي كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين قريش لأمسك النساء ولم يرد الا صداق وكذلك صنع بين جاء من المسلمين قبل العهد فلما نزلت هذه الآية أقر المؤمنون بحكم الله تعالى وأدوا ما أمروا به من أداء نفقات المشر كين على نسايتهم وأنى المشر كون أن يقروا بحكم الله فيما أمر من أداء نفقات المسلمين فأنزل الله عز وجل (وان فاتكم) أيها المؤمنون (شئ من أزواجكم الى الكفار) أي فالحقن بهم مرتدات (فعاقتهم) معناه غزوتهم فغنم وأصبتم من الكفار عتقسي وهي الغنمة وقيل معناه ظهرتم وكانت العاقبة لكم (فأقوا الذين ذهب أزواجهم) أي الى الكفار (مثل ما أنفقوا) معناه أعطوا الذين ذهب أزواجهم منكم الى الكفار مرتدات مثل ما أنفقوا وعليهن من الغنائم التي صارت في أيديكم من أموال الكفار قال ابن عباس لحق بالمشر كين من نساء المؤمنين المهاجرات ست نسوة أم الحكم بنت أبي سفيان وكانت تحت عياض بن شداد البهري (١) وفاطمة بنت

(١) قوله فاطمة تقدم ان اسمها قريية فاعل في اسمها خلافا وذكر الخطيب أولان اسمها قريية وثانيها فاطمة كما ثبتا والله أعلم اه معجم

أبي أمية بن المغيرة اخت أم سلمة وكانت تحت عمر بن الخطاب فلما أراد عمر أن يهاجر
أبت وأردت و برو ع بنت عقبة وكانت تحت شماس بن عثمان وعزة بنت عبد العزيز
ابن نضلة وترجها عمرو بن عبدود وهند بنت أبي جهل بن هشام وكانت تحت هشام بن
العاص بن وائل وأم كلثوم وكانت تحت عمر بن الخطاب فكانهن رجعن عن الاسلام
فاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أزواجهن مهور نسائهم من الغنime واختلف
القول في رد مهر من أسلمت من النساء الى زوجها هل كان واجبا أو مندوبا واصل هذه
المسئلة أن الصلح هل كان وقع على رد النساء أم لا فيه قولان أحدهما أنه وقع على رد
الرجال والنساء جميعا لما روى أنه لا ياتيك منا أحد إلا ردته ثم صار الحكم في رد النساء
منسوخا بقوله تعالى فلا ترجعوهن الى الكفار فعلى هذا كان رد المهر واجبا والقول
الثاني أن الصلح لم يقع على رد النساء لانه روى عن علي أنه قال لا ياتيك منا رجل وان كان
على دينك إلا ردته وذلك لأن الرجل لا يخشى عليه من التثنية في الرد ما يخشى على
المرأة من اصابة المشرک اباه وان لا يؤمن عليها الردة اذا خوفت واكرهت عليها
لضعف قلبها وقلة همتها الى الخرج من الكفر باظهار كلمة الكفر مع التورية
واضمار كلمة الايمان وطمأنينة القلب عليه ولا يخشى ذلك على الرجل لقوته وهدايته
التقية فعلى هذا كان المهر مندوبا واختلفوا في انه هل يجب العمل به اليوم في رد
المال اذا شرط في معاهدة الكفار فقال قوم لا يجب وزعموا ان الآية منسوخة وهم
عطاء ومجاهدة وقتادة وقال قوم الآية غير منسوخة ورد عليهم ما انتقوا قوله تعالى
(واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون يا أيها النبي اذا جاءك المؤمنات يابعنك) الآية قال
المفسرون لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وفرغ من بيعه الرجال وهو على
الصفا اتته النساء يابعنه وعمر بن الخطاب أسفل منه يلغهن عنه وهند بنت عقبة
امرأة أنى سفيان متعقبة متكرمة مع النساء خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم أن
يعرفها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يابعن (على أن لا يشركن بالله شيئا) فرفعت
هند رأسها وقالت والله انك لتأخذ علينا امرأ ما رأيتك أخذته على الرجال وكان قد
بابع الرجال يومئذ على الاسلام والجهاذ فقط فقال النبي صلى الله عليه وسلم (ولا
يسرقن) فقالت هند ان أباسفيان رجلا شحيحا وإنى أصبت من ماله هنت فلا أدري
أيجل لي أم لا فقال ابوسفيان ما أصبت من شيء فيما مضى وفيما غبر فهو رجلا فضلك
التي صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها وانك لتسديت عقبة قالت نعم فاعف عما
سلف عفا الله عنك فقال (ولا يزينين) فقالت هند أو ترزني المحرة فقال (ولا يقتلن
أولادهن) فقالت هند بيناهم صغارا وقتلتموهم كبارا فاتهم وهم أعلم وكان ابنها
حنظلة بن ابي سفيان قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتسم رسول الله صلى الله
عليه وسلم (ولا ياتين بيتمان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن) فقالت هند والله ان
البيتمان ليعجب وما نأرا بالارشاد ومكارم الاخلاق (ولا يعصنك في معروف) فقالت
هند ما جلستنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا أن نعصيك في شيء فأقر النسوة بما أخذ عليهن
من البيعة قال ابن الجوزي وجه له من أحصى من المبيعات أربعمائة وسبعة

(واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون)
وقيل هذا الحكم منسوخ
أيضا (يا أيها النبي اذا جاءك
المؤمنات يابعنك) هو حال
(على أن لا يشركن بالله شيئا)
(ولا يسكرن ولا يزينين ولا يقتلن
أولادهن) يريدوا (البنات
(ولا ياتين بيتمان يفتريه بين
أيديهن وأرجلهن) كانت المرأة
تلتقط المولود فيقول زوجها هو
ولدي منك كني بالبيتمان المفترى
بين يديها ورجليها عن الولد
الذي تلصقه بزوجها كذبا
لان بطنها الذي تحمل فيه بين
اليسدين وفرجها الذي تلده به
بين الرجلين (ولا يعصنك في
معروف) طاعة الله ورسوله

(فبايعهن واستغفرهن الله عما هن في) (ان الله غفور) بتعميق ماسلف ٣٤١ (رحيم) بتوفيق ما تأنف ورووي ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم لما فرغ يوم فتح مكة من بيعة الرجال أخذ في بيعة النساء وهو على الصفا وعمر قاعد اسفل منه يبايعهن عن يمينه ويبلغهن عنه وهن يدن عتبة امرأة أبي سفيان متقنعة متسكرة خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعرفها الماصصنعت بحمرة فقال عليه السلام ابايعكن على ان لا تشركن بالله شيئا يبيع عمر النساء على ان لا يشركن بالله شيئا فقال عليه السلام ولا يشرقن فقالت هند ان ابا سفيان رجل شحيح واني اصبحت من ماله هنت فقال ابو سفيان ما اصبحت فهو لك حلال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفها وقال لها انك لهند قالت نعم فاعف عما سلف ياتي الله قال عفا الله عنك فقال ولا ترين فقالت او ترى الحرة فقال ولا يقتلن اولادهن فقالت ربنا هم صغارا وقتلوهم كبارا فانتهم اعلم وكان ابنها حنظلة قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولا ياتن يهتان فقالت والله ان ايهتان لا امر قبيح وماتنا من الا بالرشد ومكازم الاخلاق فقال ولا بعصنك في معروف فقالت والله ما جالسنا مجلسا نهذا وفي

ونحسوا امرأة ولم يصافح في البيعة امرأة وانما يبايعهن بالكلام (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع النساء بالكلام بهذه الآية على ان لا يشركن بالله شيئا وما مست يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يد امرأة الا بملكها او ما تفسر الآية بقوله تعالى ولا يقتلن اولادهن اراد بهن واذ البنات الذي كان بهن على اهل الجاهلية ثم هو عام في كل نوع من قتل الولد ولا ياتن يهتان بغيره بين ايديهن وارجلهن يعني لا تلحق المرأة بزوجها غير ولده وذلك ان المرأة كانت تلمظ المولود فتقول لزوجها هذا اولدى منك فهذا هو الهتان المتقري وليس المراد منه نهيهن عن الزنا لان النهي عنه قد تقدم ذكره ومعنى بين ايديهن وارجلهن ان الولد اذا وضعته الام سقط بين يديها وارجلها ولا يعصنك في معروف أى في كل ما تاهره به او تهاهين عنه وقيل في كل امر وافق طاعة الله وكل امر فيه رشد وقيل هو النهي عن النوح والدعاء بالويل وتزريق الثياب وحلق الشعر وتفخيش الوجه وان لا تحدث المرأة الرجل الا جانب ولا تخلو برجل غير ذي محرم ولا تسافر مع غير ذي محرم قال ابن عباس في قوله ولا يعصنك في معروف انما هو شرط شرطه الله على النساء أخرجه البخاري (ق) عن أم عطية قالت بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأ علينا ان لا يشركن بالله شيئا ونهانا عن النياحة فقمضت امرأة منا يدها فقالت فلانة أسعدتني فانا اريد ان أجزيها فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم شيئا فانتلقت ثم رجعت فبايعها (ق) عن ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس منامن ضرب الخدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية عن اسيد بن اسيد عن امرأة من المايعات قالت كان فيما أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من المعروف الذي أخذ علينا ان لا نعصيه فيه ان لا نتخمش وجهها ولا ندعو ولا ولا نشق جيما ولا ننشر شعرا أخرجه أبو داود عن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ على النساء حين يبايعهن ان لا ينحنن فقلن يا رسول الله نساء أسعدتنا في الجاهلية ففسدنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سعاد في الاسلام أخرجه النسائي (م) عن أبي مالك الاشعري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النائحة اذ لم تنب قبل موتها تقوم يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم النائحة والمنسعة أخرجه أبو داود وقوله تعالى (فبايعهن) يعني اذا بايعت على هذه الشروط فبايعهن (واستغفرهن الله ان الله غفور رحيم) عن أمية بنت ربيعة قالت بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نسوة فقال لنا فيما استطعنا وأطعنا قلنا الله ورسوله أرحم بنا منا بانفسنا قالت يا رسول الله يا نعمنا قال سفيان يعني صاحبنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قولنا امرأة كقولنا امرأة واحدة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) يعني من اليهود وذلك ان ناسا من فقر المسلمين

أنفسنا ان نعصيك في شيء وهو يشير الى ان طاعة الولاة لا تجب في المنكر (يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) ختم السورة بما بدأ به قيل هم المشركون

(قد يشعرون الآخرة) من ذابها لانهم ينكرون البعث (كأيثس الكفار) أي كأيثسوا الا انه وضع الظاهر موضع الضمير (من أصحاب القبور) أن يرجعوا اليهم أو كأيثس أسلافهم الذين هم في القبور من الآخرة أي هؤلاء كسلفهم وقيل هم اليهودي لا يتولوا قوماً معضوا بالعلم قد يشعرون ان يكون لهم حظ في الآخرة لعنادهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم يعلمون انه الرسول المنعوت في التوراة ٣٤٢ كأيثس الكفار من موتاهم ان يعثروا ويرجعوا أحياء وقيل من أصحاب

القبور بيان للكفار أي كأيثس الكفار الذين قبروا من خير الآخرة لانهم يمينوا بفتح حاءهم وسوء معتقدهم والله أعلم (سورة الصف مدنية وهي أربع عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم سبحانه ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم) روى انهم قالوا قبل ان يؤمر بالجهاد لو تعلم أحب الأعمال الى الله لعملناه فنزلت آية الجهاد فتبسطاً بعضهم فنزلت (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون) لم هي لام الاضافة داخلية على ما الاستفهامية كدخل عليها غيرهما من حروف الجر في قولك بجموعهم ومومعهم والام وعلاهم وانما حدثت الالف لان ما واللام أو غيرها كشي واحد وهو كسيرة الاستعمال في كلام المستفهم وقد جاء استعمال الاصل قبل لا قال

«على مقام يشتمى جرر» والوقف على زيادة هاء السكت أو الاسكان ومن اسكن في الوصل فلا جرأه مجرى الوقف (كبر مقتاً عند

كانوا يخبرون اليهود بأخبار المسلمين يتوصلون اليهم بذلك فيصيبون من ثمارهم فهاهم الله عن ذلك (قد يشعرون الآخرة) يعني اليهود وذلك لانهم عرفوا محمد صلى الله عليه وسلم وانه رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذبوا به فيموتوا وان يكون لهم ثواب أو خير في الآخرة (كأيثس الكفار من أصحاب القبور) يعني كأيثس الذين ماتوا على الكفر وصاروا في القبور من ان يكون لهم ثواب في الآخرة وذلك ان الكفار اذا دخلوا قبورهم هم أي سواهم من رحمة الله تعالى وقيل معناه كأيثس الكفار من أصحاب القبور أن يرجعوا اليهم والمعنى ان اليهود الذين عابوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يؤمنوا به قد يشعرون ثواب الآخرة كأيثس الكفار من أصحاب القبور ان يرجعوا اليهم والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿تفسير سورة الصف﴾

وفيها قولان أحدهما انها مدنية وهو قول ابن عباس والجمهور والثاني انها مكية وهي أربع عشرة آية ومائتان واحد عشر وكنة وتسعة مائة حرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم) يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون) قيل سبب نزولها ما روى عن عبد الله بن سلام رضى الله عنه قال قد كنا نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كنا كركنا فقلنا لنفعل أي الأعمال أحب الى الله لعملنا فنزل الله تعالى سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون قال عبد الله بن سلام فنزلت آية عليا رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه الترمذي وقال المفسرون ان المؤمنين قالوا لو علمنا أحب الأعمال الى الله لعملنا لم نلذنا فيها أموا لنا وأفسنا فنزل الله عز وجل ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا وأمر الله هل أدلكم على تجارة الاية فابتلوا بذلك يوم أحد فلولوا مدبرين وكروا الموت وأحبوا الحياة فانزل الله تعالى لم تقولون ما لا تفعلون وقيل لما أخبر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بشواب أهل بدر قالت الصحابة ائمن لقينا قتالا لا نفرغ فيه وسعنا فقرروا يوم أحد فغضبهم الله بهذه الآية وقيل نزلت في شأن القتال كان الرجل يقول قاتلت ولم يقاتل وأطعمت ولم يطعم وضربت ولم يضرب فنزلت هذه الآية وقيل نزلت في المنافقين وذلك لانهم كانوا يعدون النصر للمؤمنين وهم كاذبون (كبر مقتاً عند الله) أي عظم بغضا عند الله (أن تقولوا ما لا تفعلون)

معناه

الله ان تقولوا ما لا تفعلون) قصد في كبر التجب من غير لفظه كقوله

غلت ناب كليب بواؤها ومعنى التجب تعظيم الامر في قلوب السامعين لان التجب لا يكون الا من شئ خارج عن نظائره واستدالي ان تقولوا لو نضبت مقتاً على التمييز وفيه دلالة على ان قولهم ما لا يفعلون مقت خالص لا شوب فيه والمعنى كبر قولكم ما لا تفعلون مقتاً عند الله واختير لفظ المقت لانه أشد البغض وعن بعض السلف انه قيل لحدثنا فقال أنا مرنوني ان أقول

مالا أفعل مقت الله ثم اعلم الله عز وجل ما يحبه فقال (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا) أي صافين انفسهم
 مصدر وقع موقع الحال (كانهم بنيان مرسوم) لاصق بفضه يعرض وقيل ٣٤٣ أريد به استواء بنيانهم في حرب عدوهم

معناه أن بعدوا من انفسهم شيئا ولم يقوا به (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا)
 أي يصفون انفسهم عند القتال صفا ولا يزلون عن أماكنهم (كانهم بنيان
 مرسوم) أي قد حرص بعضه ببعض والرق بعضه الى بعض وأحكم فليس فيه فرجة ولا
 خلل ومنه الحديث تراصوا في الصف ومعنى الآية ان الله يحب من ثبت في الجهاد في
 سبيله ولا يزم مكانه كثبوت البناء المرسوم قوله تعالى (واذ قال موسى لقومه) أي
 واذا كرمي محمد لقومك اذ قال موسى لقومه بني اسرائيل (يا قوم لم تؤذوني) قيل انهم
 كانوا يؤذونه بانواع من الاذى والتعنت منها قتلهم اذ انا الله جهره وقولهم ان نصبر على
 طعام واحد ومنهم انهم رموه بالادرة (وقد تعلمون اني رسول الله اليكم) يعني تؤذوني وانتم
 عالمون علما قطعيا اني رسول الله اليكم والرسول يعظم ويوقر ويحترم ولا يؤذى (فلما
 زاغوا) أي عدلوا ومالوا عن الحق (ازاغ الله قلوبهم) أي امالها عن الحق الى غيره
 (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أي لا يهدي من سبق في علمه انه فاسق خارج عن طاعته
 وهدايته وهذا انتبيه على عظم اذاء الرسل حتى ان اذاهم يؤدى الى الكفر وزيف
 القلوب عن الهدى (واذ قال عيسى بن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم) أي اني
 رسول ارسلت اليكم بالوصف الذي وصف به في التوراة (مصدق لما بين يدي من التوراة)
 أي اني مقرر معتبر باحكام التوراة وكتب الله وانبيائه جميعا بمن قد تقدم (ومبشرا
 برسول ياتي من بعدى) أي يصدق بالتوراة على مثل تصديقي فكانه قيل ما سمعته فقال
 (اسمه اجد) عن ابي موسى قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه أن يأتوا النجاشي
 وذكر الحديث وفيه قال سمعت النجاشي يقول أشهد أن محمدا رسول الله وأنه الذي بشر
 به عيسى ولولانا أن نقيه من الملك وما تخملت من أمر الناس لاتبته حتى أحجل نعليه
 أخرجه أبو داود وعن عبد الله بن سلام قال مكتوب في التوراة صفة محمد وعيسى بن مريم
 يذفن معه فقال أبو داود المدي قد بقي في البيت موضع قبر أخرجه الترمذي عن كعب
 الاحبار ان الحواريين قالوا لعيسى صلى الله عليه وسلم يا روح الله هل بعدنا من أمة
 قال نعم ياتي بعدكم أمة حكماء علماء أبرار أتقاء كانهم في الفقه أنبياء يرضون من الله
 باليسر من الرزق ويرى الله منهم باليسر من العمل (ق) عن جابر بن مطعم رضى الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لي خمسة اسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحي
 الذي يمحو الله بي الكفرة وأنا الحاشر الذي يحشر الناس عني قد يوم القيامة وأنا العاقب
 الذي ليس بعدي نبي وقد سماه الله تعالى رؤفا رحيمًا واحد يحتمل معنيين أحدهما
 انه مبالغة من الفاعل ومعناه ان الانبياء كلهم جادون لله عز وجل وهو أكثر جد الله
 من غيره والثاني انه مبالغة من المفعول ومعناه ان الانبياء كلهم مجودون لما فيهم
 من الخصال الحميدة وهو أكثرهم نفعًا واجمع للفضائل والחסن والاحلاق التي يحمد
 بها من غيره (فلما جاءهم بالبينات) قيل هو عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل هو محمد
 وهو اختيار الخليل وسبويه وانتصب مصداق ومبشرا بما في الرسول من معنى الارسال (فلما جاءهم) عيسى أو محمد عليهما
 السلام (بالبينات) بالمعجزات (٢) قوله قال نعم الخ كذا في نسخة وفي أخرى قال نعم أمة أحمد حكماء به مصحح

(قالوا هذ استعبرميين) ساحرة وعلى (ومن أظلم من اقترى على الله الكذب وهو يدعى الى الاسلام والله لا يهدي الى الظالمين) وأى الناس اشد ظلماً ممن يدعوهم الى الله بعبادته الى الحق هذا السحر والسحر كذب وتغويه (يريدون ليه نور الله بافواههم) هذ اتهمكم بهم فى ارادتهم ابطال الاسلام بقولهم فى القرآن هذ اسحر مثلت حالهم بحال من ينفع فى الشمس بغيره ليطفئه والمفعول محذوف واللام للتعليل والتقدير يريدون الكذب ليطفئوا نور الله بافواههم أى بكلامهم (والله متم نوره) مكى وحجزة وعلى ٣٤٤ وحفص متم نور غيرهم أى متم الحق ومبلغه غايته (ولو كره الكافرون هو ا

أرسل رسوله بالهدى ودين الحق) أى الملة الخبيثة (ليظهره) اي عليه (على الدين كله) على جميع الاديان الخالقة اذ ولعمري لقد فعل فابق دين من الاديان الا وهو مغلوب مقهور ودين الاسلام وعن مجاهد اذا نزل عيسى لم يكن فى الارض الا دين الاسلام (ولو كره المشركون ما أتيا الذين آمنوا هل اذلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) تنجيكم شامى (تؤمنون) استشف كآتهم قالوا كيف نعمل فقال تؤمنون وهو بمعنى آمنوا عند سيمويه ولهذا اجيب بقوله يغفر لكم ويدل عليه قراءة ابن مسعود آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا وانصحبى به على انظ الخبر للاذ ان بوجوب الامتثال وكأنه امتثل فهو يخبر عن ايمان وجهاد موجودين (بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله باموالكم وانفسكم

صلى الله عليه وسلم) قالوا هذ اسحر ميين) أى ظاهر (ومن اظلم من اقترى على الكذب) أى ومن أقبح ظلماً ممن بلغ اقترأؤه أن يكذب على الله وذلك انهم ان ما نالوه من نعمة فمن الله ثم كفروا به (وهو يدعى الى الاسلام) معنى الآية الناس اشد ظلماً ممن يدعوهم الى الله صلى الله عليه وسلم الى الاسلام الذى فيه سعادة الدارين فيجعل مكان اجابته اقترأ الكذب على الله بقوله هذ اسحر (والله لا يهدي القوم الظالمين) اى لا يوفقهم للهداية لماعلم من حالهم عقوبة (يريدون ليطفئوا نور الله بافواههم) يعنى ارادتهم ابطال الاسلام بقولهم فى القرآن هذ اسحر (والله متم نوره) يعنى متم الحق ومظهره ومبلغه غايته وقال ابن عباس مظهر دين (ولو كره الكافرون هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله) أى ليعليه على الاديان الخالقة ولقد فعل ذلك فليبق دين من الاديان الا وهو مغلبه ومقهور ودين الاسلام (ولو كره المشركون) قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا هل اذلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) نزلت هذه الآية حين قالوا لنعمل اى الاعمال احب الى الله عز وجل لعملائنا وانما ساء تجارة لانهم يرجون فيه رضا الله عز وجل ونيل جنته والتجاة من النار ثم بين تلك التجارة فقال تعالى (تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله باموالكم وانفسكم ذاك خير لكم) اى الذى آمنكم به من الايمان والمجاهدة فى سبيله (ان كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم) هذ اجاب قوا تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون لان معناه معنى الامر والمعنى آمنوا بالله وجاهدون سبيل الله اى اذ فعلتم ذلك يغفر لكم ذنوبكم (ويدخلكم جنت تجري من تحت الانهار ومساكن طيبة فى جنات عدن ذلك الفوز العظيم) يعنى هذ الجبل الذى ذكره الفوز العظيم (وأخرى تحبونها) اى واكم تجارة اخرى وقيل لى خصلة اخرى تحبونها فى العاجل مع ثواب الآخرة تلك الخصلة (نصر من الله وفر قريب) قيل هو النصر على قريش وفتح مكة وقيل فتح مدائن فارس والر

ذلكم) أى ما ذكر من الايمان والمجاهدة (خير لكم) من أموالكم وانفسكم (ان كنتم تعلمون) انه خير لكم (وشر كان خسر لكم حينئذ لانكم اذا علمتم ذلك واعتقدتموها حببتم الايمان والمجاهدة فوق ما تحبون أموالكم وانفسكم فتمتلكون وتخلصون) يغفر لكم ذنوبكم ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة فى جنات عدن) أى اقامة وخلود يقال عدن بالمكان اذا أقام به كذا قيل (ذلك الفوز العظيم) واكم تحبونها) واكم الى هذه النعمة المذكورة من المغفرة والثواب فى الآجلة نعمة أخرى عاجلة تحبونها اليكم ثم فسر ما بقوله (نصر من الله وفتح قريب) أى عاجل وهو فتح مكة والنصر على قريش أو فتح فارس والروم وفى تحبونها شئ من التو بفتح على حجة العاجل وقال صاحب الكشاف معناه هل اذلكم على تجارة تنجيكم وعلى تجارة اخرى تحبونها ثم قال نصر اى هى نصر

(وبشر المؤمنين) عطف على يؤمنون لانه في معنى الامر كانه قيل آمنوا واجاهدوا بكم الله وينصركم وبشر يا رسول الله المؤمنين بذلك وقيل هو عطف على قل م اذا قبل يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصارا لله أنصارا بدينه أنصارا لله حجازي وأبو عمرو (كما قال عيسى بن مريم للحواريين من أنصارى الى الله) ظاهره تشبيه كونهم أنصارا بقول عيسى حين قال لهم من أنصارى الى الله ومعناه من جنسدى متوجهها الى نصرته ليطابق جواب الحواريين وهو قوله (قال الحواريون نحن أنصار الله) أى نحن الذين ينصرون الله ٣٤٥ ومعنى من أنصارى من الأنصار الذين

يختصونى ويكونون معى فى نصرته الله والحواريون اصفياؤه وهم أول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلا وحوارى الرجل صفيه وخالصه من المحور وهو البياض الخالص وقيل كانوا قصارين يحذرون الثياب أى يديضونها (فأمنت طائفة من بنى اسرائيل بعيسى) وكفرت طائفة (به) فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فقوينا مؤمنهم على كفارهم (فأصبحوا ظاهرين) فغلبوا عليهم والله ولى المؤمنين والله أعلم

*(سورة الجمعة مدنية وهى احدى عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يسبح لله فى السموات وما فى الارض الملك القدوس العزيز الحكيم) التسيب امان يكون تسبيح خلقه يعنى اذا نظرت الى كل شئ دلتك خلقته على وحدانية الله تعالى وتزبيحه عن الاشياء أو تسبيح معرفة بان يجعل الله بلاطه فى كل شئ ما يعرف به الله

(و بشر المؤمنين) أى يا محمد يا نصر فى الدنيا والجنة فى الآخرة ثم حضهم على نصر الدين وجهاد الخالفين فقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصارا لله كما قال عيسى بن مريم للحواريين من أنصارى الى الله) أى مع الله والمعنى انصروا دين الله كما نصر الحواريون دين الله لما قال لهم عيسى من أنصارى الى الله (قال الحواريون نحن أنصار الله) وكانوا اثني عشر رجلا أول من آمن بعيسى عليه الصلاة والسلام وحوارى الرجل صفيه وخلاصته ومنه قوله صلى الله عليه وسلم حواري الزبير (فأمنت طائفة من بنى اسرائيل وكفرت طائفة) قال ابن عباس فى زمن عيسى عليه الصلاة والسلام وذلك انه لما فرغ تفرق قومه ثلاث فرق فرقة قالوا كان الله فارتفع وفرقة قالوا كان ابن الله فرغته وفرقة قالوا كان عبد الله ورسوله فرغته وهم المؤمنون واتبع كل فرقة منهم طائفة من الناس فاقبلوا فظهرت الفرقتان الكافرتان على المؤمنين حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة فذلك قوله تعالى (فأيدنا الذين آمنوا على عدوهم فأصبحوا ظاهرين) أى غالبين وقيل معناه فاصبحت حجة من آمن بعيسى ظاهرة بتصديى محمد صلى الله عليه وسلم أن عيسى روح الله وكلمته والله أعلم بما راده واسرار كتابه

(تفسير سورة الجمعة)

وهى مدنية واحدى عشرة آية ومائة وثمانون كلمة وسبع مائة وعشرون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يسبح لله فى السموات وما فى الارض الملك القدوس العزيز الحكيم) هو الذى بعث فى الاميين يعنى العرب وكانت العرب امة امية لا تسكتب ولا تقرأ حتى بعث فيهم نبي الله وقيل الاى هو الذى على ما خلق عليه كأنه منسوب الى امه (رسولاً منهم) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم يعلمون نسبه وهو من جنسهم وقيل اميا مثلهم وانما كان اميا لان نعمته فى كتب الانبياء النبي الاى وكونه بهذه الصفة أى بمن توهم الاستعانة بالكتابة على ما تى به من الوحي والحكمة ولتكون حاله مشاكلة لحال امته الذين بعث فيهم وذلك اقرب الى صدقه (يتلو عليهم آياته) أى التى تين رسالته وقيل آياته التى

٤٤ ن ع

تعالى وينزهه الا ترى الى قوله وان من شئ الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم وتسبيح ضرورة بان يجرى الله التسبيح على كل جوهر من غير معرفة له بذلك (هو الذى بعث) أرسل (فى الاميين رسولاً منهم) أى بعث رجلا اميا فى قوم اميين وقيل منهم كقوله من انفسكم يعلمون نسبه وأحواله والاى منسوب الى امة العرب لانهم كانوا لا يكتبون ولا يقرؤن من بين الامم وقيل بدئت الكتابة بالاطائف وهم أخذوها من أهل الحيرة واهل الحيرة من أهل الانبار (يتلو عليهم آياته) القرآن

(ويزكهم) ويظهرهم من الشرك وخباثات الجاهلية (ويعلمهم الكتاب) القرآن (والحكمة) السنة أو الفقه في الدين (وأن كانوا من قبل) من قبل محمد صلى الله عليه وسلم (لأن ضلالهم) كفر وجه التواء محقة من الثقلية واللام دليل عليها أي كانوا في ضلال لا ترى ضلالا أعظم منه (وآخرين منهم) مجرور معطوف على الأميين يعني أنه بعثه في الأميين الذين على عهده وفي آخرين من الأميين ٣٤٦ (لما يلحقوا بهم) أي لم يلحقوا بهم بعد وسيلحقون بهم وهم الذين بعد

يتميز بها الضلال من الحرام والحق من الباطل (ويزكهم) أي يظهرهم من دنس الشرك (ويعلمهم الكتاب) أي القرآن وتيسيل الفرائض (والحكمة) قيل هي الدم (وأن كانوا من قبل) أي من قبل إرسال محمد صلى الله عليه وسلم إليهم (لأن ضلالهم) وآخرين منهم) أي من المؤمنين الذين ظهروا بدينهم لا منهم إذا أسلموا وأصاب منهم فإن المسلمين كلهم أمة واحدة وقيل أراد بالآخرين الجهم وهو قول ابن عروسة ابن جبير ورواية عن مجاهد يدل عليه ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال لما جلسا عند النبي صلى الله عليه وسلم أنزلت سورة الجمعة فقلها فلما بلغ وآخرين منهم يلحقوا بهم قال له رجل يا رسول الله من هؤلاء الذين لم يلحقوا بنا فلما يكملهم حتى سأله قال وسلمان الفارسي فينأقوض رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على سلمان والذي نفسي بيده لو كان الإيمان بالثرى بالثناؤه رجال من هؤلاء أخرجاه في الصبي وقيل هم التابعون وقيل هم جميع من دخل في الإسلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم يوم القيامة (لما يلحقوا بهم) لم يدر كونهم ولكنهم جاؤا بعدهم وقيل لم يلحقوا بهم الفضل والسابقة لأن التابعين لا يدر كون شاو العجالة (وهو العزيز) أي الغالب أو قهر المجابرة (الحكيم) أي الذي جعل كل مخلوق يشهد بوحدة الله (ذلك فضل يؤتيه من يشاء) يعني الإسلام وقيل النبوة خص بها محمد صلى الله عليه وسلم (وإن ذوالفضل العظيم) أي على خلقه حيث أرسل فيه رسوله محمد صلى الله عليه وآله قوله تعالى (مثل الذين جملوا التوراة) يعني اليهود حيث كفوا القيام بها والعمل فيها وليس هو من الجمل على الظهور وإنما هو من الجملة والمجمل هو الكفيل (وإن جملوها) أي لم يعملوا بما فيها ولم يؤدوا حقها (كمثل الحمار يحمل أسفارا) أي سفر وهي الكتب العظام من العلم سمى سفر لأنه يسفر عما فيه من المعنى وهذا هو ضر به الله تعالى لليهود الذين أعرضوا عن العمل بالتوراة والاعيان بمحمد صلى الله عليه وسلم شبهوا الذين ينتفعوا بما في التوراة الدال على الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم بالحمار الذي يحمل الكتب ولا يدرى ما فيها ولا ينتفع بها كذلك الذين الذين يقرؤون التوراة ولا ينتفعون بها لأنهم خالفوا ما فيها وهذا المثل يلحق لم يفهم معاني القرآن ولم يعمل بما فيه وأعرض عنه أعراض من لا يحتاج إلى ولهذا قال معون بن مهران يا أهل القرآن اتبعوا القرآن قبل أن يتبعكم ثم لا تهذه إلا ثم ذم هذا المثل والمراد منه ذمهم فقال تعالى (بئس مثل القوم) أي بئس من مثل القوم (الذين كذبوا بآيات الله) يعني محمد صلى الله عليه وسلم وأما أي به من آيات

العجالة رضي الله عنهم أوهـم الذين يأتون من بعدهم إلى يوم الدين وقيل هم الجهم أو منصوب معطوف على المنصوب في ويعلمهم أي يعلمهم ويعلم آخرين لأن التعليم إذا تناسق إلى آخر الزمان كان كله مستند إلى أوله فكانه هو الذي تولى كل ما وجد منه (وهو العزيز الحكيم) في تكليمه رجلا أميا من ذلك الأمر العظيم وتأييده عليه واختباره إياه من بين كافة البشر (ذلك) الفضل الذي أعطاه محمد أو هو أن يكون نبيا ابتداء عصره ونبيا ابتداء العصور الغوارية (فضل الله يؤتيه من يشاء) أعطاه وقت نصيبه حكمته (والله ذو الفضل العظيم مثل الذين جملوا التوراة) أي كفوا علمها والعمل بما فيها (ثم لم يعملوها) ثم لم يعملوا بها فكأنهم لم يعملوها (كمثل الحمار يحمل أسفارا) جمع سفر وهو الكتاب الكبير ويحمل في محل النصب على المحال أو الجهر على الوصف لأن الحمار كاللحم في قوله

❦ ولقد أمر على النبي سبني ❦ شبه اليهود في أنهم جملوا التوراة وقرأوها وحفاظ ما فيها ثم لم

يعملوا بها ولم ينتفعوا بآياتها وذلك أن فيها بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم والبشارة به فلم يؤمنوا به بالحمار رجل كتب كبراً من كتب العلم فهو يمشي بها ولا يدرى منها إلا ما يمر بجنبه وظهره من البكدا والعب وكل من علم ولم يعمل بعلمه فهذا مثله (بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله) أي بئس مثلاً مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله أو بئس مثل القوم المكذبين مثلهم وهم اليهود الذين كذبوا بآيات الله الدالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم

(والله لا يهدي القوم الظالمين)
 أى وقت اختبأهم الظلم أولا
 يهدي من سبق في علمه انه
 يكون ظالما (قل يا أيها الذين
 هادوا) هاديهم اذا تهود (ان
 زعمتم أنكم أولياء لله من دون
 الناس فتمنوا الموت ان كنتم
 صادقين) كانوا يقولون نحن
 أبناء الله وأحبناؤه أى ان كان
 قولكم حقا وكنتم على ثقة
 فتمنوا على الله ان يميتكم وينقلكم
 سر يعا الى دار كرامته التى
 أعدها لأولياءه ثم قال (ولا
 يتمنونه أبدا بما قدمت أيديهم)
 أى بسبب ما قدموا من الكفر
 ولا فرق بين لا وان فى ان كل
 واحدة منهما نافية للمستقبل الا
 ان فى ان تأ كيدا وتشديدا ليس
 فى لا تأ مرة بلفظ التأ كيدا
 ولن يتمنوه مرة بغير لفظه ولا
 يتمنونه (والله عليم بالظالمين)
 وعيدهم (قل ان الموت الذى
 تفرون منه) ولا تحسرون ان
 تتمنوه خيفة ان تؤخذوا بوبال
 كفركم (فانه ملائكم) الاحالة
 والجملة خبر ان ودخلت الفاء
 لتضمن الذى معنى الشرط (ثم
 تردون الى عالم الغيب والشهادة
 فيميتكم بما كنتم تعملون)
 فيجازيكم بما أنتم أهله من العقاب
 (يا أيها الذين آمنوا اذا نودى
 للصلاة من يوم الجمعة)

القرآن وقيل المراد من الآيات آيات التوراة لانهم كذبوا بها حين تركوا الايمان بمحمد
 صلى الله عليه وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) أى لا يهدي من سبق في علمه انه يكون
 ظالما وقيل يعنى الذين ظلموا أنفسهم بتكذيب آيات الله وأنبيائه (قل) أى قل يا محمد
 (يا أيها الذين هادوا ان زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس) أى من دون محمد صلى الله
 عليه وسلم وأصحابه (فتمنوا الموت) أى ادعوا على أنفسكم بالموت (ان كنتم صادقين) يعنى
 فيما زعمتم انكم أبناء الله وأحبناؤه فان الموت هو الذى يوصلكم اليه لان الآخرة خير لا ولقاء
 الله من الدنيا (ولا يتمنونه أبدا بما قدمت أيديهم) أى بسبب ما قدموا من الكفر
 والتكذيب (والله عليم بالظالمين) قل ان الموت الذى تفرون منه فانه ملائكم أى
 لا ينفعكم الفرار منه (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فيميتكم بما كنتم تعملون)
 فيه وعيد وتهديد قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا اذا نودى للصلاة) أى لوقت الصلاة
 (من يوم الجمعة) أى فى يوم الجمعة وأراد بهذا النداء الاذان عند قعود الامام على المنبر
 للخطبة لانه لم يكن فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نداء سواء كان اذا جلس صلى
 الله عليه وسلم على المنبر اذن بلال (خ) عن السائب بن يزيد قال كان النداء يوم الجمعة اولا
 اذا جلس الامام على المنبر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبى بكر وعمر فلما
 كان عثمان وكثر الناس زاد النداء الثانى على الزوراء وادى رواية ثبت الامر على ذلك
 ولا ينادى داود قال كان يؤذن بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم اذا جلس على المنبر يوم الجمعة
 على باب المسجد وكثر نحوه الزوراء موضع عند سوق المدينة قريب من المسجد وقيل
 كان مرتفعا كالمنارة واختلفوا فى تسمية هذا اليوم جمعة فقيل لان الله تعالى جمع فيه
 خلق آدم وقيل لان الله تعالى فرغ من خلق الاشياء فيه فاجتمعت فيه المخلوقات وقيل
 لاجتماع الجماعات فيه للصلاة وقيل أول من سمي هذا اليوم جمعة كعب بن لؤى قال ابو
 سلمة أول من قال اما بعد كعب بن لؤى وكان أول من سمي الجمعة جمعة وكان يقال لها يوم
 العروبة عن ابن سيرين قال جمع أهل المدينة قبل ان يقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة
 وقبل ان تنزل الجمعة وهم الذين سمو الجمعة وقالوا لا يهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة أيام
 وللنصارى يوم فسلم فاجتمع فيه فندكر اسم الله تعالى ونصلى فقالوا يوم السبت
 لليهود يوم الاحد للنصارى فاجعلوه يوم العروبة ثم أنزل الله تعالى فى ذلك يا أيها الذين
 آمنوا اذا نودى للصلاة الآية يمعن كعب بن مالك انه كان اذا سمع النداء يوم الجمعة
 ترحم لاسعد بن زرارة فقال له ابنه عبد الرحمن يا ابت اذا سمعت النداء ترحم لاسعد بن
 زرارة قال لانه أول من جمع بنا فى هزم النبت من حرة بنى بياضة فى نقيع يقال له نقيع
 الخضعات قلت له كم كنتم يومئذ قال اربعون أخرجهم أبوداود واما أول جمعة جمعها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه فذكر أصحاب السير ان النبي صلى الله عليه وسلم
 لما دخل المدينة مهاجرا نزل قباء على بنى عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين لثنتي
 عشرة خلت من ربيع الاول حين امتد النخى فأقام بقباء يوم الاثنين والثلاثاء
 والاربعاء ويوم الخميس واسس مسجدهم ثم خرج من بين أظهرهم يوم الجمعة عامدا

الى المدينة فادركته صلاة الجمعة في بني سالم بن عوف في بطن وادهم وقد اتخذوا في ذلك
الموضع مسجدا فجمع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخطب وقوله تعالى (فاسعوا الى
ذكر الله) أي فامضوا اليه واعملوا له وليس المراد من السعي الاسراع في المشي وانما
المراد منه العمل وكان عمر بن الخطاب يقرأ فامضوا الى ذكر الله وقال الحسن اما والله
ما هو بالسعي على الاقدام ولقد نهوا ان يأتوا الى الصلاة الا وعليهم السكينة والوقار
ولكن بالقلوب والنية والخشوع وعن قتادة في هذه الآية فاسعوا الى ذكر الله قال
السعي ان تسعي بقلبك وعملك وهو المشي اليها وكان يأول قوله فلما بلغ معه السعي بقوله
فلما مشى معه (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا سمعتم الإقامة فامشوا الى الصلاة وعليكم السكينة والوقار ولا تسرعوا فاما ذكرتم
فصلوا وما فاتكم فأتوا وفي رواية فاذا اقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها مشي
وعليكم السكينة وذكره زاد مسلم فان أحدكم اذا كان يعبد الى الصلاة فهو في الصلاة
والمراد بقوله فاسعوا الى ذكر الله الصلاة وقال سعيد بن المسيب هو موعظة الامام
(وذروا البيع) يعني البيع والشراء لان البيع اسم يثنوا له ما جميعا وهو من لوازمه
وانما يحرم البيع والشراء عند الاذان الثاني وقال الزهري عند خروج الامام وقال
الضحاك اذا زالت الشمس حرم البيع والشراء (ذلكم) أي الذي ذكرتم من حضور الجمعة
وترك البيع والشراء (خير لكم) أي من المبايعة في ذلك الوقت (ان كنتم تعلمون) أي
مضايح أنفسكم والله تعالى أعلم

(فصل في فضل الجمعة وأحكامها وأتم تاركها) وفيه مسائل *(المسئلة الاولى)*
في فضلها (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم
طاعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أخرج منها زاد في
رواية ولا تقوم الساعة الا في يوم الجمعة (ق) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر
يوم الجمعة فقال فيه ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله فيها شيئا الا أعطاه إياه
وأشار بيده بقلها (ق) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة
غسل الجنابة ثم راح في الساعة الاولى فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية
فكأنما قرب بقره ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن ومن راح في
الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما قرب بيضة
فاذا حرم الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر وفي رواية اذا كان يوم الجمعة كان
على كل باب من أبواب المساجد ملائكة يكتبون الاول فالاول فاذا جلس الامام طروا
الصنف وجاؤا يستمعون الذكر قوله من اغتسل يوم الجمعة غسلا الجنابة معناه غسل
كغسل الجنابة (م) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ فأحسن الوضوء ثم
أتى الجمعة واستمع وانصت غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى وزيادة ثلاثة أيام ومن
مس المحصى فقد لغا قوله ومن مس المحصى فقد لغا معناه انه يشغله عن مباح الخطبة
كما يشغله الكلام فجعله كالغو (خ) عن عبادة قال أدركني أبو عيسى وأنا ذاهب

النداء الاذان ومن بيان لاذنا
وتفسير له ويوم الجمعة سيد الايام
وفي الحديث من مات يوم الجمعة
كتب الله له اجر شهيد ووفي فتنة
القبر (فاسعوا) فامضوا وقرئ
بها وقال الفراء السعي والمضي
والذهاب واحد وليس المراد به
السرعفة في المشي (الى ذكر الله)
اي الى الخطبة عند الجمعة ورويه
استدل أبو حنيفة رضي الله عنه
على ان الخطيب اذا اقتصر على
الحمد لله حاز (وذروا البيع)
أراد الامر بترك ما يذهل عن
ذكر الله من شواغل الدنيا
وانما خص البيع من بين الان
يوم الجمعة بتسكاته فيه البيع
والشراء عند الزوال فقل لهم
بادروا وتجارة الآخرة واتركوا
تجارة الدنيا واسعوا الى ذكر
الله الذي لا شيء أنفع منه وأرج
وذروا البيع الذي ينفعه يسير
(ذلكم) أي السعي الى ذكر
الله (خير لكم) من البيع
والشراء (ان كنتم تعلمون)

الى الجمعة فقال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من اغبرت قدماه في سبيل الله
 حرمه الله على النار يعني أن هريرة رضي الله عنه قال خرجت الى الطور ف رأيت كعب
 الاحبار فجلست معه فحدثني عن التوراة وحديثه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وكان فيما حدثته أن قلت له قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طلعت عليه
 الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه اهبط وفيه مات وفيه تبع عليه وفيه تقوم الساعة
 وما من دابة الا وهي مصيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شفقة من
 الساعة الا الجن والانس وفيها ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلي يسأل الله تعالى
 شيئا الا أعطاه اياه قال كعب ذلك في كل سنة يوم فقلت بل في كل جمعة فقرأ كعب
 التوراة فقال صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة ثم لقيت عبد الله بن
 سلام فحدثته بعلي مع كعب الاحبار وما حدثته في يوم الجمعة فقال عبد الله بن سلام
 قد علمت أي ساعة هي قال أبو هريرة فقلت أخبرني بها ولا تكن عني وفي رواية تضمن
 على قال هي آخر ساعة في يوم الجمعة قال أبو هريرة فقلت وكيف تقول آخر ساعة في يوم
 الجمعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصادفها عبد مسلم وهو يصلي وثالث
 الساعة لا يصلي فيها قال عبد الله بن سلام ألم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس
 مجلسا ينتظرا الصلاة فهو في صلاة حتى يصليها قال أبو هريرة فقلت بلى قال فهو ذلك
 أخرجه مالك في الموطأ والنسائي (خ) عن سليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من الطهور ووردهن من دهنه ويمس
 من طيب بيته ثم يخرج فلم يفرق بين اثنين ثم يصلي ما كتب له ثم يمضي اذا تكلم
 الامام الاغفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى * عن أوس بن أوس الثقفي قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من غسل واغتسل وبكر وابتكر ومشى ولم يركب
 ودنا من الامام ولم يلغ واستمع كان له بكل خطوة اجر عمل سنة صيامها واقامها أخرجه
 أبو داود والنسائي قال أبو داود وسئل مكحول عن غسل واغتسل قال غسل رأسه وجسده
 * (المسئلة الثانية) * في انهم تاركها (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص وأبي هريرة
 أنهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على منبره ليتبين أقوام عن ودعهم
 الجمعات او يجتمعن الله على قلوبهم ثم ليكوفن من الغافلين * عن أبي الجعد الضمري
 وكان له صحبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك ثلاث جمع تهاونا طمع الله
 على قلبه أخرجه أبو داود والنسائي وللترمذي نحوه (م) عن ابن مسعود رضي الله عنه عن
 النبي صلى الله عليه وسلم قال لقوم يتخلفون عن الجمعة هممت ان آمر رجلا أن يصلي
 بالناس ثم احرق على رجال يتخلفون عن الجمعة بيوتهم * (المسئلة الثالثة) * في تأكيد
 وجوبها قال العلماء صلاة الجمعة هي من فروض الاعيان فتجب على كل مسلم حر بالغ
 عاقل ذكرا مقيم اذا لم يكن له عذر في تركها ومن تركها من غير عذر استحق الوعيد أما
 الصبي والمجنون فلا جمعة عليهم سالما لهما لسان من أهل الفرض ولا جمعة على النساء
 بالاتفاق يدل عليه ما روى عن طارق بن شهاب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 الجمعة حق واجب على كل مسلم في جماعة الا على أربعة عبد مملوك أو امرأة أو صبي أو

مريض أخرجه أبو داود وقال طارق رأى النبي صلى الله عليه وسلم وبعضاً من أصحاب النبي
 صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه شيئاً عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما أنه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من سمع النداء أخرجه أبو داود وقال رواه
 جماعة ولم يرفعه وإنما أسنده قبيصة عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 الجمعة على من آواه الليل إلى أهله أخرجه الترمذي ولا تجب الجمعة على العبيد وقال
 الحسن وقتادة والأوزاعي تجب على العبد المكاتب وعن أحمد في العبيد روايتان وتجب
 الجمعة على أهل القرى والبوادي إذا سمعوا النداء من موضع تقام فيه الجمعة فيلزمه
 الحضور وإن لم يسمعوا فلا الجمعة عليهم وبه قال الشافعي وأحمد واستحق والشرط أن
 يبلغهم نداء مؤذن جهوري الصوت يؤذن في وقت تكون الأصوات هادئة والرياح
 ساكنة فكل قرية تكون من موضع الجمعة في القرب على هذا القدر تجب على أهلها
 حضور الجمعة وقال سعيد بن المسيب تجب الجمعة على من آواه المبيت وقال الزهري
 تجب على من كان على ستة أميال وقال ربيعة على أربعة أميال وقال مالك والليث على
 ثلاثة أميال وقال أبو حنيفة لا الجمعة على أهل السواد سواء كانت القرية قريبة أو بعيد
 دليل الشافعي ومن وافقه ما روى البخاري عن ابن عباس قال إن أول جمعة جعت بعين
 جمعة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجحواثي من البحر يته
 ولا ي داود نحوه وفيه بجحواثي قرية من قرى البحر من (المسئلة الرابعة) في تركه
 العذر كل من له عذر من مرض أو عجز أو خوف جازله ترك الجمعة وكذلك تركه
 بعذر المطر والوحل يدل على ذلك ما روى عن ابن عباس أنه خطب في يوم ذي ردي فأها
 المؤذن فلما بلغ حي على الصلاة قال قل الصلاة في الرحال فنظر بعضهم إلى بعض كأنهم
 أنكروا ذلك فقال كانكم أنكرتم هذا إن هذا فعله من هو خير مني يعني النبي صلى الله
 عليه وسلم وإنما عزيمة وإني كرهت أن أخرجكم زاد في رواية فتمشون في الطين والدخضوا
 والراق أخرجه البخاري ومسلم وكل من لا تجب عليه الجمعة فإذا حضر وصلى مع الأمان
 الجمعة سقط عنه فرض الظهر ولكن لا يكمل به عدد الذين تنعقد بهم الجمعة إلا صاحب
 العذر فإنه إذا حضر كمل به العدد (المسئلة الخامسة) في العدد الذي تنعقد به الجمعة
 اختلف أهل العلم في العدد الذي تنعقد به الجمعة فقيل لا تنعقد بأقل من أربعين رجلاً
 وهو قول عبيد الله بن عبد الله وعمر بن عبد العزيز وبه قال الشافعي وأحمد واستحق قالوا
 لا تنعقد الجمعة بأقل من أربعين رجلاً من أهل الكمال وذلك بان يكونوا أحرار
 بالغين عاقلين مقيمين في موضع لا يظعنون عنه شتاء ولا صيفاً لا طعن حاجة وشرط عمر
 ابن عبد العزيز أن يكون فيهم وال والوالى غير شرط عند الشافعي وقال علي بن أبي طالب
 لا الجمعة إلا في مصر جامع وهو قول أصحاب الرأي ثم عند أبي حنيفة تنعقد بأربعة والوالى
 شرط عنده وقال الأوزاعي وأبو يوسف تنعقد بثلاثة إذا كان فيهم وال وقال
 الحسن تنعقد بأثنين كسائر الصلوات وقال ربيعة تنعقد بأثنى عشر رجلاً
 ولا يكمل العدد من لا تجب عليه الجمعة كالعبد والمرأة والمسافر والصبي ولا تنعقد

الافى مومع واحد من البلد وبه قال الشافعى ومالك وأبو يوسف وقال احمد يصح
 بموضعين اذا كثرا للناس وضاق الجامع * (المسئلة السادسة) * لا يجوز أن يسافر الرجل
 يوم الجمعة بعد الزوال قبل أن يصل إلى الجمعة وجوز أصحاب الرأى أن يسافر بعد الزوال اذا
 كان يفارق البلد قبل خروج الوقت اما اذا سافر قبل الزوال وبعد طلوع الفجر فانه
 يجوز غير انه يكره الا ان يكون سفره مسافرة كحج أو غزو وذهب بعضهم الى انه اذا
 أصبح يوم الجمعة مقيما فلا يسافر حتى يصل إلى الجمعة يدل على جوازه ما روى عن ابن عباس
 قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله بن رواحة في سرية فوافق ذلك يوم
 الجمعة فغدا أصحابه وقال اتخلف فاصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اتهم فلما
 صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم رآه فقال ما منعك أن تغدومع أصحابك قال اردت أن
 اصلى معك ثم اتهم فقال لو انقفت ما فى الارض جميعا ما أدركت فضل غدوتهم أخرجه
 الترمذى وروى ابن عمر رأى رجلا عليه اهمة السفر وسماه يقول لولا ان اليوم يوم الجمعة
 لم خرجت فقال له عمر اخرج فان الجمعة لا تخس عن سفر وللمسئلة سترى واداب
 مذكورة فى كتب الفقه وفى هذا القدر كفاية والله أعلم بقوله عز وجل (فاذا قضيت
 الصلوة فانشر وا فى الارض) اى اذا فرغ من صلاة الجمعة فانشر وا فى الارض للتجارة
 والتصرف فى حوائجكم (وابتغوا من فضل الله) يعنى الرزق وهذا أمر اباحه قال
 ابن عباس ان شئت فخرج وان شئت فاعد وان شئت فصل الى العصر وقيل قوله
 فانشر وا فى الارض ليس لطلب دنيا وليكن لعبادة ربى وحضور جنازة وزيارة أخ
 فى الله وقيل وابتغوا من فضل الله هو طلب العلم وعن عراك بن مالك انه كان اذا صلى
 الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد وقال اللهم أجبت دعوتك وصليت فربضك
 وانتشرت كما أمرتني فارزقني من فضلك وانت خير الرازقين (واذكروا الله كثيرا) اى اذا
 فرغتم من الصلاة ورجعتم الى التجارة والبيع والشراء فاذكروا الله كثيرا قيل باللسان
 وقيل بالطاعة قيل لا تكون من الذين كثر احتي تذكرة قائما وقاعدا
 ومضطجعا (لعلمكم فالحون) قوله تعالى (واذا رأو تجارة أو طموا انقضوا اليها
 وتركوا قائما) (ق) عن جابر قال بينما نحن نصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ
 أقبلت عبر تحمل طما ما فانقلوا اليها حتى ما بقى مع النبي صلى الله عليه وسلم الا اثنا عشر
 رجلا فنزلت هذه الآية واذا رأو تجارة أو طموا انقضوا اليها وتركوا قائما وفى رواية ان
 النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائما فغابت غير من الشام وذكر نحوه وفيه الا
 اثنا عشر رجلا فهم أبو بكر وعمر ولمسلم كناعم النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة
 فقصمت سويقة قال فخرج الناس اليها فلم يبق الا اثنا عشر رجلا فاقامهم وذكر
 الحديث وهو حجة من يرى صحة الجمعة باثني عشر رجلا وأجيب عنه بأنه ليس فيه بيان
 انه أقام بهم الجمعة حتى يكون الحديث حجة لا شرط هذا العدد وقال ابن عباس فى رواية
 عنه لم يبق فى المسجد الا اثنا عشر رهط قال الحسن وأبو مالك أصاب أهل المدينة تجوع
 وغلاء سعر فقدم دحية بن خليفة الكلبي بتجارة زيت وطعام من الشام والنبي صلى الله

فاذا قضيت الصلوة) اى أدبت
 (فانتشروا فى الارض) أمر
 اباحه (وابتغوا من فضل الله)
 الرزق او طلب العلم أو عيادة
 المريض أو زيارة أخ فى الله
 (واذكروا الله كثيرا) واشكروه
 على ما وفقكم لاداء فرضه
 (لعلمكم فالحون واذا رأو تجارة
 أو طموا انقضوا اليها) نفرقوا
 عنك اليها وتقديره واذا رأو
 تجارة انقضوا اليها أو طموا
 انقضوا اليه فخذ احدهما
 لدلالة المذكور عليه وانما
 خص التجارة لانها كانت أهم
 عندهم روى ان أهل المدينة
 أصابهم جوع وغلاء فقدم
 دحية بن خليفة بتجارة من زيت
 الشام والنبي صلى الله عليه وسلم
 يخطب يوم الجمعة فقاموا اليه
 فباقى معه الاثنا عشر رجلا
 عشر فقال صلى الله عليه وسلم
 والذي نفس محمد بيده لو خرجوا
 جميعا لاضرهم الله عليهم الوادى
 نارا وكانوا اذا أقبلت العسير
 استقبلوها بالطميل والتصفيق
 فهو المراد بالهوى (وتركوا)
 على المنبر (قائما) يخطب وفيه
 دليل على ان الخطيب ينبغي ان
 يخطب قائما

عليه وسلم يخطب فلما رآوه بالبقيع قاموا اليه خشية أن يسبقوا اليه فلم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم الارط فيهم أبو بكر وعمر فنزلت هذه الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفس محمد بيده لو تأنعتم حتى لا يبقى منكم أحد لسلناكم الوادي نارا وقال مقاتل يدينار رسول الله صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة اذا قدم دحية بن خليفة الكلبي من الشام بالتجارة وكان اذا قدم لم تبقى عاتق بالمدينة الا اتته وكان يقدم بكل ما يحتاج اليه من دقيق وبروزيت وغيره وينزل عند اجار الزيت وهو مكان في سوق المدينة ثم يضرب بالطبل ليؤذن الناس بقدومه فيخرج اليه الناس ليتأعوا منه فقدم ذات جمعة وذلك قبل ان يسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر يخطب فخرج اليه الناس ولم يبق في المسجد الا اثنا عشر رجلا وامرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لولا هؤلاء لسومت لهم التجارة من السماء فانزل الله هذه الآية واراد بالهوا الطبل وكانت العير اذا قدمت استقبلوها بالطبل والتصفيق وقوله تعالى انفضوا أي تفرقوا وذهبوا ونحوها والضمير في اليها راجع الى التجارة لانها اهم اليهم وتر كوك قائما انفقوا على ان هذا القيام كان في الخطبة للجمعة قال علقمة سئل ابن مسعود اكان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائما أوقاعدا قال اما تقرأون وتر كوك قائما قال العلماء الخطبة فرضة في صلاة الجمعة وقال داود الظاهري هي مستحبة ويجب أن يخطب الامام قائما خطبتين بفصل بينهما يجلس وقال أبو حنيفة واجد لا يشترط القيام ولا القعود وتشترط الطهارة في الخطبة عند الشافعي في أحد القولين وأقل ما يقع عليه اسم الخطبة أن يحمده الله ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويوصي بتقوى الله هذه الثلاث شروط في الخطبتين جميعا ويجب أن يقرأ في الأولى آية من القرآن ويدعو للمؤمنين في الثانية ولو ترك واحدة من هذه الخمسة لم تصح خطبته ولا جمعته عند الشافعي وذهب أبو حنيفة الى انه لو أتى بشيعة أو تحميدة أو تكبيرة أجزأه وهذا القدر لا يقع عليه اسم الخطبة وهو ما ورد بالخطبة والسنة للامام اذا صعد المنبر ان يستقبل الناس وان يسلم عليهم خلافا لابي حنيفة ومالك وهل يحرم الكلام في حال الخطبة فيه خلاف بين العلماء والاصح انه يحرم على المستمع دون المخاطب ويستحب ان يصلي تحية المسجد اذا دخل والامام يخطب خلافا لابي حنيفة ومالك

(ذكر الاحاديث الواردة الدالة على هذه الاحكام)

(ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين يقعد بينهما وفي رواية أخرى كان يخطب يوم الجمعة وهو قائم ثم يجلس ثم يقوم فيتم كما يفعلون الآن (م) عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال كانت للنبي صلى الله عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس زادني رواية فن حدثك أنه كان يخطب جالسا فقد كذب (م) عن كعب بن عجرة رضي الله عنه انه دخل المسجد وعبد الرحمن بن الحارث

(قل ما عند الله من الشواب
خير من اللهو ومن التجارة والله
خير الرازقين) أى لا يفوتهم
رزق الله بترك البيع فهو خير
الرازقين والله أعلم
(سورة المنافقين إحدى عشرة
آية مدنية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(أدعاهم إلى المناقفة وقالوا تشهد
أنك لرسول الله) أذادوا شهادة
وأطاعت فيها قلوبهم السنتهم
(والله يعلم أنك لرسوله) أى
والله يعلم أن الأمر كيدل عليه
قولهم أنك لرسول الله (والله
يشهد أن المناقفة من الكاذبون)
في ادعاء المواطاة أو أنهم لـ كاذبون
فيه لانه اذا خـ لا عن المواطاة
لم يكن شهادة في الحقيقة فهم
كاذبون في تسمية شهادة أو أنهم
لكاذبون عند أنفسهم لأنهم
كانوا يعتقدون أن قولهم أنك
رسول الله كذب وخبر على خلاف
ما عليه حال الخبر عنه (اتخذوا
آياتهم جنة) وقاية من السبي
والقتل وفيه دليل على أن
أشهاديين (فصدوا) الناس
(عن سبيل الله) عن الاسلام
بالتفكير والقاء الشبهة (أنهم ساء
ما كانوا يعملون) من نفاقهم
وصددهم الناس عن سبيل الله
وفي سماعه عن التعجب الذي هو
تعظيم أمرهم عند السامعين
(ذلك) إشارة إلى قوله ساء
ما كانوا يعملون أى ذلك القول
الشاهد عليهم بأنهم أسوأ الناس
أعمالا (بأنهم) بسببهم (آمنوا

يخطب خالسا فقال انظروا إلى هذا الحديث يخطب قاعدا وقد قال الله تعالى وإذا راوا
تجارة أو لهم انفضوا إليها وتركوك فاتئا (م) عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال كنت
أصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة فكانت صلته قصدا وخطبته قصدا زاد
أبو داود ويقرأ آيات من القرآن ويذكر الناس عن أبي هريرة رضي الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كالألجذماء أخرجه
أبو داود الترمذي ولا يبي داود عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل كلام لا يبدأ
فيه بالحمد لله فهو أجدم عن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
كان إذا تشهد قال الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن يدها لله
فهو المهد ومن يضل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله
أرسله بالحق بشيرا ونذيرا بين يدي الساعة من طبع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما
فانه لا يضره الا نفسه ولا يضر الله شيئا وفي رواية أن يونس سال ابن شهاب عن تشهد رسول
الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فذكر نحوه وقال فيه ومن يعصهما فقد عوى ونسأل
الله ربنا أن يجعلنا من يطيعه ويطيع رسوله ويتبع رضوانه ويحجب سخطه عما نحن
به وله أخرجه أبو داود (م) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال كانت خطبة رسول الله
صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة يحمد الله ويثني عليه بما هو أهله ثم يقول على أثر ذلك
وقد علا صوتي واشتد غضبي حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساكم و يقول بعثت
أنا والساعة كهاتين ويقرن بين أصبعيه السابعة والوسطى ويقول أما بعد فإن خير
الحديث كتاب الله وخير الهدى هدى محمد وشر الأمور محدثاتها وكل بدعة ضلالة ثم
يقول أنا أولى بكل مؤمن من نفسه من ترك ما أفلا هله ومن ترك ديناً أو ضياعاً قال
وعلى عن ابن مسعود رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا استوى
على المنبر استقبلناه بوجوهنا أخرجه الترمذي (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا نلت لصاحبك يوم الجمعة أنصت والامام يخطب
فقد لغوت عن نافع أن ابن عمر رأى رجلين يتحدثان والامام يخطب يوم الجمعة
فخص بهما أن أصمعا أخرجه مالك في الموطأ قال ابن شهاب خروج الامام يقطع الصلاة
وكلامه يقطع الكلام فأما صفة صلاة الجمعة فر كع أن يجهر فيها بالقراءة ويجوز
الجمعة خمس شروط الوقت وهو وقت الظهر ما بين زوال الشمس إلى دخول وقت
العصر والعدد والامام والخطبة ودار الإقامة فان فقد شرط من هذه الشروط الخمس
يجب أن يصلي ظهرا ولا يجوز للامام أن يتبدى الخطبة قبل تمام العدد وهو أربعون
عند الشافعي فلو اجتمعوا وخطب بهم ثم انفضوا قبل افتتاح الصلاة أو انفض واحد من
العدد لا يجوز أن يصلي بهم الجمعة بل يصلي الظهر ولو اختلف بهم الصلاة ثم انفضوا فاصح
أقوال الشافعي أن بقاء الأربعين شرط إلى آخر الصلاة كما أن بقاء الوقت شرط إلى آخر
الصلاة فلو نقص واحد قبل أن يسلم الامام يجب على الباقي أن يصليها ظهرا وفيه قول

آخره وانه ان بقي معه اثنان اتمها جماعة وقيل ان بقي معه واحد اتمها جماعة وعند المزني ان
انقضوا بعد ما صلى بهم الامام ركعة اتمها جماعة وان بقي وحده وان كان في الركعة الاولى
يتمها أو رعا وانقض من العدد واحد وبه قال أبو حنيفة لكن في العدد الذي بشرط
كالمسبوق اذا أدرك مع الامام ركعة من الجماعة فاذا سلم الامام اتمها جماعة وان أدرك
أقل من ركعة اتمها أربعاً (خ) عن أنس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان
يصلي الجماعة حين تميل الشمس (م) عن عبيد الله بن أبي رافع قال استخلف مروان أباً
هريرة على المدينة وخرج الى مكة فصلى بنا أبو هريرة الجماعة فقرأ بعد الحمد سورة الجمعة
في الأولى واذا جاءك المنافقون في الثانية قال فادركت أبا هريرة حين انصرف فقلت له
انك قرأت بسورتين كان علي بن أبي طالب يقرأ بهما في الكوفة فقال أبو هريرة الجماعة
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما يوم الجمعة (م) عن النعمان بن بشير رضي
الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في العيدين وفي الجمعة بسبح
اسم ربك الاعلى وهل أناك حديث الغاشية قال واذا اجتمع العيد والجمعة في يوم
واحد يقرأ بهما في الصلاتين عن سمرة بن جندب رضي الله تعالى عنهما ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الجمعة بسبح اسم ربك الاعلى وهل أناك حديث
الغاشية أخرجه أبو داود والبيهقي وقوله تعالى (قل ما عند الله) أي ما عند الله من
الثواب والاجر على الصلاة والقيام مع النبي صلى الله عليه وسلم (خير من الله ومن
الجنة) الذي جاء بهما حديثاً (والله خير الرازيين) يعني انه تعالى موجود الارزاق
وأصلها منه فأيها فاسألوا الله فاطلبوا والله تعالى أعلم

(تفسير سورة المنافقين)

وهي مدنية واحدة عشرة آية ومائة وثلاثون كلمة وتسعمائة وستة وسبعون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (اذا جاءك المنافقون) يعني عبد الله بن أبي بن سلول وأصحابه
(قالوا نشهد انك لرسول الله) وتم الخبر عنهم ثم ابتدأ فقال تعالى (والله يعلم انك
لرسوله) أي هو الذي أرسلك فهو عالم بك (والله يشهد ان المنافقين لكاذبون) يعني في
قولهم نشهد انك لرسول الله لانهم أضلوا وخلف ما أظهروا وذلك لان حقيقة الايمان ان
يواطئ اللسان القلب وكذلك الكلام فمن أخبر عن شيء واعتقد خلافه أو أظهر خلاف
ما أظهر فهو كاذب ألا ترى انهم كانوا يقولون بالسنتهم نشهد انك لرسول الله وسماه كذبا
لان قولهم خالف اعتقادهم (اتخذوا أيمانهم جنة) أي ستر يستترون بهما من القتل ومعنى
أيمانهم ما أخبر الله عنهم من حلفهم انهم لمنكم وقولهم نشهد انك لرسول الله (فصدوا عن
سبيل الله) أي أعرضوا بأنفسهم عن طاعة الله وطاعة رسوله وقيل منعوا الناس عن
الجهاد وعن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (انهم ساء ما كانوا يعملون) يعني حيث
آثروا الكفر على الايمان (ذلك بأنهم آمنوا) أي في الظاهر وذلك أثار أو المؤمنين أقروا

ثم كفروا) اولى ما وصف من حالهم في النفاق والكذب والاستحسان بالايان اى ذلك كله بسبب انهم آمنوا اى ظفروا بكلمة الشهادة وفعلوا كما يفعل من يدخل في الاسلام ثم كفروا ثم ظهر كفرهم بعد ذلك بقوله ان كان ما يقول محمد حقا فعن جبر ونحو ذلك اذ نطقوا بالايان عند المؤمنين ثم نطقوا بالكفر عند شياطينهم استهزا بالاسلام كقوله واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا الآية (فطبع على قلوبهم) ختم عليها حتى لا يدخلها الايمان جزاء على نفاقهم (فهم لا يقهون) لا يتدبرون اولا يعرفون صحة الايمان والخطاب في (واذا راى اليهم تعجبك اجسامهم) لرسول الله اواكل من يخاطب (وان يقولوا اسمع لقولهم) كان ابن ابي رجل اجسما صبيحا فصيحا وقوم من المنافقين في مثل دفته فكنا نواي ضرور مجلس النبي صلى الله عليه وسلم فيستندون فيه ولهم جهارة المناظرة وفصاحة الالسن فكان النبي صلى الله عليه وسلم ومن حضر يجيبون بهما كلهم ويسمعون الى كلامهم وموضع (كانهم خشب) ٣٥٥ رفع على هم كانوا خشب اوهو كلام مستأنف لا محل له (مسندة)

الى الحائط شبهوا في استنادهم وما هم الا اهرام خالية عن الايمان والخير بالخشب المسندة الى الحائط لان الخشب اذا انتفع به كان في سقف او حدار او غيرهما من مظان الانتفاع وما دام متر وكا غير متنع به اسند الى الحائط فشبها به في عدم الانتفاع اولاهم اشباح بالارواح واجسام بالاحلام شبههم بالخشب المسندة الى جذر وليست باشجار مغمورة بفتحع بها (يحسبون كل صبيحة عليهم) يعني انهم لا يسمعون صوتا في العسكر بان ينادى مناد او تنفست دابة او تشد ضالة الاطوام خبثهم وسوء ظنهم انهم يراون بذلك وظنوا انهم قد اتوا الماني قلوبهم من الرعب وقيل انهم على خوف ووجل من ان ينزل فيهم امر بهتك استاورهم وبيح دماءهم وتم الكلام عند قوله عليهم ثم ابتدأ فقال تعالى (هم العدو فاخذرهم) اى لا تاتهم فانهم وان كانوا معك ويظهرون تصديقك اعداء لك فاخذرهم ولا تاتهم على سرك لانهم عون لاعدائك من الكفار ينقلون اليهم اسرارك (قاتلهم الله) اى لعنهم الله (انى يؤفكون) اى يصرفون عن الحق قوله تعالى (واذا قيل لهم تعالوا يستغفركم رسول الله لتواري رؤسهم) اى املواها واعرضوا بوجوههم رغبة عن الاستغفار (ورايتهم يصعدون) اى يعرضون عما دعوا اليه (وهم مستكبرون)

الى الحائط شبهوا في استنادهم وما هم الا اهرام خالية عن الايمان والخير بالخشب المسندة الى الحائط لان الخشب اذا انتفع به كان في سقف او حدار او غيرهما من مظان الانتفاع وما دام متر وكا غير متنع به اسند الى الحائط فشبها به في عدم الانتفاع اولاهم اشباح بالارواح واجسام بالاحلام شبههم بالخشب المسندة الى جذر وليست باشجار مغمورة بفتحع بها (يحسبون كل صبيحة عليهم) يعني انهم لا يسمعون صوتا في العسكر بان ينادى مناد او تنفست دابة او تشد ضالة الاطوام خبثهم وسوء ظنهم انهم يراون بذلك وظنوا انهم قد اتوا الماني قلوبهم من الرعب وقيل انهم على خوف ووجل من ان ينزل فيهم امر بهتك استاورهم وبيح دماءهم وتم الكلام عند قوله عليهم ثم ابتدأ فقال تعالى (هم العدو فاخذرهم) اى لا تاتهم فانهم وان كانوا معك ويظهرون تصديقك اعداء لك فاخذرهم ولا تاتهم على سرك لانهم عون لاعدائك من الكفار ينقلون اليهم اسرارك (قاتلهم الله) اى لعنهم الله (انى يؤفكون) اى يصرفون عن الحق قوله تعالى (واذا قيل لهم تعالوا يستغفركم رسول الله لتواري رؤسهم) اى املواها واعرضوا بوجوههم رغبة عن الاستغفار (ورايتهم يصعدون) اى يعرضون عما دعوا اليه (وهم مستكبرون)

لهم لحقتهم ورعهم يعني اذا نادى مناد في العسكر او انفلت دابة او انشدت ضالة ظنوه ايقاعا بهم ثم قال (هم العدو) اى هم الكاملون في العدو لان اعدى اعداء العدو والمداحي الذي بكاشرك وتحت ضلوعه الداء الدوى (فاخذرهم) ولا تغتر بظواهرهم (قاتلهم الله) دعاء عليهم او تعليم للمؤمنين ان يدعوا عليهم بذلك (انى يؤفكون) كيف يعدلون عن الحق تعجبنا من جهلهم وضلالهم (واذا قيل لهم تعالوا يستغفركم رسول الله لتواري رؤسهم) عطفوها واملواها اعراضا عن ذلك واستكمارا للوهاب التحقيف نافع (ورايتهم يصعدون) يعرضون (وهم مستكبرون) عن الاعتذار والاستغفار روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اتى بنى المصطلق على امر يسيع وهو ماء لهم وهزمهم وقتلهم ازدحم على الماء جهجهاء بن سعيد اجبر لعمر وسنان الى جهن حليف لابن ابي واقتلوا قصير جهجهاء بالله جابر بن وسنان بالانصار رافعا جهجهاء اجعل من فقراء المهاجرين ولطاب سنانا فقال عبد الله لجهن و انت هناك وقال ما صحننا محمد الان لاطم والله ما مثنا ومثلهم الا كما قال سمن كليل يا كليل اما والله لئن رجعتنا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل عني بالاعز نفسه وبالاذل رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقومه والله لو امسكتهم عن جعال وذوبه فضل الطعام لم يركبوا رقابكم فلا تتفقوا عليهم حتى ينفضوا من دون محمد فسمع بذلك زيد بن ارقم وهو حدث فقال انت والله الدليل القليل

المبغض في قومك ومحجة على رأسه ناج المعراج في عز من الرحمن وقوة من المسلمين فقال عبد الله اسكت فانما كنت ألب
فاخير زيد ورسول الله صلى الله عليه وسلم ٣٥٦ فقال عمر رضي الله عنه دعني أضرب عنق هذا المنافق يا رسول الله فقال

أى عن استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم (سواء عليهم أستغفرت لهم أم لا) أى
يا محمد (أم لم تستغفر لهم) لم يغفر الله لهم أن الله لا يهدي القوم الفاسقين
(ذكر القصة في سبب نزول هذه الآية)
قال محمد بن اسحق وغيره من أصحاب السير أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه أن بني
المصطلق يجتمعون لحرب به وقائد لهم الحرث بن أبي ضرار وهو أبو جورة زوج النبي صلى
الله عليه وسلم فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك خرج إليهم حتى لقى بهم على
ماء من مياههم يقال له المريسيع من ناحية قديد إلى الساحل فزاحم الناس وقتلوا
فهزم الله تعالى بني المصطلق وأمكن منهم وقتل من قتل منهم ونقل رسول الله صلى الله
عليه وسلم أبناءهم ونساءهم وأموالهم فافاءها عليهم فيمنه الناس على ذلك الماء
اذوردت واردة الناس ومع عمر بن الخطاب أجبر له من بني غفار يقال له جهجاه بن سعيد
الغفاري يقرده فرسه فازدحم جهجاه وسنان بن زبر الجهمي حليف بني عوف بن
الحزرج على الماء فاقتتلوا فصرخ الجهمي يا معشر الانصار وصرخ الغفاري يا معشر
المهاجرين وأعان جهجاه رجل من المهاجرين يقال له جعال وكان فقير ا فقال له عبد الله
ابن أبي جعال وانك لهنالك فقال جعال وما يعني أني أفعل ذلك فغضب عبد الله
ابن أبي وعنده رهط من قومه فيهم زيد بن أرقم وهو غلام حديث السن فقال عبد الله بن
أبي أفعولوا قد نافرنا وكاثرونا في بلادنا والله ما نلنا موئلتهم الا كما قال التائل سم
كذبك يا كاذب ا ما والله اني رجعتنا إلى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل ثم أقبل على من
حضر من قومه فقال هذا ما فعلتم بانفسكم أحلتموهم بلادكم وقاسمتوهم أموالكم
أما والله لو أمسكتهم عن جعال وذويه فضل الطعام لم يركبوا قايكم ولتحوّلوا إلى غير
بلادكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفقوا من حول محمد فقال زيد بن أرقم أنت والله الدليل
التليل المبغض في قومك ومحمد صلى الله عليه وسلم في عز من الرحمن ومودة من المسلمين
فقال عبد الله بن أبي اسكت لقد كنت ألب فشي زيد بن أرقم إلى رسول الله صلى الله
عليه وسلم وذلك بعد فراغه من الغزو فاخبره الخبر وعنده عمر بن الخطاب فقال دعني
أضرب عنقه يا رسول الله قال كيف يا عمر اذا تحدث الناس أن محمدا يقتل أصحابه ولكن
أذن بالرحيل وذلك في ساعة لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يرتحل فيها فارتحل
الناس وأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عبد الله بن أبي فاته فقال له أنت
صاحب هذا الكلام الذي بلغني فقال عبد الله بن أبي والذي أنزل عليك الكتاب
ما قلت شيئا من ذلك وان زيد الكاذب وكان عبد الله في قومه شريفا عظيما فقال من
حضر من الانصار من أصحابه يا رسول الله عسى ان يكون الغلام قد وههم في حديثه ولم
يحفظ ما قاله فعذره النبي صلى الله عليه وسلم وفشت الملامة لزيد في الانصار وكذبوه
وقال له عه وكان زيد معه ما أردت الا ان كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس

اذن ترعد انك كثيرة يئرب
قال فان كرهت ان يقتله مهاجر
فامر به انصار يا قال فكيف
اذا تحدث الناس ان محمدا يقتل
اصحابه وقال عليه الصلاة
والسلام لعبد الله أنت صاحب
الكلام الذي بلغني قال والله
الذي أنزل عليك الكتاب
ما قلت شيئا من ذلك وان زيدا
كاذب فهو قوله اتخذوا
آيائهم حجة فقال المحاضرون
يا رسول الله شيخنا وكبيرنا
لا تصدق عليه كلام غلام عسى
ان يكون قد وههم فلما نزلت
قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لزيد يا غلام ان الله قد
صدقك وكذب المنافقين فلما
بان كذب عبد الله قيل له قد نزلت
فيك أي شدة ا فاذهب إلى
رسول الله صلى الله عليه وسلم
يستغفر لك فلوى رأسه فقال
أمر عوفى أن اومن فآمنت
وامر ثموني أن اترك ما لي فزكيت
وما بقي لي الا ان اسجد لمحمد فزحل
واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم
رسول الله ولم يلبث الا اياما
حتى اشتبك ومات (سواء
عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر
لهم لن يغفر الله لهم) أي مادامو
على النفاق والمعنى سواء عليهم
الاستغفار وعدمه لانهم
لا يلتفتون إليه ولا يعتدون به
لكفرهم أولان الله لا يغفر لهم وقرئ استغفرت على حذف حرف الاستفهام لان ام المعادلة
نزل عليه (ان الله لا يهدي القوم الفاسقين

ومقتول وكان زيد بن أبي النضر صلى الله عليه وسلم فاستمعى بعد ذلك أن يدنو من النبي
صلى الله عليه وسلم فلما استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم وسار لقيه أسيد بن حضير
في أهله بتحيةة النبوة وسلم عليه ثم قال يا رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رحت في ساعة
منكرة ما كنت تروح فيها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ما بلغك ما قال
صاحبك عبد الله بن أبي فقال أسيد وما قال قال برغم أنه أن رجعا إلى المدينة أخرج
الاعزم منها الأذل فقال أسيد أنت والله يا رسول الله تخرجه هو والله الذليل وأنت والله
العزير ثم قال يا رسول الله أرفق به فوالله لقد جاء الله بك وإن قومه لينظرون له الخرز
ليتوجوه فإنه يرى أنك قد سلبت له ما كوا بلغ عبد الله بن عبد الله بن أبي ما كان من أبيه
فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله أنه بلغني أنك تريد قتل عبد الله
ابن أبي لما بلغك عنه فان كنت فاعلا فرفني به فإنا أحسن إليك رأسه فوالله لقد علمت
الخزرج ما كان به أرجل أربو الديه مني وإنني أخشى أن تأمر به غيري فيقتله فلا تدعني
نفسى أن أنظر إلى قاتل عبد الله بن أبي يمشى على الأرض فاقتله فاقتل مؤمنا بكافر
فادخل النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل ترفق به ونحسن صحبته ما بقي معنا
قالوا وسار رسول الله صلى الله عليه وسلم يومه ذلك حتى أمسى وليلته حتى أصبح وصدر
يومه حتى آذتهم الشمس فنزل بالناس فلم يكن إلا أن وجدوا منس الأرض فوقعوا نياما
وأنما فعل ذلك ليشغل الناس عن حديث عبد الله بن أبي الذي كان منه بالأمس ثم
راح بالناس حتى نزل على ماء بالحجاز فويق البقيع يقال لها نعاء فهاجت ريح شديدة
آذتهم وتحو فوها وضلت ناقة رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بالليل فقال رسول
صلى الله عليه وسلم لا تخافوا فأنما هبت لموت عظيم من عظماء الكفار توفي بالمدينة
فقيل من هو قال رفاعه بن زيد بن التابوت فقال رجل من المنافقين كيف برغم أنه يعلم
الغيب ولا يعلم بمكان ناقة ألا يخبره الذي يأتيه بالوحي فأنا جبريل عليه الصلاة
والسلام فأخبره بقول المنافق وبمكان ناقة فأخبر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم
أصحابه وقال ما أزعمني أن أعلم الغيب ولا أعلمه ولكن الله أخبرني بقول المنافق وبمكان
ناقتي هي في الشعب وقد تعلق زمامها بشجرة فخر جوايسعون قبل الشعب فاذا هي كما
قال فخاؤها فآمن ذلك المنافق وحسن إيمانه فلما قدموا المدينة وجدوا رفاعه بن زيد
ابن التابوت قد مات في ذلك اليوم وكان من عظماء اليهود وكهف للمنافقين فلما وافى
رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال زيد بن أرقم جلست في البيت لما بي من الهم
والحياء فانزل الله عز وجل سورة المنافقين في تصديق زيد بن أرقم وتكذيب عبد الله
ابن أبي فلما نزلت أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بأذن زيد وقال يا زيد إن الله قد
صدقك وأوفى بأذنك (ق) عن زيد بن أرقم قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
في سفر أصاب الناس فيه شدة فقال عبد الله بن أبي لا تنفقهوا على من عند رسول الله حتى
ينفضوا من حوله وقال لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجن الاعز منها الأذل قال فأتيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته بذلك فإرس إلى عبد الله بن أبي فسأله فاجتهد يمينه

هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) يتفرقوا (ولله خزائن السموات والارض) أى وله الارزاق والقمم فهو رازقهم منها وان الى أهل المدينة ان ينفقوا عليهم (ولكن المنافقين لا يفقهون) ولكن عبد الله واضربه جاهلون لا يفقهون ذلك فيهم سذون عابزين لهم الشيطان (يقولون لننرجعنا) من غزوة بنى المصطلق (الى المدينة يخرجنا الاعز منها الاذل والله العزة) أى الغلبة والقوة (ولرسوله وللمؤمنين) ولمن أعز الله وأيده من رسله ومن المؤمنين وهم الاحياء بذلك كما أن المذلة والمهوان للشيطان وذويه من الكافرين والمنافقين وعن بعض الصالحات وكانت في هيئة رثة ألت على الاسلام وهو العز الذي لاذل معه والغنى الذي لا فقر معه وعن الحسن بن علي رضي الله عنه ما أن رجلا قال له ان الناس يزعمون أن فيك تباها قال ليس بنبه ولكنه عزة وتلا هذه الآية (ولكن المنافقين لا يعلمون يا أيها الذين آمنوا لانهم) لا تشغلهم (أموالكم) هو التصرف فيها والسعي في تدبير أمرها بالنساء وطلب التناج (ولا أولادكم) وسروركم بهم وشغفتكم عليهم والقيام بمؤمنهم (عن ذكر الله) أى عن الصلوات الخمس وأعن القرآن

ما فعل فقالوا كذب زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فوقع في نفسي مما قاله شدة حتى أنزل الله بتصديقي اذا جاءك المنافقون قال ثم دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستغفر لهم قال فلووا رؤسهم وقوله كانهم خشب مسندة قال كانوا رجلا لأجل شئ (ق) عن جابر قال غزوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بات معه ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل لعاب فكسح انصاريا فغضب الانصارى غضبا شديدا حتى نداعوا وقال الانصارى باللائنصار وقال المهاجر بالمهاجرين فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دعوى الجاهلية ثم قال ما شأنهم فاجبر بكسعة المهاجر الانصارى فقال دعوها فانها خبيثة وقال عبد الله بن أبي ابن سلول أفقدت دعوا وعلمنا لنرجعنا الى المدينة ليخرجنا الاعز منها الاذل قال عمر ألا أقول يا بني الله هذا الخبيث لعبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتحدث الناس انه كان يقتل اصحابه واسلم رواية وفيها فقال لانس ولينصر الرجل أخاه ظالما كان او مظلوما ان كان ظالما فليقمه فانه له ضرر وان كان مظلوما فليصره وزاد الترمذي فيه فقال له ابنه عبد الله بن عبد الله لا تغلب حتى تقرأ أنت الدليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم العزير ففعل قال اصحاب السير وكان عبد الله بن أبي بقر المدينية فلما أراد ان يدخلها جاء ابنه عبد الله حتى أناخ على مجامع طرق المدينة فلما جاء عبد الله بن أبي قال له ابنه وراك قال وراك مالك قال لا والله لا ندخلك أبدا الا أن يأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولتعلم اليوم من الاعز من الاذل فشكاه عبد الله بن أبي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ماضع ابنه عبد الله فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن خل عنه يدخل فقال عبد الله اما اذا جاء أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقم فدخل قالوا فلم تزل هذه السورة تبين كذب المنافقين قيل يا أبا حباب انه قد نزل فيك آي شدا فاذ ذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لك فلو رأته وقال امرتوني أن أومن فأمنت وأمرتوني أن أعطي زكاة مالي فقد أعطيت خاسبي الا أن اسجد لحمد علي الله عليه وسلم فانزل الله واذا قيل لهم تعالوا يستغفروا لكم رسول الله واورؤسهم الآية ونزل (هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) أى يتفرقوا عنه (ولله خزائن السموات والارض) يعنى بيدهم فاتيح الرزق فلا يعطى أحد أحدا شيئا الا باذنه ولا يمنعه الا بمشيئته (ولكن المنافقين لا يفقهون) يعنى ان أمر الله اذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون (يقولون لنرجعنا الى المدينة) يعنى من غزوة بنى المصطلق (ليخرجنا الاعز منها الاذل) فرد الله عليهم بقوله (ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين) فعزة الله تعالى قهره وغلبته على من دونه وعزة رسوله صلى الله عليه وسلم اظهار دينه على الاديان كلها وعزة المؤمنين نصر الله اياهم على أعدائهم (ولكن المنافقين لا يعلمون) أى ذلك ولو علموا ما قالوا هذه المقالة قال أصحاب السير فلما تزلت هذه الآية في عبد الله بن أبي ابن سلول لم يلبث الا اياما قليلا حتى اشتكى ومات على نفاقه قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لانهم) لا تشغلهم (أموالكم ولا أولادكم) يعنى عن الصلوات الخمس والمعنى

(ومن يفعل ذلك) يريد الشغل بالدين وعن قبل من يشتغل بشئ أموره عن تدبير أحواله و بمرضاة أولاده عن إصلاح معاده (فأولئك هم الخاسرون) في تجارتهم حيث باعوا الباقي بالفاني (وأنفقوا مآثرناكم) من التبعية والمراعاة لانفاق الواجب (من قبل أن يأتي أحدكم الموت) أي من قبل أن يرى دلائل الموت ويعان ما يباس معه من الامهال

ولا تشغلكم أموالكم ولا أولادكم كسغلت المنافقين عن ذكر الله (ومن يفعل ذلك) أي ومن شغله ماله وولده عن ذكر الله (فأولئك هم الخاسرون) أي في تجارتهم حيث آثروا الفاني على الباقي (وأنفقوا مآثرناكم) قال ابن عباس يريد كاة الاموال (من قبل أن يأتي أحدكم الموت) أي دلائل الموت ومقدماته وعلاماته فيسأل الرجعة (فيقول رب لولا آخرتي) أي هلا مهلتني وقيل لو أخرت أجلي (الي أجل قريب فاصدق) أي فأزكي مالي (وأكون) وقرئوا كن (من الصالحين) أي المؤمنين وقيل نزلت هذه الآية في المنافقين ويدل على هذا ان المؤمن لا يسأل الرجعة وقيل نزلت في المؤمنين والمراد بالاصلاح هنا الحج قال ابن عباس ما من أحد دعوت وكان له مال ولم يؤدز كانه أو أطلق الحج ولم يحج الاسأل الرجعة عند الموت قرأه هذه الآية (وأكون من الصالحين) أي أبع وأزكي (ولن يؤخر الله نفسا اذا جاء أجلها) يعني انه تعالى لا يؤخر من حضر أجله وانقضت مسدته (والله خبير بما تعملون) يعني انه لورد الى الدنيا وأجيب الى ما سأل ما يحوج وما زكي وقيل هو خطاب شائع لكل عامل عمل له من خير أو شر والله سبحانه وتعالى أعلم

(تفسير سورة التغابن)

وهي مدنية في قول الاكثر وقيل هي مكية الا ثلاث آيات من قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم الى آخر ثلاث آيات وهي ثمان عشرة آية ومائتان واحد واربعون كلمة وألف وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يسبح لله ما في السموات وما في الارض له الملك وله الحمد) يعني انه تعالى متصرف في ملكه كيف يشاء تصرف اختصاص لا شريك له فيه وله الحمد لان اصول النعم كلها منه وهو الذي يحمده على كل حال فلا محذور في جميع الاحوال الا هو (وهو على كل شيء قدير) يعني انه سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء كما يشاء بلا مانع ولا مدافع (هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن) قال ابن عباس ان الله تعالى خلق بني آدم مؤمنا وكافرا ثم يعيدهم يوم القيامة كما خلقهم مؤمنا وكافرا (م) عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله خالق الجنة اهلها خلقهم لها وهم من اولاد آباؤهم وخلق النار اهلها خلقهم لها وهم من اولاد آباؤهم (ق) عن أنس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكل الله بالرحم ما كافي يقول أي رب بنبطة أي رب علة أي رب مضغة فاذا أراد الله أن يقضي خلقها قال يا رب أذكر أم أنثى اشق أم سعيد فما الرزق فما الاجل فيكتب ذلك وهو في بطن أمه وقال جماعة في معنى الآية

يعملون جاد ويحيي والمميتي انكم اذا علمتم ان تأخير الموت عن وقتها لا يسيل اليه وانه هاجم لا محالة والله اعلم باعمالكم فيجاز عليه ما من منيع واجب وغيره لم يبق الا المسارعة الى الخروج عن عهده الواجب والاستعداد للقاء الله تعالى والله أعلم بالصواب (سورة التغابن ثمان عشرة آية مختلف فيها)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يسبح لله ما في السموات وما في الارض له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير) (قدم الثرفان ليدل بتقديمه على اختصاص الحمد بالانسان) (الملك) هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن (هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن)

الملك والمجد بالله عز وجل وذلك ان الملك على الحقيقة له لانه مبدئ كل شئ والقائم به وكذا الحمد لان اصول النعم وفروعها منه وأما ملك غيره فمسلط منه واسترعاء وجد غيره اعتداد بان نعمة الله جرت على يده (هو الذي خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن) أي فمنكم آت بالكفر وفاعل له ومنكم آت بالايان وفاعل له ويدل عليه قوله

(والله بما تعملون بصير) أى عالم وبصير بكفركم وإيمانكم الذين هم امن علمكم والمعنى هو الذى تفضل عليكم باصل النعم الذى هو الخلق والايجاد عن العدم وكان يجب أن تكونوا باجمعكم شاكرين فبالكم تفرقتم عما فنتكم كافروم منكم مؤمن وقد علم الكفر لانه الاغلب عليهم والاكثر فيهم وهو رد لقول من يقول بالمنزلة بين الميزلتين وقيل هو الذى خلقكم فنتكم كافر بالخلق وهم الدهرية ومنكم مؤمن به (خلق السموات والارض بالحق) بالحكمة البالغة وهو أن جعلها مقار المكافين ليملوا فيبينهم (وصوركم فأحسن صوكم) أى جعلكم أحسن الحيوان كله وأبها بمديله ان الانسان لا يتنى أن تكون صورته على خلاف ما يرى من ٣٦٠ سائر الصور ومن أحسن صورته ان خلقه منتصباً غير منكب

ومن كان دميماً مشوه الصورة سمح الخلقة فلا سماجة ثم ولكن الحسن على طبقات فلا تحطاطها عما فوقها لا تستعمل ولكن ما غير خارجة عن حد الحسن وقالت الحكماء شيئاً لا غاية لهما الجمال والبيان (واليه المصير) فأحسن واسرائل كم كما أحسن صوركم (يعلم ما فى السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور) نيه بعلمه ما فى السموات والارض ثم بعلمه بما يسره العبادو يعلنونه ثم بعلمه بذات الصدور وأن شيئاً من الكليات والجزئيات غير خاف عليه فحقه ان يتق ويحذر ولا يستتر على شيء مما يخالف رضاه وتكرير العلم فى معنى تكرر بالوعيد وكل ما ذكره بعد قوله فنتكم كافروم منكم مؤمن فى معنى الوعيد على الكفر وانكار أن يعصى الخالق ولا تشكر نعمته (ألم يأتكم) الخطاب

ان الله تعالى خلق الخلق ثم كفروا وآمنوا لان الله ذكر الخلق ثم وصفهم بغيرهم فقال فنتكم كافروم منكم مؤمن ثم اختلفوا فى تأويلها فروى عن أبى سعيد الخدرى انه قال فنتكم كافر حادته مؤمن فى العاقبة ومنكم مؤمن حادته كافر فى العاقبة وقال عطاء بن أرى رباح فنتكم كافر بالله مؤمن بالكواكب ومنكم مؤمن بالله كافر بالكواكب وقيل فنتكم كافر أى بان الله خلقه وهم الدهرية وأصحاب الطوائع ومنكم مؤمن أى بان الله خلقه ووجله القول فيه ان الله تعالى خلق الكافرو كفره فعلاه وكسما وخلق المؤمن وإيمانه فعلاه وكسما لكل واحد من الفريقين كسب واختيار وكرسبه واختياره بتقدير الله وعيشتهم فمؤمن بعد خلق الله إياه يختار الإيمان لان الله أراد ذلك منه وقدره عليه وعلمه منه والكافر بعد خلق الله إياه يختار الكفر لان الله تعالى قدر ذلك عليه وعلمه منه هذا طريق أهل السنة فى سلك هذا أصاب الحق وسلم من مذهب الجبرية والقدرية (والله بما تعملون بصير) أى انه عالم بكفر الكافرو وإيمان المؤمن (خلق السموات والارض بالحق وصوركم فأحسن صوكم) أى انه نقى وأحكم صوركم على وجه لا يوجد مثله فى الحسن والمنظر من حسن القامة والمناسبة فى الأعضاء وقد علم بهذا ان صورة الانسان أحسن صورة وأكملها (واليه المصير) أى المرجع فى القيامة (يعلم ما فى السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور) معناه انه لا تخفى عليه خافية فاستوى فى علمه الظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم قوله تعالى (ألم يأتكم) يخاطب كفار مكة (نبأ الذى كفر) أى الذى كفر من قبل يعنى خبر الأمم الخالية (فذاقوا بالآلم) أى جزاء أعمالهم وهو ما لم يحقه من العذاب فى الدنيا (ولهم عذاب أليم) أى فى الآخرة (ذلك) أى الذى نزل بهم من العذاب (بانه كانت تأتيهم رسلهم بالبينات فقالوا أبشر يهودنا) معناه انهم أنكروا أن يكون الرسول بشراً وذلك لقلته عقولهم وسخافة أحوالهم ولم ينكروا أن يكون معبودهم حجراً (فكفروا) أى جحدوا وأنكروا (وتولوا) أى أعرضوا (واستغنى الله) أى عن إيمانهم وعبادتهم (والله غنى) أى عن خلقه (حميد) أى فى أفعاله

لكفار مكة (نبأ الذين كفروا من قبل) يعنى قوم نوح وهو ذو صالحو لوط (فذاقوا بالآلم) أى ذاقوا وبال كفرهم فى الدنيا (ولهم عذاب أليم) فى العقبى (ذلك) إشارة الى ما ذكر من الو بال الذى ذاقوه فى الدنيا وما أعدلهم من العذاب فى الآخرة (بانه) بأن الشان والحديث (كانت تأتيهم رسلهم بالبينات) بالمحجرات (فقالوا أبشر يهودنا) أنكروا الرسالة للشمر ولم ينكروا العبادة للحجر (فكفروا) بالرسول (وتولوا) عن الإيمان (واستغنى الله) أطلق لي تناول كل شيء ومن جلته إيمانهم وطاعتهم (والله غنى) عن خلقه (حميد) على صنعه

(زعم الذين كفروا) أى أهل مكة والزعم ادعاء العلم ويتعدى العلم (أن لن يبعثوا) أن مع ما فى حيزه قائم مقام المفعول به وتقديره أنهم لن يبعثوا (قل بلى) هو اثبات لما بعد لن وهو البعث (ورى لتبعثن) أى كذا الخبر بالهين فإن قلت ما معنى الهين على شئ أنكره قلت هو جائز لأن التهديد أعظم موقعاً فى القلب فكأنه قيل لهم ما تنكرونه كائن لا محالة (ثم لتنبؤن بما علمتم وذلك) البعث (على الله يسير) هين (فآمنوا بالله ورسوله) ٣٦١ محمد صلى الله عليه وسلم (والنور الذى أنزلنا)

يعنى القرآن لأنه يبين حقيقة كل شئ فيهدى به كبا النور (والله بما تعملون خبير) فراقبوا أفعالكم (يوم يحجمكم) انتصب الظرف بقوله لتنبؤن أو باضممار ذكر (ليوم الجمع) ليوم يحجم فيه الأولون والآخرون (ذلك يوم التغابن) وهو مستعار من تغابن القوم فى التجارة وهو أن يغيب بعضهم بعضاً لنزول السعداء منازل الأشقياء التى كانوا ينزلونها لو كانوا سعداء ونزول الأشقياء منازل السعداء التى كانوا ينزلونها لو كانوا أشقياء كما ورد فى الحديث ومعنى ذلك يوم التغابن وقد تغابن الناس فى غير ذلك اليوم استعظام له وأن تغابنه هو التغابن فى الحقيقة لا التغابن فى أمور الدنيا (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحاً) صفة للصديق (وكلوا مما كرهه سيئاته) ويدخله وبالنون فيها مذهبى وشامى (جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم) والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب

ثم أخبر الله تعالى عن انكسارهم البعث فقال تعالى (زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا قل) أى قل لهم يا محمد (بلى وورى لتبعثن) أى يوم القيامة (ثم لتنبؤن) أى لتخبرن (بما علمتم وذلك على الله يسير) أى أمر البعث والحساب يوم القيامة (فآمنوا بالله ورسوله) لما ذكر حال الامم الماضية المكذبة وما نزل بهم من العذاب قال فآمنوا أنتم بالله ورسوله لئلا ينزل بكم ما نزل بهم من العقوبة (والنور الذى أنزلنا) يعنى القرآن سماه نوراً لأنه يهدى به فى ظلمات الضلال كما يهدى بالنور فى الظلمة (والله بما تعملون خبير) يعنى أنه مطلع عليكم عالم بأحوالكم جميعاً فراقبوه وخافوه قوله عز وجل (يوم يحجمكم ليوم الجمع) يعنى يوم القيامة يحجم الله فيه الأولين والآخرين وأهل السموات وأهل الارضين (ذلك يوم التغابن) من الغيب وهو فوت الحظ والمردافى المجازاة والتجارة وذلك أنه إذا أخذ الشئ بدون قيمته فقد غبن والمغبون من غبن أهله ومنازله فى الجنة وذلك لأن كل كافر له أهل ومنزل فى الجنة لو أسلم فيظهر يومئذ غبن كل كافر بتركه الإيمان وظهر غبن كل مؤمن بتقصيره فى الاحسان وقيل ان قوماً فى النار يعذبون وقوماً فى الجنة ينعمون فلا غبن أعظم من هذا وقيل هو غبن المظلوم للظالم لأن المظلوم مغبون فى الدنيا فصار فى الآخرة غائباً للظالم وأصل الغبن فى البيع والشراء وقد ذكر الله فى حق الكافرين أنهم خسروا وغبنوا فى شرائهم فقال تعالى اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمغفرة وقال فى حق المؤمنين هل أدلكم على تجارة وقال الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة فخرست صفقة الكافرين وربحت صفقة المؤمنين (ومن يؤمن بالله) على ما جاء به الرسل من الإيمان بالبعث والجنة والنار (ويعمل صالحاً) أى فى إيمانه إلى أن يموت على ذلك (يكفر عنه سيئاته) ويدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً ذلك الفوز العظيم (الذين كفروا) أى بوحدة الله وقدرته (وكذبوا بآياتنا) أى الدالة على البعث (أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله) أى قضاء الله وقدره وادارته (ومن يؤمن بالله) أى يصدق أنه لا يصيبه مصيبة من موت أو مرض أو ذهب مال ونحو ذلك إلا بقضاء الله وقدره وادنه (يهتد قلبه) أى يوفق لليقين حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه فيسلم لقضاء الله تعالى وقدره وقيل يهد قلبه للشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء (والله بكل شئ عليم واطيعوا الله) أى فيما أمر (وأطيعوا الرسول) أى فيما جاء به عن الله

٤٦ ن ع النار خالدين فيها وبئس المصير ما أصاب من مصيبة) شدة ومرض وموت أهل أو شئ يقتضى هما (الاباذن الله) بعلمه وتقديره وشيئته كأنه اذن للمصيبة أن تصيبه (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) للاسترجاع عند المصيبة حتى يقول ان الله وانا اليه راجعون أو يشرحه للزيادة الطاعة والخير أو يهد قلبه حتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه وما أخطأه لم يكن ليصيبه وعن مجاهد ان ابتلى صبروا ن أعطى شكر وان ظلم غفر (والله بكل شئ عليم واطيعوا الله وأطيعوا الرسول

فان توليتهم عن طاعة الله وطاعة رسوله (فانما على رسولنا البلاغ المبين) أى عليه التبليغ وقد فعل (الله لا اله الا هو وعلى الله فليست وكل المؤمنون) بعث لرسول ٣٦٢ الله صلى الله عليه وسلم على التوكل عليه حتى ينصره على من كذبه وتولى

وما أمركم به (فان توليتهم) أى عن اجابة الرسول في ما دعاكم اليه (فانما على رسولنا البلاغ المبين الله لا اله الا هو) أى لا معبود ولا مقصود الا هو (وعلى الله فليست وكل المؤمنون) قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوة لكم فاحذروهم) عن ابن عباس قال هؤلاء رجال أسلموا من أهل مكة وأرادوا أن يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فأتى أزواجهم وأولادهم ان يدعوهم ان يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فلما أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم رأوا الناس قد قدقوهوا في الدين فهم أن يعاقبوه هم فانزل الله تعالى يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوة لكم فاحذروهم الآية أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وعنه قالوا لهم صبرنا على اسلامكم فلا صبر لنا على فراقكم فاطاعوه وتركوا الهجرة فقال الله تعالى فاحذروهم أى أن تطيعوه وهم وتدعوا الهجرة (وان تعفوا وتصفحوا وتغفروا) هذا فن أقام على اهل والولد ولم يعاقبهم هاجر فأتى الذين قد سبقوه بالهجرة قد قدقوهوا في الدين فهم أن يعاقب زوجته وولده الذين نبذوه ومنعوه عن الهجرة لما حقوا به ولا ينطق عليهم ولا يصيهم بخير فأمر الله بالعفو والصفح عنهم وقال عطاء بن يسار زلت في عوف بن مالك الأشجعي وكان ذا أهل وولد فاذا أراد أن يغزو بكروا عليه ورتقهوه وقالوا الى من تدعنا فيرق عليهم فيقيم فانزل الله تعالى ان من أزواجكم وأولادكم عدوة لكم يحملهم أى على فلان تعاقبوه هم على فاحذروهم أى ان تقيبلوا منهم وان تعفوا وتصفحوا وتغفروا أى فلان تعاقبوه هم على خلافكم (فان الله غفور رحيم انما أموالكم وأولادكم فتنة) أى بلاء واختبار وشغل عن الآخرة وقد يقع الانسان بسببهم في العنائم ومنع الحق وتناول الحرام وغصب مال الغير ونحو ذلك (والله عنده أجمعهم) يعنى الجنة والمعنى لا تباشروا المعاصي بسبب أولادكم ولا تؤثرهم على ما عند الله من الاجر العظيم قال بعضهم لما ذكر الله العداوة أدخل من التبعية فقال ان من أزواجكم وأولادكم عدوة لكم لانهم كلهم ليسوا بأعداء ولم يذكرهم في قوله انما أموالكم وأولادكم فتنة لانهم لم يخلوا عن الفتنة واشتغال القلب بهم وكان عبد الله بن مسعود يقول لا يقول أحدكم الحمد لله انى أعوذ بك من الفتنة فانه ليس أحدكم منك يرجع الى أهل ومال وولد الا يشتمل على فتنة ولكن ليقول اللهم انى أعوذ بك من مضلات الفتن عن بريدة رضى الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحطبا نخاء الحسن والحسين وعليهما قيسان أحران يمشيان ويعثران فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المنبر فملاهما فوضعهما بين يديه ثم قال صدق الله انما أموالكم وأولادكم فتنة نظرت الى هذين الصبيين يمشيان ويعثران فلم أصبر حتى قطعت حديثي ورفعتهما أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب وقوله تعالى (فاتقوا الله ما استطعتم) أى ما أطمعتم وهذه الآية نسخة لقوله اتقوا الله حتى تقاته (واسمعوا وأطيعوا) أى لله ولرسوله فيما يأمركم به وينهاكم عنه

عنه (يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدوة لكم) أى ان من الأزواج أزواج يعادين بعضهن بعضا ويخاصمنهم ومن الأولاد أولاد يعادون آبائهم ويعقونهم (فاحذروهم) الضمير للعدوة أو للأزواج والأولاد جميعا أى لما علم أن هؤلاء لا يخلون من عدوة فكونوا منهم على حذر ولا تأمنوا غواياهم وشركهم (وان تعفوا) عنهم اذا اطمعتم منهم على عداوة ولم تقابلوهم بمثالها (وتصفحوا) تعرضوا عن التوبيخ (وتغفروا) وتسترأذنوهم (فان الله غفور رحيم) يغفر لكم ذنوبكم ويكفر عنكم قيل ان ناسا أرادوا الهجرة عن مكة فبسطهم أزواجهم وأولادهم وقالوا تنطلقون وتضيعوننا فرقواهم ووقعوا فلما هاجروا بعد ذلك ورأوا الذين سبقوهم قد قدقوهوا في الدين أرادوا أن يعاقبوا أزواجهم وأولادهم فزين لهم العفو (انما أموالكم وأولادكم فتنة) بلاء وعثرة لانهم يوقعون في الآثام والعقوبة ولا بلاء أعظم منهما (والله عنده أجمعهم) أى فى الآخرة وذلك اعظم من منفعتكم بأموالكم وأولادكم ولم يدخل فيه من كفى العداوة لان الكل لا يخلو عن

(وأنفقوا)

الفتنة وشغل القلب وقد يخلو بعضهم عن العداوة (فاتقوا الله ما استطعتم) جهدكم ووسعكم قيل هو تفسير لقوله حتى تقاته (واسمعوا) ما توعظون به (وأطيعوا) فيما تأمرون به وتنهون عنه

(وأنفقوا) في الوجوه التي وجبت عليكم النفقة فيها (خير الانفسكم) أي أنفاقا خيرا لانفسكم وقال الكسائي يمكن الانفسا خيرا لانفسكم والاصح أن نقدره انفقوا خيرا لانفسكم وأفعلا ما هو خير لها وهو توكيد للبحث على امثال هذه الامور وبیان لان هذه الامور خيرا لانفسكم من الاموال والا ولا دوماً انتم عاكفون عليه من حب الشهوات وزخارف الدنيا (ومن بوق شمع نفسه) أي الخبل بالزكوة والصدقة الواجبة (فاولئك هم المفلحون ان تقرضوا الله قرضاً حسناً) بنية وإخلاص وذكر القرض تلميحاً في الاستدعاء (يضاعفه لكم) يكتب لكم بالواحدة ٣١٢ عشر أوسبع مائة إلى ما شاء من الزيادة (ويغفر لكم

والله شكور) يقبل القليل ويعطي الجزيل (حليم) يقبل الجليل من ذنب الخييل أو يضعف الصدقة لدافعها ولا يجعل العقوبة لما نفعها (عالم الغيب) أي يعلم ما يستتر من سرائر القلوب (والشهادة) أي ما انتشر من طواهر الخطوب (العزيز) المعز باظهار السيوب (الحكيم) في الاخبار عن الغيوب والله أعلم

(سورة اطلاق مدينة وهي اثنا عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(يا أيها النبي اذا طلقتم النساء)

خص النبي صلى الله عليه وسلم

بالنداء وعنه الخطاب لان النبي

امام أمة وقدوتهم كما يقال

لرئيس القوم يا فلان افعلوا

كذا اظهاراً لتقدمه واعتباراً

لترؤسه وانه قدوة قومه فكان

هو وحده في حكم كلهم وساداً

مسد جميعهم وقيل التقدير

يا أيها النبي والمؤمنين ومعنى اذا

كقوله عليه السلام من قتل فتىلاً

فله سلبه ومنه كان الماشي الى الصلاة المنتظراً في حكم المصلي (فما لوهن لعدتهن) فطلقوهن مستقبلاً لعدتهن وفي

قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبل عدتهن واذا طلقتم المرأة في الطهر المتقدم للقراءة الاولى من أقرائهن فسد طقت

مستقبلة لعدتها والمراد أن تطابق المدخول بهن من المعتدات الحيض في طهر لم يجامعن فيه ثم يحلن حتى تنقضي عدتهن

وهذا أحسن الطلاق

(وأنفقوا) أي من أموالكم حق الله الذي أمركم به (خير الانفسكم) أي ما أنفقتم في طاعة الله (ومن بوق شمع نفسه فأولئك هم المفلحون) تقدم نفسه (ان تقرضوا الله قرضاً حسناً) القرض الحسن هو التصديق من الحلال مع طيبة نفس يعني ان تقرضوا أي تنفقوا في طاعة الله متقربين اليه بالانفاق (يضاعفه لكم) أي يجزكم بالضعف إلى سبعة مائة إلى ما شاء من الزيادة (ويغفر لكم والله شكور) يعني يجب المتقربين اليه (حليم) أي لا يعاجل بالعقوبة مع كثرة ذنوبكم (عالم الغيب والشهادة العزيز الحكيم) والله أعلم

(نفسه سورة اطلاق مدينة)

وهي اثنا عشرة آية ومائتان وتسع وأربعون كلمة وألف وستون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا أيها النبي اذا طلقتم النساء) نادى النبي صلى الله عليه وسلم ثم خاطب أمة لانه المتقدم عليهم ثم اذا خطب خطاب الجمع كنت أمة داخلية في ذلك الخطاب وقيل معناه يا أيها النبي قل لا تمتك فاضمر القول اذا طلقتم النساء أي اذا أردتم تطليقهن (فطلقوهن لعدتهن) أي لزمان عدتهن وهو الطهر لانها تعتد بذلك الطهر من عدتها وتحصل في العدة غيب الطلاق فلا طول عليها زمان العدة وكان ابن عباس وابن عمر يقرآن فطلقوهن قبل عدتهن وهذا في المدخول بها لان غير المدخول بها لا عدة عليها نزلت هذه الآية في عبد الله بن عمر كان قد طلق امرأته في حال الحيض (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما انه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتعظيم منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال مره فليراجعها ثم يسكبها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر فان بداله أن يطلقها فليطلقها قبل أن يسكبها فذلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء زائدة رواية كان عبد الله طلقها تطليقة فحسبت من طلاقها وراجعها عبد الله كما أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية لمسلم انه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال مره فليراجعها ثم يوطئها طاهراً أو حواً ولا لمسلم من حديث أبي الزبير انه سمع عبد الرحمن بن أيمن مولى عروة يسأل ابن

طلقتم النساء اذا أردتم تطليقهن على تنزيل المقبل على الامر المشار له منزلة الشارح فيه فله سلبه ومنه كان الماشي الى الصلاة المنتظراً في حكم المصلي (فما لوهن لعدتهن) فطلقوهن مستقبلاً لعدتهن وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبل عدتهن واذا طلقتم المرأة في الطهر المتقدم للقراءة الاولى من أقرائهن فسد طقت مستقبلة لعدتها والمراد أن تطابق المدخول بهن من المعتدات الحيض في طهر لم يجامعن فيه ثم يحلن حتى تنقضي عدتهن وهذا أحسن الطلاق

عمر وأبو الزبير يسمع كيف ترى في رجل طلق امرأته حائضاً فقال طلق ابن عمر امرأته وهي حائض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم أجمعها فردها وقال إذا طهرت فليطلق أو ليسك قال ابن عمر وقرأ النبي صلى الله عليه وسلم باليهما النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن ؛

*(فصل) اعلم أن الطلاق في حال الحيض والنفس بدعة وكذلك في الطهر الذي جامعها فيه لقول النبي صلى الله عليه وسلم وإن شاء طلق قبل أن يمس والطلاق السني أن يطلقها في طهر لم يجامعها فيه وهذا في حق امرأة تلزمها العدة بالاقراء فاما إذا طلق غير المدخول بها في حال الحيض أو طلق الصغيرة التي لم تحض أو الأيسة بعد ما جامعها أو طلق الحامل بعد ما جامعها أو طلق التي لم تر الدم لا يكون بدعيًا ولا سنة ولا بدعة في طلاق هؤلاء لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثم يطلقها طاهرًا أو حاملاً والمخضع في حال الحيض أو في طهر جامعها فيه لا يكون بدعيًا لأن النبي صلى الله عليه وسلم اذن لثابت بن قيس في مخالعة زوجته قبل أن يعرف حالها ولو لا جواز في جميع الأحوال لأمره أن يتعرف الحال ولو طلق امرأته في حال الحيض أو في طهر جامعها فيه فصد اعصى الله تعالى ووقع الطلاق لأن النبي صلى الله عليه وسلم أمر ابن عمر بالمراجعة فلولا وقوع الطلاق لم يأمره بالمراجعة وإذا راجعها في حال الحيض يجوز أن يطلقها في حال الطهر الذي يعقب تلك الحيضة قبل المسيس كما رواه يونس بن جبير وأنس بن سيرين عن ابن عمر ولم يقولوا ثم تحيض ثم تطهر ومما رواه نافع عن ابن عمر ثم يسكنها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر فأمر استحباب استحب تأخير الطلاق إلى الطهر الثاني حتى لا تكون مراجعتها باها للطلاق كما أنه يذكره السكاك للطلاق ولا بدعة في الجمع بين المطلقات الثلاث عند بعض أهل العلم فلولا طلق امرأته في حال الطهر ثلاثاً لا يكون بدعيًا وهو قول الشافعي وأحمد وذهب بعضهم إلى أنه بدعة وهو قول مالك وأصحاب الرأي قوله تعالى (وأحصوا العدة) أي عدة اقراءها فاحفظوها قبل أمر باحصاء العدة لتفريق الطلاق على الاقراء إذا أراد أن يطلق ثلاثاً وقيل للعلم ببقاء زمان الرجعة ومراعاة أمر النفقة والسكنى (واتقوا الله ربكم) أي واخشوا الله ولا تعصوه فيما أمركم به (لا تخرجوهن من بيوتهن) يعني إذا كان المسكن الذي طلقها فيه الزوج له ملك أو كراهه أو كان عارية فارتفعت كان على الزوج أن يذكر لها منزلاً غيره ولا يجوز للزوج أن يخرج المرأة من المسكن الذي طلقها فيه (ولا تخرجن) يعني ولا يجوز للمرأة أن تخرج ما لم تنقض عدتها حتى الله تعالى فإن خرجت لغير ضرورة أتمت فإن وقعت ضرورة بان خافت هدمًا أو غرقًا جاز لها أن تخرج إلى منزل آخر وكذلك إذا كان لها حاجة ضرورية من بيع غزل أو شراء قطن جاز لها الخروج منها أو لا يجوز ليلا يدل على ذلك أن رجلاً استشهدوا بأحد فقالت نسأؤهم نستوحش في بيوتنا فإذا نحن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتخذن عند أحداهن فإذا كان وقت النوم تأوى كل امرأة إلى بيتها وأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لحالة طهر قد كان طلقها زوجها إن تخرج لجداً دخلها فإذا زمتها العدة في السفر تعدت في أهلها ذاهبة وراجعة والبدنية

٤ قوله في قبل عدتهن قال في شرح مسلم هي قراءة ابن عباس وابن عمر وهي شاذة لا ثبت قرآنًا بالاجماع ولا يكون لها حكم خبر الواحد عندنا اه

(وأحصوا العدة) واضبطوها بالحفظ وأكملوها ثلاثاً اقراء مستقبليات كوامل لا نقصان فيهن وخو طوب الأزواج لغفلة النساء (واتقوا الله ربكم) لا تخسروهن حتى تنقض عدتهن (من بيوتهن) من مساكنهن التي يسكنها قبل العدة وهي بيوت الأزواج وأضيفت اليهن لاختصاصها بهن من حيث السكنى وفيه دليل على أن السكنى واجبة وأن الحنف يدخول دار يسكنها فلان بغير ملك ثابت فيما إذا حلف لا يدخل داره ومعنى الانخراج أن لا يخرجهن البعولة غضباً عليهن وكرهاة لما كنتن أو الحاجة لهم إلى المساكن وإن لا ياذنوا لمن في الخروج إذا طلق ذلك ابناً بأن أدنهم لأثره في رفع الحظر (ولا تخرجن) بأنفسهن إن اردن ذلك

(الا ان يأتين بفاحشة مبينة) قيل هي الزنا الا ان ترتب فيخرجن لاقامة المحملين وقيل خروجها قبل انقضاء العدة فاحشة في نفسه (وتلك حدود الله) اي الاحكام المذكورة ٢٦٥ (ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه لا تدرى ايتها

الخطاب) لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا (بان يقلب قلبه من بغضها الى محبتها ومن الرغبة عنها الى الرغبة فيها ومن عزيمة الطلاق الى الندم عليه فيراجعها والمعنى فطلقوهن بعدن وأحصوا العدة ولا تخرجوهن من بيوتهن لعلكن تتدمنون فترجعوهن (فاذا بلغن أجلهن) قاربن آخر العدة (فأمسكوهن معروف او فارقوهن معروف) اي فأنتم بالختيار ان شئتم فالرجعة والامساك بالمعروف والاحسان وان شئتم فترك الرجعة والمفارقة واتقاء الضرار وهو أن تراجعها في آخر عدها ثم يطلقها تطويلا للعدة عليها وتعذيبا لها (وأشهدوا) يعني عند الرجعة والفرقة جميعا وهذا الاشهاد مندوب اليه ثلاثا يقع بينهما التباحث (ذوى عدل منكم) من المسلمين (واقيموا الشهادة لله) لوجه خالصا وذلك ان يقيموها لالمشهود له ولا للشهود وعليه ولا لغرض من الاغراض سوى اقامة الحق ودفع الضرر (ذلكم) المحث على اقامة الشهادة لوجه الله ولا لاجل القيام بالقسط (بوعظه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) اي انما يتبع به هؤلاء (ومن يتق

تقوا أي حيث يتوبوا أهلها في العدة لان الانتقال الى حة هم كالاقامة في حق اقيم وقوله تعالى (الا ان يأتين بفاحشة مبينة) قال ابن عباس الفاحشة المبينة هذا تنها على أهل زوجها فيعمل آخرها السوء فخلقه وقيل أراد بالفاحشة أن تترج فتخرج لاقامة المحمل عليها ثم ترد الى منزله بروى ذلك عن ابن مسعود وقيل معناه الا ان يطلقها على شئورها فلها أن تتحول من بيت زوجها والفاحشة الشوز وقيل خروجها قبل انقضاء عدتها فاحشة (وتلك حدود الله) يعني ما ذكر من سنة الطلاق وما بعده من الاحكام (ومن يتعد حدود الله) أي يفتاق لغير السنة أو تجاوز هذه الاحكام (فقد ظلم نفسه) أي ضر نفسه (لا تدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا) أي يوقع في قلب الزوج مراجعتها بعد الطلاق والظالمين وهذا يدل على ان المستحب أن يفرق الطلقات ولا يوقع الثلاث دفعة واحدة حتى اذا ندم أمكنه المراجعة * عن محارب بن دثار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما حلل الله شيئا أبغض اليه من الطلاق أخرجه أبو داود ومسلولة في رواية عنه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أبغض الحلال الى الله الطلاق * عن ثوبان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس به حرام عليها رائحة الجنسة أخرجه أبو داود والترمذي قوله تعالى (فاذا بلغن أجلهن) أي اذا قرين من انقضاء عدتهن (فأمسكوهن) أي راجعوهن (بمعروف او فارقوهن معروف) أي اتركوهن حتى تنقضي عدتهن فين منكم (وأشهدوا ذوى عدل منكم) أي على الرجعة وعلى الفراق أمر بالاشهاد على الرجعة وعلى الطلاق * عن عمران بن حصين انه سئل عن رجل يطلق امرأته ثم يقع عليها ولم يشهد على طلاقها ولا على رجعتها قال طلق اغترسنة ووراجعت لغير سنة أشهد على طلاقها وعلى رجعتها ولا تعد أخرجه أبو داود وهذا الاشهاد مندوب اليه عند ابن حنيفة كافي قوله واشهدوا اذا بایعتم وعند الشافعي هو واجب في الرجعة مندوب اليه في الفرقة وفائدة هذا الاشهاد ان لا يقع بينهما التباحث وان لا يتهم في امساكها وان لا يموت أحد الزوجين فيدعى الآخر بوث الزوجية ليرث وقيل أمر بالاشهاد للاحتيال مخافة أن تنكح الزوج المراجعة فتنتقض العدة وتنكح زوجها غيره (وأقيموا الشهادة) يعني أيها الشهود (الله) أي طلب المرضاة لله وقيامه بوصلته والمعنى اشهدوا بالحق وادوها على الحق (ذلكم) بوعظه من كان يؤمن بالله واليوم الآخر من يتق الله يجعل له مخرجا من قبل معناه ومن يتق الله فيطلق السنة يجعل له مخرجا الى الرجعة وقال أكثر المفسرين نزلت في عرف ابن مالك أسرا بن له يسمى مالك فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أسرا العدة وابني وشكاليه أيضا فافقه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أتى الله وأصبروا كثير من قول لاحول ولا قوة الا بالله ففعل الرجل ذلك فبينما هو في بيته اذا ناه ابنه وقد غفل عنه العدو فاصاب منهم ابلا وجاء بها الى ابيه وعن ابن عباس قال غفل عنه العدو

الله يجعل له مخرج (ا) هذه جملة اعتراضية مؤكدة لما سبق من اجراء الطلاق على السنة والمعنى ومن يتق الله فطلق السنة ولم يضار المعتدة ولم يخرجها من مسكنها واحدة فاشهد يجعل الله له مخرجا مما في شأن الازواج من الغموم والوقوع في المضائق ويفرح منه ويعطيه الخلاص

(و برزقه من حيث لا يحسب) من وجه لا يحظر بباله ولا يحسبه ويجوز ان يجاء بها على سبيل الاستطراد عند ذكر قوله ذلك يوعظ به اى ومن يتق الله يجعل له مخرجا ومخلصا من غموم الدنيا والآخرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قرأها فقال مخرجا من شبهات الدنيا ومن غرات الموت ومن شدائد يوم القيامة وقال صلى الله عليه وسلم انى لاعلم آية لو اخذ الناس بها احكمهم ومن يتق الله فزال فقرها وبعدها وروى ان عوف بن مالك اسرا بشر يكون ابنه فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اسرا بنى وشكرا اليه الفاقة فقال ٢٦٦ ما لمسى عند آل محمد الا مدفائق الله واصبروا كثر من قول لاحول ولا قوة

فاستاق غنهم فجاء بها الى أبيه وهى أربعة آلاف شاة فنزلت ومن يتق الله يجعل له مخرجا اى فى ابنه (و برزقه من حيث لا يحسب) يعنى ماساق من الغنم وقيل أسباب غنما وماتعاشم رجع الى أبيه فانطلق أبوه الى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره الخبر وساله أن يجعل له أن يأكل ما أتى به ابنه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم نعم ونزلت الآية وقال ابن مسعود ومن يتق الله يجعل له مخرجا من كل شئ و برزقه من حيث لا يحسب هو ان يعلم انه من قبل الله وان الله رازقه وقال الربيع بن خثيم يجعل له مخرجا من كل شئ ضاق على الناس وقيل مخرجا من كل شدة وقيل مخرجا عما نهاه الله عنه (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) يعنى من يتق الله فيما ناله كفاه ما أهمه وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفاصا وتروح بطانا (ان الله بالغ أمره) اى منه ذم أمره ومعض في خلقه ما قضاه (قد جعل الله لكل شئ قدرا) اى جعل لكل شئ من شدة أو رخا أو جلا ينتهى اليه وقال مسروق فى هذه الآية ان الله بالغ أمره توكل عليه لم يتوكل عليه غير ان الله توكل بكفر عنه سبائته وعظم له أجرا قوله عز وجل (واللآئى يمشن من الخيض من نساءكم) قيل لما نزلت والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء قال خلد بن الدعان بن قيس الانصارى يا رسول الله فاعدة من تحيض والى لم تحض وعدة الحبل فانزل الله عز وجل (واللآئى يمشن من الخيض من نساءكم) يعنى القواعد اللآئى فعدن عن الخيض فلا يرجى أن تحضن وهن المحضرات اللآئيات من الخيض (ان ارتبتم) أى شكركم فى حكمهن ولم تدرى ما وعدن (فعدن ثلاثة أشهر) واللآئى لم تحضن (يعنى الصغائر اللآئى لم يحضن بعد فعدن أيضا ثلاثة أشهر) اما الشابة التى كانت تحيض فارفع حيضها قبل بلوغ سن الايسات فذهب أكثر أهل العلم الى ان عدتها لا تنقضى حتى يعاودها الدم فتعد بثلاثة اقراء أو تملن سن الايسات فتعد بثلاثة أشهر وهذا قول عثمان وعلى وزيد بن ثابت وعبد الله بن مسعود به قال عطاء واليه ذهب الشافعى وأصحاب الرأى وحكى عن عمر انها تر بص تسعة أشهر فان لم تحض فتعد بثلاثة أشهر وهو قول مالك وقال الحسن بن تر بص تسعة فان لم تحض فتعد بثلاثة أشهر وهذا كله فى عدة الطلاق وأما المتوفى عنها زوجها فعدتها أربعة أشهر وعشروا كانت ممن تحيض أولا تحيض وأما الحامل فعدتها بوضع الحمل سواء طلقها أو زوجها أو مات عنها وهو قوله تعالى (وأولات الاحمال أجلهن ان يضعن حملهن) (ق) عن سبيعة الاسلمية انها كانت تحت سعد بن

الابن الله العلى العظيم فعاد الى بيته وقال لام أنه ان رسول الله أمرنى ويا لك أن نستكثر من قول لاحول ولا قوة الابن الله العلى العظيم فقالت نعم ما أمرنا به فخلا يقولان ذلك فبينما هو فى بيته اذ فرغ ابنه الباب ومعه مائة من الابل تغفل عما العدو فاستاقها فنزلت هذه الآية (ومن يتوكل على الله) بكل أمره اليه عن طمع غيره ويندبر نفسه (فهو حسبه) كافيته فى الدارين (ان الله بالغ أمره) حفص منه ذم أمره غيره بالغ أمره أى يسلط ما يريد لا يقوته مراد ولا يعجزه مطلوب (قد جعل الله لكل شئ قدرا) تقدير أو توقينا وهذا بيان لوجوب التوكل على الله وتوقيض الامر اليه لانه اذا علم ان كل شئ من الرزق ونحوه لا يكون الا بقدره وتوقيضه لم يتق الا التسليم للقدرة والتوكل (واللآئى يمشن من الخيض من نساءكم) روى ان ناسا قالوا ندع فناعدة ذوات الاقراء فاعدة اللآئى لم يحضن فنزلت (ان ارتبتم) أى أشكل عليكم حكمهن وجهلتم كيف

خولة

يعتد دن (فعدن ثلاثة أشهر) اى فهذا حكمهن وقبل ان ارتبتم فى

دم بالغات مبلغ الياس وقد قدره بستين سنة او خمسين او خمسين اى هودم خيض او استقباضة فعدنهن ثلاثة أشهر واذا كانت هذه عدة المرأة بها فغير المرتاب بها اولى بذلك (واللآئى لم يحضن) هن الصغائر وتقدره (واللآئى لم يحضن) فعدنهن ثلاثة أشهر فعدت الجدة لدلالة المذكور عليها (وأولات الاحمال أجلهن) عدتهن (ان يضعن حملهن)

والنص ينأول المطلقات والمتوفى عنهن أزواجهن وعن علي وابن عباس رضي الله عنهما عدة الحامل المتوفى عنها زوجها
ابداً الجليلين (ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا) يسر له من أمره ويحمله من عقده بسبب التقوى (ذلك أمر الله) أي
ما علم من حكم هؤلاء المعتدات (انزله اليكم) من اللوح المحفوظ ٣٦٧ (ومن يتق الله) في الأمر بما أنزله من هذه

الاحكام وحافظ على الحقوق
الواجبة عليه (يكفر عنه سيئاته
ويعظم له اجر) ثم بين التقوى
في قوله ومن يتق الله فكله
قيل كيف يعمل بالتقوى
في شأن المعتدات فقيل
(أسكنوهن) وكذا وكذا (من
حيث سكنتم) هي من التعضية
بعضها عند وفي أي أسكنوهن
مكاناً من حيث سكنتم أي
بعض مكان سكنكم (من
وجدهم) هو عطف بيان لقوله
من حيث سكنتم وتفسير له
كانه قيل أسكنوهن مكاناً من
مسكنكم مما تطيقونه والوجد
الوسع والطاقة قري بالحر كات
الثلاث والمشهور الضم والنفقة
والسكنى واجبتان لكل مطلقة
وعند مالك والشافعي لا نفقة
للثبوتة لمحدث فاطمة بنت
قيس ان زوجها بت طلاقها
فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا سكنى للثبوتة لا نفقة وعن
عمر رضي الله عنه لا ندع كتاب
ربنا وسنة نبينا بقول امرأة
لعلها نسيت أو شبه لها سمعت
النبي صلى الله عليه وسلم يقول
لها السكنى والنفقة (ولا
تضاروهن) ولا تستعملوا معهن
الضراد (لتضيقوا عليهن) في

خولتهن وهومن بني عامر بن لؤي وكان من شهد بدرا فتوفي عنها في حجة الوداع وهي حامل
فلم تنجب أن وضعت حملها بعد وفاته فلما تملت من نفاسها تحملت للخطاب فدخل عليها
أبو السائب بن بكك رجل من بني عبد الدار فقال لها مالي أراك تحملت للخطاب
ترجين النكاح وأنت والله ما أنت بنا كح حتى يرعيلك أربعة أشهر وعشر قالت سبعة
فلم أقال في ذلك جمعت على ثيابي حتى أميت وأبنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فسأله عن ذلك ففتاى باني قد حلت حين وضعت حملي وأمرني بالزوج ان ردالي لفظ
الخطاب ولم ينحوه وزاد قال ابن شهاب ولا أرى بأساً أن تفرج حين وضعت وان كانت
في دمها غير أنه لا يقر به أزواجه حتى يظهر (ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا) أي
يسهل عليه أمر الدنيا والآخرة (ذلك) أي ذلك الذي ذكر من الاحكام (أمر الله أنزله
إليك) أي لتعلمه لولاه (ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له اجر) قوله تعالى
(أسكنوهن) يعني المطلقات نسائكم (من حيث سكنتم من وجدكم) أي من سكنكم
وطاقتكم فان كان موصراً يوسع عليها في المسكن والنفقة وان كان فقيراً فعلى قدر الطاقة
(ولا تضاروهن) أي لا تؤذيوهن (لتضيقوا عليهن) يعني في مساكنهن فيخرجن (وان
كن أولات حمل فأنقوا عليهن حتى يضعن حملهن) أي فيخرجن من عدتهن
* (فصل في حكم الآية) * اعلم ان عدة الرجعية تستحق على الزوج النفقة والسكنى
مادامت في العدة ونعني بالسكنى مؤنة السكنى فان كانت الدار التي طلقها الزوج فيها
ملك الزوج يجب عليه أن يخرج منها ويترك الدار لها مدة عدتها وان كانت باجارة فعلى
الزوج الاجرة وان كانت عارية فرجع المعير فعليه أن يكثر لها داراً وتسكنها وأما
المعدة البائنة بالحمل أو بالطلاق الثلاث أو باللعان فلها السكنى حاملاً كانت أو غير
حامل عند أكثر أهل العلم وروى عن ابن عباس انه قال لا سكنى لها الا أن تكون حاملاً
وهو قول الحسن والشعبي واختلفوا في نفقتها فذهب قوم الى انه لا نفقة لها الا أن
تكون حاملاً يروى ذلك عن ابن عباس وهو قول الحسن والشعبي وبه قال الشافعي
وأحمد ومهم من أوجبها بكل حال يروى ذلك عن ابن مسعود وهو قول إبراهيم النخعي
وبه قال السري وأصحاب الرأي وظاهر القرآن يدل على انها لا تستحق النفقة الا أن
تكون حاملاً لقوله تعالى وان كن أولات حمل فأنقوا عليهن حتى يضعن حملهن وأما
الدليل على ذلك من السنة فخاروى عن فاطمة بنت قيس ان أبا عمرو بن حفص طلقها
البتة وهو غائب فأرسل اليها وكيله شعير فخصمته فقال والله ما لك علي من شيء فجاءت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال لها ليس لك عليه نفقة وأمرها ان
تعتد في بيت أم شريك ثم قال تلك امرأتي غشاه أصحابي فاعتدى عند ابن أم مكتوم فانه

المسكن ببعض الأسباب من انزال من لاوافقهن أو يشغل مكانهن أو غير ذلك حتى تضطروا عن الى الخروج (وان كن) أي
المطلقات (اولات حمل) ذوات حمل (فأنقوا عليهن) حتى يضعن حملهن (وفائدة اشتراط الحمل ان مدة الحمل بما تطول
تعد في بيت أم شريك ثم قال تلك امرأتي غشاه أصحابي فاعتدى عند ابن أم مكتوم فانه

رجل أعمى تضلعين ثيابك عنده فاذا حلت فاذنبي قالت فلما حلت ذكرته ان
معاو بن أبي سفيان وأبناهم خطبا في فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أبوجهم
فلا تضع عصاه عن عاتقه وأما معاوية فضعه لوك لا مال له انكبحي أسامة بن زيد فكرهته
ثم قال انكبحي أسامة بن زيد فذكرته فجعل الله فيه خيرا واغتبطت أخرجه مسلما وحيا
بهذا الحديث من لم يجعل لها سكي وقال ان النبي صلى الله عليه وسلم أمرها ان تعتدي
بيت عمرو بن أم مكتوم ولا حجة له فيه لما روى عن عائشة رضي الله عنها انها قالت كانت
فاطمة في مكان وحش تخيف على ناحيتها وقال سعيد بن المسيب انما نقلت فاطمة
اطول لسانها على اجائها وكان في لسانها ذرابة وأما المعتدة عن وطء الشبهة والمفسوخ
نكاحها بعيد أو خيار عرق فلا سكي لها ولا نفقة وان كانت حاملا وأما المعتدة عن
وفاة الزوج فلا نفقة لها عند أكثر أهل العلم وروى عن علي ان لها النفقة ان كانت حاملا
من التركة حتى تضع وهو قول شرح والشعبي والخفي والثوري واختلفوا في سكنائها
وللشافعي فيه قولان أحدهما انه لا سكي لها بل تعتد حديث نشاء وهو قول علي وابن
عباس وعائشة وبه قال عطاء والحسن وهو قول أي حنيفة والثاني ان لها السكي وهو
قول عمر وعثمان وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمرو به قال مالك والثوري وأحمد
واسحق واحتج من أوجب لها السكي بما روى عن الفريرة بنت مالك بن سنان
وهي أخت أي سعيد الخدري انها جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله ان
ترجع الى أهلها في بني خديرة فان زوجها خرج في طلب أب عبد له أبقوا حتى اذا كان
بطرف القدوم لمحهم فقتلوه قالت فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أرجع الى
أهلي في بني خديرة فان زوجي لم يترك في مسكن يملكه ولا نفقة قالت فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم نعم قالت فانصرف حتى اذا كنت في الحجرة نادى رسول الله
صلى الله عليه وسلم أو أمر في فنوديت فقال كيف قلت فرددت عليه القصة التي
ذكرته من شأن زوجي فقال امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله قالت فاعتددت
فيه أربعة أشهر وعشر اقامت فلما كان عثمان أرسل الى فساءني عن ذلك فاخبرته فاتبعه
وقضى به أخرجه أبو داود والترمذي فن قال بهذا القول قال ابنه لفريرة أولا بالرجوع
صاوما نسوخا بقوله آخر امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب أجله ومن لم يوجب السكي
قال أمرها بالملك في بيتها آخر استجابا لواجب بقوله عز وجل (فان أرضعن لكم)
يعني أولادكم (فأفأوهن أجورهن) يعني على أرضاعهن وفيه دليل على أن اللبن وان
كان قد خلق لمكان الولد فهو ملك للام والام لم يكن لها أن تأخذ عليه أجرا وفيه دليل
على ان حق الرضاع والنفقة على الأزواج في حق الأولاد (وأتمروا بينكم معروف)
أي ليقبل بعضكم من بعض اذا أمر بالمعروف وقيل يترضى الاب والام على أمر
مسي والمخطاب للزوجين جميعا أمرهم أن يأتوا بالمعروف وما هو الا حسن ولا يقصدوا
الضرار وقيل المعروف ههنا ان لا يقصر الرجل في حق المرأة ونفقة ما لا المرأة
في حق الولد ورضاعه (وان تعاسرتن) أي في حق الولد وأجرة الرضاع فاني
الزوج أن يعطى المرأة أجرة رضاعها وأبت الام أن ترضعه فليس له اكرهاها

(فان أرضعن لكم) يعني هؤلاء
المطلقات ان أرضعن لكم ولدا
من ظنهن أو من بعد انقطاع
عصمة الزوجية (فأفأوهن
أجورهن) فذكره في ذلك
حكم الاطلاق ولا يجوز الاستنجا
اذا كان الولد من مالم يبين
خلاف للشافعي رحمه الله
(وأتمروا بينكم) أي تشاوروا
على التراضي في الاجرة أو
أولياكم بعضكم بعضا والمخطاب
لأب أو الأم أو المهرات (معروف)
بما يليق بالسنة ويحسن في
المروءة فلا يجام كس الاب ولا
تعاسر الام لانه ولدهما وما هما
شمر يكان فيه وفي وجوب
الاشفاق عليه (وان تعاسرتن)
تضايقتن فلم ترض الام بما ترصع به
الاجنبية ولم يرد الاب على ذلك

۴۶۹

٤٧ ن ح (رسولا) بفعل مضمر تقديره ارسل رسولا او هو يدل من ذكره كأنه في نفسه ذكر أو على تقدير حذف المضاف أي قد أنزل الله إليكم ذاك كررسولا أو اريد بالذ كر الشرف وكقواه وأنه لذكركم والقوم ملك أي ذا شرف ومجد عند الله وبالرسول جبريل ومحمد عليهما السلام (يتلوا) أي الرسول والله عز وجل (عليكم آيات الله مبينات يفرج) الله (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي يحصل لهم ما هم عليه الساعة من الايمان والعمل الصالح وايفرج الذين علم أنهم يؤمنون (من الظلمات الى النور) من ظلمات الكفر والجهل الى نور الايمان والعلم (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله) وبالنون مدني وشاحي (جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا) وحدود جمع جملا على لفظ من ومعناه (قد احسن الله لهم زلفا) فيه معنى التعجب والتعظيم لما رزق المؤمنين من الثواب (أن الله الذي خلق) مبتدا وخبر (سبع سموات) اجمع المفسرون على ان السموات سبع (ومن الارض مثلون) بالنصب عطفا على سبع سموات

تعالى ارضاعه بل يستأجر للصبي مرضعا غير أمه وذلك قوله (فسترضع له أخرى لينفق ذو سعة من سعته) أى على قدر غناه (ومن قدر) أى ضيق (عليه رزقه) فكان بمقدار القوت (فليمفق مما آتاه الله) أى على قدر ما آتاه الله من المال (لا يكفل الله نفسا) أى في النفقة (ألا ما آتاه) يعنى من المال والمعنى لا يكفل الفقير مثل ما يكفل الغنى في النفقة (سيجعل الله بعد عمر يسرا) أى بعد ضيق وشدة غنى وسعة قوله تعالى (وكأين من قرية عتت) أى عصت وطلعت والمراد أهل القرية (عن أمر ربه وارسله) أى وأمر رسله (فحاسبناها حسابا شديدا) أى بالمناقشة والاستقصاء وقيل حاسبها بعملها في الكفر فخرها النار وهو قوله (وعذبناها عذابا نكرا) أى منكر افظيعا وقيل في الآية تقديم وتأخير مجازها فعذبناها في الدنيا بالمجوع والقطط والسيوف وسائر أنواع البلاء وحاسبناها في الآخرة حسابا شديدا (فذاقت وبال أمرها) أى شدة أمرها وجزءا كفرها (وكان عاقبة أمرها خسرا) أى خسرا أنا في الدنيا والآخرة (أعد الله لهم عذابا شديدا) يخوف كفار مكة أن ينزل بهم مثل ما نزل بالأمم الماضية (فأتقوا الله يا أولى الألباب) أى يا ذوى العقول ثم نعتهم فقال تعالى (الذين آمنوا قد أنزل الله اليكم ذكرا) يعنى القرآن (رسولا) أى وأرسل اليكم رسولا (يتلو عليكم آيات الله مبينات) قرئ مبينات بالخفص أى تبين الحلال من الحرام والامر والنهى وقرئ بالنصب ومعناه أنها وأتت (ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور) أى من ظلمة الكفر الى نور الإيمان ومن ظلمة الجهل الى نور العلم (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا قد أحسن الله رزقا) يعنى الجنة التى لا ينقطع نعيمها وقيل يرزقون طاعة في الدنيا وثوابا في الآخرة (الله الذى خلق سبع سموات) يعنى بعضها فوق بعض (ومن الارض مثلون) أى في العدد

٤٧ ن ح (رسولا) بفعل مضمر تقديره ارسل رسولا او هو يدل من ذكره كأنه في نفسه ذكر أو على تقدير حذف المضاف أي قد أنزل الله إليكم ذاك كررسولا أو اريد بالذ كر الشرف وكقواه وأنه لذكركم والقوم ملك أي ذا شرف ومجد عند الله وبالرسول جبريل ومحمد عليهما السلام (يتلوا) أي الرسول والله عز وجل (عليكم آيات الله مبينات يفرج) الله (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي يحصل لهم ما هم عليه الساعة من الايمان والعمل الصالح وايفرج الذين علم أنهم يؤمنون (من الظلمات الى النور) من ظلمات الكفر والجهل الى نور الايمان والعلم (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله) وبالنون مدني وشاحي (جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا) وحدود جمع جملا على لفظ من ومعناه (قد احسن الله لهم زلفا) فيه معنى التعجب والتعظيم لما رزق المؤمنين من الثواب (أن الله الذي خلق) مبتدا وخبر (سبع سموات) اجمع المفسرون على ان السموات سبع (ومن الارض مثلون) بالنصب عطفا على سبع سموات

قيل ما في القرآن آية تدل على ان الارضين سبع الالهة وبين كل سماء من مسيرته جسمائة عام وعطاف كل سماء كذلك والارضون مثل السموات وقيل الارض ٣٧٠ واحدة والان الاقاليم سبعة (يتنزل الامر بينهن) أي يجرى امر الله

وحكمه بينهن وما لهن من قدر فيهن (لتعلموا ان الله على كل شيء قدير) اللام تتعلق بمخلق (وان الله قد أحاط بكل شيء علما) هو متميز او مصدر من غير لفظ الاول أي قد علم كل شيء علما وهو علام الغيوب
* (سورة التحريم مدنية وهي اثنتا عشرة آية) *

(يتنزل الامر بينهن) أي الوحي الى خلقه من السماء العليا الى الارض السفلى وقيل هو ما يدبر فيهن من عجايب تدبره ينزل المطر ويخرج النبات وأتى بالليل والنهار وبالصيف والشتاء ويخلق الحيوان على اختلاف هياكله وبيته وله من حال الى حال فيحكم بحياة بعض رموت بعض وسلامة هذا وهلاك هذا وقيل في كل سماء من سمواته وأرض من أرضيه خلق من خلقه وأمر من أمره وقضاء من قضاؤه (لتعلموا ان الله على كل شيء قدير) وأن الله قد أحاط بكل شيء علما) يعني انه سبحانه وتعالى عالم بكل شيء لا تخفى عليه خافية وانه قادر على الانشاء بعد الافناء وكل الكائنات جارية تحت قدرته داخلية في علمه والله تعالى أعلم

(تفسير سورة التحريم)

وهي مدنية واثنتا عشرة آية ومائتان وسبع وأربعون كلمة وألف وستون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قولا عز وجل (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبتغي مرضات أزواجك والله غفور رحيم) ذكر سب نزولها (ق) عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الخمر والعسل وكان إذا انصرف من العصر دخل على نسائه فيدنومن إحداهن فدخل على حفصة بنت عمر فاحتبس عندها أكثر مما كان يحتبس فغرت فسألت عن ذلك فتعلم لي اهبط لها امرأة من قومه عاكمة من عسل فسقت النبي صلى الله عليه وسلم منه شربة فقلت أما والله لنتحان له فذكرت ذلك لسودة وقلت إذا دخل عليك فانه سيدنومك فتقولي له يا رسول الله كأت مغافير فانه سيقول لا فقولى ما هذه الريح التي أجدها وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتد عليه ان يوجد منه الريح فانه سيقول لك سقتي حفصة شربة عسل فتقولي له حرست نخلة العرفط وسأقول ذلك وقولي أئت يا صفية ذلك فلما دخل على سودة قالت تقول سودة والله الذي لا اله الا هو لقد كنت أبادئه بالذي قلت لي وانه لعلني الباب فرأته فقلت فلما دنا منها قالت له سودة يا رسول الله أكلت مغافير قال قالت فما هذه الريح التي أجدها قال سقتي حفصة شربة عسل قالت حرست نخلة العرفط فلم ادخل على قلت له مثل ذلك ثم دخل على صفية فقالت له مثل ذلك فلم ادخل على حفصة قالت له يا رسول الله الاسقيك منه قال لا حاجة لي فوسه قالت تقول سودة سبحان الله لقد حرمتها قلت لها سكتي (ق) عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمسك عنده زبذبت جش فشرب عندها عسلا فتواطيت أنا وحفصة أن ايتنا داخل عليهما النبي صلى الله عليه وسلم فلنقتل له اني أجدها منك ريح مغافير أكلت مغافير فدخل على أحدهما فقالت ذلك له فقال بل شربت عسلا عنده زبذبت جش ولن اعود له فنزلت يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الى قوله ان

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خلا بعبارة في يوم عائشة رضي الله عنها وعلمت بذلك حفصة فقالت لها كئني على وقد حرمت مارية على نفسي وأبشر لأن أبا بكر وعمر لم يكن بعدى أمر امتي فأخبرت به عائشة وكانتا متصادقتين وقيل خلا بها في يوم حفصة فأرضاها بذلك واستسكتها فلم تسكن فطلعتها وأعتزل نساءه ومكث تسعا وعشرين ليلة في بيت مارية فنزل جبريل عليه السلام وقال راجعها فانها صوامئة قوامئة وانها لمن نسائك في الجنة وروى انه شرب عسلا في بيت زبذبت بنت جش فتواطيت عائشة وحفصة وقالتا له اناتنا شربنا منك ريح المغافير وكان يكره رسول الله صلى الله عليه وسلم الثقل فحرم العسل فحرمها لم تحرم

ما أحل الله لك من ملك البين أو من العسل (تبتغي مرضات أزواجك) تفسير التحريم أو حال واستئناف تنوينا وكان هذا زلة منه لانه ليس لأحد ان يحرم ما أحل الله (والله غفور) قد غفر لك ما زلت فيه (رحيم) قد رحمتك فلم يؤاخذك به

تتو إلى الله لعائشة وحفصة واذ أسر النبي إلى بعض أزواجه حدثنا بقوله بل شربت
عسلًا ولأن أعود له وقد حدثت فلا تخبري بذلك أحدًا زادني رواية يتقني بذلك مرضاة
أزواجه

(شرح غريب ألفاظ الحديث وما يتعلق بهما) قولها كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم يحب الحلو والعسل الحلواء بالمد وهو كل شيء حلوا وذكر العسل بعدها وإن
كان داخلًا في جملة الحلواء تنبيهًا على شرفه ومرتبة وهو من باب ذكر الخاص بعد العام
قولها في الحديث الثاني فتواطيت أنا وحفصة هكذا وقع في الرواية وأصله فتواطأت
أي اتفقت أنا وحفصة قولها نني لأجد منك ريح مغاير هو بغين هجعة وفاء بعدها
بباء ورء وهو صغ حلوا كالناتف وله رائحة كريهة ينفعه شجر يقال له العرفط بضم
العين المهملة وبالفاء يكون بالحجاز وقيل العرفط نبات له ورق عريض يفرش على
الأرض له شوكة وغيره حديث الرائحة وقال أهل اللغة العرفط من شجر العنقاء وهو كل
شجر له شوكة وقيل رائحته كرائحة النبيذ وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكره أن يوجد
منه رائحة كريهة قولها جرت نخلة العرفط هو بالجيم والرء بالسين المهملة ومعناه
أكلت نخلة العرفط فصار منه العسل قولها في الحديث الثاني فقال شربت عسلًا
عند زينب بنت جحش وفي الحديث الأول أن الشرب كان عند حفصة بنت عمر بن
الخطاب وإن عائشة وسودة وصفيّة هن اللواتي تظاهرن عليه قال القاضي عياض
والهيجب الأول قال النسائي إسناد حديث حجاج بن محمد عن ابن جريج صحيح جيد غاية
وقال الأصميلي حديث حجاج أصح وهو أولى بظاهر كتاب الله وأكمل فائدة يريد قوله
تعالى وإن تظاهرا عليه وهما ثنتان ثلاثه وانهما عائشة وحفصة كما اعترف به عمر في
حديث ابن عباس وسياق الحديث قال وقد انقلبت الأسماء على الراوي في الرواية
الأخرى يعني الحديث الأول الذي فيه أن الشرب كان عند حفصة قال القاضي عياض
والصواب أن شرب العسل كان عند زينب بنت جحش ذكره الشيخ محيي الدين النووي
في شرح مسلم وكذا ذكره القرطبي أيضًا وقال المفسرون في سبب النزول أن النبي صلى
الله عليه وسلم كان يقسم بين نسائه فلما كان يوم حفصة استأذنت رسول الله صلى الله
عليه وسلم في زيارة أبيها فأذن لها فلما خرجت أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى
جاريته مارية القبطية فأدخلها بيت حفصة وخلعها فلما رجعت حفصة وجدت الباب
مغلقًا غلبت عند الباب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وجهه يقطر عرقًا وحفصة
تبكي فقال ما يبكيك قالت إنما أذنت لي من أجل هذا أدخلت أمك بيتي ووقعت
عليها في يومى وعلى فراشي أما رأيت لي حرمة وحقاما كنت تصنع هذا بأمر أمهات
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليس هي جاريتي قد أحلها الله لي أسكني فهي على
جرام التمس بذلك رضاك فلا تخبري بهذا امرأة منهن فلما خرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم قرعت حفصة المجدار الذي بينهما وبين عائشة فقالت لا أبرك أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد جرم عليه أمته مارية وقد أراحنا الله منها وأخبرت عائشة بما

دنت وكانت متصافيتين متظاهرتين على سائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم فغضبت عائشة فلم تزل بنى الله صلى الله عليه وسلم حتى حلفان لا يقربها * عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت له أمة يطؤها فلم تزل به عائشة وحفصة حتى حرما على نفسه فأنزل الله تعالى يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك الآية أخرجه النسائي قال العلماء الصحيح في سبب نزول الآية أنها في قصة العسل لافي قصة مارية المروية في غير الصحيحين ولم تأت قصة مارية من طريق صحيح قال النسائي اسناد حديث عائشة في العسل جيد صحيح غاية * وأما التفسير فقوله يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لم أى من العسل أو ملك اليمين على اختلاف الرواية فيه وهذا التحريم تحريم امتنه عن الانتفاع بها أو بالعسل لا تحريم اعتقاد بكونه حر ما بعد ما أحله الله فالتى صلى الله عليه وسلم امتنع عن الانتفاع بذلك مع اعتقاده أن ذلك حلال لمتنعى من رضا أزواج أى تطلب رضاهن بترك ما أحل الله لك والله غفور رحيم أى غفر لك ذلك التحريم (قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم) أى بين وأوجب لكم تحليل إيمانكم بالكلية وهو ما ذكر في سورة المائدة فالمرء الله أن يكفر عن يمينه ويراجع أيمته فاعية رقية (والله مولاكم) أى وليكم وناصركم (وهو العليم) أى بخلقه (الحكيم) أى فيه فرض من حكمه

﴿فصل﴾ * اختلاف العلماء في لفظ التحريم ف قيل ليس هو بيمين فان قال لزوجته أن على حرام أو قال حرمته فان نوى طلاقا فهو طلاق وان نوىظهارا فظهار وان نوى تحريم ذاتها أو أطلق فعليه كفارة اليمين بنفس اللفظ وان قال ذلك لجار يته فان نوى عتقا عتقت وان نوى تحريم ذاتها أو أطلق فعليه كفارة اليمين وان قال لطعام حرمة نفسى فلا شئ عليه وهذا قول أبى بكر وعمر وغيرهما من الصحابة والتابعين واليه ذهب الشافعى وان لم ينوشأ فیه قولان لما شافعى أحدهما انه يلزمه كفارة اليمين والثانى لا يله عليه وانه لغو فلا يترتب عليه شئ من الاحكام وذهب جماعة الى انه يمين فان قال ذى لزوجته أو جاور يته فلا تجب عليه الكفارة ما لم يقربها كحلحلف انه لا يطؤها وان عو طعاما فهو كحلحلف ان لا يأكله فلا كفارة عليه ما لم يأكله والبعض ذهب أبو حنيفة وأصحابه (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال اذا حرم الرجل امرأته فيمين يمين يكفروا وقال لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة وفي رواية اذا حرم امرأته ليس بشئ ون لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة لفظ الحميدى قوله تعالى (واذا أسر النوا بعض أزواجه حديثا) يعنى ما أسر الى حفصة من تحريم مارية على نفسه واستمكن ذلك وهو قوله لا تجزى بذلك أحدا وقال ابن عباس أسر أمر الخلافة بعده فخذثن حفصة قال السكبي أسر اليها أن أباك وأبا عائشة يكونان خليفة من على أمى من بعد وقيل لما رأى الغيرة في وجه حفصة أراد أن يراضىها فسرهما بشئين بتحريم ما على نفسه وان الخلافة بعده فى أبى بكر وأبى بكر (فلما نبأت به) أى اخبرت بذلك حفصة عائشة (واظهره الله عليه) أى أطلع الله نبيه صلى الله عليه وسلم على قول

(قد فرض الله لكم تحلة إيمانكم) قد قدر الله لكم ما تحللون به إيمانكم وهى الكفارة أو قد شرع لكم تحليلها بالكفارة أو شرع الله لكم الاستثناء فى إيمانكم من قولك حل فلان فى عينه اذا استثنى فيها وذلك ان يقول ان شاء الله عقبها حتى لا يحنث وتحريم الحلال يمين عندنا وعن مقاتل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعتق رقبة فى تحريم مارية وعن الحسن انه لم يكفر لانه كان مغفورا له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وانما هو تعليم للمؤمنين (والله مولاكم) سيدكم وميتونى أموركم وقيل مولاكم أولى بكم من أنفسكم فكانت نصيحتهم أنفع لكم من نصائحكم نفسكم (وهو العليم) بما يصلحكم فيشره لكم (الحكيم) فيما أحل وحرّم (واذا أسر النبي الى بعض أزواجه) يعنى حفصة (حديثا) حديث مارية وامامة الشيخين (فلما نبأت به) أنبأته الى عائشة رضى الله عنها (واظهره الله عليه) وأطلع النبي صلى الله عليه وسلم على انشاء الحديث على لسان جبريل عليه السلام

لعائشة (عرف بعرضه) قرئ بتخفيف الراء أى عرف بعض الذى فعلته حفصة فغضب
من انشاء سره وجاهزها عليه بان طلقها فلما بلغ عمر ذلك قال لما لو كان فى آل الخطاب
خير لما طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم جفاه وجبريل عليه السلام وأمر عمر اجعتها
وقيل لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة وانما هم بطلاقها فانه جبريل فقال
لا تطلقها فانها صوامسة قوامة وانما من نساك فى الجنة وقرئ عرف بالنسبديد ومعناه
عرف حفصة بعرض الحديث وأخبرها ببعض ما كان منها (وأعرض عن بعض) أى لم
يعرفها اياه ولم يخبرها به قال الحسن ما استقصى كريم قط قال الله تعالى عرف بعرضه
وأعرض عن بعض والمعنى ان النبي صلى الله عليه وسلم أخبر حفصة ببعض ما أخبرته به
عائشة وهو تحريم الامسة وأعرض عن ذكر الخلافة لانه صلى الله عليه وسلم كره ان
يتشرذم ذلك فى الناس (فلما تبأها به) أى أخبر حفصة بما أظهره الله عليه (قالت) يعنى
حفصة (من أنباك هذا) أى من أخبرك بأنى أشيت السر (قال نبأنى العليم) أى بما
تكنه الضمائر (الحسب) أى بخفيات الامور قوله عز وجل (ان تتوب الى الله)
يخاطب عائشة وحفصة أى من التعاون على رسول الله صلى الله عليه وسلم والايداه له
(فقد صدغت قلوبكما) أى زاغت ومالت عن الحق واستوجبتا أن تتوبا وذلك بان
سرها ما كرهه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اجتناب مارية (ق) عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال لم أزل حر يصاعلى ان اسأل عمر بن الخطاب عن السرأتين من
أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله عز وجل ان تتوبا الى الله فقد صغت
قلوبكما حتى يجمع عروجهما معه فلما كان عمر ببعض الطريق عدل عمرو وعدلت معه
بالاداة فقبروا ثم أتاني فسكبت على يديه فتوضأ فقلت يا أمير المؤمنين من المرأتان من
أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتان قال الله تعالى ان تتوبا الى الله فقد صغت
قلوبكما قال عروا عني يا ابن العباس قال الزهري كرهه الله ما سأل عنه ولم يكتبه قال
هما عائشة وحفصة ثم اخذ يسوق الحديث قال كنا معشر قريش قومنا غلب النساء
فلما قدمنا المدينة وجدنا قومنا تعلم نسائهم فطفق نسائنا يتعلمن من نسائهم قال
وكان منزلى فى بنى أمية بن زيد بالعوالي فغضبت يوما على امرأتى فاذا هي تراجعني
فانكرت أن تراجعني فقالت ما تنكر أن أراجعك فوالله ان أزواج النبي صلى الله عليه
وسلم لم يرجعنه وبعده احداهن اليوم الى الليل فانطلقت فدخلت على حفصة فقلت
اتراجعن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت نعم فقلت اتبعه بجره احدا كن اليوم الى
الليل قالت نعم قلت لقد خاب من فعلت ذلك منك كن وخسرت أقتان من احدا كن ان
يغضب الله عليهم الغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هي قد هلكت لا تراجعني
رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تسال به شيئا وسليني ما بدالك ولا يغرنك أن كانت
حارث بن اوسم واحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك يريد عائشة وكان
فى حارمن الانصار فكننا نشاوب النزول الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فينزل يوما
و يأتيني بخمر الوحي وغيره وآتة بمثل ذلك وكنا نقعد أن غسان تنعل الخيل لتغزونا
فنزل صاحب الانصار يوم نوبته ثم اتاني عشاء ففرض بابي ثم ناداني فخرجت اليه

(عرف بعرضه) أى اعلم ببعض
الحديث (وأعرض عن بعض)
فلم يخبر به تسكر ما قال سفيان
ما زال التغافل من فعل الكرام
عرف بالتخفيف على أى جازى
عليه من قولك للمسيء لا عرف
لأن ذلك وقيل المعروف حديث
الامامة والمعرض عنه حديث
ما روى وروى انه قال لما لم اقل
لأنك كتمت على قالت والذي
بعثك بالحق ما ملكت نفسي
فرحنا بالكرامة التي خص الله بها
اباها (فلما تبأها به) نبأ النبي
حفصة بما أفشت من السر إلى
عائشة (قالت) حفصة للنبي صلى
الله عليه وسلم (من أنباك هذا
قال نبأنى العليم) بالسرائر
(الحسب) بالضمائر (ان تتوبا الى
الله) خطاب لحفصة وعائشة على
طريقة الالتفات ليكون
ابلاغ في معانيتهما وجواب
الشرط المحذوف والتقدير ان
تتوبا الى الله فهو الواجب ودل
على المحذوف (فقد صدغت) مالت
(قلوبكما) عن الواجب في
مخالصة رسول الله صلى الله
عليه وسلم من حب ما يحبه
وكره ما يكره

فقال حدث أمر عظيم قلت ماذا جاءت غسان قال لابل أعظم من ذلك وأهول طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه قلت قد خابت حفصة وخسرت قد كنت اظن هذا يوشك أن يكون حتى اذا صليت الصبح شددت على ثيابي ثم نزلت فدخلت على حفصة وهي تبكي فقلت اطلعي كن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لا أدري ها هوذا معتزل في هذه المشرقة فأتيت غلامه اسود فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج الى فقال قد ذكرتك له فصمت فأنطلقت حتى أتيت المنبر فاذا عنده رهط جلوس يبكي بعضهم فجلست قليلا ثم غلبني ما جد فأتيت الغلام فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج الى فقال قد ذكرتك له فصمت فجلست الى المنبر ثم غلبني ما جد فأتيت الغلام فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج فقال قد ذكرتك له فصمت فوليت مدبرا فاذا الغلام يدعوني فقال ادخل فقد اذن لك فدخلت فجلست على رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو متكئ على رمال حصير قد اثر في جنبه فقلت اطلعت يا رسول الله نساءك فرجع رأسه الى وقال لا فقلت الله أكبر لو رأيتنا يا رسول الله وكنا معشر قريش نغلب النساء فلما قدمنا المدينة وجدنا قوما تعلمهم نساءؤهم فطفق نساءؤنا يتعلمن من نساءهم فغضبت على امراتي يوما فاذا هي تراجعني فانكرت اذ راجعتني فقالت ما تنكر أن اراجعك فوالله ان أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ليراجعنه وتنجعه احداهن اليوم الى الليل فقلت قد خاب من فعل ذلك منهن وخسر اقامن احداهن أن يغضب الله عليها لغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هي قد هلكت فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله قد دخلت على حفصة فقلت لا يغرنك إن كانت جارتك هي اوسم واحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك فتبسم أخرى فقلت استأنس يا رسول الله قال نعم فجلست فرفعت رأسي في البيت فوالله ما رأيت فيه شيئا يرد البصر الا اهبته ثلاثة فقلت يا رسول الله ادع الله ان يوسع على امتك فقد وسع على فارس والروم وهم لا يعبدون الله فاستوى جالساً ثم قال اني شك انت يا ابن الخطاب اولئك قوم عجلت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا فقلت استغفر لي يا رسول الله وكان اقسام أن لا يدخل عليهن شهر من أجل ذلك الحديث حين افشته حفصة لعائشة من شدة موجدته عليهن حتى عاتبه الله تعالى قال الزهري فأخبرني عروة عن عائشة قالت لما مضت تسع وعشرون دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم يد أي فقلت يا رسول الله انك اقسمت ان لا تدخل علينا شهر او انك دخلت من تسع وعشرين اعدهن فقال ان الشهر يكون تسعا وعشرين زادني رواية وكان ذلك الشهر تسعا وعشرين ليلة ثم قال يا عائشة اني ذا كرك لك أمر افلا عليك ان لا تجلي حتى تستامري أبو بك ثم قال يا أيها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحيوة الدنيا فوزينها حتى تبلغ الى قوله عظيم قالت عائشة قد علم والله ان ابوي لم يكونا ليأمر اني بفرقه فقلت اني هذا استامر ابوي فاني اريد الله ورسوله والدار الآخرة زادني رواية أن عائشة قالت لا تخبر نساءك أني اخترتك فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم ان الله أرسلني مبلغا ولم يرسلني متعينا ولمسلم عن ابن عباس

(وان تظاهرا عليه) بالتخفيف كوفي وان تعاونا عليه بما يستوهم من الافراط في الغيرة وافشاء سره (فان الله هو مولاه) وليه
وناصره وزباده هو ايدان بانه يتولى ذلك بذاته (وجبريل) ايضاً اوليه (وصالح المؤمنين) ومن صلح من المؤمنين أى كل من
آمن وعمل صالحاً وقيل من برئ من النفاق وقيل الصحابة ٣٧٥ وقيل واحداً ويديه الجمع كقولك لا يفعل هذا
الصالح من الناس تريد المحسن

وقيل أصله صالحو المؤمنين
خذفت الواو من الخط موافقة
لللفظ وقوله (والملائكة) على
تسكاتر عددهم (بعد ذلك) بعد
نصرة الله وجبريل وصالحى
المؤمنين (ظهير) فوج مظاهر
له فسايلع تظاهرا رأتين على
من هؤلاء ظهراؤه ولما كانت
مظاهرة الملائكة من جملة نصرة
الله قال بعد ذلك تعظيم النصرة
ومظاهرتهم (عسى ربه ان
طلقه) ان يبدله (يبدله مدنى
وأوعرو) فالنشيد السكينة
(أزواجهم امنسكن) فان قلت
كيف تسكنون المبسولات خيرا
منهن ولم يكن على وجه الارض
نساء خير من أمهات المؤمنين
قلت اذا طلقتهن رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يذاهن
ايامه لم يبقين على تلك الصفة
وكان غيرهن من الموصوفات
بهذه الاوصاف خيرا منهن
(مسلمات مؤمنات) مقرات
مخلصات (قاتات) مطيعات
فالقنوت هو القيام بطاعة الله
وطاعة الله في طاعة رسوله
(نائبات) من الذنوب اوراجعات
الى الله والى أمر رسوله
(عابدات) لله (سائحات)

عباس عن عمر بن الخطاب قال دخلت عليه فقلت يا رسول الله ما يشق عليك من شأن
النساء فان كنت طلقتهن فان الله معك وملائكته وجبريل وميكائيل وأنا وأبو بكر
والمؤمنون معك وقبلنا تسكمت وأجد الله بكلام الارحوت أن يكون الله يصدق قولى
الذى اقول ونزات هذه الآية عسى ربه ان يطلقه أن يبدله أزواجهم امنسكن وان
تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير وفيه
انه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخبر الناس انه لم يطلق نساءه فاذن له وانه
قام على باب المسجد فنادى بأعلى صوته لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه
(شرح بعض ألفاظه) قوله فعدت معه بالاداة أى قلت معه بالركوة فقبضوا
أنى البراز وهو القضاء من الارض لقضاء الحاجة العولى جمع عالية وهى أما كن باعلى
أنى البراز وهو القضاء من الارض لقضاء الحاجة العولى جمع عالية وهى أما كن باعلى
أراضى المدينة قوله ولا يغرنك أن كانت جارتك يريد بها الضر وهى عائشة أو سمك
أى أكثر حسنا وجمالاً منك قوله فكنا نتناوب التزول التناوب هو أن يفعل الانسان
مرة ويفعله الآخر بعده المشرقة يضم الراء وفتحها الغرفة قوله فاذا هو متكى على رمال
حصير يقال رملت الحصير اذا ضمرت به ونسجته والمراد به انه لم يكن على السرير طواء
سوى الحصير قوله ما رأيت فيه ما ردا البصر الأبهة ثلاثة الابهة والاهب جمع آهـاب
وهو الجسد قوله من شدة موجده الموحدة الغضب قوله تعالى (وان تظاهرا عليه)
أى تتعاونوا على ايداء النبي صلى الله عليه وسلم (فان الله هو مولاه) أى وليه وناصره
(وجبريل) يعنى وجبريل وليه وناصره أيضاً وانما أفردوه وان كان داخل في جملة
الملائكة تعظيمه له وتبجيله على علوم منزله ومكانته (وصالح المؤمنين) روى عن ابن
مسعود وأبى بن كعب صالح المؤمنين أبو بكر وعمر وقيل هم المخلصون من المؤمنين الذين
ليسوا بمخلفين وقيل هم الانبياء (والملائكة بعد ذلك) أى بعد نصر الله وجبريل
وصالح المؤمنين (ظهير) أى أعوان للنبي صلى الله عليه وسلم ينصرونه (عسى ربه) أى
واجب من الله (ان يطلقه) يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم (أن يبدله أزواجهم
امنسكن) ثم وصف الزوجات اللواتى كان يزوجهن فقال (مسلمات) أى خاضعات لله
بالطاعة (مؤمنات) أى مصدقات بتوحيد الله تعالى (قاتات) أى طائعات وقيل
ذاعيات وقيل مصليات بالليل (نائبات) أى نائبات للذنوب ليقبها أو كثيرات التوبة
(عابدات) كثيرات العبادة (سائحات) أى صائحات وقيل مهاجرات وقيل يسبحن معه
حيث ساج (ثيبات) جمع ثيب وهى التى تروحت ثم بانت بوجه من الوجوه (وأبكارا)
أى عذارى جمع بكر وهذا من باب الاخبار عن القدرة لا عن الدكون لانه قال ان
طلقه كن وقد عدل الله لا يملكهن فاجبر عن قدرته انه ان طلقه ان يبدله أزواجهم امنن

مهاجرات او صائحات وقيل للصائم سائح لان السائح لا زاد معه فلا يزال مسكاً الى ان يجدهما يطعمه فشبّه به الصائم في امساكه
الى ان يجيئ وقت افطاره (ثيبات وأبكارا) انما وسط العاطفين الثيبات والأبكار دون سائر الصفات لانهم صفتان
متنافيتان بخلاف سائر الصفات

(يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم) بترك المعاصي وفعل الطاعات (واهلككم) بأن تأخذوهم بما تأخذون به أنفسكم (نارا) وقودها الناس والحجارة (نوعا من النار لا تنقد) ٣٧٦ (الابن الناس والحجارة كناية عن غيرهما من النيران بالحطب (عليها) بلى

أمرها وتعذيب أهلها (ملائكة) يعني الزبانية التسعة عشر وأعاونهم (غلاظ شداد) في أجزامهم غلاظة وشدة وغلاظ الأقوال شدة دالافعال (لا يعصون الله) في موضع الرفع على النعت (ما أمرهم) في محل النصب على البدل أي لا يعصون ما أمر الله أي أمره كقولهم أفقصت أمري أولا يعصونه فيما أمرهم (ويعلمون ما يؤمرون) وليست الجملتان في معنى واحد ان معنى الاولى انهم يتقبلون أوامره ويلتزمون بها ومعنى الثانية انهم يؤدون ما يؤمرون به ولا يثناقلون عنه ولا يتوانون فيه (يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم إنما تجزون ما كنتم تعملون) في الدنيا أي يقال لهم ذلك عند دخولهم النار لا تعتذروا لأنه لا عذر لكم أولانه لا ينفعكم الاعتذار (يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا) صادقة عن الاخفش رحمه الله وقيل خالصة يقال صل ناصح اذا خلص من الشمع وقيل نصوحا من نضاحه التوب أي توبة ترفوخوقل في دينك وترم خلك

نحو يفان قوله عز وجل (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم) قال ابن عباس بالانتهاء عما نهاكم الله عنه والعمل بطاعته (واهلككم) يعني مروهم بالخير وانهم عن الشر وعلموهم وادبوهم تقوهم بذلك (نارا وقودها الناس والحجارة) يعني الكبريت لانه اشد الاشياء حرا وأسرع ايقادا (عليها ملائكة) يعني خزنة النار وهم الزبانية (غلاظ) أي فظاظ على أهل النار (شداد) يعني اقوياء يدفع الواحد منهم بالدفع الواحدة سبعين ألفا في النار لم يخلق الله الرحمة فيهم (لا يعصون الله ما أمرهم) أي لا يخافون الله فيما أمرهم به ونهاهم عنه (ويعلمون ما يؤمرون) أي لا تأخذهم رافة في تنفيذ أوامره والانتقام من أعدائه (يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم) أي يقال لهم لا تعتذروا اليوم وذلك حين يعاينون النار وشدة نيرانها لانه قد قدم اليهم الانذار والاعتذار فلا ينفعهم الاعتذار لانه غير مقبول بعد دخول النار (انما تجزون ما كنتم تعملون) يعني ان اعمالكم السيئة ألزمتكم العذاب قوله (يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا) أي ذات نصح تنصح صاحبها بترك الغود إلى الذنب الذي تاب منه قال عمر بن الخطاب وأبي بن كعب ومعاذ التوبة النصوح ان يتوب ثم لا يعود إلى الذنب كما لا يعود اللب إلى الضرع وقال الحسن هي أن يكون العبد نادما على ما مضى مجمعا على أن لا يعود إليه وقال الكلبي أن يستغفر باللسان ويندم بالقلب ويحس بالبدن وقال سعيد بن المسيب معناه توبة تنصحون بها أنفسكم وقال محمد بن كعب القرظي التوبة النصوح بحمها أربعة أشياء الاستغفار باللسان والاقلاع بالابدان واضمار ترك العود إلى الجنان ومهاجرة سبي الاخوان (صل) وقال العلماء التوبة واجبة من كل ذنب على الفور ولا يجوز تأخيرها سواء كانت المعصية صغيرة أو كبيرة فان كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى لا تتعلق بحق آدمي فلها ثلاثة شروط أحدها ان يتراجع عن المعصية والثاني أن يندم على فعلها والثالث ان يعزم على أن لا يعود اليها أبدا فاذا اجتمعت هذه الشروط في التوبة كانت نصوحا وان فقد شرط من الم تنصح توبته فان كانت المعصية تتعلق بحق آدمي فشروطها أربعة هذه الثلاثة المتقدمة والرابع ان يبرأ من حق صاحبها فان كانت المعصية مالا ونحوه رده إلى صاحبه وان كان حذق فأنحوه مكه من نفسه أو طلب عقوه وان كانت غيبة استخذه من واجب أن يتوب العبد من جميع الذنوب فان تاب من بعضها صححت توبته من ذلك الذنب وبقي عليه ما لم يثبت منه هذا مذهب أهل السنة وقد تناهت دلائل الكتاب والسنة واجماع الامة على وجوب التوبة (م) عن الاغر بن يسار المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس توبوا إلى الله فاني أتوب في اليوم مائة مرة (خ) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى

الله ويجوز أن يراد توبة تنصح الناس أي تدعوهم إلى مثلها الظهور أثرها في صاحبها واستعماله الحمد والعزيمة في العمل على مقتضاياتها وضم التوب حماد ويحي وهو مصدر أي ذات نصوح أو تنصح نصوحا وجامر فوعا ان التوبة النصوح ان يتوب ثم لا يعود إلى الذنب إلى ان يعود اللب في الضرع وعن حذيفة بحسب الرجل من الشر ان يتوب عن الذنب ثم يعود فيه وعن ابن عباس رضي الله عنهما هي الاستغفار باللسان والندم بالجنان والاقلاع بالاركان

(عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم) هـ ذاك على ما جرت به عادة الملوأ من الاجابة بعسى ولعل ووقوع ذلك منهم موقع القطع والبت (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار) ونصب (يوم) ٣١٧٧ بيدخلكم (لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه) فيه تعريض عن اخراهم الله من أهل الكفر (نورهم) مبتدا (يسعى بين أيديهم وبأيامهم) في موضع الخبر (يقولون ربنا أقم لنا نورا) يقولون ذلك اذا انطفأ نور المنافقين (واغفر لنا انك على كل شئ قدير يا أيها النبي جاهد الكفار) بالسيف (والمنافقين) بالقول الغليظ والوعظ البليغ وقيل بالقامة المحمودة عليهم (واغظ عليهم) على الفريقين فيما تجاهدهما به من القتال والحاجة باللسان (وماواهم جهنم ونش المصير ضرب الله مثلا للذين كفروا امرأت نوح وامرأت لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا الحين فخانتهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا وقيل ادخلا النار مع الداخلين مثل الله عز وجل حال الكفار في انهم يعاقبون على كفرهم وعداوتهم للمؤمنين بلا محاباة ولا ينفعهم مع عداوتهم لهم ما كان بينهم وبينهم من الذنب والمصاهرة وان كان المؤمن الذي يتصل به الكافر نبيا كما امرأة نوح وامرأة لوط لما خانتهما لم يغن هذا الرسول عن امرأتيهما شيئا فأقطع به هذه الآية طمع من يرتكب المعصية ويتكل على صلاح غيره وفي هذا المثل تعرض باي المؤمنين عائشة وحفصة وما فرط منهما وتحذر لهما على اغلظ وجهه واشده ثم ضرب مثلا آخر يتضمن ان معصية الغير لا تضر اذا كان مهتليا وصلة المسلم بالكافر لا تضر المؤمن فقال تعالى (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون) يعني آسية بنت مزاحم قال المفسرون لما غلب

الله عليه وسلم يقول والله اني لاستغفر الله وأتوب اليه في اليوم أكثر من سبعين مرة (ق) عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لله أفرح بتوبة عبده المؤمن من أحبك سقط على بغيره وقد أضله في أرض فلاة الحديث (م) عن ابي موسى الاشعري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر اخرج به الترمذي وقال حديث حسن وقوله تعالى (عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم) هذا اطماع من الله تعالى لعباده في قبول التوبة وذلك فضلا وتكرمالا ووجوب عليه (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه) أى لا يعذبهم بدخول النار (نورهم يسعى بين أيديهم وبأيامهم) يعني على الصراط (يقولون ربنا) يعني اذا انطفأ نور المنافقين (أقم لنا نورا واغفر لنا انك على كل شئ قدير يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغظ عليهم وماواهم جهنم ونش المصير) تقدم تفسيره قوله تعالى (ضرب الله مثلا) أى بين شها واحلا (للذين كفروا امرأت نوح) واسمها واعلة (وامرأت لوط) واسمها واهلة وقيل اسمهما والعلة والهة (كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين) وهما نوح ولوط عليهما الصلوة والسلام وقوله من عبادنا اضافة تشريف وتعظيم (فخانتهما) قال ابن عباس رضى الله عنهما ما بغت امرأتي قط وانما كانت خيانتها انهما كانتا على غير دينهما وكانت امرأت نوح تقول للناس انه مجنون واذا آمن به أحد أخبرته بالحجارة من قومها وامرأة لوط فانها كانت تدل قومها على أضيافه اذا نزل به ضيف بالليل أو قدت النار واذا نزل به ضيف بالنهار دخت لتعلم قومها بذلك وقيل انهما أسرتا النفاق وأظهرا الايمان (فلم يغنيا عنهما من الله شيئا) أى لم يدفع عن امرأتيهما مع نبوتهما عذاب الله (وقيل ادخلا النار مع الداخلين) وهذا مثل ضرب به الله تعالى للصالحين والصالحات من النساء وأنه لا ينفع العاصي طاعة غيره ولا يضر المطيع معصية غيره وان كانت القرابة متصلة بينهم وان القريب كالأخ أو الأب أو الجد وان كان القريب الذي يتصل به الكافر نبيا كما امرأة نوح وامرأة لوط لما خانتهما لم يغن هذا الرسول عن امرأتيهما شيئا فأقطع به هذه الآية طمع من يرتكب المعصية ويتكل على صلاح غيره وفي هذا المثل تعرض باي المؤمنين عائشة وحفصة وما فرط منهما وتحذر لهما على اغلظ وجهه واشده ثم ضرب مثلا آخر يتضمن ان معصية الغير لا تضر اذا كان مهتليا وصلة المسلم بالكافر لا تضر المؤمن فقال تعالى (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون) يعني آسية بنت مزاحم قال المفسرون لما غلب

ما بينهما وبينهما من الزواج اغتاء من عذاب الله وقيل لهما غنمه وتهما أو يوم القيامة ادخلا النار مع سائر الداخلين الذين لا وصلة بينهم وبين الانبياء أو مع داخلها من اخواتكم من قوم نوح وقوم لوط (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون) هي آسية بنت مزاحم آمنت بموسى فعذبها فرعون بالآوداة الاربعة

يا
وقو
أمره
يعني
وأع
أجر
الأق
الار
على
الله
لايه
كفر
يعص
مايؤ
فيه
انهم
ومع
يقو
ولا
كفر
تج
الد
دع
لاد
الاد
توب
ص
وق
اذان
مز
ترفو
ويت
والا
الذ
الذ

والا اختياره ومثله الخلاص
منه عند المحن والنوازل من
سير الصالحين (ومريم ابنة
عمران التي احصنت فرجها)
من الرجال (فنفخنا) فنفخ
جبريل بامرنا (ففيه) في الفرج
(من روحنا) المخلوقة لنا
(وصدقت بكلمات ربها)
أي بصحفه التي انزلها على
ادريس وغيره (وكتبه) بصري
وحفص يعني الكتاب الاربعة
(وكانت من القانتين) لما
كان القنوت صفة شمل من
قت من القبيلين غلب
ذكوره على انثائه ومن لا يعرض
ويجوز ان يكون لا ابتداء الغاية
على انها ولدت من القانتين لانها
من اعقاب هرون أخي موسى
عليهما السلام ومثل حال
المؤمنين في أن وصلة الكافرين
لا تضرهم ولا تنقص شيأ من
ثوابهم وزلفاهم عند الله بحال
امرأة فرعون ومنزلتها عند الله
مع كونها زوجة أعداء
الله ومريم ابنة عمران وما
أوتيت من كرامة الدنيا
والآخرة الا صطفاه على نساء
العالمين مع ان قومها كانوا

(اذ قالت) وهي تعذب (رب ابن لي عندك بيتا في الجنة) فكأنها أرادت الدرجة العالية لانه تعالى منزله عن الممكن فعبّر
عنها بقوله عندك (وتنجي من فرعون وعمله) أي من عمل فرعون أو من نفس فرعون الجنيشة وخصوصا من عمله وهو
الكفر والظلم والتعذيب بغير حرم (وتنجي من القوم الظالمين) ٣٧٨ من القبط كلهم وفيه دليل على ان الاستعاذة بالله

موسى السحرة أمنت به امرأة فرعون فلما بين لفرعون اسلامها وتبديدها ورجلها
باربعة أو تادوا لالقها في الشمس فكانت تعذب في الشمس فاذا انصرفت قوا عنها أظلمت
الملائكة (اذ قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة) فكشف الله لها عن بيتها في الجنة
وقيل ان فرعون أمر بخرقة عظيمة لملق عليها فلما أتوها بالخرقة قالت رب ابن لي
عندك بيتا في الجنة فابصرت بيتها في الجنة من درة بيضاء وانزعجت روحها فالتقت
الخرقة على جسده لا روح فيه ولم تجد المأوئيل رفع الله امرأة فرعون الى الجنة فهي
تأكل وتشرب فيها (وتنجي من فرعون وعمله) يعني وشركه وقال ابن عباس عمله يعني
جماعه (وتنجي من القوم الظالمين) يعني الكافرين (ومريم ابنة عمران التي احصنت
فرجها) أي عن الفواحش والمحصنة العفيفة (فنفخنا فيه) أي في جيب درعها ولذلك
ذكر الكتابية (من روحنا) اضافة تليد وتشريف كيت الله وناقة الله (وصدقت
بكلمات ربها) يعني الشرائع التي شرعها الله لعباده بكلماته المنزلة على أنبيائه (وكتبه)
يعني الكتب المنزلة على ابراهيم وموسى وداود وعيسى عليهم الصلاة والسلام (وكانت
من القانتين) يعني كانت من القوم القانتين أي المطيعين وهم رهطها وعشيرتها لانهم
كانوا أهل بيت صلاح وطاعة لله عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم حسبك من نساء العالمين مريم ابنة عمران وخديجة بنت خويلد
وقاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون أخرجه الترمذي وقال حديث صحيح والله اعلم بمراده

(تفسير سورة المالك)

مكية وهي ثلاثون آية وثلاثمائة وثلاثون كلمة وألف وثلثمائة وثلاثة عشر حرفا
عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من القرآن
سورة ثلاثون آية شغعت لرجل حتى غفر له وهي تبارك الذي بيده الملك أخرجه الترمذي
وقال حديث حسن ولا يداود نحوه وفيه تشيع لصاحبنا عن ابن عباس قال ضرب
بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خباءه على قبر وهو لا يحسب أنه قبر فاذا هو
قبر انسان يقرأ سورة المالك حتى ختمها فاق النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
ضربت خباءي على قبر انسان وأنا لا أحسب أنه قبر فاذا هو قبر انسان يقرأ سورة المالك
حتى ختمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم هي المساعة هي المنجية تنجي من عذاب القبر
أخرجه الترمذي وقال حديث غريب

(بسم الله الرحمن الرحيم)

كفار أو لم يهتدوا الى هذين التمثيلين تعريض باي المؤمنين المذكورين في أول السورة وما فرط منهما من قوله
التظاهر على رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كرهه وتحذيرهما على أغلظ وجهه وإشارة الى ان من حقهما أن يكونا في
الاخلاص كها تين المؤمنين وأن لا يسلكا على أهماء وحارس رسول الله صلى الله عليه وسلم
(سورة المالك مكية وهي ثلاثون آية) ونسب الواقعة والمنجية لانها في قارئها من عذاب القبر وجاء من قومها في قرأها في ليلة أكثر
وطيب (بسم الله الرحمن الرحيم)

(تبارك) تعالى وتعاظم عن صفات المخلوقين (الذي بيده الملك) أي بتصرفه الملك والاسيلا على كل موجود وهو مالك الملك يؤتيه من يشاء وينزع من يشاء (وهو على كل شيء) من المقدورات أو من الانعام والانتقام (قدير) قادر على السكال (الذي خالق الموت) خبر مبتدأ محذوف أو بديل من الذي قبله (والحياة) أي ما يصح بوجوده الاحساس والموت ضده ومعنى خلق الموت والحياة إيجاد ذلك المصحح واعداً له والمعنى خلق موتكم وحياةكم أيها المكفون (ليس لوكم) ليمتحنكم بأمره ونهييه فيما بين الموت الذي يعم الامير والاسير والحياة التي لا تبي بعليل ولا طبيب ٢٧٩ فيظهر منكم ما علم انه يكون منكم

فيجازيكم على علمكم لا على علمه بكم (أيكم) مبتدأ وخبره (احسن عملاً) أي أخلصه وأصوبه فالخاص أن يكون لو جسده الله والصواب أن يكون على السنة والمراد أنه اعطاكم الحياة التي تقدرون بها على العمل وسلط عليكم الموت الذي هو داعيكم إلى اختيار العمل الحسن على القبح خياراً له لا بد منه وقدم الموت على الحياة لأن أقوى الناس داعياً إلى العمل من نصب موته بين عينيه فقدم لأنه فيما يرجع إلى المسوق له الآتية أهم ولما قدم الموت الذي هو أثر صفة القهر على الحياة التي هي أثر اللطف قدم صفة القهر على صفة اللطف بقوله (وهو العزيز) أي الغالب الذي لا يخضع من أساء العمل (الغفور) السور الذي لا بأس منه أهل الاساءة والزلل (الذي خلق سبع سموات طباقاً) مطبقة بعضها فوق بعض من طابق النعل إذا خضعها طباقاً

قوله عز وجل (تبارك الذي بيده الملك) أي له الامر والنهي والسلطان فيعز من يشاء ويذل من يشاء (وهو على كل شيء قدير) أي من الممككات (الذي خلق الموت والحياة) قبل أراد موت الانسان وحياته في الدنيا جعل الله الدنيا دار حياة وفناء وجعل الآخرة دار جزاء وبقاء وإنما قدم الموت لأنه أقرب إلى قهر الانسان وقيل قدمه لأنه أقدم وذلك لأن الاشياء كانت في الابتداء في حكم الموتى كالتراب والنفطة والعلقة ونحو ذلك ثم طرأت عليها الحياة وقال ابن عباس خلق الموت على صورة كسش ألح لا يمر شيء ولا يجد وجهه شيء إلا مات وخلقت الحياة على صورة قرس بلقاء وهي التي كان جبريل والانبياء يركبونها لا تمر شيء ولا يجدر بحياشي الاحياء وهي التي أخذ السامري قبضة من أثرها قالها في العجل فخار وحي وقيل ان الموت صفة وجودية مضادة للحياة وقيل الموت عبارة عن زوال القوة الحيوانية وابانة الروح عن الجسد وضده الحياة وهي القوة المحساسة مع وجود الروح في الجسد به سمي الحيوان حيواناً وقيل ان الموت نعمة لأنه الفاصل بين حال التكليف في هذه الدار وحال الجازاة في دار القرار والحياة أيضاً نعمة إذ لو لاها لم ينعم أحد في الدنيا ولم يصل اليه الثواب في الآخرة (ليس لوكم) أي ليعتبركم فيما بين الحياة إلى الموت (أيكم احسن عملاً) روى عن ابن عمر مرفوعاً أحسن عملاً أحسن عقلًا وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعته وقال الفضيل بن عياض أحسن عملاً أخلصه وأصوبه وقال أيضاً العمل لا يقبل حتى يكون خالصاً صواباً فالخاص إذا كان لله والصواب إذا كان على السنة وقيل أيكم أزهدي في الدنيا (وهو العزيز) أي الغالب المنتقم من عصاه (الغفور) أي لمن تاب إليه ورجع عن أساءته قوله تعالى (الذي خلق سبع سموات طباقاً) يعني طبقات على طبق بعضها فوق بعض كل سماء مقمية على الأخرى وسماء الدنيا كالقبة على الأرض قال كعب الاحبار سماء الدنيا مروج مآفوف والثانية حريرة بيضاء والثالثة حديد والرابعة صفر أو قال نحاس والخامسة فضة والسادسة ذهب والسابعة يا قوتة جرة أو ما بين السماء السابعة إلى الحب السبعة صحار من نور (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) أي ما ترى يا ابن آدم في شيء مما خلق الرحمن أو جاجاً ولا اختلاف ولا تناقض بل خلقهن مستقيمة مستوية (فارجع البصر)

على طبق وهذا وصف بالمصدر أو على ذات طباق أو على طوبقت طباقاً وقيل جمع طبق كجمل وجمال والمخاطب في (ما ترى في خلق الرحمن) للرسول ولكل مخاطب (من تفاوت) تفوت حمزة وعلى ومعنى البنائين واحد كالتعاهد والتهديد أي من اختلاف واضطراب وعن السدي من غيب وحقيقة التفاوت عدم التناسب كأن بعض الشيء يفوت بعضاً ولا يلائمه وهذه الجملة صفة لطباقاً وأصلها ما ترى فيهن من تفاوت فوضع خلق الرحمن موضع الضمير تعظيماً لخلقهن وتبنيها على سبب سلامتهن من التفاوت وهو أنه خلق الرحمن وأنه يباهر قدرته هو الذي يخلق مثل ذلك الخلق المتناسب (فارجع البصر) رده إلى السماء حتى يصح عندك ما أخبرت به بالمعينة فلا تبقى معك شبهة فيه

(هل ترى من فطور) صدود وشقوق جمع فطور وهو الشق (ثم ارجع البصر كرتين) كرد النظر مرتين أى كرتين مع الاولى وقيل سوى الاولى فتكون ثلاث مرات وقيل لم يرد الاقتصار على مرتين بل اراد به التكرار بكثرة أى كرر نظرك ودفقه هل ترى ذللا او عيبا وجواب الام (ينقلب) يرجع اليك البصر خاسئا) ذليلا او بعيدا عما تريد وهو حال من البصر (وهو حسير) كليل دى ولم تر فيه اخلاذ (ولقد زيننا السماء الدنيا) القربى أى السماء الدنيا معكم (بعصايج) بكوا كب مضئ كاضاء الصبح والمصايج السرج فسميت بها الكواكب والناس يزنون مساجدهم ودورهم بايقاد المصايج فليل ولقد زيننا سقفا الدار التى اجتمعتم فيها مصايج أى بأى مصايج لا توازيها مصايجكم اضاءة (وجعلنا هارجوما للشياطين) أى لاعدائكم الذين يخرجونكم من النور ٣٨٠ الى الظلمات قال قتادة خلق الله العجوم لثلاث زينة للسماء ورجوما للشياطين

وعلامات يهتدى بها فى تناول فيها غير ذلك فقد تكلف ما لا علم له به والرجوم جمع رجوم وهو مصدر سعى به ما يرجم به ومعنى كونهما رجوما للشياطين ان ينفصل عنهما شهاب قيس يتخذ من نار فيقتل الجنى او ينجله لان الكواكب لا تزول عن أماكنها لانها قارة فى الفلك على حالها (وأعدنا لهم) للشياطين (عذاب السعير) فى الآخرة بعد الاحراق بالشهب فى الدنيا (والذين كفروا بربههم) وليكل من كفر بالله من الشياطين وغيرهم (عذاب جهنم) ليس الشياطين المرجومون مخصوصين بذلك (وبئس المصير) المرجع جهنم (اذا ألقوا فيها) طرحوا فى جهنم كما طرح المحطب فى النار العظيمة (سمعوا لها) لمحهم (شهيقا) صوتا منكرا كصوت الحمر شبه

أى كرر النظر (هل ترى من فطور) أى شقوق وصدود (ثم ارجع البصر كرتين) قال ابن عباس مرة بعد مرة (ينقلب) أى ينصرف (اليك) فيرجع (البصر خاسئا) أى صاغرا ذليلا مع عدم المبرم أبوى (وهو حسير) أى كليل منقطع لم يجد رذ لم يطلب (ولقد زيننا السماء الدنيا) أى القربى من الارض وهى التى يراها الناس (بعصايج) أى بكواكب كالمصايج فى الاضاءة وهى اعلام الكواكب وقال ابن عباس بنجوم لها نور قيل خلق الله العجوم لثلاث زينة للسماء وعلامات يهتدى بها فى ظلمات البر والبحر ورجوما للشياطين وهو قوله تعالى (وجعلنا هارجوما للشياطين) قال ابن عباس يرجم بها الشياطين الذين يسترقون السمع فان قلت جعل الكواكب زينة للسماء ليقضى بقاها وجعلها رجوما للشياطين يقضى زوالها فكيف الجمع بين هاتين الحاتين قلت قالوا انه ليس المراد انهم يزعمون باجرام الكواكب بل يجوز ان تنفصل من الكواكب شعلة وترعى الشياطين تلك الشعلة وهى الشهب ومثلها كمثل قيس يؤخذ من النار وهى على حالها (وأعدنا لهم) أى (وأعدنا للشياطين بعد الاحتراق فى الدنيا (عذاب السعير) أى فى الآخرة وهى النار الموقدة (والذين كفروا بربههم) أى ليس العذاب مختصا بالشياطين بل لكل من كفر بالله من انس وجن (عذاب جهنم وبئس المصير) ثم وصف جهنم فقال تعالى (اذا ألقوا فيها سمعوا لها شهيقا) هو أول صوت نهيق الشجار وذلك اقبح الاصوات (وهى تفور) أى تغلى بهم كغلى المرجل وقيل تفور بهم كما يفور الماء الكثير بالحطب القليل (تكاد تمزق) أى تتقطع (من الغيظ) من تغيضها عليهم (كلما ألقى فيها فوج) أى جماعة (سألهم خزنتها) يعنى سؤال توبيخ وتقريرع (المياتكم نذير) أى رسول يندركم (قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شئ) وهذا الاعتراف منهم بانه اذ اح غلبهم ببعثة الرسل ولكنهم كذبوا وقالوا ما نزل الله من شئ (ان أنتم الا فى ضلال كبير) فيه وجهان أحدهما وهو الاظهر انه من جملة قول

الكفار

حسبها المنكر القطيع بالشهيق (وهى تفور) تغلى بهم غليان المرجل بما فيه

(تكاد تمزق) أى تتميز يعنى تتقطع وتنفرق (من الغيظ) على الكفار فجعلت كالمغاطة عليهم استعارة لشدة غليانها بهم (كلما ألقى فيها فوج) جماعة من الكفار (سألهم خزنتها) مآلث واعوانه من الزانية توبيخا لهم (المياتكم نذير) رسول يخوفكم من هذا العذاب (قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شئ) مما تقولون من وعد ووعد غير ذلك (ان أنتم الا فى ضلال كبير) أى قال الكفار للنذرين ما أنتم الا فى خطا عظيم فالنذير يعنى الانذار ثم وصف به مذروهم لغلوهم فى الانذار كأنهم ليسوا الا انذارا واجزا أن يكون هذا كلام المخزنة لا الكفار على ارادة القول وادهم بالضلال الملاك أو سموا أجزاء الضلال

باسمهم كما يسمى جزاء السبيته والاعتداء سبيته واعتداءه يسمى المشاكلة في علم البيان أو كلام الرسل لهم حكوه الخزنة أي قالوا لنا هذا فلم نقبله (وقالوا لو كنا نسمع) الانذار سماع طالب الحق (أو نعقل) أو نعقل متأمل (ما كنا في أصحاب السعير) في جملة أهل النار وفيه دليل على أن مدار التكليف على أدلة السمع والعقل وأنهما مجتزمان لمنهتان (فاعتروا بذنوبهم) يذكروهم في تذكرهم الرسل (فسحقا لأصحاب السعير) وبضم الحاء يمدحون على فعلهم عن رحمة الله وكرامته اعترفوا أو وجدوا فان ذلك لا ينفعهم وانتصابه على أنه مصدر ووقع الدعاء (ان الذين يخشون ربهم بالغيب) قبل معاناة العذاب (لهم مغفرة) للذنوب (وأجر كبير) أي الجنة (وأسر وأقولكم أو أجهروا به) ظاهره الأجر واحد ٣٨١ الامرين الاسرار والاجهار ومعهنا ليستو

عندكم اسراركم واجهاركم في علم الله بهم ما روي أن مشركي مكة كانوا يقولون من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبرهم جبريل بما قالوا فيه ونالوا منه فقالوا فيما بينهم اسرأوا قولكم لئلا يسمع الله محمد فنزلت ثم عليه بقوله (انه علم ذات الصدور) أي بضمائرهما قبل ان تترجم الالسنه عنها فكيف لا يعلم ما تسكهم به (ألا يعلم من خلق) من في موضع رفع بانه فاعل يعلم (وهو اللطيف الخبير) انكسر ان لا يحيط علما بالمضمر والمسر والمجر من خلقها وصفته انه اللطيف أي العالم بدقائق الاشياء الخبير العالم بحقائق الاشياء وفيه اثبات خلق الاقوال فيكون دلالة على خلق افعال العباد وقال أبو بكر بن الاصم وجعفر بن حرب من مفعول والفاعل مضمر وهو الله تعالى فاحتال بهذا النبي خلق الافعال (هو الذي جعل لكم الارض

التي تمشون والارض التي تمشون) أي من كلام الخزانة للآثار والمعنى لقد كنتم في الدنيا في ضلال كبير (وقالوا لو كنا نسمع) أي من الرسل ما جاؤوا به (أو نعقل) أي نفهم منهم قال ابن عباس لو كنا نسمع المهدى أو نعقله فنعلم به (ما كنا في أصحاب السعير) وقيل معاذ لو كنا نسمع سماع من يعقل عقل من يميز ونفكر ونتدبر كما كنا في أصحاب السعير (فاعتروا بذنوبهم) هو في معنى الجمع أي بتكذيبهم الرسل وقولهم ما نزل الله من شيء (فسحقا) أي بعدا (لأصحاب السعير) قوله عز وجل (ان الذين يخشون ربهم بالغيب) أي يخافون ربهم ولم يروه فيؤنبهوا به خوفا من عذابه (لهم مغفرة) أي لذنوبهم (وأجر كبير) يعني جزاء أعمالهم الصالحة (واسر وأقولكم أو أجهروا به) قال ابن عباس نزلت في المشركين كانوا يقولون من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبرهم جبريل بما قالوا فقال بعضهم لبعض اسرأوا قولكم كي لا يسمع الله محمد فأنشبه الله أنه لا يخفى عليه خافية فقال تعالى (انه علم ذات الصدور) ثم أكد ذلك بقوله تعالى (ألا يعلم من خلق) يعني ألا يعلم من خلق مخلوقه وقيل ألا يعلم الله من خلق والمعنى ألا يعلم الله ما في صدور من خلق (وهو اللطيف) أي باستخراج ما في الصدور (الخبير) بما فيها من السر والوسوسة قوله تعالى (هو الذي جعل لكم الارض ذلولا) الذلول المنقاد من كل شيء والمعنى جعلها لكم سهلة لا يتمتع المشي فيها مخزونها وغلظها (فامشوا في مناكبها) امر اباحده وكذا قوله (وكلوا من رزقه) ومناكبها جواربها واطرافها ونواحيها وقيل طرقها وفخاها وقال ابن عباس جبالها والمعنى هو الذي سهل لكم الدلوك في جبالها وهو البالغ التذلل وكوامن رزقه أي بما خلقه الله لكم في الارض (واليسه النشور) أي واليسه تبعثون من قبوركم ثم خوف كفار مكة فقال تعالى (أأنتم من في السماء) قال ابن عباس يعني عقاب من في السماء ان عصيته (وأن يخسف بكم الارض فاذا هي تمور) أي تتحرك بأهلها وقيل تهوى بهم والمعنى ان الله تعالى يحرك الارض عند الخسف بهم حتى يقبلهم الى أسفل وتعلو الارض عليهم وتمور فوقهم أي تجيء وتذهب (ام أنتم من في السماء) أن يرسل عليكم حاصبا) يعني ويحاذي جارة كفاعل يقوم لوط (فستعلمون) أي عند الموت في الآخرة

ذلولا لئلا يمتنع المشي فيها (فامشوا في مناكبها) جواربها الاستدلال لاواستدلالا وأوجبالها واطرافها (وكلوا من رزقه) أي من رزق الله فيها (واليسه النشور) أي واليسه نشوركم فهو سائلكم عن شكر ما أنعم به عليكم (أم أنتم من في السماء) أي من ملكوته في السماء لانهم مسكن ملائكتهم ومنها تنزل قضاياه وكتبه وأوامره ونواهيها ولا أنهم كانوا يعقدون التشبيه وانه في السماء وان الرحمة والعذاب ينزلان منه فقيل لهم على حسب اعتقادهم أم أنتم من في السماء وانه في السماء (وأن يخسف بكم الارض) كخسف بقارون (فاذا هي تمور) تضطرب وتتحرك (ام أنتم من في السماء) ان يرسل عليكم حاصبا) عبارة أن يرسل بدل من بدل الاشتغال وكذا ان يخسف (فستعلمون

كيف نذير) أي إذا رايت المنذرة علمت كيف انذارى حين لا يتفهم العلم (ولقد كذب الذين من قبلهم) من قبل قومك (فكيف كان تكبير) أي انكارى عليهم إذا علمتكم ثم نبه على قدرته على المحسف وارسل المحاصب بقوله (اولم روا الى الطير) جمع طائر (فوقهم) في الهواء (صافات) باسطات اجنحتهن في الجو وعند طيرهن (و يقبضن) ويضممنها اذا ضربن بهاجنوهن و يقبضن معطوف على اسم الافعال جملا على المعنى أي يصفقن و يقبضن اوصافات وقابضات واختيار هذا التركيب باعتبار أن اصل الطير ان هو وصف الاجنحة لا من الطير ان في الهواء كالسباحة في الماء والهواء للطائر كالماء للسباح والاصل في السباحة مد الاطراف وبسطها واما القبض فطارئ على البسط للاستظها ربه على التحرك فحي عما هو طارئ بلفظ الفعل على معنى انهن صافات ٣٨٢ و يكون منهن القبض نارة بعد نارة كما يكون من السابح (ما يمكنهن) عن

الوقوع وعند القبض والبسط (الا الرحمن) بقدرته والافان قيل يسفل طبعه ولا يعلم و كذا لو أمسك حظه وتذبذبه عن العالم لتهاافت الافلاك وما يمكنهن مستأنف وان جعل حال من الضمير في يقبضن يجوز (انه بكل شيء بصير) يعلم كيف يخلق وكيف يدير الخلق (آمن) مبتدأ خبره (هذا) وبديل من هذا الذي هو جند لكم) ومجمل (ينصركم من دون الرحمن) رفع نعت لجند محمول على اللفظ والمعنى من المشار اليه بالنصر غير الله تعالى (ان الكافرون الا في غرور) أي ما هم الا في غرور (آمن هذا الذي يرزقكم ان أمسك رزقه) ام من يشار اليه و يقال هذا الذي يرزقكم ان أمسك رزقه وهذا على التقدير ويجوز ان يكون اشارة الى جميع الاوثان

(كيف نذير) أي انذارى اذا علمت العذاب (ولقد كذب الذين من قبلهم) أي من قبل كفار مكة وهم الامم الحالية (فكيف كان تكبير) أي انكارى عليهم ليس وجدوا العذاب حقا قوله عز وجل (اولم روا الى الطير فوقهم صافات) أي باسطات اجنحتهن في الجو وعند طيرهن (و يقبضن) أي يضممن اجنحتهن اذا ضربن بهن جنوهن بعد البسط (ما يمكنهن) أي حال القبض والبسط (الا الرحمن) والمعنى أن الطير مع ثقلها وضخامة جسمها لم يكن يثاؤها وثوبها في الجو الا ما ساك الله عز وجل اياها وحفظه لها (انه بكل شيء بصير) يعني انه تعالى لا تخفى عليه خافية (آمن هذا الذي هو جند لكم) استفهام انكار أي لا جند لكم (ينصركم) أي ينصركم (من دون الرحمن) أي من عذاب الله قال ابن عباس أي من ينصركم مني ان أردت عذابكم (ان الكافرون الا في غرور) أي من الشيطان يغرهم بان العذاب لا ينزل بهم (آمن هذا الذي يرزقكم ان أمسك رزقه) يعني من ذا الذي يرزقكم المظان اذ أمسكه الله عنكم (بل لجوا) أي تمادوا (في عتو) أي نبوت وتكبر (ونفور) أي تباعد عن الحق ثم ضرب مثلا للكافرو المؤمن فقال تعالى (افن يشئ مكبا على وجهه) أي كبا رأسه في الضلالة والجهالة اعشى القلب والعين لا يصري عينا ولا شملا وهو الكافرا كب على الكفرو المعاصي في الدنيا فخره الله على وجهه يوم القيامة (اهدى) أي هوى اهدى (آمن عشى سوبا) أي قائما معتدلا يصير الطريق (على صراط مستقيم) يعني المؤمن يشئ يوم القيامة سوبا (قل هو الذي انشأكم) أي خلقكم (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) يعني انه تعالى ركب فيكم هذه القوى ليكنكم ضيعتموها فلم تقبلوا ما سمعتموه ولا اعتبرتم بما بصرتهموه ولا تأملتم ما علمتموه فكأنكم ضيعتم هذه النعم فاستعملتموها في غير ما خلقت له فلها قال (قل لا املك لكم شيئا الا ما شكرتم) وذلك لان شكرهم الله صرفها في وجه مرضاته فلما صرفتموها في

لاعتقادهم انهم يحفظون من التواكب وبرزقون ببركة آلهتهم فكأنهم الجند الناصرو والرازق فلم يمتنعوا واضرب غير عنهم فقال (بل لجوا) تمادوا (في عتو) استكبار عن الحق (ونفور) وشرا دعته لثقله عليهم فلم ينعوه ثم ضرب مثلا للكافرين والمؤمنين فقال (افن يشئ مكبا على وجهه) أي ساقط على وجهه يعثر كل ساعة ويشئ مع نفسه فاعلم خبر من (اهدى) ارشاد وأكب مضاع كبه يقال كميته فاكب (آمن عشى سوبا) مستويا منتصبا سامعا العنور والخور (على صراط مستقيم) على طريق مستو وخبر من محذوف لدلالة اهدى عليه وعن الكليبي يعني بالملك اباجهل وبالسوى النبي عليه السلام (قل هو الذي انشأكم) خلقكم ابتداء (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) خصها لانها آلات العلم (فليسلاما تشكرون) هذه النعم لانكم تشركون بالله ولا تخلصون له العبادة والمعنى تشكرون شكرا قليلا وما زاد وقيل القلة عبارة عن العدم

(قل هو الذي ذرأكم) خالقكم (في الارض واليه تحشرون) للعذاب والجزاء (ويقولون) أي الكافرون للمؤمنين استهزاء (متى هذا الوعد) الذي تدعوننا به يعني العذاب (إن كنتم صادقين) في كونه فاعلموا زمانه (قل انما العلم) أي علم وقت العذاب (عند الله وانما أنا ناذر مخوف) (مبين) أي بين لكم الشرائع (قلما أراه) أي الوعد يعني العذاب الموعود (زلفه) قريبا منهم وانتصباها على الحال (سبقت وجوه الذين كفروا) أي ساءت ٣٨٣ رؤية الوعد وجوههم بان عليها السكابة والمساة

وعشدها القتره والسماد وقيل هذا الذي القائلون الزبانية (كنتم به تدعون) تفتعلون من الدعاء أي تسألون نعيمه له وتقولون اثنتا عذنا أو هو من الدعوى أي كنتم بسببه تدعون انكم لا تبعثون وقرأ يعقوب تدعون قل أرايتم ان أهلكني الله أي أمانتي الله كقولك ان امرؤ هلك (ومن معي) من أصحابي (اورحنا) أو أخرجنا أجالنا (فن يحير الكافرين) أجالنا (فن يحير) ينبغي (الكافرين) من عذاب أليم مؤلم كان كفار مكة يدعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين بالهالك فامر بان يقول لهم نحن مؤمنون متربصون لاحدى الحسينين اما ان تهلك كما تتنون فنقلب الى الجنة او نرحم بالنصرة عليكم كما ترجو فأنتم ما تصنعون من تحجيركم وأنتم كافرون من عذاب النار لا يدل لكم منه (قل هو الرحمن) أي الذي ادعوك اليه

(من آمنابه) صدقنا به ولم نكفر به كما كفرتم (وعليه توكلنا) فوضنا اليه امورا (فستمعلمون) اذا نزل بكم العذاب وبالبا على (من

غير مضافه فكانكم ما شكرتم رب هذه النعم الواهب لها (قل هو الذي ذرأكم) أي خلقكم وبشكم (في الارض واليه تحشرون) أي يوم القيامة والمعنى ان القادر على الابداء قادر على الاعادة (ويقولون متى هذا الوعد ان كنتم صادقين) هذا سؤال يحتمل وجهين أحدهما أنه سؤال عن نزول العذاب به والثاني انه سؤال عن يوم القيامة فأجاب الله عن ذلك بقوله (قل انما العلم عند الله وانما أنا ناذر مبين) أمر بإضافة العلم الى الله تعالى وتبليغ ما أوحى اليه (قلما أراه) يعني العذاب في الآخرة على قول أكثر المفسرين وقيل يعني العذاب بدمر (زلفه) أي قريبا (سبقت وجوه الذين كفروا) أي أسودت وعلمتها السكابة والمعنى بقت وجوههم بالسواد (وقيل) لهم أي وقالت لهم الجزية (هذا الذي كنتم به تدعون) من الدعاء أي تتنون وتطلبون أن يجعله لكم وقيل من الدعوى أي تدعون انه باطل (قل) يا محمد لشركي مكة الذين يحتملون هلاكا (أرايتم ان أهلكني الله ومن معي) أي من المؤمنين (اورحنا) أي أبقانا وأخرجنا (فن يحير الكافرين) من عذاب أليم أي انه واقع بهم لاحاله وقيل في معنى الآية هل أرايتم ان أهلكني الله أي فعذبني ومن معي اورحنا أي غفر لنا فنحن مع ايماننا خائفون ان يهلكنا ذنوبنا لان حكمه نافذ فيسافن بحيركم او يمنكم من عذاب أليم وأنتم كافرون وهذا قول ابن عباس (قل) أي قل لهم في انكاركم عليهم وتوبيخكم لهم (هو الرحمن آمنابه وعليه توكلنا) أي نحن آمنابه وعبدناه وأنتم كفرتم به (فستمعلمون) أي عند معاناة العذاب (من هو في ضلال مبين) أي نحن ام انتم وهذا تهديد لهم ثم ذكرهم ببعض نعمه عليهم على طريق الاحتجاج فقال تعالى (قل أرايتم ان أصبح ماؤكم قيل بر يدماء زرم وقيل غيرها من المياه غورا) أي غائر اذا هب في الارض لاتناله الايدي ولا الدلاء (فن يأتيكم بماء معين) أي ظاهر تراه العميون وتناله الايدي والدلاء وقال ابن عباس معين أي جار والمقصود من الآية أن يجعلهم مقربين ببعض نعمه عليهم ويربهم بجمع ما هم عليه من الكفر والمعنى اخبروني ان صار ماؤكم ذاهبا في الارض فن يأتيكم بماء معين فلا بد ان يقولوا هو الله تعالى فقال لهم حينئذ فلم تجعلون معه من لا يقدر على شيء أصلا شريكه في العبودية فهذا محال والله أعلم

(تفسير سورة ن)

مكية وهي اثنان وخمسون آية وثلاثمائة كلمة وألف ومائتان وستة وخمسون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

هو في ضلال مبين) نحن أم أنتم (قل أرايتم ان أصبح ماؤكم غورا) غائر اذا هب في الارض لاتناله الدلاء وهو وصف بالمصدر كعدل بمعنى عادل (فن يأتيكم بماء معين) جار يصل اليه من اراده وتليت عند ملحد فقال ياتي بالمعول والمعن فذهب ماء عينه في تلك الليلة وعصى وقيل انه محمد بن زكريا المتطير فاذا ناله بصيرة (سورة مكية وهي اثنان وخمسون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ن) قال ابن عباس هو الحوت الذي على ظهره الارض وعنه ان اول ما خلق الله القلم فجري بما هو كائن الى يوم القيامة ثم خلق النون فبسط الارض على ظهره فحزك النون فادت الارض فاثبتت بالجبال فان الجبال لتتغير على الارض ثم قرأ ن والقلم وما يسطرون قيل اسم النون بهموت وقيل ليونثا وقيل لوثيا وعن علي بن لهوئيل قال انحجاب السيرة والاخبار لما خلق الله الارض وفتحها سبع ارضين بعث من تحت العرش ملكا فهبط الى الارض حتى دخل تحت الارضين السبع ووضعهما فلم يكن لقدميه موضع قرار فأهبط الله تعالى من الفردوس نورا له اربعون ألف قرن واربعون ألف فاقمته وجعل قرار قدم الملك على سنامه فلم يستقر قدمه فأخذ الله ياقوته خضراء من أعلى درجة الفردوس غلظها مسيرة تسعمائة سنة فوضعها بين سنام الثور الى اذنه فاستقر عليها قدما الملك وقرون ذلك الثور خارجة من أقطار الارض ومن غارها في البحر فهو ينفس كل يوم نفسا فاذا تنفس مد البحر واذا رد نفسه جز البحر فلم يكن لقوائم الثور قرار فخلق الله تعالى شجرة كغلة سبع سموات وسبع ارضين فاستقرت قوائم الثور عليها وهي الخصرة التي قال لقمان لابنه فسيكن في شجرة فليكن للخصرة مستقر فخلق الله تعالى نونا وهو الحوت العظيم فوضع الخصرة على ظهره وسائر جسده خال والحوت على البحر والبر على متن الريح والريح على القدرة قيل فكل الدنيا بما عليها حرفان قال لها الجبار سبحانه وتعالى وتزهو تقدس كوني فكانت قال كعب الاحبار ان ابليس تغافل الى الحوت الذي على ظهره الارض فوسوس اليه فقال له ان تدري ما على ظهرك يا ليونثان من الامم والدواب والشجر والجبال لو نقصتهم لاقيتهم عن ظهرك فهم ليونثان يفعل ذلك فيبعث له دابة فتدخل مخزرة فوصلت الى دماغه فجمع الحوت الى الله تعالى منها فاذا ن لها فخرجت قال كعب الاحبار فوالذي نفسي بيده انه لينظر اليها وتظهر اليه ان هم سئى من ذلك عادت كما كانت وعن ابن عباس ايضا ان النون هو الدواة ومنه قول الشاعر

اذا ما الشوق سرح بي اليهم * ألقى النون بالدمع السجام

أراد بالنون الدواة وعن ابن عباس أيضا ان نونا حرف من حروف الرحمن اذا جمعت الرحمن وقيل هو مفتاح اسمه نصير وناصر وقيل هو اسم للسورة (والقلم) هو القلم الذي كتب الله به الذكرو هو قلم من نور طوله ما بين السماء والارض ويقال اول ما خلق الله القلم فظفر الله فانشق نصفين ثم قال احر بما هو كائن الى يوم القيامة فجري على اللوح المحفوظ بذلك وانما يجري الناس على أمر قد فرغ غممه (وما يسطرون) أى وما يكتب المحفوظ من أعمال بني آدم وقيل ان حملنا القلم على ذلك القلم المعين فيحتمل أن يكون المراد وما يسطرون فيه وهو اللوح المحفوظ ويكون الجمع في وما يسطرون للتعظيم لا للجمع (ما أنت) يا محمد (بنعمة ربك بمنحون) هذا جواب القسم اقسام الله بنون والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمنحون وهو رد لقولهم يا أيها الذي نزل عليه الذكرو انك لمنحون والمعنى انك لا تكون بمنحونا وقد أنعم الله عليك بالنبوة والمحكمة فبني عنه

(ن) الظاهر ان المراد به هذا الحرف من حروف الحميم وأما قول الحسن انه الدواة وقول ابن عباس انه الحوت الذي عليه الارض واسمه بهموت فيشكل لانه لا بدله من الاعراب سواء كان اسم جنس او اسم علم فالسكون دليل على أنه من حروف الحميم (والقلم) أى ما كتب به اللوح او قلم الملائكة او الذي يكتب به الناس اقسام به لما فيه من المنافع والقوائد التي لا يحيط بها الوصف (وما يسطرون) أى ما سطره المحفوظ وما يكتب به من الخير من كتب وما موصولة او مصدرية وجواب القسم (ما أنت بنعمة ربك) أى بانعامه عليك بالنبوة وغيرها فانت اسم ما أخبرها (بمنحون) وبنعمة ربك اعتراض بين الاسم والخبر والباء في بنعمة ربك تتعلق بمحذوف ومحوه النصب على الحال والعامل فيها بمنحون وتقديره ما أنت بمنحون منعما عليك بذلك ولم تمنع الباء أن يعمل بمنحون فيما قبله لانها رائدة لتأكيد النفي وهو جواب يا أيها الذي نزل عليه الذكرو انك لمنحون

المجننون وقيل معناه ما أنت بمجننون والنعمة لله وهو كما يقال ما أنت بمجننون والمحمد لله
وقيل ان نعمة الله كانت ظاهرة عليه من الفصاحة التامة والعقل الكامل والسيرة
المرضية والاخلاق الحميدة والبرائة من كل عيب والاتصاف بكل مكرمة واذا كانت
هذه النعم محسوسة ظاهرة فوجودها ينفى حصول المجنون فمنه الله تعالى بهذه الآية على
كونهم كاذبين في قولهم انك المجنون (وان لك لاجرا غير ممنون) أى غير منقوص ولا
مقطوع ومنه قول لبيد * عيس كواسب ما عين طعامها * أى ما قطع بصف
بذلك كلا باضاربة وقيل في معنى الآية انه غير مكدر عليك بسبب النعمة والقول هو الاول
ومعناه ان لك على احتمالك الطعن وصبرك على هذا القول القويح واقرائهم عليك
أجر اعظمها دائما لا ينقطع وقيل ان لك على اظهار النبوة وتبليغ الرسالة ودعاء الخلق
الى الله تعالى والصبر على ذلك وبيان الشرائع لهم أجر عظيم فلا تمنعك نسبتهم اليك الى
المجننون عن الاشتغال بهذا الامر العظيم الذى قد جلت له ثم وصفه بما يخالف حال المجنون
فقال تعالى (وانك لعلى خلق عظيم) وهذا كالتفسير لقوله ما أنت بنعمة ربك بمجننون
لان الاخلاق الحميدة والافعال المرضية كانت ظاهرة عليه ومن كان كذلك لم تجز
اضافة المجنون اليه ولما كانت اخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم كاملة حميدة
وافعاله المرضية الجميلة وافرة وصفها الله تعالى بانها عظيمة وحقيقة الخلق قوى نفسانية
يسهل على المتصفيها الاتيان بالافعال الحميدة والاداب المرضية فيصير ذلك كالخلق
في صاحبه ويدخل في حسن الخلق التجنب الى الناس بالقول والفعل والبذل وحسن الادب
والمعاشرة بالمعروف مع الاقارب والاجانب والتساهل في جميع الامور والتسامح بما
يلزم من الحقوق وترك التقاطع وانهاج واحتمال الاذى من الاعلى والادنى مع طلاقة
الوجه وادامة البشر فهذه الخصال تجمع جميع محاسن الاخلاق ومكارم الافعال ولقد
كان جميع ذلك في رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا وصفه الله تعالى بقوله وانك لعلى
خلق عظيم وقال ابن عباس معناه على دين عظيم لادين احب الى ولا اوضى عندى منه
وهو دين الاسلام وقال الحسن هو آداب القرآن سئلت عائشة رضى الله عنها عن خلق
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن وقال قتادة هو ما كان يامر به
من اوامر الله وينهى عنه من مناهى الله تعالى والمعنى وانك على الخلق الذى امر لك الله
به في القرآن وقيل سمي الله خلقه عظيما لانه امثل تأديب الله اياه بقوله خذ العفو وامر
بالعرف واعرض عن الجاهلين والله سبحانه وتعالى اعلم

*) فصل في فضل حسن الخلق وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم *) من ذلك
ما روى جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله بعثني لتمام مكارم الاخلاق وتمام
محاسن الافعال (م) عن النواس بن سمعان قال سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن
البر والاثم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم البر حسن الخلق والاثم ما حاك في صدرك
وكرهت ان يطلع عليه الناس * عن عائشة رضى الله عنها قالت سمعت رسول الله

(وان لك) على احتمال ذلك
والصبر عليه (لا جرا) لثوابا (غير
ممنون) غير مقطوع او غير ممنون
عليك به (وانك لعلى خلق عظيم)
قيل هو ما امره الله تعالى به في
قوله خذ العفو وامر بالعرف
وأعرض عن الجاهلين وقالت
عائشة رضى الله عنها كان
خلق الله القرآن أى ما فيه من
مكارم الاخلاق وانما استعظم
خلق الله لانه جاد بالكونين
وتوكل

صلى الله عليه وسلم يقول ان المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم الصائم اخرجهم اخرجهم
أبو داود * وعنهما قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من أكمل الناس إيماناً
أحسنهم خلقاً وألطفهم بأهله أخرجهم الترمذى وقال حديث حسن * عن أى الدرداء ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من شئ أثقل في ميزان المؤمن يوم القيامة من خلق
حسن وان الله تعالى يبغض الفاحش البذي أخرجهم الترمذى وقال حديث حسن
صحيح * وله عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من أحبك الى
الله وأقر بكم منى مجلساً يوم القيامة أحسنكم أخلاقاً (ق) عن البراء رضى الله عنه قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس وجهاً وأحسنهم خلقاً ليس بالطويل
ولا بالقصير (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنه ما قال ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم لم يكن فاحشاً ولا متفحشاً وكان يقول خياركم أحسنكم أخلاقاً (ق) عن
أنس رضى الله عنه قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشرين سنين والله ما قال الى أف
قط ولا قال لشيء لم فعلت كذا ولا فعلت كذا زاد الترمذى وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم من أحسن الناس خلقاً وما مست خراطة ولا حيراً ولا شيئاً كان ألين من
كفر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شمت مسكاً قط ولا عطراً كان أطيب من عرق
رسول الله صلى الله عليه وسلم (خ) عنه قال ان كانت الامة لتأخذ بيد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فتنطلق به حيث شاءت زاد في رواية ويجيب اذا دعى * وعن عطاء بن رسل
الله صلى الله عليه وسلم اذا استقبله الرجل فضاحه لا ينزع عيده من يده حتى يكون
الرجل ينزع يده ولا يصرف وجهه عن وجهه حتى يكون الرجل هو الذي يصرفه ولم
يرمه قدما ركبت بين يدي جليس له أخرجهم الترمذى (ق) عن عائشة رضى الله تعالى
عنها قالت ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أمرين قط الا اختار يسرهما ما لم يكن
إثمافان كان اثماً كان أبعد الناس منه وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه في
شيء قط الا أن تنتهك حرمة الله فينتقم زاد مسلم عنها وما ضرب رسول الله صلى الله عليه
وسلم شيئاً قط بيده ولا امرأة ولا خادماً الا ان يجاهد في سبيل الله تعالى (ق) عن أنس قال
كنت امشي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه برد نجراني غليظ المحاشية فادركه
اعرابي فجذبه جذبة شديدة حتى نظرت الى صفحة عاتق رسول الله صلى الله عليه وسلم قد
أثرت بها أحاشية البرد من شدته جذبته ثم قال يا محمد مر لي من مال الله الذي عندك فالتفت
اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخحك وأمر له بعطاء (ق) عنه رضى الله عنه قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم أحسن الناس خلقاً وكان لي أخ يقال له أباعبر وكان فطيماً
كان اذا جاءنا قال يا أباعبر ما فعل النغير النغير كان يلعب به النغير طائر صغير يشبه
العصفور الا انه أجمر المنقار (م) عن الاسود قال سألت عائشة ما كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يفعل في بيته قالت كان يكون في مهنة أهله فاذا حضرت له صلاة يتوضأ
ويخرج الى الصلاة المهنة الخدمة * عن عبد الله بن الحرث بن خزيمة قال ما ريت أحداً

(فستبصر ويصرون) أى عن قرب ترى ويرون وهذا وعدله ووعيد لهم (بأيكم المقتون) المجنون لأنه فتن أى عن المجنون والباء زيدة أو المقتون مصدر كما تعتول أى بأيكم المجنون وقال الزجاج الباء بمعنى فى تقول كنت ببلد كذا أى فى بلد كذا وتقديره فى أيكم المقتون أى فى الفريقين يقيمن منكم المجنون فريق الاسلام أو فريق الكفر (ان ربك هو أعلم عن ضل عن سبيله) أى هو أعلم بالمجانين على الحقيقة وهم الذين ضلوا عن سبيله ٣٨٧ (وهو أعلم بالمهتدين) أى هو أعلم بالعقلاء

وهم المهتدون (فلا تطع المكذبين) تهييج للتصميم على معاصاتهم وقد أرادوا أن يعبدوا الله مدة وألتهم مدة وكفوا عنه غوائلهم (ودوا لوتدهن) لوتين لهم (فيدهنون) فيلينون لك ولم ينصب باضمار أن وهو جواب التخي لأنه عدل به الى طريق آخر وهو أن جعل خبر مبتدأ المحذوف أى فهم يدهنون أى فهم الآن يدهنون لطمعهم فى ادهانك (ولا تطع كل حلاف) كثير الحلاف فى الحق والباطل وكفى به مزحرجا لاعتداد الحلاف (مهين) حقير فى الرأى والتميز من المهانة وهى القلة والحقارة أو كذاب لأنه حقير عند الناس (هماز) عياب طعان مغتاب (مشاء بنسيم) يقال للحديث من قوم الى قوم على وجه السعاية والافساد بينهم والغمم والنعمة السعاية (منايع الخبير) بخيل والخبير المال أو مناع أهله من الخير وهو الاسلام والمراد الوليد بن المغيرة عند الجمهور وكان يلقب بالبنية العشرة من أسلم منكم منعتة فردى (معتد) مجاوز فى الظلم حده (أنيم) كثير

أكثر تبسم من رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرجه الترمذى قوله تعالى (فستبصر) أى يا محمد (ويصرون) يعنى أهل مكة إذا نزل بهم العذاب (بأيكم المقتون) قال ابن عباس معناه بأيكم المجنون وقيل الباء بمعنى فى فستبصر ويصرون فى أى الفريقين المجنون فى فريقك أو فريقهم وقيل المقتون هو الشيطان الذى فتن بالمجنون (ان ربك هو أعلم عن ضل عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين) معناه أنهم رموه بالمجنون والضلال ووصفوا أنفسهم بالعقل والمهذبة فأعلم الله تعالى أنه هو العالم بالفرقتين الضال والمهتدى والمجنون والعاقل (فلا تطع المكذبين) يعنى مشركى مكة وذلك أنهم دعوه الى دين آباءه فهاهم الله ان يطيعهم (ودوا لوتدهن فيدهنون) أصل الادهان اللين والمصانعة والمقاربة فى الكلام وقيل ادهن الرجل فى دينه وداهن فى أمره خان فيه وأظهر خلاف ما أبطن ومعنى الآية أنهم عتوا ان تترك بعض ما أنت عليه مما لا يرضونه مصانعة لهم ففعلوا مثل ذلك ويتر كوا بعض ما لا ترضى به قتلين لهم ويدينون لك وقيل معناه ودوا لوتك كفر فيكفرون وهوان تعبد ألتهم مدة وعبدون الله مدة (ولا تطع كل حلاف) أى كثير الحلاف بالباطل (مهين) أى ضعيف حقير ذليل وقيل هو من المهانة وهى قلة الرأى والتميز وقال ابن عباس كذاب وهو قسريب من الاول لان الانسان انما يكذب لمهانة نفسه عليه قيل هو الوليد بن المغيرة وقيل هو الاسود بن عدي غوث وقيل هو الاخضر بن شريق (هماز) أى مغتاب يا كل لحوم الناس بالظعن والعيب وقيل هو الذى يغمر باخيه فى المجلس (مشاء بنسيم) أى فتان يسمى بالبنيمة ليفسد بين الناس (منايع الخبير) أى بخيل بالمال وقال ابن عباس مناع الخبير أى يمنع ولده وعشيرته عن الاسلام يقول لئن دخل واحد منكم فى دين محمد لا أنفعه شئ أبدا (معتد) أى ظالم يتعدى الحق (أنيم) أى فاجر يتعاطى الاثم (عتل) أى غليظ جاف وقيل هو الفاحش السبى الخلق وقيل هو الشديد فى الخصومة بالباطل وقيل هو الشديد فى كرهه وقيل العتل الاكول الشراب القوى الشديد ولا وزن فى الميزان شعبة ريدفع الملك من أولئك سبعين ألفا فى النار دفعة واحدة (بعد ذلك زعيم) أى مع ما وصفناه به من الصفات المذمومة زعيم وهو الدعى الماصق فى القوم وليس منهم قال ابن عباس يريد مع هذا هو دعى فى قر يش وليس منهم قيل انما ادعاه أبوه بعد ثمان عشرة سنة وقيل الزعيم هو الذى له زعة كزعة الشاة وقال ابن عباس فى هذه الآية نعت من لا يعرف حتى قيل زعيم فعرف وكانت له زعة فى عنقه يعرف بها وعنه أيضا قال يعرف بالشر كما تعرف الشاة

الآثم (عتل) غليظ جاف (بعد ذلك) بعد ما عدله من المثالب (زعيم) دعى وكان الوليد يدعى فى قر يش ليس من سنخهم ادعاه أبوه بعد ثمان عشرة سنة من مولده وقيل بغت أمه ولم يعرف حتى نزلت هذه الآية والنطقة اذا خبئت خبئت الناشئ منهم اروى انه دخل على أمه وقال ان محمد اوصفنى بعشر صفات وجدت تعافى فاما الزعيم فلا علم لي به فان أخبرتنى بحقيقته والا ضربت عنقك فقال ان أباك عني وخفت أن يموت فيصل ماله الى غير ولده فدعوت زاعيا الى نفسى فانت من ذلك الراعى

(إن كان ذامال) متعلق بقوله ولا تطع أي ولا تطعه مع هذه المنايا لأن كان ذامال أي لساووه وحظه من الدنيا ويجوز أن يتعلق بما بعده أي لأن كان ذامال (وبنين) كذباً بآياتنا يدل عليه (إذا أتت على آياتنا) أي القرآن (قال أساطير الأولين) ولا يعمل فيه قال لأن ما بعد الشرط لا يعمل فيه أقبله لأن جزه وأبو بكر أي لأن كان ذامال كذب ابن شامخ ويزيد ويعقوب وسهل قالوا المصائب الوليد النبي ٣٠٨ صلى الله عليه وسلم كاذباً باسم واحد وهو الجنون سمى الله تعالى بعشرة

أسماء صادقاً فإن كان من عدله أن يجزي المسمى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بعشرة كان من فضله أن من صلى عليه واحدة صلى الله عليه بها عشراً (سندسه) سنكويه (على الخرطوم) على أنفه دهانته وعلم يعرف به وتخصيص الأنف بالذكور لأن الوسم عليه أشبع وقيل خطم بالسيف يوم بدر فبقيت سمته على خرطومه (أنا بلونا هم) امتعنا أهل مكة بالخط والجوع حتى أكلوا الخيف والرهم بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم حيث قال اللهم أشدد وطأتك على مضر واجعلها سنين كسني يوسف (كبلونا أصحاب الجنة) هم قوم من أهل الصلاة كانت لا يهيم هذه الجنة بقرية يقال لها مضر وإن كانت على فرسخين من صنعاء وكان يأخذ منها قوت سنة ويتصدق بالباقي على الفقراء فلما مات قال بنوه إن فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق علينا الأمر ونحن أولو عيال خلفوا ليصر منها مصعبين في السد فخيعة من المساكين ولم يستثنوا في يمينهم فأقرق الله جنتهم وقال الحسن

برغمنا قال ابن قتيبة لا تعلم أن الله وصف أحد أولاد كرم من عيوبه مثل ما ذكر من عيوب الوليد بن المغيرة فالحق به عار لا يفارقه في الدنيا ولا في الآخرة (أن كان ذامال وبنين) قرئ على الخبر ومعناه فلا تطع كل حلاف مهين لأن كان ذامال وبنين أي لا تطعه لماله وبنيه وقرئ أن كان ذامال وبنين بالاستهزام ومعناه لأن كان ذامال وبنين (إذا أتت عليه آياتنا قال أساطير الأولين) أي جعل له مجازاة النعم التي خولها من المال والبنين الكفر بآياتنا وقيل لأن كان ذامال وبنين تطيعه ثم أوعده فقال تعالى (سندسه على الخرطوم) أي على الأنف والمعنى تسود وجهه فتجعل له علم يعرف به في الآخرة وهو سواء الوجه فعبر بالأنف عن الوجه وقال ابن عباس سندسه بالسيف وفعل به ذلك يوم بدر وقيل معناه سنلحق به شدة لا يفارقه أي سندسه يوم يوم يريد نصق به عاراً لا يفارقه كإنا السمة لا تمحى ولا يغي أثرها وقد الحق الله به عاذ كرم من عيوبه عاراً لا يفارقه في الدنيا ولا في الآخرة كالوسم على الخرطوم الذي لا يمحي قط وقيل معناه سنكويه على وجهه وقوله تعالى (أنا بلونا هم) أي اختبرنا أهل مكة بالخط والجوع (كبلونا أصحاب الجنة) روى عن ابن عباس في قوله تعالى أنا بلونا هم كبلونا أصحاب الجنة قال بستان باليمن يقال له الضر وإن دون صنعاء بفرسخين بطو أهل الطريق وكان غرسه قوم من أهل الصلاة وكان لرجل فسات فورثه ثلاثة بنين له وكان يترك للمسكين إذا صرموا فخلهم كل شيء تعداه المتجمل فلم يجزه وأدا طرح من فوق التخل إلى البساط وكل شيء يخرج من المتجمل إلى البساط فهو أيضاً للمسكين وإذا حصدوا وزرعهم فكل شيء تعداه المتجمل فهو للمسكين وإذا داسوه كان لهم كل شيء ينتثر أيضاً فلما مات الأب ورثه بنوه هؤلاء الأخوة الثلاثة قالوا والله إن المال قليل وإن العيال كثير وإنما كان هذا الأمر بفعل لما كان المال كثيراً والعيال قليلاً فاما إذا قل المال وكثر العيال فالأنا لا نستطيع أن نفعل فقد ألقوا بينهم يوماً أن يغدوا غدوة قبل خروج الناس فليصروا نخلهم فذلك قوله تعالى (إذا أقسموا) أي تحالفوا (ليصروا) أي ليقطعن ثمرها (مصعبين) أي إذا أصبحوا قبل أن يخرج إليهم المساكين وقيل أن يعلم بها المساكين (ولا يستثنون) أي ولم يقولوا إن شاء الله وقيل لا يستثنون شيئاً للمسكين من ثمر جنتهم (فطاف عليها طائف من ربك) أي عذاب من ربك ولا يكون الطائف إلا بالليل وهو قوله تعالى (وهم نائمون) وكان ذلك الطائف نازلاً من السماء فأقرقتها وهو قوله تعالى (فأصبحت) أي الجنة (كالصريم) أي كالليل الأسود المظلم وقيل تصرم منها الخير فليس فيها شيء ينتفع به وقال ابن عباس كالرماد الأسود وهو

كانوا كفاراً والجمعة هور على الأول (إذا أقسموا) حلفوا (ليصروا) أي قطعوا ثمرها (مصعبين) داخلين في الصحيح قبل بلغة انتشار الفقراء حال من فاعل ليصروا منها (ولا يستثنون) ولا يقولون إن شاء الله وسمى استثناءه وإن كان شرطاً ضرورة لأنه يؤدي إلى الاستثناء من حيث أن معنى قولنا لا يخرج إلا أن يشاء الله (فطاف عليها طائف من ربك) نزل عليها بلاء قيل أنزل الله تعالى عليها ناراً فأقرقتها (وهم نائمون) أي في حال نومهم (فأصبحت) فصار الجنة (كالصريم)

كاليل المظلم أى احترقت فاسودت أو كالصبح أى صارت أرضاً بيضاء بلا شجر وقيل كالمترومة أى كأنها صرمت لهلاك
 ثمرها (فتأادوا مصبحين) نادى بعضهم بعضاً عند الصباح (أن اغدوا) باكروا (على حرككم) ولم يقل إلى حرككم لأن الغدو إليه
 ليصر موه كان غداً وعليه أوصى الغدوم معنى الإقبال أى فاقبلوا على حرككم باكرين (ان كنتم صارمين) يريدون صرامه
 (فانطلقوا) ذهبوا (وهم يتخافتون) يتسارون فيما بينهم لئلا يسمع المساكين (أن لا يدخلها) أى الجنة وأن مقسرة وقري
 بطرحها باعتبار القول أى يتخافتون بقولون لا يدخلها (اليوم عليكم مسكين) وانتهى عن دخول المساكين منى عن
 الله كين أى لا يمكنه من الدخول (وغدوا على حرد) على جدى المنع (قادرين) عند أنفسهم على المنع كذا عن نطقه أو
 الحرد القصد والسرعة أى وغدوا قاصدين إلى جنتهم بسرعة قادرين ٣٨٩ عند أنفسهم على صرامها وزى منفعتها عن
 المساكين أو هو علم للجنة أى

غداً وعلى تلك الجنة قادرين
 على صرامها عند أنفسهم (فاما
 راوها) أى جنتهم محترقة (قالوا)
 في بدية ووصولهم (انما الضالون)
 أى ضللنا جنتنا وماهى بها المساكين
 وأمان هلا كما علمنا ما مالوا
 وعرفوا انها هى قالوا (بل نحن
 محرومون) من ما خيرا بها لجاننا بقينا
 على أنفسنا (قال أوسطهم)
 أعد لهم وخبرهم (ألم أقل لكم لولا
 تسبحون) أى هلا تستنبئون
 إذا الاستثناء الذى يوجب الالتقاء
 فى معنى التعظيم لله لأن الاستثناء
 تقويض إليه والتسبيح تنزيه
 له وكل واحد من التقويض
 والتنزيه تعظيم أولولاند كرون
 الله وتثبوت إليه من خبت
 نيتكم كان أوسطهم قال لهم
 حين عزمو على ذلك اذكروا
 الله وانتقامه من المحرمين
 وتوبوا عن هذه العزيمة الخبيثة

بأفة خزيمة (فتنادوا) أى فنادى بعضهم بعضاً (مصبحين) يعنى لما أصبحوا (ان اغدوا
 على حرككم) يعنى الثمار والزروع والاعشاب (ان كنتم صارمين) أى قاطعين غماركم
 (فانطلقوا) أى مشوا إليها (وهم يتخافتون) أى يتسارون يقول بعضهم لبعض سرا (ان
 لا يدخلها اليوم عليكم مسكين وغدوا على حرد) أى على قصد ومنع وقيل معناه على حرد
 وجهه وقيل على أمر مجتمع قد أسسوه بينهم وقيل على حق وغضب من المساكين وقال
 ابن عباس على قدرة (قادرين) أى عند أنفسهم على جنتهم وغمارها لا يحول بينهم وبينها
 احد (فلما راوها) أى راوا الجنة محترقة (قالوا انما الضالون) أى لخطئنا الطريق
 اضللنا عن مكان جنتنا وليست هذه جنتنا (بل نحن محرومون) أى قال بعضهم قد حرمتنا
 خيرها ونفعها بجنة المساكين وتركنا الاستثناء (قال أوسطهم) أى أعد لهم واقع لهم
 وأفضل لهم (ألم أقل لكم لولا تسبحون) أى هلا تستنبئون ان شكر عليهم ترك الاستثناء
 قولهم ليصر منهم مصبحين سماء تسبح لانه تعظيم لله وإقرار بانه لا يقدر احد على شئ
 الا بمشيئته وعلى التفسير الثانى ان الاستثناء يعنى لا يتركون شيئاً للمساكين من ثمر جنتهم
 يكون معنى لولا تسبحون أى توبون وتسبحون الله من ذنوبكم وتقر بظلمكم ومنعكم
 حق المساكين وقيل كان استثناءهم سبحان الله وقيل هلا تسبحون الله وتشكروبه على
 ما أعطاكم من نعمه (قالوا سبحان ربنا) معناه انهم نزهوه عن الظلم فيما فعلوا وقروا على
 أنفسهم بالظلم فقالوا (انما كنا ظالمين) أى بعنا المساكين حقوقهم (فأقبل بعضهم على
 بعض يتلاومون) أى يلوم بعضهم بعضاً (قالوا يا ويلتنا) دعوا على أنفسهم بالويل (انما
 كنا ظالمين) أى فى معناه حق الفقراء والمساكين وقيل معناه طغياناً فى نعم الله فم
 نشكروا ولم نضع ما كان يصنع آبائنا من قبل ثم رجعوا إلى أنفسهم فقالوا (عسى
 ربنا ان يسدد لنا خيرها مننا إلى ربنا راغبون) قال ابن مسعود يا غنى ان القوم
 اخلصوا وعرف الله منهم الصدق فأبدلهم بها الجنة يقال لها الحيوان فيها

فمعصوه فغيرهم ولهذا (قالوا سبحان ربنا انما كنا ظالمين) فتكلموا بعد خراب الصرعة بما
 وأقروا على أنفسهم بالظلم في منع المعروف وترك الاستثناء ونزهوه عن أن يكون ظالماً (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون)
 يلوم بعضهم بعضاً فاعلوا من الهرب من المساكين ويحجب كل واحد منهم الائمة على الاتخيم اعترفوا جبراً بانهم تجاوزوا
 الحد بقوله (قالوا يا ويلتنا انما كنا ظالمين) يمنع حق الفقراء وترك الاستثناء (عسى ربنا ان يبدلنا) أو بالتشديد مدنى وأبو عمرو (خيراً
 منها) من هذه الجنة (انالى ربنا راغبون) طالبون منه الخبز راغبون لعفوه عن مجاهد تابوا فأبدلوا خيرها عنها وعن ابن مسعود
 رضى الله عنه بلغنى انهم اخلصوا فأبدلهم بها جنة تسمى الحيوان فيها غنى يحجب البغل منه عن قودا

(كذلك العذاب) أي مثل ذلك العذاب الذي ذكرناه من عذاب الدنيا لمن سلك سبيلهم (ولعذاب الآخرة أكبر) أعظم منه (لو كانوا يعلمون) لما فعلوا ما يفضي إلى هذا العذاب ثم ذكر ما عهده المؤمنين فقال (ان للذين) عن الشرك (عند ربهم) أي في الآخرة (جنات نعيم) جنات ليس فيها إلا النعم الخاصة بخلاف جنات الدنيا (أفجعل المسلمين كالجحيم) استقحام انكار على قولهم لو كان ما يقول محققا فحينئذ يعطى في الآخرة خير مما يعطى هو ومن معه كافي الدنيا فيلزم لهم أن يخفف في الحكم ففعل المسلمين كالسكافرين ثم قيل لهم على طريقة الالتفات (مالكم كيف تحكمون) هذا الحكم الاعوج وهو القسوة بين المظيع والعاصي كأن أمر الجحزة مفوض إليكم حتى تحكموا فيه بما شئتم (أم لكم كتاب) من السماء (فيه) تدرسون (تقرؤون في ذلك الكتاب) ٣٩٠ (ان لكم فيه لما تخفرون) أي ان ما تختارونه وتشتونه لكم والاصل تدرسون

ان لكم ما تخفرون بفتح أن لانه مصدر وس وقع الدرس عليه (٣) وانما كسرت اللام في خبرها ويجوز أن يكون حكاية للدروس كما هو كقوله وتر كناعليه في الآخرة سلام على نوح وخبر الشئ واختاره أخذ خبره (أم لكم إيمان علينا) عهد مؤكدة بالآيمان (بالغة) نعم آيمان ويعلق (اليوم القيامة) بالغة أي أنها تبلغ ذلك اليوم وتنتهي إليه وافرقة لم تبطل منها عين إلى أن يحصل القسم عليه من التكليم أو بالغة في الظرف أي هي ثابتة لكم علينا في يوم القيامة لا تخرب عن عهدها الا يومئذ اذا حكمناكم أو أعطيناكم ماتحكمون (ان لكم ما تخفرون) به لانفسكم وهو جواب القسم لان معنى أم لكم

عجب يحمل البغل منه عنقود قال الله تعالى (كذلك العذاب) أي كقعلنا بهم نفعل من نعدى حدودنا وخالف امرنا يخوف بذلك كرامة ثم قال تعالى (ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون) ثم أخبر بما أعد الله للذين فقال تعالى (ان للذين عن جثات النعيم) أي عند ربهم في الآخرة ولما نزلت هذه الآية قال المشركون اننا نعطي في الآخرة أفضل مما نعطون فقال الله تعالى تكذبوا المشركين (أفجعل المسلمين كالجحيم) يعني ان التسوية بين المسلم والجحيم غير بائنة فكيف يكون أفضل أو يعطى أفضل منه ولما قال تعالى ذلك على سبيل الاستبعاد والانتكاد قال لهم على طريق الالتفات (مالكم كيف تحكمون) يعني هذا الحكم المعوج (أم لكم كتاب) أي نزل من عند الله (فيه) أي في ذلك الكتاب (تدرسون) أي تقرؤون (ان لكم فيه) أي في ذلك الكتاب (لما تخفرون) أي تختارون وتشتون (أم لكم إيمان بالغة) معناه ألكم عهد ومو ائيق مؤكدة عاهدناكم عليها فاستوفتم بها منا (اليوم القيامة) أي لا تنقطع تلك الآيمان والعهود إلى يوم القيامة (ان لكم) أي في ذلك العهد (لما تخفرون) أي لانفسكم من الخير وانكرامة عند الله تعالى ثم قال الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم (سأهم أيهم بذلك زعيم) أي أيهم كقولهم بان لهم في الآخرة ما للمسلمين (أم لهم شركاء) أي بل لهم شركاء يعني ما كانوا يجعلونه لله شركاء وانما أضاف الشركاء إليهم لانهم هم جعلوها شركاء لله وقيل معنى شركاء شهوداء يشهدون بصدق ما دعوهم (فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين) أي في دعواهم (يوم يكشف) أي فليأتوا بشركائهم في ذلك اليوم لئلا يشفعهم وتشفع لهم (عن ساق) أي عن أمر فطيع شديد قال ابن عباس هو أشد ساعفة في القيامة تقول العرب للرجل اذا وقع في أمر عظيم فطيع يحتاج فيه إلى الجدة ومقاساة الشدة شمر عن ساق اذا قام في ذلك الامر ويقال اذا اشتد

آيمان علينا أم أقسمنا لكم بإيمان مغلفة متناهية في التوكيد (سأهم أيهم بذلك زعيم) (الامر) كقول بانه يكون ذلك (أم لهم شركاء) أي ناس يشاركونهم في هذا القول ويذهبون مذهبهم فيه (فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين) في دعواهم يعني ان أحدا لا يسلم لهم هذا ولا يساعدهم عليه كانه لا كتاب لهم ينطق به ولا عهد لهم به عند الله ولا زعيم لهم يضمن لهم من الله بهذا (يوم يكشف عن ساق) ناصب الظرف فليأتوا أو اذا كرمضروا والجهموع وعلى ان الكشف عن الساق عبارة عن شدة الامر وصعوبة الخطب يعني يوم يكشف عن ساق يوم يشتد الامر ويصعب ولا كشف ثمة ولا ساق ولكن كني به عن الشدة لانهم اذا ابتلوا بشدة كشفوا عن الساق وهذا كما تقول للقاطع الشخخ بدمه مغلول ولا يدعته ولا غل وانما هو كناية عن البخل وأمان شبه فطيق عطنه وقلة نظره في علم البيان ولو كان الامر كما زعم المشرك لم يكن من حق الداعي ان يعرف لانها ساق مهودة (٣) قوله وانما كسرت اللام لحي اللام اه

الامر في الحرب كشفت الحرب عن ساق وسئل ابن عباس عن هذه الآية فقال اذا خفي
عليكم شيء من القرآن فابتغوه في الشعر فانه ديوان العرب اما سمعتم قول الشاعر
سن لنا قومك ضرب الاعناق * وقامت الحرب بنا على ساق
ثم قال ابن عباس هو يوم كرب وشدة وأنشد أهل اللغة أبياتاً في هذا المعنى فمنها
ما أنشده أبو عبيدة لقيس بن زهير
فان شمرت لك عن ساقها * فدنهار يبيع ولا تسام

ومنها قول جرير

الارب ساهى الطرف من آل مازن * اذا شمرت عن ساقها الحرب شمرا
وقد كثرت مثل هذا في كلام العرب حتى صار كالمثل للامر العظيم الشديد (ق) عن أبي
سعيد الخدري رضى الله عنه ان ناساً في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله
هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم هل تضارون في رؤية
الشمس بالظهيرة تصحوا اليس معها سبحا وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر صحوا
ليس فيها سبح قالوا يا رسول الله قال ما تضارون في رؤية الله يوم القيامة الا كما
تضارون في رؤية أحدكم اذا كان يوم القيامة أذن مؤذن لتتبع كل أمة ما كانت تعبد
فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله من الأصنام والانصاب الا ينساقون في النار حتى اذا لم
يبقى الا من كان يعبد الله من بروفاج وغير أهل الكتاب فتدعى اليهود فيقال لهم ما كنتم
تعبدون قالوا كنا نعبد عزر بن ابراهيم الله فيقال كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فاذا
تبعون قالوا عظمنا يا ابراهيم بنافاسنا فيشار اليهم الا تردون فيحشرون الى النار كانوا سراب
يحطم بعضها بعضا فينساقون في النار ثم تدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون
قالوا كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فيقال لهم ما ذا
تبعون فيقولون عظمنا يا ابراهيم بنافاسنا فيشار اليهم الا تردون فيحشرون الى جهنم كانوا
سراب يحطم بعضها بعضا فينساقون في النار حتى اذا لم يبقى الا من كان يعبد الله من بروفاج
ونصارى وغيرهم من العالمين في ادنى صورة من التي رأوها قال فاذا انتظرون تتبع كل
أمة ما كانت تعبد قالوا يا ابراهيم بنافاسنا فيشار اليهم في الدنيا افرمنا كذا اليهم ولم يصاحبهم
فيقول انار بكم فيقولون نعم وبالله منك لانشر لك بالله شيأمرتين أو ثلاث حتى ان بعضهم
ليكاد ان ينقلب فيقول هل بينكم وبينه آية تعرفونه بها فيقولون نعم فيكشف عن ساق
فلا يبقى من كان يعبد الله من تلقاء نفسه الا اذن الله له بالعبادة ولا يبقى من كان يعبد
اتقاء رياء الا جعل الله ظهره طبة واحدة كلها اراد ان يستدخره لى فقاء ثم يرفعون
رؤسهم وتتحول في صورته التي رآوه فيها اول مرة فقال انار بكم فيقولون انت ربنا ثم
يضر ب الجسر على جهنم ويحل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم قيل يا رسول الله وما الجسر
قال دحض مزلة فيه خطاطيف وكلاليب وحسكة تكون بنجد فيها شويكة يقال لها
السعدان فمرا المؤمنون كطرف العين وكالبرق وكالريح وكالطير وكجاويد الخيل
والركاب قناج مسلم ويخدرش مرسل ومكرس في نار جهنم حتى اذا خلص المؤمنون من

النار فوالذي نفسى بيده ما من أحد منكم بأشد مناشدة لله في استقصاء الحق من المؤمنين
 لله يوم القيامة لأخوانهم الذين في النار فيقولون ربنا كانوا يصومون معنا ويصونون
 ويحجون فيقال لهم أخرجوا من عرفتم فتعزم صورهم على النار فيخرجون خلقا كثيرا
 قد أخذت النار إلى نصف ساقيه وإلى ركبتيه ثم يقولون ربنا ما بقي فيها أحد من أمر تنابه
 فيقول أرجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فاحجوه فيخرجون خلقا كثيرا
 ثم يقولون ربنا لم نذر فيها أحد من أمر تنابه ثم يقول أرجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال
 نصف دينار من خير فاحجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها من أمر تنابه
 أحد ثم يقول أرجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فاحجوه فيخرجون خلقا
 كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها خير أو كان أبو سعيد يقول إن لم تصدقوني بهذا الحديث
 فأقرؤا إن شئتم إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تلو حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا
 عظيما فيقول الله عز وجل شفعت الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا
 أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط قد عادوا جما
 فيلقمهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحية فيخرجون كما تخرج الحية من جيل السيل
 ألا ترونها تنكحون إلى الحجر أو إلى الشجر ما يكون إلى الشمس أصيبفر أو أخضر وما يكون
 منها إلى الظل يكون أبيض قال فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتم يعرفهم أهل الجنة
 هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل عملوه ولا خيرا قدموه ثم يعمل ادخلوا
 الجنة فبارأتموه فهو لكم فيقولون ربنا أعطينا ما لم نعط أحد من العالمين فيقول لكم
 عندي أفضل من هذا فيقولون ربنا أي شيء أفضل من هذا فيقول رضى فلا أسخط عليكم
 أبدا لفظ مسلم وللبخارى نحوه معناه

﴿فصل في شرح الفاظ الحديث وما يتعلق به﴾ اما الرؤية وما يتعلق بها فسيأتى
 الكلام عليها في موضعها إن شاء الله تعالى قوله حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله
 من برفا جراتهم رب العالمين في أدنى صورة من التي رأوه فيها وفي رواية أخرى مرة
 فيأتئهم الله في صورة غير صورته التي يعرفون فيقول اناركم فيقولون نعوذ بالله منك
 هذا مكانا حتى ياتينا ربنا فاذا جاء عرفا فيأتئهم الله في صورته التي يعرفون فيقول انا
 ربكم فيقولون أنت ربنا فيثبعون قال الشيخ محي الدين النووي رحمه الله وغيره اعلم أن
 هذا الحديث من أكبر أحاديث الصفات وأعظمها والعلماء فيه وفي أمثاله قولان
 أحدهما وهو قول معظم السلف أوكلمهم أنه لا يتكلم في معناها بل يقولون يجب علينا
 أن نؤمن بها ونعتقد أن لها معنى يليق بحلال الله تعالى وعظمته مع اعتقادنا الجازم أن
 الله تعالى ليس كمثل شيء وأنه مغزى عن التجسيم والانتقال والتخريف في جهة وعن سائر
 صفات المخلوقين وهذا القول هو مذهب جماعة من المتكلمين واختاره جماعة من
 محققهم وهو أسلم وقال الخطابي هذا الحديث تهيب القول فيه شيوخنا فاجروه على
 ظاهره لفظه ولم يشقوا عن باطن معناه على نحو مذهبهم في التوقف عن تفسير كل مالا
 يحيط العلم بكنهه من هذا الباب والقول الثاني وهو مذهب معظم المتكلمين أنها تناول

على ما يليق بها على حسب مواقعها وانما يسوغ تأويلها لمن كان من أهلها فعلى هذا
المذهب يقال في قوله صلى الله عليه وسلم فيأتيهم الله ان الاتيان عبارة عن رؤيتهم اي اياه
لان العادة ان من غاب عن غيره لا يمكنه رؤيته الا بالاتيان فغير بالاتيان والجحى هنا
عن الرؤية مجازا وقيل الاتيان فعل من أفعال الله تعالى سماه اتيانا وقيل المراد بياتيهم
الله ياتيهم بعض ملائكته قال القاضي عياض وهذا الوجه أشبه عندي بالحدِيث قال
ويكون هذا الملك هو الذي جاءهم في الصورة التي أنكروها من سمات الحدوث
الظاهرة على الملك والمخلوق قال أو يكون معناه يأتهم الله في صورة أي بصور ويظهر
لهم من صور ملائكته ومخلوقاته التي لا تشبه صفات الاله ليختبرهم وهذا آخر امتحان
المؤمنين فاذا قال لهم هذا الملك او هذه الصورة انار بكم وأوعليهم علامة من علامات
المخلوقات بما ينكرونه ويعلمون بذلك أنه ليس بهم فيستعيذون بالله منه وأما قوله
صلى الله عليه وسلم فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون فالمراد بالصورة هنا الصفة ومعناه
فيتحلى الله تعالى لهم في الصفة التي يعلمونها ويعرفونها وانما عارفوه بصفته وان لم
تكن تقدمت لهم رؤيته له سبحانه وتعالى لانهم على هذه الصفة يرونه لا يشبه شيئا من
مخلوقاته وقد علموا أنه لا يشبه شيئا من مخلوقاته فيعلمون بذلك أنه بهم فيقولون أنت
ربنا وانما عير عن الصفة بالصورة لمشابتها اياها والمجانسة الكلام فانه تقدم ذكر
الصورة وقوله في حديث أبي سعيد أنها هم رب العالمين في أدنى صورة من التي رأوه فيها
معنى رأوه فيها أي علموها وهي صفة المعلوم للمؤمنين وهي أنه لا يشبهه شيء وقولهم
نعوذ بالله منك لا تشرك بالله انما استعاذوا منه لما قدمناه من كونهم رأوا عليه سمات
المخلوق قوله فيكشف عن ساق وفي رواية للبخاري يكشف ربنا عن ساقه ذكر هذه
الرواية البيهقي في كتاب الاسماء والصفات قال أبو سليمان الخطابي فيحتمل أن يكون
معنى قوله يكشف ربنا عن ساقه أي عن قدرته التي تكشف عن الشدة وضبط يكشف
بفتح الياء وضمها وقد تقدم تفسير كشف الساق وقيل المراد بالساق في هذا الحديث نور
عظيم وورد ذلك في حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو ما روى عن أبي موسى
الاشعري رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله يوم يكشف عن ساق قال
نور عظيم يخرجون له سجداً فترده روح بن جناح عن مولى عمر بن عبد العزيز وهو شامي
يأتي بأحاديث منكرة لا يتابع عليها ومولى عمر بن عبد العزيز كثير من قتي اسناده
مجهول أيضا وقال ابن فورك ومعنى ذلك هو ما يتجدد للمؤمن عند رؤية الله تعالى من
القوائد والالطاف قال القاضي عياض وقد يكون الساق علامة بينه وبين المؤمنين
من ظهور جماعة من الملائكة على خلقه عظمة وقد تكون ساقا مخلوقة جعلها الله
تعالى علامة للمؤمنين خارجة عن السوق المعتادة وقيل معناه كشف الحزن وازالة
الرب عنهم وما كان غلب على عقولهم من الاهوال فطمئن حينئذ نفوسهم عند ذلك
ويحلى الله لهم فيخرون سجداً قال الخطابي وهذه الرؤية في هذا المقام يوم القيامة غير
الرؤية التي هي في الجنة لكرامة أولياء الله وانما هذه الرؤية امتحان الله لعباده وقوله

فلا يبقى من كان يستجد لله تعالى من تلقاء نفسه الا اذن الله له في السجود ولا يبقى من كان
يستجد نفقا ورأى الله جعل الله ظهره طبقة واحدة هذا السجود امتحان من الله تعالى
لعباده ومعنى طبقة واحدة أى فتارة واحدة كالصفحة فلا يتدر على السجود وقولها
يرفعون رؤسهم وقد تحول في صورته التى رآه فيها أول مرة معناه ثم يرفعون رؤسهم
أزال المانع لهم من رؤيته وتبلى لهم فيه قولون أنت ربنا وقوله ثم يضرب الجسر على
جهنم الجسر بفتح الجيم وكسر هاء القتان وهو الصراط وتحت الشفاعة بكسر الشاء وفيه
بضهما من حل ومعناه وتقع الشفاعة يؤذن فيها قوله وحضرت لفته أى تراقب
الاقدام ولا تثبت قوله فيه خطا طيف جمع خطاف وهو الذى يخطف الشئ وكلان
جمع كلوب وهو الحميدة التى يعلق بها اللحم والحسك الذى يقال له السعدان ثبت
شوك عظيم من كل جانب قوله فتناج مسلم ويخدوش من سل ومكر دس فى نار جهنم
انهم ثلاثة اقسام قسم يسلم فلا يبالى الشئ أصلا وقسم يخدش ثم يرسل فيخلص وقسم
يكردس أى يلقى ويسقط فى جهنم وفى هذا اثبات الصراط وهو مذهب أهل السلم
وأهل الحق وهو جسر يجعل على متن جهنم وهو أرق من الشعر وأحد من السيف فى
عليه الناس كلهم فالمؤمنون يخون على حسب منازلهم وأعمالهم والآخر من سقط
فى جهنم أعادنا الله منها ومعنى مناشدة المؤمنين الله يوم القيامة لاخوانهم الذين فى النار
شفاعتهم لهم وقوله فن وجدتم فى قلبه مثقال دينار من خير ومثقال نصف دينار من با
ومثقال ذرة قال القاضى عياض قيل معنى الخير اليقين قال والحيحان معناه شئ زم
على مجرد الايمان لان الايمان الذى هو التصديق لا يتجزأ وإنما يكون هذا الخير زان
عليه من عمل صالح وذكر خفي وعمل من أعمال القلب من شفاعة على ممكن أو خوره
من الله تعالى أو نية صادقة ومثقال الذرة مثل لاقل الخير لان ذلك أقل المقادير وقرن
المؤمنين لم يندرف فيها خبر أى صاحب خسر وقوله تعالى شفعت الملائكة هو بفتح ال
وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق إلا أرحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخزرو
منها قوم لم يعملوا خيرا قط هؤلاء هم الذين معهم مجرد الايمان فقط ولم يعملوا خيرا قط ونفى
الله تعالى يعلم ما تكنه القلوب فالرحمة لمن ليس عنده الا مجرد الايمان فقط ومعنى قبل
قبضة أى جمع جماعة قوله قد عادوا حما أى صاروا الخما فيلقبهم فى نهر فى أفواه الجي
جمع فوهة وهى أول النهر قوله فيخزرون كاللؤلؤ أى فى الصفاء فى رقابهم الخوا تم قره
معناه انه يعلق فى رقابهم أشياء من ذهب أو غير ذلك ما يعرفون بها والله أعلم قوله نعان
(ويدعون الى السجود فلا يستطيعون) السجود يعنى السكفار والمنافقين تصير أصلاين
كصياصى البقر أو كصفحة نحاس فلا يستطيعون السجود (خاشعة أبصارهم ترهقهم
ذلة) وذلك ان المؤمنين يرفعون رؤسهم من السجود ووجوههم أشد باضا من الثلج ولة
علاها النور والبهاء وتسود وجوه الكفار والمنافقين ويغشاهم ذل وخسران وذلك
(وقد كانوا يدعون الى السجود) يعنى فى دار الدنيا كانوا يدعون الى الصلاة المكتوبة
بالاذان والاقامة وذلك انهم كانوا يسمعون حى على الصلاة حى على الفلاح فلا يحسبونه

عنده (ويدعون) أى السكفار
ثمة (الى السجود) لا تكليفاً
واكن تو يفتاع الى تركهم
السجود فى الدنيا (فلا يستطيعون)
ذلك لان ظهورهم تصير
كصياصى البقر لا تمتنى عند
الخفض والرفع (خاشعة) ذليلة
حال من الضمير فى يدعون
(أبصارهم) أى يدعون فى حال
خشوع أبصارهم (ترهقهم
ذلة) يغشاهم صغار (وقد كانوا
يدعون) على ألسن الرسل (الى
السجود) فى الدنيا

(وهم سالمون) أى وهم أحماء فلا يسجدون فلذلك منعوا عن السجود ثم (فذرني) يقال ذرني وإياه أى كله إلى فاني أكفيته (ومن يكذب) معطوف على المفعول أو مفعول معه (بهذا الحديث) بالقرآن والمراد كل أمر إلى واخل بيني وبينه فاني عالم بما ينبغي أن يفعل به مطبق له فلا تشغل قلبك بشانه وتوكل على في الانتقام منه تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديد للمكذبين (سنسدرجهم) سندنيهم من العذاب درجة درجة يقال استدرجه إلى به درجة درجة حتى يورطه فيه واستدرج الله تعالى العصاة أن يزرعهم الحكة والنعمة ٣٩٥ فيجعلون رزق الله ذريعة إلى ازدياد المعاصي

(من حيث لا يعلمون) من الجهة التي لا يشعرون أنه استدراج قيل كما جددوا معصية جددنا لهم نعمة وأنسناهم شكرها قال عليه السلام إذا رأيت الله تعالى ينعم على عبد وهو مقيم على معصيته فاعلم أنه مستدرج وتلا الآية (وأمل لهم) وأمهالهم (أن كيدي متين) قوى شديد فسمى إحصائه وعظمته كيذاً كما سماه استدراجاً لكونه في صورة الكيد حيث كان سبباً للهلاك والاصل أن معنى الكيد والمكر والاستدراج هو الأخذ من جهة الأمن ولا يجوز أن يسمى الله كائداً وما كرا ومستدرجاً (أم تسألهم) على تبليغ الرسالة (أجرافهم من مغرم) غرامة (ممثلون) فلا يؤمنون استهتاهم بمعنى النبي أى لست تطلب أجراً على تبليغ الوحي فيثقل عليهم ذلك فتمنعوا لذلك (أم عندهم الغيب) أى اللوح المحفوظ عند الجمهور (فهم يكذبون) منه ما يحكمون

(وهم سالمون) يعنى أنهم كانوا يدعون إلى الصلاة وهم أحماء فلا يؤمنونها قال كعب الأحبار والله ما نزلت هذه الآية إلا في الذين يتخلفون عن الجماعة قوله عز وجل (فذرني ومن يكذب بهذا الحديث) أى دعني والمكذبين بالقرآن واخل بيني وبينهم ولا تشغل قلبك بهم وكلهم إلى فاني أكفيك إياهم (سنسدرجهم) أى سنأخذهم بالعذاب (من حيث لا يعلمون) فعذبوا يوم بدر بالقتل والأسر وقيل في معنى الآية كلما ذنبوا ذنباً جددنا لهم نعمة وأنسناهم الاستغفار والتوبة وهذا هو الاستدراج لأنهم يحسبون تفضيلهم على المؤمنين وهو في الحقيقة سبب اهلاكهم فعلى العبد المسلم إذا اتحدت عنده نعمة أن يقابلها بالشكر وإذا ذنب أن يعاقلها بالاستغفار والتوبة (وأمل لهم) أى أمهلهم وأطيل لهم المدة وقيل معناه أمهلهم إلى الموت فلا أعجلهم بالعقوبة (ان كيدي متين) أى عذاي شديد وقيل الكيد ضرب من الاحتيال فيكون معنى الاستدراج المؤدى إلى العذاب (أم تسألهم أجراً) أى على تبليغ الرسالة (فهم من مغرم مثقلون) المغرم الغرامة والمعنى أن طلب منهم أجر فيثقل عليهم حمل الغرامات في أموالهم فيثقلهم ذلك عن الإيمان (أم عندهم الغيب فهم يكذبون) أى أعندهم اللوح المحفوظ فهم يكذبون منه ما يحكمون به وهو استهتاهم على سبيل الإنكار (فأصبر لحكم ربك) أى اصبر على أذاهم لقضاء ربك قيل أنه منسوخ بآية السيف (ولا تكن في الضعف والجهالة) كصاحب الموت (يعنى يونس بن متى (اذنادي) ربه أى في بطن الحوت (وهو مكظوم) أى محلول غشا (لولا أن تداركه نعمة من ربه) أى حين رحمه وتاب عليه (انبذ بالعراء) أى أطرح بالقضاء من بطن الحوت على الأرض (وهو مذموم) أى يلام بالذنب وقيل في معنى الآية لولا تداركه نعمة من ربه لبقى في بطن الحوت إلى يوم القيامة ثم ينذ بعراء القيامة أى بارضها وفضاءها فان قلت هل يدل قوله وهو مذموم على كونه كان فاعلاً للذنب قلت الجواب عنه من ثلاثة أوجه أحدها أن كلمة لولا دلت على أنه لم يحصل منه ما يوجب الذم الثاني لعل المراد منه ترك الأفضل فان حسنات الأبرار سيئات المقربين الثالث لعل في هذه الواقعة كانت قبل النبوة يدل عليه قوله تعالى (فاجتبه ربه) والقائه لتعقيب أى اصطفاؤه رد عليه الوحي وشفعه في يومه (لجعله من

به) (فأصبر لحكم ربك) وهو أمهلهم وتأخير نصرته عليهم لأنهم وإن أمهلوا لم يهملوا (ولا تكن كصاحب الحوت) كيونس عليه السلام في الجهالة والغضب على القوم حتى لا يتلى ببلائه والوقوف على الحوت لأن أليس يظرف لما تقدمه إذا نداء طاعة فلا ينبغي عنه بل مفعول محذوف أى اذكر (اذنادي) دعار به في بطن الحوت بلا إله إلا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين (وهو مكظوم) محلول غشا من كظم السقاء إذا ملأه (لولا أن تداركه نعمة) رحمة (من ربه) أى لولا أن الله أنعم عليه بأجابه دعائه وقبول عذره (لنبد) من بطن الحوت (بالعراء) بالقضاء (وهو مذموم) معاتب بتركه إياهم رحيم فبئذ غير مذموم (فاجتبه ربه) اصطفاؤه لدعائه وعذره (لجعله من

الصالحين) أى النبيين قوله تعالى (وان يكذ الذين كفروا ليقولن يا بصرهم) وذلك أن الكفار أرادوا أن يصيبوا النبي صلى الله عليه وسلم بالعين فنظرت قريش اليه وقالوا ما رأينا مثله ولا مثل جبهه وقيل كانت العين في بني أسد حتى ان كانت الناقة أو البقرة تمر بأحدهم فيعاضها ثم يقول لحمار به خذني المثل والدرهم فائتينا بالمجم من لحم هذه فما تبرح حتى تقع بالموت فتجرح وقيل كان رجل من العرب يمكث لا يأكل يومين أو ثلاثة ثم يرفع جانب خبائه فتمر به الأبل فيقول لم أركأليوم ابلا ولا غما أحسن من هذه فما ذهب الا قليلا حتى يسقط ما عناءه فآل الكفار هذا الرجل أن يصيب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعين وبفعل به مثل ذلك فعصم الله نبيه صلى الله عليه وسلم وأنزل وان يكاد الذين كفروا ليقولن يا بصرهم قال ابن عباس معناه يتعدونك وقيل يصيدونك ويعيونهم كما يصيب العائن بعينه ما يجبهه وقيل يصرعونك وقيل يصرفونك عما أنت عليه من تبليغ الرسالة وانما أراد أنهم ينظرون اليك اذا قرأت القرآن فنظر اشديد البعداوة والبغضاء يكاد يسقط ومنه قولهم نظرا نظرا يكاد يصرعني أو يكذبها لكي يدل على صحة هذا المعنى أنه قرن هذا النظر بسماع القرآن وهو قوله (الما سمعوا الذ كر) لانهم كانوا يكرهون ذلك أشد الكراهة ويحسدون النظر اليه بالبغضاء (و يقولون انه لجنون) أى ينسبونه الى الجنون اذا سمعوه يقرأ القرآن قال الله تعالى رداعليم (م) وما هو (يعنى القرآن) (الا ذكر للعالمين) قال ابن عباس موعظة للمؤمنين قال الحسن دواع من أصابته العين أن تقرأ عليه هذه الآية (ق) عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العين حق زاد البخارى ونهى عن الوشم (م) عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين واذا استسلمت فأغسلوا وعن عبيد الله بن رفاعه الزرقى ان أسماء بنت عيسى كانت تقول يا رسول الله ان ولد جعفر تسرع اليه ثم العين فاسترقي لم قال نعم ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين أخرجه الترمذى قوله العين حق أخذ بيضا هر هذا الحديث جاهره العلماء وقالوا العين حق وأنكره طوائف من المبتدعة والدليل على فساد قولهم ان كل معنى ليس مخالفاً في نفسه ولا يؤدي الى قلب حقيقة ولا افساد دليل فانه من مجوزات العقول فاذا أخبر الشارع بوقوعه وجب اعتقاده ولا يجوز تكذيبه ومذهب أهل السنة أن العين انما تفسد وتهلك عند مقابلة هذا الشخص الذى هو العائن لشخص آخر فتؤثر فيه بقدرته الله تعالى وفعله وقوله ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين فيه اثبات القدر وأنه حق والمعنى ان الأشياء كلها بقدر الله ولا يقع شيء الا على حسب ما قدر الله وسبق به علمه ولا يقع ضرر العين وغيره من الخبيروا الشر الا بقدرته الله وفيه صحة اثبات العين وانها قوية الضررا اذا وافقها القدر والله أعلم

(تفسير سورة الحاقة)

الاول لانه كان رسلا ونيا قبله لقوله تعالى وان يؤنس لمن المرسلين اذ بقى الى الفلك المشحون الايات (وان يكاد الذين كفروا لسيقولونك يا بصرهم) وفتح الياء مدنى ان مخففة من الثقيلة واللام عليها زلقه وأزلقه ازاله عن مكانه أى قارب الكفار من شدة نظرهم اليك شررا يعيون العداوة ان يزيلوك يا بصرهم عن مكانك أو يهلكوك لشدة حقهم عليك وكانت العين في بني أسد فكان الرجل منهم يجبوع ثلاثة أيام فلا يمر به شيء فيقول فيه لم أركأليوم مثله الا هلك فاريد بعض العيانيين على أن يقول في رسول الله مثل ذلك فقال لم أركأليوم مثله رجلا فعصم الله من ذلك وفي الحديث العين حق وان العين لتدخل الجمل القدر والرجل القبر وعن الحسن رقية العين هذه الآية (الما سمعوا الذ كر) (القرآن (و يقولون) حسدا على ما أوتيت من النبوة (انه لجنون) ان محمد الجنون حيرة في أمره وتغير اعننه (وما هو) أى القرآن (الا ذكر) وعظ (للعالمين) الجن والانس يعنى انهم جنونه لاجل القرآن وما القرآن الا موعظة للعالمين

فكيف يجن من جاء مثله وقيل الما سمعوا الذ كر أى ذكره عليه السلام وما هو أى محمد عليه السلام الا ذكر مكة شرف للعالمين فكيف ينسب اليه الجنون والله أعلم (سورة الحاقة احدى وخمسون آية مكية)

بسم الله الرحمن الرحيم المحاقة) الساعة الواجبة الوقوع الثابتة المجىء التي هي آتية لا ريب فيها من حتى يحق بالكسرى
وجب (ما المحاقة) مبتدأ وخبر وهو ما خبر المحاقة والاصل المحاقة ما هي أى شئ هي تفصيلاً لأنها وتعمها لموها أى حقها
ان بسنة هم عنها العظماء فوضع الظاهر موضع الضمير لزيادة التحويل ٣٩٧ (وما أدراك) وأى شئ أعلمك (ما المحاقة)

يعنى انك لا تعلم لك بكنها وادى
عظمها لانه من العظم والشدة
بحيث لا تبلغه دراية الخلقين
وما رفعه بالابتداء وادراك الخبر
والجملة بعده فى موضع نصب
لأنها مفعول ثان لادرى
(كذبت عمود عباد القارعة)
أى بالمحاقة فوضعت القارعة
موضعها لأنها من أسماء القيامة
وسميت بها لأنها تفرغ الناس
بالافزع والاهوال ولما ذكرها
ونحى عنها أن يع ذكر ذلك ذكر
من كذبها وما حل بهم بسبب
التكذيب تذكرة لاهل مكة
وتخويفاً لهم من عاقبة تكذيبهم
(فاما عمود فاهلكوا بالطاغية)
بالواقعة الخاوية للعدي الشدة
واختلف فيها قبل الرفعة
وقيل الصيحة وقيل الطاغية
مصدر كالعافية أى بطغيانهم
ولكن هذا لا يوافق قوله (وأما
عاد فاهلكوا برح) أى بالبور
لقوله صلى الله عليه وسلم نصرت
بالصبا واهلكت عاد بالبور
(صرصر) شديدة الصوت من
الصرة الصيحة أو باردة من
الصر كأنها التى كرر فيها البرد
وكثر ففى تحرق بشدة بردها
(عائية) شديدة العصف أو

مكية وهى اثنتان وخمسون آية وما ثمان وست وخمسون كلمة
والأول أربع وثلاثون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

وله عز وجل (المحاقة) يعنى القيامة سميت حاقة من الحق الثابت يعنى انها ثابتة
لوقوع لا ريب فيها وقيل لان فيها تحقق الامور فتعرف على الحقيقة وفيها تحقق الجزاء
على الاعمال أى يجب وقيل المحاقة النازلة التى حقت فلا كاذبة لها وقيل المحاقة هى التى
يحق على القوم أى تقبهم (ما المحاقة) استعظام ومعناه التفخيم لأنها والتحويل لها
المعنى أى شئ هى المحاقة (وما أدراك ما المحاقة) أى انك لا تعلمها اذ لم تعينها ولم ترمقها
ن الا هو ال على انه من العظم والشدة أمر لا تبلغه دراية أحد ولا فكره وكيف قدرت
بالمها ففى أعظم من ذلك (كذبت عمود عباد القارعة) قال ابن عباس بالقيامة سميت
ارعة لأنها تفرغ قلوب العباد بالمحاقة وقيل كذبت بالعذاب الذى أوعدهم به يوم حتى
لهم فقرع قلوبهم (فاما عمود فاهلكوا بالطاغية) أى بطغيانهم وكفرهم وقيل
طاغية الصيحة الشديدة المجاوزة الحد فى القوة وقيل الطاغية الفرقة التى عقروا
محاقة فاهلكت قوم عمود بسببهم (وأما عاد فاهلكوا برح صرصر) أى شديدة الصوت
المحبوب لاصر صرقة وقيل هى الباردة من الصر كأنها التى كرر فيها البرد وكثر ففى
عرق بشدة تردها (عائية) أى عمت على خزائنهم فلم تطعمهم ولم يكن لهم عليها سبيل
جاوز الحد والمقدار فلم يعرفوا مقدار ما خرج منها وقيل عمت على عاد فلم يتقدروا على
فوها عنهم بقوة ولا حيلة (سخرها عليهم) أى أرسلها وسلطها عليهم وفيه رد على من
ال ان سبب ذلك كان باتصال الكواكب فنسب هذا المذهب بقوله سخرها عليهم
بين الله تعالى ان ذلك بقضائه وقدره وعيشته لا باتصال الكواكب (سبع ليال
ثمانية أيام) ذات برد ورياح شديدة قال وهب هى الايام التى سماها العرب بالعجور لأنها
بام ذات برد ورياح شديدة وسميت عجور لأنها تأتى فى عجز الشتاء وقيل لان عجوز امن
هم عاد دخلت سرها فاتعتها الريح حتى قتلتها (حسوما) أى متتابعة دائمة ليس فيها
خروج وذلك ان الريح الماهلكة تتابع عليهم فى هذه الايام فلم يكن لها فتور ولا انقطاع
حتى أهلكتهم وقيل حسوما شؤمها وقيل لهذه الايام حسوما لأنها تحسم الحجر عن أهلها
الحسم القطع والمعنى انها حسمتهم بعذاب الاستئصال فلم يبق منهم أحد (فترى القوم
أيها) أى فى تلك الليالى والايام (صرعى) أى هلكى جمع صريع قد صرعوهم الموت

سبب على خزائنهم لم يضبطوها باذن الله غضبا على أعداء الله (سخرها) سلطها عليهم سبع ليال وثمانية أيام وكان
ابتداء العذاب يوم الاربعاء آخر الشهر الى الاربعاء الاخرى (حسوما) أى متتابعة لا تسقط جمع حاسم كشود تعيلاً لتتابعها
بتتابع فعل المحاسم فى إعادة الهلكة على الداء كربة بعد أخرى حتى ينحسم وجزان يكون مصدر أى تحسم حسوما بمعنى تستأصل
استئصالاً (فترى) أيها المخاطب (القوم فيها) فى مهاياها وفى الليالى والايام (صرعى) حال جمع صريع

(كانهم) حال أنحرى (أعجاز) أصول (نخل) جمع نخلة (خاوية) ساقطة أوبالية (فهل ترى لهم من باقية) من نفس باقية أو من بقاء كالطاغية بمعنى الطغيان (وجاء فرعون ومن قبله) ومن تقدمه من الأمم ومن قبله بصري وعلى أى ومن عنده من اتباعه (والمؤتة - كات) قرى قرم لوط ففى اثنتيكت ٣٩٨ أى انقلبتم بهم (بالخاطئة) بالخطأ أوبالفعلة أوبالافعال

(كانهم أعجاز نخل خاوية) أى ساقطة وقيل خالية الأجواف شبههم بخدوع نخل ساقطة ليس لها رؤس (فهل ترى لهم من باقية) أى من نفس باقية - قيل انهم لما أصبحوا موفى في اليوم الثامن كإوصفهم الله تعالى بقوله أعجاز نخل خاوية جلتهم الریح فالقهم في البحر فلم يبق منهم أحد قوله تعالى (وجاء فرعون ومن قبله) قرئ بكسر القاف وفتح الباء أى ومن معه من جنوده واتباعه وقرئ بفتح القاف وسكون الباء أى ومن قبله من الامم الكافرة (والمؤتة - كات) يعنى قرى قوم لوط ويريد أهل المؤتة فكات وقيل يريد الامم الذين اتفكوا بخيائهم وهو قوله (بالخاطئة) أى بالخبيثة والمعصية وهو الشرك (فوصو رسول ربهم) قيل يعنى موسى بن عمران وقيل لوطا والاولى أن يقال اراد بالرسول كلاهما التقدم ذكر الامتين جميعا (فاخذهم أخذ قرايية) يعنى نائمة وقال ابن عباس شديدة وقيل رائدة على عذاب الامم (انالماطى الماء) أى عتا وجاوز زحده حتى علا على كل شئ وارتفع فوقه وذلك في زمن نوح عليه الصلاة والسلام وهو الطوفان (حملناكم في الجارية) يعنى حملنا آباءكم وأنتم في أصلابهم فصيح خطاب الحاضرين في الجارية أى السفينة التى تجرى في الماء (لجعلها) أى ليجعل تلك القلعة التى فعلناها من اغراق قوم نوح ونجاة من حملنا معه (لكم تذكرة) أى عبرة وموعظة (وتعيا) أى تحفظها (أذن واعية) أى حافظة لما جاء من عند الله وقيل اذن سمعت وعتلت ماسمعت وقيل التحفظها كل اذن فتسكون عضة وعبرة لمن ياتى بعد والمراد صاحب الاذن والمعنى ليتبر ويعمل بالموعظة قوله عز وجل (فاذا نفخ في الصور ونفخة واحدة) يعنى النفخة الاولى (وجملت الارض والجبال) أى رفعت من أماكنها (فد كذا ذكة واحدة) أى كسر نوافقه تناحت صارتا هباء منثورا والصير عائد الى الارض والجبال فغير عنهما بلغيا الاثنين (فيومئذ وقعت الواقعة) أى قامت القيامة (وانشقت السماء) فهى يومئذ واهية (أى ضعية لشفقةها) (والملاك) يعنى الملائكة (على أرجائها) يعنى نواحيها وأنظرها وهو الذى لم ينشق منها قال الضحاك تكون الملائكة على حافتها حتى يامرهم الرب فيزولون فيضطون بالارض ومن عليها (ويحمل عرش ربك فوقهم) أى فوق رؤسهم يعنى الحلة (يومئذ) أى يوم القيامة (ثمانية) يعنى ثمانية أملاك وجاء في الحديث انهم اليوم أربعة فاذا كان يوم القيامة أيدهم الله بأربعة آخرى فكانوا ثمانية على صورة الاوعال بين أظلافهم الى ركبتهم كما بين سماء الى سماء الاوعال توش الجبل وروى السدى عن أبى مالك قال ان الصخرة التى تحت الارض السابعة ومتهى علم الخلائق على أرجائها يحملها أربعة من الملائكة لكل واحد منهم أربعة وجوه وجه

ذات الحظا العظيم (فحصوا) أى قوم لوط (رسول ربهم) لوطا (فاخذهم أخذ قرايية) شديدة زائدة في الشدة كما زادت قبائضهم في القبح (انالماطى الماء) ارتفع وقت الطوفان على أعلى جبل في الدنيا خمسة عشر ذوا (حملناكم) أى آباءكم (في الجارية) فى سفينة نوح عليه السلام (لجعلها) أى الفعلة وهى انحاء المؤمنين واغراق الكافرين (لكم تذكرة) عبرة وعظة (وتعيا) وتحفظها (أذن) بضم الذال غير نافع (واعية) حافظة لما سمع قال قتادة وهى اذن عقلت عن الله وانفكت بما سمعت (فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة) هى النفخة الاولى ويموت عندها الناس والثانية يبعثون عندها (وجملت الارض والجبال) رفعتا عن موضعهما (فد كذا ذكة واحدة) دقا وكسر تاى ضرب بعضها ببعض حتى تدق وترجع كثيبا هبلا وهباء منثورا (فيومئذ) فينشد (وقعت الواقعة) نزلات النازلة وهى القيامة وجواب اذا وقعت ويومئذ بدل من اذا

(وانشقت السماء) ففتت أبوابا (فهى يومئذ واهية) مسترخية ساقطة القوة بعدما كانت محكمة (والملاك) للجنس بمعنى الجمع وهو أعم من الملائكة (على أرجائها) جوانبها واحد هار جاقص وولانها اذا انشقت وهى مسكن الملائكة فيلجئون الى أطرافها (ويحمل عرش ربك فوقهم) فوق الملك الذين على أرجائها (يومئذ ثمانية) منهم واليوم تحمله أربعة وزيد أربعة أخرى يوم القيامة وعن الضحاك ثمانية صفوف وقيل ثمانية أصناف

انسان

مسترخية ساقطة القوة بعدما كانت

انسان ووجه اسد ووجه ثور ووجه نسر فهم قيام عليهم اقد احاطوا بالسماوات والارض ورؤسهم تحت العرش وعن عروة بن الزبير قال حلة العرش منهم من صورته على صورة الانسان ومنهم من صورته على صورة النسر ومنهم من صورته على صورة الثور ومنهم من صورته على صورة الاسد وعن ابن عباس قال صدق النبي صلى الله عليه وسلم أمية بن أبي الصلت في شيء من الشعر فقال

رجل وثور تحت رجل عيونه * والنسر للآخرى وليث برصد

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق عن جابر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله من حلة العرش أن ما بين شحمة أذنه إلى عاتقه مسيرة سبعمائة عام أخرجه أبو داود بإسناد صحيح غريب * عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه عم النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت جالسا في البطحاء في عصابة ورسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم أذمرت سحابة فنظروا إليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون ما اسم هذا قلنا نعم هذا السحاب قال والمزن قالوا والمزن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والعنان قالوا والعنان ثم قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون كم بعد ما بين السماء والارض قالوا والله ما ندري قال فان بعد ما بينهما ما قال واحدة وأما قال اثنتان وأما ثلاث وسبعون سنة وبعد التي فوقها كذلك وحتى عدهن سبع سموات كذلك ثم فوق السماء السابعة بحر أعلاه وأسفله كابين السماء إلى السماء وفوق ذلك ثمانية أوعال بين أظلافهن ور كابين كابين السماء إلى السماء ثم فوق ظهورهن العرش بين أسفله وأعلى مثل ما بين السماء إلى السماء والله عز وجل فوق ذلك أخرجه الترمذي وأبو داود زاد في رواية وليس يخفى عليه من أعمال بني آدم شيء * عن ابن مسعود قال ما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة عام وما بين كل سماء وسماء خمسمائة عام وفضاء كل سماء وأرض مسيرة خمسمائة عام وما بين السماء السابعة والكرسى مسيرة خمسمائة عام وما بين الكرسي والماء مسيرة خمسمائة عام والعرش على الماء والله على العرش لا يخفى عليه شيء من أعمالكم أخرجه أبو سعيد الدارمي وابن خزيمة وغيرهما موقوفا على ابن مسعود قال ابن خزيمة اختلاف خبر العباس وابن مسعود في قدر المسافة على اختلاف سير الدواب وعن ابن عباس قال حلة العرش ثرون ما بين انحصر أحداهم إلى كعبه مسيرة خمسمائة عام ومن كعبه إلى ركبته مسيرة خمسمائة عام ومن رقبته إلى موضع القرب مسيرة خمسمائة عام وعن عبد الله بن عمر قال الذين يحملون العرش ما بين فوق أحداهم إلى مؤخر عينيهم خمسمائة عام وعن شهر بن حوشب قال حلة العرش ثمانية أوعال فاربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على خلقك بعدد علمك وأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك وروي عن ابن عباس في قوله يومئذ ثمانية قال ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم الا الله عز وجل (يومئذ تعرضون) أي على الله تعالى للحساب (لا تخفى منكم خافية) أي فعله خافية

(يومئذ تعرضون) للحساب
والسؤال شبه ذلك بعرض
السلطان العسكر لتعرف
أحواله (لا تخفى منكم خافية)
سريرة فحال كانت تخفى في
الدنيا وبالباء كوفي غير عاصم
وفي الحديث يعرض الناس
يوم القيامة ثلاث عرضات فاما
عرضتان فحدال ومعاذير واما
الثالثة فعندها تطير الخفاف
فيأخذ الناس كتابه بيمينه
والهالك كتابه بشماله

(فأما) تفصيل للعرض (من أوتي كتابه بيمينه فيقول) سرورابه لما يرى فيه من الخيرات خطا بالجماعته (هاؤم) اسم للفعل أي خذوا (اقرأوا كتابيه) تقديره هاؤم كتابي اقرأوا كتابيه فخذف الأول لدلالة الثاني عليه والعامل في كتابيه اقرأوا: الصريين لانهم يعملون الاقرب والهاؤم في كتابيه وحسابيه وماليه وسلطانيه للسلوك وحقا فان ثبتت في الوقف وتسقط الوصل وقد استحب ايشار الوقت في اثاره ٥٠٠ لثباتها الثبوتها في المحقق (اني ظننت) علمت وانما أجرى الظن مجر:

العلم لان الظن الغالب يقوم مقام العلم في العادات والاحكام ولان ما يدرك بالاجتهاد قلما يتخلو عن الوسواس والخواطر وهي تقضي الى الظنون فجاز اطلاق لفظ الظن عليه لما لا يتخلو عنه (اني ملاق حسابه) معين حساني (فهو في عيشة راضية) ذات رضاء رضى بها صاحبها كالابن (في جنة عالية) رفيعة المكان أو رفيعة الدرجات أو رفيعة المباني والقصور وهو خير بعد خبير (قطوفها دانية) ثمارها قريبة من مريد هانها القائم والقاعد المتكئ يقال لهم (كأوا واشربوا هنيئا) كلا وشربا هنيئا لا مكره فيه - ما ولا أذى واهنته هنيئا على المصدر (عباسا لقم) عما قدمتم من الاعمال الصالحة (في الايام الخالية) الماضية من أيام الدنيا وعن ابن عباس هي في الصائغين أي كالأوا واشربوا بديل ما أمركم عن الأكل والشرب لوجه الله (وأما من أوتي كتابه بشماله) فيقول باليمنى لم أوت كتابيه) لما يرى فيها من الفضائل (ولم أدر ما حسابه) أي باليمنى

والمعنى انه تعالى عالم باحوالكم لا يخفى عليه شيء منها وان عرضكم يوم القيامة عليه ففد الباطنة والتهديد وقيل معناه لا يخفى منكم يوم القيامة ما كان مخفيا في الدنيا فانه يظهر أحوال الخلق فالحسنون يسرون باحسانهم والمسيئون يجزونون باسائهم * عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان فخذال ومعاذير وأما العرضة الثالثة فعند ذلك تظهر العكف في الايدي فاتخذ يمينه وآخذ بشماله أخرجه الترمذي وقال ولا يصح هذا الحديث من قبل أن الحسن لم يسمع من أبي هريرة قد رواه بعضهم عن الحسن عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله تعالى (فأما من أوتي) أي أعطى) كتابه بيمينه فيقول (هاؤم) أي تعالوا (اقرأوا كتابيه) والمعنى انه لما بلغ الغاية في السرور وعلم ان من الناجين باعطاء كتابه بيمينه أحب أن يظهر ذلك لغيره حتى يفرحوا به وقيل يقول ذلك لاهله وأقربائه (اني ظننت) أي علمت وايقنت وانما أجرى الظن مجرى العلم لان الظن في الغالب يقوم مقام العلم في العادات والاحكام (اني ملاق حسابه) أي في الآخرة والمعنى اني كنت في الدنيا أستيقن أني احاسب في الآخرة (فهو في عيشة راضية) أي في حالة من العيش مرضية وذلك بانه لقي الثواب وامن من العقاب (في جنة عالية) رفيعة (قطوفها دانية) أي ثمارها قريبة من يتناولها قائما وقاعدا ومضطجعا يقطفونها كيف شاؤا (كأوا) أي يقال لهم كأوا (واشربوا هنيئا) أي بغير قسمة لا خسرتم من الاعمال الصالحة (في الايام الخالية) أي الماضية بريد أيام الدنيا (وأما من أوتي كتابه بشماله) قيل تلوى يده اليسرى خلف ظهره ثم يعطى كتابا بها وقيل ترع يده اليسرى من صدره الى خلف ظهره ثم يعطى كتابه بها (فيقول باليمنى لم أوت كتابيه) وذلك لما نظرت في كتابه ورأى قبائح اعماله مشددة عليه حتى انه لم يدر ما حصل له من النجى والافتخار (ولم أدر ما حسابه) أي لم أدر أي شيء حساني لانه لا طائل ولا حاصل له وانما كله عليه لاله (باليمنى) كانت القاضية تمنى انه لم يبعث للعساير والمعنى ياليت الموتة التي متها في الدنيا كانت القاضية عن كل ما بعدها والقاطعة للعيان أي ما حيا بعدها قال قتادة تمنى الموت ولم يكن شيء عندها كرهته اليه أي من الموت في الدنيا لانه رأى تلك الحالة أشنع وامر معاذق من الموت (ما أغنى عني ماليه) أي لم يدفع عني يسارى ومالي من العذاب شيئا (هالك عني سلطانيه) أي ضلعت عني حجتى التي كنت احتج بها في الدنيا وقيل ضلعت عنه حجتة حين شهدت عاياه الجوارح بالشرك وقيل

لم أعلم ما حساني (باليمنى) ياليت الموتة التي متها (كانت القاضية) أي القاطعة لا يرى فلم ابعث معناه بعد هاؤم ألقى ما ألقى (ما أغنى عني ماليه) أي لم ينفعني ما جمعته في الدنيا فاني والمفعول محذوف أي شيئا (هالك عني سلطانيه) ملكي وتسلمتي على الناس فبقرب فقير ذليل لا وع ابن عباس رضي الله عنه ما ضلعت عني حجتى أي بطلت عني حجتى التي كنت احتج بها في الدنيا فيقول الله تعالى محزنة جهنم

(أخذوه فغلوه) أى اجمعوا يديه الى عنقه (ثم الحجيم صلوه) أى أدخلوه يعنى ثم لا تصلوه الا بالحجيم وهى النار العظمى أو نصبا
الحجيم بفعل يغمسه صلوه (ثم فى سلسلة ذرعتها) طولها (سبعون ذراعا) يذراع الملك عن ابن جرير وقيل لا يعرف قدرها لا
الله (فأسلكوه) فأدخلوه والمعنى فى تقديم السلسلة على السالك مثله فى تقديم ١٠١ الحجيم على التصلية (انه) تحليل كانه

قبل ماله يعذب هذا العذاب الشديد فأجيب بانه (كان لا يؤمن بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين) على بذل طعام المسكين وفيه اشارة الى انه كان لا يؤمن بالبعث لان الناس لا يطيعون من المساكين الجزاء فيما يطعمونهم وانما يطمعونهم بأوجه الله ورجاء الثواب فى الآخرة فاذالم يؤمن بالبعث لم يكن له ما يحسمه على اطعامهم أى انه مع كفره لا يحرض غيره على اطعام المحتاجين وفيه دليل على عظم جرم حرمان المسكين لانه عطفه على الكفر وجعله دليلا عليه وقرينة له ولانه ذكر المحض دون الفعل ليعلم ان تارك المحض اذا كان بهذه المنزلة قسارك الفعل أحق وعن أبى الدرداء انه كان يحض امرأته على تكثير المرق لاجل المساكين ويقول خلعتنا نصف السلسلة بالايمان فالتخلع نصفها بهذا وهذه الآيات ناطقة على ان المؤمنين يرجون جيعا والكافرين لا يرجون لانه قسم الحلقى نصفين فجعل صنفا

معناه زال عني ما يحيى ووقوتى وتسلمتى على الناس وبقيت ذليلا حقيرا فقبر (أخذوه) أى يقول الله تعالى لحزنة جهنم خذوه (فغلوه) أى اجمعوا يديه الى عنقه (ثم الحجيم صلوه) أى أدخلوه معظم النار لانه كان ينماظم فى الدنيا (ثم فى سلسلة) وهى حلقى منتظمة كل حلقة منها فى حلقة (ذرعتها) أى مقدارها والذرع التقدير بالذراع من اليد أو غيرها (سبعون ذراعا) قال ابن عباس يذراع الملك وقال نوفل البكالى سبعون ذراعا كل ذراع سبعون باعا كل باع أربع مائة بنت وبن مكة وكان فى رجبته الكوفة وقال سفيان كل ذراع سبعون ذراعا وقال الحسن الله أعلم أى ذراع هو * عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان رضى الله عنه مثل هذه وأشار الى مثل الجمجمة أرسلت من السماء الى الارض وهى مسيرة خمسمائة سنة لبلغت الارض قبل الليل ولو أنها أرسلت فى رأس السلسلة لسارت أو بعين خيفة الليل والنهار قبل ان تبلغ فعرها أو أصلها أخرجه الترمذى وقال حديث حسن الرضا الحضا الصغار وقوله مثل هذه وأشار الى مثل الجمجمة قد ح من خشب وجمعه جاجم والجمجمة الرأس وهو أشرف الاعضاء وقال وهب لو جمع حديد الدنيا ما وزن حلقة منها وقوله تعالى (فأسلكوه) أى أدخلوه فيها قال ابن عباس تدخل فى دبره وتخرج من منخره وقيل تدخل فى فيه وتخرج من دبره (انه كان لا يؤمن بالله العظيم) أى لا يصدق وحدانية الله وعظمته (ولا يحض على طعام المسكين) أى ولا يحث نفسه على اطعام المسكين ولا يأمر أهله بذلك وفيه دليل على عظيم الجرم فى حرمان المساكين لان الله تعالى عطفه على الكفر وجعله قرينة قال الحسن فى هذه الآية أدركت أقواما يعززون على أهلهم أن لا ردوا سائلا وعن بعضهم انه كان يأمر أهله بتكثير المرق لاجل المساكين ويقول خلعتنا نصف السلسلة بالايمان فالتخلع النصف الثانى بالاطعام فليس له اليوم ههنا حجيم أى ليس له فى الآخرة قرىب ينفعه ويشفع له (ولا طعام الا من غسلين) يعنى صديد أهل النار مأخوذ من الغسل كانه غسل الجرحهم وقروهم قبل هو شجر يأكله أهل النار (لا يأكله الا الخاطئون) أى الكافرون قوله عز وجل (فلا أقسم) قيل ان اصله والمعنى أقسم وقيل لا رد لكلام المشركين كانه قال ليس لا مركبا يقول المشركون ثم قال تعالى أقسم وقيل لاهنا نافية للقسم على معنى انه لا يحتاج اليه لوضوح الحق فيه كانه قال لا أقسم على ان القرآن قول رسول كريم كانه لوضوحه استغنى عن القسم وقوله (بما تبصرون وما لا تبصرون) يعنى بما رءون وشاهدون وبما لاترون وما لا تشهدون أقسم بالاشياء كلها فدخل فيه

منهم أهل اليمين ووصفهم بالايمان فحسب بقوله انى ظننت أنى سلاق سبابه وصنفاهم أهل الشمال ووصفهم بالكفر لقوله انه كان لا يؤمن بالله العظيم وحاز أن الذى يعاقب من المؤمنين انما ما قبل ان يؤتى كتابه بيمينه (فليس له اليوم ههنا حجيم) قرىب يدفع عنه ويحترق قلبه (ولا طعام الا من غسلين) سالة أهل النار فعلى من الغسل والنون زائدة أراده ههنا ما سبيل من أبدانهم من الصديد والدم (لا يأكله الا الخاطئون) ككافرون أصحاب الخطايا وخطئ الرجل اذا تعد الذنب (فلا أقسم بما تبصرون) من الأجسام والارض والسماء

(وما لا تبصرون) من الملائكة

والارواح فالخاصل انه أقسم بجميع الاشياء (انه) أى ان القرآن (القول رسول كريم) أى محمد صلى الله عليه وسلم أو جبريل عليه السلام أى يقول ويتكلم به على وجه الرسالة من عند الله (وما هو بقول شاعر) كما تدعون (قليلا ما تؤمنون ولا يقول كاهن) كما تقولون (قليلا ما تدكرون) وبالياء فيهما كي وشامى ويعقوب وسهل ويتخفيف الدال كوفي غير أبى بكر والقلبة في معنى العدم يقال هذه أرض قلما تنبت أى لا تنبت أصلا والمعنى لا تؤمنون ولا تدكرون البتة (تنزيل) هو تنزيل بياننا لانه قول رسول نزل عليه (من رب العالمين ولو تقول علينا بعض الأقاويل) ولو ادعى علينا شيئا لم نقله (لاخذنا منه باليمين) لقتلناه صبرا كما يفعل الملوكون يتكذب عليهم معاملة بالسطح والانتقام فصور قتل الصبر بصورته ليكون أهول وهو أن يؤخذ بيده وتضرب رقبته وخص اليمين لان القتال اذا أراد أن يوقع الضرب في قتال أخذ بساربه وإذا أراد أن يوقعه في جيبه وأن يكفحه بالسيف وهو أشد على المصبور لنظره الى السيف أخذ بيمينه ومعنى لاخذنا منه باليمين لاخذنا بيمينه وكذا (ثم لقطعنا منه الوتين) لقطعنا وطينه وهو مناط القلب اذا قطع مات صاحبه

جميع المكنونات والموجودات وقيل اقسام بالذنب والاحتمة وقيل بما تبصرون يعنى على ظهرا الارض وما لا تبصرون أى ما فى بطنها وقيل بما تبصرون يعنى الاجسام وما لا تبصرون يعنى الارواح وقيل بما تبصرون يعنى الانس وما لا تبصرون يعنى الملائكة والجن وقيل بما تبصرون من النعم الظاهرة وما لا تبصرون من النعم الباطنة وقيل بما تبصرون هو ما أظهره الله من مكنون غيبه الملائكة والروح والقلم وجميع خلقه وما لا تبصرون هو ما استأثر الله بعلمه فلم يطلع عليه أحد من خلقه ثم ذكر المقسم عليه فقال تعالى (انه) يعنى القرآن (القول رسول كريم) يعنى تلاوة رسول كريم هو محمد صلى الله عليه وسلم وقيل الرسول هو جبريل عليه السلام فعلى هذا يكون المعنى ارسالة رسول كريم والقول الاول أصح لانهم لم يصفوا جبريل بالكرم والكهانة وإنما وصفوا بهما محمد صلى الله عليه وسلم فان قلت قد توجه ههنا سؤال وهو ان جمهور الامم وهم أهل السنة مجمعون على أن القرآن كلام الله فكيف يصح اضافته الى الرسول قلت اما اضافته الى الله تعالى فلا نه هو المتكلم به واما اضافته الى الرسول فلا نه هو المبل عن الله تعالى ما أوحى اليه ولهذا كده بقوله تنزيل من رب العالمين لينزل هذا الاشكال قال ابن قتيبة لم يرد انه قول الرسول وانما أراد انه قول الرسول المبلغ عن الله تعالى وادى الرسول ما يدل على ذلك فاستقيم به ان يقول عن الله تعالى وقوله تعالى (وماها بقول شاعر) يعنى ان هذا القرآن ليس بقول رجل شاعر ولا هو من ضرب الشعراء تركيبه (قليلا ما تؤمنون) أراد بالقليل عدم ايمانهم أصلا والمعنى انكم لا تصدقون بأمر القرآن من عند الله تعالى (ولا يقول كاهن) أى وليس هو بقول رجل كاهن ولا هو من جنس الكهانة (قليلا ما تدكرون) يعنى لا تدكرون البتة (تنزيل) أى هو تنزيل يعنى القرآن (من رب العالمين) وذلك انه لما قال انه لقول رسول كريم اتبعه بقوله تنزيل من رب العالمين لينزل هذا الاشكال قوله تعالى (ولو تقول علينا) أى اختلق علي محمد (بعض الأقاويل) يعنى أى شئ من عند نفسه لم نقله نحن ولم نوجه اليه (لاخذنا منه باليمين) أى لاخذنا بالقوة والقدرة وانتقمنا منه باليمين أى بالحق قال ابن عباس لاخذنا بالقوة والقدرة قال السماع مدح عرابه ملك اليمين

اذا ما راية رفعت لمجد * تلقاها عرابا باليمين

أى بالقوة فعبير عن القوة باليمين لان قوة كل شئ في ميامينه والمعنى لاخذنا منه اليمين أى سلطنا بالقوة فعلى هذا المعنى الباء زائدة وقيل معنى الآية لا ذلنا وأهنا كقوله السلطان بن بريد ان يهينه يقول لبعض اعوانه خذ بيده فاقه وانما خص اليمين بالذك لان أشرف العضوين (ثم لقطعنا منه الوتين) قال ابن عباس يعنى نياط القلب وقيل هاجل الظهر وقيل هو عرق يجرى في الظهر حتى يتصل بالقلب فاذا انقطع مات صاحبه وقيل هو عرق يتصل من القلب بالرأس قال ابن قتيبة لم يردنا نقطع به بعينه بل المراد انه لو كذب علينا لامتناه فكأن كذبنا ونفسه والمعنى انه لو كذب علينا وتقول عليه قولنا لم نقله لانعنا من ذلك اما بواسطة اقامة الحجة عليه بان نقيض له من يعارضه ويظهر للناس

(فما منكم) الخطاب للناس أو للمسلمين (من أحد) من زائدة (عنه) عن قتل محمد وجمع (حاجزين) وإن كان وصف أحد لأنه في معنى الجماعة ومنه قوله تعالى لا نفرق بين أحد من رسله (وأنه) ١٠٣ وان القرآن (تذكرة) لفظه (للتقين) وأنا

لنعم إن منكم مكذبين وأنه) وان القرآن (لحسرة على الكافرين) به المكذبين له اذارأوا ثواب المصدقين به (وأنه) وان القرآن (لحقى اليقين) لعين اليقين ومحض اليقين (فسيحج باسم ربك العظيم) فسيحج الله به ذكر اسمه العظيم وهو قوله سبحانه الله

﴿سورة المعارج مكية وهي أربع وأربعون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(سأل سائل) هو النضر بن الحرث قال ان كان هذا هو

الحق من عندك فأمرنا بطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب

أليم أو هو الذي صلى الله عليه وسلم دعا بنزول العذاب عليهم

ولما ضمن سأل معنى دعا عدى تعديته كانه قيل دعا داع

(بعذاب واقع) من قولك دعا بكذا اذا استدعاه وطلبه ومنه

قوله تعالى يدعون فيها بكل فاكهة وسأل بغير همز مدنى

وشامى وهو من الأسئلة أيضا الا انه خفف بالتلين وسائل

مهموز اجماعا (للكافرين) صفة العذاب أى بعذاب واقع

كائن للكافرين (ليس له) لذلك العذاب (دافع) زاد (من الله)

متصل بواقع أى واقع من عنده أو دافع أى ليس له دافع

من جهته تعالى اذا جاء وقته (ذى المعارج) أى مصاعدا السماء لئلا تشكك جمع معرج وهو موضع العروج ثم وصف المصاعد

للناس كذبه فيكون ذلك ابطلا لدعواه واما أن تسلب عنه قوة التكلم بذلك القول الكذب حتى لا يشبه الصادق بالكاذب واما أن يغيبه (فما منكم من أحد عنه حاجزين) أى مانعين يجوزوننا عن عقوبته والمعنى ان محمدا لا يتكلم بالكذب علينا لاجل محبة مع علمه أنه لو تكلمه لعاقبناه ولا يقدر أحد على دفع عقوبتنا عنه وانما قال حاجزين بلفظ الجمع وهو وصف أحد رداعى معناه (وأنه) يعنى القرآن وذلك أنه لما وصفه بأنه تنزيل من رب العالمين بواسطة جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم بين ما هو فقال تعالى (لتذكرة) أى لظة (للتقين) أى لمن اتقى عقاب الله (وانا لنعلم ان منكم مكذبين) فيه وعيد لمن كذب بالقرآن (وأنه) يعنى القرآن (لحسرة على الكافرين) يعنى يوم القيامة والمعنى أنهم يندمون على ترك الايمان به لما يرون من ثواب من آمن به (وأنه) لحق اليقين معناه انه حق معين لا بطلان فيه ويقين لا شك ولا ريب فيه (فسيحج باسم ربك العظيم) أى نزه ربك العظيم واشكره على أن جعلك أهلا لا يحياؤه اليل والله سبحانه وتعالى أعلم

(تفسير سورة سأل سائل)

وتسمى المعارج مكية وهي أربع وأربعون آية ومائتان وأربع وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعة وعشرون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (سأل سائل) قرئ بغير همزة وفيه وجهان الاول انه لفظ في السؤال والثاني انه من السيل ومعناه اندفع عليهم وادبعذاب وقيل سال وادمن أو دية جهنم وقرئ سأل سائل بالهمز من السؤال (بعذاب) قيل الباء بمعنى عن أى عن عذاب (واقع) أى نازل وكائن وعلى من ينزل ولما ذلك العذاب فقال الله تعالى محيا لذلك السؤال (للكافرين) وذلك أن أهل مكة لما خوفهم النبي صلى الله عليه وسلم بالعذاب قال بعضهم لبعض من أهل هذا العذاب ولما هو سلوا عنه محمد فادأوه فانزل الله تعالى سأل سائل بعذاب واقع للكافرين أى هؤلاء الكافرين والباء صلة ومعنى الآية دعا داع وطلب طالبا عذابا واقعا للكافرين وهذا السائل هو النضر بن الحرث حيث دعا على نفسه وسأل العذاب فقال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الآية فنبزل بها سائل فقتل يوم بدر صبر او هذا قول ابن عباس (ليس له دافع) أى ان العذاب واقع بهم لا محالة سواء طلبوه أو لم يطلبوه اما فى الدنيا بالقتل واما فى الآخرة لان العذاب واقع بهم فى الآخرة لا يدفعه عنهم دافع (من الله) أى بعذاب من الله والمعنى ليس لذلك العذاب الصادق من الله للكافرين دافع يدفعه عنهم (ذى المعارج) قال ابن عباس ذى السموات سماها معارج لان الملائكة تعرج فيها وقيل ذى الدرجات وهي المصاعد التى تعرج

من جهته تعالى اذا جاء وقته (ذى المعارج) أى مصاعدا السماء لئلا تشكك جمع معرج وهو موضع العروج ثم وصف المصاعد

(نخرج) تصعدو بالياء على (الملائكة والروح) أي جبريل عليه السلام خصه بالذ كر بعد العموم لفضله وشرفه وأخلق هم حفظة على الملائكة كما أن الملائكة ٤٠٤ حفظة علينا وأرواح المؤمنين عند الموت (اليه) إلى عرشه ومهبط

أمره (في يوم) من صلته تخرج (كان مقداره خمسين ألف سنة) من سني الدنيا لوصفه فيه غير الملك، أو من صلته واقع أي يقع في يوم طويل مقداره خمسون ألف سنة من سنيكم وهو يوم القيامة فإما أن يكون استطالة له لشدة علة الكفا أو لانه على الحقيقة كذلك فقد قيل فيه خمسون موطنا لكل موطن ألف سنة وما قدر ذلك على المؤمن الأكبرين الظهر والعصر (فاصبر) متعلق بسأل سائل لأن استعجل النضر بالعذاب إنما كان على وجه الاستهزاء برسول الله صلى الله عليه وسلم والتكذيب بالوحي وكان ذلك مما يخجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر بالصبر عليه (صبر اجيلا) بلا جرح ولا شكوى (انهم) أن الكفار (برونه) أي العذاب أو يوم القيامة (بعيدا) مستحيلا (ونراه قريبا) كأننا لا محالة فالمراد بالبعيد البعد من الامكان وبالقريب القرب منه نصب (يوم تكون السماء) بقرين أي يمكن في ذلك اليوم أو هو يدل عن في يوم فمن علقه بواقع (كالهمل) كدردى الزيت أو كالفضة المذابة في تلونها (وتكون الجبال كالعهن) كالصوف

الملائكة فيها وقيل ذى القواضل والنعم وذلك لأن فضاله وانعامه مراتب وهي تصل إلى الخلق على مراتب مختلفة (تخرج الملائكة والروح) يعني جبريل عليه الصلاة والسلام وانما افرد بالذ كر وان كان من جملة الملائكة لشرفه وفضل منزلته وقيل ان الله تعالى اذا ذ كر الملائكة في معرض التخويف والتهويل أفرد الروح بالذ كر وهذا يقتضي ان الروح أعظم الملائكة (اليه) أي إلى الله عز وجل (في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) أي من سني الدنيا والمعنى انه لوصفه غير الملك من بني آدم من منتهى أمر الله تعالى من أسفل الارض السابعة إلى منتهى أمر الله تعالى من فوق السماء السابعة لما صعد في أقل من خمسين ألف سنة والملك يقطع ذلك كله في ساعة واحدة أو أقل من ذلك وذ كر ان مقدار ما بين الارض السابعة السفلى إلى منتهى العرش مسافة خمسين ألف سنة وقيل ان ذلك اليوم هو يوم القيامة قال الحسن هو يوم القيامة وأراد ان موقعهم للحساب حتى يفصل بين الناس في مقدار خمسين ألف سنة من سني الدنيا وليس معنى ان مقدار طول ذلك اليوم خمسون ألف سنة دون غيره من الايام لأن يوم القيامة له أول وأمس له آخر لانه يوم محدود لا آخر له ولو كان له آخر كان منقطعاً وهذا الطول في حق الكفار ودون المؤمنين قال ابن عباس يوم القيامة يكون على الكافر من مقدار خمسين ألف سنة وروى البغوي بسنده عن أبي سعيد الخدري قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم كان مقدار خمسين ألف سنة فما أطول هذا اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انه يخفف على المؤمن حتى يكون عليه أخف من صلاة مكتوبة يصليها في الدنيا وقال ابن عباس معناه لو ولي محاسبة العباد في ذلك اليوم غير الله لم يفرغ منه في خمسين ألف سنة وقال عطاء بن يفرغ الله تعالى منها في مقدار نصف يوم من أيام الدنيا وقال الكلبي يقول الله تعالى لو وليت حساب ذلك اليوم الملائكة والجن والأنس وطولتهم محاسبة لم يفرغوا منه في خمسين ألف سنة وانا فرغ منه في ساعة من نهار وقال عيسى بن مريم هو يوم القيامة فيه خمسون موطنا لكل موطن ألف سنة فعلى هذا يكون المعنى ليس له دافع من الله في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وقيل معناه سأل سائل بعذاب واقع في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة وفيه تقديم وتأخير (فاصبر) أي يا محمد على تكذيبهم إياك (صبر اجيلا) أي لا جرح فيه وهذا قيل ان يوم القتل ثم نسخ بآية السيف (انهم برونه) أي العذاب (بعيدا) أي غير كائن (ونراه قريبا) أي كأننا لا محالة لان كل ما هو آت قريب وقيل الضمير في برونه بعيد اي يعود إلى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة والمعنى انهم يستبعدونه على جهة الإنكار والاحالة ونحن نراه قريبا في قدرتنا غير بعيد علينا فلا يتعذر علينا مكانه (يوم تكون السماء كالهمل) أي كعكر الزيت وقال الحسن كالفضة المذابة (وتكون الجبال كالعهن) أي الصوف المصبوغ وانما شبه الجبال

بالمصبوغ

المصبوغ والانا لان الجبال جدد بيض وجر مختلف ألوانها وغر اي بسود فاذا بسط وطيرت في الجواشيت العهن المنفوش اذا طيرته الريح

(ولا يسئل جيم جيماً) لا يسأل قريب عن قريب لاشتغاله بنفسه وعن البزى والبرجى يضم الياء أى لا يسئل قريب عن قريب أى لا يطالب به ولا يؤخذ بذنبه (يبصر ونهم) صفة أى جيماء مبصرين معرفين ايابهم أو مستأنف كانه لما قال ولا يسئل جيم جيماً فيسأل له لا يبصره فقيل يبصر ونهم وليسكنهم لتشاغلهم ١٠٥ لم يتم كذا ومن تساؤلهم والواو ضمير الجيم

الاول وهم ضمير الجيم الثانى أى يبصر الاجاء الاجاء فلا يتخفون عليهم وانما جمع الضمير ان وهم اللحميين لان فعليه يقع موقع الجمع (يود المحرم) يقتضى المشرك وهو مستأنف أو حال من الضمير المرفوع أو المنصوب

من يبصر ونهم (لو يقتدى من عذاب يومئذ) وبالفتح مدنى وعلى على البناء للاضافة الى غير متمم كن (بينه وصاحبه) وزوجته (وأخيه وفصيلة) وعشيرته الاثنين (التي تؤويه) تضمه انتماء اليها وبغير همز يزيد (ومن فى الارض جميعاً) من الناس (ثم يخيه) الاقتداء عطف على يقتدى (كلا) ردع المحرم عن الودادة وتنبه على أنه لا يخفاه الاقتداء ولا يخفيه من العذاب (انها) ان النار ودل ذكر العذاب عليها أو هو ضمير مبهم ترجم عنه الخبر أو ضمير القصة (لظى) علم للنار (زراعة) حفص والمفضل على الحال المؤكدة أو على الاختصاص للتهويل وغيره مما بالرفع خبر بعد خبر لان أو على هى زراعة (لشوى) لاطراف الانسان كاليسدين

بالصبوغ من الصوف لانها ذات ألوان أجرو أبيض و غرايبس ودونحو ذلك فاذا است الجمال وسيرت أشبهت العهن المغفوش اذا طيرته الريح وقبل العهن الصوف الاجر وهو أضعف الصوف وأقل ماتغير الجبال تصير ملامه يلائم عنهما منقوشا ثم تصير هباء منثورا (ولا يسئل جيم جيماً) أى لا يسأل قريب قريبه لشغله بشأن نفسه والمعنى لا يسأل الجيم جيمه كيف حاله ولا يكلمه لمول ذلك اليوم وشدة وقيل لا يسأل الشفاعة أو لا يسأل الاحسان اليه ولا الرفق به كما كان يسأله فى الدنيا وذلك لشدته الامر وهو يوم القيامة (يبصر ونهم) أى يروى ونهم وليس فى القيامة مخلوق من جن أو انس الا وهو نصب عين صاحبه فيبصر الرجل أباه وأخاه وقرابته فلا يسألهم ويبصر جيمه فلا يكلمه لاشتغاله بنفسه وقال ابن عباس يتعارفون ساعة من النهار ثم لا يتعارفون بعد ذلك وقيل يعرف الجيم جيمه ومع ذلك لا يسأله عن حاله لشغله بنفسه وقيل يبصر ونهم أى يعرفونهم أما المؤمن فيعرف بياض وجهه وأما الكافر فيعرف بسواد وجهه (يود المحرم) أى يقتضى من عذاب يومئذ أى عذاب يوم القيامة (بينه وصاحبه) أى زوجته (وأخيه وفصيلة) أى عشيرته وقيل قبيلته وقيل اقربائه الاقربين (التي تؤويه) أى تضمه ويأوى اليها (ومن فى الارض جميعاً) يعنى انه يقتضى لوم ذلك هؤلاء وكانوا تحت يده ثم انه يقتدى بهم جميعاً (ثم يخيه) أى ذلك القسداء من عذاب الله (كلا) أى لا ينجيه من عذاب الله شئ ثم ابتداء فقال تعالى (انها لظى) يعنى النار ولظى اسم من أسمائها وقيل الدركة الثانية من النار سميت لظى لانها تلتظى أى تلتهب (زراعة للشوى) يعنى الاطراف كاليدن والرجلين مما ليس بمقتل والمعنى ان النار تنزع الاطراف فلا تترك عليها الجما ولا حلد او قال ابن عباس تنزع العصب والعقب وقيل تنزع اللحم دون العظام وقيل تأكل الدماغ كله ثم يعود كما كان ثم تأكله فذلك دأبها وقيل لمساكر خلقه ومحاسن وجهه واطرافه (تدعوا) يعنى النار الى نفسها (من أدبر) أى عن الايمان (وتولى) أى عن الحق فيقول له الى ما مشرك الى ما منافق الى الى قال ابن عباس تدعوا الكفار والمنافق باسمائهم بلسان فصيح ثم تلتقطهم كما يلتقط الطير الحب وقيل تدعواى تعذب قال اعراى لا تخر دعائك الله أى عذبك الله (وجمع فاعوى) يعنى وتدعون من جمع المال فى العوا ولم يؤدحق الله منه (ان الانسان خلق هلوفا) قال ابن عباس الهلوع الحر يص على ما لا يحل وقيل شحيحا بخيلا وقيل ضجورا وقيل جزوعا وقيل ضيق القلب والملح شدة الحرص وقلة الصبر وقال ابن عباس تفسيره ما بعده وهو قوله تعالى (اذامه الشر جزوعا واذامه الخير منوعا)

والرجلين أو جمع شواة وهى جلدة الرأس تنزعها زعاق فرقتها ثم تعود الى ما كانت (تدعوا) باسمائهم يا كافر يا منافق الى الى أو تم لك من قولهم دعاك الله أى اهلكك أولا كان مصيره اليها جعلت كنه ادمته (من أدبر) عن الحق (وتولى) عن الطاعة (وجمع) المال (فأوعى) فجعله فى وعاء ولم يؤدحق الله منه (ان الانسان) أريد به الجنس ليصح استثناء المصلين منه (خلق هلوفا) عن ابن عباس رضى الله عنهما تفسيره ما بعده (اذامه الشر جزوعا واذامه الخير منوعا)

والملح سرعة الجزع عند عدم المسدود وسرعة المتع عند عدم المسدود وسأل محمد بن عبد الله بن طاهر ثعلباً عن الملح فقال قد
 سهره الله تعالى ولا يكون تفسير أبين من تفسيره وهو الذي إذا ناله شره أظهر شدة الجزع وإذا ناله خير لم يخل به ومنه الناس
 وهذا طبعه وهو أمر عاقل طبعه وموافقته ٤٠٦ شره والشر الضر والنقر والخير السعة والغنى والمرض والصحة

(الامصلين الذين هم على
 صلواتهم) أى صلواتهم الخمس
 (دائمون) أى يحافظون عليها
 في مواقيتها عن ابن مسعود
 رضى الله عنه (والذين في
 أموالهم حق معلوم) يعنى
 الزكاة لانها مقدرة معلومة
 أو صدقة يوظفها الرجل على
 نفسه يؤديها في أوقات معلومة
 (للسائل) الذى يسأل (والحرّم)
 الذى يتعفف عن السؤال
 فيحسب غنياً فيحرم (والذين
 يصدقون بيوم الدين) أى يوم
 الجزاء والحساب وهو يوم
 القيامة (والذين هم من عذاب
 ربهم مشفقون) خائفون
 واعترض بقوله (ان عذاب
 ربهم غير مأمون) بالهمز سوى
 أى عمرو أى لا ينبغي لأحد وان
 بالغ في اجتهاد أو الطاعة أن
 يأمته وينبغي أن يكون مترجماً
 بين الخوف والرجاء (والذين
 هم لفروجهم حافظون الا على
 أزواجهم) نسائهم (أوما
 ملكت أيامنهم) أى أيامنهم
 (فانهم غير مأمونين) على ترك
 الحفظ (فمن ابتي) طلب منكحاً
 (وراء ذلك) أى غير الزوجات
 والمملوكات (فاولئك
 هم العادون) المتجاوزون عن
 الحلال الى الحرام وهذه الآية

يعنى إذا أصابه الفقر لم يصبر وإذا أصابه المال لم يتفوق وقال ابن كيسان خلق الله
 الانسان يحب ما يسره ويهرب مما يكره ثم تبعه بانفاق ما يحب والصبر على ما يكره
 قيل اراد بالانسان هنا الكافر وقيل هو على عومه ثم استثنى الله عز وجل فقال تعالى
 (الامصلين) وهذا استثناء الجمع من الواحد لان الانسان واحد وفيه معنى الجمع
 (الذين هم على صلواتهم دائمون) يعنى يقيمونها في أوقاتها وهي الفرائض فان قلت كيف
 قال على صلواتهم دائمون ثم قال بعده على صلواتهم يحافظون قلت معنى ادامتهم عليها
 ان يواظبوا على أدائها وان لا يتركوها في شيء من الأوقات وان لا يشتغلوا عنها بغيرها
 اذا دخل وقتها والحفاظة عليها ترجع الى الاهتمام بحالها وهو أن يأتي بها العبد على
 أكمل الوجوه وهذا لما يحصل بامور ثلاثة منها ما هو سابق للصلاة كاشتغاله بالوضوء
 وسر العورة وارصاد المكان الظاهر للصلاة قصد الجماعة وتعاقب القلب بدخول وقتها
 ونقر بغيره عن الوسواس والالتفات الى ما سوى الله عز وجل واما الامور المقارنة للصلاة
 فهي أن لا ياتفت في الصلاة بغيره ولا يشغلها ان يكون حاضر القلب في جميعها بالخشوع
 والخوف واتسام ركوعها وسجودها وأما الامور الخارجة عن الصلاة فهي ان يحتزن عن
 الرياء والسعة وخوف أن لا تقبل منه مع الابتغال والتضرع الى الله تعالى في سؤال
 قبولها وطالب الثواب فالمدامومة على الصلاة ترجع الى نفسه والحفاظة عليها ترجع
 الى أحوالها وهي أنها وروى البغوي بسنده عن أنى الخير قال سألت أبا عبد الله بن عامر عن
 قوله عز وجل الذين هم على صلواتهم دائمون أهدم الذين يصلون أبداً قال لا ولكنهم اذا
 صلى لم يلتفت عن عينه ولا عن شماله ولا خلفه (والذين في أموالهم حق معلوم) يعنى
 الزكاة المفروضة لانها مقدرة معلومة وقيل هي صدقة التطوع وذلك بان يوظف
 الرجل على نفسه شيئاً من الصدقة يخرجها على سبيل الذب في أوقات معلومة (للسائل)
 يعنى الذى يسأل الناس (والحرّم) يعنى الفقير المتعفف عن السؤال فيحسب غنياً
 فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين) أى يؤمنون بالبعث بعد الموت والحشر
 والشهر والجزاء يوم القيامة (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) أى خائفون ثم
 أكد ذلك الخوف فقال تعالى (ان عذاب ربهم غير مأمون) يعنى ان الانسان
 لا يمكنه القطع بأنه أدى الواجبات كما ينبغي ولا اجتناب المحظورات بالسكينة كما
 ينبغي بل قد يكون وقع منه تقصير من الجانبين فلا يجب أن يكون العبد بين
 الخوف والرجاء وقوله تعالى (والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم
 أو ما ملكت أيامنهم) فأنهم غير مأمونين فمن ابتي وراء ذلك فاولئك هم العادون
 والذين هم لا ماناتهم وعهدهم راعون) تقدم تفسيره في سورة المؤمنين قوله تعالى

تدل على جرمة المتعة ووطء الذكران والبهائم والاستمتاع بالكف (والذين هم لا ماناتهم) لا مانتهم (والذين
 مكي وهي تتناول امانات الشرب وامانات العباد (وعهدهم) أى عهدهم ويدخل فيها عهد المحلق والتذوور والاثمان
 (داعون) حافظون غير خائنين ولا ناقضين وقيل الامانات ما ندل عليه القول والعهد ما اتى به الرسول

(والذين هم بشهادتهم) حفص بالالف وسهل ويعقوب (قائون) يقيمونها عند المحاكم بلاميل الى قريب وشريف وترجع
 لا أقوى على الضعيف اظهار اللصلاية في الدين ورغبة في احياء حقوق المسلمين (والذين هم على صلواتهم يحافظون) كرذ كر
 الصلاة لبيان انها اهم اولان احداهما لا فرائض والاخرى لا نوافل وقيل الدوام عليها الاستكثار منها والمحافظة عليها ان لا
 تضيع عن مواعيقيها أو الدوام عليها أداؤها في أوقاتها والمحافظة عليها ٤٠٧ حفظ أركانها واجباتها وشأنها وآدابها

(أوئك) أصحاب هذه الصفات
 (في جنات مكرمون) هما
 خبران (فقال) كتب مفصولا
 اتباعا لمحمد عثمان رضي الله
 عنه (الذين كفروا بآياتك)
 نخوك معمول (مطعين)
 مسرعين حال من الذين كفروا
 (عن اليقين وعن الشمال) عن
 عين النبي صلى الله عليه وسلم
 وعن شماله (عزير) حال أي
 فراق شتى جمع عزوة وأصلها
 عزوة كأن كل فرقة تعزى الى
 غير من تعزى اليه الاخرى فهم
 مفترقون كان المشركون
 يحنفون حول النبي صلى الله
 عليه وسلم خلقا خلقا فراقا
 يستمعون ويستترؤون بكلامه
 و يقولون ان دخل هؤلاء الجنة
 كما يقول محمد فلندخلها قبلهم
 فترات (أيطمع كل امرئ منهم
 ان يدخل) بضم الباء وفتح
 الخاء سوى المفضل (جنة نعيم)
 كماؤن (كلا) ردعهم عن
 طمعهم في دخول الجنة (انا
 خلقناهم مما يعلمون) أي من
 النطفة المذرة ولذلك ابهم اشعارا
 بانه منصب يستحي من ذكره
 فمن أين ينشرفون ويدعون

(والذين هم بشهادتهم قائون) أي يقومون فيها عند المحاكم ولا يكتونها ولا يغيرونها
 وهذه الشهادة من جملة الامانات الالهية خاصة بالذكر لفضلها لانها تحيا الحقوق
 وتظهر وفي تركها موت وتضييع وقيل أراد بالثهادة الشهادة بان لا اله الا الله وحده لا
 شريك له ولهذا اعطف عليها (والذين هم على صلواتهم يحافظون) ثم ذكر ما أعد لهم
 فقال تعالى (أوئك) يعني من هذه صفته (في جنات مكرمون) قوله تعالى (فقال)
 الذين كفروا) أي فبالهم (قبلك مطعين) أي مسرعين مقبلين اليك ما أدى أعناقهم
 ومدعى النظر اليك تطالعين نخوك نزلت في جماعة من الكفار كانوا يجتمعون حول
 النبي صلى الله عليه وسلم يستمعون كلامه ويستترؤون به ويكذبونه فقال الله تعالى ما لهم
 ينظرون اليك ويجلسون عندك وهم لا يتبعون عما يسمعون منك (عن اليمين وعن
 الشمال عزير) يعني انهم كانوا عن يمينه وعن شماله مجتمعين خلقا وقرقا والعزير
 جماعة في فرقة (أيطمع كل امرئ منهم ان يدخل جنة نعيم) قال ابن عباس معناه
 أيطمع كل رجل منهم ان يدخل جنة النعيم كما يدخلها المساكين ويتبعون وقد كذبوا
 نبي (كلا) أي لا يدخلها ثم ابتدأ فقال تعالى (انا خلقناهم مما يعلمون) أي من الاشياء
 المستقدرة من نطفة ثم من علقة ثم من منفعة نبيه الله الناس على انهم خلقوا من أصل
 واحد وشئ واحد وانما يتفاضلون بالفرقة ويستوجبون الجنة بالايمان والطاعة روى
 البغوي باسنادنا العجلي عن بشير بن جاش قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وبصق
 يوما في كفهم ووضع عليها صمغ فقال يقول الله عز وجل يا ابن آدم اني تعجزني وقد
 خلقتك من مثل هذه حتى اذا سويتك وعدلتك ومشيت بين بردين والارض منك وتبد
 فجمعت ومنعت حتى اذا بلغت التراقي قلت اتصدق وأني اوان الصدقة وأخرجه ابن
 الجوزي في تفسيره بلا اسناد وقيل في معنى الآية انا خلقناهم من أجل ما يعلمون وهو
 الامر والهمى والثواب والعقاب وقيل معناه انا خلقناهم مما يعلمون ويعتقلون ولم
 نخلقهم كالبهايم بالعلم ولا عقل (فلا أقسم) يعني واقسم وقد تقدم بيانه (رب المشارق
 والمغارب) يعني مشرق كل يوم من السنة ومغرب وقيل يعني مشرق كل نجم ومغرب
 (انا قادرون على ان نبديل خيراتهم) معناه انا لقادرون على اهلاكهم وعلى ان نخلق
 امثلا منهم وأطوع الله (وما نحن بمسوقين) أي مغلوبين عاجزين عن اهلاككم
 وابدالكم بمن هو خير منكم (فذرهم يخوضوا) أي في أباطيلهم (ويلعبوا) في دنياهم
 (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) نسختها آية القتال ثم فر ذلك اليوم فقال تعالى

البتقدم ويقولون اندخل الجنة قبلهم أو معناه انا خلقناهم من نطفة كخلقنا بني آدم كلهم ومن حكما ان لا يدخل أحد
 الجنة الا بالايمان فلم يطمع ان يدخلها من لا ايمان له (فلا أقسم رب المشارق) مطلع الشمس (والمغارب) وغاربها (انا
 لقادرون على ان نبديل خيراتهم) على ان نهلكهم ونأتى بخلق امثلا منهم وأطوع الله (وما نحن بمسوقين) بعاجزين
 (فذرهم) فذرهم المكذبين (يخوضوا) في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) فيه العذاب

(يوم) بدل من يومهم (يخرجون) يفتح الياء وضم الراء سوى الاعشى (من الاجداث) القبور (سراعا) جمع سر يعى حال
 أى الى الداعى (كانهم) حال (الى نصب) شامى وحقق وسهل نصب المفضل نصب غيرهم وهو كل ما نصب وعبد من
 دون الله (بوفضون) يسرعون (حاشية) حال من ضمير يخرجون أى ذليلة (أبصارهم) يعنى لا يرفعونها ذاتهم (ترهقهم
 ذلة) يغشاهم هو ان (ذلك اليوم الذى كانوا يعدون) فى الدنيا وهم يكدون به * (سورة نوح عليه السلام مكية) *
 وهى ثمان وعشرون آية (بسم الله الرحمن الرحيم انا اولسنا نوحا) قيل معناها بالسريانية الساكن (الى قوم) ان
 انذر) خوف أصله بان انذر خذف الجمار ٤٠٨ وأوصل الفعل ومحله عند الخليل ج وعنده غيره نصب أو أن مفسرة بمعنى

أى لان فى الارسال معنى القول
 (قومك من قبل ان ياتهم
 عذاب اليم) عذاب الآخرة أو
 الطوفان (قال يا قوم) اضافهم
 الى نفسه اظهارا للشفقة (انى
 لكم نذير) مخوف (مبين) أبين
 لكم رسالة الله بلغة تعرفونها
 (ان اعبدوا الله) وحدوه وأن
 هذه نحو ان انذر فى الوجهين
 (واتقوه) واحذروا عصيانهم
 (واطيعون) فيما أمركم به
 وانها لم عنه وانما اضافته الى
 نفسه لان الطاعة قد تكون لغير
 الله تعالى بخلاف العبادة لا يغفر
 لكم) جواب الامر (من ذنوبكم)
 من اللبى ان كقوله فاجتنبوا
 الرجس من الاوثان اولئك بعض
 لان ما يكون بينه وبين الخلق
 يؤاخذ به بعد الاسلام كالخصاص
 وغيره كذا فى شرح التاويلات
 (ويؤخركم الى أجل مسمى)
 وهو وقت موتكم (ان أجل
 الله) أى الموت (اذا جاء لا يؤخر
 لو كنتم تعلمون) أى لو كنتم

(يوم يخرجون من الاجداث) يعنى القبور (سراعا) أى الى اجابة الداعى (كانهم
 الى نصب) يعنى الى شئ منصوب كالعلم والراية ونحوه وقرئ بضم أنون والصاد وهى
 الاصنام التى كانوا يعبدونها (بوفضون) أى يسرعون ومعنى الآية انهم يخرجون
 من الاجداث يسرعون الى الداعى مستبقيين اليه كما كانوا يستبقون الى نصبهم
 لستاموها (حاشية أبصارهم) أى ذليلة خاصة (ترهقهم ذلة) أى يغشاهم هو ان
 (ذلك اليوم الذى كانوا يعدون) يعنى يوم القيامة الذى كانوا يعدون به فى الدنيا والله
 سبحانه وتعالى أعلم

(تفسير سورة نوح عليه الصلاة والسلام)

مكية وهى ثمان وعشرون آية وما ثمان واربع وعشرون كلمة وتسعمائة
 وتسعة وتسعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (انا اولسنا نوحا الى قوم) أى ان انذر قومك) أى بان خوف قومك وحذرهم
 (من قبل ان ياتهم عذاب اليم) يعنى العرق بالطوفان والمعنى انا اولسنا نوحا لينذرهم
 بالعباد ان لم يؤمنوا (قال يا قوم انى لكم نذير مبين) اى انذركم وما بين لكم (ان اعبدوا
 الله) أى وحدوه ولا تشركوا به شياً (واتقوه) أى وخافوا من تخفوا أنفسكم بما
 يؤمكم (واطيعون) أى فيما أمركم به من عبادة الله وتقواه (يغفر لكم من ذنوبكم)
 أى يغفر لكم ذنوبكم ومن صلة وقيل يغفر لكم ما سلف من ذنوبكم الى وقت الايمان
 وذلك بعض الذنوب (ويؤخركم الى أجل مسمى) أى الى منتهى آجالكم فلا يعاقبكم
 (ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر) لو كنتم تعلمون) معناه يقول آمنوا قبل الموت تسلموا
 من العذاب فان أجل الله وهو الموت اذا جاء لا يؤخر قال المبحشر ان قلت كيف
 قال ويؤخركم مع الاخبار بامتناع تأخير الاجل وهل هذا الاتناقض قلت قضى مثلاً
 ان قوم نوح ان آمنوا عمرهم ألف سنة وان بقوا على كفرهم أهلهم على رأس
 تسعمائة سنة فقبل لهم آمنوا يؤخركم الى أجل مسمى الى وقت سماء الله

وضر به

نوح

ان آمنوا عمرهم ألف سنة وان لم يؤمنوا أهلهم على رأس تسعمائة فقبل لهم آمنوا يؤخركم الى أجل مسمى أى تلبغوا ألف
 سنة ثم أخبر ان ألف اذا جاء لا يؤخركم يؤخر هذا الوقت وقيل انهم كانوا يخافون على أنفسهم الاهلاك من قوتهم بايمانهم
 واجابتهم لنوح عليه السلام فكأنه عليه السلام امنهم من ذلك ووعدهم انهم بايمانهم يقولون الى الاجل الذى ضرب لهم
 متى لم يأتى فنوا أى انكم ان أسلمتم بقيتم الى أجل مسمى آمنين من عدوكم

(راعون) ٤١

(قال رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا) دا ئيا بالافتور (فلم يردهم دعائى الافرار) عن طاعتك ونسب ذلك الى دعائه لمحصله عنده وان لم يكن الدعاء سببا للقرار فى الحقيقة وهو كقوله وأما الذين فى قلوبهم مرض فزادتهم رجسا وان لا يكون سببا لزيادة الرجس وكان الرجل يذهب بابنه الى نوح عليه السلام ٤٠٩ فيقول احذر هذا فلا يغرنك فان أبى قد وصانى به

(وانى كلما دعوتهم الى الايمان بك لتغفر لهم) أى ليؤمنوا وتغفر لهم فاكفى بذلك المسبب (جعلوا أصابعهم فى آذانهم) سدوا مسامعهم لئلا يسمعوا كلامى (واستغشوا ثيابهم) وتغطوا بثيابهم لئلا يصرونى كراهة النظر الى وجههم ينصهم فى دين الله (وأصروا) وأقاموا على كفرهم (واستكبروا استكبارا) وتكبروا عن اجابتي وذكر المصنوع دليل على قرط استكبارهم (ثم انى دعوتهم جهارا) مصدر فى موضع الحال أى بمجاهر أو مصدر دعوتهم كقصد القرفاء لان الجهار أحد نوعى الدعاء يعنى أظهرتهم الدعوة فى المخاف (ثم انى أعلنت لهم وأسرت لهم اسرا) أى خلطت دعاءهم بالعلانية بدعاء السر فالحاصل انه دعاهم ليلا ونهارا فى السر ثم دعاهم جهارا ثم دعاهم فى السر والعلن وهكذا يفعل الا كرا بالعرف فيبتدئ بالاهون ثم بالاشد فلا شد

وضربه أمد انتهمون اليه لا تتجاوزونه وهو الوقت الاطول تمام الالف ثم أخبر انه اذا جاء ذلك الاجل لا يخرج كما يخرج هذا الوقت ولم تكن له حيلة فبادروا فى أوقات الامهال والتأخير عنكم وحيث يمكنكم الايمان (قال) يعنى نوح عليه الصلاة والسلام (رب انى دعوت قومي ليلا ونهارا فلم يردهم دعائى الافرار) أى نهارا وادبارا عن الايمان (وانى كلما دعوتهم لتغفر لهم) أى ليؤمنوا بك فتغفر لهم (جعلوا أصابعهم فى آذانهم) لئلا يسمعوا دعوى (واستغشوا ثيابهم) أى غطوا وجوههم بثيابهم لئلا يرونى (وأصروا) على كفرهم (واستكبروا) عن الايمان بك (استكبارا) أى تكبرا عظيما (ثم انى دعوتهم جهارا) أى علنا قال ابن عباس باعلى ذوق (ثم انى أعلنت لهم) أى كررت لهم الدعاء معلنا وأسرت لهم اسرا) قال ابن عباس يريد الرجل بعد الرجل كله سرا بيني وبينه أدعوه الى عبادتك وتوحيدك (فقلت استغفروا ربكم انه كان غفارا يرسل السماء عليكم مدرارا) وذلك ان قوم نوح لما كذبوه زمانا طويلا حبس الله عنهم المطر وانقم ارحام نساءهم اربعين سنة فهلك أموالهم ومساكنهم فقال لهم استغفروا ربكم أى من الشرك وأطلبوا المغفرة بالتوحيد حتى يفتح عليكم أبواب نعمه وذلك لان الاشتغال بالطاعة يكون سبيلا لتساع الخير والرزق وان الكفر سبب لهلاك الدنيا فاذا اشتغلوا بالايمان والطاعة حصل ما يحتاجون اليه فى الدنيا وروى الشعبي ان عمر بن الخطاب خرج يستسقى بالناس فلم يرد على الاستغفار حتى رجع فقيل له ما صنعتك استسقيت فقال طلبت الغيث بمجاديع السماء التى يستنزل بها القطر ثم قرأ استغفروا ربكم انه كان غفارا الآية قوله بمجاديع السماء واحدها مجدح وهو نجم من النجوم وقيل هو الدبران وقيل هى ثلاثة كواكب كالانامى تشبهها بالمجدح الذى له شعب وهى عند العرب من الانواء الدالة على المطر فجعل عمر الاستغفار مشبها بالانواء مخاطبة لهم بما يعرفون وكانوا يزعمون ان من شأنها المطر لانه يقول بالانواء وعن بكر بن عبد الله ان أكثر الناس ذنوباً أطلبهم استغفروا واكثرهم استغفارا أطلبهم ذنوباً وعن الحسن ان رجلا شكك اليه المجدح فقال له استغفر الله وشكك آخر اليه الفقر وقلة النسل وآخر قلة ربيع أرضه فأمرهم كلهم بالاستغفار فقال له الربيع بن صبيح أناك رجال يشكون أنوعا فأمرهم كلهم بالاستغفار فتلا هذه الآية وقوله يرسل السماء عليكم أى يرسل ماء السماء وذلك لان ماء المطر ينزل من السماء الى السحاب ثم ينزل من السحاب الى الارض وقيل أراد بالسما السحاب وقيل أراد بالسماء المطر من قول

فافتتح بالمناسحة فى السر فلم يقبلوا ثم بالجهارة فلما لم تثر ثلث بالجمع بين الاسرار والاعلان وشم تدل على تباعد الاحوال لان الجهار اغاظ من الاسرار واجمع بين الامر بن اغاظ من افراد احدهما (فقلت استغفروا ربكم) من الشرك لان الاستغفار طلب المغفرة فان كان المستغفر كافرا فهو من الكفر وان كان عاصيا فهو من الذنوب (انه كان غفارا) لم يرزل غفارا للذنوب من يذنب اليه (يرسل السماء) المطر (عليكم مدرارا) كثيرة الدور مرة فاعل يستوى فيه المذكر والمؤنث

(ويعبدكم بأموال وبنين) يزدكم أموالا وبنين (ويجعل لكم جنات) يساتين (ويجعل لكم أنهارا) جارية لمرادكم
 وساتينكم وكانوا يحجون الاموال والاوادفر كواهبذا على الايمان وقيل لما كذبوه بعد طول تكبر بالدعوة حبس الله
 عنهم القطر واعقم ارحام نسائهم أربعين سنة أو سبعين فوعدهم أنهم ان آمنوا رزقهم الله المحصب وورع عنهم ما كانوا فيه
 وعن عمر رضي الله عنه انه خرج يستقي فجازا دعوى الاستغفار فقبل له ما رايناك استسقيت فقال لقد استسقيت بمجادير
 السماء التي يستنزل بها المطر شبه عمر الاستغفار بالانواء الصادقة التي لا تخطئ وقرأ الآيات وعن الحسن ان رجلا شكك
 اليه الجذب فقال استغفر الله وشكك اليه آخر ٤١٠ القفر وأخر قلة النسل وأخر قلة ريع أرضه فامرهم كلهم بالاستغفار

فقال له الربيع بن صبيح أتاك
 رجال يشكون أبو ابا فامرهم
 كلهم بالاستغفار فتلا الآيات
 (مالكم لا ترجون لله وقاراً) لا
 تخافون لله عظمة عن الاخفش
 قال والرجاء هنا الخوف لان مع
 الرجاء طرفاً من الخوف ومن
 اليأس والوقار العظمة أولاً
 تأملون له توقيراً أى تعظيماً
 والمعنى مالكم لا تكونون على
 حال تأملون فيها تعظيم الله اياكم
 في دار الثواب (وقد خلقكم
 أطواراً) في موضع الحال أى
 مالكم لا تؤمنون بالله والحال
 هذه وهى حال موجبة للايمان
 به لانه خلقكم أطواراً أى تارات
 وتكررات خلقكم أولاً نطفائهم
 خلقكم علقائهم خلقكم مضغاً
 ثم خلقكم عظاماً ومجانينهم
 أولاً على النظر فى أنفسهم
 لانها اقرب ثم على النظر فى العالم
 وما سوى فيه من العجائب الدالة

الشاعر اذا نزل السماء بارض قوم فخلوا حيثما نزل السماء
 يعنى المطر مدراراً أى كثير الدرو وهو جلب الشاة حالاً بعد دخال وقيل مدراراً أى متتابعاً
 (ويعبدكم بأموال وبنين) أى يكثر أروا والكم وأولادكم (ويجعل لكم جنات) أى بساتين
 (ويجعل لكم أنهاراً) وهذا كله مما يمل طبع البشرية اليه (مالكم لا ترجون لله
 وقاراً) قال ابن عباس أى لاترون لله عظمة وقيل معناه لاتخافون عظمته فالرجاء بمعنى
 الخوف والوقار العظمة من التوقير وهو التعظيم وقيل معناه مالكم لاتعرفون الله حقاً ولا
 تشكرون له نعمة وقيل معناه مالكم لاترجون فى عبادة الله ان يشيكم على توقيركم
 اياه خيراً (وقد خلقكم أطواراً) يعنى تارة بعد تارة وحالاً بعد دخال نطفة ثم علقاً ثم
 مضغة الى تمام الحاق وقيل معناه خلقكم اصنافاً مختلفة لا يشبه بعضكم بعضاً وهذا
 مما يدل على وحدانية الله وسعة قدرته (ألم تروا كيف خلق الله سمع سموات طباقاً) أى
 بعضها فوق بعض (وجعل القمر فيهن نورا) يعنى فى سماء الدنيا وقوله فيهن هو كما
 يقال أنبت بنى عيم وانما أى رجلا منهم (وجعل الشمس سراجاً) يعنى مصباحاً مضيئاً
 قال عبد الله بن عمرو ان الشمس والقمر وجوههما الى السموات وضوء الشمس والقمر
 فيهن جميعاً وافقتهما الى الارض ويرى هذا عن ابن عباس أيضاً (والله أنبتكم من
 الارض نباتاً) أراد مبدأ خلق آدم واصل خلقه من الارض والناس كلهم من ولده
 وقوله نباتاً اسم جعل في موضع المصدر أى انبتاوا وقيل تقديره انبتكم فنبتم نباتاً وفيه
 دققة لطيفة وهى انه لو قال انبتكم انبتاوا كان المعنى انبتكم انبتاوا عجباً غير ما لو قال
 انبتكم نباتاً كان المعنى انبتكم فنبتم نباتاً عجباً وهذا الثانى أولى لان الانبات صفة
 الله تعالى وصفة الله غير محسوسة لتأقلا يعرف ان ذلك الانبات انبات عجيب كامل
 الا بواسطة اخبر الله تعالى وهذا المقام مقام الاستدلال على كمال قدرة الله تعالى
 فكان هذا موافقاً لهذا المقام فظهر بهذا ان العدول عن تلك الحقيقة الى هذا المجاز
 كان لهذا السر اللطيف (ثم يعيدكم فيها) أى فى الارض بعد الموت (ويخرجكم)

على الصانع بقوله (ألم تروا كيف خلق الله سمع سموات طباقاً) بعضها على بعض (وجعل القمر فيهن نورا) أى
 فى السموات وهو فى السماء الدنيا لان بين السموات ملابس من حيث انها طباق فجاز ان يقال فيهن كذا وان لم يكن فى جميعهن
 كما يقال فى المدينة كذا وهو فى بعض نواحيها وعن ابن عباس وابن عمر رضي الله عنهم ان الشمس والقمر وجوههما عالياً الى
 السموات وظهورهما عالياً الى الارض فيكون نور القمر محيطاً بجميع السموات لانها لطيفة لا تحجب نوره (وجعل الشمس
 سراجاً) مصباحاً يصر أهل الدنيا فى ضوئها كما يصر أهل البيت فى ضوء السراج مما يحتاجون الى ابصاره وضوء الشمس
 اقوى من نور القمر واجمع واعلى ان الشمس فى السماء الاربعة (والله أنبتكم من الارض) انشاكم استعير الانبات للانشاء
 (نباتاً) فنبتم نباتاً (ثم يعيدكم فيها) بعد الموت (ويخرجكم) يوم القيامة

(اخراجا) أكد بما صدر أى أى اخراج (والله جعل لكم الارض بساطا) مبسوطة (للسلكوا منها) استقلبوها عليها كما يتقلب الرجل على بساطه (سبلا) طرقا (لخفا) واسعة أو مختلفة (قال نوح رب انهم عصوني) فيما أمرتهم به من الايمان والاستغفار (واتبعوا) أى السفلة والفقراء (من لم يردهم الله وولده) أى الرؤساء ٤١١ وأصحاب الاموال والاولاد وولدهم

وعراق غير عاصم وهو جمع ولد كاسدواسد (الاخسارا) فى الآخرة (ومكروا) معطوف على لم يردهم وجمع الضمير وهو راجع الى من لانه فى معنى الجمع والمكرون هم الرؤساء ومكروهم احتيلهم فى الدين وكيدهم نوح وتحرش الناس على اذاه وصدهم عن الميل اليه (مكرا كبارا) عظيما وهو اكبر من الكبار وقري به وهو اكبر من الكبير (وقالوا) أى الرؤساء لسفلتهم (لا تذر آلهتهم) على العموم أى عبادتها (ولا تذر ودا) بفتح الواو وضما وهو قراءة نافع اعتان من على صورة رجل (ولا سواها) هو على صورة أسد (ويعوق) هو على صورة فرس وهما لا ينصرفان للتعريف ووزن الفعل ان كانا عربيين وللتعريف والجمعة ان كانا انجيمين (ونسرا) هو على صورة نسراى هذه الاصنام الخمسة على الخصوص وكانها كانت أكبر أصنامهم وأعظمها عندهم فخصوها بعد العموم وقد انتقلت هذه الاصنام عن قوم نوح الى

أى منها يوم البعث (اخراجا) يعنى اخراجا حقا لمخالفة (والله جعل لكم الارض بساطا) أى فرشها لكم مبسوطة يتقلبون عليها كما يتقلب الرجل على بساطه (اتسلكوا منها سبلا لخفا) أى طرقا واسعة قوله تعالى (قال نوح رب انهم عصوني) أى لم يطيعوا دعوتى (واتبعوا من لم يردهم الله وولده الاخسارا) يعنى اتبع السفلة والفقراء القادة والرؤساء الذين لم تردهم كثرة المال والولد الاضلالا فى الدنيا وعقوبة فى الآخرة (ومكروا مكرا كبارا) يعنى كسيرا عظيما يقال كسيرا وكبارا بالتشديد والتخفيف والتشديد أشد وأعظم فى المبالغة والمكرون هم الرؤساء والقادة ومكروهم احتيلهم فى الدين وكيدهم نوح عليه الصلاة والسلام وتحرش يس السفلة على اذاه وصدهم عن الايمان به والميل اليه والاستماع منه وقيل مكروهم هو قولهم لا تذر آلهتهم وتعبدوا للنوح وقال ابن عباس فى مكروهم قالوا قولا عظيما وقيل افتروا على الله الكذب وكذبوا رسوله (وقالوا) يعنى القادة للاتباع (لا تذر آلهتهم) أى لا تترك عبادتها (ولا تذر ودا ولا سواها) ولا يعثروا (يعوق ونسرا) هذه أسماء آلهتهم وانما أفرد بها بالذكريان كانت داخلية فى جملة قوله لا تذر آلهتهم كانت لهم أصنام هذه الخمسة المذكورة هى أعظمها عندهم قال محمد بن كعب هذه أسماء قوم صالحين كانوا بين آدم ونوح فلما ماتوا كان اتباعهم يعقدون بهم ويأخذون بعدهم باخذهم فى العبادة فغضبهم ابليس وقال لهم لو صورتم صورهم كان ذلك أنشط لكم وأشوق الى العبادة ففعلوا ذلك ثم نشأ قوم بعدهم فقل لهم ابليس ان الذين من قبلكم كانوا يعبدونهم فابتداء عبادة الاوثان كان من ذلك وسميت تلك الصور بهذه الاسماء لانهم صوروها على صورة أولئك القوم الصالحين من المسلمين (خ) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال صارت الاوثان التى كانت تعبد قوم نوح فى العرب بعد ما وددت كانت لكعب دومة الجندل وامامسواع فكانت لهذيل وامايغوث فكانت لمراد ثم صارت لبنى غطفان بالجرف عند سبأ وامايغوث فكانت لهمدان وامانسرف فكانت لمجير لآل ذى الكلاع وروى سفيان عن موسى عن محمد بن قيس فى قوله ولا تذر ودا ولا سواها ولا يعثروا ويعوق ونسرا قال كانت أسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا أوحى الشيطان الى قومهم ان انصبوا الى مجالسهم التى كانوا يجلسون فيها انصابا وسموها باسمائهم ففعلوا فلم يعبد حتى هلك أولئك ونسخ العلم فعبدت الاوثان وروى عن ابن عباس ان تلك الاوثان دفنها الموفان وطعمها السراب فلم تزل مدفونة حتى أخرجها الشيطان لمشركي العرب وكانت للعرب أصنام أخر فالآت كانت لتقيف والعزى سليم وعظفان وجشم ومناة كانت لمخزاعة بقديد واساف ونائلة وهبل كانت لاهل

مر ب فكان وذل لكعب وسواع لهمدان ويعوث لمذبح ويعوق لمراد ونسرف لمجر وقيل هى أسماء رجال صالحين كان الناس يعقدون بهم بين آدم ونوح فلما ماتوا صورهم ليكون ذلك ادعى لهم الى العبادة فلما طال الزمان قال لهم ابليس انهم كانوا يعبدونهم فعبدوهم

(وقد أضلوا) أي الاصنام كقوله انهن أضللن (كثيرا) من الناس أو الرؤساء (ولا تزد الظالمين) عطف على رب انهم عصوني على حكاية كلام نوح عليه السلام بعد قال وبعد الواو النائية عنه ومعناه قال رب انهم عصوني وقال لا تزد الظالمين أي قال هذين القولين وهما في محل النصب ٤١٢ لانهما مفعولا قال (الاضلالا) هلاكا كقوله ولا تزد الظالمين الاتيبارا

مكة ولذا سمى العرب أنفسهم بعدد ودوعبد يغوث وعبد العزى ونحو ذلك من الاسماء (وقد أضلوا كثيرا) أي ضل بسبب الاصنام كثير من الناس وقيل أضل كبراء قوم نوح كثير من الناس (ولا تزد الظالمين الاضلالا) يعني ولا تزد المشركين بعبادتهم الاصنام الاضلالا وهذا دعاء عليهم وذلك ان نوحا عليه السلام كان قدما تلامذة قلبه غضبا وغضا عليهم فدعا عليهم فان قلت كيف يليق بمنصب النبوة ان يدعو بمنزلة الضلال وانما بعث ليصرفهم عنه قلت انما دعا عليهم بعد ان أغله الله انهم لا يؤمنون وهو قوله تعالى أنه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن وقيل انما اراد بالضلال في أمر الدنيا وما يتعلق بها لا في أمر الآخرة (مما خطاياهم) أغرقوا أي بالطوفان (فأدخلوا ناراً) أي في حالة واحدة وذلك في الدنيا كانوا يفرقون من جانب ويحترقون من جانب واستدل بعضهم بهذه الآية على صحة عذاب القبر وذلك لان الفاء تقتضي التعقيب في قوله تعالى أغرقوا فأدخلوا ناراً وهذا يدل على انه انما حصل دخول النار عقب الغرق ولا يمكن جملة على عذاب الآخرة لانه يمتل دلالة الفاء وقيل معناه انهم سيدخلون ناراً في الآخرة فعبء عن المستقبل بلفظ الماضي لصديق الوعد في ذلك والاول أصح (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا) يعني تصبرهم وتنعهم من العذاب الذي نزل بهم (وقال نوح رب لا تدر على الأرض من الكافرين ديارا) يعني أحد ايدور في الأرض فيذهب ويحيى عن الدوران وقيل أصله من الدار أي نازل دار (انك ان تدرهم يصلوا عبادك) قال ابن عباس وغيره كان الرجل ينطق بابنه الى نوح فيقول له احذر هذا فانه كذاب وان أبي حذرت به فيوت الكبير وينشأ الصغير على ذلك (ولا يلدوا الا فاجرا كفارا) انما قال نوح هذا حين أخرج الله كل مؤمن من من أصلابهم وأرحام نساءهم واعتقم بعد ذلك أرحام النساء وأبى أصلاب الرجال وذلك قبل نزول العذاب باربعين سنة وقيل بسبعين سنة وأخبر الله نوحا انهم لا يؤمنون ولا يلدون مؤمنا حينئذ فدعا عليهم فاجاب الله دعوته فاهلكهم جميعا ولم يكن معهم شيء وقت العذاب لان الله تعالى أقمهم قبل العذاب (رب اغفر لي) وذلك انه لما دعا على الكفار قال رب اغفر لي يعني ما صدر مني من ترك الأفضل وقيل يحتمل أنه حين دعا على الكفار انه انما دعا عليهم بسبب تأذبه منهم فكان ذلك الدعاء عليهم كالتنقام منهم فاستغفر من ذلك لما فيه من طلب حفظ النفس أولا لانه ترك الاحتمال (ولو الذي) وكان اسم أبيه الملك بن متوشلخ واسم أمه شمعاء بنت أنوش وكانا مؤمنين وقيل لم يكن بين آدم ونوح عليهما السلام من آبائه كافر وكان بينهما عشرة آباء (ولم تدخل بيتي مؤمنا) أي داري وقيل مسجدي وقيل سفيتي (وللؤمنين والمؤمنات) وهذا عام في كل مؤمن آمن بالله وصدق الرسل وانما بدأ بنفسه لانها أولى بالتخصيص والتقديم ثم نبي بالمصلين

(مما خطيئاتهم) خطاياهم أبو عمرو أي ذنوبهم (اغرقوا) بالطوفان (فأدخلوا ناراً) عظيمة وتقدم مما خطاياهم لبيان أن لم يكن اغراقهم بالطوفان وادخلهم في النيران الا من أجل خطيئتهم وأكد هذا المعنى بزيادة ما وكفى بها جرعة لم تتركب الكبيرة فان كثرت قروم نوح كان واحدة من خطيئتهم وان كانت كبراهن وانما في فأدخلوا الايذان بانهم عذبوا بالامراق عقب الغرق فيكون دليلا على اثبات عذاب القبر (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا) ينصرهم وهم ويمنعونهم من عذاب الله (وقال نوح رب لا تدر على الأرض من الكافرين ديارا) أي أحد ايدور في الأرض وهو في حال من الدور وهو من الاسماء المستعملة في النسخ العام (انك ان تدرهم تهلكهم) (يصلوا عبادك) يدعوهم الى الضلال (ولا يلدوا الا فاجرا كفارا) الا من اذبلع كفروا انما قال ذلك لان الله تعالى أحذره بتوليه لن يؤمن من قومك الا من قد آمن (رب اغفر لي ولو الذي) وكان اسم أبيه الملك واسم أمه شمعاء قبلهما آدم وحواء وقرئ لولدي بر يد

سما وحواما (ولم تدخل بيتي) آمن لي أو مسجدي أو سفيتي (مؤمننا) لانه علم انه من دخل بيته مؤمنا لا يعود به الى الكفر (وللؤمنين والمؤمنات) الى يوم القيامة خص اولادهم من قبلهم اولادهم من قبلهم من المؤمنين والمؤمنات

(ولا تزاد الظالمين) أي الكافرين (الأتبارا) هـ لا كافأه لكو ٤١٣ قال ابن عباس رضي الله عنهما دعائوخ عليه

السلام بدعوتين أحدهما
للمؤمنين بالمغفرة وأخرى على
الكافرين بالتبار وقد أجبت
دعوتهم في حق الكفار بالتبار
فاستحال أن لا تستجاب دعوتهم
في حق المؤمنين واختلاف في
صديانهم حين أغرقوا فقيس
أعظم الله أرحام نساءهم فقيس
الطوفان باربعين سنة فلم يكن
معهم صبي حين أغرقوا وقيل
علم الله برأيتهم فأهلكوا وبغير
عذاب والله أعلم
(سورة الجن مكية وهي ثمان
وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم قل-)
يا محمد (أوحى إلى أنه) أن الأمر
والشأن أجمع وأعلى فتحبب لآله
فأقبل أوحى وأن أواستقاموا
وأن المساجد للصف على أنه
استمع فأن مخففة من الثقيلة
وأن قد أبلغوا التعدي بعلم إليها
وعلى كسر ما بعداء الجزاء
وبعد القول بخو فان له نار جهنم
وقالوا أنا سنا لآله ميتا محكي
بعد القول واختلفوا في فتح
الهمزة وكسرهما من أنه تعالى
جدر بنا إلى وانامنا المسلمون
فتفتحها شامى وكوفي غير إلى بكر
عطف على أنه استمع أو على محمل
الجار والمجرور في آياته تقدره
صدقناه وصدقنا أنه تعالى

له لانهم أحق بدعائهم من غيرهم ثم عم جميع المؤمنين والمؤمنات ليكون ذلك أبلغ في
الدعاء (ولا تزاد الظالمين الاتبارا) أي هـ لا كاو دمارا فاستجاب الله تعالى دعاءه فأهلكهم
جميعا والله أعلم

(تفسير سورة الجن)

وهي ثمان وعشرون آية وثمانون كلمة وثمانمائة وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (قل أوحى إلى أنه استمع نفر من الجن) اختلف الناس قديما وحديثا
في ثبوت وجود الجن فانكرو وجودهم معظم الفلاسفة واعتزف بوجودهم جمع منهم
وسمهم بالارواح السلفية وزعموا أنهم أسرع احاطة من الارواح الفلسفية الأتاهم
أضعف وأما جمهور أرباب المال وهم اتباع الرسل والشرايع فقد اعترفوا بوجود الجن
لكن اختلفوا في ماهيتهم فقيل الجن حيوان هو أثنى شكل بأشكال مختلفة وقيل أنها
جواهر وليست بأجسام ولا أعراض ثم هذه الجواهر أنواع مختلفة بالماهية فبعضها
خيرة كريمة محبة للخيرات وبعضها ذنينة خسيسة شريرة محبة للشر وروايات لا يعلم
عدة أنواعهم إلا الله تعالى وقيل أنهم أجسام مختلفة الماهية لكن تجمعهم صفة واحدة
وهي كونهم حاملون في الحيز موصوفون بالطول والعرض والعمق وينقسمون إلى
اضيف وكثيف وعلوى وسفلى ولا يمتنع في بعض الاجسام اللطيفة الهوائية أن تكون
مخالفة لساير أنواع الاجسام في الماهية وان يكون لها علم مخصوص وقدرة مخصوصة
على افعال عجيبة أو شاقة يعجز البشر عن مثلها وقد يشككون بأشكال مختلفة وذلك
بأقدار الله تعالى إياهم على ذلك وقيل ان الاجسام متساوية في تمام الماهية وليست
البنية شرط للعيادة وهذا قول الاشعرى وجهه واتباعه وشذنا ويل المعترلة من هذه
الامة فانكروا وجود الجن وقالوا البنية شرط للحياة وانه لا بد من صلاحية البنية حتى
يكون قادر على الافعال الشاقة وهذا قول منكر وصاحب هذا القول ينكر خرق
العادات ورد ما ثبت وجوده بنص الكتاب والسنة *(فصل) اختلف الرواة هل
رأى النبي صلى الله عليه وسلم الجن فأنتهى ابن مسعود فيما رواه عنه مسلم في صحيحه وقد
تقدم حديثه في تفسير سورة الاحقاف عند قوله تعالى واذ صرنا إليك نفر من الجن
وأذكرها ابن عباس فيما رواه عنه البخاري ومسلم قال ابن عباس ما قرأ رسول الله
صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رأهم انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في
طائفة من أصحابه عامدين إلى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء
وأرسل عليهم الشهب فرجعت الشياطين إلى قومهم فقالوا ما لكم فقيس حيل
بيننا وبين خبر السماء وأرسل علينا الشهب قالوا وما ذلك الا من شئ قد حدث

جدر بنا وانه كان يقول سفيها إلى آخرها وكسر ما غيرهم عطف على أنا سنا واهم يتقون على أحوالنا (استمع نفر)

جاءة من الثلاثة إلى العشرة (من الجن) جن نصيبين

فأضربوا مشارق الارض ومغارها فانظروا ما هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء
فانطلقوا يضربون مشارق الارض ومغارها فخر النفر الذين أخذوا نحو تهامة بالنبي صلى
الله عليه وسلم وهو بخلة عامدين الى سوق عكاظ وهو يصلي بالصحابه صلاة الغبير فلما
سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فرجعوا الى قومهم
فقالوا يا قومنا اناسمنا قرا ناعجبهم دى الى الرشدا فآمنابه ولن نشرك ربنا أحد فانزل
الله على نبيه صلى الله عليه وسلم قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن زادنى رواية وأنا
أوحى اليه قول الجن أخرجه فى الحقيقين قال القرطبي فى شرح مسلم فى حديث ابن عباس
هذا معناه انه لم يقصد منهم بالقراءة بل ما تفرقوا يطلبون الخبر الذى حال بينهم وبين
استراق السمع صادف هؤلاء النفر رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بالصحابه وعلى هذا
فهو صلى الله عليه وسلم لم يعلم باستماعهم ولم يعلم بكلامهم وأنا أعلم الله عز وجل بما أوحى
اليه من قوله قل أوحى الى أنه استمع نفر من الجن وأما حديث ابن مسعود ففقضية أخرى
وجن آخرون والحاصل من الكتاب والسنة العلم القطعى بان الجن والشياطين
موجودون متعبدون بالاحكام الشرعية على الخوالى يلقى بخلقهم وبخلافهم وان
النبي صلى الله عليه وسلم رسول الانس والجن فن دخل فى دينه فهو من المؤمنين
ومعهم فى الدنيا والاخرة والجنة ومن كفر به فهو من الشياطين المبعدين المعذبين فيها
والنار مستقره وهذا الحديث يقتضى أن الرجيم بالنجوم لم يكن قبل المبعث وذهب قوم
الى انه كان قبل مبعثه وآخرون الى انه كان لسان زاده هذا المبعث وبهذا القول يرتفع
التعارض بين الحديثين هذا آخر كلام القرطبي والله أعلم عكاظ سوية معروفة بقرب
مكة كان العرب يقصدونها فى كل سنة فى الجاهلية وأول الاسلام وتهامة كل ما نزل
عن نجد من بلاد الحجاز سميت تهامة لتعبرها وانها ومكة من تهامة معدودة وبخلة وادمن
أودية مكة قريب منها وأما التفسير فقوله سبحانه وتعالى قل أوحى الى أمر الله نبيه صلى
الله عليه وسلم أن يظهر لأصحابه واقعة الجن وكما أنه مبعوث الى الانس فهو ايضا مبعوث
الى الجن لنعلم قريش أن الجن مع عردهم لم يسمعوا القرآن عرفوا اعجازها فآمنوا به
وقوله استمع نفر من الجن النفر ما بين الثلاثة الى العشرة قيل كانوا تسعة من جن نصيين
وقيل سبعة سمعوا اقراءة النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا أى لما رجعوا الى قومهم (أما
سمعنا قرا ناعجبا) قال ابن عباس رضى الله عنهما بليغاً ذاعجب يعجب منه بلباغته
وفصاحته (يهدى الى الرشدا) أى يدهو الى الصواب يعنى التوحيد والايان (فآمنابه)
أى بالقرآن (ولن نشرك ربنا أحد) أى ولن نعود الى ما كنا عليه من الشرك وفيه
دليل على أن أولئك النفر كانوا مشركين قبل كانوا يهودا وقيل كانوا انصارى وقيل كانوا
مجوسا ومشركين (وانه تعالى جدر بنا) أى جلال ربنا وعظمته ومنه قول أسس كان
الرجل اذا قرأ البقرة وآل عمران جدر بنا أى عظم قدره وقيل الجدر الغنى ومنه الحديث
ولا ينفق ذا المجد منك الجدر أى لا ينفق ذا الغنى عنه وقال ابن عباس عظم قدره ربنا

(فقالوا) لقومهم حين رجعوا
الهم من استماع قراءة النبي
صلى الله عليه وسلم فى صلاة
الغبير (اناسمنا قرا ناعجبا)
بديعاً بما ينال السائر الكتب فى
حسن نظمه وصحة معانيه
والعجب ما يكون خارجاً عن
العادة وهو مصدر وضع موضع
العجب (يهدى الى الرشدا) يدهو
الى الصواب او الى التوحيد
والايان (فآمنابه) بالقرآن
ولما كان الايمان به ايماناً بالله
وبوحدانية وبراءة من الشرك
قالوا (ولن نشرك ربنا أحد) من
خلقه وجازان يكون الصمير فى
به الله تعالى لان قوله ربنا يقسمه
(وانه تعالى جدر بنا) عظمته
يقال جدر فلان فى عصى اذا عظم
ومنه قول عمر أوانس كان
الرجل اذا قرأ البقرة وآل عمران
جدر بنا أى عظم فى عيوننا

(ما اتخذ صاحبة) زوجة (ولا ولدا) كما يقول كفار الجن والانس (وانه كان يقول سفيما) جاهلنا أو ابليس اذ ليس فوقه فيه (على الله شظا) كفر البعده عن الصواب من شطت الدار أى بعدت أو قولاً لا يحور فيه عن الحق وهو نسبة صاحبة الولد اليه والشطط مجاوزة الحد في الظن وغيره (وانا ظننا أن لن تقول الانس والجن على الله كذبا) قولاً كذبا أو مكدوبا فيه أو نصب على المصدر اذ الكذب نوع من القول أى كان في ظننا ان أحدا لن يكذب على الله بنسبة صاحبة والولد اليه فيكذب صدقهم فيما أضافوا اليه حتى يبين لنا بالقرآن كذبهم ١٥٠ كان الرجل من العرب اذا نزل يخوف من الارض قال

أعوذ بسيد هذا الوادى من سفهاء قومه يريد كبير الجن فقال (وانه كان رجلا من الانس يعوذون رجال من الجن فزادوهم) أى زاد الانس الجن باستعاذتهم بهم (وهقا) طغيانا وسفها وكبر ابان قالوا سدا الجن والانس أو فزاد الجن الانس رهقا العالاستعاذتهم بهم وأصل الرهق غشيان المخوف (وانهم) وان الجن (ظنوا كما ظننتم) بأهل مكة (أن لن يبعث الله أحدا) بعد الموت أى ان الجن كانوا ينكرون البعث كما تنكرون ثم يسمع القرآن اهتدوا أو اقروا بالبعث فهلا أقررتكم كما اقروا (وانا لنسنا السماء) طغيانا بلوغ السماء واستماع كلام أهلها والانس المس فاستعير للطلب لان الناس طالبون معرف (فوجدناها ملئت حرسا شديدا) جمعا أقوىاء من الملائكة يحرسون جميع حارس ونصب على التمييز وقيل الحرس اسم مفرد فى معنى الحراس كالخدم فى معنى الخدام

وقيل أمر ربنا وقيل فعله وقيل آلاؤه ونعماؤه على خلقه وقيل علامته ربنا (ما اتخذ صاحبة ولا ولدا) أى انه تعالى جلال ربنا وعظمته عن أن يتخذ صاحبة أو ولدا لان صاحبة تتخذ للحاجة والولد للاستئناس به والله تعالى منزّه عن كل نقص (وانه كان يقول سفيما) يعنى جاهلنا قيل هو ابليس (على الله شظا) أى كذبا أو عدونا وهو وصفه تعالى بالشر بله الولد أو الشططه ومجاوزة الحد فى كل شئ (وانا ظننا أن لن تقول الانس والجن على الله كذبا) أى كنا نظن ان الانس والجن صادقون فى قولهم ان الله صاحبة فولدوا منهم لا يكذبون على الله فى ذلك فلما سمعنا القرآن علمنا انهم قد كذبوا على الله قوله تعالى (وانه كان رجلا من الانس يعوذون رجال من الجن) وذلك ان الرجل من العرب فى الجاهلية كان اذا سافر قام فى أرض كفر قال أعوذ بسيد هذا الوادى من شر سفهاء قومه فبدت فى أمر وجوارهم حتى يصحروى البغوى باسناد الله تعالى عن كرد بن أبى السائب الانصارى قال خرجت مع أبى الى المدينة فى حاجة وذلك أول ما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم بكهقا وأنا بالبيت الى راعى غنم فلما انتصف الليل جاء ذئب فأخذ حملان الغنم فوثب الراعى فقال يا عامر الوادى جار لك فنادى مناد لآتره ياسرحان أرسله فأتى الحمل يشتم حتى دخل الغنم ولم تصبه كدمته فانزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم بكهقا (وانه كان رجال من الانس يعوذون رجال من الجن) (فزادوهم رهقا) وذكره ابن الجوزى فى تفسيره بغير سندوه عن الآتية زاد الانس الجن باستعاذتهم بقادتهم وهقا قال ابن عباس اشما وقيل طغيانا وقيل غيا وقيل شرا وقيل عظمة وذلك انهم كانوا يترددون بهذا النوع طغيانا وعظمة ويقولون يعنى عظما الجن سدا الجن والانس والرهق فى كلام العرب الاثم وغشيان المحارم (وانهم ظنوا) يعنى الجن (كما ظننتم) أى بامعشر الكفار من الانس (أن لن يبعث الله أحدا) يعنى بعد الموت (وأنا) يعنى يقول الجن (وانا لنسنا السماء) أى طغيانا بلوغ السماء الدنيا واستماع كلام أهلها (فوجدناها ملئت حرسا) يعنى من الملائكة (شديدا وشها) أى من النجوم (وانا كنا نعتقد منها) أى من السماء (مقاعد للسمع) يعنى كنا نجد فيها بعض المقاعد خالية من الحرس والشهب والآن قدمنا المقاعد كلها (فنرى سمع الآن يجد له شهابا رصدا)

بل اذ وصف بشديد ولو نظر الى معناه لقلل شدا (وشها) جمع شهاب أى كواكب مضئية (وانا كنا نعتقد منها) من السماء قبل هذا (مقاعد للسمع) لاستماع أخبار السماء يعنى كنا نجد بعض السماء خالية من الحرس والشهب قبل البعث (فنرى سمع) يرد الاستماع (الآن) بعد البعث (يجده) لنفسه (شهابا رصدا) صفة لشهاب يعنى الرصد أى يجد شهابا راصدا له ولا جله أو هو اسم جمع للرصد على معنى ذوى شهاب راصدين بالرحم وهم الملائكة الذين يرجونهم بالشهب وينعونهم من الاستماع والنجو رعى ان ذلك لم يكن قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم وقيل كان الرحم فى الجاهلية ولكن الشياطين كانت تتبرق السمع فى بعض الاوقات فتعوان من الاستراق أصلا بعد مبعث النبي صلى الله عليه وسلم

(وانا لاندرى أشتر عذاب) أر يدعن فى الارض) ٤١٦ بعدم استراق السمع (أم أودبهم بهم رشدًا) خير أو رجة (وانا

أى أرسدله ليرمى به وقيل شهابا من النكواكب ورصدان الملائكة عن ابن عباس قال كان الجن يصعدون الى السماء يستمعون الوحي فإذا سمعوا الكلمة زادوا عليها تسعا فاما الكلمة فتكون حقًا وأما زاد فيكون باطلا فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم منعوا ما عدهم فذكروا ذلك لايلىس ولم تكن النجوم يرمى بها قبل ذلك فقال لهم ايليس ما هذا الا من أمر قد حدث فى الارض فبعث جوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قائما يصلى بين جبائين أراه قال بمكة فاجبروه فقال هذا المحدث فى الارض أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وقال ابن قتيبة ان الرجم كان قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لم يكن مثل ما كان بعد مبعثه فى شدة الحراسة وكانوا يسترقون فى بعض الاحوال فلما بعثه منعوا من ذلك أم لا فعلى هذا القول يكون رجم الجن على الضرب فى الارض وطلب السبب انما كان لكثرة الرجم ومنعهم عن الاستراق بالكلمة (وانا لاندرى أشتر أر يدعن فى الارض) اى يرمى الكهوب (أم أودبهم بهم رشدًا) ومعنى الآية لاندرى هل المقصود من المنع من الاستراق هو شرأر يد بأهل الارض أم أر يدبهم صلاح وخير (وانا لما الصالحون) اى المؤمنون المخلصون (ومنادون ذلك) اى دون الصالحين مرتبة قيل المراد بهم غير الكمالين فى الصلاح وهم المقتصدون فدخل فيهم الكافرون وغيره (كنما طرائق قددا) اى جماعات متفرقين وأصنافا مختلفة والقدمة القطعة من الشيء قال مجاهد يعنون مسلمين وكافرين وقيل أهواء مختلفة وشبه عامتفرقة لكل فرقة هو كاهواء الناس وذلك ان الجن فيهم اعقد رقة والمرحمة والرافضة والخوارج وغير ذلك من أهل الاهواء فعلى هذا التفسير يكون معنى طرائق قددا اى تنصير طرائق قددا وهو بيان للقسمة المذكورة اى كنا ذوى مذاهب مختلفة متفرقة وقيل معناه كنا فى اختلاف أحوالنا مثل الطرائق المختلفة (وانا طائنا) الظن هنا معنى العلم واليقين اى علمنا وأيقنا (ان لن نجهز الله فى الارض) اى لن نفوته ان أراد بنا أمر (وان نجهزه ربا) اى ان طلبنا فلن نجهزه أيما كنا (وانا لما سمعنا الهدى آمنابه) اى لما سمعنا القرآن آمنابه ومحمد صلى الله عليه وسلم (فن يؤمن بر بدو فلا يخاف بخسا) اى نقصانا من عمله وثوابه (ولارهقا) يعنى ظلمنا وقيل مكر وهما يعشاه (وانا لما المسلمون) وهم الذين آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم (ومنا القاسطون) اى المجائرون العادلون عن الحق قال ابن عباس هم الذين جعلوا لله أهدادا (فن أسلم فأواثك تحر وارشدا) اى قد سدوا طريق الحق وتوخوه (وأما القاسطون) يعنى الذين كفروا (فكانوا الجهنم خطبا) يعنى وقود النار يوم القيامة فان قلت قد تمتك بظاهر هذه الآية من لا يرى يؤمنى الجن ثوابا وذلك لان الله تعالى ذكر عقاب الكافرين منهم ولم يدكر ثواب المؤمنين منهم قلت ليس فيه تمسك له وكفى بقوله فأواثك تحر وارشدا فذكر سبب الثواب والله أعبدل وأكرم من أن يعاقب القاسطولا يشيب الراشد فان قلت كيف يعذب الجن بالنار وقد خلقوا منها قلت وان خلقوا من النار فقد تغير واعن

منا الصالحون) الابراوا المتقون (ومنا) قوم (دون ذلك) تخذف الموصوف وهم المقتصدون فى الصلاح غير الكمالين فيه أو أودوا وغير الصالحين (كنما طرائق قددا) بيان للقسمة المذكورة اى كنا ذوى مذاهب متفرقة أو أديان مختلفة والقدد جمع قدوة وهى القطعة من قدت السير اى قطعته (وانا طائنا) اية بنا (أن لن نجهز الله) اى لن نفوته (فى الارض) حال اى لن نجهزه كائنين فى الارض أيما كنا فيها (وان نجهزه ربا) مصدر فى موضع الحال اى وان نجهزه هار بين منها الى السماء وهذه صفة الجن وما هم عليه من أدم والمهم وعشائدهم (وانا لما سمعنا الهدى) القرآن (آمنابه) بالقرآن أو بالله (فن يؤمن بر بدو فلا يخاف) فهو لا يخاف مبتدا وخبر (بخسا) نقصا من ثوابه (ولارهقا) اى ولا ترهقه ذلة من ذلوه وترهقه من ذلوه وقوله ولا يرهق وجوههم قتل ولا ذلة وفيه دليل على ان العمل ليس من الايمان (وانا لما المسلمون) المؤمنون (ومنا القاسطون) الكافرون المجائرون عن طريق الحق قسطنطار واقسطنطعدل (فن أسلم فأواثك تحر وارشدا)

ثلاث

طلبوا هدى والتحرى طلب الاخرى أى الاولى (وأما القاسطون فكانوا) فى علم الله (الجهنم خطبا) وقودا وفيه دليل على ان الجنى الكافر يعذب فى النار ويتوقف فى كفيه ثوابهم

(وأن) مخففة من الثقيلة يعني
 وأنه وهي من جملة الموحى أى
 أوحى الى أن الشأن (لواستقاموا)
 أى القاسطون (على الطريقة)
 طريقة الاسلام (لاستقيناهم ماء
 غدقا) كثيرا والمعنى لوسعنا
 عليهم الرزق وذكر الماء
 الغدق لأنه سبب سعة الرزق
 (لنفتنهم فيه) لنتخبرهم فيه كيف
 يشكرون ما حولهم (ومن
 يعرض عن ذكر ربه) القرآن
 أو التوحيد أو العبادة (يسلكه)
 بالياء عراقى غير أبى بكر يدخله
 (عذابا بعدا) شافا مصدر يعد
 يقال صعد صعدا وصعدوا
 فوصف به العذاب لأنه يصعد
 المعذب أى يعلوه ويغلبه فلا
 يطيعه ومنه قول عمر رضى الله
 عنه ما تعدنى شئ ما تعدنى
 خطبة النكاح أى ماشق
 على (وأن المساجد لله)
 جملة الموحى أى أوحى الى أن
 المساجد أى البيوت المبنية
 للصلاة فيها لله وقيل معناه ولأن
 المساجد لله فلا تدعوا على أن
 اللام متعلقة بالندعوا أى (فلا
 تدعوا مع الله أحدا) فى المساجد
 لأنها خاصة لله ولعبادته وقيل
 المساجد أعضاء السجود وهى
 الجبهة واليدين والركبتان
 والقدمان (وأنه لما قام عبد الله)
 محمد عليه السلام الى الصلاة
 وتقديره وأوحى الى أنه لما قام
 عبد الله

للكهيئة وصاروا خلقا آخر والله تعالى قادر أن يعذب النار بالنار قوله عز وجل
 وأن لو استقاموا على الطريقة) اختلفوا فى من يرجع الضمير اليه فقيل هو راجع الى
 الجن الذين تقدم ذكرهم ووصفهم والمعنى لو استقام الجن على الطريقة المثلث الحسنى
 نعمنا عليهم وانما ذكر الماء كناية عن طيب العيش وكثرة المنافع وقيل معناه لو
 بت الجن الذين سمعوا القرآن على الطريقة التى كانوا عليها قبل استماع القرآن ولم
 سلوا (لاستقيناهم ماء غدقا) أى لوسعنا الرزق عليهم (لنفتنهم فيه) وقيل الضمير راجع
 الى الانس وتم الخبر عن الجن ثم رجع الى خضار الانس فقال تعالى وأن لو استقاموا
 منى كفار مكة على الطريقة يعنى على طريقة الحق والايمان والمهدى وكانوا مؤمنين
 طيعين لاسقيناهم ماء غدقا يعنى كثيرا وذلك بعد ما رفع عنهم المطر سبع سنين والمعنى
 آمنوا لوسعنا عليهم فى الدنيا ولا عطيناهم ماء كثيرا وعيدوا غدا وانما ذكر الماء
 لعدق مثل لالان الحبر والرزق كله أى له من المصروف قوله لنفتنهم فيه أى لنتخبرهم كيف
 بكرهم فيما حولهم وقيل فى معنى الآية لو استقاموا أى ثبتوا على طريقة الكفر
 لفضالة لا عطيناهم مالا كثيرا لوسعنا عليهم لنفتنهم فيه عقوبة لهم واستدراجا لهم
 تى يفتنوا به فندعهم والقول الاول اصح لان الطريقة معرفة بالالف واللام وهى
 طريقة المهدى والقول بأن الآية فى الانس أولى لان الانس هم الذين يتبعون بالمطر
 ومن يعرض عن ذكر ربه) أى عن عبادة ربه وقيل عن مواعظهم (نساكه) أى
 خذله (عذابا بعدا) قال ابن عباس شافا وقيل عذابا بالاراحة فيه وقيل لارتداد
 لشدة قوله تعالى (وأن المساجد لله) يعنى المواضع التى بنيت للصلاة والعبادة وذكر
 تعالى فيدخل فيه مساجد المسلمين والكنايس والبيع التى لليهود والنصارى
 (لاندعوا مع الله أحدا) قال قتادة كان اليهود والنصارى اذا دخلوا كنائسهم وسبعهم
 مع كوابلهم فيها فأمم عز وجل المؤمنين أن يخلصوا الدعوة لله اذا دخلوا المساجد
 لها وقيل أراد بالمساجد بقاع الارض كلها لان الارض كلها جعلت مسجدا للنبي صلى
 عليه وسلم فعلى هذا يكون المعنى فلا تسجدوا على الارض لغير الله تعالى قال سعيد بن
 جبر قالت الجن لالنبي صلى الله عليه وسلم كيف لنا أن نشهد معك الصلاة ونحن نأوئ
 من قزالت وأن المساجد لله وروى عنه أيضا أن المراد بالمساجد الاعضاء التى يسجد
 بها الانسان وهى سبعة الجبهة واليدين والركبتان والقدمان والمعنى ان هذه
 أعضاء التى يقع عليها السجود مخلوقة لله فلا تسجدوا عليها غيره (م) عن العباس
 عبد المطلب انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا سجد العبد يسجد معه سبعة
 أبوجهه وكفاه وركبته وتقدمه الارباب الاعضاء (ق) عن ابن عباس رضى الله
 عنهما قال أمرنا النبي صلى الله عليه وسلم ان نسجد على سبعة أعضاء وان لا نكف شبرا
 ثوبا للجبهة واليدين والركبتين والقدمين وفى رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم
 أمرت أن اسجد على سبعة أعضاء على الجبهة وأشار بيده الى أنه واليدين والركبتين
 طرف القدمين ولا تكف الثاب ولا الشبر كفى شعرة عقصه وغرظ رفته فى أعلى
 فقيرة وقد نهى عن ذلك قوله عز وجل (وأنه لما قام عبد الله) يعنى النبي صلى الله

(يدعوه) بعده وقرأ القرآن ولم يقل نبي الله أو رسول الله لأنه من أحب الاسماء الى النبي صلى الله عليه وسلم ولأنه لما كان واقفاً كلما صلى الله عليه وسلم عن نفسه حتى يعبه على ما يقتضيه التواضع وأولان عباد قبيد الله ليست بمنسعد حتى يكونوا عليه لبداء (كادوا) كاد الجن (يكونون عليه لبداء) جماعات جمع لبداء تعجبا عما رأوا من عبادته واقترافه به واعجابا بما تلاه من القرآن لانهم رأوا ما لم يروا مثله (قل انما ادعوا ربي) وحده قال غير عاصم وحزة (ولا أشرك به أحدا) في العبادة فلم تتعجبون وترجعون على (قل اني لا أمالك لكم ضرا) مضرة (ولا رشدا) نفعاً أو إراداً بالضرر التي يبدل قيل قراءة ألى غيا ولا رشداً يعني لا أستطيع ان اضركم وان أنفعكم لان الضار والنافع هو الله (قل اني لن يحيرني من الله أحد) لن يدفع عني عذابه أحد ان عصيته كقول صالح ١٨ عليه السلام فن ينصرني من الله ان عصيته (ولأجد من دونه ملتحدا)

عليه وسلم (يدعوه) يعني يعبد الله و يقرأ القرآن وذلك حين كان يصلي الفجر ببطء نخلة (كادوا) يعني الجن (يكونون عليه لبداء) يعني يركب بعضهم بعضاً من الازدحام عليه حرص على استماع القرآن قاله ابن عباس وعنه أيضاً انه من قول النفر من الجن الذين رجعوا الى قومهم فاخبروهم عن طاعة أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم له واقتدائهم به في الصلاة وقيل في معنى الآية قال قام عبد الله بالدعوة لتبليت الانس والجن وتظاهروا عليه ليهطلوا الحق الذي جاءهم به ويطغوا نور الله فالى الله الا أن يتم نوره ويظهر هذا الامر ويظهره على من ناراه وعاداه وأصل الابد الجماعية بعضهم فوق بعض (قال) يعني النبي صلى الله عليه وسلم وقرأ قل على الامر (انما ادعوا ربي) وذلك ان كفار مكة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لقد جئت بما عظيم فارجع عنه فيحن نجيرك فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم انما ادعوا ربي (ولا أشرك به أحد) قل اني لا أمالك لكم ضرا ولا رشداً أي لا أقدر على ان أدفع عنكم ضرا ولا أسوق اليكم رشداً وانما الضار والنافع والمرشد والمغوي هو الله تعالى (قل اني لن يحيرني من الله أحد) أي ان يمتحنني منه أحد ان عصيته (ولأجد من دونه ملتحدا) أي لعل الجأ اليه وقيل جزأ احتزبه وقيل مدخل في الارض مثل السرب ادخل فيه (الابلاغ من الله ورسالاته) أي فقيهه الجوار والامان والنجاة وقيل معناه ذلك الذي يحيرني من عذاب الله يعني التبليغ وقيل الابلاغ من الله فذلك الذي املكه بعون الله وتوفيقه وقيل معناه لا أمالك لكم ضرا ولا رشداً لكن أبلغ بلاغا عن الله عز وجل فانما انما رسل لا أمالك الامام ملكك (ومن يعص الله ورسوله) يعني ولم يؤمن (فان له نارجهم خالدين فيها أبداً حتى اذا رآوا ما وعدون) يعني العذاب يوم القيامة (فسيعلمون) أي عند نزول العذاب (من أضعف ناصر أو أقل عدداً) أهم أم المؤمنون (قل ان أدري) أي ما أدري (أقرب ماتوعدون) يعني العذاب وقيل يوم القيامة (أم يجعله ربي أمداً) أي أجعله غاية تطول مدتها والمعنى ان علم وقت العذاب غيب لا يعلمه الا الله عز وجل (عالم الغيب) أي هو عالم

ملتجأ (الابلاغ من الله) استثناء من لا أمالك أي لا أمالك لكم ضرا ولا رشداً الابلاغ من الله وقل اني لن يحيرني اعتراض لتأكيد في الاستطاعة عن نفسه وبيان عجزه وقيل بلاغا بدل من ملتحدا أي لن أجد من دونه منجى الا ان أبلغ عنه ما رسلني به يعني لا يخفى الا ان أبلغ عن الله ما رسلت به فان ذلك يتجنى وقال الفراء هذا شرط وجزاء وليس باستثناء وان منفصلة من لا وقدره ان لا ابلغ ما غاى ان لم ابلغ لم أجد من دونه ملتحدا ولا يخبرني كقولك ان لا قياما فعودا والبلاغ في هذه الوجوه بمعنى التبليغ (ورسالاته) عطف على بلاغا كانه قيل لا أمالك لكم الابلاغ والرسالات أي الا ان ابلغ عن الله فاقول قال الله كذا تناسب القول اليه وان ابلغ

رسالته التي ارسلني بها لزيادة تقديري ومن ليست بعلية للتبليغ لانه يقال بلغ عنه انما هي بمنزلة ما من في براءة من الله أي بلاغا كائن من الله (ومن يعص الله ورسوله) في ترك القبول لما انزل على الرسول لانه ذكر على اثر تبليغ الرسالة (فان له نارجهم خالدين فيها أبداً) وحده في قوله له وجمع في خالدين للفظ من ومعناه (حتى) يتعلق بمحذوف دلت عليه المحال كانه قيل لا يزالون على ما هم عليه حتى (اذا رآوا ما وعدون) من العذاب (فسيعلمون) عند حلول العذاب بهم (من أضعف ناصر أو أقل عدداً) أهم أم المؤمنون أي الكافر لانصاره يومئذ والمؤمن من ينصره الله وملائكته وانبياءه (قل ان أدري) ما أدري (أقرب ماتوعدون) من العذاب (أم يجعله ربي) ويفتح الياء مجازي وأبو عمرو (امدا) غايمة بعدة مع انك تعدون قطعاً ولكن لا أدري اهو حال أم هو جل (عالم الغيب) هو جبر مبتدأ أي هو عالم الغيب

ما غاب عن العباد (فلا يظهر) أى فلا يطلع (على غيبه) أى الغيب الذى يعلمه وانفرد به
 (أحدا) أى من الناس ثم استثنى فقال تعالى (الامن ارتضى من رسول) - يعنى الامن
 يصطفيه لرسالته ونبوته فيظهره على ما يشاء من الغيب حتى يستدل على نبوته بما يخبره
 من المعينات فيكون ذلك معجزة له وآية دالة على نبوته قال الزمخشري وفي هذا ابطال
 الكرامات لان الذين تصاف اليهم الكرامات وان كانوا اولياءهم تضمن فليسوا برسول
 وقد خص الله الرسل من بين المرشحين بالاطلاع على الغيب وفيه ايضا ابطال الكهانة
 والتنجيم لان اصحابهم ما بعد شئ من الارتضاء وادخله في السخط قال الواحدي وفي هذا
 دليل على ان من ادعى ان النجوم تدل على ما يكون من حياة او موت ونحو ذلك فقد كفر
 بما في القرآن فاما الزمخشري فانتكر كرامات الاولياء على قاعدة مذهبه في الاعتزال
 ووافق الواحدي وغيره من المفسرين في ابطال الكهانة والتنجيم قال الامام فخر الدين
 ونسبة الآية الى الصورتين واحدة فان جعل الآية دالة على المنع من أحكام النجوم
 فيمنع أى يجعلها دالة على المنع من الكرامات قال وعندى ان الآية دلالة فيها على
 شئ من ذلك والذي يدل عليه ان قوله فلا يظهر على غيبه أحد ليس فيه صيغة عموم
 فيكفى في العمل بمقتضاه ان لا يظهر الله تعالى خلقه على غيب واحد من غيوبه فتحمله
 على وقت وقوع القيامة فيكون المراد من الآية انه تعالى لا يظهر هذا الغيب لاحد فلا
 يبقى في الآية دلالة على انه لا يظهر شئ من الغيوب لاحد ثم انه يجوز ان يطلع الله على
 شئ من المعينات غير الرسل كالكهنة وغيرهم وذكر ما يدل على صحة قوله والذي
 ينبغي ان مذهب أهل السنة اثبات كرامات الاولياء خلافا للعتزلة وانديجوزان يلهم
 الله بعض اوليائه وقوع بعض الوقائع في المستقبل فيخبر به وهو من اطلاع الله اياه على
 ذلك ويدل على صحة ذلك ما روى عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لقد كان فيمن كان قبلكم من الامم ناس محدثون من غير ان يكونوا انبياء
 وان يكن في امتي احد فانه عمر بن الخطاب اخرجته البخاري قال ابن وهب تفسير محدثون
 ملهمون وسلم عن عائشة رضي الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول قد كان
 يكون في الامم قبلكم محدثون فان يكن في امتي منهم احد فان عمر بن الخطاب منهم ففي
 هذا اثبات كرامات الاولياء ولا يقال لو جازت الكرامة للولي لما تميزت بمعجزة النبي صلى
 الله عليه وسلم عن غيره فالانسداد الطريق الى معرفة الرسول من غيره فتنقول الفرق بين
 معجزة النبي وكرامة الولي ان المعجزة أمر خارق للعادة مع عدم المعارضة مقرون بالتحدى
 ولا يجوز للولي أن يدعى خرق العادة مع التحدي اذ لو ادعاه الولي لكفر من ساعته فبان
 الفرق بين المعجزة والكرامة وقد يظهر على يد الولي أمر خارق للعادة من غير دعواه وهذا
 ايضا يدل على ثبوت نبوة النبي لان الكرامة انما تظهر على يد من هو معتقد للرسول متابع
 له فلو لم تكن نبوته حقا لما ظهر الخارق على يد متابعه واما الكهنة فليس بمجتمع
 للرسول وقد انسداد باب الكهانة بتبعث النبي صلى الله عليه وسلم فن ادعى منهم اطلعا
 على غيب فقد كفر بما جاء به القرآن وكذلك حكم المنجم والله تعالى أعلم وقوله تعالى

(فلا يظهر) فلا يطلع (على غيبه)
 (أحدا) من خلقه (الامن ارتضى
 من رسول) الارسلوا قد ارتضاء
 اعلم بعض الغيب ليكون اخباره
 عن الغيب معجزة له فانه يطلع
 على غيبه ما شاء ومن رسول
 بيان لمن ارتضى والولي اذا
 أخبر بشئ فظهره وغير جازم
 عليه ولكنه أخبر بناء على
 رؤياه أو بالقراسة على ان كل
 كرامة للولي فهي معجزة للرسول
 وذكر في التأويلات قال بعضهم
 في هذه الآية دلالة تكذيب
 المنجمة وليس كذلك فان فيهم
 من يصدق خبره وكذلك
 المتطوعة يعرفون طبائع النبات
 وذا لا يعرف بالتأمل فعلم بانهم
 وقفوا على علمه من جهة رسول
 انقطع أمره وبقي علمه في الخلق

(فانه يسلك) يدخل (من بين يديه) يدي الرسول (ومن خلفه رسدا) حفظه من الملائكة يحفظونه من الشياطين ويعصونه من وساوسهم وتحت أيهم حتى يبلغ الوحي (ليعلم) الله (أن قد بلغوا) أي الرسل (رسالاتهم) كاملة بلا زيادة ولا نقصان إلى المرسل إليهم أي ٢٣٠ ليعلم الله ذلك وجود حال وجوده كما كان يعلم ذلك قبل وجوده انه يوجد

وحده الضمير من بين يديه
للفظ من وجمع في أبلغوا معناه
(وأحاط) الله (بألدنيهم) بما
عند الرسل من العلم (وأحصى
كل شيء عددا) من القصور والرمل
وورق الاشجار ووزيد البحر
فكيفية لا يحيط بما عند الرسل
من وحده وكلامه وعدد حال
أي وعلم كل شيء معدودا
محصورا ومعدود في معنى احصاه
والله أعلم

﴿سورة المزمل صلى الله
عليه وسلم مكية﴾

وهي تسع عشرة آية بصرية
وثمان عشرة شأى

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(يا أيها المزمل) أي المترمل
وهو الذي ترمل في ثيابه أي
تلفف بها بادغام التام في الزاى
وكان النبي صلى الله عليه وسلم
ناثما بالليل مترملا في ثيابه قام
بالقيام للصلاة بقوله (قم الليل
الا قليلا نصفه) بدل من الليل
والا قليلا استثناء من قوله نصفه
تقديره قم نصف الليل الا قليلا
من نصف الليل (أو انقص منه)
من النصف بضم الواو غير عاصم
وحزة (قليل) إلى الثلث (أو زد
عليه) على النصف إلى الثلثين

(فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه) أي من بين يدي الرسول ومن خلفه وذكر البعض
دال على جميع الجهات (رسدا) أي حفظه من الملائكة يحفظونه من الشياطين أن
يسترق السمع من الملائكة ويحفظونه من الجن أن يسمعوا الوحي فيلقوه إلى الكهنة
فيخبروا به قبل الرسول وقيل إن الله تعالى كان إذا بعث رسولا أتاه باليس في صورة ملك
يخبر به فيبعث الله من بين يديه ومن خلفه رسدا من الملائكة يحرسونه ويتردون
الشيطان عنه فإذا جاءه شيطان في صورة ملك أخبره بأنه شيطان فأحذره وإن جاءه ملك
قالوا له هذا رسول ربك (ليعلم) أي ليعلم محمد صلى الله عليه وسلم (أن) أي إن جبريل قد
بلغ إليه رسالات ربه وقيل معناه ليعلم محمد أن الرسل قبله قد بلغوا رسالات ربهم وأن
الله قد حفظهم ودفع عنهم وقيل معناه ليعلم الله أن الرسل (قد بلغوا رسالات ربهم)
فيعلم الله ذلك فظاهر وجوده أي وجب فيه الثواب (وأحاط بما لديهم) أي علم الله ما عند
الرسل فلا يخفى عليه شيء من أمورهم (وأحصى كل شيء عددا) قال ابن عباس أحصى
ما خلق وعرف ما خلق لم يقفه شيء حتى منا قبل الذر والحرد والله سبحانه وتعالى أعلم
بمراده وأسرار كتابه

﴿تفسير سورة المزمل﴾

هي مكية قيل غير آيتين منها وهما قوله واصبر إلى ما يقولون وقيل غير آية وهي إن ربك
يعلم أنك تقوم الآية وهي عشرون آية ومائتان وخمسون ومائتان كلمة ومائتان وخمسة
ونلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (يا أيها المزمل) هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأصله المترمل وهو
الذي ترمل في ثيابه أي تلفف قال المفسرون كان النبي صلى الله عليه وسلم يترمل في ثيابه
أول ما جاءه جبريل فقام منه فكان يقول زملوني زملوني حتى أنس به وقيل خرج يوما
من البيت وقد لبس ثيابه فناداه جبريل يا أيها المزمل وقيل معناه مترمل النبوة أي
حاملها والمعنى زملت هذا الأمر فقم به واجله فانه أمر عظيم وانما لم يخاطب بالنبي والرسول
لانه كان في أول الأمر ومبدئ ثم خوطب بالنبي والرسول بعد ذلك وقيل كان صلى الله
عليه وسلم قد نام وهو مترمل في ثوبه فنودي يا أيها المزمل (قم الليل) أي للصلاة والعبادة
واهجرت هذه الحالة واشتغل بالصلاة والعبادة وكان قيام الليل فريضة في ابتداء
الاسلام (الا قليلا) أي صل الليل الا قليلا تنام فيه وهو الثلث ثم بين قدر القيام فقال
تعالى (نصفه) أي قم نصف الليل (أو انقص منه قليلا) أي إلى الثلث (أو زد عليه)

والمراد التخيير بين أمرين أي أن يقوم أقل من نصف الليل على التوبين أن يجتهد أحد الأمرين وهما النقصان أي
من النصف والزيادة عليه وان جعلت نصفه بدلا من قليلا كان خيرا بين ثلاثة أشياء بين قيام نصف الليل تاما وبين قيام
النقص منه وبين قيام الزائد عليه وانما وصف النصف بالقلة بالنسبة إلى الكل والافلاقي لفظ القليل يطابق على ما دور
النصف ولهذا قلنا إذا قرأ فلان عليه ألف درهم الا قليلا انه يلزمه أكثر من نصف الاف

أعلى النصف إلى الثلثين خيمه بين هذه المنازل فكان النبي صلى الله عليه وسلم
وأصحابه يقومون على هذه المقادير وكان الرجل منهم لا يدري متى ثلث الليل أو متى
نصفه أو متى ثلثاه فكان يقوم الليل كله حتى يصبح مخافة أن لا يحفظ القدر الواجب
واشتم ذلك عليهم حتى انتفخت أقدامهم فرجهم الله وخفف عنهم ونسخها عنهم بقوله
فاقرأوا ما تنسروا من قبل أن يس في القرآن سورة نسخ آخرها أولها هذه السورة وكان بين
نزل أولها ونزل آخرها ستة وقيل ستة عشر شهرا وكان قيام الليل فرضا ثم نسخ بعد
ذلك في حق الأمة بالصالحات الخمس ونسخت فرضته على النبي صلى الله عليه وسلم بقوله
تعالى ومن الليل فتبعه نافلة لك (م) عن سعد بن هشام قال انطلقت إلى عائشة فقلت
يا أم المؤمنين أنشدني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت أليست تقرأ القرآن
فأنت بلي قالت فإن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن قلت فقيام رسول الله
صلى الله عليه وسلم يا أم المؤمنين قالت أليست تقرأ المزمّل قلت بلي قالت فإن الله افترض
القيام في أول هذه السورة فقيام رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه حولا حتى
انتفخت أقدامهم وأسكت الله خاتمها اثني عشر شهرا في السماء ثم أنزل التخفيف في آخر
هذه السورة فقيام الليل تطوعا بعد فرضه وقوله تعالى (وَرِزْلَ الْقُرْآنِ تَرْتِيْلًا) قال
ابن عباس بنه بيانا وعنه أيضا أقصر أم على هيك ثلاث آيات وأربعا وخمسا وقيل
الترتيل هو الوقوف والترسل والتهل والافهام وتبيين القراءة تحرفا فائره في أثر بعض
بالمد والاشباع والتحقيق وترتيلنا كيد في الأمر به وأنه لا بد للقارئ منه وقيل إن الله تعالى
لما أمر بقيام الليل أتبعه بترتيل القرآن حتى يتمكن المصلي من حضور القلب والتأمل
والإعتراف في حقائق الآيات ومعانيها فعند الودول إلى ذكر الله تعالى يستشعر بقلبه عظمة
المدكور وجلاله وعند ذكر الوعد والوعيد يحصل الرجاء والخوف وعند ذكر القصص
والأمثال يحصل الاعتبار فيستثير القلب عند ذلك بنور المعرفة والاسراع في القراءة
لا يحصل فيها ذلك فظهر بذلك أن المقصود من الترتيل إنما هو حضور القلب عند القراءة
(فصل) (خ) عن قتادة قال سئل أنس كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال كانت مدا ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم بمد بسم الله ويمد بالرحمن ويمد بالرحيم
عن أم سلمة رضي الله عنها أوقد سألتها على بن مالك عن قراءة رسول الله صلى الله عليه
وسلم وصلاته فقالت ما لكم وصلاته ثم نعت قراءته فاذا هي نعت قراءة مفسر تحرفا
تحرفا أخرجه النسائي والترمذي قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع قراءته
بقول الحمد لله رب العالمين ثم يقف الرحمن الرحيم ثم يقف وكان يقول مائة يوم الدين
ثم يقف وفي رواية أبي داود قالت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن
الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مائة يوم الدين يقطع قراءته آية (ق)
عن عبد الله بن مغفل قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة على ناقته
يقرأ سورة الفتح فرجع في قراءته (ق) عن أبي وائل شقيق بن سلمة قال جاء رجل إلى ابن
مسعود قال اني لا أقرأ الفصحى في ركعة قال عبد الله هذا هكذا نعت ابن مسعود

(ورتل القرآن) بين وفصل من
التغزل المزل أي المفلح الاسنان
وكلام رتل بالتخريف أي رتل
ونع- رتل أيضا إذا كان
مستوى البديان أو أقرء على
قوة بيبين الحروف وحفظ
الوقوف والاشباع الحركات
(ترتيلا) هو كيد في الحجاب
الأمر به وأنه لا بد منه للقارئ

القرآن لا يجاوز تراقيهم ولا سكن اذا وقع في القلب فرسخ نفع ان أفضل الصلاة الركوع
والسجود انى لاعرف النضائر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرب بين
سورتين في كل ركعة وفي رواية فذكر عشرين سورة من المفصل المذسرة القطع والمراد
به هناسرة القراءة والحلة فيها وقوله لا يجاوز تراقيهم التراقي جمع ترقية وهي العظم
الذي بين نقرة النحر والعاتق وعند مخرج الصوت والنضائر جمع نظير وهو الشبه والمثل
عن عائشة رضي الله عنها قالت قام النبي صلى الله عليه وسلم بأية من القرآن أخرجه
الترمذي والنسائي عن أبي ذر نحوه وزادوا الآية ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم
فانك انت العزيز الحكيم عن سهل بن سعد قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم ونحن نقرأ فقال الحمد لله كتاب الله واحد وفيكم الاجر وفيكم الايبض وفيكم الاسود
اقرأ القرآن قبل ان يقرأه أقوام يقيمونه كما يقيم السهم يتجمل لتسرايته ولا يتأجله
أخرجه أبو داود وزاد غيره في رواية لا يجاوز تراقيهم عن جابر رضي الله عنه قال خرج علينا
رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقرأ القرآن وفيما العربي والعجمي فقال اقرأوا فكل
حسن وسيجيء أقوام يقيمونه كما يقيم القدح يتجملونه ولا يتأجلونه أخرجه أبو داود عن
ابن مسعود قال لا تشرهوا نثر الدقل ولا تهذوه هذا الشعر فقاموا عند عجمائه وحركوا به القلوب
ولا يكن هم أحدكم آخر السورة قوله تعالى (اناسنقى عليك قولاً ثقيلاً) قال ابن عباس
شديد او قيل ثقيلاً يعني كلاماً عظيم الجليل اذا خطر وعظمة لانه كلام رب العالمين وكل شئ
له خطر ومتدارفه وثقيل والمعنى قصير نفسك مستعدة لقبول هذا القول العظيم الثقيل
الشاق وقيل سمى ثقيلاً لما فيه من الاوامر والنواهي فان فيه مشقة وكلفة على النفس
وقيل ثقيلاً لما فيه من الوعد والوعيد والحلال والحرام والمحدود والقراض والاحكام
وقيل ثقيلاً على المنافقين لانه يبين عيوبهم ويظهر ناقصهم وقيل هو خفيف على
اللسان بالثبوت ثقیل فی الميزان بالثواب يوم القيامة وقيل ثقيلاً أي ليس بالخفيف
ولا السفاف لانه كلام ربنا تبارك وتعالى وقيل معناه انه قول مبين في صحته وبيانه
ونفعه كما تقول هذا كلام رصين وهذا قول له وزن اذا استجده وعلمت انه صادق الحكمة
والبيان وقيل سمى ثقيلاً لما فيه من المحكم والمتشابه والناسخ والمنسوخ وقيل ثقيلاً في
الوحي وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل عليه القرآن والوحي يجد له مشقة (ق)
عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان الحارث بن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال يا رسول الله كيف يأتيك الوحي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احيانا يأتيني
في مثل صلصلة الجرس وهذا أشده على فيضهم عني وقد وعيت ما قال واحيانا يتمثل لي
الملك وحلاً فيكاسمني فاعني ما يقول قالت عائشة ولقد رأيت به ينزل عليه الوحي في اليوم
الشديد البرد فيضهم عنه وان جبينه ليرتعد عرفاً (م) عن عبادة بن الصامت قال كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحي كبر بذلك وتر بدله وجهه وفي رواية
كان اذا نزل عليه الوحي عرفنا ذلك في فيه وعض عيذه وتر بدله وجهه قوله مثل صلصلة
الجرس الصلصلة الصوت الشديد الصلب اليابس من الاشياء الصلبة كالجرس ونحوه

(اناسنقى عليك) سئل عليك
(قولا ثقيلاً) أي القرآن لما
فيه من الاوامر والنواهي التي
هي سكاليف شاقة ثقيلة على
المكلفين أو ثقيلاً على المنافقين
او كلام له وزن ورجحان ليس
بالسفاف الخفيف

قوله في صم أي يفصل غنى ويفارقني وقد وعيت ما قال أي حفظت وقولها ليتصد
عرقاً أي يجري عرقه كما يجري الدم من المقاصد قوله تريد وجهه الريد في الألوان غيرة
مع سواد وقوله تعالى (ان ناشئة الليل) أي ساعاته كلها وكل ساعة منه ناشئة لأنها تنشأ
عن التي قبلها وقال ابن أبي مليكة سألت ابن عباس وابن الزبير عنها فقالا لا الليل كله
ناشئة وهي عبارة عن الامور التي تحدث وتنشأ في الليل وقالت عائشة الناشئة القيام
بعد النوم وقيل هي قيام آخر الليل وقيل أوله وقيل أي ساعة قام الانسان من الليل فقد
نشأ ورى عن زين العابدين علي بن الحسين انه كان يصلي بين المغرب والعشاء ويقول
هذه ناشئة الليل وقيل كل صلاة بعد العشاء الاخرة فهي ناشئة الليل وقيل ناشئة الليل
قيامه (هي أشد وطأ) قرئ بكسر الواو المعنى من الموطأ والموافقة وذلك لان
موطأ القلب واللسان والسمع والبصر تكون بالليل أكثر مما تكون بالنهار وقرئ
وطأ بفتح الواو وسكون الضاء أي أشد على المصلي وأثقل من صلاة النهار لان الليل جعل
للتنوم والراحة فكان قيامه على النفس أشد وأثقل وقال ابن عباس كانت صلاتهم
أول الليل هي أشد وطأ يقول هي أجدر أن يحجوا ما فرض الله عليهم من القيام وذلك
ان الانسان اذا نام لا يدري متى يستيقظ وقيل أثبت للتعب والراحة للقرآن من النهار وقيل
هي أوطأ للقيام وأسهل على المصلي من ساعات النهار لانه خلق لتصرف العباد والليل
للعباد والمخافة قرب العباد ولان الليل أفرغ للقلب من النهار ولا يعرض له في الليل
حواشي وموانع مثل النهار وامنع من الشيطان وأبعد من الرياء وهو قوله تعالى (وأقوم
تيلاً) أي أصوب قراءة وأصح قولاً من النهار لهداة الناس وسكون الاصوات وقيل
معناه أبين قولاً بالآذان والمأصل ان عبادة الليل أشد نشاطاً وأتم اخلاصاً وأبعد عن
الرياء وأكثر بركة وأبلغ في الثواب ودخل في القبول (ان لك في النهار سبجاً طويلاً) أي
تصرفاً وتعباً وأقبالاً وادباراً في حوائجك واشغالك وقيل فراغاً وسعة لتنومك وتصرفك
في حوائجك أفضل من الليل (واذكر اسم ربك) أي بالتحديد والتعظيم والتقدير
والتبسيع (وتبتل اليه تبيلاً) قال ابن عباس أخلاص اليه اخلاصاً وقيل تفرغ لعبادته
واقطع اليه انقطاعاً والمعنى بتل اليه نفسك واقطعها عن كل شيء سواه وقيل التبتل
رفض الدنيا بما فيها والتماس ما عند الله وقيل معناه توكل عليه توكلوا واجتهد في
العبادة وقيل يقال للعباد اذا ترك كل شيء وأقبل على العبادة قد تبتل أي انقطع عن كل
شيء الا من عبادة الله ووطأته فان قلت كيف قال بتيلاً مكان تبتلاً ولم يجئ على مصدره
قلت جاء بتيلاً على بقل نفسك اليه تبتلاً فوقع المصدر موضع مقارنه في المعنى ويكون
التقدير وتبتل بتيلاً نفسك اليه تبتلاً فهو قوله والله أبتكم من الاوص نبياً وناو قيل
لان معنى تبتل بتل نفسك فبى عليه معناه مراعاة لحق الفواصل وقيل الاصل في تبتل
أن يقال بتلت بتيلاً وتبتلت بتيلاً فتبتل بالمحمول على معنى بتل اليه تبتلاً وقيل انما
عدل عن هذه العبارة لدقيقة لطيفة وهي ان المقصود انما هو التبتل فاما التبتل فهو
تصرف والمشتغل بالتصرف لا يكون متبتلاً الى الله تعالى لان المشتغل بغير الله لا يكون

فهو مصدر من نشأ اذا قام ومنه
على فاعلة كالعبادة أو العبادة
التي تنشأ بالليل أي تحدث أو
ساعات الليل لانها تنشأ ساعة
فساعة وكان زين العابدين
رضي الله عنه يصلي بين العشاءين
ويقول هذه ناشئة الليل (هي
أشد وطأ) وفافاً شامياً وأبو
عمر وأبو ياطي فيها قلب القارئ
لسانه وعن الحسن أشد موافقة
بين السر والعلانية لانقطاع
رؤية الخلق غيرهما وطأ
أي أثقل على المصلي من صلاة
النهار لاطرد النوم في وقتها من
قوله صلى الله عليه وسلم اللهم
أشد وطأ بك على مضر (وأقوم
تيلاً) وأشد مقالاً وانبت قراءة
لهذا الاصوات وانقطاع الحركات
(ان لك في النهار سبجاً طويلاً)
تصرفاً وتعباً في مهماتك
وشواغلك ففرغ نفسك في الليل
لعبادة ربك أو فراقاً طويلاً
لنومك وراحتك (واذكر اسم
ربك) ودم على ذكره في الليل
والنهار وذكر الله يتناول
التبسيع والتبلي والتكبير
والصلاة وتلاوة القرآن ودراسة
العلم (وتبتل اليه) انقطع الى
عبادته عن كل شيء والتبتل
الانقطاع الى الله تعالى بتأميل
الحجرات دون غيره وقيل رفض
الدنيا وما فيها والتماس ما عند
الله (تبتلاً) في اختلاف المصدر
زيادة تاكيد أي بتلك الله
فتبتل بتيلاً أو جى به مراعاة
لحق الفواصل

(رب المشرق والمغرب) بالرفع أى هو ربنا ومبتدأ خبره (لا اله الا هو) وبالجر شامخ وكوفي غير حفص بدل من ربك وعن ابن عباس رضى الله عنه سمع على القسم بأضراسه حرف القسم نحو والله لا فعل وجوابه لا اله الا هو كقوله والله لا أحد في الدار الا زيد (فأخذوه كيلا) وليا وكفيلة لا بما وعدكم من النصر أو اذا علمت انه ملك المشرق والمغرب وان لا اله الا هو فأتخذوه كافيًا لا موزنة وفائدة الفاء ان لا تبلى بعد ان عرفت في تغريص الامور الى الواحد اتمهارة اذ لا عذر لك في الانتظار بعد الاقرار (واصبر على ما يقولون) على ما يقولون في من الصاحبة والولد وفيلك من الساحر والشاعر (واهجرهم هجر اجيالا) طائهم بقلبك وخالفهم مع حسن المحافظة وترك ٤٢٤ المكافاة وقيل هو مندوخ بآية القتال (وذرى) أى كلهم الى فناء كافرهم

منقطع الى هـ الا أنه لا بد من التبديل حتى يحصل التبديل فذكر اولا التبديل لانه المقصود وذكر التبديل ثانيا اشعارا بأنه لا بد منه (رب المشرق والمغرب) يعنى ان التبديل والانتقاع لا يليق بالله تعالى الذى هو رب المشرق والمغرب (لا اله الا هو) فأتخذوه كيلا أى فوض امرك اليه وتوكل عليه وقيل معناه اتخذا بمحمد ربك كفيلا بما وعدكم من النصر على الاعداء (واصبر على ما يقولون) أى من التكذيب لك والاذى (واهجرهم هجر اجيالا) أى واعتزلهم واعتزل احسنا لاجزع فيه وهذه الآية مندوخ بآية القتال (وذرى والمكذبين) أى دعنى ومن كذب لانهم به فاني كفيكة (أولى النعمة) أى أصحاب النعم والترفة نزلت في صناديد قريش المستهزين وقيل نزلت في المطمعين بيدر (ومهلهم قليلا) يعنى الى يوم بدر فلم يكن الا يسير حتى قتلوا بيدر وقيل اراد بالليل ايام الدنيا ثم وصف عذابهم فقال تعالى (ان لدينا) أى عندنا في الآخرة (انكالا) يعنى قيودا عظاما متعالا لا تنقل أبدا وقيل أعلا لان حديد (وجحيم) او طعاما ذائبا أى غير سائغ في الحلق لا ينزل ولا يخرج وهو الزقوم والضريع (وعذابا أليما) أى وجعيا (يوم ترجف الارض والجبال) أى تزلزل وتترك وهو يوم القيامة (وكانت الجبال كتيبا مهيلا) يعنى رملا سائلا وهو الذى اذا أخذت منه شيئا تبعك ما بعده (انا أرسلنا اليك) يعنى يا أهل مكة (رسولا) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (شاهدا عليكم) أى بالتبليغ وإيمان من آمن منكرو كفرن كهر (كما أرسلنا الى فرعون رسولا) يعنى موسى بن عمران عليه الصلاة والسلام قيل انما خص فرعون وموسى بالذكر من بين سائر الامم والرسول لان محمدا صلى الله عليه وسلم آذاه أهل مكة واستخفوا به لانه ولد فيهم وكان فرعون اذرى موسى وآذاه لانه ربه (فصلى فرعون الرسول فأخذناه) أى فرعون (أخذوا بيلا) أى شديدا ثقيلًا يعنى عاقبناه عقوبة غليظة خوفا بذلك كذا مكة ثم خوفهم يوم القيامة فقال تعالى (فكيف تتقون ان كفرتم) أى كيف لكم بالتقوى يوم القيامة ان كفرتم أى في الدنيا المعنى لا تبديل لكم الى التقوى اذا وافقتم القيامة وقيل معنى الآية فكيف تتقون العذاب يوم القيامة وبأى شيء تتخصنون من عذاب ذلك اليوم وكيف تتعجبون منه ان كفرتم

(والمكذبين) رؤساء قريش مفعول معه أو عطف على ذرى أى دعنى وإياهم (أولى النعمة) التمتع بالسكسر الانعام وبالضم المدمرة (ومهلهم) امهالا (قليلا) الى يوم بدر أو الى يوم القيامة (ان لدينا) للكاافر بن في الآخرة (انكالا) قيودا متعالا جمع نكل (وجحيم) نارًا محرقة (وطعاما ذائبا) أى الذى ينشب في الحلق فلا ينساغ يعنى الضريع والزقوم (وعذابا أليما) يخالص وجهه الى القاب وزوى انه صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية فصعق وعن الحسن انه أمسى صائغا فأتى بطعام فعرضت له هذه الآية فقال ارفعه ووضع عنده اللبلة الثانية فعرضت له فقال ارفعه وكذلك الليلة الثالثة فاحبر ثابت البناني وغيره فإفلم يزالوا به حتى شرب شربة من سويق (يوم) منصوب بماتى لدينا معنى الفعل أى استقر للتكفر لدينا كذا وكذا (يوم)

ترجف الارض والجبال أى تترك كشمديدة (وكانت الجبال كتيبا) وله لاجتمه عامن كتب الشئ اذا في جمعه كانه فعيل يعنى مفعول (مهيلا) سائلا بعد اجتماعه (انا أرسلنا اليكم رسولا) يعنى محمدا عليه السلام (شاهدا عليكم) شهد عليكم يوم القيامة بكفركم وتكذيبكم (كما أرسلنا الى فرعون رسولا) يعنى موسى عليه السلام (فصلى فرعون الرسول) أى ذلك الرسول اذ النسبة اذا أعيدت معرفة كان الثانى عين الاول (فأخذناه أخذوا بيلا) شديدا غليظا وانما خص موسى وفرعون لان خبرهما كان مبشرا بآهل مكة لانهم كانوا جيران اليهود (فكيف تتقون ان كفرتم)

في الدنيا (يوما يحمل الولدان شيئا) يعني شيئا شديدا من هول ذلك اليوم وشدة
وذلك حين يقال لا دم عليه الصلاة والسلام فابعث الله النار من ذر يتك (ق) عن
أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل
يوم القيامة يا آدم فيقول ليبيك وسعدك زادني رواية والخير في يدك فينادي بصوت
أن الله يأمرك أن تخرج من ذر يتك بعث النار قال يارب وما بعث النار قال من كل
الف تسعمائة وتسعة وتسعون فينثذ تضع الحامل حملها ويشيب الوليد وتري الناس
سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد فشق ذلك على الناس حتى تغيرت
وجوههم قالوا يا رسول الله أين ذلك الرجل فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبشروا فإن من
بأحوج وأجوج تسعمائة وتسعا وتسعين ومنكم واحد ثم قال أنتم في الناس
كالشعر السوداء في جنب الثور الأبيض أو كالشعر البيضاء في جنب الثور الأسود وفي
رواية كالرقعة في ذراع الخمار أو في لارحوان تكون ناربع أهل الجنة فكبرنا ثم قال
ثلاث أهل الجنة فكبرنا ثم قال شطر أهل الجنة فكبرنا أما ما يتعلق بمعنى الحديث فقوله
أن تخرج من ذر يتك بعث النار فعناه ميز أهل الجنة من أهل النار وأما الرقعة فبفتح الراء
واسكان القاف فهي الأثر في باطن عضد الخمار وقوله أني لارحوان تكون ناربع
أهل الجنة وثلاث أهل الجنة وشطر أهل الجنة فيه البشارة العظيمة لهذه الأمة وجعلهم
ربيع أهل الجنة أو لاشم أنثى ثم الشطر لغائدة حسنة وهي أن ذلك أوقع في نفوسهم
وأبلغ في أكرامهم فإن أعطاه الإنسان مرة بعد مرة دليل على الاعتناء به ودوام ملاحظته
وفيه تكرر البشارة مرة بعد أخرى وفيه أيضا جعلهم على تجديدهم على شكر الله وحجده على
إنعامه عليهم وهو تكبيرهم لهذه البشارة العظيمة وسرورهم بها وأما ما يتعلق بمعنى
الآية المذكورة والحديث في قوله تعالى فكيف تتقون أن كفرتم يوما يحمل الولدان
شيئا وقوله صلى الله عليه وسلم ويشيب الوليد ففيه وجهان الأول أنه عند زلزلة الساعة
قبل خروجهم من الدنيا فعلى هذا هو على ظاهره الثاني أنه في القيامة فعلى هذا يكون
ذكر الشيب مجازا لأن القيامة ليس فيها شيب وإنما هو مثل في شدة الأمر وهو له يقال
في اليوم الشديد يوم تشيب فيه نواصي الأطفال والاصل فيه أن الموموم والاحزان إذا
تعاقبت على الإنسان أسمر ع فيه الشيب قال المتنبي
والهم يحترم الجسم بخافة * ويشيب ناصية الصبي ويهرم
فلما كان الشيب من لوازم كثرة الموموم والاحزان جعلوه كناية عن الشدة والهول
وليس المراد أن هول ذلك اليوم يحمل الولدان شيئا حقيقة لأن الطفل لا يمتد له وقيل
يحمل أن يكون المراد وصف ذلك اليوم بالطول وأن الأطفال يبلغون من الشيخوخة
والشيب (السما منقطر به) وصف اليوم بالشدة أيضا وأن السما مع عظمتها تنقطر
بعبث تشقق فطنتك بغيرها من الخلائق وقيل تشقق لتزلزل الملائكة وقيل به أي بذلك
الساكن وقيل الهاء ترجع إلى الرب سبحانه وتعالى أي بامرءه وهيئته (كان وعدة مفعولا)
أي كأننا لا محالة فيه ولا خلاف (أن هذه) أي آيات القرآن (تذكر) أي مواضع يتذكر

(فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلاً) أي فمن شاء اتعظ بها واتخذ سبيلاً إلى الله بالقوى والخشية (إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى) أقل فاستعير الأدنى وهو الأقرب للأقل ٤٢٦ لأن المسافة بين الشئين إذا دنت قل ما بينهما من الأحياء وإذا بعدت

كثير ذلك (من ثأني الليل) يضم اللام سوي هشام (ونصفه وثلثه) منصوبان عطف على أدنى مكى وكوفى ومن جرهما عطف على ثأني (وطائفة) عطف على الضمير في تقوم وجاز بلائو كيد لوجـ ود الفاصل (من الذين معك) أي ويقوم ذلك المقدار جماعة من أصحابك (والله يقدر الليل والنهار) أي ولا يقدر على تقدير الليل والنهار ولا يعلم مقادير ساعاتهما إلا الله وحده وتقدم اسمه عز وجل مبتدأ مبنياً عليه يقدر هو الدال على أنه مختص بالتقدير ثم انهم قاموا حتى انتفتحت أقدمهم ففزل (علم أن لن تحصوه) لن تطيقوا قيامه على هذه المقادير إلا بشدة قوة شقة وفي ذلك حرج (فتاب عليكم) تخفف عليكم واسقط عنكم فرض قيام الليل (فاقرأوا) في الصلاة والأمر للوجوب أو في غيرها والأمر للندب (ما تيسر) عليكم (من القرآن) روى أبو حنيفة عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال من قرأ مائة آية في ليلة لم يكتب من العاقلين ومن قرأ مائة آية كتب من القانتين وقيل أراد بالقرآن الصلاة لأنه بعض أركانها

بها (فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلاً) بالإيمان والطاعة قوله تعالى (إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثأني الليل) أي أقل من ثأني الليل (ونصفه وثلثه) أي تقوم نصفه وثلثه (وطائفة من الذين معك) يعني المؤمنين وكانوا يقيمون معه الليل (والله يقدر الليل والنهار) يعني أن العالم بمقادير الليل والنهار وأجزائها ما هو الله تعالى لا يقوته علم ما يفعلون فيعلم التقدير الذي يقومون من الليل والذي ينامون منه (علم أن لن تحصوه) يعني أن لن تطيقوا معرفته على الحقيقة قيل قاموا حتى انتفتحت أقدمهم ففزل علم أن لن تحصوه أي لن تطيقوه قيل كان الرجل يصلي الليل كله مخافة أن لا يصيب ما أمر الله به من القيام فقال تعالى علم أن لن تحصوه أي لن تطيقوا معرفة ذلك (فتاب عليكم) أي فعاد عليكم بالعفو والتخفيف والمعنى عفا عنكم ما لم تحيطوا بعلمه ورفع المشقة عنكم (فاقرأوا ما تيسر من القرآن) فيه قولان أحدهما أن أراد به هذه القراءة القراءة في الصلاة وذلك لأن القراءة أحد أجزاء الصلاة فاطلاق اسم الجزء على الكل والمعنى فسلوا ما تيسر عليكم وقال الحسن يعني في صلاة المغرب والعشاء قال قيس بن أبي حازم صليت خلف ابن عباس بالبصرة فقرأ في أول ركعة بالحمد وأول آية من البقرة ثم قام في الثانية فقرأ بالحمد والآية الثانية من البقرة ثم ركع فلما انصرف أقبل علينا بوجهه فقال إن الله تعالى يقول فاقرأوا ما تيسر منه وقيل نسخ ذلك التهجيد والكفي بما تيسر ثم نسخ ذلك أيضاً بالصلاة الخمس وذلك حتى حق الأمانة وثبت قيام الليل في حقه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لله القول الثاني أن المراد بقوله فاقرأوا ما تيسر من القرآن دراسته وتحصيل حفظه وإن لا يعرض للنسيان فتقبل يقرأ مائة آية ويحوها وقيل أن قراءة السورة القصيرة كافية روى البغوي بإسناده عن أنس رضي الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ خمسين آية في يوم أول ليلة لم يكتب من العاقلين ومن قرأ مائة آية كتب من القانتين ومن قرأ مائة آية لم يحاجه القرآن يوم القيامة ومن قرأ خمس مائة آية كتب له قطار من الاجر وذكره الشيخ محيي الدين في كتابه الاذكار ولم يضعفه وقال في رواية من قرأ أربعين آية تبدل خمسين وفي رواية عشرين وفي رواية عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ عشر آيات لم يكتب من العاقلين (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الم أخبر أنك تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل ليلة قلت بلى يا رسول الله ولم أورد بذلك إلا الخير قال فصم صوم داود وكان عبد الناس وأقرأ القرآن في كل شهر مرة قال قلت يا بني الله انى أطيق أفضل من ذلك قال فاقرأ في كل عشر قال قلت يا بني الله انى أطيق أفضل من ذلك قال فاقرأ في سبع ولا ترد على ذلك ثم ذكر الله الحكمة النسخ والتخفيف فقال تعالى (علم أن سيكون منكم مرضى) يعني أن المريض يضعف

فصلوا ما تيسر عليكم ولم يتعد من صلاة الليل وهذا نسخ للاول ثم نسخ هذا بالصلاة الخمس ثم بين عن الحكمة في النسخ وهو تعذر القيام على المرضى والمساكين والمحاهدين فقال (علم أن سيكون منكم) أن مخففة من الثقيلة والسين بدل من تخفيفها وعذف اسمها (مرضى) فيشق عليهم قيام الليل

(وَأَخْوَنُ بَضْرٌ بُونٌ فِي الْأَرْضِ) بِسَافِرُونَ (يَدْعُونَ) حَالٌ مِّنْ ضَعْفٍ بَضْرٌ بُونٌ (مِنْ فَضْلِ اللَّهِ) رِزْقُهُ بِالْتِجَارَةِ أَوْ طَلَبِ الْعِلْمِ (وَأَخْوَنُ يَقَاتُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) سَوَى بَيْنِ الْحَاهِدِ وَالْمَكْتَنِبِ لِأَن كَسْبَ الْحَالِ جِهَادٌ قَالَ ابْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ إِمَّا رَجُلٌ جَلِبُ شَأْنًا إِلَى مَدِينَةٍ مِنْ مَدَائِنِ الْمُسْلِمِينَ صَاحِبًا بِرَحْتَسِبَا فَيَاغِبُهُ بِسَعْرِ يَوْمِهِ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الشُّهَدَاءِ وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَا خَلَقَ اللَّهُ مَوْتَةً أَمْوَتًا بَعْدَ الْقَتْلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَحَبَّ إِلَى مَنْ أَنْ أَمْوَتَ بَيْنَ شَعْبَتِي وَرَجُلٍ أَضْرَبَ فِي الْأَرْضِ أَبْتَدَعَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ (فَاقْرَأُوا مَا تَسْرِمُنَهُ) كَرَّرَ الْأَمْرَ بِالْتَّسْوِيرِ لِدَعْوَةِ الْحَتَا طَهُم ٤٢٧ (وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ الْمَفْرُوضَةَ) (وَأَتُوا

عن أبي محمد بالليل تخفف الله عز وجل عنه لأجل ضعفه وعجزه عنه (وَأَخْرَجُونِ بَضْرَبُونَ فِي الْأَرْضِ) يعني المسافر بن التجارة (يَتَّبِعُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ) أي يطلبون من رزق الله وهو الربح في التجارة (وَأَخْرَجُونِ يَتَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) يعني الغزاة والمجاهدين وذلك لأن المجاهد والمسافر مشغول في النهار بالأعمال الشاقة فلولا نيل الليل لتوالت عليه أسباب المشقة تخفف الله عنهم لذلك روى عن ابن مسعود قال أما رجل جلب شيئاً إلى مدينة من مدائن المسلمين صابراً محتسباً فباعه بسعر يومه كان عند الله بمنزلة الشهداء ثم قرأ عبد الله وأَخْرَجُونِ بَضْرَبُونَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَخْرَجُونِ يَتَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (فَاقْرَأْ مَا تَسْمُرُ مِنْهُ) أي من القرآن وإنما أعاده لك كيد (وَأَقِمْ وَاصِلُ الصَّلَاةِ) يعني المفروضة (وَأَتُوا الزَّكَاةَ) أي الواجبة (وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا) قال ابن عباس يريد سوى الزكاة من صلة الرحمة وقرى الضيف وقيل يريد سائر الصدقات وذلك بأن يخرجها على أحسن وجهه من كسب طيب ومن أكثر الأموال نفعا للفقراء ومواعاة النية والاخلاص واستقامت رضا الله تعالى عما يخرج والصرف إلى المستحق (وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله) أي ثوابه وأجره (هو خير وأكبر من أجر) يعني أن الذي قدمتم لأنفسكم خير من الذي أخرتموه ولم تقدموه وروى البغوي بسنده عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيكم ماله أحب إليه من مال وارثه قالوا يا رسول الله ما من أحد إلا ماله أحب إليه من مال وارثه قال أعلم أمانة تقولون قالوا ما نعلم إلا ذلك يا رسول الله قال ما منكم رجل إلا ماله وأثره أحب إليه من ماله قالوا كيف يا رسول الله قال انما مال أحدكم ما قدم وماله وارثه ما أخر (واستغفروا الله) أي لذنبكم وتقصيركم في قيام الليل (إن الله غفور رحيم) أي تجميع الذنوب والله تعالى أعلم

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

(سورة المدثر صلى الله عليه وسلم) مكية وهي خمسون وست آيات (بسم الله الرحمن الرحيم)
 روى جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت في جبل خرافة فوديت يا محمد انك رسول الله فظننت من بيني وعن يساري
 لم ارشيا فظننت فوقى فاذا هو قاعد على عرش بين السماء والارض يعني الملك الذي ناداه فرعبت ورجعت الى خديجة
 قالت دثر يني دثر يني فدثرته خديجة بفاء جبريل وقرأ (يا ايها المدثر) اى المتكلف بشيا به من الدثار وهو كل ما كان من
 الثياب فوق الشعر والشعر اذ الثوب الذي على الجسد واصله المدثر فادغم

صلى الله عليه وسلم قال جاورت بحراء شهر اقاما قضيت جوارى هبطت فنوديت فنظرت
 عن يميني فلم ادر شيئا ونظرت عن شمالي فلم ادر شيئا ونظرت خلفي فلم ادر شيئا فرفعت رأسي
 فראيت شيا فأتيت خديحة فقلت دثروني ودثروني وصوبوا على ما باردا فخرت يا أيها
 المدثر قم فانذروا ربك فأكبر وثياك فطهروا الرجز فاهجر وذلك قبل أن تقرر الصلاة
 وفي رواية فلما قضيت جوارى هبطت فاستبطنت الوادي وذ كرنحوه فاذا هو قاعد على
 عرش في الهواء يعني جبريل فاخذتني رجفة شديدة (ق) عن جابر رضي الله عنه من رواية
 الزهري عن أبي سلمة عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يحدث عن فترة الوحي
 فقال لي في حديثه فبينما أنا مشي سمعت صوتا من السماء فرفعت رأسي فاذا الملك
 الذي جاءني بحراء طاسا علي كرسى بين السماء والارض فخثت منه رجبا فقلت زملوني
 زملوني فدثروني فانزل الله عز وجل يا أيها المدثر الى والرجز فاهجر وفي رواية فخثت
 منه حتى هويت الى الارض فخثت الى أهلي وذ كره وفيه قال أبو سلمة الرجز الاوثان
 قال ثم جى الوحي بعد وتابيع فان قلت دل هذا الحديث على ان سورة المدثر أول ما نزل
 من القرآن وبما روى بعرضه حديث عائشة رضي الله عنها المخرج في الصحيحين أيضا في بدء
 الوحي وسياقي في موضعه ان شاء الله تعالى وفيه فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم
 أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق حتى بلغ ما لم يعلم فرجع به رسول الله صلى الله
 عليه وسلم برجف فؤاده الحديث قلت الصواب الذي عليه جمهور العلماء ان أول ما نزل
 من القرآن على الاطلاق اقرأ باسم ربك الذي خلق كما صرح به في حديث عائشة
 وقول من قال ان سورة المدثر أول ما نزل من القرآن على الاطلاق ضعيف لا يعتد به وإنما
 كان نزولها بعد فترة الوحي كما صرح به في رواية الزهري عن أبي سلمة عن جابر و يدل عليه
 أيضا قوله في الحديث وهو يحدث عن فترة الوحي الى ان قال وانزل الله تعالى يا أيها
 المدثر و يدل عليه أيضا قوله فاذا الملك الذي جاءني بحراء ثم قال وانزل الله تعالى يا أيها
 المدثر وأيضا قوله ثم جى الوحي بعد وتابيع فالصواب ان أول ما نزل من القرآن على
 رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة اقرأ باسم ربك الذي خلق وان أول ما نزل بعد فترة
 الوحي سورة المدثر فحصل هذا الذي بيناه الجمع بين الحديثين والله أعلم بقوله فاذا هو
 قاعد على عرش بين السماء والارض يريد به السرير الذي يجلس عليه وقوله يحدث عن
 فترة الوحي أى عن احتباسه وعدم متابعه وتواليه في التزول قوله فخثت منه روي بحيم
 مضمومة ثم همزة مكسورة ثم ثاء مثلثة ساكنة ثم ناء الضمير وروى بشاء من مثلتين بعد
 الجيم ومعناه فرغت منه وفزعت وقوله وحي الوحي بعد وتابيع أى كثر نزوله وازداد
 بعد فترته من قوهم حيث الشمس والنار اذا ازداد حرهما وقوله وصوبوا على ماء فيه انه
 ينبغي لمن فرغ أن يصب عليه ماء حتى سكن فزعه والله أعلم وأما التفسير فقوله عز وجل
 يا أيها المدثر أصله المدثر وهو الذي يتدثر في ثيابه ليستدفئ بها و اجعوا على انه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم وانما سماه مدثر القول صلى الله عليه وسلم فدثروني وقيل معناه
 يا أيها المدثر بدنا النبوة والرسالة من قوهم ألبسه الله لباس التقوى فجعل النبوة
 كالدار واللباس مجازا (قم فانذر) أى حذرهم من عذاب ربك ان لم يؤمنوا والمعنى

(قم) من مفتحك أو قم قيام
 عززم وتصميم (فانذر) فحذر
 قوهم من عذاب الله ان لم
 يؤمنوا أو فاعمل الانذار من
 غير تخصيص له باحد وقيل سمع
 من قر يش ما كرهه فاعتصم
 فغطى ثوبه مفكرا كما يفعل
 المغموم فقبل له يا أيها الصارف
 اذى الكفار عن نفسك بالثمار
 قم فاشغل بالانذار وان آذاك
 الفجار

(وربك فكبر) واختص ربك

بالتكبير وهو التعظيم أى لا يكبر
في عينك غيره وقيل عند
ما يعرفك من غير الله اكبر
وروي انه لما نزل قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم الله اكبر
فكبرت خديجة وفرحت وأبتغيت
انه الوحي وقد يحمل على تكبير
الصلاة ودخلت القاعة معني
الشرط كانه قيل وما كان فلا
تدع تكبيره (وثيا بك فطهر)
بالماء عن النجاسة لان الصلاة
لا تصح الا بها وهي الاولى في
غير الصلاة أو فقصر مخالفة

للعرب في تطويلهم الثياب
وجرحهم الذبول اذ لا يؤمن معه
اصابة النجاسة أو طهر نفسك
عما يستقذرون الافعال يقال
فلان طاهر الثياب اذ اوصفوه
بالنقاء من المعاييب وقلان دنس
الثياب للغادر لان من طهر
باطنه يطره ظاهره طاهرا
(والرجز) بضم الراء يعقوب
وسهل وحفص وغيرهم بالكسر
العذاب والمراد ما يؤدي اليه
(فاهجر) أى ائبت على هجره
لانه كان بريأ منه (ولا تمن
تستكثرون) بالرفع وهو منصوب
المحل على الحال أى لا تعط
مستكثرا رأيا لما تعطيه
كثيرا أو طالبا كثر ما أعطيت
فانك ما مور بأجل الاخلاق
وأشرف الآداب وهو من من
عليه اذا انعم عليه وقرأ الحسن
تستكثرون بالسكون جوابا للنهي

فمن مضحك وشارك وقيل قم قيام عزم واشتغل بالانذار الذي تحمله (وربك
فكبر) أى عظم ربك عما يقوله عبدة الاوثان (وثيا بك فطهر) فيه أربعة أوجه
احدها ان ينزل لفظ الثياب والتطهير على الحقيقة والثاني أن ينزل لفظ الثياب على
الحقيقة والتطهير على المجاز والثالث أن ينزل لفظ الثياب على المجاز والتطهير على
الحقيقة والرابع أن ينزل لفظ الثياب والتطهير على المجاز * أما الوجه الاول فعناه
وثيا بك فطهر من النجاسات والمستقذرات وذلك أن المشر كين لم يكونوا يحترزون عنها
فأمر صلى الله عليه وسلم بصون ثيابه من النجاسات وغيره اخلافا للمشر كين * الوجه
الثاني معناه وثيا بك فقصر وذلك لان المشر كين كانوا يطولون ثيابهم ويحبون أذيالهم
على النجاسات وفي الثوب الطويل من الخيلاء والكبر والفخر ما ليس في الثوب القصير
فهني عن تطويل الثوب وأمر بتقصيره لذلك وقيل معناه وثيا بك فطهر عن أن تكون
معصوبة أو محرمة بل تكون من وجه حلال وكسب طيب * الوجه الثالث معناه حمل
الثوب على النفس قال عنتره

وشككت بالرجل الاصم ثيابه * ليس الكريم على القتل المحرم

يريد نفسه والمعنى ونفست فطهر عن الذنوب والرجز وغيرهما وكى بالثياب عن الجسد
لانها تشتمل عليه * الوجه الرابع وهو حمل الثياب والتطهير على المجاز فقيل معناه وثيا بك
فطهر عن الصفات المذمومة وقيل معناه وخلصت من وسئل ابن عباس عن قوله
وثيا بك فطهر فقال لا تلبسها على معصية ولا غدر أما سمعت قول غيلان بن سلمة الثقفي
وانى بحمد الله لا ثوب فاجر * لبست ولا من غدرة أتقنع

والعرب يقول في وصف الرجل بالصدق والوفاء هو طاهر الثياب ويقول لمن غدرانه
لدنس الثوب والسبب في ذلك أن الثوب كالشيء الملازم للانسان فلماذا جعلوه كناية عن
الانسان كما يقال الكريم في ثوبه والعفة في ازاره وقيل ان من طهر باطنه طهر ظاهره
وقول تعالى (والرجز فاهجر) يعنى اترك الاوثان ولا تقربها وقال ابن عباس اترك المائثم
وقيل الشرك والمعنى اترك كل ماوجب لك العذاب من الاعمال والاقوال (ولا تمن
تستكثرون) يعنى لا تعط مالا مصادرة لتعطى اكثر منه هذا قول اكثر المفسرين وهذا
النهى مختص بالنبي صلى الله عليه وسلم وانما نهى عن ذلك تنزيها لمنصب النبوة لان من
أعطى شيئا غيره يطلب منه الزيادة عليه لا بد وأن يتواضع لذلك الذى أعطاه ومنصب
النبوة يحمل عن ذلك وهذا غير موجود في حق الامة فيجوز لغيره من الامة ذلك كما قيل
هما دبا آ ن حلال وحرام فالحلال المصدبة يهديها الرجل لغيره ليعطيه اكثر منها وأما الحرام
فالربا المحرم بنص الشرع وقيل معناه لا تعط شيئا تخازاة الدنيا أعط لله وأردبه وجه الله
وقيل معناه لا تمن على الله بعملك فتستكثرون ولا يتكثرون عملك في عينك فانه فيما أنعم الله
به عليك وأعطاك قليل وقيل معناه لا تمن على أصحابك بما تعلمهم من أمر الدين وتبلغهم
من أمر الوحي كما تستكثرون ذلك عليهم وقيل لا تمن عليهم بنيتك فتأخذ منهم على ذلك
اجرا تستكثرون به وقيل معناه لا تمن لا تضعف عن الخير تستكثرونه وقيل معناه لا تمن

(ولربك فاصبر) ولوجه الله فاستعمل الصبر على أوامره ونواهيه وكل مصبور عليه ومصبور عنه (فأذا انقرض الناقور) نفخ في الصور وهي النفخة الأولى وقبل الثانية (فذلك) إشارة إلى وقت النقر وهو مبتدأ (يومئذ) مرفوع المهل بدل من ذلك (يوم عسير) خبر كأنه قيل فيوم النقر يوم عسيروا الفاء في فذلك للتسبب وفي فذلك الجزاء كأنه قيل صبر على أذا هم فبين أيديهم يوم عسير يلقون فيه عاقبة أمرهم ٢٣٠ وتبقى عاقبة صبرك عليه والعامل في فأذا ما دل عليه الجزاء أي فأذا انقرض

الناقور عسر الأمر (على الكافرين غير يسير) واكد بقوله غير يسير يؤذن بأنه يسير على المؤمنين أو عسير لا يرجي أن يرجع يسيرا كما يرجح يسير العسير من أمور الدنيا (ذري ومن خلقت) أي كانه إلى معنى الوليد بن المغيرة كان يلقب في قومه بالوحيد ومن خلقت معطوف أو معقول معه (وحيدا) حال من الياء في ذري أي ذري وحدي معه فأنى كيف أمره أومن التاء في خلقت أي خلقته وحدي لم يشركني في خلقته أحد أومن الماء المخذوفة أومن من أي خلقته منفردا بالأهل ولا مال ثم أنعمت عليه (وجعلت له مالا مكدودا) ميسوفا كثيرا أومكدودا بالنساء وكان له الزرع والضرع والتجارة وعن مجاهد كان له مائة ألف دينار وعنه أن له أرضا بالثمانين قطع ثمرها (وبنين شهودا) حضورا معه بمكة لغناهم عن السفر وكانوا عشرة أسلم منهم خالد وهشام وعمارة (ومهدت له تهيذا) وبسطت له الحما

على الناس بما تتم عليهم وتعظيم استكثار أمثل تلك العطية فإن المن يحبط العمل (ولربك فاصبر) أي على طاعته وأوامره ونواهيه لأجل ثواب الله تعالى وقيل معناه فاصبر لله على ما أوديت فيه وقيل معناه أنك جئت أمر اعظم فيه محاربة العرب والجم فاصبر على ذلك لله عز وجل وقيل معناه فاصبر تحت موارد القضاء لأجل الله (فأذا انقرض الناقور) أي نفخ في الصور وهو القرن الذي ينفخ فيه أسرافيل وهي النفخة الأولى وقيل الثانية وهو الأصح (فذلك يومئذ) يعني يوم النفخة وهو يوم القيامة (يوم عسير) أي شديد (على الكافرين) يعني عسير عليهم في ذلك اليوم الأمر فيعطون كتبهم بشمائلهم وسود وجوههم (غير يسير) أي هين فان قلت ما فائدة قوله غير يسير وعسير معن عنه قلت فائدة التكرار التأكيد كقولهم أنا محب لك غير مبغض وقيل لما كان على الكافر بن غير يسير دل على أنه يهون على المؤمنين بخلاف الكفار فانه عليهم عسير لا يسير فيه ليزداد غيظ الكافرين وبشارة المؤمنين قوله تعالى (ذري ومن خلقت وحيدا) أي خلقته في بطن أمه وحيدا فريدا لا مال له ولا ولد وقيل معناه خلقته وحدي لم يشاركني في خلقته أحد والمعنى ذري وياها فانا كفيلك نزلت هذه الآية في الوليد بن المغيرة المخزومي وكان يسمى الوحيد في قومه (وجعلت له مالا مكدودا) أي كثير اعيد بعده بضاد انما غير منقطع وقيل ما عدا النساء كالزرع والضرع والتجارة واختلافوا في مبلغه فقيل كان ألف دينار وقيل أربعة آلاف درهم وقيل ألف ألف وقال ابن عباس تسعة آلاف مثقال فضة وعنه كان له بين مكة والطائف ابل وخيل ونعم وكان له غنم كثيرة وعبيد وجوار وقيل كان له بيتان بالطائف لا تنقطع شمارة شئ ولا ضيفا وقيل كان له غلة شهر بشهر (وبنين شهودا) أي حضورا بمكة لا يغيبون عنه لانهم كانوا أغنياء غير محتاجين إلى الغيبة لسلب الكسب وقيل معني شهودا أي رجالا يشهدون معه الخافل والجامع قيل كانوا عشرة وقيل تسعة وهم الوليد بن الوليد وخالد وعمارة وهشام والعاص وقيس وعبد شمس أسلم منهم ثلاثة نفر خالد وهشام وعمارة (ومهدت له تهيذا) أي بسطت له في العيش وطول العمر بسطاع الحما العريض والرئاسة في قومه وكان الوليد من الكبار قرش وكان يدعى رجحانة قرش (ثم يطعم) أي يرجو (أن أزيد) أي أزيد مالا وولدا وتهيذا (كلا) أي لأفعل ولا أزيد قالوا فما زال الوليد بعد نزول هذه الآية في نقصان ماله وولده حتى هلك (انه كان لا ياتنا عنيذا) أي معاندا والمعنى انه كان معاندا في جميع دلائل التوحيد والقدر والبعث والنوبة

والرياسة فأنعمت عليه نعمتي الحما والمال واجتماعهما هو الكمال عند أهل الدنيا (ثم يطعم منكر أن أزيد) استبعدا واستنكارا لجمعه وحده فبرجوان أزيد في ماله وولده من غير شكر وقال الحسن أن أزيد أي ادخله الجنة فأوتيه مالا وولدا كمالا وبنين مالا وولدا (كلا) ودع له وقطع لرجائه أي لا يجمع له بعد اليوم بين المكفر والمزيد من النعم فلم يزل بعد نزول الآية في نقصان المال والجماعة حتى هلك (انه كان لا ياتنا عنيذا) معاندا أحدا وهو تعليل للرد على وجه الاستشاف كأنه قال قال لم لا يزد فقيل انه عند آيات النعم وكفر بذلك نعمته والمكفر لا يستحق المزيد

من ذكر الاشكال وقيل كان مكافره كفر عناد وهو انه كان يعرف هذا قلبه وينسب له باسائه
وهو أجمع البكر وأخشاه (سأرهقه صعودا) يعني سأ كفه مشقة من العذاب لاراحته
له فيها * وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
الصعود عقبة في النار تصعد فيها الكافر سبعين خريفا ثم يهوى فيها سبعين خريفا
فهو كذلك أبدا أخرجه الترمذي وقال حديث غريب * وروى البغوي بإسناد الثعلبي
عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله سأرهقه صعودا قال هو جبل
من نار يكلف أن يصعده فإذا وضع يده ذابت فإذا رفعها عادت وإذا وضع رجله ذابت
فإذا رفعها عادت وقال الكلبي الصعود صخرة ملساء في النار يكلف الكافر أن يصعدها
لا يترك يده نفس في صعوده فيجذب من أمامه بسلاسل الحديد ويضرب من خلفه بمقامع
من حديد فيصعد هاهنا أربعين عاما فإذا بلغ ذروتها أخذ إلى أسفلها ثم يكلف أن
يصعدها فيجذب من أمامه ويضرب من خلفه فذلك أنه أبدا قوله عز وجل (انه فكر
وقدر) أي فكر في الامر الذي يريد ونظر فيه وتدبره ورتب في قلبه كلاما وهيأ لذلك
الامر وهو المراد بقوله وقد رأى وقدر ذلك الكلام في قلبه وذلك أن الله تعالى لما أنزل
على نبيه صلى الله عليه وسلم حمز يلى الكتاب من الله العزيز العليم الى قوله المصير
قام النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد يلى والوليد بن المغيرة قرأ به منه يسمع قراءته
فلما فطن النبي صلى الله عليه وسلم لاستماعه أعاد قراءته الآية فأتى الوليد حتى أتى
مجلس قومه من بني مخزوم فقال والله لقد سمعت من محمد آفا كلاما ما هو من كلام
الانس ولا من كلام الجن والله ان له ملاموة وان عليه ملاموة وان أعلاه مخرمان أسفله
اغمدق وانه يعلموهما على ثم انصرف الى منزله فقالت قریش صبا والله الوليد لتصيبون
قریش كلهم فقال أبوجهل أنا كفكم موه فأتى حتى جلس الى جنب الوليد فخربنا
فقال له الوليد مالي أراك خربنا يا ابن أمي فقال وما يمنعني ان لأخبرن وهذه قریش
يجهعون لك نفقة يعينونك على كبر سنك وترعون انك ريفت كلام محمد وانك تدخل
على ابن أمي كشة وابن أمي تخافه لتناول من فضل طعامهم فغضب الوليد وقال ألم تعلم
قریش أني من أكثرهم مالا ولدا وهل شبع محمد وأصحابه من الطعام حتى يكون لهم
فضل طعام ثم قام مع أبي جهل حتى أتى مجلس قومه فقال لهم ترعون أن محمد المجنون
فهو رأيت موه يخفق قد قالوا اللهم لا قال ترعون انه كاهن فهو رأيت موه قط تكهن
قالوا اللهم لا قال ترعون انه شاعر فهو رأيت موه ينطق بشعر قط قالوا اللهم لا قال ترعون
انه كذاب فهو رأيت موه شيا من الكذب قالوا اللهم لا وكان رسول الله صلى الله
عليه وسلم سعى الامين قبل النبوة لصدته فقالت قریش لا وليد فها هو تفكر في نفسه
ثم قال ساهوا لاساخر أيت موه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه فهو ساحر وما
يقوله سحر يؤثر فذلك قوله عز وجل انه فكر أي في أمر محمد صلى الله عليه وسلم
والقرآن وقد روي نفسه ما ذمك به أن يقول في محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (فقتل
كيف قدر) أي عذب وقيل لمن كيف قدر وهو على طريق التعجب والانتكار والتوبيخ
(ثم قتل كيف قدر) كره لئلا كيدوقيل معناه لعن على أي حال قدر من الكلام

(سأرهقه) سأ غشيه (صعودا)
عقبة شاقة المصعد وفي الحديث
الصعود جبل من نار يصعد فيه
سبعين خريفا ثم يهوى فيه
كذلك أبدا (انه فكر) تعيل
للو عيد كان الله تعالى عاجله
بالفقر والنيل بعد الغنى والعز
لعماده ويعاقبه في الآخرة بأشد
العذاب لبلوغه بالغنا غاية
وتسميته القرآن سحرا يعني انه
فكر ما يقول في القرآن
(وقدر) في نفسه ما يقول وهيأه
(فقتل لعن) كيف قدر
تعجب من تقديره (ثم قتل
كيف قدر) كره لئلا كيدوقيل
يشعر بان الدعاء الثاني أبلغ
من الاول

(ثم نظر) في وجوه الناس لو فيها قدر (ثم عيس) قطب وجهه (وبسر) زاد في القبض والكأوح (ثم أدبر) عن الحق (واستكبر) عنه أو عن مقامه وفي مقاله ونظم طرعه على فيكرو قدروا الدعاء اعتراض بينهما وأبرأهم في العطوفات لبيان أن بين الأفعال المعصية تراخيا (فقال ان هذا) ما هذا (الاسعر يوثر) بروى عن السحر روى أن الوليد قال لبي محزوم والله لقد سمعت من محمدنا كلاما ما هو ٣٣ من كلام الانسروا من كلام الجن ان له سلاوة وان عليه لطلاوة وان

اعلامهم وان اسفله لمعدق
وانه يعلم وما على فقالت قريش
صبا والله الوليد فقال ابو جهل
وهو ابن أخيه انا كفيكموه
فقد اليه خزينا وكله بما جاءه
فقام الوليد فاتاهم فقال تزعمون
ان محمد المجنون فهل رايتموه
يخفق ويقولون انه كاهن فهل
رايتموه قط يمكن وتزعمون
انه شاعر فهل رايتموه يتعاطى
شعرا قط وتزعمون انه كذاب
فهل حاربتم عليه شيئا من
الكذب فقالوا في كل ذلك اللهم
لا تخم قالوا ما هو ففكر فقال ما هو
الاساخر ادا رايتموه يفرق بين
الرجل واهله وولده ومواليه وما
الذي يقول الاسعر يؤثر عن
مسئلة واهل بابل فارح النادى
فرحا وتمر قوامه مجيب منه وذكر
الفاء دليل على ان هذه الكلمة
لما حطرت بباله نعى بها من غير
تلميح (ان هذا الاقول البشر)
ولم يذكر العاطف بين هاتين
الجملةين لان الثانية جرت مجرى
التوكيد لا لولى (سأ عليه)
سأ دخله بدل من سأ رهقه صعودا
(سقر) علم جهنم ولم ينصرف

(ثم نظر) أى في طلب ما يدفع به القرآن ويرده (ثم عيس وبسر) أى كلع وقطب وجهه
كالمهم المتفكر في شئ يذره (ثم أدبر) أى عن الايمان (واستكبر) أى حين دعى اليه
(فقال ان هذا) أى الذى يقوله محمدو يقرؤه (الاسعر يوثر) بروى ويحكى عن السحرة
(ان هذا الاقول البشر) يعنى يسار او جبرافه واثره عنهم ما قال الله تعالى (سأ عليه)
أى سأ دخله (سقر) هو اسم من أسماء جهنم وقيل آخر ذكراتها (وما ادراك ما سقر) أى
وما أعلمك أى شئ هى سقر وانما ذكره على سبيل التهويل والتعظيم لامرهما (لا تبق
(ولا تذر) قيل هما يعنى كما تقول صدعنى وأعرض عنى وقيل لا بد من الفرق والالزم
التكرار فقيل معناه لا تبق أحدان المستحقين للعذاب الا أخذته ثم لا تذر من لم يحرم
أولئك شيئا الا أكلته واهلكته وقيل لا يموت فيها ولا يحيى اى لا تبق من فيها حيا ولا
تذر من فيها ميتا كالأحترقوا جددوا وأعيدوا وقيل لا تبق لهم مجا ولا تذر منهم عظما
وقيل لكل شئ ملال وفترة الا جهنم ليس لها ملال ولا فترة فهى لا تبق عليهم ولا تذرهم
(لواحدة للبشر) جمع بشرة أى مغيرة للبخل حتى يجعله اسود قال مجاهد تأنع الجمل حتى
تدعه أشد سودا من الليل وقال ابن عباس محرقة للجلود وقيل تلوح لهم جهنم حتى
يروها عانا (عليها تسعة عشر) أى على النار تسعة عشر من الملائكة وهم خزنتها مالك
ومعه ثمانية عشر حتى الاثران أعينهم كالبرق الخاطف وأنبأهم كالصياصى يخرج
لمب النار من أفواههم ما بين منكبي أحدهم مسيرة سنة قدرعت منهم الرحمة يدفع
أحدهم سبعين ألفا فيهم حيث أراد من جهنم وقال عمرو بن دينار ان أحدهم يدفع
بالدفعة الواحدة في جهنم أكثر من تسعة مضر وقال ابن عباس لما نزلت هذه الآية
قال أبو جهل لقريش شكاكم أمها نسكم أسمع من ابن اى كشة يخبر أن خزنة النار
تسعة عشر وأنتم الداهية الشجعان اقمع كل عشرة منكم أن تطش بواحد منهم يعنى
خزنة جهنم قتال أبو الاشدين أسيد بن كاذب بن خلف الجمعي انا كفيكم منهم تسعة عشر
عشرة على ظهري وتسعة على بطني وا كفوئى أنتم اثنتين وروى عنه انه قال انا أمشى
بين أيديكم على الصراط فادفع عشرة بمكبي الايمن وتسعة بمكبي الايسرى النار وعضى
فندخل الجنة فانزل الله تعالى (وما جعلنا أصحاب النار الا ملائكة) يعنى لا رجلا
أدميين فن ذاب الملائكة وانما جعلناهم ملائكة ليكونوا من غير جنس المعبدين
وأشدهم لان الجنسية مظنة الرافة والرحمة (وما جعلنا عدتهم) أى عددهم في القلة

للتعريف والتأنيث (وما ادراك ما سقر) تهويل لشأنها (لا تبق) أى هى لا تبق لمجا (ولا تذر) عظما أو لا تبق (الا
شيئا يبق فيها الاهلكة) ولا تذرهما الكال يعود كما كان (لواحدة) خبر مبتدأ محذوف أى هى لواحدة (للبشر) جمع بشرة
وهى ظاهر الجملة أى مسودة للجلود ومحرقة لها (عليها) على سقر (تسعة عشر) أى على أركانها تسعة عشر ملكا عند الجهور
وقيل صنفان الملائكة وقيل صفا وقيل نقيبا (وما جعلنا أصحاب النار) اى خزنتها (الا ملائكة) لانهم خلاف جنس
المعبدين فلا تأخذهم الرأفة والرحمة لانهم أشد الخلق بأسا فالواحد منهم قوة الثقلين (وما جعلنا عدتهم) تسعة عشر

(الافتنة) أى ابتلاء واختبار (الذين كفروا) حتى قال أبو جهل لما رأت عاتكة تسعة عشر ما يستطيع على عشرة منكم أن يأخذوا واحد منهم وأنتم الهم فقال أبو الأشد وكان شديد البطش أنا أكتفيكم سبعة عشر فأبتم اثنين فنزلت وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة أى وما جعلناهم رجالا من جنسكم بطاقون وقالوا فى تخصيص الحزبة بهذا العدد مع أنه لا يطلب فى الأعداد العلل ان ستة منهم يقودون الكفرة الى النار وستة يسوقونهم وستة يضر بونهم عاتكة والحديد والاخر خازن جهنم وهو مالك وهو الاكبر وقيل فى سقر تسعة عشر دركا وقد ٣٣ سلطان على كل درك ملك وقيل يعذب فيها

بسبعة عشر لولائم العذاب وعلى كل لون ملك موكل وقيل ان جهنم تحفظ بما تحفظ به الارض من الجبال وهى تسعة عشر وان كان أصلها مائة وتسعين الا ان غيرها يشعب عنها (ليستيقن الذين أوتوا الكتاب) لان عدتهم تسعة عشر فى الكتابين فاذا سمعوا بها فى القرآن ايقنوا انه منزل من الله (ويزداد الذين آمنوا) بمحمد وهو عطف على ليستيقن (ايما) تصديقهم بذلك كما صدقوا سائر ما نزل أو زدادوا بيقيننا موافقة كتابهم أوتوا أولئك (ولا يرتاب الذين آمنوا الكتاب والثؤمنون) هذا عطف أيضا وفيه تأكيد للاستيقان وزيادة الايمان اذا الاستيقان واذا زاد الايمان دلان على انتفاء الارتياب ثم عطف على ليستيقن أيضا (وليقول الذين فى قلوبهم مرض) نفاق (والكافرون) المشركون فان قلت النفاق ظاهر فى المدسنة والسورة مكية قلت معناه وليقول المنافقون الذين يظهرون فى المستقبل

(الافتنة للذين كفروا) أى ضلالة لهم حتى قالوا ما قالوا وقيل فتنتهم هى قولهم لم يكونوا عشرين وما الحكمة فى تخصيص هذا العدد وقيل فتنتهم هى قولهم كيف يقدر هذا العدد القليل على تعذيب جميع من فى النار وأجيب عن قولهم لم يكونوا عشرين بأن أفعال الله تعالى لا تتعل ولا يقال فيها لم وتخصيص الزبانية بهذا العدد لا راقضته الحكمة وقيل وجه الحكمة فى كونهم تسعة عشر أن هذا العدد يجمع أكثر القليل وأقل الكثير ووجه ذلك ان الاحاد أقل الأعداد وأكثرها تسعة وأقل الكثير عشرة فوقع الاقتصاد على عدد يجمع أقل الكثير وأكثر القليل لهذه الحكمة وما سوى ذلك من الأعداد فكثير لا يدخل تحت المحصر وأجيب عن قولهم كيف يقدر هذا العدد القليل على تعذيب جميع أهل النار وذلك بأن الله جل جلاله يعطى هذا القليل من القوة والقدرة ما يقدرون به على ذلك فن اعترف بكمال قدرة الله وانه على كل شئ قدير وان أحوال النجاة على خلاف أحوال الدنيا زال عن قلبه هذا الاستبعاد بالكلية (ليستيقن الذين أوتوا الكتاب) يعنى ان هذا العدد مكتوب فى التوراة والانجيل انهم تسعة عشر (ويزداد الذين آمنوا ايما) يعنى من آمن من أهل الكتاب يزدادون تصديقهم صلى الله عليه وسلم وذلك ان العدد كان موجودا فى كتابهم وأخبره النبي صلى الله عليه وسلم على وفق ما عندهم من غير سابقة دراسة وتعلم علم انما حصل له ذلك بالوحى السماوى فاذا دوا بذلك ايماننا وتصديقنا بمحمد صلى الله عليه وسلم (ولا يرتاب) أى ولا يشك (الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون) يعنى فى عددهم وانما قال ولا يرتاب وان كان الاستيقان يدل على نفي الارتياب ليجمع لهم بين اثبات اليقين ونفي الشك وذلك ابلغ وأكثر لان فيه تعريضا بحال غيرهم كما أنه قال ولينال فطهم حال الناس المرتابين من أهل الكفر والنفاق (وليقول الذين فى قلوبهم مرض) أى شك ونفاق (والكافرون) أى مشرك ومكة فان قلت لم يكن بمكة نفاق فكيف قال وليقول الذين فى قلوبهم مرض وهم المنافقون وهذه السورة مكية قلت لانه كان فى علم الله تعالى ان النفاق سيحدث فاخبره الله عما سيكون وهو كسائر الاخبار بالغيوب فعلى هذا تصح الآية بحجة لاني صلى الله عليه وسلم لانه اخبار عن غيب سيقع وقد وقع على وفق الخبر وقيل يحتتمل ان يراد بالذين فى قلوبهم مرض أهل مكة لأن فيهم من هو شاك وفيهم من هو قاطع بالكذب (ماذا أراد الله بهذا مثلا) يعنى أى شئ أراد الله

بالمدة بعد الهجرة والكافرون بمكة (ماذا أراد الله بهذا مثلا) وهذا اخبار عما سيكون كسائر الاخبار بالغيوب وذلك لان النفاق سيحدث فاخبره الله عما سيكون وهو كسائر الاخبار بالغيوب فعلى هذا تصح الآية بحجة لاني صلى الله عليه وسلم لانه اخبار عن غيب سيقع وقد وقع على وفق الخبر وقيل يحتتمل ان يراد بالذين فى قلوبهم مرض أهل مكة لأن فيهم من هو شاك وفيهم من هو قاطع بالكذب (ماذا أراد الله بهذا مثلا) يعنى أى شئ أراد الله

••• ن ح بالمدة بعد الهجرة والكافرون بمكة (ماذا أراد الله بهذا مثلا) وهذا اخبار عما سيكون كسائر الاخبار بالغيوب وذلك لان النفاق سيحدث فاخبره الله عما سيكون وهو كسائر الاخبار بالغيوب فعلى هذا تصح الآية بحجة لاني صلى الله عليه وسلم لانه اخبار عن غيب سيقع وقد وقع على وفق الخبر وقيل يحتتمل ان يراد بالذين فى قلوبهم مرض أهل مكة لأن فيهم من هو شاك وفيهم من هو قاطع بالكذب (ماذا أراد الله بهذا مثلا) يعنى أى شئ أراد الله

عشرين وغرضهم انكاره أصلا وانه ليس من عبد الله وانه لو كان من عند الله لما جاء بهذا العدد الناقص

(كذلك يضلل الله من يشاء) الكاف نصب وذلك اشارة الى ما قبله من معنى الاضلال والهدى أى مثل ذلك المذكور من الاضلال والهدى يعنى اضلال المنافقين والمشر كين حتى قالوا ما قالوا وهدى المؤمنين لتصدقهم ورؤية الحكمة في ذلك يضلل الله من يشاء من عباده وهو الذى علم منه اختيار الضلال (ويهدى من يشاء) وهو الذى علم منه اختيار الهدى وفيه دليل خلق الافعال ووصف الله بالهداية والاضلال ولما قال أبو جهل لعنه الله مالرب محمد أعوان الاتسعة عشر نزل (وما يعلم جنود ربك) لفرط كثرتها (الاهو) ٤٣٤ فلا يعز عليه تميم الخزنة عشرين ولا يكن له في هذا العدد الخاص

بهذا المثل العجيب وانما سموه مثل لانه استعاره من المثل المضروب لانه معا غرب من الكلام وبداع استعرا بامتهم لهذا العدد واستيعاده له والمعنى أى غرض قصد في جعل الملائكة تسعة عشر لا عشرين ومائة كما ركبهم بذلك انكار هذا من أصله وانه ليس من عند الله فلهذا سموه مثلا (كذلك) أى كما أضل من أنكر عدد الخزنة وهدى من صدق به كذلك (يضلل الله من يشاء ويهدى من يشاء) لان الله تعالى بيده الهداية والاضلال (وما يعلم جنود ربك الا هو) هذا جواب لاني جهل حين قال أيا لمحمد أعوان الاتسعة عشر والمعنى ان الخزنة تسعة عشر ولهم أعوان وجنود من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى خلقه اتعذيب أهل النار وقيل كما ان مقدورات الله تعالى غير متناهية فذلك جنوده غير متناهية (وما هي) يعنى النار (الاذ كرى للبشر) أى الا تذكرة وموعظة للناس وقيل ما هي يعنى آيات القرآن ومواعظه الا تذكرة للناس يستعظون بها (كلا) أى لا يستعظون ولا يتذكرون وقيل معناه ليس الامر كما يقول من زعم انه يكفي أصحابه به خزنة النار وقيل كلا هنا معنى حقا (والقمر والليل اذا دبر) أى ولي ذاهبا وقيل دبر يعنى أقبل تقول العرب دبر في فلان أى جاء خلفي فالليل باتى خلف النهار (والصبح اذا أسفر) أى اضاء وتبين وهذا قسم وجوابه (انها الاحدى الكبرى) يعنى ان سقر لاحدى الامور والاعظام وقيل أراد بالاكبر دركك النار وهى سبعة جهنم وظل والمطمحة والسعير وسقروا بالحجيم والمساوية (نذير للبشر) قيل يحتمل أن يكون نذيرا صفة للنار والمعنى ان النار نذير للبشر قال المحسن والله ما أذبرشئ ادهى من النار وقيل يجوز أن يكون نذيرا صفة لله تعالى والمعنى اننا لكم منها نذير فاتقوها وقيل هو صفة للنبى صلى الله عليه وسلم ومعناه يا أيها المدثر قم نذيرا للبشر فانذر (لمن شاء منكم ان يتقدم أو يتأخر) أى يتقدم في الخير والطاعة أو يتأخر عنها فيتقاع في الشر والمعصية والمعنى ان الانذار قد حصل لكل واحد من آمن أو كفر وقد تمسك بهذه الآية من يرى ان العبد غير مجبور على الفعل وانه متمكن من فعل نفسه واجيب عنه بان مشيئته تابعة لمشيئة الله تعالى وقيل اضافة المشيئة الى المخاطبين على سبيل التهديد كقولهم اعلوا ما شئتم وقيل هذه المشيئة لله تعالى والمعنى لمن شاء الله منكم ان يتقدم أو يتأخر قوله تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة) أى مرتبطة في النار بكسبها وما أخذت بعملها (الاصحاب اليمين) فانهم غير

حكمة لا تعلمونها (وما هي) متصل بوصف سقروها ضهيرها أى وما سقرو وصفتها (الاذ كرى للبشر) أى تذكرة للبشر أو ضمير الآيات التي ذكرت فيها (كلا) انكار بعد أن جعلها ذكرى أن تسكون لهم ذكرى لانهم لا يتذكرون (والقمر) أقسم به لعظم مفاعله (والليل اذا دبر) نافع وحفص وجزء وقيل يقرب وخلف وغيرهم اذا دبر ودبر بمعنى أدبر ومعناه ما ولى وذهب وقيل أدبر ولى ومضى ودبر جاء بعد انما (والصبح اذا أسفر) اضاء (وجواب القسم (انها) ان سقر (لاحدى الكبرى) هى جمع الكبرى أى لاحدى البلايا أو الدواهي الكبرى ومعنى كونها احدا من انما بينهن واحدة في العظم لا نظير لها كما تقول هو أحد الرجال وهى احدى النساء (نذيرا) تميم بمن احدى أى انها لاحدى الدواهي انذارا كقولك هى احدى النساء عفا وأبدل من (البشر لمن شاء منكم) باعادة

مرتين

المحار (أن يتقدم) الى الخير (أو يتأخر) عنه وعن الزجاج الى المأمور وعما نهى

(كل نفس بما كسبت رهينة) هى ليست بتأنيث رهين في قوله كل امرئ بما كسب رهين لتأنيث النفس لانه لو صدرت الصفة قبل رهين لان فعلا يعنى مفعول يستوى فيه المذكر والمؤنث وانما هى اسم بمعنى الرهن كالتسمية بمعنى الشئ كانه قيل كل نفس بما كسبت رهين والمعنى كل نفس رهين يكسبها عند الله غير مفكوك (الاصحاب اليمين) أى أطفال المسلمين لانهم لا أعمال لهم يرهنون بها أو الا المسلمين فانهم فكوا رقابهم بالطاعة كل يخلص الرهن رهنة باءاء الحق

(في جنات) أي هم في جنات لا يكتنه وصفها (يتساءلون عن الجرمين) يسأل بعضهم بعضا عنهم أو يتساءلون غيرهم عنهم (ماسلككم في سقر) ادخلكم فيها ولا يقال لا يطابق قوله ماسلككم ١٣٥ وهو سؤال للمجرمين قوله يتساءلون عن

المجرمين وهو سؤال عنهم وإنما يطابق ذلك لو قيل يتساءلون المجرمين ماسلككم لان ماسلككم ليس ببيان للتساؤل عنهم وإنما هو حكاية قول المسؤولين عنهم لان المسؤولين يتلون الى السائلين ماجرى بينهم وبين المجرمين فيقولون قلناهم ماسلككم في سقر قالوا لم نك من المصلين الا انه اختصر كما هو فيج القرآن وقيل عن زائدة قالوا الم نك من المصلين أي لم نعتقد فرضيتها ولم نك نطمع المسكين كما يطمع المسلمون (وكننا نخوض مع الخائضين) الخوض الشروع في الباطل أي تقول الباطل وأزور في آيات الله (وكننا نكذب بيوم الدين) الحساب والجزاء (حتى آتانا اليقين) الموت (فانتفعهم شفاعتنا الشافعين) من الملائكة والنبيين والصالحين لان المؤمنين دون الكافرين وفيه دليل ثبوت الشفاعة للمؤمنين في الحديث ان من أوتي من يدخل الجنة شفاعته أكثر من ربيعة ومضر (فألهم عن التذكرة) عن التذكير (هو العظة أي القرآن) (معرضين) مالا قائما (كانهم حمر) أي

مرتبهين بذنوبهم في النار ولكن الله يعفو عنهم وقيل معناه فكروا قارب أنفسهم بأعمالهم الحسنه كما يفك الراهن رهنه بأداء الحق الذي عليه واختلغا في أصحاب العين من هم فقيل هم المؤمنون الخاصون وقيل هم الذي يعطون كتبهم بأيمانهم وقيل هم الذين كانوا على آدم يوم أخذ الميثاق وحين قال الله تعالى لهم هؤلاء في الجنة ولا إلى وقيل هم الذين كانوا اميامين أي مباركين على أنفسهم وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنهم أطفال المسلمين وهو أشبه بالصواب لان الأطفال لم يكتبوا اثماتهم بنون به وعن ابن عباس قال هم الملائكة (في جنات) أي هم في جنات يتساءلون عن الجرمين) أي يتساءلون المجرمين وعن صلة فيقولون لهم (ماسلككم في سقر) قيل وهذا يقوى قول من قال ان أصحاب العين هم الأطفال لانهم لم يعرفوا الذنوب التي توجب النار وقيل معناه يسأل بعضهم بعضا عن الجرمين في هذا التفسير يكون معنى ماسلككم أي يقول المسؤولون للسائلين قلنا المجرمين ماسلككم أي ادخلكم وقيل ما جسدكم في سقر وهذا سؤال توبيخ وتقريع (قالوا) مجيبين لهم (لم نك من المصلين) أي الله في الدنيا (ولم نك نطمع المسكين) أي لم تصدق عليه (وكننا نخوض مع الخائضين) أي في الباطل (وكننا نكذب بيوم الدين) أي بيوم الجزاء على الاعمال وهو يوم القيامة (حتى آتانا اليقين) يعني الموت قال الله تعالى (فانتفعهم شفاعتنا الشافعين) قال ابن مسعود تنفع الملائكة والديون والشهداء والحقون وجميع المؤمنين فلا يبقى في النار الا أربعة ثم تلا قالوا الم نك من المصلين الآية وقال عمران بن حصين الشفاعة نافعة لكل أحد دون هؤلاء الذين يسمعون روى البغوي بسنده عن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يصف أهل النار فيعدون قال فيمر بهم الرجل من أهل الجنة فيقول للرجل منهم يا فلان فيقول ماتر بد فيقول أمأنت كر رجلا سقتك شر بيوم كذا وكذا قال فيقول وانك لانت هو فيقول نعم فيشفع له فيشفع فيه قال ثم يمر بهم الرجل من أهل الجنة فيقول يا فلان فيقول ماتر بد فيقول أمأنت كر رجلا وهب لك وضوا يوم كذا وكذا فيقول وانك لانت هو فيقول نعم فيشفع له فيشفع فيه (فألهم عن التذكرة معرضين) أي عن مواضع القرآن (كانهم حمر) جمع حمار (مستنفرة) قرئ بالكسر أي منافرة وقرئ بالفتح أي منفرة مذعورة مجحولة على التفار (فرت من قسورة) قيل القسورة جماعة الرماة لا واحد له من لفظه وهي رواية عن ابن عباس وعنه أنها القناص وعنه قال هي جبال الصيادين وقيل معناه فرت من رجال أقوياء وكل نخم شديد عند العرب قسورة وقسور وقيل القسورة لفظ القوم وأصواتهم وقيل القسورة شدة واد ظلمة الليل وقال أبو هريرة هي الاسود ذلك لان الحجر الوحشية اذا باينت الاسد هربت فكذلك هؤلاء المشركون اذا سمعوا النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن هربوا منه شبهة بالحجر في البلاد والبلد وذلك انه لا يرى مثل نقار حجر

حجر الوحش حال من الضمير في معرضين (مستنفرة) شديدة التفار كأنها تصطب النفا من نفوسها وبقي الفاء مدني وشام أي استنفرة ما غيرها (فرت من قسورة) حال وقدمه بها قسورة والقسورة الرماة والاسد فعلة من القسر وهو القهر والقبضة شهروا في اعراضهم عن القرآن واستماع الذكر بحمر جدت في نقارها

(بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفاً منسفرة) قرأ عيسى تنشروا وتقرأوا ذلك انهم قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم ان تبعك حتى تأتي كل واحد منا بكتب من السماء عنوانها من رب العالمين الى فلان بن فلان تؤمر فيها بما تبعك ونحوه قوله ان يؤمن لرقيك حتى تنزل علينا كتاباً نقره ٤٣١ وقيل قالوا ان كان محمد صادقاً فليصح عند رأس كل واحد منا صحيفة فيها

براءة وامنه من النار (كلا) ردع لهم عن تلك الارادة وجرع عن افتراح الآيات ثم قال (بل لا يخافون الآخرة) فلهذا لا أعرضوا عن التذكرة لا لامتناع ايتاء العصف (كلا انه تذكرة) ردعهم عن اعراضهم عن التذكرة وقار ان القرآن تذكرة بليغة كافية (فمن شاء ذكره) أى فمن شاء أن يذكره ولا ينساه ففعل فان نفع ذلك عائد اليه (وما يذكرن) واثباته نافع وبه يقرب (الأن يشاء الله) الا وقت مشيئة الله أو الا بمشيئة الله (وهو اهل التقوى واهل المغفرة) في الحديث وهو اهل ان يتقوا واهل ان يغفروا لمن اتقاه والله اعلم

(سورة القيامة مكية وهى اربعون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لا أقسم بيوم القيامة) أى أقسم عن ابن عباس ولا صلة كقوله ثلاثاً يعلم وقوله * في بثراً لحدوسى وما شعرى * وكقوله

تذكرت لى فاعترتني صباية وكاد ضمير القلب لا يتقطع وعليه المحمود وعن القراء

الوحش اذا خافت من شئ (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفاً منسفرة) قال المفسرون ان كذا قرئش قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم ليصيح عند رأس كل رجل منا كتاب منسفر ومن الله انك رسوله تؤمر فيه بما تبعك وقيل ان المشر كين قالوا يا محمد بلغنا ان الرجل من بني اسرائيل كان يصيح وعند رأسه ذنبه وكفارته فأتنا على ذلك (كلا) أى لا يؤتون العصف وهو ردع لهم عن هذه الاقتراحات (بل لا يخافون الآخرة) أى لا يخافون عذاب الآخرة والمعنى انهم لو خافوا النار لما اقترحوا هذه الآيات بعد قيام الأدلة لانه لما حصلت المعجزات الكسيرة كفت في الدلالة على صحة النبوة فغالب الزيادة يكون من باب التعتن (كلا) أى حقاً (انه تذكرة) يعنى انه عظة عظيمة (فمن شاء ذكره) أى اتعظ به فاعلم ان يود نفع ذلك عليه (وما يذكرن) (الأن يشاء الله) أى لا ان يشاء الله لهم الهدى فيبتدوا ويضعوا (هو اهل التقوى واهل المغفرة) أى هو حقيقى بان يتقيه عباده ويخافوا عاقبه فيؤمنوا به ويطيعوه وهو حقيقى بان يغفر لهم ما سلف من كفرهم وذنوبهم وقيل هو اهل ان تتقوا محارمه واهل ان يغفر لمن اتقاه * عن أنس رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في هذه الآية هو اهل التقوى واهل المغفرة قال الله تبارك وتعالى انا اهل ان أتقوا فاني فلم يجعل معي الها فانا اهل ان أغفر له أخرجه الترمذى وقال حديث غريب وفي اسناده سهيل بن عبد الله القطيبي وليس بالقوى في الحديث وقد تردد به عن ثابت والله تعالى اعلم برأيه

(تفسير سورة القيامة مكية)

وهى اربعون آية ومائة وتسع وتسعون كلمة وستمانه واثمان وخمسون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (لا أقسم بيوم القيامة) اتفقوا على ان المعنى اقسم واختلفوا في لفظ لا ف قيل ادخل اللفظة لا على القسم مستفيض في كلام العرب وأشعارهم قال امرؤ القيس

لا وائيك ابنة العامرى لا ادعى القوم أنى أفر

قالوا فائدتنا كيد القسم كقولك لا والله ما ذاك كما تقول تريد والله فحوز حذفها لكنه أبلغ في الردع اثباتها وقيل انها صلة كقول الله تعالى لثلاث يعلم أهل الكتاب وفيه ضعف لأنها لا تزداد الا في وسط الكلام لا في أوله واجيب عنه بان القرآن في حكم السورة الواحدة بعينه متصل ببعض يدل عليه انه قديمي ذكر الشئ في سورة فزيد كجوابه في سورة أخرى كقوله يا أيها الذى نزل عليه الذكر انك لن تجنون وجوابه في سورة ثالثة ما أنت بعمو ولا بك بعمون واذا كان كذلك كان اول هذه السورة جارياً بمجرى الوسط وفيه ضعف ايضا لان القرآن في حكم السورة الواحدة في عدم التناقض لأن تقرر سورة بما

لاراد لا تنكار المشر كين البعث كانه قيل ليس الامر كما تزعمون ثم قيل اقسم بيوم القيامة وقيل أصله بعدها

لا أقسم كقراءتين كسيرة على ان اللام للابتداء واقسم خبر مبتدأ محذوف أى لا نا اقسم ويقويه انه في الابدام بغير ألف ثم أشبع فظهر من الاشباع ألف وهذا اللام بحجة نون التاكيد في الاغلب وقديرة رقة

بعدها فذلك غير جائز وقيل لا رد لكلام المشر كين المنكرين للبعث اى ليس الامر كما
 زعموا ثم ابتدأ فقال اقسم بيوم القيامة واقسم بالنفس الوايمة وقيل الوجه فيه ان يقال
 ان لا الهى للنفس والمعنى في ذلك كانه قال لا اقسم بذلك اليوم ولا بتلك النفس الا اعظاما
 لها فيكون الغرض تعظيم المقسم به وتفخيم شأنه وقيل معناه لا اقسم بهذه الاشياء على
 اثبات هذا المطلوب فان اثباته اظهر من أن يقسم عليه وروى البغوي في تفسير القيامة
 عن المغيرة بن شعبه قال يقولون القيامة وقيامه اخذهم موته وشهد على قبة جنازة فلما
 دفنت قال اما هذا فقد قامت قيامته وفيه ضعف لا اتفاق المفسرين على ان المراد به
 القيامة الكبرى لسياق الآيات في ذلك وقوله (ولا اقسم بالنفس الوايمة) قيل هي
 التي تلوم على الخير والشر ولا تصير على السراء والضراء وقيل الوايمة هي التي تنادم على
 ما قالت فتقول لو فعلت ولولم تفعل وقيل ليس من نفس بررة ولا فاجرة الا وهي تلوم نفسها
 ان كانت علمت خيرا تقول هلا ازددت وان علمت شرا تقول باليتى لم افعل وقال الحسن
 هي نفس المؤمن ان المؤمن مات ازال يوم نفسه ما اردت بكل اذى ما اردت باكلى وان
 الكافر عصى ولا يحاسب نفسه ولا عاتبها وقيل هي النفس الشريفة التي تلوم
 النفوس العاصية يوم القيامة بسبب ترك التقوى وقيل هي النفس الشريفة التي
 لا تزال تلوم نفسها وان احتجبت في الطاعة وقيل هي النفس الشقية العاصية يوم
 القيامة بسبب ترك التقوى وقيل هي النفس الشقية تلوم نفسها حين تعاین احوال
 يوم القيامة فتقول يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله فان قلت أى مناسبة بين يوم
 القيامة وبين النفس الوايمة حتى يجمع بينهما في جنب الله ما في القسم قلت وجه المناسبة ان في يوم
 القيامة تظهر احوال النفوس الوايمة من الشقاوة أو السعادة فلهذا حسن الجمع بينهما
 في القسم وقيل انما وقع القسم بالنفس الوايمة على معنى التعظيم لها من حيث انها ابداء
 تستحق فعلها واجتهادها في طاعة الله تعالى وقيل انه تعالى اقسم بيوم القيامة ولم يقسم
 بالنفس الوايمة فكأنه قال اقسم بيوم القيامة تعظيم لها ولا اقسم بالنفس الوايمة
 لتخسير لها لان النفس الكافرة أو الفاجرة لا تقسم بها فان قلت المقسم به هو يوم القيامة
 والمقسم عليه هو يوم القيامة فيصير حاصله انه اقسم بيوم القيامة على وقوع القيامة
 وفيه اشكال قلت ان المحققين قالوا القسم بهذه الاشياء قسم برها في الحقيقة فمكنه قال
 اقسم برب القيامة وقيل لله تعالى ان يقسم بما يشاء من خلقه وجواب القسم محذوف
 تقديره لتبعثن ثم انحاسب يدل عليه قوله تعالى (أيحسب الانسان أن لن نجتمع عظامه)
 وقيل جواب القسم قوله (بلى قادر بن على ان نسوي بئانه) ومعنى أيحسب الانسان
 ايظن هذا الكافر ان العظام بعد تفريقها وارجوعها ومما ورفا تاختلط بالتراب وبعد
 مناسقتها الريح فطيرتها في ابعاد الارض ان لن نجتمع عظامه أى لا يمكننا جمعها مرة أخرى
 وكيف خطر بباله هذا الخطار القاسد وما عن القادر على الابداء قادر على الاعادة
 نزلت هذه الآية في عدى بن زيد ع حليف بنى زهرة وهو ختن الاخنس بن شريق
 النخعي وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اكفني جاري السوء يعني عبد يا

(ولا اقسم بالنفس الوايمة)
 الوجه ورع على انه قسم آخر وعن
 الحسن اقسم بيوم القيامة ولم
 يقسم بالنفس الوايمة فهي صفة
 ذم وعلى القسم صفة مدح أى
 النفس المثقة التي تلوم على
 التقصير في التقوى وقيل هي
 نفس آدم لم تزل تلوم على فعلها
 التي خرجت به من الجنة وجواب
 القسم محذوف أى لتبعثن دليله
 (أيحسب الانسان) أى الكافر
 المنكر للبعث (ان لن نجتمع
 عظامه) بعد تفريقها وارجوعها
 رفانا تختلط بالتراب (بلى)
 أوجبت ما بعد النفي أى بلى
 نجتمعها (قادرين) حال من
 الضمير في نجتمع أى نجتمعها
 قادرين على جمعها واعادتها
 كما كانت (على أن نسوي
 بئانه) أصابعه كما كانت في
 الدنيا بالانقصان وتفاوت مع
 صغرهما فكيف يكبر العظام

والاخنس وذلك أن عبدًا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد حدثني متى تكون
القيامة وكيف أمرها وما فاجبره النبي صلى الله عليه وسلم فقال عدى بن ربيعة لو علمت
ذلك اليوم لم أصدقك ولم أؤمن بك أو يجمع الله العظام فانزل الله عز وجل أن يحسب
الإنسان يعني هذا الكافر أن لن يجمع عظامه يعني بعد التفرق والبلاء فتحيه كما كان
أول مرة وقيل ذكر العظام وأراد بها نفسه جميعها لأن العظام قاب النفوس ولا
يستوى الخلق إلا باستوائها وقيل انما خرج على وفق قول هذا المذكر أو يجمع الله
العظام بل قادرين يعني على جمع عظامه وتأييدها واعادتها إلى التركيب الأول والحالة
والهيئة الأولى وعلى ما هو أعظم من ذلك وهو أن نسوي بئانه يعني أبامه فتجعل أصابع
يديه ورجليه شيئاً واحداً تخف البعير أو كحافر الجمار لا يقدر أن يرتقي بها بالقبض
والبسط والاعمال اللطيفة كالكتابة والحياطة وغيرهما وقيل معناه أن الكافر أن لن
تقدر على جمع عظامه بل تقدر على جمع عظامه حتى نعيد السلايات على صغرها إلى
أما كانوا ثلث بيدها حتى تستوى البنسان فن تقدر على جمع العظام الصغار فهو على
جمع كبارها لا تقدر وهذا القول أقرب إلى الصواب وقيل انما يخص البنسان بالذكر لانه
آخر ما يتم به الخلق قوله تعالى (بل يريد الإنسان ليفخر أمامه) أي ليدوم على فخوره
فما يستقبله من الزمان ما عاش لا يتزعج عن المعاصي ولا يتوب وقال سعيد بن جبيرة يقدم
الذنب ويؤخر التوبة ويقول سوف أتوب سوف أعمل حتى يأتيه الموت وهو على سوء
حاله وشر أعماله وقيل هو طول الأمل يقول يعيش فاصيب من الدنيا كذا وكذا ولا
يذكر الموت وقال ابن عباس يكذب بما أمامه من البعث والحساب وأصل الفجور الميل
وسمى الكافر والفاسق فاجزأه عن الحق (يسئل أيان يوم القيامة) أي متى
يكون يوم القيامة والمعنى أن الكافر يسأل سؤال متعنت مستعد للقيام الساعة
قال الله تعالى (فذا برق البصر) أي شخص البصر عند الموت فلا يظفر بما يرى من
الجمائيل التي كان يكذب بها في الدنيا وقيل برق أي شق عينه وفتحه من البريق
وهو اللائق (وخسف القمر) أي انظم وذهب ضوءه (وجمع الشمس والقمر) يعني
اسودين مذكورين كأنهما ثوران عتيران وقيل يجمع بينهما في ذهاب الضوء وقيل
يجمعان ثم يقذفان في البحر فهناك نار الله الكبرى (يقول الإنسان) يعني الكافر
المتكذب (يومئذ) أي يوم القيامة (أين المفر) أي المهرب وهو موضع الفرار (كلا) أي
لا ملأ لهم بهر بون البه وهو قوله (لاوزر) أي لا حوز ولا ملأ ولا جبل وكانوا اذا فرغوا
لجؤا إلى الجبل فتخصوا به قليل لهم لا جبل لكم يومئذ فتخصون به واحد لا الوزر الجبل
المنيع وكل ما اتخذت إليه وتخصنت به فهو وزر ومنه قول كعب بن مالك
الناس البعدنا قيل ليس لنا * إلا السيوف وأطراف القناوزر

ومعنى الآية أنه لا شيء يعصمهم من أمر الله تعالى لا حصن ولا جبل يوم القيامة
يستمدون اليه من النار (إلى ربك يومئذ المستقر) يعني مستقر الخلق وقال عبد الله بن

(بل يريد الإنسان) عطف على
الحسب فيجوز أن يكون مثله
استقاماً (ليفخر أمامه) ليدوم
على فخوره فيما يستقبله من
الزمن (يسئل أيان) متى (يوم
القيامة) سؤال متعنت مستعد
لقيام الساعة (فذا برق البصر)
تخصير فرعا وفتح الزاء مدنى
شخص (وخسف القمر)
أي ذهب ضوءه أو غاب من
قوله الخسف فتابه وقرأ البرحوة
بضم الحاء (وجمع الشمس
والقمر) أي جمع بينهما في
الظلمة من المغرب أو جمعاً
ذهاب الضوء أو جمعاً
فيقذفان في البحر فيكون نار الله
الكبرى (يقول الإنسان)
الكافر (يومئذ أين المفر) هو
مصدر أي الفرار من النار أو
المؤمن أيضاً من الهول وقرأ
الحسن بكسر الفاء وهو يحمل
الممكن والمصدر (كلا) ردع
عن طلب المفر (لاوزر) لا ملأ
(إلى ربك) خاصة (يومئذ المستقر)
مستقر العباد وموضع قرارهم
من الجنة أو نار مفقوص ذلك
بشيئ من شاء أدخله الجنة
ومن شاء أدخله النار

(يبدأ الانسان يومئذ) بخبر (عما قدم) من عمل عمله (وأخر) ما لم يعمل ٤٣٩ (بل الانسان على نفسه بصيرة) شاهدوا له

للبالغة كعلامة او انته لانه
أراد به جوارحه اذ جوارحه
تشهد عليه وهو حجة على نفسه
والبصيرة الحجة قال الله تعالى
قد جاءكم بصائر من ربكم وتقول
لغيركم انك حجة على أنفسكم
وبصيرة رفع بالابتداء وخبره على
نفسه تقدم عليه وهو الحجة خبر
الانسان كقولك زيد على رأسه
عمامة والبصيرة على هذا يجوز
ان يكون الملك الموكل عليه
(ولو ألقي معاذيره) ولو أرحى
ستوره والمعذار الستور وقيل ولو
جاء بكل معذرة ما قبلت منه
فعليه من يكذب عذره والمأذير
ليس يجتمع معذرة لأن جمعها
معاذير بل هي اسم جمع لها ونحوه
المنكير في المنكر (لا تحرك به)
بالقرآن (اسانك لا تحرك به)
بالقرآن وكان صلى الله عليه
وسلم يأخذ في القراءة قبل فراغ
جبريل كراهة أن ينقل منه
ف قيل له لا تحرك اسانك
بقراءة الوحى ما دام جبريل
يقر التحمل به لتأخذه على عجلة
وللأنه نقل منك ثم علل انتهى
عن العجلة بقوله (ان علينا جمعه)
في صدرك (وقرأته) وانبأت
قراءته في اسانك والقرآن
القراءة ونحوه ولا تعجل بالقرآن
من قبل ان يلقى اليك وحيه (فاذا
قرأناه) أى قرأه عليك جبريل
فجعل قراءة جبريل قراءة
(فاتبع قرأته) أى قرأته عليك

مسعود اليه المصير والمرجع وهو معنى الاستقرار وقيل الى ربك مستقرهم أى موضع
قرارهم من جنة اوانار وذلك مفوض الى مشيئته فمن شاء أدخله الجنة برحمته ومن شاء
أدخله النار بعدله (يبدأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر) قال ابن مسعود وابن عباس عا
قدم قبل موته من عمل صالح أو سيئ وما أخر بعد موته من سنة حسنة أو سيئة يعمل بها
وعن ابن عباس أيضاً ما قدم من المعصية وأخر من الطاعة وقيل بما قدم من طاعة الله
وأخر من حق الله فضيحه وقيل بأول عمله وآخره وهو ما عمله في أول عمره وفي آخره وقيل
بما قدم من ماله لنفسه قبل موته وما أخر من ماله لورثته (بل الانسان على نفسه بصيرة)
أى بل الانسان على نفسه من نفسه رقباً يرقبونه ويشهدون عليه بعمله وهى سمعه
وبصره وجوارحه وانما دخلت الهاء في البصيرة لأن المراد من الانسان جوارحه وقيل
معناه بل الانسان على نفسه عين بصيرة وفي رواية عن ابن عباس بل الانسان على نفسه
شاهد فتكون الهاء للبالغة كعلامة أولو ألقي معاذيره) يعنى ولو اعتذر بكل عذر وجادل
عن نفسه فانه لا ينفعه لانه قد شهد عليه شاهد من نفسه وقيل معناه ولو اعتذر فعمله من
نفسه ما يكذب عذره وقيل ان أهل اليمن يسمون الستر معذاراً وجمعه معاذير فعلى هذا
يكون معناه ولو أرحى الستور وأغلق الابواب ليخفى ما يعمل فان نفسه شاهدته عليه وهذا
في حق الكافر لانه يذكر يوم القيامة فشهد عليه جوارحه بما عمل في الدنيا قوله عز
وجل (لا تحرك به اسانك لا تحرك به) (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهم فى قوله عز وجل
لا تحرك به اسانك لا تحرك به قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يعالج من التنزيل شدة
وكان مما يحركه شفقه قال ابن جبير قال ابن عباس أنا أخرهما كما كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم يحركهما فخر كشفته فأنزله الله عز وجل لا تحرك به اسانك لا تحرك به
ان علينا جمعه وقرأته فى صدرك ثم قرأه فاذا قرأناه فاتبع قرأته قال فاستمع
وأنت ثم ان علينا ان نقرأه قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أناه جبريل
بعد ذلك استمع فاذا انطلق جبريل قرأه النبي صلى الله عليه وسلم كما قرأه وفي رواية كما
وعده الله تعالى لفظ الحميد دور واه البغوى من طريق البخارى وقال فيه كان النبي صلى
الله عليه وسلم اذا نزل عليه جبريل بالوحى كان مما يحرك لسانه وشفقه فيشتد عليه وكان
يعرف منه فأنزل الله عز وجل الآية التى فى لآ أقسم بيوم القيامة لا تحرك به اسانك
لا تحرك به ان علينا جمعه وقرأته قال ان علينا ان نجتمع فى صدرك وتقرأه فاذا قرأناه
اتباع قرأته فاذا أنزلناه فاستمع ثم ان علينا بيانه علينا ان نبينه بلسانك قال فكان اذا أناه
جبريل اطرق فاذا ذهب قرأه كما وعده الله تعالى وفي رواية كان يحرك شفقه اذا نزل عليه
يخشى ان ينقل منه ف قيل له لا تحرك به اسانك لا تحرك به ان علينا جمعه وقرأته أى نجتمع
في صدرك وقرأته أى تقرأه ومعنى الآية لا تحرك بالقرآن اسانك وانما سبأ هذا الاضمار
وان لم يحركه ذكر لالة التحال عليه لا تحرك به أى بأخذه (ان علينا جمعه) أى جمعه فى
صدرك وحفظك امه (وقرأته) أى وقرأته علينا والمعنى سنقرئك بما حمد بحيث تصير
لا تنساه (فاذا قرأناه فاتبع قرأته) أى لا تكن قرأته تتقارن لقراءة جبريل عليك بل

اسكت حتى يتم جبريل ما يوحى اليك فاذا فرغ جبريل من القراءة فخذ أنت فيها وجعل
قراءة جبريل قراءته لانه بأمره نزل بالوحى ونظيره من بطع الرسول فقد اطاع الله وقيل
معناه اعمل به واتبع حلاله وحرامه والقول الاول اولى لان هذا ليس موضع الامر باتيان
حلاله وحرامه وانما هو موضع الامر بالاستماع حتى يفرغ جبريل من قراءته فكان النبي
صلى الله عليه وسلم بعد ذلك اذا نزل عليه جبريل بالوحى اصغى اليه فاذا فرغ من قراءته
وعاد النبي صلى الله عليه وسلم وحفظه (ثم ان علينا بيان) أى ان ندينه بلسانك فتقرأ
كما أقرأك جبريل وقيل اذا أشكل شئ من معانيه فحين ندينه لآه وعلينا بيان ما فيه
من الاحكام والحلال والحرام وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا أشكل عليه
شئ سأل جبريل عن معانيه اغاية حرصه على العلم فقبل له نحن ندينه لك قوله تعالى
(كلا) أى حقا (بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة) أى تختارون الدنيا على الآخرة
وتعملون فلما يخاطبكم كما رمة (وجوه يومئذ) أى يوم القيامة (ناصرة) من النصارة وهى
المحسن قال ابن عباس حسنة وقيل مسرة وبالنعيم وقيل ناعمة وقيل مسرة مضمة
وقيل بيض يعالها نور وبها وقيل مشرقة بالنعيم (الى ربها ناظرة) قال ابن عباس واكثر
المفسرين تنظروا الى ربها عيانا بلا حجاب قال الحسن حق ان تنظروا وهى تنظر الى الخالق
سبحانه وتعالى وروى عن مجاهد وأبى صالح أنها مفسر النظر فى هذه الآية بالانتظار
قال مجاهد تنظر من ربها ما أمر لها به وقال أبو صالح تنظر الثواب من ربها قال الأزهري
ومن قال ان معنى قوله الى ربها ناظرة بمعنى منتظرة فقد أخطأ لان العرب لا تقول تنظر
الى الشئ بمعنى انتظرته انما تقول نظرت فلانا أى انتظرته ومنه قول الحطيئة

وقد نظرتكم اعتناء صادرة * لاورد طال بها حورى وتناسى

فاذا قلت نظرت اليه لم يكن الا بالعين واذا قلت نظرت فى الامر احتمل ان يكون تفكيرا
وتدبرا بالقلب وهذا آخر كلامه ويشهد لصحة هذا ان النظر الوارد فى التبريل بمعنى
الانتظار كثير ولم يوصل فى موضع بالى كقوله انظرونا نقبس من نوركم وقوله هل
ينظرون الا تأويله هل ينظرون الا ان يأثمهم الله وانوجه اذ وصف بالنظر وعدى بالى
لم يحتمل غير الرؤية واما قوله أظروا الى الله ثم اليك على معنى أتوقع فضل الله ثم فضلك
فيمكن النظر الى الوجه لم يحتمل نظرا القلب انما يجوز هذا اذا لم يسند الى الوجه فاذا
النظر الى الوجه لم يحتمل نظرا القلب ولا الانتظار واذا بطل المعنيين لم يبق لبقاء الرؤية
كلام وان شئ ذلك عليهم والا حادى الصحة تعذر قول من فسر النظر فى هذه الآية
بالرؤية وسند كرها ان شاء الله تعالى

﴿فصل فى اثبات رؤية المؤمنين ربهم سبحانه وتعالى فى الآخرة﴾ قال علماء أهل السنة
رؤية الله سبحانه وتعالى ممكنة غير مستحيلة عقلا ولا جعلا وعلى وقوعها فى الآخرة وان
المؤمنين يرون الله سبحانه وتعالى دون الكافرين بديل قوله تعالى كلا انهم عن ربهم
يومئذ مخمضون وزعمت طوائف من أهل البدع كالمعتزلة والخوارج وبعض المرجئة
ان الله تعالى لا يراه أحد من خلقه وان رؤيته مستحيلة عقلا وهذا الذى قالوه خطأ صريح

(ثم ان علينا بيان) اذا أشكل
عليك شئ من معانيه (كلا)
ردع عن انكار البعث اوردع
رسول الله صلى الله عليه وسلم
عن الجهلة وانكار لما عليه واكد
بقوله (بل تحبون العاجلة)
سكانه قيل بل انتم يا بني آدم لانكم
خلقت من عجل وطبعتم عليه
تجهلون فى كل شئ ومن ثم
تجهلون العاجلة الدنيا وشهواتها
(وتذرون الآخرة) الدار الآخرة
ونعيمها فلا تعملون لها والقرارة
فيهما بالتسامى وكفى
(وجوه) هى وجوه المؤمنين
(يومئذ ناضرة) حسنة ناعمة
(الى ربها ناظرة) بلا كيفية ولا
جهة ولا نبوت مسافة وحمل
النظر على الانتظار الامر بها او
اثوابه لا يصح لانه يقال نظرت
فيه أى تفكرت ونظرته انتظرته
ولا يعدى بالى الا بمعنى الرؤية مع
انه لا يلىق الانتظار فى دار القرار

وجهل قبيح وقد تظاهرت أدلة الكتاب والسنة واجماع الصحابة في بعدهم من سلف
 الامة على اثبات رؤية الله تعالى وقد رواها نحو من عشر بن صحابيا عن رسول الله صلى
 الله عليه وسلم وآيات القرآن فيها مشهورة واعترافات المتدعة عليهم لها أجوبة
 مشهورة في كتب المتكلمين من أهل السنة وكذلك باقي شبههم وأجوبتها مشهورة
 مستفاضة في كتب الكلام وليس هذا موضع ذكرها ثم مذهب أهل الحق أن الرؤية
 قوة يجعلها الله في خلقه ولا يشترط فيها اتصال الاشعة ولا مقابلة المرئي ولا غير ذلك وأما
 الأحاديث الواردة في اثبات الرؤية فهنا ما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال إن أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر إلى جناته وأزواجه ونعمه
 وخدمه وسريره مسيرة ألف سنة واكرههم على الله من ينظر إلى وجهه غدوة وعشية ثم
 قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة أخرجه الترمذي وقال
 هذا حديث غريب وقال وقد روى عن ابن عمر رضي الله عنهما ولم يرفعه (ق) عن جرير
 ابن عبد الله قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظر إلى القمر ليلة البدر وقال انكم
 سترون به عيانا كما ترون هذا القمر لا تضامون في رؤيته فان استطعتم أن لا تغلبوا عن
 صلاة قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فاعلموا ثم قرأ وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس
 وقبل الغروب قوله لا تضامون روى بفتح التاء وتشديد الميم وقد ضم التاء مع التشديد
 أيضا ومعناه لا ينضم بعضكم إلى بعض ولا تزجون وقت النظر إليه وروى بختيف
 الميم ومعناه لا ينضم ضم في رؤيته فيه بعضكم دون بعض وقوله انكم سترون به عيانا
 عيانا كما ترون القمر معناه تشبيه الرؤية بالرؤية في الوضوح وزوال الشك والمثاقفة
 لا تشبيه المرئي بالمرئي * عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه ان اناس قالوا يا رسول الله
 هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تضارون في القمر ليلة
 البدر قالوا لا يا رسول الله قال هل تضارون في الشمس ليس دونها سحاب قالوا لا يا رسول
 الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكم سترونه كذلك أخرجه أبو داود وأخرجه
 الترمذي وليس عنده في أوله ان اناسا قالوا يا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قوله ليس
 دونها سحاب قال الترمذي وقد روى مثل هذا الحديث عن أبي سعيد وهو صحيح وهذا
 الحديث طرف من حديث طويل قد أخرجه البخاري ومسلم ومعنى تضارون وتضامون
 واحد * عن أبي رز بن العقيلى قال قلت يا رسول الله ان كنا نرى ربنا تخليبا به يوم
 القيامة قال نعم قلت وما آية ذلك في خلقه قال يا أبا رز بن أليس كلكم يرى القمر ليلة البدر
 تخليبا به قلت بلى قال فله أعظم انما هو خلق من خلق الله يعني القمر فله أجل وأعظم
 أخرجه أبو داود (م) عن صهيب رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا
 دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تبارك وتعالى تريدون شيئا أزيدكم فيقولون ألم ندين
 وجوهنا لم تدخلنا الجنة وتجننا من النار قال فيكشف الحجاب فاعطوا شيئا أحب اليهم
 من النظر إلى ربهم تبارك وتعالى والاحاديث في الباب كثيرة وهذا القدر كافى والله أعلم
 قوله عز وجل (ووجوه يومئذ باسرة) أى عابسة كالحمة متغيرة مسودة قد أظلمت ألوانها

(ووجوه يومئذ باسرة) كالحمة
 شديدة العبوسة وهى وجوه
 الكفار

(نظن) تتوقع (أن يفعل بها) يفعل هو في شدته (فاقرة) داهية تقصم فقار الظهر (كلا) ردد عن إثارة الدنيا على الآخرة
كأنه قبل ارتدعوا عن ذلك ونبهوا على ما بين يديكم من الموت الذي عنده تقطع العاجلة عنكم وتتعلقون إلى الآجلة التي
تبقون فيها محمد بن (إذا بلغت) أي الروح ٤٤٢ وجازوا أن يحبر لها ذكرا لأن الآية تبدل عليها (الترقي) العظام

المكتنفة للغرة الخمر عن عيين
 وشمال جمع ترقوة (وقيل من
 راق) يقف حفص على من
 وقيفة أى قال حاضر والمخضر
 بعضهم لبعض أىكم بقرينه مما به
 من الرقية من حصد ضرب أو هو
 من كلام الملائكة أىكم برقى
 بروحه أملائكة الرحمة أم ملائكة
 العذاب من الرقى من حد علم
 (وظن) أيقن المخضر (أنه
 الفراق) أن هذا الذى نزل به
 هو فراق الدنيا المحبوبة
 (والفت الساق بالساق)
 التوت ساقه عند موته وعن
 السعد بن المسيب هما ساقاه
 حين تلفان فى كفافه وقيل
 شدة فراق الدنيا بشدة اقبال
 الآخرة على أن الساق مثل فى
 الشدة وعن ابن عباس رضى
 الله عنهما هما هان هم الادل
 والولد وهم القدوم على الواحد
 صمد (الى ربك يومئذ المساق)
 يوم صمد ساقه أى مساق العباد
 الى حيث أمر الله اما الى الجنة
 أو الى النار (فلا صدق)
 الرسول والقرآن (ولا صلى)
 لانسان فى قوله أى حسب الانسان
 أن نجمع عظامه (ولكن
 كذب) بالقرآن (وتولى) عن
 الإيمان أو فلا صدق ماله نعم فلا

وعدمت آثا والنعمة والسرور بها لما أدر كمان الياس من رحمة الله تعالى وذل الخ
 يميز بين أهل الجنة والنار (تظن) أى تستيقظ والظن هنا بعنا اليقين (أن يفعل به
 فاقرة) أن يفعل بها أم عظيم من العذاب والفاقرة الداهية العظيمة والامر الشديد الذي
 يكسر فقار الظهر ويقصمه وقيل الفاقرة دخول النار وقيل هى أن تحجب تلك الوجه
 عن رؤية الله تعالى (كلا) أى حقا (إذا بلغت) يعنى النفس كناية عن غير مذ
 (التراقى) جمع ترقوة وهى العظام التى بين ثغرة الخنجر والعاتق ويكسى بسلوغ النفا
 التراقى عن الاشراف على الموت ومنه قول دريد بن الصمة

وورب عظمة دافعت عنها * وقد بلغت نفوسهم التراقي

(وقيل) يعني وقل من حضره (من رأى) أى هل من طبيب برقى به ويد ابيه نمازل ويشفه ويخلصه من ذلك برقىته ودوائه وقيل المنازل به من قضاء الله المنازل التمسوا الاطباء فلم يغنوا عنه من قضاء الله شيأ وقيل هذا من قول الملائكة الذين يحضرونه الموت يقول بعضهم لبعض من برقى بروحه اذ خرجت فيصعد معها ملائكة الرحمة أملائكة العذاب (وظن) أى أيقن الذى بلغت روحه التراقي (انه الفراق) بعد الخروج من الدنيا وفاق المسال والاهل والولد (واللفت) أى اجتمعت (السا) بالساق) أى الشدة بالشدة بمعنى شدة مفارقة الدنيا مع شدة الموت وكرهه وقيل شدة الموت بشدة الآخرة وقيل تتابعت عليه الشدة اذ لا يخفى من كرب الاجاءه ما هو أشد منه وقال ابن عباس أمر الدنيا بام الآخرة فكان فى آخروهم من أيام الدنيا وأول من أيام الآخرة وقيل الناس يجهزون جسدوا والملائكة يجهزون روحه وقيل هم ساقا الميت إذا التفتا فى الكفن وقيل هما ساقاه عند الموت ألا تراه كيف يضرب باحد رجليه على الاخرى عند التزع وقيل اذا مات دبست ساقاه فالتقت احدهما بالآخر (الى ربك يومئذ المساق) أى مرجع العباد الى الله تعالى يساقون اليه يوم القيا ليفصل بينهم قوله تعالى (فلا صدق ولا صلى) يعنى ابا جهل لم يصدق بالقرآن ولم يص لله تعالى (واكن كذب ونولى) أى أعرض عن الايمان والتصديق (ثم ذهب الى أه يقطى) أى ينجتو ويختال فى مشيئة وقيل احله يقطى أى يتقدم المط وقيل من الم وهو الظاهر لانه يلويه (أولى لك فاولى) هذا وعيد على وعيد من الله تعالى لآي جهل وهى كلمة موضوعة للتهديد والوعيد ومعناه ويل لك مرة بعد مرة هو دعاء عليه بان يلبس ما يكرهه وقيل معناه انك أجدر بهم بهذا العذاب وأحق وأولى به يقال ذلك لمن يصيبه مكره يستوجهه قال قتادة ذكرنا أن النبي صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية خذ بحماهم ثوب أى جهل بالمطامع وقال له أولى لك فاولى (ثم أولى لك فاولى) قال فقال

زكاه (ثم ذهب الى اهله يَمُطى) يتخثر واصله يتمضط أى يتمدد لان المتخثر بعد خطاء فادلت الطاء بقاء لاجتماع أبو ثلاثة أحرف متماثلة (أولى لك) بمعنى ويل للو هو دعاء عليه بان يليه ما يكره (فاوى ثم أولى لك فاوى) كرر للتأكيد كأنه قال ويل للفو ويل للثم ويل للفو ويل للث وقيل ويل للثوم الموت وويل للث فى القبر وويل للحن العت وويل للث فى النار

أبو جهل أتتوعدني يا محمد والله ما تستطيع أنت ولا ربك أن تفعل لى شيئا واني لا عز من
منى بين جبليهما فلما كان يوم بدر صرعه الله شر صرعة وقتله أشد قتلة وكان نبي الله صلى
الله عليه وسلم يقول إن لكل أمة فرعوناً وإن فرعون هذه الامة أبو جهل (أحسب
الانسان أن يترك سدى) أى هم لا يؤثرو ولا ينهى ولا يكلف فى الدنيا ولا يحاسب فى
الآخرة (ألم يك نطفة) أى ماء قليلا (من منى) أى يصب فى الرحم والمعنى كيف
يأتي من خلق من شيء فذكر مستقذراً أن يتكبر ويتمرد عن الطاعة (ثم كان علقه) أى صار
الانسان علقته بعد النطفة (خلق فسوى) أى فتدرخلقه وسواه وعدله وقيل نفع فيه
الروح وكل أعضاءه (فجعل منه) أى من الانسان (الزوجين) أى الصنفين ثم فسرهما
فقال (الذكر والانثى) أى خلق من مائه أولاد إذ كوروا وانا أنا (أليس ذلك) أى الذى
فعل هذا وأنشأ الاشياء أول مرة (بقادر على أن يحيى الموتى) أى بقادر على اعادته بعد
الموت * عن أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ أمّنكم
والذين والزيتون فانتهى الى آخرها أليس الله باحكم الحاكمين فليقل بلى وأنا على ذلك
من الشاهدين ومن قرأ الأقيم يوم القيامة فانتهى الى أليس ذلك بقادر على أن يحيى
الموتى فليقل بلى ومن قرأ والمرسلات فبلغ فبأى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله
أخرجه أبو داود * وله عن موسى بن أبى عائشة قال كان رجل يصلى فوق بيته فكان اذا
قرأ أليس ذلك بقادر على أن يحيى الموتى قال سبحانك بلى فسألوه عن ذلك فقال سمعته
من رسول الله صلى الله عليه وسلم والله سبحانه وتعالى أعلم

(تفسير سورة هل أتى ونسبى سورة الانسان أيضا)

وهى مدنية كذا قال مجاهد وقتادة وأجهور وقيل مكية يحكى ذلك عن ابن عباس
وعطاء بن يسار ومقاتل وقيل فيها مكى ومدنى فالملكى منها قوله ولا تطع منهم آثما أو كفورا
وباقها مدنى قاله الحسن وعكرمة وقيل ان المدنى من أولها الى قوله تعالى ان نحن نزلنا
عليك القرآن تنزيلا ومن هذه الآية الى آخرها مكى حكاه الماوردى وهى إحدى
وثلاثون آية ومائتان وأربعون كلمة وألف وأربعة وخمسون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله هز وجل (هل أتى) أى تدانى (على الانسان) يعنى آدم عليه الصلاة والسلام
(حين من الدهر) يعنى مدة أربعين سنة وهو من طين ملقى (م) عن أنس رضى الله تعالى
عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما صور الله آدم فى الجنة تركه ماشاء الله أن
يتركه فجعل ابليس يطيف به وينظر اليه فلما رآه أجوف عرف انه خلق لا يتمالك قوله
يطيف به أى يدور حوله فلما رآه أجوف أى صاحب جوف وقيل هو الذى داخله خال
وقوله عرف انه خلق لا يتمالك أى لا يملك نفسه ويحبسها عن الشهوات وقيل لا يملك
دفع الوسواس عنه وقيل لا يملك نفسه عند الغضب وروى فى تفسير الآية أن آدم بقى
أربعين سنة طينا وأربعين سنة حماسا ونحوها وأربعين سنة صاصلا كالفجار فتم خلقه

(أحسب الانسان أن يترك
سدى) أى يحسب الكافر ان يترك
مهملا لا يؤمر ولا ينهى ولا يبعث
ولا يجازى (ألم يك نطفة من منى
يعنى) بالياء ابن عامر وحفص
أى براق المني فى الرحم وبالياء
يعود الى النطفة (ثم كان علقه)
أى صار المني قطعة دم جامد بعد
أربعين يوما (خلق فسوى)
خلق الله منه بشرا سويا (فجعل
منه) من الانسان (الزوجين
الذكر والانثى) أى من المسمى
الصنفين (أليس ذلك بقادر على
أن يحيى الموتى) أليس الفعال
لهذه الاشياء بقادر على الاعادة
وكان صلى الله عليه وسلم اذا
قرأها يقول سبحانك بلى والله أعلم
(سورة الانسان مكية وهى
أحدى وثلاثون آية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(هل أتى) قد مضى (على
الانسان) آدم عليه السلام
(حين من الدهر) أربعين سنة
مصورا قبل نفع الروح فيه

(لم يكن شيأ من كورا) لم يذ كر اسمه ٤٤٤ ولم يذ كر ما يراد به لانه كان ما ينمى به الزمان ولو كان غير موجود لم يوصف

بأنه قد أتى عليه حين من الدهر
وحمل لم يكن شيأ من كورا النصب
على الحال من الانسان أى فى
عليه حين من الدهر غير
مذ كور (انا خلقنا الانسان)
اى ولد آدم وقيل الاول ولد آدم
أى واحد من الدهر على هذا
مدة لبثه فى بطن امه الى ان صار
شيأ من كورا بين الناس (من
نطفة امشاج) نعت اوبدل منها
أى من نطفة قد امتزج فيها
الما ن ومشتج ومزجت بمعنى
ونطفة امشاج كبرمة اعشار
فهو مفر دغبر جم ولد اوقع صفة
للفرد (نبتله) حال اى خلقناه
مبتلين أى مريدن ابتلاءه
بالامر والنهى (فجعلناه سميعا
بصيرا) ذاسمع وبصر (انا هديناه
السبيل) بيناه طريق الهدى
بادلة العقل والسمع (اماشا كرا)
مؤمن (واما كفورا) كافرا
حال من الهاء فى هديناه اى ان
شكر أو كفر فقد هديناه السبيل
فى الجالين اومن السبيل اى
عرفناه السبيل اما سبيلا شاكرا
واما سبيلا كفورا ووصف
السبيل بالشكر والكفر مجازا
ذكر الفريقين اتبعهما ما اعد
لهما فقال (انا اعتدنا للكافرين
سلاسل) جمع سلسلة بغير تنوين
حفص ومكي وابو عمرو وحزرة وبه
لتناسب اغلالا وسعيرا اذ يجوز
صرف غير المنصرف للتماثل
غيرهم (واغلالا) جمع غل (وسعيرا) نارا موقدة وقال

بعدها ثة وعشرين سنة (لم يكن شيأ من كورا) اى لا يذ كر ولا يعرف ولا يدري ما سمى
ولا ما يراد به وذلك قبل أن ينفع فيه الروح كان شيأ ولم يكن شيأ يذ كر روى عن عمران
سمع رجلا يقرأ هذه الآية لم يكن شيأ من كورا فقال عمر ليتها نعت بمعنى ليتها بقى على
ما كان عليه وروى نحوه عن أبى بكر وابن مسعود وقيل المراد بالانسان جنس الانسان
وهم بنو آدم بدليل قوله (انا خلقنا الانسان) فالانسان فى الموضعين واحد فعلى هذا
يكون معنى قوله حين من الدهر طائفة من الدهر غير متدرة لم يكن شيأ من كورا يعنى
انهم كانوا نطفة فى الاصلاب ثم علنا وقد غا فى الارحام لم يذ كر واشئ انا خلقنا الانسان
يعنى ولد آدم (من نطفة) أى من منى الرجل ومنى المرأة (امشاج) أى اختلاط قال ابن
عباس وغيره يعنى ماء الرجل وماء المرأة يختلطان فى الرحم فيكون منهما الولد فناء الرجل
أبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق فاهما معا علاصحه كان الشبه لهما كان من عصب
ودنهم من نطفة الرجل وما كان من لحم ودم وشعر من ماء المرأة وقيل الامشاج اختلاط
ألوان النطفة فنطفة الرجل بيضاء ونطفة المرأة صفراء وكل لونين اختلطاهما مشاج
وقال ابن مسعود هى العروق التى تكون فى النطفة وقيل هى نطفة مشجت أى خلطت
بدم وهو دم الحيض فاذا حبلت المرأة ارتفع دم الحيض وقيل الامشاج أطوار الخلق
نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظام ثم يكسوها ثم ينشئ خلقا آخر وقيل ان الله تعالى جعل
فى النطفة أخطا من الضبايع التى تكون فى الانسان من الحرارة والبرودة والرطوبة
واليبوسة فعلى هذا يكون التقدير من نطفة ذات امشاج (نبتله) أى اختبره بالام
والنهى (فجعلناه سميعا بصيرا) قيل فيه تقديم وتأخير تقديره فجعلناه سميعا بصيرا (نبتله)
لان الابتلاء لا يقع الا بعد تمام الخلقة وقيل معناه انا خلقنا الانسان من هذه الامشاج
للا ابتلاء والامتحان ثم ذكر أنه أعطاه ما يصح معه الابتلاء وهو السمع والبصر وهما
كنيتان عن الفهم والتمييز وقيل المراد بالسمع والبصر الحاستان المعروفتان وانما
خصهما بالذ كر لانهما أعظم الحواس وأشرفها (انا هديناه السبيل) أى بيناه سبيل
الحق والباطل والهدى والضلالة وعرفناه طريق الخير والشر وقيل معناه أرشدنا
الى الهدى لانه لا يطلق اسم السبيل الا عليه والمراد من هداية السبيل نصب الدلائل
وبعثة الرسل وانزال الكتب (اماشا كرا واما كفورا) يعنى اماما موحدا طائعا لله واه
مشركا بالله فى علم الله وذلك ان الله تعالى بين سبيل التوحيد لبينين شكر الانسان من
كفره وطاعته من معصيته وقيل فى معنى الآية اماما مؤنسا لعباد واما كافرا شاكرا
وقيل معناه المجزاء أى بيناه الطريق ان شكر أو كفر وقيل المراد من الشاكر الذى
يكون مقرا معتقبا بوجوب شكر خالقه سبحانه وتعالى عليه والمراد من الكفور الذى
لا يقرب بوجوب الشكر عليه ثم بين ما للفر يقين فوعدا الشاكر وأوعدا الكافر فقال تعالى
(انا اعتدنا) أى هيأنا فى جهنم (للكافرين سلاسل) أى شدون بها (واغلالا) أى
أيدبهم تغل بها الى أعناقهم (وسعيرا) يعنى وقودا لا توصف شدته وهذان أعظم أنواع

(ان الابرار) جمع بر أو بار كرب
 وأرباب وشاهدوا شهادتهم
 الصادقون في الايمان أو الذين
 لا يؤذون الذر ولا يضرهم الشر
 (يشربون من كاس) خمر فنفس
 الخمر تسمى كاسا وقيل الكاس
 الزجاجية اذا كان فيها خمر (كان
 مزاجها) ممتزج به (كافورا)
 ماء كافور وهو اسم عين في الجنة
 مأوها في بياض الكافور
 ورائحته ورده (عينها) بدل منه
 (يشرب بها عباد الله) أى منها أو
 الباء زائدة أو هو محمول على المعنى
 أى يلتذ بها أو يروى بها وانما
 قال أولنا يحرف من وثانيها يحرف
 الباء لان الكاس ممتدأ شربهم
 وأول غايته واما العين فيها
 يمزجون شربهم فكانه قيل يشرب
 عباد الله بها الخمر (يفجرونها)
 يخرقونها حيث شاؤوا من منازلهم
 (تفجيرا) سهلا لا يمتنع عليهم
 (يوفون بالنذر) بما أوجبوا
 على أنفسهم وهو وجوب من
 عسى أن يقول ما لهم برزقون
 ذلك والوفاء بالنذر مبالغة في
 وصفهم بالتوفيق على أداء
 الواجبات لان من وفى بما
 أوجبه على نفسه لوجه الله كان
 بما أوجبه الله عليه أوفى
 (ويخافون يوما كان شره)
 شداأده (مستظرا) منتشران
 استطارا لفجر (ويطعمون
 الطعام على حبه) أى حب
 الطعام مع الاشتواء والحاجة
 إليه أو على حب الله

الترهيب والتخويف ثم ذكر ما أعد الله لشاركون الموحدين فقال تعالى (ان الابرار)
 يعنى المؤمنين الصادقين في ايمانهم المطيعين لهم واحد بهم بار ورواؤه التوسع فعنى
 البر التوسع في الطاعة (يشربون من كاس) يعنى فيها شراب (كان مزاجها كافورا)
 قيل يمزج لهم شرابهم بالكافور ويختبر بالمسك فان قلت ان الكافور غير لذيق وشربه
 مضر فواوجه مزج شرابهم به قلت قال أهل المعاني أراد الكافور في بياضه وطيب
 ريحه وورده لان الكافور لا يشرب وقال ابن عباس هو اسم عين في الجنة والمعنى ان ذلك
 الشراب يمازجه شراب ماء هذه العين التى تسمى كافورا ولا يكون في ذلك ضرر لان أهل
 الجنة لا يمتصهم ضرر فياى كاون و يشربون وقيل هو كافور لذيق طيب الطعم ليس فيه
 مضره وليس ككافور الدنيا ولكن الله سمى ماء عنده بما عندكم يمزج شرابهم بذلك
 الكافور والمسك والزنجبيل (عينها) بدل من الكافور وقيل أعنى عينها (يشرب بها) أى
 يشرب منها (عباد الله) قال ابن عباس أولياء الله (يفجرونها تفجيرا) أى يقدونونها إلى
 حيث شاؤوا من منازلهم وقصورهم بغير واسعه لا يمتنع عليهم قوله تعالى (يوفون
 بالنذر) لما وصف الله تعالى ثواب الابرار في الآخرة وصف أعمالهم في الدنيا التى
 يستوجبون بها هذا الثواب ونعنى كانوا في الدنيا يوفون بالنذر والنذر الايجاب والمعنى
 يوفون بما فرض الله عليهم فيدخل فيه جميع الطاعات من الايمان والصلاة والزكاة
 والصوم والحج والعمرة وغير ذلك من الواجبات وقيل النذر فى عرف الشرع والمبالغة ان
 يوجب الرجل على نفسه شيئا ليس بواجب عليه وذلك بان يقول لله على كذا وكذا من
 صدقة أو صلاة أو صوم أو حج أو عمرة يعلى ذلك بامر بآتمسه من الله وذلك بان يقول ان
 شئني الله امر يضى أو قدم غائى كان لله على كذا ولونذر في معصية لا يجب الوفاء به (خ) عن
 عائشة رضى الله تعالى عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من نذر ان
 يطيع الله فليطع ينذره ومن نذر ان يعصى الله فلا يعصه وفى رواية فليطعه ولا يعصه
 وعنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لانذر في معصية الله وكفارة كفاة عين
 أخرجه الترمذى وأبو داود والنسائى (ق) عن ابن عباس قال استفتى سعد بن عباد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في نذر كان على أمه فوفيت قبل ان تقضيه فامر ان
 يقضيه عنها أخرجه الجماعة وفى الآية دليل على وجوب الوفاء بالنذر وهذا مبالغة فى
 وصفهم باداء الواجبات لان من وفى بما أوجبه على نفسه كان لما أوجبه الله عليه أوفى
 (ويخافون يوما كان شره مستظيرا) أى من شر افاضيا ممتدا وقيل استطار خوفه فى أهل
 السموات وأهل الارض وفى أولياء الله وأعدائه وقيل فشاسره فى السموات فشقت
 وتناثر السكواكب وفزع الملائكة وكورت الشمس والقمر وفى الارض فشقت
 الجبال وغارت المياه وكسر كل شئ على الارض من جبل وبناء والمعنى انهم يوفون
 بالنذر وهم خائفون من شر ذلك اليوم وهو له وشدة قوله عز وجل (ويطعمون الطعام
 على حبه) أى حب الطعام وقتله وشهوتهم له والحاجة اليه فوصفهم الله تعالى بانهم
 يثرون غيرهم على أنفسهم بالطعام ويواسون به أهل الحاجة وذلك لان أشرف

(مسكيناً) فقيراً عاجزاً عن الاكتساب (و يتيماً) صغير الأب له (وأسيراً) مأسوراً معلوماً أو غيره ثم علواً اطعماهم فقالوا
 (انما نطعمكم لوجه الله) اى لطلب ٤٤٦ ثوابه أو هو يسأل من الله عز وجل عماً في ضمايرهم لان الله تعالى علمه

منهم فأنى علمهم وان لم يقولوا
 شيئاً (لا تريد منكم جزاء) هدية
 على ذلك (ولاشكورا) ثناء
 وهو مصدر كالشكر (انا نخاف
 من ربنا) اى انا لا نريد منكم
 المكافأة لنخوف عقاب الله على
 طلب المكافأة بالصدقة اوانا
 نخاف من ربنا فتمصدق لوجهه
 حتى نأمن من ذلك الخوف (يوماً
 عبوساً قطرياً) وصف اليوم
 بصفة أهله من الاشياء نحو
 نهارك صائم والتمطرير
 الشديد العبوس الذى يجمع
 ما بين عينيه (فوقاهم الله شر
 ذلك اليوم) صانهم من شدة أهله
 (ولقاهم) أعطاهم بدل عبوس
 الفجاء (نضرة) حسناً فى الوجه
 (وسروراً) فرحاً فى القلب
 (وجزاهم بمصابروا) بصبرهم
 على الايثار نزلت فى على وفاطمة
 وفصة جارية لهما مريض الحسن
 والحسين رضى الله عنهما نذر
 صوم ثلاثة أيام فاستقرض
 على رضى الله عنه من يهودى
 ثلاثة أصوع من الشعير فطعنت
 فاطمة رضى الله عنها كل يوم
 صاعاً وخبزت فأتوا بذلك
 ثلاث عشائراً على أنفسهم مسكيناً
 ويتيماً وأسيراً ولم يذوقوا الا
 الماء فى وقت الافطار (جنة)
 يستأنفونها كل هبة (وحيرا)
 ملبساً بها (مسكينين) حال من هم

أنواع الاحسان والبر اطعام الطعام لان به قوام الابدان وقيل على حب الله عز وجل
 أى لوجه الله (مسكيناً) يعنى فقيراً وهو الذى لا مال له ولا يقدر على الكسب
 (ويتيماً) أى صغيراً وهو الذى لا أب له يكتب له وينفق عليه (وأسيراً) قيل هو
 المسجون من أهل القبلة يعنى من المسلمين وقيل الأسير هو من أهل الشرك أمر الله
 بالأسرى أن يحسن إليهم وان أسراهم يومئذ أهل الشرك فعلى هذا الوجه يجوز اطعام
 الأسرى وان كانوا على غير ديننا وانه يرجى ثوابه ولا يجوز ان يعطوا من الصدقة الواجبة
 كالكفاة والكفارة وقيل الأسير المملوك وقيل الأسير المرأة لقول النبي صلى الله عليه
 وسلم اتبوا الله فى النساء فانهم عندكم عوان يعنى أسرى وقيل غريمك أسيرك فاحسن الى
 أسيرك واختلفوا فى سبب نزول الآية فقيل نزلت فى رجل من الانصار يقال له أبو
 الدحداح صام يوماً فلما كان وقت الافطار جاءه مسكين و يتيم وأسير فاطعمهم ثلاثة
 أرغفة وبقي له ولأهله رغيغ واحد فنزلت هذه الآية فيه وررعى ابن عباس انها
 نزلت فى على بن أبى طالب رضى الله تعالى عنه وذلك انه عمل ليهودى شئ من شعير
 فقبض ذلك الشعير فطعن منه ثلثه وأصلحو وامنه شيئاً ما كونه فلما فرغ أنى مسكين
 فسأل فاعطوه ذلك ثم عمل الثلث الثانى فلما فرغ أنى يتيم فسأل فاعطوه ذلك ثم عمل
 الثلث الباقى فلما تم فضيحة أنى أسير من المشركين فسأل فاعطوه ذلك وطووا يومهم
 وليتهم فنزلت هذه الآية وقيل الآية عامة فى كل من أطعم المسكين واليتيم والأسير لله
 تعالى وأثر على نفسه (انما نطعمكم لوجه الله) اى لاجل وجه الله تعالى (لا تريد منكم
 جزاء ولا شكورا) قيل انهم لم يتكلموا به ولكن علم الله ذلك من قلوبهم فأنى به عليهم
 وقيل قالوا ذلك منعاً للحتاجين من المكافأة وقيل قالوا ذلك ليمتدنى بهم غيرهم فى ذلك
 وذلك ان الاحسان الى الغير تارة يكون لاجل الله تعالى لا لرادىه غيره فهذا هو
 الاخلاص وتارة يكون لطلب المكافأة أو لطلب الحمد من الناس أو لهما وهذا ان التسمان
 مردودان لا يقبلهما الله تعالى لان فيهما شركا وروى يافقوا ذلك عنهم بقولهم انما نطعمكم
 لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا (انا نخاف من ربنا يوماً) يعنى أن احساننا اليكم
 للخوف من شدة ذلك اليوم لا لطلب مكافأتكم (عبوساً) وصف ذلك اليوم بالعبوس
 مجازاً كما يقال نهارة صائم والمراد أهله والمعنى تعبس فيه الوجوه من هول وشدة وقيل
 وصف اليوم بالعبوس لمافية من الشدة (قطرياً) يعنى شديداً كرها يقبض الوجوه
 والجباه بالتمعيس وقيل العبوس الذى لا ينسا فطسه والتمطرير بالشدة يدوقيل هو
 أشد ما يكون من الايام وأطولها فى البلاء (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) اى الذى يخافونه
 (ولقاهم نضرة) أى حسناً فى وجوههم (وسروراً) اى فى قلوبهم (وجزاهم بمصابروا)
 اى على طاعة الله واجتناب معصيته وقيل على الفقر والجوع مع الوفاء بالنذر والا يثار
 (جنة وحيرا) اى أدخلهم الجنة والبسهم الحرير (متكئين فيها) اى فى الجنة (على
 الارائك) جمع أريكة وهى السرير فى الجبال ولا تسمى أريكة الا اذا اجتمعاً (لا يرون

فى جزاءهم) (فى الجنة) (على الارائك) الاسرة جمع الارىكة (لا يرون) فيها

حال من الضمير المرفوع في متسكئين غير رائين (فيها) في الجنة (شمسا ولا زمهر برا) لانه لا شمس فيها ولا زمهر بر فظلالها دائم وهو اؤها معتدل لا حمر شمس يحمر ولا شدة برد يؤذي وفي الحديث هواء الجنة سبيح لاجر ولا قرفا لزمهر البرد الشديد وقيل القمر اى الجنة مضئمة لا يحتاج فيها الى شمس وقر (ودانية عليهم ظلالها) قر بيه منهم ظلال اشجارها عطف على حنة أى وجنة اخرى دانية عليهم ظلالها كانوا وعدوا بجنتين لانهم وصفوا ٤٤٧ بالخوف بقوله اننا نخاف من ربنا وان

خاف مقام رب جنتان (وذلت)

سخرت للقائم والقاعد والمتكئين

وهو حال من دانية اى ندنو

ظلالها عليهم في حال تذليل

قطوفها عليهم او معطوفة

عليها اى ودانية عليهم ظلالها

ومذلة (قطوفها) ثمارها جمع

قصف (تذليلها) يضاف عليهم

بانية من فضة) اى يدبر عليهم

خدمهم كؤس الشراب

واللانية جمع انا وهو وعاء الماء

(واكواب) اى من فضة جمع

كوب وهو ابريق لا عروفة

(كانت قوارير) كان تامة

اى كونت فكانت قوارير

يتكئون من الله نصب على الحال

(قوارير) برمن فضة (اى مخلوقة

من فضة فهي جامعة لياض

الفضة وحيثها وصفاء القوارير

وشدة فيها حيث يرى ما فيها

من الشراب من خارجها قال

ابن عباس رضى الله عنهما

قوارير بر كل ارض من تربتها

وارض الجنة فضة قر انافع

والاكسائي وعاصم في رواية

اى بكر بالتقوى فيهما وخرقة

واين عامر وأبو عمرو وخصة بغير تنوين فيهما وابن كثير

يقنون الاول والثنين في الاول لتناسب الاى المتسمة

والماتحة وفي الثاني لاتباعه الاول والوقف على الاول قد قيل ولا يوثق به لان الثاني يدل من الاول (قدروها تقدير) صفة

اقوارير برمن فضة اى اهل الجنة قدروها على اشكال مخصوصة فجاءت كقدروها بكرة لهم أو الساقعة ملوها على قدرى

شار بها فهي ألهم وأخف عليهم وعن مجاهد لا تفيض ولا تغيض (و يسقون) اى الاربار (فيها) في الجنة (كأسا) خمر

كان مزاجها زنجبيل اعينا) بدل من زنجبيل (فيها) في الجنة (تسمى) تلك العين (سلسيلا) غيت العين زنجبيل للطعم الزنجبيل

فيها والعرب تستلذه وتستعطييه وسلسيلا لئلا يسهل اخذها في الحلق وسهولة مساعها قال أبو عبيدة ماء سلسيل اى عذب طيب

فيها شمسا ولا زمهر بر) يعنى لا يؤذيهم الشمس ولا برد الزمهر بر كما كان يؤذيهم في الدنيا والزمهر بر أشد البرد وحكي الزمهرى قولاً لأن الزمهر بر هو القمر وعن ثعلب انه في لغة طيى وأشد

وليلة ظلامها قد اعتكر * قطعتها والزمهر بر مازهر والمعنى ان الجنة ضياء لا يحتاج فيها الى شمس وقر (ودانية عليهم ظلالها) اى قر بيه منهم ظلال اشجارها (وذلت) اى سخرت وقر بت (قطوفها) اى ثمارها (تذليلها) اى باكون من ثمارها قياما وقعودا ومضطجعين وبنواولونها كيف شاؤوا وعلى اى حال أرادوا (ويضاف عليهم بانية من فضة واكواب) قيل هى الكيزان التى لا عرفها كالقدح ونحوه (كانت قوارير قوارير برمن فضة) قال اهل التفسير أراد بياض الفضة في صفاء القوارير بروه الزجاج والمعنى أن آتية اهل الجنة من فضة بيضاء في صفاء الزجاج والمعنى يرى ما في باطنها من ظاهرها قال الكلبى ان الله تبارك وتعالى جعل قوارير كل قوم من تراب ارضهم وان ارض الجنة من فضة فجعل منها قوارير يشربون فيها وقيل ان القوارير التى في الديان من الرمل والقوارير التى في الجنة من الفضة ولكنها اى من الزجاج (قدروها تقدير) اى قدروا الكؤوس على قدر درهم وكفايتهم لا تزيد ولا تنقص والمعنى ان السقاة والخدم الذين يطوفون عليهم يقدرونها لهم ثم يسقونهم (و يسقون فيها) اى فى الجنة (كأسا) كان مزاجها زنجبيل (قيل ان الزنجبيل هو لسان العنقلى يشرب منها الاربار يوجد منها طعم الزنجبيل يشربها المقربون صر قوافيز لسان اهل الجنة وقيل هو الذئب المعروف والعرب كانوا يجعلون الزنجبيل في شرابهم لانه يحصل فيه ضرب من اللذع قال الاعشى

كان القر نفل والزنجبيل ثل باتا فيها وأر يامشورا
الارى العسل والمشور المستخرج من بيوت النحل وقال المسدب بن علس
فكان طعم الزنجبيل به * اذ ذقتهم وسلافة الحجر

فلما كان الزنجبيل مستطابا عند العرب وصف الله تعالى شراب اهل الجنة بذلك وقيل ان شراب اهل الجنة على برد الكافور وطعم الزنجبيل ورى المسدب قال ابن عباس كل ما ذكر الله تعالى في القر آنما في الجنة وسماه ليس له مثل في الدنيا وذلك لان زنجبيل الجنة لا يشبه زنجبيل الدنيا (عينا فيها تسمى سلسيلا) اى سلسلة منقادتهم يصرفونها حيث

واين عامر وأبو عمرو وخصة بغير تنوين فيهما وابن كثير يقنون الاول والثنين في الاول لتناسب الاى المتسمة والمتأخرة وفي الثاني لاتباعه الاول والوقف على الاول قد قيل ولا يوثق به لان الثاني يدل من الاول (قدروها تقدير) صفة اقوارير برمن فضة اى اهل الجنة قدروها على اشكال مخصوصة فجاءت كقدروها بكرة لهم أو الساقعة ملوها على قدرى شار بها فهي ألهم وأخف عليهم وعن مجاهد لا تفيض ولا تغيض (و يسقون) اى الاربار (فيها) في الجنة (كأسا) خمر كان مزاجها زنجبيل اعينا) بدل من زنجبيل (فيها) في الجنة (تسمى) تلك العين (سلسيلا) غيت العين زنجبيل للطعم الزنجبيل فيها والعرب تستلذه وتستعطييه وسلسيلا لئلا يسهل اخذها في الحلق وسهولة مساعها قال أبو عبيدة ماء سلسيل اى عذب طيب

(ويطوف عليهم ولدان) علمان ينشئهم الله لخدمة المؤمنين أو ولدان الكفر ينجعلهم الله تعالى خداما لاهل الجنة (مخلدون) لا يموتون (اذاؤايتهم حسبهم) لحسنهم وصفاء الوانهم وانبتا نهم في مجالسهم (اولوا امنثورا) وتخصيص المنثور لانه اذن في النظر من المنظور (واذا رأيت ثم) طرف اى فى الجنة وليس رايت معلول ظاهر ولا مقدر ليشع فى كل مرتى تقديره واذا اكتسبت الرؤية فى الجنة (رأيت نعيمًا) كثيرا (وملكا كبيرا) واسعا يروى ان ادنى اهل الجنة منزلة ينظر فى ملكه مسيرة الف عام يرى اقصاه كبرى اذناه وقيل ٤٨ ملك لا يعقبه هلك اولهم فيها ما يشاؤون واسلم عليهم الملائكة ويستأذنون فى

الدخول عليهم (عاليم) بالثياب على انه حال من الضمير فى يطوف عليهم اى يطوف عليهم ولدان عاليا بالثياب عليهم ثياب وبالسكون مدنى وحزوة على انه مبتدأ خبره (ثياب سندس) اى ما يعالوهم من ملابسهم ثياب سندس رفيق الديباج (خضر) جمع اخضر (واستبرق) غليظ رفيعه ماحلا على الثياب نافع وحفص وبجرهم احزمة وعلى جلا على سندس ورفع الاول وجر الثانى او عكسه غيرهم (وحلوا) عطف على ويصوف (اساور من فضة) وفى سورة الملائكة يحلون فيها من اساور من ذهب ولؤلؤا قال ابن المسيب لا خدم اهل الجنة الا فى بيده ثلاثة اساور واحدة من فضة واخرى من ذهب واخرى من لؤلؤ (وسقاهم ربهيم) اضيف اليه تعالى للتشريف والتخصيص وقيل ان الملائكة يعرضون عليهم الشراب فيأبون قبله منهم

شاؤا وقيل حديدية الحجرية وقيل سميت سلسبيل لانها تسيل عليهم فى طرقهم ومنافذهم تنبع من أصل العرش من جنسة عدن الى سائر الجنان وقيل سميت بذلك لانها فى غاية السلاسة تسلسل والحق ومعنى اى توصف لان أكثر العلماء على ان سلسبيل صفة لاسم (و يطوف عليهم ولدان مخلدون) أى فى الخدمة وقيل مخلدون مسرورون ومقربون (اذا رأيتهم حسبهم اولوا امنثورا) يعنى فى رياض اللؤلؤ الرطب وحسنه وصفاته والاول اذا انتثر على البساط كان أصنى منه منظوما وقيل انما شبهوا بالمنثور لاننا نراهم فى الخدمة قوله عز وجل (واذا رأيت) قيل الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل لكل واحد من يدخل الجنة والمعنى اذا رأيت يبصر كى ونظرت به (ثم) يعنى الى الجنة (رأيت نعيمًا) أى لا بوصف عظمه (وملكا كبيرا) قيل هو أن أذنهم منزلة من ينظر فى ملكه مسيرة الف عام يرى اقصاه كبرى اذناه وقيل هو أن رسول رب العزة من الملائكة لا يدخل عليه الا باذنه وهو اسئذ ان الملائكة عليهم وقيل معناه ملكا لا يزوال له ولا انتقال (عاليم) أى فوقهم (ثياب سندس خضر) وهو مارق من الديباج (واستبرق) وهو ما غلظ منه وكلاهما داخل فى اسم الحرير (وحلوا اساور من فضة وسقاهم ربهيم شرابا طهورا) يعنى طاهرا من الاقدار والادان لم تقسه الايدى ولا ندسه الارجل تكمر الدنيا وقيل انه لا يستحيل بولا ولكنه يستحيل رشحا فى أبدانهم كرشح المدك وذلك انهم يتوتون بالطعام ثم من بعده يتوتون بالشراب الطهور فشر بوز من بعد قطهر بطونهم ويصير ما كلوا شرابا يخرج من جمل جلودهم أطيب من المسك الاذفر ونضر بطونهم وتعودش ووانهم وقيل الشراب الطهور هو عين ماء على باب الجنة من شرب منه نزع الله ما كان فى قلبه من غل وغش وحسد (ان هذا كان لكم جزاء) أى يقال لاهل الجنة بعد دخولهم فيها ومشاهدتهم نعيمها ان هذا كان لكم جزاء قد أعد الله لكم الى هذا الوقت فهو لكم باعمالكم وقيل هو اخبار من الله تعالى لعباده المؤمنين انه قد أعد لهم فى الآخرة (وكان سعيكم مشكورا) أى شكرتكم عليه وآيتكم أفضل منه وهو الثواب وقيل شكر الله لعباده ورضاهم بالقليل من الطاعة واعطاهم اياهم الكثير من الخيرات قوله عز وجل (انا نحن نزلنا عليك) أى يا محمد (القرآن تنزيلا) قال

ويقولون لقد طال اخذنا من الوسائط فاذا هم بكلمات تتلاقى افواههم بغير آكف من غيب الى عبد ابن (شرابا طهورا) ليس برجس تكمر الدنيا لان كونها رجسا بالشرع لا بالعل ولا تكليف ثم اولاهم به صر قسمه الايدى الوضوء وتوبه الاقدام الدنسة يقال لاهل الجنة (ان هذا) النعيم (كان لكم جزاء) لاعمالكم (وكان سعيكم مشكورا) محمودا مقبولا امر ضيا عندنا حيث نلتهم للسكين والقيم والاسير لا تريد منكم جزاء ولا شورا (انا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) تنكيرا للضمير بعد ايقاعه اسمها لان تأكيد على تأكيد بمعنى اختصاص الله بالتنزيل لستقر فى نفس النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا كان هو المنزل لم يكن تنزيله مفرقا لاحكامه وصوابا ومن الحكمة الامر بالمصاهرة

(فأصبر لحكم ربك) عليك بتبليغ الرسالة واحتمال الأذية وتأخير نصرتك على أعدائك من أهل مكة (ولا تطع منهم) من الكفرة للبحر من تأخير الظفر (آثما) راكبا ما هو أثم داعيا لك إليه (أو كفورا) فاعلاما هو كفر داعيا لك إليه لأنهم أمان بدعوه إلى مساعدتهم على فعل ما هو أثم أو كفر أو غير أثم ولا كفر فهي ١٤٩ أن يساعدهم على الأولين دون الثالث

وقيل الأثم عتبة لأنه كان ركابا لأثم والفسوق والكفور الوليد لأنه كان غالبا في الكفر والجودوا الظاهر أن المراد كل أثم وكافر أي لا تطع أحدهما وإذا نهى عن طاعة أحدهما لا يعينه فقد نهى عن طاعتهما معا ومفردا ولو كان بالواو لمجاز أن يطيع أحدهما لأن الواو للجمع فيكون منهي عن طاعتهما لأن طاعة أحدهما وإذا نهى عن طاعة أحدهما لا يعينه كان عن طاعتهما جميعا انتهى وقيل أو بمعنى ولا أي ولا تطع أثم ولا كفورا (واذكر اسم ربك) صل له (بكرة) صلاة الفجر (وأصيلا) صلاة الظهر والاعصر (ومن الليل) فاستعد له) وبعض الليل فصل صلاة العشاءين (وسبحه ليلا طويلا) أي تهجد له فريعا طويلا من الليل ثلثه أو نصفه أو ثلثه (ان هؤلاء) الكفرة (يحبون العاجلة) يؤثرونها على الآخرة (ويذرون وراءهم) أو خلف ظهورهم (يوما ثقيلا) شديدا لا يعثرون به وهو يوم القيامة لأن شدائده تثقل على الكفار (نحن خلقناهم وشددنا) احكمنا (أسرهم) أي خلقهم

ابن عباس متفقا آية بعد آية ولم تنزل جملة واحدة والمعنى أنزلنا عليك القرآن متفردا لحكمة بالغة تقتضي تخصيص كل شيء بوقت معين والمقصود من ذلك تثبيت قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم وشرح صدره وأنزل الله وحى منه ليس بكهانة ولا سحر لقول تلك الوحشة التي حصلت له من قول الكفار انه سحر أو كهانة (فأصبر لحكم ربك) أي لعبادته فهي من الحكمة المحضة وقيل معناه فأصبر لحكم ربك في تأخير الأذن في القتال وقيل هو عام في جميع التكاليف أي فأصبر لحكم ربك في كل ما حكم الله به سواء كان تكليفا خاصا كالعبادات والطاعات أو عامات متعلقات بالغير كالتبليغ وأداء الرسالة وتحمل المشاق وغير ذلك (ولا تطع منهم آثما أو كفورا) يعني وكفورا قيل أراد به أباهم وذلك انه لما فرضت الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم نهاه أبوهما وأقال لئن رأيت محمدا يصلي لأطأن عنقه وقيل أراد بالآثم عتبة بن ربيعة وبالكفة والوليد بن المغيرة وذلك انهما قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان كنت صنعت ما صنعت لأجل النساء والمال فأرجع عن هذا الأمر وقال عتبة أنا أزوجك ابنتي وأسوتها اليك بغير مهر وقال الوليد أنا أعطيتك من المال حتى ترضى فأرجع عن هذا الأمر فارتل الله تعالى هذه الآية فان قلت هل من فرق بين الأثم والكفور قلت نعم الأثم هو التقدم على المعاصي أي معصية كانت والكفور هو المحادف فكل كفور آثم ولا يعكس لأن من عبد غير الله فقد اجتمع في حقه هذان الوصفان لأنه لما عبد غير الله فقد عصاه ووجد نعمه عليه (واذكر اسم ربك بكرة وأصيلا) قيل المراد من الذكر الصلاة والمعنى وصل لربك بكرة يعني صلاة الفجر وأصيلا يعني صلاة الظهر والعصر (ومن الليل فاستجد له) يعني صلاة المغرب والعشاء فعلى هذا تكون الآية جامعة لمواقيت الصلاة الخمس (وسبحه ليلا طويلا) يعني صلاة التطوع بعد المكتوبة وهو التهجد بالليل وقيل المراد من الآية هو الذكر باللسان والمقصود أن يكون ذا كرامة تعالى في جميع الاوقات في الليل والنهار بقلبه ولسانه قوله عز وجل (ان هؤلاء) يعني كفار مكة (يحبون العاجلة) يعني الدار العاجلة وهي الدنيا (ويذرون وراءهم) يعني أماتهم (يوما ثقيلا) يعني شديدا وهو يوم القيامة والمعنى يتركونه فلا يؤمنون به ولا يعاملون له (نحن خلقناهم وشددنا) أي قوينا واحكمنا (أسرهم) أي خلقهم وقيل أو صلهم شددنا بعضنا إلى بعض بالعروق والأعصاب وقيل الأسر مجرى البول والغائط وذلك انه اذا خرج الاذى انقبضا (واذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا) أي اذا شئنا أهلكناهم وأتيناهم بأشباهم فجعلناهم يبدلونهم (ان هذه) أي السورة (تذكر) أي تذكر كبر وعظمة (فن شاء اتخذ) أي لنفسه في الدنيا (إلى ربه سبيلا) أي وسيلة بالطاعة

عن ابن عباس رضي الله عنهما والقراء (واذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا) أي اذا شئنا أهلكناهم وبدلنا أمثالهم في الخلقة فمن يطيع (ان هذه) السورة (تذكر) عظمة (فن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا) بالتقرب إليه بالطاعة له واتباع رسوله

(وما تشاؤون) اتخاذ السبيل الى الله وبالياء مكي وشامى وأبو عمرو ومجلى (الأن يشاء الله) النصب على الظرف أى الوقت مشددة الله وانما يشاء الله ذلك بمن علم منه اختياره ذلك وقيل هو لعموم المشددة في الطاعة والعصيان والكفر والايمن فيكون حجة لنا على المعتزلة (ان الله كان عليا) بما يكون منهم من الاحوال (حكيمًا) مصيبا في الاقوال والافعال (يدخل من يشاء) وهم المؤمنون (في رحمة) جنته ٥٠ لانها برحمته تنال وهو حجة على المعتزلة لانهم يقولون قد شاء أن يدخل

والتقرب اليه وهذه مما يتم لها التدبرية يقولون اتخاذ السبيل هو عبارة عن التقرب الى الله تعالى وهو الى اختيار العبد ومشيدته قال أهل السنة ويرد عليهم قوله عز وجل في سبيل الآيات (وما تشاؤون إلا أن يشاء الله) أى استم تشاؤون إلا بعزيمة الله تعالى لان الامر اليه ومشيدته الله مستلزما لفعل العبد فجميع ما يصدر عن العبد بمشيئة الله جل جلاله وتعالى شأنه (ان الله كان عليا) أى باحوال خلقه وما يكون منهم (حكيمًا) أى حيث خلقهم مع علمهم (يدخل من يشاء في رحمة) أى في دينه وقيل في جنته فان فسرت الرحمة بالدين كان ذلك من الله تعالى وان فسرت بالجنته كان دخول الجنة بسبب مشيئة الله جل جلاله وتعالى شأنه وفضله واحسانه لاسبب الاستحقاق (والظالمين) يعنى المشركين (أعد لهم عذابا أليما) أى مؤلما والله سبحانه وتعالى أعلم

(تفسير سورة المرسلات)

مكية وهى خمسون آية ومائة وثمانون كلمة وثمانمائة وستة عشر حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والمرسلات عرفا) فالعاصفات عصفا والناسرات نشرافا فالنارقات فرقا فالملقيات ذكر أعذرا أو نذرا اعلم ان المفسرين ذكر كروا في هذه الكلمات الخمس وجوها الاول ان المراد باسمها الرياح ومعنى المرسلات عرفا الرياح أرسلت متتابعة كعرف القوس وقيل عرفا أى كثير فالعاصفات عصفا يعنى الرياح الشديدة المهبوب والناسرات نشر يعنى الرياح الالهة وقيل هى الرياح التى أرسلها نشر ابن يدى رحمة وقيل هى الرياح التى تنشر السحاب وتأتى بالمطر فالنارقات فرقا يعنى الرياح التى تفرق السحاب وتسده فالملقيات ذكر أى يعنى ان الرياح اذا أرسلت عاصفة شديدة قلعت الاشجار وخرت الديار وغربت الانوار فيحصل بذلك خوف للعباد في القلوب فيلجأون الى الله تعالى ويدكرونه فصارت تلك الرياح كأنها ألقت الذكروا المعرفة في القلوب عندهم بها الوجه الثاني ان المراد باسمها الملائكة الذين أرسلهم الله تعالى ومعنى المرسلات عرفا الملائكة الذين أرسلوا بالامر معروف من أمر الله ونهيه وهذا القول رواية عن ابن مسعود فالعاصفات عصفا يعنى الملائكة تعصف في طياتهم ونزولهم كعصف الرياح في السرعة والناسرات نشر يعنى انهم اذا نزلوا الى الارض نشروا اجنحتهم وقبلا

كلا في رحمة لانه شاء ايمن السبيل والله تعالى أن يدخل من يشاء في رحمة وهو الذى علم منه انه يختار الهدى (والظالمين) الكافرين لانهم وضعوا العبادة في غير موضعها ونصب بفعل مضمر يقسمه (أعد لهم عذابا أليما) نحو وعدوكأ

(سورة المرسلات مكية وهى

خمسون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والمرسلات عرفا) فالعاصفات عصفا والناسرات نشرافا فالنارقات فرقا فالملقيات ذكر أعذرا أو نذرا أقسم سبحانه وتعالى بطوائف من الملائكة أرسلهن بأوامر فصفن في مضامين ويطوائف منهم نشر اجنحتهن في المحو عند الخطاطين بالوحي أو نشرن الشرائع في الارض أو نشرن النفوس الموتى بالكفر والجهل بما أوحى ففرق بين الحق والباطل فالقئين ذكرنا الى الانبياء عليهم السلام عذر المحققين أو نذر المظالمين

أو أقسم بر يا ح عذاب أرسلهن فصفن و بر يا ح رحمة نشرن السحاب في الجوف عرق بينه كقولهم هم ويجعله كسفا فالقئين ذكرنا الماعذرا الذين يعتذرون الى الله بتوبتهم واستغفارهم اذارا أو انعمة الله في الغيث ويشكرونها واما النذار الذين لا يشكرون وينسبون ذلك الى الانواء وجعلن لمقامات الذكر باعتبار السبيعة عرفا حال أى متتابعة كعرف القوس يتلو بعضها بعضا ومفعول له أى أرسلن للاحسان والمعروف وعصفا ونشر امعدرا ان أو نذر أبو عمرو وكوفي غير أى بكر وجادوا العذرو النذر معدرا من عذرا اذا عاها الاساءة ومن أنذرا اذا خوف على فعل كالكفرو والشكرو واتصباها على البذل من ذكر الوعى المفعول له

(ان ماتوعدون) ان الذي توعدونه من مجي يوم القيامة (لواقع) لكائن نازل لا ريب فيه وهو جواب القسم ولا وقف الى هنا الوصل الجواب بالقسم (فاذا النجوم طمست) محيت أو ذهب بنورها ٥١؛ وجواب فاذا محذوف والعامل فيها

جوابها هو وقوع الفصل ونحوه والنجوم فاعل فعل يفسره طمست (واذا السماء فرجت) ففتحت فكنبت أبوابا (واذا الجبال نسفت) قلعت من أماكنها (واذا الرسل أقت) أي وقتت كقراءة أي عمرو أبدأت الهمة زمن الواو ومعنى توقيت الرسل تبين وقتها الذي يحضرون فيه للتهادة على أنهم - (لاي يوم أجلت) آخرت وأمهلت وفيه تعظيم لليوم وتجب من هوله والتأجيل من التأجيل كالتوقيت من الوقت (ليوم الفصل) تعجب آخره تعظيم لآمره وهو بيان ليوم التأجيل وهو اليوم الذي يفصل فيه بين الخلائق (وما أدراك ما يوم الفصل) تعجب آخر وتعظيم لآمره (ويل) مبتدأ وان كان نكرة لانه في أصله مصدر منصوب سادس فعله ولاكنه عدل به الى الرفع للدلالة على معنى ثبات الهلاك ودوامه للدعوى عليه ونحوه سلام عليكم (يومئذ) ظرفه (للكاذبين) بذلك اليوم خبره (ألم نهلك الأولين) الامم الخالية المكذبة (ثم تتبعهم الآخرين) مستأنف بعد وقف وهو وعيد لاهل مكة أي ثم نفعل بامثالهم من الآخرين ما فعلنا بالاولين لانهم كذبوا مثل تكذيبهم (كذلك) مثل

هم الذين ينشرون الكتب ودواوين الاعمال يوم القيامة فالفرقات فرق قال ابن عباس يعني الملائكة تأتي بما يفرق بين الحق والباطل فالملائكة ذكرا يعني الملائكة تلتقي الذكرا الى الانبياء وقيل يجوز أن يكون الذكرا هو القرآن خاصة فعلى هذا يكون الملقى هو جبريل وحده واما ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم الوجه الثالث ان المراد بأسرها آيات القرآن ومعنى والمرسلات عرفا آيات القرآن المتتابعة في النزول على محمد صلى الله عليه وسلم بكل عرف وخبر فالعادات عفا يعني آيات القرآن تعصف القلوب بذكر الوعيد حتى تجعلها كالعصف وهو التفت المتكسر والناشرات نشر اي آيات القرآن تنشر أنوار الهداية والمعرفة في قلوب المؤمنين فالفرقات فرق اي آيات القرآن تفرق بين الحق والباطل فالملائكة ذكرا يعني آيات القرآن وهي الذكر الحكيم الذي يلقي الايمان والتور في قلوب المؤمنين الوجه الرابع انه ليس المراد من هذه الكلمات الخمس شيئا واحدا بعينه فعلى هذا يكون المراد بقوله تعالى والمرسلات عرفا فالعادات عفا والناشرات نشر الرياح ويكون المراد بقوله فالفرقات فرق فالملائكة ذكرا الملائكة فان قلت وما الجانسة بين الرياح والملائكة حتى جمع بينهما في القسم قلت الملائكة روحانيون فهم بسبب لطافتهم وسرعة حركاتهم شابهوا الرياح فخصات الجانسة بينهما من هذا الوجه فحسن الجمع بينهما في القسم عدرا أو نذرا أي لا اعدا والاذن من الله وقيل عدرا من الله ونذرا من الله الى خلقه وهذه كلها أقسام وجواب القسم قوله تعالى (ان ماتوعدون) اي من أمر الساعة ومجيئها (لواقع) أي لكائن نازل لا محالة وقيل معناه ان ماتوعدون به من الخبز والشر لواقع بكم ثم ذكر متى يقع فقال تعالى (فاذا النجوم طمست) أي محي نورها وقيل محقت (واذا السماء فرجت) أي شقت وقيل ففتحت (واذا الجبال نسفت) أي قلعت من أماكنها (واذا الرسل أقت) وقرئ وقتت بالواو ومعناها واحد أي جمعت الميقات يوم معلوم وهو يوم القيامة ليشهدوا على الامم (لاي يوم أجلت) اي آخرت وضرب الاجل لجميعهم كانه تعالى يحب العباد من تعظيم ذلك اليوم والمعنى جمعت الرسل في ذلك اليوم لتعذيب من كذبهم وتعظيم من آمن بهم ثم بين ذلك اليوم فقال تعالى (ليوم الفصل) قال ابن عباس يوم يفصل الرحمن فيه بين الخلائق ثم اتبع ذلك تعظيما وهو لا يقل تعالى (وما أدراك ما يوم الفصل) أي وما أعلم بيوم الفصل وهو له وشدة (ويل يومئذ للكاذبين) أي بالتوحيد والنبوة والمعاد والبعث والحساب قوله تعالى (ألم نهلك الأولين) يعني الامم الماضية بالعذاب في الدنيا حين كذبوا رسلهم (ثم تتبعهم الآخرين) يعني السالكين سبيلهم في الكفر والتكذيب وهم كفار قريش أي أهل مكة بكذبهم محمد صلى الله عليه وسلم كذلك نفعل بالآخرين أي انما نفعل بهم ذلك لكونهم مجرمين (ويل يومئذ للكاذبين) ألم تخلقكم من ماء مهين يعني النطفة (فجعلناهم في قرار مكين) يعني الرحم (الى قدر

ذلك الفعل النسيم) نفعل بالآخرين) بكل من أحرم (ويل يومئذ للكاذبين) بما أوعدنا (ألم تخلقكم من ماء مهين) حقير وهو النصفه (فجعلناهم في قرار مكين) مقر يتمكن فيه وهو الرحم ومحل (الى قدر

معلوم) الحال أئمة مؤخر إلى مقدار من الوقت معلوم قد علمه الله وحكم به وهو تسعة أشهر وأما فوقها وأما دونها (فقدرونا) فقدرونا ذلك تقدروا (فنعهم القادرون) فنعهم المقدرون له نحن أو فقدرونا على ذلك فنعهم القادرون عليه نحن والاول أحق لقراءة نافع وعلى بالتشديد ولقوله من طاعة خلقه فقدرة (ويل يومئذ للكاذبين) بنعمة الفطرة (ألم يجعل الارض كفاتا) هومن كفت الشيء إذا ضمه وجمعه وهو اسم ٤٥٢ ما يكفت كقولهم الضمام لما يضم وبه انتصب (أحياء وأمواتا) كانه قيل

كافة أحياء وأمواتا أو بفتح ضمير يدل عليه كفاتا وهو تكفت أى تكفت أحياء على ظهرها وأمواتا فى بطنها والتشكيك فيهما للتفخيم أى تكفت أحياء لا يعدون وأمواتا لا يحصرون (وجعلنا فيها رواسى) جبالا ثوابت (شامخات) عاليات (وأسقيناهم ماء فراثا) عذبا (ويل يومئذ للكاذبين) بهذه النعمة (انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون) أى يقال للكافرين يوم القيامة سيروا الى النار التى كنتم بها تكذبون (انطلقوا) تذكر ليرتلوكيد (الى ظل) دخان جهنم (ذى ثلاث شعب) يتشعب لعظمه ثلاث شعب وهكذا الدخان العظيم يتفرق ثلاث ففرق (لا ظليل) نعت ظل أى لا مظل من حر ذلك اليوم وحر النار (ولا يغنى) فى عمل الجبر أى وغير مغن لهم (من الاله) من حر الاله شيئا (انها) أى النار (ترمى بشر) هو ما تضاير من النار (كالقصر) فى العظم وقيل هو العليظ من الشجر الواحدة قصر (كانه جمالة)

معلوم) يعنى وقت الولادة وهو معلوم لله تعالى لا يعلم ذلك غيره (فقدرونا) قرئ بالتشديد من التقدير أى قدرنا ذلك تقديرا (فنعهم القادرون) أى المقدرون له وقرئ بالتخفيف من القدرة أى قدرنا على خلقه وتصويره كيف شئنا فنعهم القادرون حيث خلقناه فى أحسن صورة وهيشة (ويل يومئذ للكاذبين) أى المنكرين للبعث لان القادر على الابتداء قادر على الاعادة (ألم يجعل الارض كفاتا) يعنى وعاء وأصله الضم والجمع (أحياء وأمواتا) يعنى تكفتم أحياء على ظهرها يعنى نفعهم فى دورهم ومنزلهم وتكفتم أمواتا فى بطنها فى قبورهم ولذلك تسمى الارض أما لانها تضم الناس كالام تضم ولدها (وجعلنا فيها) أى فى الارض (رواسى شامخات) يعنى جبالا عاليات (وأسقيناهم ماء فراثا) يعنى عذبا (ويل يومئذ للكاذبين) يعنى ان هذا كله أعجب من البعث فالتقادر عليه قادر على البعث قوله عز وجل (انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون) يعنى يقال للكاذبين يوم القيامة فى الدنيا انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون وهو العذاب ثم فسره بقوله (انطلقوا الى ظل ذى ثلاث شعب) يعنى دخان جهنم اذا سطع وارتفع تشعب وتفرق ثلاث فرق وكذلك شأن الدخان العظيم فيقال لهم كونوا فيه الى أن يفرغ من الحساب كما يكون أولياء الله تعالى فى ظل عرشه وقيل يخرج عنق من النار فيتشعب ثلاث شعب على رؤسهم وعن أعينهم وعن شمائلهم (لا ظليل) أى ان ذلك الظل لا يظل من حر (ولا يغنى من الاله) أى لا يرد عنهم لمب جهنم والمعنى انهم اذا استظلوا بذلك الظل لا يدفع عنهم حر الاله (انها) يعنى جهنم (ترمى بشر) جمع شرارة وهى ما تضاير من النار (كالقصر) يعنى كالبناء العظيم ونحوه وقيل هى أصول الشجر والغل العظام واحدها قصر وقيل ابن عباس عن قوله ترمى بشر كقصر فقال هى الخشب العظام المقطعة وكناعمد الى الخشبة فتقطعها ثلاثة أذرع وفوق ذلك ودونه وندخرها للشئاء وكناسمها القصر (كانه) يعنى الشرر (جمالات) جمع الجمال وقال ابن عباس هى حبال السفن يجمع بعضها الى بعض حتى تكون كواسط الجمال (صفر) جمع اصفر يعنى ان لون ذلك الشرر اصفر وأشد بعضهم

دعتهم بأعلى صوتها ورومتهم * بمنى الجمال الصفر نزاعة النوى

وقيل الصفر هنا معناه السود لانه جاء فى الحديث ان شرر نار جهنم أسود كالقبر والعرب سمى سودا لابل صفر لانه يشوب سوادها شئ من الصفرة وقيل هى قطع الحبال والمعنى ان هذا الشرر يرتفع كانه شئ عجوز غليظ اصفر (ويل يومئذ للكاذبين) قوله عز وجل (هذا يوم لا ينطقون) يعنى بجمعة تفهمهم قيل هذا فى بعض مواطن القيامة

ومواتها

كوفى غير أبى بكر جمع جل جمالات غيرهم جمع الجمع (صفر) جمع اصفر

أى سود وتضرب الى الصفرة وشبه الشرر بالقصر لعظمه وارتفاعه وباجمال للعظم والطول واللون (ويل يومئذ للكاذبين) بان هذه صفتها (هذا يوم لا ينطقون) وقرئ بنصب اليوم أى هذا الذى قص عليكم واقع يومئذ وسئل ابن عباس رضى الله عنهما عن هذه الآية وعن قوله ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون فقال فى ذلك اليوم مواقف فى بعضها

يحتصمون وفي بعضها لا ينطقون أو لا ينطقون عما ينفعهم جعل نطقهم كلاً (فاق) (ولا يؤذن لهم) في الاعتذار (فيعتذرون)
عطف على يؤذن منخرط في سلك النفي أي لا يكون لهم اذن واعتذار (ويل يومئذ للكاذبين) بهذا اليوم (هذا يوم الفصل)
بين الحق والمبطل والمحسن والمسي بالجزء (جمعناكم) يامكذبي محمد ٤٥٣ (والاولين) والمكذبين قبلكم (فان كان

لكنم كيد) حيلة في دفع العذاب
(فكيدون) فاحتملوا على
بتقليص أنفسكم من العذاب
والكيد مع تعدد قول كدت فلانا
إذا احتلت عليه (ويل يومئذ
للكاذبين) بالبعث (ان المتقين)
من عذاب الله (في ظلال) جمع
ظل (وعيون) جارية في الجنة
(وفوا كه ما يشتهون) أي لذينة
مشتهاة (كلوا واشربوا) في
موضع الحال من ضمير المتقين
في الظرف الذي هو في ظلال
أي هم مستقرون في ظلال مقولا
لهم ذلك (هنيئاً ما كنتم تعملون)
في الدنيا (انا كذلك نجزي
الحسنين) فأحسنوا ونجزوا هذا
(ويل يومئذ للكاذبين) بالجنة
(كلوا وتمتعوا) كلام مستأنف
خطاب للكاذبين في الدنيا على
وجه التهديد كقوله اعملوا
ما شئتم قليلاً لان متاع الدنيا
قليل (انكم تجرمون) كافرين
أي ان كل مجرم يا كل و يقتع
أي اما قلائل ثم يبق في الهلاك
الدائم (ويل يومئذ للكاذبين)
بالنعم (واذا قيل لهم اركعوا)
اخشعوا لله وتواضعوا اليه
بقبول وجهه واتساع دينه
ودعوا هذا الاستكبار (لا
يركعون) لا يخشعون ولا يقبلون

وموافقها وذلك لان في بعضها يتكلمون وفي بعضها يحتصمون وفي بعضها يحتج على
أقوامهم فلا ينطقون (ولا يؤذن لهم) فيعتذرون (عطف على يؤذن واختير ذلك لان
رؤس الاتي بالنون فلو قال فيعتذرو لموافق الايات والعرب تستحب وفاق
الفواصل كما تستحب وفاق القوافي والقرآن نزل على ما تستحب العرب من موافقة
القاطع والمعنى لا يكون اذن واعتذار قال الجنيدي أي عذر لمن أعرض عن منعه وكفر
أباديه ونعمه فان قلت قد توهم ان لهم عذرا ولكن قدم معوا من ذكره قلت ليس لهم
عذر في الحقيقة لانه قد تقدم الاعذار والاذن في الدنيا فلم يبق لهم عذر في الآخرة وليسكن
ربما تخيلوا خيالاً فاسداً ان لهم عذراً فلم يؤذن لهم في ذلك العذر الفاسد (ويل يومئذ
للكاذبين) يعني انه لما تبين انه لا عذر لهم ولا حجة فيما أتوا به من الاعمال السيئة ولا قدرة
لهم على دفع العذاب عنهم لاجرم قال في حقهم ويل يومئذ للكاذبين (هذا يوم الفصل)
يعني بين أهل الجنة وأهل النار وقيل هو الفصل بين العباد في الحقوق والحما كمت
(جمعناكم والاولين) يعني مكذبي هذه الامة والذين كذبوا أنبياءهم من الامم الماضية
ا (فان كان لكنم كيد فكيدون) أي ان كانت لكم حيلة فتحتالون بها لانفسكم فاحتملوا وهم
يعلمون أن الحيل يومئذ متقطعة لا تنفع وهذا في نهاية التوبيخ والقرع فلهذا عقبه
ابقوله (ويل يومئذ للكاذبين) قوله عز وجل (ان المتقين) أي الذين اتقوا الشرك (في
الظلال) جمع ظل وهو ظل الاشجار (وعيون) أي في ظلمة عيونهم (وفوا كه ما
يشتهون) أي يتلذذون بها (كلوا واشربوا) أي ويقال لهم كلوا واشربوا وهذا القول
فيتمل أن يكون من جهة الله تعالى بلا واسطة وما أعظمها من نعمة أو يكون من جهة
بالملائكة على سبيل الاكرام (هنيئاً) أي خالص اللذة لا يشوبه تنغيص (ما كنتم
تعملون) أي في الدين ان الطاعات (انا كذلك نجزي الحسنين) قيل المقصود منه
تذكير الكفار بما فاتهم من النعم العظيمة ليعلموا انهم لو كانوا من المتقين الحسنين
لما فازوا بثلث ذلك الخير العظيم فلما لم يعملوا ذلك وقعوا في قوله (ويل يومئذ للكاذبين) قوله
اعز وجل (كلوا وتمتعوا قليلاً) يقول لسكران مكة كلوا وتمتعوا قليلاً في الدنيا الى منتهى
جائكم وهذا وان كان في ظاهر اللفظ أمر الا انه في المعنى نهى بليغ وزجر عظيم (انكم
تجرمون) أي مشركون بالله مستحقون للعقاب لاجرم أتبعه بقوله (ويل يومئذ للكاذبين)
إذا قيل لهم اركعوا والامر كعون) أي اذا قيل لهم صلوا مع محمد وأصحابه لا يصلون فغير
من الصلاة بلفظ الركوع لانه ركن من أركانها وقال ابن عباس انما يقال لهم هذا يوم
القيامه حين يدعون الى السجود فلا يستطيعون (ويل يومئذ للكاذبين) فبأي حديث
أعده يؤمنون) أي بعد نزول القرآن اذ لم يؤمنوا به فبأي شيء يؤمنون والله أعلم

ذلك ويصرون على استكبارهم أو اذا قيل لهم صلوا الا يصلون (ويل يومئذ للكاذبين) بالامر والنهي (فبأي حديث بعده)
القرآن (يؤمنون) أي ان لم يؤمنوا بالقرآن مع انه آية مبصرة ومجزة باهرة من بين الكتب السماوية فبأي كتاب بعده
يؤمنون والله أعلم

(سورة النبا مكية وهى أربعون آية) * (بسم الله الرحمن الرحيم) أصله عن ما قرئ بها ثم ادغمت النون في الميم فصار عا وقرئ بها ثم حذفت الالف تخفيفا لاكثره في الاستعمال في الاستفهام وعليه الاستعمال الكثير وهذا استفهام تنقيح لمستمعهم عنه لانه تعالى لا يتحقق ٤٥٤ عليه خافية (يتساءلون) يسأل بعضهم بعضا أو يسألون غيرهم من المؤمنين

(تفسير سورة النبا تسمى سورة عيم يتساءلون والنسائل)
مكية وهى أربعون آية ومائة وثلاث وسبعون كلمة وتسعمائة وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (عم) أصله عن ما (يتساءلون) عن أى شئ يتساءلون يعنى المشركين ولقضاء استفتاهم وبمعناه التفخيم كقولك أى شئ زيد اذا عظمت شأنه وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دعاهم الى التوحيد وأخبرهم بالبعث بعد الموت وتلا عليهم القرآن جعلوا يتساءلون فيما بينهم فيقول بعضهم لبعض ماذا جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ثم ذكر عظاما تساءلوا فقال تعالى (عن النبا العظيم) يعنى الخبر العظيم الشأن قال الا كثرون هو القرآن وقيل هو البعث وقيل هو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به (الذى هم فيه مختلفون) فمن فسر النبا العظيم بالقرآن قال اختلافهم فيه فهو قولهم انه سحر أو شعر أو كذبة أو نحو ذلك مما قالوه في القرآن ومن فسر النبا العظيم بالبعث قال اختلافهم فيه فمن مدح به وهزم المؤمنون ومن مكذب به وهزم الكافرون ومن فسر به نبوة محمد صلى الله عليه وسلم قال اختلافهم فيه كاختلافهم في القرآن (كلا) هى ردع وفرز وقيل هى نفي لاختلافهم والمعنى ليس الامر كما قالوا (سيعلمون) أى عاقبة تكذيبهم حين يتكشف الامر يعنى في القيامة (ثم كلا سيعلمون) وعيد على اثر وعيد وقيل معناه كلا سيعلمون يعنى الكافرين عاقبة تكذيبهم وكفرهم ثم كلا سيعلمون يعنى المؤمنين عاقبة تصديقهم وإيمانهم ثم ذكر أشياء من عجائب صفاته ليستدلوا بذلك على توحيده ويعلموا انه قادر على إيجاد العالم وفنائه بعد إيجاداه وإيجاده مرة أخرى للبعث والحساب والثواب والعقاب فقال تعالى (ألم نجعل الأرض مهادا) أى فراشا وبساطا لتستقر عليها الأقدام (والجبال أوتادا) يعنى للارض حتى لا تميد (وخالقناكم أزواجا) يعنى أصنافا ذكر وراواناثا (وجعلنا نومكم سباتا) أى راحة لا بد أنكم وليس الغرض ان السبات للراحة بل المقصود منه ان النوم يقطع عن الحركة والتصرف في الاعمال (وجعلنا الليل لباسا) أى غطاء وغطاء يستتر كل شئ بظلمته عن العيون ولهذا اسمى الليل لباسا على وجه المجاز ووجه النعمة في ذلك هو ان الانسان يستتر بظلمة الليل عن العيون اذا أراد هربا من عدو ونحو ذلك (وجعلنا النهار معاشا) أى سببا للمعاش والتصرف في المصالح وقال ابن عباس يتبعون فيه من فضل الله وما قسم لكم من رزقه

والصغير لا هزل مكة كانوا يتساءلون فيما بينهم عن البعث ر يسألون المؤمنين عن الله على طريق الاستمراء (عن النبا العظيم) أى البعث وهو بيان لشأن المقعّم وتقديره عم يتساءلون يتساءلون عن النبا العظيم (الذى هم فيه مختلفون) فمنهم من يقطع بانكاره ومنهم من يشك وقيل الضمير للمؤمن والكافرين وكانوا جميعا يتساءلون عنه فلم يعلم يسأل ليزداد حجة والكافر يسأل استمراء (كلا) ردع عن الاختلاف أو التساؤل هزوا (سيعلمون) وعيد لهم بانهم سوف يعلمون عيانا ان ما يتساءلون عنه حق (ثم كلا سيعلمون) كذا الردع الشديد وشم يشعرا الشئى أبلغ من الاول وأشد ألم نجعل الارض (ألم نجعل الارض) لما أنكروا البعث قيل لهم أأنم تخلق من أضيف اليه البعث هذه الخلائق العجيبة فلم تنكروا قدر ندع على البعث وما هو الا اختراع كذبة الاختراعات أو قيل لهم لم فعل هذه الاشياء والحكيم لا يفعل عيشا ولا كمار البعث

يؤدى الى ان عايت في كل ما فعل (مهادا) فراشا فرشها لكم حتى سكنتموها (والجبال أوتادا) للارض لثلا (ونبتنا تميدكم) (وخلقناكم أزواجا) ذكر اوانثى (وجعلنا نومكم سباتا) قضا الاعمالكم وراحة لا بد أنكم والسبت القطع (وجعلنا الليل لباسا) ستر يستتر كمن العيون اذا أردتم اخفاء ما لا تحبون الاطلاع عليه (وجعلنا النهار معاشا) وقت معاش تنقلبون في حوائجكم ومكاسكم

(وبنيافوقكم سبعاً) سبع سموات (شداداً) جمع شديدة أى محكمة فورية لا يؤثر فيها مرور الزمان أو غلاظا غلاظ كل واحدة
بسيمة جسمنا نة عام (وجعلنا سراجاً وهاجاً) ضياءً وأفاداً أى طامعاً للنور والحجارة والمراد الشمس (وانزلنا من المعصرات) أى
السحاب إذا عصرت أى شارت أن تعصرها الرياح فتطرو منه أعصرت ٤٥٥ المجارية إذا دنت أن تفيض أو الرياح لانها

(وبنيافوقكم سبعاً شداداً) يعنى سبع سموات محكمة ليس يتطرق عليها شقوق ولا
فطور على عمر الزمان إلى أن يأتي أمر الله تعالى (وجعلنا سراجاً وهاجاً) يعنى الشمس مصبغة
منيرة وقيل الوهاج الوفاة وقيل جعل في الشمس حرارة ونورا والوهج يجمع النور والحرارة
(وانزلنا من المعصرات) يعنى الرياح التى تعصر السحاب وهى رواية عن ابن عباس
وقيل هى الرياح ذوات الاغصير وعلى هذا المعنى تكون من معنى انباء أى وأنزلنا
بالمعصرات وذلك لان الريح تستدر المطر من السحاب وقيل هى السحاب وفى الرواية
الآخرى عن ابن عباس المعصرات السحاب التى حان لها أن تمطر ولما طر وقيل المعصرات
المغيثات والهاصر هو الغيث وقيل المعصرات السموات وذلك لان المطر ينزل من السماء
إلى السحاب (ماء نجاً) أى صلباً بامداراً متتابعاً يلو بعضه بعضاً ومنه الحديث
أنه يصل الخ العج والنج أى رفع الصوت بالتلبية وصحب دماء الهدى (انخرج به) أى
ابذل الماء (حياً) أى مائياً كله الانسان كالحنطة ونحوها (ونباتاً) أى ما ينبت فى
الارض من الخشب مما ياكل منه الانعام (وجنات ألفافاً) أى ملتقة بالخير ليس
أمرها خلل فدل على البعث بذكر ابتداء الخلق ثم أخبر عنه بقوله تعالى (ان يوم
الافضل) أى الحساب (كان ميقناً) أى لما وعد الله من الثواب والعقاب وقيل ميقناً
(يجمع فيه الخلاق) ليعضى بينهم (يوم ينفخ فى الصور) يعنى النفخة الأخيرة (فتأتون
أفواجا) يعنى زماً أفوا من كل مكان للحساب (وفتحت السماء فكانت أبواباً) يعنى
فكانت ذوات أبواب النزول الملائكة وقيل نحل وتنسأ حتى يصرفها أبواب وطرق
(وسيرت الجبال) أى عن وجه الارض (فكانت سراباً) أى هباء منبها كالسراب فى عين
ذالناظر (ان جهنم كانت مرصداً) أى طريقاً ومرصداً لا سبيل لأحد إلى الجنة حتى يقطع
ثلاثاً وروى عن ابن عباس ان على جسر جهنم سبع محابس يسئل العبد عندها عن
اشهادة ان لا اله الا الله فان جاءها تامة جاز إلى الثاين فيسئل عن الصلوات فان جاءها
تامة جاز إلى الثالث فيسئل عن الزكاة فان جاءها تامة جاز إلى الرابع فيسئل عن الصوم
فان جاءه تامة جاز إلى الخامس فيسئل عن الحج فان جاءه تامة جاز إلى السادس فيسئل
عن العمرة فان جاءها تامة جاز إلى السابع فيسئل عن المظالم فان خرج من المظالم
ونظروا فان كان له تطوع اكلته به أعالة فإذا فرغ أطلق به إلى الجنة ويبذل كانت
مرصداً أى معدة لهم وقيل هو من رصدت الثي أرضه إذا ترقبته والمرصاد المكان
الذى يرصديه الراصد العدو والمعنى ان جهنم ترمد الكهراوى تنظرهم (للاطاعين)

تنثى السحاب ويندر داخله
فيصيح ان يجعل مبدأ للانزال
وقد جاء أن الله تعالى بعث
الرياح فتكمل الماء من السماء
إلى السحاب (ماء نجاً) من صلبها
بكترة (انخرج به) بالماء
(حياً) كالبر والسعير (ونباتاً
وكلاً) (وجنات) بساتين
(الافافاً) ملتقة بالخير
لف كجذع واجذاع اولفيف
كشريف واشراف أول واحد
له كاوزاع أو هى جمع الجمع
جمع لف والاف جمع لفاء وهى
شجرة مجتمعة ولا وقف من ألم
تجعل إلى ألفافاً والوقف
الضروى على أو تاداً ومعا
(ان يوم الفصل) بين الحسن
والسيء والحق والمبطل (كان
ميقناً) وتماخوذوا ومنتهى
معلوم وقوع الجزاء أو ميعاداً
للثواب والعقاب (يوم ينفخ)
يدل من الفصل أو عطف
بيان (فى الصور) فى القرن
(فتأتون أفواجا) حال أى جماعات
مختلفة أو أمم أو أمم أو أمم
(وفتحت السماء) خفيف كوفى
أى شفت استنزل الملائكة
(فكانت أبواباً) فسارت ذات

فجواب وطرق وفروج ومالها اليوم من فروج (وسيرت الجبال) عن وجه الارض (فكانت سراباً) أى هباء منبها ليس الشمس
انه ماء (ان جهنم كانت مرصداً) طريقاً عليه يمر الحق والمؤمن يمر عليهم والكافر يدخاها ويبذل المرصاد الحاد الذى
يكون فيه الرصد أى هى حد الطاعين الذين يرصدون فيه للعذاب وهى ما بهم أو هى مرصداً لاهل الجنة ترصدهم الملائكة
الذين يستقبلونهم عندها لان مجازهم عليها (للاطاعين)

ما تبا) للكافرين مرجعا (لا يشين) ما كثر حال مقدرة من الضمير في الطاغين جزر قلوبين والذات اقوى اذ اللابث من وجد منه اللبث وان قل واللبث من شانه اللبث والمقام في المكان (فيها) في جهنم (احقبا) ظرف جمع حقب وهو الدهر ولم يرد به عدد محصور بل الابد كلفاضى حقب تبعه آخر الى غير نهاية ولا يستعمل المحقب والمحقبة الا اذا اريد تتابع الازمنة وتواليها وقبل المحقب ثمانون سنة ٤٥٦ وسئل بعض العلماء عن هذه الآية فاجاب بعد عشرين سنة لا يشين فيها احقبا

(لا يذوقون فيها برد ولا شرابا) أى غير ذائقين حال من ضمير لا يشين فاذا انتقضت هذه الاحقاب التى عذبوا فيها بمنع البرد والشراب بدلوا باحقاب اخرى فيها عذاب آخر وهى احقاب بعد احقاب لان انقضاء كل واحد وقيل هو من حقب عامنا اذا قل مطره وخيره وحقب فلان اذا اخفاه الرزق فهو حقب وجمع احقبا فينصب حال عنهم أى لا يشين فيها احقبين جهدين ولا يذوقون فيها بردا ولا شرابا تفسير له وقوله (الاجمعا وغسقا) استثناء منقطع أى لا يذوقون في جهنم أو في الاحقاب بردا روحيا ينفس عنهم حر النار افونوا ومنه منع البرد البرد ولا شرابا يسكن عطشهم ولكن يذوقون فيها جماعا حارا يحرق ما باقى عليه وغسقا ماء يسيل من صديدهم وبالشديد كوفى غير اتي بكر (جزاء) جزوا وجزاء (وفاقا) موافقا الاعمالهم مصدر عني الصفة أو ذوافق ثم استأنف معللا فقال (انهم كانوا لا يرجون حسابا) لا يخافون محاسبة الله اياهم اول يوم موتوا بالبعث

أى الكافرين (ما تبا) أى مرجعا يرجعون اليها (لا يشين فيها) أى في جهنم (احقبا) جمع حقب وهو ثمانون سنة كل سنة اثنا عشر شهرا كل شهر ثلاثون يوما كل يوم ألف سنة يروى ذلك عن علي بن أبى طالب وقيل المحقب الواحد سبعة عشر ألف سنة فان قلت الاحقاب وان طالت فهى متناهية وعذاب الكفار في جهنم غير متناه فسامعنى قوله احقبا قلت ذكر واقبه وجوها * أحدها ما روى عن الحسن قال ان الله تعالى لم يجعل لاهل النار مدة بل قال لا يشين فيها احقبا فوالله ما هو الا انه اذا مضى حقب دخل حقب آخر ثم آخر الى الابد فليس للاحقاب عدة الا الحلود وروى عن عبد الله بن مسعود قال لو علم أهل النار انهم يلبثون في النار عدد حصى الدنيا لفرحوا ولو علم أهل الجنة انهم يلبثون في الجنة عدد حصى الدنيا لحزنوا * الوجه الثانى ان لفظ الاحقاب لا يدل على نهاية والمحقب الواحد متناه والمعنى انهم يلبثون فيها احقبا لا يذوقون فيها أى فى تلك الاحقاب بردا ولا شرابا الاجمعا وغسقا فهذا توقيت لانواع العذاب الذى سيدلونه لا توقيت لبيتهم فيها * الوجه الثالث ان الآية منسوخة بقوله فلن تزيدكم الاعداء يعنى ان العدد قد ارتفع والحلود قد حصل (لا يذوقون فيها بردا) قال ابن عباس البرد الذوم وقيل بردا أى روحا وراحة وقيل لا يذوقون بردا ينفعهم (ولا شرابا) أى يغنيهم عن عطش (الاجمعا وغسقا) أى لكن بشرى بون حقا قيل هو الصفر المذاب وقيل هو الماء الحار الذى انتهى حره وغسقا قال ابن عباس تغسقا الزهر يبرحهم ببرده وقيل هو صديد أهل النار (جزاء وفاقا) أى جزاهاهم جزا موافق أعمالهم وقيل وافق العذاب الذنب فلا ذنب أعظم من الشرك ولا عذاب أعظم من النار (انهم كانوا لا يرجون حسابا) أى لا يخافون ان يحاسبوا والمعنى انهم كانوا لا يؤمنون بالبعث ولا بانهم يحاسبون (وكذبوا باياتنا) أى التى جاءت بها الانبياء وقيل كذبوا بدلائل التوحيد والنبوة والبعث والحساب (كذابا) أى تكذبا قال الفراء هى لغة يمانية فصيحقة يقولون فى مصدر التفعيل فعال قال وقد سألنى اعرابى منهم يستعيني الحلق أحب اليك أم القصار يريد التقصير (وكل شئ) أى من الاعمال (أحصناه) أى بيناه وأثبتناه (كتابا) أى فى كتاب وهو اللوح المحفوظ وقيل معناه كل شئ علمناه علما لا نزولا ولا يتغير ولا يتبدل والمعنى انا عالم بجميع ما فعلوه من خير وشر وانا أجازيهم على قدر اعمالهم جزاء وفاقا (فذوقوا) أى يقال لهم ذوقوا (فلن تزيدكم الاعداء) قيل هذه الآية أشد آية فى القرآن على أهل النار كلما استعانوا من نوع من العذاب اغيوا بشدة منه

ليرجوا احسابا (وكذبوا باياتنا كذابا) تكذبا وفعال فى معنى فعل كلفاش (وكل شئ) نصب بضمير يفسره قوله (أحصيناه كتابا) مكتوبا فى اللوح بالحساب او حال او مصدر فى موضع احصاء او احصينا فى معنى كتبتنا لان الاحصاء يكون بالكتابة غالبا وهذه الآيات اعتراف لان قوله (فذوقوا) مسبب عن كفرهم بالحساب وتكذيبهم بالآيات أى فذوقوا جزاءكم والالتفات شاهد على شدة الغضب (فلن تزيدكم الاعداء) فى الحديث هذه الآية أشد ما فى القرآن على أهل النار

(ان لثنتين مقازا) مفعول من الفوز يصلح مصدر اى نجاة من كل مكروه وظفر بكل محبوب و يصلح للسكان وهو الجنة ثم ادل عنه بدل البعض من الكل فقال (حدائق) بساين فيها أنواع الشجر المترجع حديقة (وأعنايا) كروم عاطف على حدائق (وكواعب) نواهد (أترابا) لدات مستويات فى السن (وكأسادهاقا) ٤٥٧ ملوأة لا يسمعون فيها) فى الجنة

حال من ضمير خبر ان (لغوا) باطلا (ولا كذابا) الكسافي خفيف بمعنى مكاذبه اى لا يكذب بعضهم بعضا أولا ينكاذبه (جزاء) مصدر اى جزاءهم جزاء (ربك عطاء) مصدر اى بدل من جزاء (حسابا) صفة بمعنى كافيا أو على حسب أعمالهم (رب السموات والارض وما بينهما الرحمن) يجزهما ابن عامر وعاصم بدلا من ربك ومن دفعهما قرب خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ خبر الرحمن أو الرحمن صفة ولا يعلم كون خبر أو هما خبر ان والضمير (لا يعلم كون) لاهل السموات والارض وفى (منه خطايا) لله تعالى اى لا يعلم كون الشفاعة من عذابه تعالى الا باذنه أولا يقدر أحد ان يخاطبه تعالى خوفا (يوم يقوم) ان جعلته ظرفا لا يعلم كون لا تقف على خطايا وان جعلته ظرفا لا يستكلمون تقف (الروح) جبريل عند الجمهور وقيل هو ملك عظيم ما خلق الله تعالى به العرش خلقا أعظم منه (والملائكة صفا) حال اى مصطفين (لا يستكلمون) اى الخلائق ثم خوفا (الامن اذن له الرحمن) فى الكلام أو الشفاعة

قوله عز وجل (ان لثنتين مقازا) اى فوزا أى نجاة من العذاب وقيل فوزا بما طلبوه من نعيم الجنة ويحتمل أن يفسر الفوز بالامن جميعا لانهم فازوا بمعنى نجوا من العذاب وفازوا بما حصل لهم من النعيم ثم فسر فقال (حدائق) جمع حديقة وهى البساتن المحيطة فيه كل ما يشتهون (وأعنايا) التنكير يدل على تعظيم ذلك العنب (وكواعب) جمع كاعب بمعنى جوارى نواهد قد تكلمت ندين (أترابا) بمعنى مستويات فى السن (وكأسادهاقا) قال ابن عباس ملوأة مترعة وقيل متباينة وقيل صافية (لا يسمعون فيها) اى فى الجنة وقيل فى حالة شربهم لان اهل الدنيا يتكلمون بالباطل فى حالة شربهم (لغوا) اى باطلا من الكلام (ولا كذابا) اى تكذبا والمعنى انه لا يكذب بعضهم بعضا ولا ينطقون به (جزاء من ربك عطاء حسابا) اى جزاءهم جزاء أو عطاءهم عطاء حسابا أى كافيا وفيا وقيل حسابا بمعنى كثيرا وقيل جزاء قدر أعمالهم (رب السموات والارض وما بينهما الرحمن) لا يعلم كون منه خطايا اى لا يقدر الخلق أن يكلموا الرب الا باذنه وقيل لا يعلم كون منه خطايا اى لا يعلم كون شفاعته الا باذنه فى ذلك اليوم (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) قيل هو جبريل عليه الصلاة والسلام وقال ابن عباس الروح ملك من الملائكة ما خلق الله مخلوقا أعظم منه فاذا كان يوم القيامة قام وحده صفا وقامت الملائكة كلهم صفا واحد اى يكون من عظم خلقه مثلهم وقال ابن مسعود الروح ملك عظيم أعظم من السموات والارض والجبال وهو فى السماء الرابعة يسبح الله كل يوم اثنى عشر ألف تسبيحة يخلق الله من كل تسبيحة ملكا يحيى يوم القيامة صفا وحده يقبل الروح خلق على صورته بنى آدم وليسوا بناس يقومون صفا والملائكة صفا هؤلاء مندو هؤلاء جند وقال ابن عباس الروح خلق على صورة بنى آدم وما ينزل من السماء ملك الاومعه واحد منهم وعنه انهم بنو آدم يقومون صفا والملائكة صفا وقيل يقوم لى سلطان سمع من الروح وسمع من الملائكة (لا يستكلمون) بمعنى الخلق كلهم جلالاتهم الله تعالى حل حلاله وتعالى عطاؤه وشأنه من هول ذلك اليوم (الامن اذن له الرحمن) اى فى الكلام (وقال صوابا) اى حقانى الدنيا وعمل به وقيل قال لاله الله وقيل الاستثناء يرجع الى الروح والملائكة ومعنى الآية لا يشفعون الا فى شخص ذن الرحمن فى الشفاعة له وذلك الشخص عن كان يقول صوابا فى الدنيا وهو لاله الا انه (ذلك اليوم الحق) اى الكائن الواقع للحالة وهو يوم القيامة (فن شاء اتخذ عريضا) اى سبيلا يرجع اليه وهو طاعة الله وما يتقرب به اليه (انا انذرناكم) اى وفناكم فى الدنيا (عذابا قريبا) اى فى الآخرة وكل ما هو آت قريب (يوم ينظر امر ما قدمت يداه) يعنى من خير أو شر مثبتا فى صحيفته ينظر اليه يوم القيامة

٥٨ ن ع (وقال صوابا) حقان قال المشفوع له لاله الله فى الدنيا ولا يؤذن الا لمن سلكها الصواب فى امر الشفاعة (ذلك اليوم الحق) الثابت وقوعه (فن شاء اتخذ الى ربه ما يشاء) رجعا بالعمل الصالح (انا انذرناكم) اى الكفار (عذابا قريبا) فى الآخرة لان ما هو آت قريب (يوم ينظر المرء) الكافر اقوله انا انذرناكم عذابا قريبا كما مر ما قدمت يداه من الشتر اقوله وذوقوا عذاب الحريق ذلك بما قدمت ايديكم

وتخصيص الایدی لان اكثر الاعمال تقع بها وان احتمل ان لا يكون للایدی مدخل فيما ارتكب من الاثام
(و يقول الكافر) وضع الظاهر موضع المضمر لزيادة الذم او المرء عام وخص منه الكافر وما قدمت يدها ما عمل من خير
وشرا وهو المؤمن لذكر الكافر بعده وما قدم من خير وما استقهامة منصوبة بقدمت اي ينظر راي شي قدمت
يدها او موصولة منصوبة ينظر يقال نظرته يعني نظرت اليه والراجع في الصلة محذوف اي ما قدمت (يا ليتني كنت ترابا) في
الذنب اقل اخلق ولم اكف او ليتني كنت ترابا في هذا اليوم فلم ابعث وقيل يحشر الله تعالى الحيوان غير المكلف حتى
يقتض للجماعة من الترانة ثم يرد ترابا ٤٥٨ فيود الكافر حاله وقيل الكافر باليس يتنى ان يكون كادم مخلوقا من

التراب ليشاب ثواب اولاده
المؤمنين والله اعلم
(سورة النازعات ست
واربعون آية مكية)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(والنازعات غرقا والناسطات
نشطا والساجات سجافا السافات
سبغا فالمدبرات أمرا) لا وقف
الى هنا ولزم هنالاه لو وصل
اشار يوم ظرف المدبرات وقد
انقض تدبير الملائكة في ذلك
اليوم أقسم سبحانه بطوائف
الملائكة التي تنزع الارواح
من الاجساد غرقا أي اغراقا
في النزاع أي تنزعها من أفاضل
الاجساد من أناملها ومواضع
أظفارها وبالطوائف التي
تنشطها أي تخرجهما من نشط
الدول من البسر اذا أخرجها
وبالطوائف التي تسبح في مضياها
أي تسبح عفسق الى ما أمروا
به فتدبر أمر من أمور العباد مما
يصلحهم في دينهم أو دنياهم

(و يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا) قال عبد الله بن عمرو اذا كان يوم القيامة مدت
الارض مدا لاديم وحشر الدواب والبهائم والوحش ثم يجعل القصاص بين البهائم حتى
يقتص للشاة الجماء من الشاة القرناء فطحتا فاذا فرغ من القصاص قيل لها كوني ترابا
فعند ذلك يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا وقيل يقول الله عز وجل للبهائم بعدا القصاص
انا خلقناكم وسخرناكم ليني ادم وكنتم مطيعين لهم أيام حياتكم فارجعوا الى ما كنتم
عليه كوني ترابا فاذا رأى الكافر ذلك تنى وقال يا ليتني كنت في الدنيا في صورة بعض
هذه البهائم وكنت اليوم ترابا وقيل اذا قضى الله بين الناس وأمر باهل الجنة الى الجنة
وأهل النار الى النار وقيل لسان الامم سوى الناس والجن عودوا ترابا فيعودون ترابا
فيخينذ يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا وقيل معناه ان الكافر اذا رأى ما نعم الله به
على المؤمنين من الخير والرحمة قال يا ليتني كنت ترابا يعني متواضعا في طاعة الله في
الدنيا ولم أكن جبارا متكبيرا وقيل ان الكافر ههنا هو باليس وذلك انه عاب آدم
وكونه خلق من تراب واقتخر عليه بانه خلق من نار فاذا كان يوم القيامة ورأى ما فيه
آدم وبه يؤمنون من الثواب والرحمة وما هو فيه من الشدة والعذاب قال يا ليتني
كنت ترابا قال أبو هريرة رضي الله عنه يقول التراب لا ولا كرامة لكن جعلت مثلي
والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

(تفسير سورة النازعات مكية)

وهي ست وقيل خمس وأربعون آية ومائة وسبع وتسعون كلمة

وسبع مائة وثلاثة وخمسون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والنازعات غرقا والناسطات نشطا والساجات سجافا السافات سبغا)
اختلفت عبارات المفسرين في هذه الكلمات هل هي صفات لشي واحد أم لا شياء
مختلفة على أوجه واتفقوا على أن المراد بقوله (فالمدبرات أمرا) وصف لشي واحد وهم

الملائكة

كما رسم لهم وبجمل الغزاة التي تنزع عن اعنتها نزاع تغرق فيه الاعنة لظول اغناها لانها عراب
والتي تخرج من دار الاسلام الى دار الحرب من قولك نورنا شاذ اذ انج من بلد الى بلد والى تسبح في جهيا فتسبح الى الغاية
فتدبر أمر الغلبة والظفر واستاد التدبير اليها لانها من اسبابه او بالنجوم التي تنزع من المشرق الى المغرب واغراقها في النزاع ان
تقطع الفلك كله حتى تحيط في اقصى الغرب والتي تخرج من برج الى برج والتي تسبح في الفلك من السيارة فتسبح فتدبر
أمر من علم الحساب وجواب القسم محذوف وهو لتبعن لدلالة ما بعده عليه من ذكر القيامة

الملائكة * الوجه الاول في قوله تعالى والنازعات غرقا يعني الملائكة تنزع ارواح
 الكفار من اقصا اجسامهم كما يغرق النازع في القوس فيبلغ بها غاية المدد والقرق من
 الاغراق أى والنازعات اغراقا وقال ابن مسعود ان ملك الموت وأعوانه ينزعون روح
 الكافر كما ينزع السقود الكسير الشعب من الصوف الميتل فتخرج نفس الكافر
 كالغريق في الماء والناشطات نشط الملائكة تنشط نفس المؤمن أى تسهلها لارقيها
 فيقبضها كما ينشط العقول من يد البعير والناشط النزع بنفس الكافر والنشط
 بنفس المؤمن لان بينهما فرق فالنزع جذب بشدة والنشط جذب برفق والسباحات سبحا
 يعني الملائكة يقبضون ارواح المؤمنين يسلمونها لارقيها ثم يدعونها حتى تستريح ثم
 يستخرجونها كالسباح في الماء يتحرك فيه برفق واطاقة وقيل هم الملائكة ينزلون من
 السماء مسرعين كالفرس المجرد اذا أسرعه في جريه يقال له سابع فالسباحات سبقا يعني
 الملائكة سبقت ابن آدم بالخير والعمل الصالح وقيل هم الملائكة تسبق بارواح
 المؤمنين الى الجنة * الوجه الثاني في قوله والنازعات غرقا يعني النفس حين تنزع من
 الجسد فتغرق في الصدر ثم تخرج والناشطات نشطا قال ابن عباس هي نفوس المؤمنين
 تنشط للخروج عند الموت لما ترى من الكرامة وذلك لانه يعرض عليه مقعده في الجنة
 قبل أن يموت وقال علي بن أبي طالب هي ارواح الكفار تنشط بين الجلود والاطفار حتى
 تخرج من افواههم بالكرب والغم والسباحات سبحا يعني ارواح المؤمنين حين تسبح في
 الملكوت قاله ابيات سبقا يعني استبقاها الى المحضرة المقدسة * الوجه الثالث في قوله
 تعالى والنازعات غرقا يعني الخيوم تنزع من أفق الى أفق تطاع ثم تغيب والناشطات
 نشطا يعني الخيوم تنشط من أفق الى أفق أى تذهب والسباحات سبحا يعني الخيوم
 والشمس والتمري يسبحون في الفلك فالسباحات سبقا يعني الخيوم يسبق بعضها بعضا في
 السير * الوجه الرابع في قوله تعالى والنازعات غرقا يعني خيل الغزاة تنزع في أعنتها
 وتغرق في عرتها وهي الناشطات نشطا لانها تخرج بسرعة الى ميدانها وهي السباحات
 في جريها وهي السباحات سبقا لاستبقاها الى الغاية * الوجه الخامس في قوله والنازعات
 غرقا يعني الغزاة حين تنزع قسيها في الرمي فتبلغ غاية المدد وهو قوله غرقا والناشطات
 نشطا أى السهام في الرمي والسباحات سبحا فالسباحات سبقا يعني الخيل والابل حين
 يخرجها اصحابها الى الغزو * الوجه السادس ليس المراد بهذه الكلمات شيئا واحدا
 فقوله والنازعات يعني ملك الموت ينزع النفوس غرقا حتى يبلغها الغاية والناشطات
 نشطا يعني النفس تنشط من القدمين بمعنى تجذب والسباحات سبحا يعني السفن
 والسباحات سبقا يعني مسابقة نفوس المؤمنين الى الخيرات والطاعات * اما قوله
 فالمدبرات أمر افاجعه واعلى أنهم الملائكة قال ابن عباس هم الملائكة وكاوا بامور عزفهم
 الله عز وجل العمل بها وقال عبد الرحمن بن سابط يدبر الامر في الدنيا أربعة أملاك
 حبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت واسمه عزرائيل فاما جبريل فهو كل بالرباح
 والجنود واما ميكائيل فهو كل بالقطر والنبات واما ملك الموت فهو كل بقبض النفس وأما

(يوم ترجف) تحرك حركة شديدة والرجف شدة الحركة (الراجة) النفقة الاولى وصفت بما يحدث بحدوثها لانها تضطرب بها الارض حتى يموت كل من عليها (تبعها) حال من الراجفة (الراضة) النفقة الثانية لانها تردف الاولى ويدهن ما ربعون سنة والاولى تمت الخلق والثانية تحييمهم (قلوب يومئذ) قلوب منكرى البعث (واحدة) مضطربة من الوجيف وهو الوجيب وانتصاب يوم ترجف بعدل عليه قلوب ٤٦٠ يومئذ واحدة اي يوم ترجف وحثت القلوب وارتفاع قلوب بالابتداء

وواحدة صفتها (ابصارها) أى ابصار اصحابها (خاشعة) ذليلة لهول ما ترى خبرها (يقولون) اى منكروا البعث فى الدنيا استهزاء وانكارا للبعث (انما لمردودون فى المحفرة) استههام بمعنى الانكار اى اتردد بعد موتنا الى اول الامر فنعود احياء كما كنا والمحفرة الحالة الاولى يقال لمن كان فى امر فخرج منه ثم عاد اليه رجع الى حافرتة اى الى حالته الاولى ويقال النقد عند المحفرة اى عند الحالة الاولى وهى الصفة انكروا البعث ثم زادوا الاستعداد افتالوا (انذا كنا عظاما مخزاة بالية ناخرة كوفى غير حفص وفعل المبلغ من فاعل يقال نخر العظم فهو نخر ونخر والمعنى اتردى الى الحياة بعد ان صرنا عظاما مابالية واذا منصوب محذوف وهو تبعث (قالوا) اى منهكرو البعث (تلك) رجعتنا (اذا كره خاسرة) رجعة ذات خسرة او خاسر اصحابها والمعنى انها ان صحت وبعثنا فنحن اذا خاسرون لتكذب بناها وهذا استهزاء منهم (فانما هى زرة واحدة) متعلق بمحذوف اى

اسرافيل فهو ينزل عليهم بالامر من الله تعالى أقسم الله بهذه الاشياء لشرها والله ان يقسم بما يشاء من خلقه أو يكون التقدير ورور بهذه الاشياء وجواب القسم محذوف تقديره لتبعين ولتخاسبن وقيل جوابه ان فى ذلك لعبرة لمن يخشى وقيل هو قوله قلوب يومئذ واحدة (يوم ترجف الراجفة) يعنى النفقة الاولى يتزلزل بها كل شئ ويموت منها جميع الخلق (تبعها الراجفة) يعنى النفقة الثانية تردفت الاولى ويدهن ما ربعون سنة وقال قتادة هما صيغتان الاولى عيت كل شئ والاخرى يحيى كل شئ باذن الله عز وجل وقيل الراجفة التى تزلزل الارض والجبال والراجفة التى تشق السماء وقيل الراجفة القيامة والراجفة البعث يوم القيامة روى البغوى بسند الثعلبي عن أبي بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب ربع الليل قام وقال أيتها الناس اذكروا الله حاشا الراجفة تتبعها الراجفة جاء الموت بما فيه قوله عز وجل (قلوب يومئذ واحدة) أى خافقة قلقة مضطربة وقيل وجلة زائلة عن أمانها (ابصارها خاشعة) أى ابصار أهلها خاشعة ذليلة والمراد بها الكفار بدليل قوله تعالى (يقولون) يعنى المنكرين للبعث اذا قيل لهم انكم مبعوثون بعد الموت (انتم لمردودون فى المحفرة) يعنى اتردد الى اول الحال وابتداء الامر فصيبر احياء بعد الموت كما كنا اول مرة والعرب تقول رجع فلان فى حافرتة اى رجع من حيث جاء المحفرة عندهم اسم لابتداء الشئ وأول الشئ ويقال رجع فلان فى حافرتة اى فى طريقه الذى جاء منه يحفره عشية فحصل باثر قدميه حفرة فحفره فى محفورة فى الحقيقة وقيل المحفرة الارض التى تحفر فيها قبورهم سميت حافرة لانها يستقر عليها الحافر والمعنى انتم لمردودون الى الارض فنبعث خلقا جديدا نمشي عليها وقيل المحفرة النار (انذا كنا عظاما نخرة) أى بالية وقرئ ناخرة وهم ما يعنى وقيل الناخرة الخوفة التى يعرفها الريح فتتخر أى تصوت (قالوا) يعنى المنكرين للبعث اذا عاينوا أهوال القيامة (تلك اذا كره خاسرة) أى رجعة غائبة يعنى ان رددنا بعد الموت لخسرن بما يبيننا بعد الموت (فانما هى) يعنى النفقة الاخيرة (زرة واحدة) أى صيغة واحدة يحمعون بها جميعا (فاذا هم بالساهرة) يعنى وجهه الارض سميت ساهرة لان عليها نوم الحيوان وسهرهم وقيل هى التى كثراوطء عليها كأنها سهرت والمعنى انهم كانوا فى بطن الارض فلما سمعوا الصيحة صاروا على وجهها وقيل هى ارض الشام وقيل ارض القيامة وقيل هى ارض جهنم قوله عز وجل (هل أناك حديث موسى) يعنى قد أناك حديث موسى يا محمد وذلك انه صلى الله عليه وسلم شق عليه حين كذبه قومه فذكره قصة موسى عليه

الصلاة

لا تحسبوا تلك الكزة صعبة على الله عز وجل فانها سهلة هيبة فى قدرته فاهى الا صيغة واحدة يريد

النفقة الثانية من قولهم زجر العبر اذا صاح عليه (فاذا هم بالساهرة) فاذا هم احياء على وجه الارض بعدما كانوا أمواتا فى خوفها وقيل الساهرة ارض بعينها بالشام الى جنب بيت المقدس أو ارض مكة أو جهنم (هل أناك حديث موسى) استههام

(اذناداه به) حين ناداه (بالواد المقدس) المبارك المظهر (طوى) اسمه (اذهب الى فرعون) على ارادة القول (انه طوى) تجاوزا لمخدفي الكفر والفساد (فقل هل لك الى أن تزكى) هل للميل الى أن تتطهر من الشرك والعصيان بالطاعة والايمان وينتدب الزاى ججazy (وأهديك الى ربك) وأرشدك الى معرفة الله بذكر صفاته فتعترفه (فتخشى) لان الخشية لا تكون بالامعرفة قال الله تعالى انما يخشى الله من عباده العلماء أى العلماء به وعن بعض الحكماء اعرف الله فمن عرف الله لم يتدور ان يعصيه طرفه عين فالخشية ملاك الامر من خشى الله أى منه كل خير ومن آمن اجتمع أعلى كل شر ومنه الحديث من خاف ادبح ومن ادبح بلغ المنزل بدأ مخاطبته بالاستسقام الذى معناه العرض كما ٤٦١ يقول الرجل لضيافته هل لك أن تنزل بنا

وارد فيه الكلام الرقيق ليستدعيه بالالطف فى القول ويستنزله بالمداواة عن عقوبه كما أمر بذكر فى قوله تعالى قوله ولا له قولنا (فأراه الآيه الكبرى) أى فذهب فارى موسى فرعون العصا واليد البيضاء لانهما فى حكم آيه واحدة (فكذب) فرعون بموسى والآيه الكبرى وسماههما ساحر أو سحرا (وعصى) الله تعالى (ثم أدبر) تولى عن موسى (يسعى) يجتهد فى كايده وإلما رأى النعمان أدبر مرعو بايسرع فى مشيته وكان طيها شافيقا (خسر) فجمع السحرة وجنده (فنادى) فى المقام الذى اجتمعوا فيه معه (فقال أنا ربكم الأعلى) لارب فوقى وكانت لهم أصنام يعبدونها (فأخذ الله نكال الآخرة) عاقبه الله عقوبة الآخرة والنكال عني التنكيل كالاسلام بمعنى التسليم ونصبه

الصلاة والسلام وانه كان يتحمل المشاق من قومه لتناسى به (اذناداه به بالواد المقدس) أى المظهر (طوى) هو اسم واد بالشام عند الطور (اذهب الى فرعون) أنه (طوى) أى علا وتكبر وكبر بالله (فقل هل لك الى أن تزكى) أى تتطهر من الشرك والكفر وقيل معناه تسلم واصلح العمل وقال ابن عباس تشهد أن لا اله الا الله (وأهديك الى ربك) أى ادعوك الى عبادة ربك وتوحيد (فتخشى) يعنى عاقبه وانما خص فرعون بالذكروان كانت دعوة موسى شاملة لجميع قومه لان فرعون كان اعظمهم فكانت دعوته دعوة لجميع قومه (فأراه) أى ارى موسى فرعون (الآيه الكبرى) يعنى اليد البيضاء والعصا (فكذب) يعنى فرعون بانها من الله (وعصى) أى عرذأ وأظهر التجبر (ثم أدبر) أى أعرض عن الايمان (يسعى) يعمل الفساد فى الارض (خسر) أى فجع قومه وجنده (فنادى) أى لما اجتمعوا (فقال) يعنى فرعون لقومه (أنا ربكم الأعلى) أى لارب فوقى وقيل أراد أن الاصنام أرباب وهور بها ووبهم (فأخذ الله نكال الآخرة والاولى) أى عاقبه فجعله عبرة لغيره بان أغرقه فى الدنيا ويدخله النار فى الآخرة وقيل أراد بالآخرة والاولى كلفى فرعون وهما قوله ما علمت لكم من اله غيرى وقوله أنا ربكم الأعلى وكان بينهم أربعون سنة (ان فى ذلك) أى فى الذى فعل بفرعون حين كذب وعصى (العبرة) أى عظة (لمن يخشى) أى يخاف الله عز وجل ثم عاتب منكرى البعث فقال تعالى (أأنتم أشد خلقا أم السماء بناها) معناه أخلقكم بعد الموت أشد أم خلق السماء عندكم فى تقدير كم فان كلا الامر ين بالنسبة الى قدرة الله واحد لان خلق الانسان على صغره وضعفه اذا أضيف الى خلق السماء مع عظمها وعظم أحوالها كان يسيرا فبين تعالى ان خلق السماء أعظم واذا كان كذلك كان خلقكم بعد الموت أهون على الله تعالى فكيف تنكرون ذلك مع علمكم بانه خلق السموات والارض ولا تنكرون ذلك ثم انه تعالى ذكر كيفية خلق السماء والارض فقال تعالى (رفع سمكها) يعنى علوسها وقيل رفعها بغير عمد (فسواها) أى أنقن بقاءها فادس فيها شقوق ولا فطور (وأغطش) أى أظلم (ليلها) والغطش الظلمة (وأخرج) أى وأظهر وبرز (ضجها) أى نهارها وانما عبر

على المصدر لان أخذ يعنى نكل كانه قيل نكل الله به نكال الآخرة أى الاحراق (والاولى) أى الاغراق أو نكال كتبه الآخرة وهى أنا ربكم الأعلى والاولى وهى ما علمت لكم من اله غيرى وبينهما أربعون سنة أو ثلاثون أو عشرون (ان فى ذلك) المذكور (للعبرة لمن يخشى) الله (أأنتم) بامتنكرى البعث (أشد خلقا) أصعب خلقا وانشاء (أم السماء) ممتد محذوف الخسبر أى أم السماء أشد خلقا ثم بين كيف خلقها فقال (بناها) أى الله ثم بين البناء فقال (رفع سمكها) أى على سقفها وقيل جعل مقدارها فى سميت العلو رفعا مسيرة جسمائة عام (فسواها) فعد لها مستوية بلا شقوق ولا فطور (وأغطش ليلها) أظلمه (وأخرج ضجها) أبرز ضوءه شمها وأضيف الليل والشمس الى السماء لان الليل ظلمها والشمس سراجها

(والارض بعد ذلك دحاها) بسطها وكانت مخلوقة غير مدحوة فدخلت من مكة بعد خلق السماء بالني عام ثم فسر البسط فقال (آخر ج منها ماءها) بتغيير العيون (ومرعاها) كلاها ولذا لم يدخل العاطف على آخر ج أو آخر ج حال باضمار قد (والجبال ارساها) اثبتها وانتصاب الارض والجبال باضمار دحا و ارسى على شريطة التفسير (متاعا لكم ولا نعماكم) فعل ذلك تمعيها لكم ولا نعماكم (فاذا جاءت الساعة الكبرى) الداهية العظمى التى تطم على الدواهي اى تعلمون تغلب وهى النفخة الثانية وال ساعة التى يساق فيها اهل الجنة ٢٦٣ الى الجنة واهل النار الى النار (يوم يتذكر الانسان) يذل من اذا جاءت اى

عن النهار بالضحى لانه اكمل أجزاء النهار فى النور والضوء وانما أضاف الليل والنهار الى السماء لانهم ما يجريان بسبب غروب الشمس وطلوعها وهى فى السماء ثم وصف كفة خلق الارض فقال تعالى (والارض بعد ذلك دحاها) اى بسطها ومدها قال اسية بن أبى الصلت

دحوت البلاد فسويتها * وانت على طمها قادر

فان قامت ظاهرة هذه الآية بتدنى ان الارض خلقت بعد السماء دليل قوله تعالى بعد ذلك وقد قال تعالى فى حم السجدة ثم استوى الى السماء فكيف اتجمع بين الآيتين وسامعناهم اقلت خلق الله الارض اولاً لاجتماعهم ثم سمك السماء ثانياً ثم دحا الارض معنى مدها ووسطها ثالثاً فحصل بهذا التفسير الجمع بين الآيتين وزوال الاشكال قال ابن عباس خلق الله الارض باقواتها من غير ان يدحوها قبل السماء ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات ثم دحا الارض بعد ذلك وقيل معناه والارض مع ذلك دحاها كقول عجل بعد ذلك زعيم اى مع ذلك (آخر ج منها ماءها وم عاها) اى فجر من الارض عيونها وم عاها اى رعيها وهو ما ياكله الناس والانعام واستعير الرعى للانسان على سبيل التجوز (والجبال ارساها) اى اثبتها (متاعا لكم ولا نعماكم) اى الذى آخر ج من الارض هو بالغة لكم ولا نعماكم تولد عز وجل (فاذا جاءت الساعة الكبرى) يعنى النفخة الثانية التى فيها البعث وقيل الساعة القيامة سميت بذلك لانها تطم على كل شئ فتعلمون عليه والساعة عند العرب الداهية التى لا تستقاع (يوم يتذكر الانسان ماسى) اى ما يعمل فى الدنيا من خير أو شر (وبرزت الجحيم لمن يرى) يعنى انه يتكشف عنها الغطاء فيعظرايها الخلق (فاما من طسنى) اى كفر (وأثر الحميرة الدنيا) اى على الآخرة (فان الجحيم هى المأوى) اى لمن هذه صفته (وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى) اى المحارم التى يشتهىها وقيل هو الرجل يهم بالمعصية فيذكر مقامه بين يديه بجل جلاله للحساب فيترحم بالذلك (فان الجنة هى المأوى) اى لمن هذه صفته قوله عز وجل (يسئلونك) اى ياجحد (عن الساعة ايان رساها) اى متى ظهورها وقيامها (فيم أنت من ذكرها) اى لست فى شئ من علها وذ كرها حتى تهتم لها وتذكر وقتها (الى ربك منتهاها)

اذا رأى أعماله مدونة فى كتابه تذكرها وكان قد نسبها (ماسى) مصدرية أى سعيه أو موصولة (وبرزت الجحيم) وأظهرت (لمن يرى) لكل راء لظهورها وظهور ايبنا (فأما) جواب فاذا أى اذا جاءت الساعة فان الامر كذلك (من طسنى) حاوذاً لمخافة كفر (وأثر الحميرة الدنيا) اى الآخرة باتساع الشهوات (فان الجحيم هى المأوى) المخرج أى ماواه والافى واللام يدل من الاضافة وهذا عند الكوفيين ونسب سبويه وعند البصريين هى المأوى له (وأما من خاف مقام ربه) اى علم ان له مقام يوم القيامة لمحاسب ربه (ونهى النفس) الامارة بالسوء (عن الهوى) المؤذى أى زجرها عن اتباع الشهوات وقيل هو الرجل يهم بالمعصية فيذكر مقامه للحساب فيترحم بالذلك (فان الجنة هى المأوى) اى لمن هذه صفته قوله عز وجل (يسئلونك) اى ياجحد (عن الساعة ايان رساها) اى متى ظهورها وقيامها (فيم أنت من ذكرها) اى لست فى شئ من علها وذ كرها حتى تهتم لها وتذكر وقتها (الى ربك منتهاها)

(يسئلونك عن الساعة ايان رساها) متى ارساها اى اقامتها يعنى متى يقمها الله تعالى ويثبتها (فيم انت من ذكرها) اى فى اى شئ أنت من ان تذكر وقتها لهم وتعلمهم به اى ما انت من ذكرها لهم وتبين وقتها فى شئ كقولك ليس فلان من العلم فى شئ أو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يزل يذكر الساعة ويسأل عنها حتى نزلت فهو على هذا تعجب من كثرة ذكره لى اى انهم يسألونك عنها فاحرصك على جوابهم لا تزال تذكرها وتسأل عنها (الى ربك منتهاها) منتهى علمها متى تكون لا يعلمها غيره او فهم انكار لسؤالهم عنها اى قيم هذا السؤال ثم قال انت من ذكرها اى ارساها وانت آخر الانبياء علامة من علاماتها فلا معنى لسؤالهم عنها ولا يبعد ان يوقف على هذا على قيم وقيل قيم انت من ذكرها متصل بالسؤال اى

بس الوقت عن الساعة بأن مر ساداو بقولون أن انت من ذكر اها تم استأنف فقال الى ربك منتهاها (انما أنت منذر من يخشاها) اى لم يبعث ليعلمهم بوقت الساعة وانما بعثت لتنذر ٤٦٣ من اهلها من يخاف شدا ندها منذر

منون بن يدوعباس (كانهم يوم يرونها) اى الساعة (لم يلبثوا) فى الدنيا (الاعشى او ضحاها) اى فحى العشية استبقوا مدة لبثهم فى الدنيا لما عاينوا من هول كقوله لم يلبثوا الا ساعة من نهار وقوله قالوا لنسايوما أو بعض يوم وانما صحت اضافة الضحى الى العشية للاستعانة بها للاحتماء بها فى نهار واحد والمعادن مدة لبثهم لم تبلغ يوما كاملا ولكن احاطت فى النهار عشية أو ضحاها والله أعلم

(سورة عبس مكية وهى اثنان واربعون آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (عبس) كلع اى النبي صلى الله عليه وسلم (وتولى) اعرض (أن جاءه) لا أن جاءه (ولله العمل) نصب لانه فعول له والعمل فيه عبس وتولى على اختلاف المذهبين (الاعشى) عبد الله بن أم مكتوم وأم مكتوم أم أبيه وابوه شريح بن مالك أئى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يدعو اشراف قريش الى الاسلام فقال يا رسول الله علمنى عما علمك الله وكر ذلك وهو لا يعلم تشاغل بالقوم فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه

لكلامه وعبس واعرض عنه فنزل فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه بعد ما يقول مرحبا بمن عابني فيه ربي واستخلفه على المدينة مرتين

اى منتهى علمها لا يعلم متى تقوم الساعة الا هو وقيل معناها فم انكار لسؤالهم اى فم هذا السؤل ثم قال أنت يا محمد من ذكر اها اى من علامتها لانك آخر الرسل وخاتم الانبياء فكفاهم ذلك دليلا على دنوها ووجوب الاستعداد لها (انما أنت منذر من يخشاها) اى انما ينفع انذارك من يخافها (كانهم) يعنى الكفار (يوم يرونها) اى يعاينون يوم القيامة (لم يلبثوا) اى فى الدنيا وقيل فى قبورهم (الاعشى أو ضحاها) فان قلت العشية ليس لها ضحى فامعنى قوله أو ضحاها قلت قيل ان الماء والافصلة والمعنى لم يلبثوا الا عشية او ضحى وقيل اضافة الضحى الى العشية اضافة الى يومها كانه قال الاعشى او ضحى يومها والله أعلم بمراده وأسرار كتابه

(تفسير سورة عبس مكية) وهى احدى وأربعون آية ومائة وثلاثون كلمة وخمسة مائة وثلاثة وثلاثون حرفا (بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (عبس وتولى) أى كلع وقطب وجهة وتولى أى اعرض بوجهه (أن جاءه الاعشى) يعنى ابن أم مكتوم واسمه عمرو وقيل عبد الله بن شريح بن مالك بن ربيعة وقيل عمرو بن قيس بن زائدة بن الاصم بن زهرة بن رواحة القرشى القهرى من بنى عامر بن اؤى واسم أمه عاتكة بنت عبد الله الخزومية وهو ابن خالة حبيبة بنت خويلد اسلم قديما بمكة وذلك انه أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يناجى عتبة بن ربيعة وأبا جهل ابن هشام والعباس بن عبد المطلب وأبى بن خلف وأخاه أمية بن خلف ويدعوهم الى الله يردوا اسلامهم فقال ابن أم مكتوم يا رسول الله أقرئني وعلمني مما علمك الله وجعل يناديه ويكر النداء وهو لا يدرى انه مقبل على غيره حتى ظهرت الكراهة فى وجهه ورسول الله صلى الله عليه وسلم لقطعه كلامه وقال فى نفسه يقول هؤلاء الصناديد انما اتبعوا الصبيان والعبيد والسفلة فعبس وجهه وأعرض عنه واقبل على القوم الذين كان يكلمهم فانزل الله هذه الآيات (اتبع الرسول الله صلى الله عليه وسلم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يكرمه اذا رآه ويقول مرحبا بمن عابني الله فيقول له هل لك من حاجة واستخلفه على المدينة مرتين فى غزوتين وكان من المهاجرين الاولين وقيل فبذل شهيدا بالقادسية قال أنس رآته يوم القادسية وعليه درع ومعه راية سوداء عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت أنزلت عبس وتولى فى ابن أم مكتوم الاعشى أئى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يقول يا رسول الله أرشدنى وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم عظماة قريش من المشركين فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخرين ويقول أنرى بما أقول بأسا فويل لافنى هذا أنزلت أخرجه الترمذى

لكلامه وعبس واعرض عنه فنزل فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه بعد ما يقول مرحبا بمن عابني فيه ربي واستخلفه على المدينة مرتين

(وما يدركك) وأي شيء يجمعك داريا حال هذا الاعي (العلة تركي) لعل الاعي يتطهر بما يسمع منك من دنس الجهل
 واصله يتركى وادغت التاء في الزاى وكذا (أويدك) يتعظ (فتنفعه) نصبه عاصم غير الاعشى جوابا للعل وغيره رفعه عطا
 على يدك (الذكرى) ذكر الكى أى مو عظمك أى انك لا تدري ما هو ومتروك من تركك أو تذ كر ولدك ريت ما فرك ما ذك
 منك (أما من استغنى) أى من كان غنيا بالمال (فانت له تصدى) تتعرض بالاقبال عليه حرصا على إيمانه تصدى
 إدا غام التاء في الصاد مجازى ٦٤ (وما عليك إلا يتركى) وليس عليك بأس فى أن لا يتركى بالاسلام ان عليك لا

البلاغ (وأما من جاءك يسبحي) يسر ع في طلب الخير (وهو يخشى) الله أو الكفار أى اذا هم في آياتك أو الكجوة كمادة العميان (فانت عنه تاهى) تشاغل واصله تتلهى وروى انه ما عسى بعدها فى وجه فقير قطولا تصدى لغنى وروى ان الفقراء في مجلس الشورى كانوا أمراء (كلا) ردع أى لا تعدلى مثله (انها) ان السورة أو الآيات (تذكره) موعظة تحب الاتعاط بها والعمل بموجبها (فن شاء ذكره) فن شاء ان يذكره ذكره وذكر الضمير لان التذكيرة معنى الذ كر والوعظ والمعنى فن شاء الذ كر الله الله تعالى اياه (في صحف) صفة لتذكره أى انها منبثقة في صحف متسخة من اللوح أو خبر مبتدأ محذوف أى هى في صحف (مكرمة) عند الله (مرفوعة) في السماء أو مرفوعة القدر والمترلة (مطهرة) عن مس غير الملائكة أو عا ليس من كلام الله (بايدى سفرة)

وقال حديث غير ي (وما يدركك) أى أى شيء يجمعك داريا (العلة تركي) أى يتطهر من الذنوب بالعمل الصالح وما يتعلمه منك (أويدك) أى يتعظ (فتنفعه الذ كرى) أى الموعظة (أما من استغنى) قال ابن عباس عن الله وعن العبدان بما له من المال (فانت له تصدى) أى تتعرض له وتقبل عليه وتضى الى كلامه (وما عليك إلا يتركى) أى لا يؤمن ولا يهتدى وانما عليك البلاغ (وأما من جاءك يسبحي) يعنى يسبحى يعنى ابن أم مكتوم (وهو يخشى) أى الله عز وجل (فانت عنه تلهى) أى تشاغل وتعرض عنه (كلا) أى لا تفعل بعدهما مثلها (انها) يعنى الموعظة وقيل آيات القرآن (تذكره) أى موعظة للخلق (فن شاء) أى من شاء الله (ذكره) أى اتعظه يعنى القرآن ثم وصف جلالة القرآن ومجده عنده فقال عز وجل (في صحف مكرمة) يعنى القرآن في اللوح المحفوظ (مرفوعة) أى رفعة القدر عند الله وقيل مرفوعة في السماء السابعة (مطهرة) يعنى الصف لا يمسها الا المطهرون وهم الملائكة (بايدى سفرة) قال ابن عباس يعنى كتبه وهم الملائكة الكرام ام الكتابيون واحد هم سافرونه قيل للكتاب سفر وقيل هم الرسل من الملائكة الى الانبياء واحد هم سفير ثم اثنى عليهم بقوله (كرام) أى هم كرام على الله (بررة) أى مطيعين لجمع باركوا وعز وجل (قل الانسان) أى لعن الكافر وطرد (ما كفره) أى ما أشد كفره بالله مع كثرة احسانه اليه وأباديه عنده وهذا على سبيل التعجب أى عجبوا من كفره وقيل معناه أى شيء جعله على التكفر تركت هذه الآية في عتبة من أى لم وقيل في أمية بن خلف وقيل في الذين قتلوا يوم بدر وقيل الآية عامة في كل كافر ثم بين من أمره ما كان ينبغي معه أن يعلم ان الله تعالى خالقه منه فقال تعالى (من أى شيء خلقه) لفظه استفهام ومعناه التقرير ثم فسر ذلك فقال تعالى (من نقطة خلقه فقدره) يعنى خلقه أطوارا نقطة ثم مضعفة الى آخر خلقه وقيل قدره يعنى خلق رأسه وعينه ويديه ورجليه على قدر ما أراد (ثم السبيل يسره) أى سهل له طريق خروجه من بطن أمه وقيل سهل له العلم بطريق الحق والباطل وقيل يسره على كل أحد ما خلقه وقدر عليه (ثم أماته فاقبره) أى جعل له قبرا يوارى فيه وقيل جعله منبورا ولم يجعله ملقى للسباع والوحوش والطيور أو أقبره معناه صيره الله بحيث يقبر وجعله ذا قبر يدفن فيه وهذه تكملة لبنى آدم على سائر الحيوانات ثم

كتبة جمع سافر أى الملائكة ينسخون الكتب من اللوح (كرام) على الله أو عن المعاصي (بررة) اتقاء جمع قال يار (قل الانسان) لعن الكافر أو هو وأمية أو عتبة (ما كفره) استفهام توبيخ أى أى شيء جعله على الكفر أو هو وتجب أى ما أشد كفره (من أى شيء خلقه) من أى حقير خلقه وهو اسفهام ومعناه التقرير ثم بين ذلك الشئ فقال (من نقطة خلقه فقدره) على ما يشاء من خلقه (ثم السبيل يسره) نصب السبيل بأضمار يسر أى ثم سهل له سبيل الخروج من بطن أمه أو بين له سبيل الخير والشر (ثم أماته فاقبره) جعله ذا قبر يوارى فيه لا كما يهاشم كرامة له قبر الميت دفنه واقبره الميت امره بأن يقبره وممكنه منه

أثم إذا شاء أنشره) أحياء بهدموته (كلا) ردع للانسان عن الكفر ١٦٥ (لما يقض ما أمره) لم يفعل هذا الكافر

ما أمره الله به من الايمان ولما
عدد النعم في نفسه من ابتداء
حدوثه الى أن انتهائه اتبعه
ذكر النعم فيما يحتاج اليه فقال
(فلينظر الانسان الى طعامه)
الذي يأكله ويحياه كيف دبرنا
أمره (أنا) بالفتح كوفي على أنه
بدل اشتغال من الطعام وبالكسر

على الاستغناء غيرهم (صعبنا
الماء صبا) يعني المطر من
السحاب (ثم شققنا الارض شقا)
بالنبات (فانبتنا فيها احبا) كالبر
والشعر وغيرهما مما يتغذى
به (وعنبا) ثمرة السكر أي
الطعام والفاكهة (وقضبا) رطوبة
سمى بمصدر قضبه أي قطعه لانه
يقضب مرة بعد مرة (وزيتونا)
وتخلأ وحدائق (ساتين غلبا)
غلاظا الاشجار جمع غلباء (وفاكهة)
لكم (وأنا) مرعى لدوابكم (مناعا)
مصدر رأى منفعة لكم ولا نعامكم
فأذاجات الصاخة) صيغة
القيامة لانها تصح إلا أن أي
تصمها وجوابه محذوف لظهوره
(يوم يفر المرء من أخيه وأمه
وأبيه) لتبعات بينه وبينهم أو
لاشتغاله بنفسه (وصاحبه)
وزوجته (وبنيه) بدأ بالآخ
ثم بالابوين لانهما أقرب منه ثم
بالصاحبة والبنين لانهم أحب
قيل أول من يفر من أخيه هابيل
ومن ابويه ابراهيم ومن صاحبه
نوح ولوط ومن ابنته نوح (لكل

قال تعالى (ثم إذا شاء أنشره) أي أحياء بهدموته للبعث والحساب وانما قال تعالى ثم
إذا شاء أنشره لان وقت البعث غير معلوم لاحد فهو الى مشيئة الله تعالى متى شاء ان
يجي الخلق احياءهم (كلا) ردع وزجر للانسان عن تكبره وتجبهره وترفعه وعن كفره
واصراره على انكار التوحيد وانكار البعث والحساب (لما يقض ما أمره) أي لم يفعل
ما أمره به ولم يؤد ما فرض عليه ولما ذكر خلق ابن آدم ذكر رزقه ليعتبر فانه موضع
لاعتبار فقال تعالى (فلينظر الانسان الى طعامه) الى قدرته فيه أي كيف قدره ربه
رسمه ودبره وجعله سببا لحياته وقيل مدخل طعامه ومخرجه ثم بين ذلك فقال تعالى
أنا صببنا الماء صبا) يعني المطر (ثم شققنا الارض شقا) أي بالنبات (فانبتنا فيها) أي
ذلك الماء (حبا) يعني المحبوب التي يتغذى بها الانسان (وعنبا) يعني الله غداء من وجه
فاكهة من وجه فلهذا اتبعه الحب (وقضبا) يعني القوت وهو الرطب سمي بذلك لانه
يقضب أي يقطع في كل الايام وقيل القضب هو العلف كله الذي تغلفه الدواب
وزيتونا) وهو ما يعصر منه الزيت (وتخلأ وحدائق) جمع حديقة (غلبا) يعني غلاظ
لاشجار وقيل الغلب الشجر الملتف بعضه على بعض وقال ابن عباس طول الا (وفاكهة)
عني جميع ألوان الفاكهة (وأنا) يعني الكلا والمرعى الذي لم يرزعه الناس مما يأكله
لدواب والانعام وقيل الفاكهة بما يأكله الناس والاب ما يأكله الدواب وقال ابن عباس
أنا نبئت الارض مما يأكل الناس والانعام روى ابراهيم التيمي أن أبا بكر سئل
عن قوله وفاكهة وأنا فقل أي سماء تظلي وأي أرض تغلي اذا قلت في كتاب الله
لا أعلم (خ) عن أنس ان عمر قرأ وفاكهة وأنا قال فما الاب ثم قال ما كنا نأكل
أمرنا بهذا الف البخاري وزاد غيره ثم قال اتبعوا ما بين لكم هذا الكتاب وما لا قدعوه
مناعا لكم) يعني القوا كد الحب والعشب منفعة لكم (ولا نعامكم) ثم ذكر احوال
القيامة فقال تعالى (فأذاجات الصاخة) يعني صيغة القيامة سميت صاخة لانها تصح
بمعاج الخلق أي تباع في اسماعهم حتى تكاد تصمها (يوم يفر المرء من أخيه وأمه
بنيه وصاحبه وبنيه) أي انه لا يلتفت الى واحد من هؤلاء لشغله بنفسه والمراد من
فرار التباعد والسب في ذلك الاحتراز عن المطالبة بالحقوق فالآخ يقول ما واسيتني
بالت والاخوان يقولون قصرت في برنا والصاحبة تقول لم توفي حق والبنون يقولون
اعلمتنا وما أرشدتنا وقيل أول من يفر هابيل من أخيه قابيل والنبي صلى الله عليه وسلم
من أمه و ابراهيم عليه الصلاة والسلام من أبيه ولوط من صاحبه ونوح من ابنته
قيل يفر الآخ من مولاه هؤلاء وتصرفهم والمعنى ان هؤلاء الذين كانوا يقر بونهم في
دنيا ويتقوون بهم ويتعززون بهم يفرقون منهم في الدار الآخرة وفائدة الترتيب كأنه
يبدأ يوم يفر المرء من أخيه بل من أبويه لانهما أقرب من الاخوة بل من الصاحبة
الولد لان تعلقه بهما أشد من تعلقه بالابوين (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه)
ي شغله شأن نفسه عن شأن غيره عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
خسرون حفاة عرا غرلا فقالت امرأة أبيضر أحدنا أو يرى بعضنا عورة بعض قال

ع ن ٥٩ امرئ منهم يومئذ شأن في نفسه (يغنيه) يكفيه في الاهتمام به وي شغله عن غيره

(وجوه يومئذ مسفرة) مضيئة من قيام الليل اوم نهار الوضوء (ضاحكة مستبشرة) أى أصحاب هذه الوجوه وهم المؤمنون ضاحكون مسرورون (وجوه يومئذ عليها غيرة) ٤٦٦ غبار (ترهقها قفرة) يعلو الغبرة سواد كاللخن ولا ترى أوحش

من اجتماع الغبرة والسواد في الوجه (أولئك) أدل هذه الحالة (هم الكفرة) في حقوق الله (الفجرة) في حقوق العباد ولما جمعوا الفجور الى الكفر جمع الى سواد وجوههم الغبرة والله أعلم

(سورة التكويمكية وهى

تسع وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(إذا الشمس كورت) ذهب

بضوئها من كورت العمامة إذا

لقتها أى يلف ضوءها النافذ بهب

انساباطه وانتشاره فى الافاق

وأرتفع الشمس بالقاعلية

ورافعها فقبل مضمهر يفسره

كورت لان اذا طلب الفعل لما

فيه من معنى الشرط (واذا

التجوم انكدرت) تساقطت

(واذا الجبال سيرت) عن وجه

الارض وأبعدت أوسيرت في

الجوتسير السحاب (واذا

العشار) جمع عشاء وهى

الناقة التى أتي على جملها عشرة

أشهر ثم هو اسمها الى أن تضع

لتمام السنة (عظلت) أهملت

عظلمها أهملها لا اشتغالهم بانفسهم

وكانوا يحسبونها اذا بلغت

هذه الحالة لعزتها عندهم

ويعطون مادونها عطلت

بالتحفيف عن اليزيدى (واذا

بالفلاة) لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح ولما ذكر الله تعالى حال القيامة وأهوالها بين حال المكلفين وانهم على قسمين منهم السعداء والاشقياء فوصف السعداء بقوله تعالى (وجوه يومئذ مسفرة) أى مشرقة مضيئة من أسفر الصبح اذا أضاء وقيل مسفرة من قيام الليل وقيل من أثر الوضوء وقيل من الغبار فى سبيل الله (ضاحكة) أى عند الفراغ من الحساب (مستبشرة) أى بالسرور فرحة بما تنال من كرامة الله ورضوانه ثم وصف الاشقياء فقال تعالى (وجوه يومئذ عليها غيرة) أى سواد وكآبة لانهم الذى نزل بهم (ترهقها قفرة) أى تعلوها وتغشاها ظلمة وكسوف وقال ابن عباس تغشاها ذلة والفرق بين الغبرة والقفرة ان الغبرة ما كان أسفل فى الارض والقفرة ما ارتفع من الغبار فحجى بالسما (أولئك) أى الذين صنع بهم هذا (هم الكفرة الفجرة) جمع كافر وفاجر والله سبحانه وتعالى أعلم براده وأسرار كتابه

(تفسير سورة التكويمكية)

وهى تسع وعشرون آية ومائة وأربع كلمات وخمسة مائة وثلاثون حرفا عن ابن عرقال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر الى يوم القيامة كأنه رأى العين فليقرأ

إذا الشمس كورت وإذا السماء انفطرت وإذا السماء انشقت أخرجه الترمذى

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (إذا الشمس كورت) قال ابن عباس انظمت وغورت وقيل اضمحلت

وقيل انفت كاتلف العمامة وأدلت التكويم جمع بعض الشيء الى بعض ومعان ان الشمس

يجمع بعضها الى بعض ثم تلف فاذا فعل بها ذلك ذهب ضوءها قال ابن عباس يكور الله

الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة فى البحر ثم يعث عليها ريح بار راقض بها قضير

نارا (خ) عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الشمس والقمر يكوران يوم

القيامة قيل ان الشمس والقمر جادان فالقائوا هما فى النار يكون سببا لزيادة الحرق فى

جهنم (واذا النجوم انكدرت) أى تناثرت من السماء وسقطت على الارض قال السكبي

وعطاء عطر السماء يومئذ نجوما فلا يبقى نجم الا وقع (واذا الجبال سيرت) أى عن وجه

الارض فصارت هباء منثورا (واذا العشار عطلت) يعنى النوق الحوامل التى أتي عليها

عشرة أشهر من حملها واحدها عشرة أشهر لا يزال ذلك اسمها حتى تضع تمام سنة وهى

أنفس مال عند العرب فاذا كان ذلك اليوم عطلت وتركت هملها لا راع أهملها أهملها

وقد كانوا لا يمين لاذنابها ولم يكن مال أعجب اليهم منها لما جاءهم من أهوال يوم القيامة

(واذا الوحوش) يعنى من دواب البر (حشرت) أى جمعت يوم القيامة ليقبض بعضها

من بعض وقال ابن عباس حشرها موتها قال وحشر كل شئ بموته غير الجن والانس فانهم

يوقفون يوم القيامة (واذا البحار سجرت) قال ابن عباس أوقدت فصارت نارا تنظرم

الوحوش حشرت) جمعت من كل ناحية قال قتادة يحشر كل شئ حتى الذباب زقاص فاذا قضى بينهما ردت

تربا فلا يبقى منها الا ما فيه سرور لى آدم كاطاوس ونحوه وعن ابن عباس رضى الله عنه ما حشرها موتها يقال اذا اجفت

السنة بالناس وأوامهم حشرتهم السنة (واذا البحار سجرت) سحرت مكى وبصرى

من سحر التنوير اذا ملاه بالحطب أى ملئت وبخر بعضها الى بعض حتى تعود بحرا واحدا وقيل ملئت نيرانا لتعذيب أهل النار (واذا النفوس زوجت) قرنت كل نفس بشكها الصالح مع الصالح ٤٦٧ في الجنة والطالح مع الطالح في النار أو

قرنت الارواح بالاحساد أو بكتبها وأعمالها ونفوس المؤمنين بالمحور العين ونفوس الكافرين بالشیاطین (واذا الموءودة) المدفونة حية وكانت العرب تمد النبات خشية الاملاق وخوف الاسترقاق (سئلت) سؤال تلطف لتقول بلا ذنب قتلت أو لتدل على قاتلها أو هو توابع لقاتلها بصرف الخطاب عنه كقوله أنت قلت للناس الآية (بأى ذنب قتلت) وبالتشديد يزيد وفيه دليل على ان اطفال المشرکین لا يعذبون وعلى ان التعذيب لا يكون بالاذنب (واذا الصحف نشرت) ففتحت والتهفيف مدنى وشامى وعاصم وسهل ويعقوب والمراد صحف الاعمال تطوى صحيفة الانسان عنده وتثم تنشر اذا حوسب ويجوز ان يراد نشرت بين أصحابها أى فرقت بينهم (واذا السماء كسشت) قال الزجاج قلعت كما يقطع السقف (واذا الحجيم سعرت) أو قدت ايقاد اشد يدوا بالتشديد شامى ومدنى وعاصم غير حاد ويحيى للمبالغة (واذا الجنة أزلقت) أذنت من المتقين كقوله وأزلقت الجنة للمتقين غير بعيد فهذه اثنتا عشرة خصلة ستة منها في الدنيا والباقية في الآخرة ولا وقف مطلعا من أول السورة

وقيل فجر بعضها في بعض العذب والمخ حتى صارت البحار كلها بحرا واحدا وقيل صارت مياهها من جيم أهل النار وقيل سحرت أى يسهت وذهب ماؤها فلم تبقى فيها قطرة قال أن بن كعب ست آيات قبل يوم القيامة يبعث الناس في أسواقهم اذهب ضوء الشمس فيبينهاهم كذلك اذ وقعت الجبال على الارض فيبينهاهم كذلك اذ تنارت النجوم ففخر كت واضطر بت وفزع الناس والجن واخطلت الدواب والنبير والوحش وما ج بعضهم في بعض فذلك قوله تعالى اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت واذا الجبال للانس سیرت واذا العشار عطلت واذا الوحوش حشرت واذا البحار سجرت فينشد قول الجن للانس نحن ناتكم بالخبر فينطلقون الى البحر فاذا هو نار تاجع فيبينهاهم كذلك اذا نصعدت الارض صدعة واحدة الى الارض السابعة السفلى والى السماء السابعة العليا فيبينهاهم كذلك اذا جاءتهم ريح فاما تنهم وعن ابن عباس قال هي اثنا عشرة خصلة ستة في الدنيا وستة في الآخرة وهى ما ذكر بعدها هذه وهو قوله تعالى (واذا النفوس زوجت) روى النعمان بن بشير عن عمر بن الخطاب انه سئل عن هذه الآية فقال يقرب بين الرجل الصالح مع الرجل الصالح في الجنة ويقرب بين الرجل السوء مع الرجل السوء في النار وقيل الحق كل امرئ بشيئته اليه ودوايه ودوا النصارى بالنصارى وقيل يحشر الرجل مع صاحب عمله وقيل زوجت النفوس بأعمالها وقيل زوجت نفوس المؤمنين بالمحور العين وقرنت نفوس الكافر بالشیاطین وقيل معنى زوجت ردت الارواح الى الاحساد (واذا الموءودة سئلت) يعنى الجارية التى دفنت وهى حية سميت بذلك لما يضرح عليها من التراب فيؤدها أى يتملأها حتى تموت وكانت العرب تفعل ذلك في الجاهلية تدفن النبات حية مخافة العار والحاجة وروى عن ابن عباس قال كانت المرأة في الجاهلية اذا حملت وكان أو ان ولادتها حرة فتمحضت على رأس الحفيرة فان ولدت جارية رمت بها في الحفيرة واذا ولدت غلاما حبسته وقيل كان الرجل في الجاهلية اذا ولدت له بنت وأراد بقاءها حية البسهاجية صوف أو شعور وكثرعى الأبل والغنم في البادية واذا أراد قتلها ترقى لها حتى تشب فاذا بلغت قال لامها طيبها رزنيما حتى أذهب بها الى اجماعها وقد حفر بئر فى الصحراء فيبلغ بها البئر فيقول لها انظرى فيها فاذا نظرت دفعها من وراءها ويميل عليها التراب حتى تستوى بالارض عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الوائد والموءودة في النار أخرجه أبو داود وكان صمصعة بن ناجية ممن منع الوائد ولم يثد ففخر به الغرزدق في شعره فقال ومنا الذى منع الوائدات * وأحيا الوئيد فلم تؤاد (بأى ذنب قتلت) معناه تسئل الموءودة يقال لها بأى ذنب قتلت ومعنى سؤالها توبيخ قاتلها لانها قتلت بغير ذنب (واذا الصحف نشرت) يعنى صحائف الاعمال تنشر للحساب (واذا السماء كسشت) أى نزعتم وطويت وقيل تلعت كما يقطع السقف وقيل كسفت وأزيلت عن فيها (واذا الحجيم سعرت) أو قدت لاعداء الله تعالى (واذا الجنة أزلقت)

الى ما أحضرت لان عامل النصب في إذا الشمس وفيما عطف عليها جوارها وهم

(علت نفس) أى كل نفس ولضرورة انقطاع النفس على كل آية جواز الوقف (ما أحضرت) من خير وشئ (فلا أقسم) لازائدة (بالحنس) بالرواجع بيناتى التيمم فى آخر البرج اذ كرراجعا الى أوله (الجوار) السيارة (الكنس) الغيب من كنس الوحش اذا دخل كنفه قبل ٤٦٨ فى الدراى الخمسة بهرام وزحل وعطار والزهرة والمشتري تجرى مع

أى قربت لا ولياء الله (علت نفس ما أحضرت) يعنى عند ذلك تعلم كل نفس ما أحضرت من خير أو شر وهذا جواب لقوله اذا الشمس كورت الى هنا قوله عز وجل (فلا أقسم) لازائدة والمعنى أقسم وقد تقدم ذلك فى قوله لا أقسم بيوم القيامة (بالحنس الجوار الكنس) يعنى النجوم تبدو بالليل فتظهر وتختفى بالنهار تحت نور الشمس ونحو هذا المعنى روى عن على بن أبى طالب وقيل هى النجوم الخمسة زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطار وتختفى فى مجارها أى ترجع وراءها فى القللك وتسكنس أى تستروقت اختفائها وقيل انها تختفى أى تتأخر عن مطالعها والكنس معناه انها لا ترى بالنهار وقيل هى الضياء وهى رواية عن ابن عباس وأصل الحنوس الرجوع الى وراء والكنوس هو ان تأوى الى كنفها وهى الموضع الذى يأوى اليه الوحش (والليل اذا عسعس) أى أقبل بظلامه وقيل أدبر والعسعة رقة الظلام وذلك يكون فى طرف الليل (والصبح اذا تنفس) أى اقبل وبدأ أوله وقيل اسفر وفى نفسه قولان أحدهما ان فى اقبال الصبح روحا ونسيما فعلى ذلك نفسا على الحجاز الثانى انه شبه الليل بالمكبوب الحزون فاذا تنفس وجدا راحة فكأنه تخلص من الحزن فعبر عنه بالتنفس فهو استعارة لطيفة ولما ذكر المقسم به اتبعه بالمقسم عليه فقال تعالى (انه) يعنى القرآن (لقول رسول كريم) يعنى جبريل عليه الصلاة والسلام والمعنى ان جبريل نزل به عن الله عز وجل (ذى قوة) وكان من قوته أنه اقتلع قرى قوم لوط الاربع من الماء الاسود وجعلها على جناحه فرفعها الى السماء ثم قلبها وانه أبصر ايلس بكلم عيسى عليه الصلاة والسلام على بعض عتاق الارض المقدسة فنفعه بجناحه ففجأه الى أنضى جبل بالهند وانه صاح صيحة بشموذ فاصبحوا جاثمين وانه يهبط من السماء الى الارض ثم يصعد فى أسرع من رد الظرف (عند ذى العرش مكين) أى فى المنزل والجاه (مطاع ثم) أى فى السموات تطيعه الملائكة ومن طاعة الملائكة له أنهم فتحوا أبواب السموات ليلة المعراج بقوله لرسول الله صلى الله عليه وسلم وفتح خزنة الجنة أبوابها بقوله (أمين) يعنى على وحى الله تعالى الى أنبيائه (وما صاحبكم) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم يخاطب كفار مكة (بمجنون) وهذا أيضا من جواب القسم أقسم على ان القرآن نزل به جبريل وان محمد صلى الله عليه وسلم ليس بمجنون كما يقول أهل مكة وذلك أنهم قالوا انه مجنون وان ما يقوله ليس هو الامن عند نفسه ففى الله عنه المجنون وكون القرآن من عند نفسه (ولقد رآه) يعنى رأى النبي صلى الله عليه وسلم جبريل عليه الصلاة والسلام على صورته التى خلق فيها (بالافق المبين) يعنى بالافق الاعلى من ناحية المشرق حيث تطلع الشمس روى البغوى باسناد الثعلبى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه الصلاة والسلام انى أحب أن أراك فى صورتك التى تكون فيها فى السماء

الشمس والقمر وترجع حنى تخفى تحت ضوء الشمس فحنسها رجوعها وكنسها اختفاؤها تحت ضوء الشمس وقيل هى جميع الكواكب (والليل اذا عسعس) أقبل بظلامه أو أدبر فهو من الاضداد (والصبح اذا تنفس) امتد ضوءه ولما كان اقبال الصبح يلزمه الروح والنسيم جعل ذلك نفسا له مجازا وجواب القسم (انه) أى القرآن (لقول رسول) أى جبريل عليه السلام وانما أضيف القرآن اليه لانه هو الذى نزل به (كريم) عند ربه (ذى قوة) قدرة على ما يكلف لا يجهز عنه ولا يضعف (عند ذى العرش) عند الله (مكين) ذى جاه ومنزلة ولما كانت حال المكنة على حسب حال المكين قال عند ذى العرش ليدل على عظم منزلته ومكانته (مطاع ثم) أى فى السموات يطيعه من فيها أو عند ذى العرش أى عند الله يطيعه ملائكته المقربون يصعدون عن أمره ويرجعون الى رأيه (أمين) على الوحى (وما صاحبكم) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (بمجنون) كما تزعم الكفرة وهو عصف على جواب القسم (ولقد رآه) رأى محمد جبريل عليه السلام على صورته (بالافق المبين) بمطالع الشمس

٣ قوله فبعرفات الخ كذا بالنسخة بآدينا وفي الخطيب قال فبعرفات قال ذلك بالحري أن يسعني اه مجمع

(وما هو على الغيب) وما محمد على الوحي (بضمين) بخيل من الصن وهو البخل أى ٤٦٩ لا يخل بالوحي كما يخل السكاهن

رغبة في الحولان بل يعلمه كما علم ولا يكتم شيئا مع علم بظنين مكي وأبو عمرو وعلى أى عتيم فينقص شيئا أو يحى اليه أو يزيد فيه من الظنة وهى التهمة (وما هو) وما القرآن (بقول) شيطان رجيم طر يد وهو كقوله وما نزلت به الشياطين أى ليس هو بقول بعض المسترقة للسمع وبوجه إلى أوليائهم من الكهنة (فاين) تذهبون استضلال لهم كما يقال لتارك الحادة اعتسافا أو ذهبا فى نبات الطريق أين تذهب مثلت حالهم بحاله فى تركهم الحق وعدولهم عنه إلى الباطل وقال الزجاج معناه فإى طريق تسلكون أبين من هذه الطريقة التى بينت لكم وقال الجيسد فاين تذهبون عناوان من شئ الأعندنا (ان) هو الاذ كر للعالمين ما القرآن الاعضة للخلق (لمن شاء منكم) بدل من العالمين (أن يستقيم) أى القرآن ذكر لمن شاء الاستقامة يعنى ان الذين شاؤا الاستقامة بالدخول فى الاسلام هم المنتفعون بالذكرك فكانه لم يوعظ به غيرهم وان كانوا موطنين جميعا (وما شاؤن) الاستقامة (الا ان يشاء الله رب

قال لن تقوى على ذلك قال بلى قال فاين تشاء ان اتخيل لك قال بالاطبع قال لا يسعنى ذلك قال فبني قال لا يسعنى ذلك ٣ قال فبعرفات قال لا يسعنى ذلك قال بحراء قال ان يسعنى فواءه فخرج النبي صلى الله عليه وسلم فى ذلك الوقت فاذا هو بجبريل قد اقبل من حيال عرفات بخنثشة وكل ككة قد ملا ما بين المشرق والمغرب ورأسه فى السماء ورجلاه فى الارض فلهما رآه النبي صلى الله عليه وسلم خرمغشيا عليه فتقول جبريل عن صورته وضعه الى صدره وقال يا محمد لا تخف فكيف لورايت اسرافيل ورأسه تحت العرش ورجلاه فى تخوم الارض السابعة وان العرش لعلى كاهله وانه ليتضاءل أحيانا من مخافة الله جل جلاله وعلاؤه وشأنه حتى يصير كالصعود يعنى العصفور حتى ما يجمد على عرش ربك الاعظم منه (وما هو) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (على الغيب) أى الوحي وخبر السماء وما اطلع عليه مما كان غائبا عن علمه من القصص والانباء (بضمين) قرئ بالقضاء ومعناه بتم والمظنة التهمة وقرئ بضمين بالصاد ومعناه بخيل يقول انه يأتى به علم الغيب ولا يخل به عليكم ويخبركم به ولا يكتمه كما يكتم السكاهن ما عنده حتى يأخذ عليه حلوانا وهو أجرة السكاهن وقرأة القضاء أولى لانهم لم يخلوه وانما اتهموه فنفى الله عنه تلك التهمة ولو أراد البخل لقال وما هو بالغيب (وما هو) يعنى القرآن (بقول شيطان رجيم) يعنى ان القرآن ليس بشعر ولا كمانه كما قالت قريش وقيل كانوا يقولون ان شيطانا يلقىهم على لسانه فنفى الله ذلك عنه (فاين تذهبون) فاين تعدلون عن القرآن وفيه الشفاء والهدى والبيان وقيل معناه أى طريق تسلكون أبين من هذه الطريقة التى قد بينت لكم (ان هو) يعنى ما فى القرآن (الاذ كر للعالمين) أى موعظة للخلق أجمعين (لمن شاء منكم أن يستقيم) أى يتبع الحق ويقم عليه وينتفع به ثم بين ان مشيئة العبد موقوفة بمشيئته فقال تعالى (وما شاؤن الا أن يشاء الله رب العالمين) أعلمهم الله ان المشيئة فى التوفيق للاستقامة اليه وانهم لا يقدررون على ذلك الا بمشيئة الله وتوقيفه وفيه اعلام ان احدا لا يعمل خيرا الا بتوفيق الله تعالى ولا شرا الا بخذلانه ومشيئته والله تعالى أعلم بحراده وأسرار كتابه

*(تفسير سورة الانقطار مكية)

وهى تسع عشرة آية ومخانون كة وثلاثة وسبعة وعشرون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (اذا السماء انفطرت) أى انشقت (واذا الكواكب انتثرت) أى تساقطت (واذا البحار فجرت) أى فخر بعضها فى بعض واختلط العذب بالمالح فصارت بحرا واحدا وقيل معنى فجرت فاضت (واذا القبور بعثرت) أى بخرت وقلب ترابها وبعثت من

العالمين) ما لخلق أجمعين *(سورة الانقطار مكية وهى تسع عشرة آية) (بسم الله الرحمن الرحيم) (اذا السماء انفطرت) انشقت (واذا الكواكب انتثرت) تساقطت (واذا البحار فجرت) فتح بعضها الى بعض وصارت البحار بجر واحدا (واذا القبور بعثرت) بخرت وأخرج موتاتها وجواب اذا

(علمت نفس) أى كل نفس بريرة وفاجرة (ما قدمت) ما علمت من الطاعة (وأخرت) وتركت ولم تعمل أو ما قدمت من الصدقات وما أخرت من الميراث (يا أيها الإنسان) قيل الخطاب لمنكرى البعث (ما غرك ربك الكريم الذى خلقك) أى شئ خدعك حتى ضيعت ما وجب عليك مع كرم ربك حيث أنعم عليك بالخلق والتسوية والتعديل وعنه عليه السلام حين تلاها غره جهله وعن عمر رضى الله عنه غره حقه وعن ٤٧٠ الحسن غره شيطانه وعن الفضيل لو خوطبت أقول غرتنى ستورك المرخاة وعن

يحيى بن معاذ أقول غرتنى ربك
 يا سافا وآنا (فسواك) فجعلك
 مستوى الخلق سالم الأعضاء
 (فعدلك) فصيرك معتدلا
 متناسبا للخلق من غير تفاوت
 فيه فلم يجعل إحدى اليدين
 أطول ولا إحدى العينين
 أوسع ولا بعض الأعضاء أبيض
 وبعضها أسود وجعلك معتدلا
 الخلق تشي قاعا لا كالهباشم
 وبالتخفيف كوفى وهو معنى
 المشد أى عدل بعض اعتدلك
 ببعض حتى اعتدلت فكنت
 معتدلا للخلق متناسبا (فى أى
 صورة ما شاء ربك) ما زينة
 لتو كيد أى ربك فى أى
 صورة اقتضت ما شئت من
 الصورة المختلفة فى الحسن والقبح
 والطول والقصر ولم يعطف
 هذه الجملة كعطف مقابها
 لأنها بيان لعدلك والجار يتعلق
 بربك على معنى وضعك فى
 بعض الصور وكذلك فيها أو
 محذوف أى ربك حاصلا فى
 بعض الصور (كلا) ردع عن
 الغفلة عن الله تعالى (بل تكذبون
 بالدين) أصلا وهو الجحار أو
 دين الإسلام فلا تصدقون أو أبا
 ولا عتبا (وان عليكم لحافين)

فيا من الموقى اداء (علمت نفس ما قدمت وأخرت) يعنى علمت فى ذلك اليوم ما قدمت
 من عمل صالح أو سيئ وأخرت بعدد ما من حسنة أو سيئة وقيل ما قدمت من الصدقات
 وأخرت من الزكوات وهذه أحوال يوم القيامة قوله عز وجل (يا أيها الإنسان ما غرك
 ربك الكريم) أى ما خدعك وسول لك الباطل حتى صنعت ما صنعت وضيعت
 ما وجب عليك والمعنى ماذا امنك من عقابه قيل نزلت فى الوليد بن المغيرة وقيل فى أبى
 الشريق واسمه أسيد بن كاذة وقيل كاذة بن خلف وكان كافرا ضرب النى صلى الله عليه
 وسلم فلم يعاقبه الله وأنزل الله هذه الآية وقيل الآية عامة فى كل كافر وعاص يقول
 ما الذى غرك قيل غره حقه وجهله وقيل تسويل الشيطان له وقيل غره عفو الله عنه
 حيث لم يعاجله بالعقوبة فى أول مرة ربك الكريم أى المتجاوز عنك فهو بكرمه لك لم
 يعاجلك بعقوبة بسبب بسط لك المدد لرجاء التوبة قال ابن مسعود ما منكم من أحد الا
 سينزل الله عز وجل به يوم القيامة فيقول يا ابن آدم ما غرك بى يا ابن آدم ماذا علمت فيما
 علمت يا ابن آدم ماذا أجمت المرسلين وقيل للفضيل بن عياض لو أقامك الله يوم القيامة
 فيقول لك يا ابن آدم ما غرك ربك الكريم ماذا كنت تقول قال أقول غرتنى ستورك المرخاة
 وقال يحيى بن معاذ لو أقامنى بين يديه وقال ما غرك بى أقول غرتنى ربك يا سافا وآنا وقال
 أبو بكر الوراق لى ما غرك ربك الكريم لقلت غرتنى كرم الكريم وقال بعض أهل
 الإشارة لفا قال ربك الكريم دون سائر أسمائه وصفاته كنه لقنه حجه فى الإجابة حتى
 يقول غرتنى كرم الكريم (الذى خلقك) أى أوجدك من العدم الى الوجود (فسواك) أى
 جعلك سويا سالم الأعضاء تسمع وتبصر (فعدلك) أى عدل خلقك فى مناسبة الأعضاء فلم
 يجعل بعضها أطول من بعض وقيل معناه جعلك قائما معتدلا لحسن الصورة ولم يجعلك
 كالهيئة المنحنية (فى أى صورة ما شاء ربك) أى فى أى شبيه من أب أو أم أو خال أو عم
 وجاء فى الحديث ان النطفة اذا استقرت فى الرحم أحضر كل عرق بينه وبين آدم ثم قرأت
 أى صورة ما شاء ربك وقيل معناه ان شاء ربك فى صورة انسان وان شاء فى صورة دابة
 أو حيوان وقيل فى أى صورة ما شاء ربك من الصور المختلفة بحسب الطول والقصر
 والحسن والقبح والذكورة والانوثة وفى هذه دلالة على قدرة الصانع المختار القادر وذلك
 انه لما اختلفت الهيئات والصفات دل ذلك على كمال القدرة واتساع الصنعة وان المدير
 اختاره والله تعالى قوله عز وجل (كلا بل تكذبون بالدين) أى يوم الحساب والجزاء
 (وان عليكم لحافين) يعنى رقباء من الملائكة يحفظون عليكم أعمالكم (كراما) أى
 على الله (كاتبين) أى يكتبون أقوالكم وأعمالكم (يعلمون ما تعملون) يعنى من خير

أعمالكم وأقوالكم من الملائكة (كراما كاتبين) يعنى أنكم تكتبون بالجزء الكاتبون يكتبون عليكم أعمالكم أو
 لتبازوا بها (يعلمون ما تعملون) لا يخفى عليهم شئ من أعمالكم وفى تعظيم الكتابة بالثناء عليهم تعظيم لأمر الله وأمره عند الله
 من جلائل الأمور فيه أنذار وتوبيخ لمجرمين ولطف للمؤمنين وعن الفضيل انه كان إذا قرأها قال ما شهدنا من آية على الغافلين

(ان الاربار في نعم) ان المؤمنين في نعم الجنة (وان الفجار في جحيم) وان الكفار في النار (يصلونها يوم الدين) يتدخلونها يوم الجزاء (وما هم عنها بغائبين) أي لا يخرجون منها كقوله وما هم بخارجين منها ثم شأن يوم القيامة فقال (وما أدراك ما يوم الدين) ثم ما أدراك ما يوم الدين) فكررت لأ كيد والتحويل وبينه بقوله (يوم لا تملك لنفس شيئا) أي لا تستطيع دفعها ولا نفعها لنوحه ونفعها لك الشفاعة بالاذن يوم الرفع مكي وبصرى ٢٧١

نصب فباضمار ذكر أو باضمار يدان لان الدين يدل عليه (والامر يومئذ لله) أي لا أمرا لا لله وحده فهو القاضي فيه دون غيره

﴿سورة المطففين مختلف فيها وهي ست وثلاثون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(ويل) مبتدأ خبره (للمطففين)

الذين يخسرون حقوق الناس

في الكيل والوزن (الذين اذا

اكتالوا الى الناس يستوفون)

أي اذا أخذوا بالكيل من

الناس يأخذون حقوقهم

واقبة تامة ولما كانا كنههم

من الناس اكتيا لا يضربهم

ويتعامل فيه عليهم أبدا على

مكان من لا دلالة على ذلك

ويجوز أن يتعلق على يستوفون

ويقدم المفعول على الفعل

لأفادة الاختصاص أي يستوفون

على الناس خاصة وقال الفراء

من وعلى يعقبان في هذا

الموضع لأنه حق عليه فاذا قال

اكتلت عليك فكأنه قال

أخذت ما عليك واذا قال

اكتلت منك فكأنه قال

استوفيت منك والضمير

المنصوب في (واذا كانوا هم أو

وزنهم) راجع الى الناس

أي كالوالهم أو وزنهم في زف

أوضح قوله عز وجل (ان الاربار) يعني الذين مروا وصدقوا في ايمانهم باءاءا ما اقترض الله عليهم واجتناب معاصية (لن نعيم) يعني نعيم الجنة (وان الفجار لن جحيم) روى ان سليمان بن عبد الملك قال لا ي حازم المزني لست شعري ما لاذ عند الله فقال له اعرض علك على كتاب الله فانك تعلم ما لك عند الله قال أين أحد ذلك في كتاب الله قال عند قوله ان الاربار لن نعيم وان الفجار لن جحيم قال سليمان فإن رجحة الله قال قريب من الحسين (يصلونها يوم الدين) يعني يوم القيامة لانه يوم الجزاء (وما هم عنها بغائبين) أي عن النار ثم عظم شأن ذلك اليوم فقال تعالى (وما أدراك ما يوم الدين) قيل الخطاب بذلك هو الكافر وهو على وجه الزجر وقيل هو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى أي شيء أعلمك لو لم نعرفك أحواله (ثم ما أدراك ما يوم الدين) التكرير لتعظيم ذلك اليوم وتخميم شأنه (يوم لا تملك لنفس شيئا) أي لا تملك لنفس كفرة لنفس كافرة شيئا من المنفعة (والامر يومئذ لله) يعني انه لملك الله في ذلك أحد شيئا كما ملكهم في الدنيا والله اعلم

(تفسير سورة المطففين مدنية)

في قول ومكية في قول وقيل فيها غمان آيات مكية وهي من قوله ان الذين أجزوا الى آخرها وقيل فيها آية مكية وهي قوله تعالى اذا نزل عليه آياتنا قال أساطير الاولين وقيل انها نزلت بين مكة والمدينة زمن الهجرة وهي ست وثلاثون آية ومائة وتسع وستون كلمة وسبع مائة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ويل) أي قبح وهي كلمة تذكروا وقوع البلاء يقال ويل ويل وعليه وقيل ويل اسم واد في جهنم (للمطففين) يعني الذين ينقصون الكيل والميزان لانه لا يكاد المطفف يسرق في الكيل والوزن الا الشيء السيم الطفيف قال ابن عباس لما قدم رسول الله الى الله عليه وسلم المدينة كانوا من أخذت الناس كيلا فأنزل الله عز وجل ويل للمطففين فاحسنوا الكيل وقيل لما قدم رسول الله الى الله عليه وسلم المدينة وبها رحيل يقال له أبو جهمة ومعه صاعان يكيل باحدهما ويكتال بالآخر فأنزل الله هذه الآية وجعل الويل للمطففين ثم بين من هم فقال تعالى (الذين اذا اكتالوا الى الناس يستوفون) يعني انهم اذا اكتالوا من الناس ومن وعلى يعقبان وقيل معناه اذا اكتالوا من الناس أي اشترى واشتروا استوفوا عليهم لانهم الكيل والوزن (واذا كالواهم أو وزنهم) يعني واذا كالواهم أو وزنهم للناس كما يقال نعتك ونجحتك (يخسرون) أي ينقصون الكيل والوزن وهذا الوعيد يلحق من يأخذ لنفسه زائدا ويدفع الى غيره ناقصا ويتناول الوعيد القليل والكثير لكن اذا لم ينب منه فان تاب

الحار أو وصل الفعل وانما لم يقل أو اتزنوا كما قيل أو وزنهم اكتفاء ويحتمل ان المطففين كانوا يأخذون ما يكيل ويوزن الانما كاييل لتكتمهم بالا كتيال من الاستيفاء والسرقة لانهم يدعون ويحتملون في الملى واذا اعطوا كالوا أو وزنوا التمسكهم من الخس في النوعين (يخسرون) ينقصون يقال خسر الميزان واخسره

(الأيضن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم) يعني يوم القيامة ادخلهم مرة الاستهلام على لا اله الا الله ولا اله الا الله
 للتنبيه وفيه انكار وتوبيخ عظيم من حالهم في الاجترار على التطفيف كانهم لا يخطر ببالهم ولا يخشون تخميننا انهم
 مبعوثون ومحاسبون على مقدار الذرة ولو ٤٧٢ ظنوا انهم يبعثون ما نقصوا في السكيل والوزن وعن عبد الملك بن مروان

منه ورد الحق الى اهلها قالت توبته ومن فعل ذلك وأمر عليه كان مصرا على كبيرة
 من الكبار وذلك لان عامة الخلق محتاجون الى المعاملات وهي مبنية على أمر السكيل
 والوزن والزرع فلهذا السبب عظم الله أمر السكيل والوزن قال نافع كان ابن عمر يغر
 بالبيع فيقول له اتق الله أوف السكيل والوزن فان المطففين يوقفون يوم القيامة حتى
 يلجمهم العرق وقال قتادة أوف يا ابن آدم كلما تجب أن يوفى للثأر وأعدل كلما تجب أن يعدل
 لك وقال الفضيل بخس الميزان سواد يوم القيامة (الأيضن) أي الايعلم ويستيقن
 (أولئك) أي الذين يفعلون هذا الفعل وهم المطففون (أنهم مبعوثون ليوم عظيم)
 يعني يوم القيامة (يوم يقوم الناس) يعني من قبورهم (لرب العالمين) أي لآمره وجزائه
 وحسابه (ق) عن نافع أن ابن عمر تلا الأيضن أولئك أنهم مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم
 الناس لرب العالمين قال يقوم أحدهم في رشفة الى انصاف أذنيه وروى فروعا (م)
 عن المقداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول تدنو الشمس من رؤس
 الخلائق يوم القيامة حتى تكون منهم كقدر اميل زاد الترمذي اوميلين قال سليمان
 عامر والله ما أدري ما يعني بالميل مسافة الارض أو الميل ما يتجمل به العين قال فيكون
 الناس على قدر أعمالهم في العرق فمنهم من يكون الى كعبه ومنهم من يكون الى الركبته
 ومنهم من يكون الى حنجرته ومنهم من يلجمه العرق الجأما وأشار رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بيده الى فيه قوله عز وجل (كلا) قيل انه ردع وتنبه أي ليس الامر على
 ما هم عليه من بخس السكيل والميزان فليرتدعوا عنه فعلى هذا تم الكلام هنا وقيل كلا
 ابتداء بتفصيل ما بعده على معنى حقا (ان كتاب الفجار) أي الذي كتبت فيه أعمالهم
 (لبي سجين) قال ابن عمر هي الارض السابعة السفلى وفيها ارواح الكفار وروى
 المغيرة بن اسحاق عن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سجين أسفل سبع
 أرضين وعليون في السماء السابعة تحت العرش وقال ثمر بن عطاء جاء ابن عباس الى
 كعب الاحبار فقال اخبرني عن قول الله عز وجل ان كتاب الفجار لبي سجين قال ان روح
 الفاجر يصعد الى السماء فتأبى السماء أن تقبلها ثم يهبط بها الى الارض فتأبى أن
 تقبلها فتدخل تحت سبع أرضين حتى ينتهي بها الى سجين وهو موضع جند ابليس
 فيخرج لهم من سجين رق فيرقم ويحتم ويوضع تحت جند ابليس يعرفهم الهلاك بحساب
 يوم القيامة وقيل هي حفرة تحت الارض السابعة السفلى خضر اخضره السماء منها
 قتل ويحتم كتاب الفجار تحتها قال وهب هي آخر سلطان ابليس وجاء في الحديث
 الفلق جب في جهنم غصن وسجين جب في جهنم مقتوح وقيل معناه لبي سجين لبي
 خسار وخال وقيل انه مشتق من السجين وهو عذابي جيس وضيق شديد (وما أدراك
 ما سجين) أي ليس ذلك مما كنت تعلم أنت ولا تؤمن وقيل انما قال ذلك تعظيما لآمر
 سجين (كتاب مرقوم) ليس هذا تفسير السجين وانما هو بيان للكتاب المذكور في قوله

ان اعرابيا قال له قد سمعت
 ما قال الله في المطففين اراد بذلك
 ان المطفف قد توجه عليه الوعيد
 العظيم الذي سمعت به فاظنك
 بنفسك وأنت تأخذ أموال
 المسلمين بلا كيل ولا وزن ونصب
 (يوم يقوم الناس) يجمعون
 (لرب العالمين) لآمره وجزائه
 وعن ابن عمر انه قرأ هذه السورة
 فلما بلغ هذا بي خبيما وامتنع
 من قراءة ما بعدها (كلا) ردع
 وتنبه أي ردعهم عما كانوا
 عليه من التطفيف والغفلة عن
 البعث والحساب ونبههم على
 انه مما يجب أن يتأب عنه
 ويندم عليه ثم أتبعه وعيد
 الفجار على العموم فقل (ان
 كتاب الفجار) يخالف أعمالهم
 (لبي سجين وما أدراك ما سجين)
 كتاب مرقوم) فان قلت قد
 أخبر الله عن كتاب الفجار انه
 في سجين وفسر سجيننا بكتاب
 مرقوم فكأنه قيل ان كتابهم
 في كتاب مرقوم فامعناه قلت
 سجين كتاب جامع هوديان
 النمرودن الله فيه أعمال
 الشياطين والكفرة من الجن
 والانس وهو كتاب مرقوم
 مسطور بين الكتابة او مع لم
 من رآه لاخبر فيه من رقم
 الثياب علامتها والمعنى انما كتب

من أعمال الفجار مثبت في ذلك الديوان وسمى سجيننا فعلا من السجين وهو الحبس والتصديق لانه سبب
 الحبس والتصديق في جهنم أولاه مطروح تحت الارض السابعة في مكان وحش منظم وهو مسكن ابليس وذريته وهو اسلم
 فلم ينقول من وصف كتابهم منصرف لوحود سبب واحد وهو العلمية بحسب

(ويل يومئذ) يوم يخرج المكذوب (للمكذبين الذين يكذبون بيوم الدين) الجزاء والمخالب (وما يكذب به) بذلك اليوم (الاكل معتد) مجاوز الحد (أثم) ثم نسب للآثم (اذ اتت عليه آياتنا) ١١٣

أحاديث المتقدمين وقال الزجاج
أساطير باطيل وأحدها أسطورة
مثل أخذ وثقة وأحاديث (كلا)
ردع للمعتدى الأثم عن هذا
القول (بل) نفى لما قالوا ويقف
حفظ على بل وبقية (ران)
على قلوبهم ما كانوا يكسبون
غطاها كسبهم أى غلب على
قلوبهم حتى غمرها ما كانوا
يكسبون من المعاصي وعن
الحنن الذنب بعد الذنب حتى
يسود القلب وعن الضحالك الرين
موت القلب وعن أى سليمان
الرين والقسوة زمانا الغفلة
ودواؤه ما ادمان الصوم فان
وحد بعد ذلك قسوة قلبه ترك
الادام (كلا) ردع عن الكسب
الرائع على القلب (انهم عن
ربهم) عن رؤية ربهم (يومئذ
لمحبوبون) لمنوعون والمحجب
المنع قال الزجاج فى الآية دليل
على ان المؤمنين يرون ربهم والا
لا يكون التخصيص مفيدا وقال
الحسين بن الفضل كما يحجبهم فى
الدنيا عن توحيدهم بحجبهم فى العقبى
عن رؤيته وقال مالك بن أنس
رجسه الله لما حجب أعداءه فلم
يروه تحبلى لاوليائه حتى رآه
وقيل عن كرامة ربهم لانهم
فى الدنيا لم يتركوا نعمه فيسبوا
فى الآخرة عن كرامته مجازاة
والاول أصبح لان الرؤية أقوى
العكرامات والمحجب عنها دليل

ان كتاب الفجار والمعنى ان كتاب الفجار مرقوم أى مكتوب فيه أعمالهم مثبتة عليهم
كالرقم فى الثوب لا يندى ولا يخبى حتى يحاسبوا به ويجازوا عليه وقيل مرقوم رقم عليهم
بشركانه علم بعلامة يعرف بها انه كافر وقيل مرقوم أى محتوم وهو بقله حير (ويل يومئذ
للمكذبين) وقيل انه متصل بقوله يوم يقوم الناس لرب العالمين ومعنى الآية وقيل لمن
كذب بهذا اليوم وقيل مرقوم معناه مرقوم بالشقاوة ثم قال ويل يومئذ للمكذبين أى
فى ذلك اليوم من ذلك الكتاب المرقوم عليهم بالشقاوة (الذين يكذبون بيوم الدين)
أى بيوم القيامة لانه يوم الجزاء (وما يكذب به) أى بيوم القيامة (الاكل معتد) أى
متجاوز عن نهج الحق (أثم) وهو ما بلغه فى الآثم وهو المرتكب للآثم والمعاصي (اذ اتت
عليه آياتنا قال أساطير الاولين) أى أكاذيب الاولين قوله عز وجل (كلا) أى لا يؤمن ثم
استأنف فقال (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) عن أى هريرة عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال ان العبد اذا اخطأ خطيئة نكت فى قلبه نكتة فاذا هون وع واستغفر
وتاب صقل قلبه وان عاذر يذيقها حتى تعلم قلبه وهو الران الذى قال الله بل ران على
قلوبهم ما كانوا يكسبون أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وأصل الران
الغلبة ومعنى الآية ان الذنوب والمعاصي غلبت على قلوبهم وأطاحت بها وقيل هو
الذنب على الذنب حتى يموت القلب وقال ابن عباس ران على قلوبهم طبع عليها وقيل
الرين أن يسود القلب من الذنوب والطبع أن يطبع الله على القلب وهو أشد من الرين
والا فقال أشد من الطبع وقيل الرين التعطية والمعنى انه يغشى القلب شئ كالصدا
فيغطيه فعند ذلك يموت القلب (كلا) قال ابن عباس يريد لا يصدقون وقيل معناه
ليس الامر كما يقولون انهم فى الآخرة خير اثم استأنف فقال تعالى (انهم عن ربهم
يومئذ لمحبوبون) قيل عن كرامته ورجسته ممنوعون وقيل ان الله لا ينظر اليهم
ولا يركبهم وهذا التفسير فيه ضعف أما حمله على منع الكرامة والرحمة فهو عدول عن
الظاهر بغير دليل وكذا الوجه الثانى فان من حجب عن الله فان الله لا ينظر اليه نظر رحمة
ولا يركبه والذي ذهب اليه اكثر المفسرين انهم محجوبون عن رؤية الله وهذا هو الصحيح
واحتج بهذه الآية من أثبت الرؤية للمؤمنين قالوا لولا ذلك لم يكن للتخصيص فائدة ووجه
آخر هو انه تعالى ذكر المحجب فى معرض الوعيد والتهديد للكفار وما يكون وعيدا وتهديدا
للكفار لا يجوز حصوله فى حق المؤمنين فوجب ان لا يحصل هذا المحجب فى حق المؤمنين
قال الحسن بن لوعلم الزاهدون والعابدون انهم لا يرون ربهم فى المعاد لذهقت انفسهم فى
الدنيا وقيل كما يحجبهم فى الدنيا عن توحيدهم بحجبهم فى الآخرة عن رؤيته وسئل مالك عن
هذه الآية فقال لما حجب الله أعداءه فبروه تحبلى لاوليائه حتى رآه وقال الشافعى فى
قوله كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون دلالة على ان اولياء الله يرون الله جل جلاله وعنه
كما حجب قوما بالسخة دل على ان قوما يرونه بالرضا ثم اخبر ان الكرامة مع كونهم محجوبين
عن الله يدخلون النار فقال عز من قائل (ثم انهم اصلوا الجحيم) أى لدخلوا النار (ثم يقال)

٦٠ ن ح المحجب عن غيرها (ثم اصلوا الجحيم) ثم بعد كونهم محجوبين عن ربهم لدخلوا النار (ثم يقال)

هذا الذي كنتم به تكذبون) أي هذا العذاب هو الذي كنتم تكذبون به في الدنيا وتكفرون وقومعه (كلا) ردع عن التكذيب
(ان كتاب الارار) ما كتب ٤٧٤ من أعمالهم والارار المطيعون الذين لا يطفقون ويؤمنون بالبعث لانه

ذكر في مقابلة الفجار وبين
الفجار بأنهم المكذبون بيوم
الدين وعن الحسن البر الذي
لا يؤذى الذر (لبي علي) هو
علم لديوان الخبير الذي دون فيه
كل ما علمته الملائكة وصلحاء
الثلثين منقول من جمع على
فعل من العلوسى به لانه سبب
الارتفاع الى أعلى الدرجات
في الجنة أولانه مرفوع في السماء
السابعة حيث تسكن
الكروبيون تكريمه (وما أدراك)
ما الذي أعلمك يا محمد (ما عليون)
أي شيء هو (كتاب مرقوم
يشهده المقربون) تحضره
الملائكة قيل يشهد على الارار
مقرر بكل سماء اذ ارفع (ان
الارار لبي نعيم) تتم في الجنان
(على الارائك) الاسرة في الحجال
(ينظرون) الى كرامة الله ونعمه
والى أعدائهم كيف يعذبون
(تعرف في وجوههم) نظرة
النعيم) بهجة النعم وطراوته
(يسقون من رحيق) شراب
خالص (مختوم ختامه مسك)
تختم أوانيه بمسك بدل الطين
الذي يختم به الشراب في الدنيا
أمر الله تعالى بالختم عليه
اكراما لصحابه أو ختامه مسك
مقطعه واثقة مسك أي توجد

أي تقول لهم الخزنة (هذا) أي هذا العذاب (الذي كنتم به تكذبون) يعني في الدنيا
(كلا) أي ليس الامر كما يتوهمه الفجار من انكار البعث وقيل كلا أي لا يؤمنون
بالعذاب الذي يصلونه ثم بين محل كتاب الارار فقال تعالى (ان كتاب الارار لبي عليين)
جمع على من العلوقيل هو موضوع على صفة الجمع لا واحد له من لفظه وتقدم من حديث
البراء المرفوع ان عليين في السماء السابعة تحت العرش وقال ابن عباس هو لوح من
زبرجدة خضراء معلق تحت العرش أعمالهم مكتوبة فيه وقيل هو قائمة العرش اليميني
وقال ابن عباس في رواية عنه هي الجنة وقيل هي سدة المنتهى وقيل معناه علو وبعد علو
وشرف وبعد شرف وقيل هي مراتب عالية تحفوفة بالجلالة وقد عظمها الله وأعلىها (وما
أدراك ما عليون) تنبيهه على عظم شأنه (كتاب مرقوم) ليس تفسير العليين والمعنى ان
كتاب الارار كتاب مرقوم في عليين فيه ما أعد الله لهم في الآخرة من الكرامة وقيل
مكتوب فيه أعمالهم وعليون محل الملائكة وضده سجين وهو محل ابليس وجنوده (يشهده
المقربون) يعني الملائكة الذين هم في عليين يشهدون أي يحضرون ذلك المكتوب ومن
قال انه كتاب الاعمال قال يشهد ذلك الكتاب اذا صعد به الى عليين المقربون من الملائكة
لكرامة المؤمن قوله تعالى (ان الارار) يعني المطيعين لله (لبي نعيم) يعني نعيم الجنة (على
الارائك) جمع اريد بكه وهي الاسرة في الحجال (ينظرون) أي الى ما أعد الله لهم من نعيم
الجنة وقيل ينظرون الى أعدائهم كيف يعذبون في النار وقيل ينظرون الى ربهم سبحانه
وتعالى (تعرف في وجوههم) نظرة النعيم) يعني انك اذا رأيتهم تعرف انهم من أهل النعمة
لما ترى على وجوههم من النور والحسن والنباض قيل النعمة في الوجه والسرور في القلب
(يسقون من رحيق) يعني الخمر الدافقة اللطيفة البيضاء (مختوم) يعني ختم على ذلك
الشراب ومنع من أن تمسه الايدي الى أن يلف ختمه الارار فان قلت قد قال في سورة محمد
صلى الله عليه وسلم وانهار من خمر والنهر لا يفتح عليه فكيف طريق الجمع بين الاثنين
قلت يحتمل أن يكون المذكور في هذه الآية في أو ان مختوم عليها وهي غير تلك الخمر التي
في الانهار وانما ختم عليها لشرفها ونفاسها (ختامه مسك) أي طيبته التي ختم عليه
بها مسك بخلاف خمر الدنيا فان ختامها طين وقال ابن مسعود مختوم أي مغزوخ ختامه أي
آخر طعمه وعاقبته مسك وقيل يزج لهم بالكافور ويختتم لهم بالمسك (وفي ذلك فليتنافس
المتنافسون) أي فليرغب الراغبون بالمبادرة الى طاعة الله عز وجل ليحصل لهم هذا
الشراب المختوم بالمسك وقيل أصله من الشيء النفيس الذي تحرص عليه نفوس الناس
ويريد كل أحد لنفسه وينفس به على غيره أي يضن ويخذل (ومزاجهم من نعيم) أي شراب
ينصب عليهم من غرفهم ومنازلهم وقيل يجري في الهواء مسحة أبيض في أواني أهل الجنة
على قدر ما إذا امتلأت مسك وأصل هذه الحكمة من العلو ومنه سنام البعير لانه

رائحة المسك عند خاتمة شربه خاتمه على (وفي ذلك) الرحيق أو النعيم (فليتنافس المتنافسون) فليرغب
الراغبون وهذا انما يكون بالمسارعة الى المحيرات والانتها عن السبات (ومزاجهم) مزاج الرحيق (من تسنيم) هو علم العين
يعنيها سميت بالتسليم الذي هو مصدر سته اذ ارفع لانه ارفع شراب في الجنة أولانها تأنيبهم من فوق ونصب في أوانيهم

(عينا) حال اوتصب على المدح (شربها) اي منها (المقربون) عن ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهم يشربونها المقربون صرفا لقرن ج لاصحاب اليمين (ان الذين احرموا) كفروا كانوا من الذين آمنوا يجهلون في الدنيا استزاههم (وقالوا) بهم يتعاضون) يشرب بعضهم الى بعض بالعبر طعننا فيهم وعبئناهم ٤٧٥ قيل جاء على رضي الله عنه في نفر من المسلمين

إعلاء وقيل هو شراب اسمه تسنيم وهو من أشرف شراب أهل الجنة وقال ابن مسعود وابن عباس هو خالص اللقير بين يشر بونه صر فاو جرج لسائر أهل الجنة وسئل ابن عباس عن قوله من تسنيم فقال هذا ما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين (عينا يشرب بها) أي منها وقيل يشربها (المقبرون) أي صر فاو قوله عز وجل (أن الذين أخرجوا) أي أشر كوا يعني كفار قريش أبأجهل والولد بن المغيرة والعاص بن وائل وأصحابهم من مترف أهل مكة كانوا من الذين آمنوا) أي من عمار وخباب وصهيب وبلال وأصحابهم من فقراء المؤمنين (يفخكون) أي منهم ويستبشرون بهم (واذا أروهم) يعني من المؤمنين الفقراء بالكفار الأغنياء (يتعاضون) يعني يتعاضد الكفار والغمرز الإشارة بالجفن والحاجب أي يشبهون إليهم بالاعين استهزاء بهم (واذا انقلبوا إلى أهلهم) يعني الكفار (انقلبوا فكهن) أي مجحمين بما هم فيه وقيل ينقلبون بذكرهم كأنهم يتفكحون بجدثهم (واذا أروهم) يعني رأوا أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم قالوا ان هؤلاء الضالون) أي هم في ضلال باتون بمحمد ويرون أنهم على شيء قال الله عز وجل (وما أرسلوا) يعني المشركين (عليهم) يعني على المؤمنين (حافظين) أي لا علمهم والمعنى أنهم لم يوكوا يحفظ أفعالهم قوله عز وجل (فاليوم) يعني في الآخرة (الذين آمنوا من الكفار يفخكون) وسبب هذا الخلق أن الكفار لما كانوا في الدنيا يفخكون من المؤمنين لما هم فيه من السدة والبلاء فلما أقضوا إلى الآخرة انعكس ذلك الأمر فصار المؤمنون في السرور والتعجب وصار الكفار في العذاب والبلاء فخلق المؤمنون من الكافرين لما رأوا حالهم وقال أبو صالح يفتح للكافرين أبواب النار وهم فيها ويقال لهم أخرجوا فإذا انتهوا إليها أغلقت دونهم فيفعل ذلك بهم ثم أروا المؤمنين ينظرون إليهم ويفخكون منهم وقال كعب بن الجنة والنار كوى فإذا أراد المؤمن أن ينظر إلى عدوه في الدنيا من الكفار طاع عليهم من تلك الكوى وهو يعذب فيفخك منه ذلك قوله تعالى فاليوم الذين آمنوا من الكفار يفخكون على الأرائك) جمع أريكة وهو السري ويتخذ في الحجرة وهي السكة يزين بها البيت وأرائك الجنة من الدروا يا قوت (ينظرون) يعني إليهم وهم في النار يعذبون قال الله تعالى (هل ثوب الكفار) أي جوزى الكفار (ما كانوا يفعلون) أي بالمؤمنين من الاستهزاء والخلق وهذا الاستهزاء بمعنى التقرير وثوب وأثب بمعنى قال أوس

ساجزك أوبجز يا عنى مثوب * وحسبك أن يثنى عليك وتحمدى
والله سبحانه وتعالى أعلم

(تفسير سورة الانشقاق وهي مكية)

العره والاستكبار وهم على الارائك آمنون قليل يعجب باب الكفار الى الجنة فيقال لهم هلموا الى الجنة فاذا وصلوا اليها اغلق ذوقهم فينجح المؤمنون منهم (هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون) هل جوزوا وبخترتهم بالمؤمنين في الدنيا اذا فعل بهم ما ذكر والله اعلم * (سورة الانشقاق مكية وهي خمس وعشرون آية) *

(بسم الله الرحمن الرحيم اذا السماء انشقت) تصدعت وتشققت (واذنت لربها) سمعت وأطاعت واجابت ربه الى الانشقاق ولم تأب ولم تمتنع (وحقت) وحق لها ان تسمع وتطيع لامر الله اذ هي مصنوعة من بوبه لله تعالى (واذا الارض مدت) بسطت وسويت باند كالجبال وكل امت فيها (والقت ما فيها) ومرت ما في جوفها من الكنوز والموتى (وتخلت) وخلت غاية الخلو حتى لم يبق شيء في باطنها كلها ٤٧٦ تكلفت اتصى جهدها في الخلو يقال تكلم الكرم اذا بلغ

ونخس وعشرون آية ومائة وسبع كلمات وأربعمائة وثلاثون حرفا

(بسم الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (اذا السماء انشقت) يعني عند قيام الساعة وهي من علاماتها (واذنت لربها) أي سمعت أمر ربها بالانشقاق وأطاعته من الاذن وهو الاستماع (وحقت) أي حق لها ان تطيع امر ربها (واذا الارض مدت) يعني مدا الاديم العكظي وزيد في سمعها وقيل سويت فلا يبقى فيها بناء ولا جبال (والقت ما فيها) أي انخرجت ما في بطنها من الموتى والكنوز (وتخلت) أي من ذلك الذي كان في بطنها من الموتى والكنوز (واذنت لربها) وحقت واختلقت في جواب اذا فقبل جوابه بخذوف تقديره اذا كانت هذه الاشياء يرى الانسان الثواب او العقاب وقيل جوابه يا أيها الانسان انك كادح والمعنى اذا انشقت السماء لقي كل كادح ما عمله وقيل جوابه واذنت وحيث تكون الواو زائدة (يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا) أي ساع الى به في عملك سعيا والكدح عمل الانسان وجهده في الامرين الخير والشر وقيل معناه عامل لربك عمل الاوقيل معناه انك كادح في لقاء ربك وهو الموت والمعنى ان هذا الكدح يستريك الى الموت وقيل معناه انك تكدح في دنياك كدحا تصير به الى ربك (فلاقيه) أي فلا تق جزاء عملك خيرا كان أو شرا وقيل فلا تق ربك (فأما من أوفى كتابه بيمينه) يعني ديوان عمله (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) سوف من الله واجب والحساب اليسير هو أن تعرض عليه أعماله فيعرف بالطاعة والمعصية ثم يناب على الطاعة ويتجاوز له عن المعصية فهذا هو الحساب اليسير لانه لا شدة فيه على صاحبه ولا مناقشة ولا يقال لم فعلت هذا ولا ينال بالذرفه ولا الحاجة عليه فانه متى طوب بذلك لم يجزئ عند ربه ولا حجة فيقفه (ق) عن ابن أبي مليكة ان عائشة كانت لا تسمع شيئا لا تعرفه الا راجعت فيه حتى تعرفه وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حوسب عذب قالت فقلت أوليس يقول الله عز وجل فسوف يحاسب حسابا يسيرا قالت فقال فاما ذلك العرض وان كن من نوقش الحساب عذب (و ينقلب الى أهله) يعني في الجنة من المحور العين والادميات (مسرورا) أي بما أوفى من الخير والكرامة (وأما من أوفى كتابه وراء ظهره) يعني انه تغل يده اليمنى الى عنقه وتجعل يده اليسرى وراء ظهره فيعصى كتابه بشماله من وراء ظهره وقيل تخلع يده الشمال فتخرج من وراء ظهره فيعصى بها كتابه (فسوف يدعوا ثبورا) يعني عند اعطائه كتابه بشماله من وراء ظهره يعلم انه من أهل النار فيدعوا بالويل والهلاك فيقول يا ويله يا ثبورا (و يصلى سعيرا) أي ويقاسي التهاب النار وحرها (انه كان في أهله) يعني في الدنيا

جهده في الكرم وتكلف فوق ما في طبعه (واذنت لربها) في القاء ما في بطنها وتخليها (وحقت) وهي حقيقة بان تقاد ولا تمتنع وحذف جواب اذا لذهب المقدر كل مذهب أو كتنافع ما علم بثلاثها من سورة التثكوير والانتظار وجوابه ما دل عليه فلاحه أي اذا السماء انشقت لاقى الانسان كدحه (يا أيها الانسان) خطاب للجنس (انك كادح الى ربك كدحا) جاهد الى لقاء ربك وهو الموت وما بعده من المحال الممثلة باللقاء (فلاقيه) الضمير للكادح وهو جهده النفس في العمل والكدح فيه حتى يؤثر فيها والمراد جزاء الكدح ان خيرا فخير وان شرافته وقيل لقاء الكدح لقاء كتاب فيه ذلك الكدح يدل عليه قوله (فأما من أوفى كتابه بيمينه) أي كتاب عمله (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) سهلا هينا وهو ان يجازى على الحسنات ويتجاوز عن السيئات وفي الحديث من يحاسب يعذب فقيل فاین قوله فسوف يحاسب حسابا يسيرا قال ذلكم العرض ومن نوقش في

الحساب عذب (وينقلب الى أهله) الى عشرته ان كانوا مؤمنين أو الى فريق المؤمنين أو الى أهله في الجنة (مسرورا) من المحور العين (مسرورا) فرحا (وأما من أوفى كتابه وراء ظهره) قيل تغل يمينه الى عنقه وتجعل شماله وراء ظهره فيؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره (فسوف يدعوا ثبورا) يقول يا ثبورا والثلثون الهلاك (ويصلى) عراقي غير على (سعيرا) أي ويدخل جهنم (انه كان في الدنيا) (في أهله) معهم

مسرورا) بالكسر يضحك من آمن بالبعث قيل كان لنفسه متابعاً وفيه ما هو واقعاً (انه ظن أن لن يحور) لن يرجع إلى تكذيباً بالبعث قال ابن عباس رضي الله عنهما ما عرفت تفسيره حتى ٧٧ سمعت اعرابية تقول ليلتمها حورى اى

ارجى (بلى) يحب لها بعد
النفي في أن يحور أى بلى يحورن
(ان ز به كان به) وبأعماله
(بصيرا) لا يخفى عليه فلا بد أن
يرجعه ويحازيه عليها (فلا أقسم
بالشفق) فأقسم باليباض بعد
الجمرة أو الجمرة (والليل وما وسق)
جمع وضم والمراد ما جمعه من
الظلمة والنجم أو ما عمل فيه من
التجهيد وغيره (والقمر اذا اتسق)
اجتمع وتم بدراً أقبل من الوسق
(لتر كبن) أيها الناس على ارادة
الجنس (طبقا عن طبق) حالا
بعد حال كل واحدة مطابقة
لاختلاف الشدة والوهل والطبق
ما طابق غيره يقال ما هذا يطبق
لذا لا يطابقه ومنه قيل لا غطاء
الطبق ويجوز أن يكون جمع
طبقه وهى المرتبة من قولهم هو
على طبقات أى لتر كبن احوالا
بعد احوال هى طبقات فى الشدة
بعضها ارفع من بعض وهى
الموت وما بعده من مواطن
القيامة واهوالها ومحل عن
طبق نصب على انه صفة لطبقا
اى طبقا مجازا والطبق احوال
من الضمير فى لتر كبن اى
لتر كبن طبقا مجازين لطبق
وقال مكحول فى كل عشرين عاما
تجدون امرأ لم تكونوا عليه
ويفتح الباء مكى وعلى وجهه

مسرورا) يعنى باتساع هواه وركوب شهواته (انه ظن أن لن يحور) أى لن يرجع الينا
لن يبعث والحور الرجوع (بلى) أى ليس الامر كما ظن بل يحور الينا وبعث ويحاسب
ان ز به كان به بصيرا (اى من يوم خلقه الى أن بعثه قوله عز وجل (فلا أقسم بالشفق)
تقدم النكاح فى تفسيره لا أقسم فى سورة القيامة وأما الشفق فقال مجاهد هو النهار كله
يخته فى ذلك انه عطف عليه الليل فيجب أن يكون المذكور أو لا هو النهار فعلى هذا الوجه
يكون القسم بالليل والنهار اللذين فيهما معاش العالم وسكونه وقيل هو ما بقى من النهار
قال ابن عباس وأكثر المفسرين هو الجمرة التى تبقى فى الافق بعد غروب الشمس وهو
ذهب عامة العلماء وقيل هو اليباض الذى يعقب تلك الجمرة وهو مذهب أبى حنيفة
والليل وما وسق (أى جمع وضم ما كان منشرا بالنهار من الخلق والدواب والحوام
ذلك ان الليل اذا أقبل أى كل شئ الى ماواه وقيل ومنع فى ويحتمل أن يكون ذلك
لجهد العباد فيجوز أن يقسم به (والقمر اذا اتسق) أى اجتمع وتم نوره وذلك فى الأيام
ليضاء وقيل استدار واستوى ولما ذكر المقسم به اتبعه بالقسم عليه فقال تعالى
لتر كبن (قرئ) بفتح الباء وهو خطاب الواحد والمعنى لتر كبن يا محمد (طبقا عن طبق) يعنى
الهاء بعد سماء وقد فعل الله ذلك معه ليلة أسرى به فأصعده سماء بعد سماء وقيل
درجة بعد درجة ورتبة بعد رتبة فى القرب من الله تعالى وقيل معناه لتر كبن حالا بعد حال
الخ) عن ابن عباس قال لتر كبن طبقا عن طبق حالا بعد حال هذا لئلا يكمل صلى الله عليه
السلام ومعنى هذا يكون لك الظفر والغلبة على المشر كبن حتى يحنم لك بحميل العاقبة فلا
يؤثر لك تكذيبهم ومسادهم فى كفرهم وقرئ لتر كبن بضم الباء وهو الاشبه ويكون
فطاب المجمع والمعنى لتر كبن أيها الناس حالا بعد حال وأمر بعد أمر وذلك فى موقف
بقیامة تنقلب بهم الاحوال فيصرون فى الآخرة على غير الحال التى كانوا عليها فى الدنيا
(قال ابن عباس يعنى الشدائد واهوال الموت ثم البعث ثم العرض وقيل حال الانسان
فلا بعد حال رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم ذل ثم شيخ وقيل معناه لتر كبن سنين
ثم كان قبلكم وأحوالهم (ق) عن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
اللتبعين سنين من كان قبلكم وأحوالهم شبرا بعد شبرا وذراعا بعد ذراع حتى لو دخلوا حجر
سالتهم فقلنا يا رسول الله ايهود والنصارى قال فن وقيل فى معنى الآية انه أراد
والسما تنغير لونا بعد لون فتصير نارة وردة كالدهان ونارة كالهل وتنقوى وتوتوى
اخرى (فما لهم لا يؤمنون) يعنى بالبعث والحساب وهو استهزام انكار (واذا قرئ عليهم
وغير أن لا يسجدون) يعنى لا يصلون فعبر بالسجود عن الصلاة لانه جزء منها وقيل أراد به
نجدوا الثلاثة وهذه السجدة أحد مسجديات القرآن عند الفاعى ومن وافقه (ق) عن
أفع قال صليت مع أبى هريرة العتبة فقرأ اذا السماء انشقت فسجد فقلت ما هذه قال

فخطاب له عليه السلام أى طبقا من طبقا السماء بعد طبق اى فى المعراج (فما لهم لا يؤمنون) فما لهم فى أن لا يؤمنوا
(واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) لا يخضعون

(بل الذين كفروا يكذبون) بالبعث والقرآن (والله أعلم بما يعون) بما يحمعون في صدورهم ويضمرون من الكفر وتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم أو بما يحمعون في صنفهم من أعمال السوء ويخرون لانفسهم من أنواع العذاب (فبشرهم بعذاب أليم) أخبرهم خبرا يظهر أثره على بشرتهم (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) استثناء منقطع (لهم أجر غير ممنون) أي غير مقطوع أو غير ممنوع والله أعلم

٤٧٨

سجدت بها خلف أبي القاسم صلى الله عليه وسلم فلا زال أسجد فيها حتى ألقاه وسلم عنه قال سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في أقرأ باسم ربك وإذا السماء انشقت (بل الذين كفروا يكذبون) يعني بالقرآن والبعث (والله أعلم بما يعون) يعني يحمعون في صدورهم من التكذيب (فبشرهم بعذاب أليم) يعني على عقابهم وكفرهم (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) يعني غير مقطوع ولا منتقص في الآخرة والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده وأسرار كتابه

(تفسير سورة البروج)

وهي مكية واثنان وعشرون آية ومائة وتسع كلمات وأربع مائة وخمسة وستون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والسماء ذات البروج) يعني البروج الاثنى عشر وانما حسن التسميها لما فيها من عيب بحكمة البارئ جل جلاله وهو سير الشمس والقمر والكواكب فيها على قدره معلوم لا يختلف وقيل البروج الكواكب العظام سميت بروج جالظهورها (واليوم الموعود) يعني يوم القيامة (وشاهد ومشهود) عن أي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم الموعود يوم القيامة والمشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة ما طلعت الشمس ولا غربت على يوم أفضل من يوم الجمعة فيه ساعة لا يوافيها عبد مؤمن يدعو الله بخير الا استجاب الله له ولا يستعين بشرا الا أعاده الله منه أخرجه الترمذي وضعف أحد روايته من قبل حفظه وهذا قول ابن عباس والاكثر ان الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وقيل الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم النحر وقيل الشاهد يوم التروية والمشهود يوم عرفة وانما حسن التسمي بهذه الايام لعظمها وشرفها واجتماع المسلمين فيها وقيل الشاهد هو الله تعالى والمشهود يوم القيامة وقيل الشاهد هم الانبياء والمشهود أي عليهم هم الامم وقيل الشاهد هو الملائكة والمشهود أي عليه هو آدم وذريته وقيل الشاهد هذه الامم ونبيها صلى الله عليه وسلم والمشهود عليهم هم الامم المتقدمة وقيل الشاهد الانبياء والمشهود له هو محمد صلى الله عليه وسلم لان الانبياء قبله شهدوا له بالنبوة وقوله والسماء ذات البروج واليوم الموعود وشاهد ومشهود أقسام أقسم الله تعالى بها لشرعها وعظمها وجواب القسم قوله تعالى (قتل أصحاب الاخدود) أي لعن وقتل وقيل جوابه ان بطش ربك لشديد والاخذود الشق

(بسم الله الرحمن الرحيم) (والسماء ذات البروج) هي البروج الاثناعشر وقيل النجوم أو نظام الكواكب (واليوم الموعود) يوم القيامة (وشاهد ومشهود) أي وشاهد في ذلك اليوم ومشهود فيه والمراد بالشاهد من يشهد فيه من الخلائق كلهم وبالمشهود فيه ما في ذلك اليوم من عائبته وطريق تنكيرهما اما من قوله علمت نفس ما أحضرت كأنه قيل ما أفرطت كثرة من شاهد ومشهود واما للايهام في الوصف كأنه قيل وشاهد ومشهود لا يكتنه وصفهما وتعدد كثرت أقالو بل المفسرين فيهما قيل محمد ويوم القيامة أو عيسى وأمه لقوله وكنت عليهم شهيدا ما دمت فيهم أو أمة محمد وسائر الامم أو الحجر الاسود والحجيج أو الايام والليالي وبنو آدم للحديث ما من يوم الا وينادي أيا يوم جديد وعلى ما يفعل في شهيد فاغتني ولو غابت شمس لم تدركني الى يوم القيامة أو الحفظة وبنو آدم والله تعالى

والحق ابقوله تعالى وكفى بالله شهيدا أرا الانبياء ومحمد عليهم السلام وجواب القسم محذوف يدل عليه (قتل المستطيل أصحاب الاخدود) أي لعن كأنه قيل أقسم بهذه الاشياء انهم ملعونون يعني كفار قريش كالعن أصحاب الاخدود وهو جمع خد أي شق عظيم في الارض روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان لبعض الملوك ساحر فلما كبر ضم اليه غلاما يعلم السحر وكان في طريق الغلام راهب فسمع منه قرا في طريقه ذات يوم دابة قد حبست الناس فأخذ حجر ا فقال اللهم ان كان الراهب أحب اليك من الساحر فاقتلها فقتلها فكان الغلام بعد ذلك يبرئ الاكمة

المستطيل في الارض واختلوا فيهم فروى عن صهيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان ملكا فمن كان قبله لم يكن له ساحر فلما كبر الساحر قال لملك اني قد كثرت قابعت الى غلاما اعلمه السحر فبعث اليه غلاما يعلمه وكان في طريقه اذا سلك اليه راها ثم فعد اليه وسمع كلامه فأعجبه فكان اذا أتى الساحر بالراهب وقعد اليه فاذا أتى الساحر ضربه واذا رجع من الساحر قعد الى الراهب وسمع كلامه فاذا أتى أهله ضربوه فشد كذا ذلك الى الراهب فقال اذا خشيت الساحر فقل حسبي أهلي واذا خشيت أهلك فقل حسبي الساحر فيمنه ما هو كذلك اذا أتى على دابة عظيمة قد حدثت للناس فقال اليوم أعلم الراهب أفضل أم الساحر فاختد حجرا ثم قال اللهم ان كان أمر الراهب أحب اليك من أمر الساحر فاقبل هذه الدابة حتى يمضي الناس فرماها فقتلها فمضى الناس فأتى الراهب فآخه فقال له الراهب أي بني أنت أفضل مني قد بلغ من أمرك ما أرى وانك ستبقي فان ابتليت فلا تدل على فكان الغلام يبرئ الاكبه والارص ويدوى الناس من سائر الادواء فسمع جليس للملك كان قد عصى فأتاه بهدايا كثيرة فقال ما ههنا لك اجمع ان أنت شفيقتني قال اني لا أشفي أحدا انما شفي الله عز وجل فان آمنت بالله دعوت الله عز وجل فشفاك فأمن به فشفاه الله عز وجل فأتى الملك فجلس اليه كما كان يجلس فقال له الملك من رد عليك بصرك فقال له الراهب في قولك ما أرى وانك ستبقي فلم يزل يعذبه حتى دله على الغلام فحى بالاعلام فقال له الملك أي بني أنه قد بلغ من سعرك ما تبرئ الاكبه والارص وتعمل وتعمل فقال اني لا أشفي أحدا انما شفي الله عز وجل فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل على الراهب فحى بالراهب فقبل له ارجع عن دينك فأتى فدعا بالمشافرة فوقع المشافرة في مفرق رأسه فشققه حتى وقع شقاه ثم حى بجليس الملك فقبل له ارجع عن دينك فأتى فدعا بالمشافرة في مفرق رأسه فشققه حتى وقع شقاه ثم حى بالاعلام فقبل له ارجع عن دينك فأتى فدفعه الى نفر من أصحابه فقال لهم اذهبوا به الى جبل كذا وكذا فاصعدوا به الى جبل فاذا بلغتم ذروته فان رجع عن دينه والافا طرحوه فذهبوا به فصعدوا به الى جبل فقال اللهم اكفهمهم عما شئت فرفجف بهم الى جبل فشقوا وجاءهم شئ الى الملك فقال له الملك ما فعل أصحابك قال كذا انهم الله فدفعه الى نفر من أصحابه فقال اذهبوا به فاحملوه في قرقور فتوسطوا به البحر فان رجع عن دينه والافا قد فوه فذهبوا به فقال اللهم اكفهمهم عما شئت فاكفهمهم السقيفة فغرقوا وجاءهم شئ الى الملك فقال له الملك ما فعل أصحابك قال كذا انهم الله تعالى فقال للملك انك لست بقا أتى حتى تفعل ما أمرت به فقال وما هو قال تجمع الناس في صعيد واحد وتصلبني على جذع تخل ثم خذ سهمان كذا ثم وضع السهم في كبد القوس ثم قل بسم الله رب الغلام ثم ارمني به فانك ان فعلت ذلك قتلتني فجمع الناس في صعيد واحد وصلبه على جذع ثم أخذ سهمان كذا ثم وضع السهم في كبد القوس ثم قال بسم الله رب الغلام ثم رماه فوق السهم في صدغه فوضع يده على صدغه موضع السهم فأتى فقال الناس آمنا رب الغلام ثلاثا فأتى الملك فقبل له أرايت ما كنت تتخذ وقد والله نزل بك

والارص وعي جليس للملك
فأمره فأبصره الملك فساله من
رد عليك بصرك فقال له
فغضب فعذبه فدل على الغلام
فعد به فدل على الراهب فلم يرجع
الراهب عن دينه فدعا بالمشافرة
وأبى الغلام فذهب به الى جبل
ليطرح من ذروته فدعا فرفجف
بالقوم فطاحوا ونجا فذهب به
الى قرقور فلقبوا به ليغرقوه
فدعا فأنقذهم الله فذهب به
فغرقوا ونجا فقال للملك لست
بقا أتى حتى تجمع الناس في

حذر ك قد آمن الناس فامر بالاخذود في أفواه السكك فخذت واضرم النيران وقال من
 لم يرجع عن دينه فأتجموه فيها ففعلوا ذلك حتى جاءت ام آة ومهاصبي لها فتعاسست أن
 تقع فيها فقال لها الغلام يا أماه اصبري ولا تقاعسي فانك على الحق هذا حديث صحيح
 أخرجه مسلم وفي هذا الحديث اثبات كرامات الاولياء وفيه جواز الكذب في مصلحة
 ترجع الى الدين وفيه انقاذ النفس من الهلاك والا كنه هو الذي خلق اعمى والمشار
 بالياء وتخفيف الهمزة وروى بالنون وذروة الجبل بالضم والكسر أعلاه ورجف تحرك
 واضطرب وانقر قور بضم القاف الاولى السقية الصغيرة وانكفات انقلبت
 والصعيد هنا الارض البارزة والسكك الطرق والاخذود الدلق العظيم في الارض
 وأتجموه أى ارموه فيها وتعاسست أى تأخرت وكرهت الدخول في النار وقال ابن
 عباس كان نجران ملك من ملوك حير يقال له يوسف ذونواس بن شرحبيل بن شرحبيل
 في الفترة قبيل مولد النبي صلى الله عليه وسلم بسبعين سنة وكان في بلاده غلام يقال له
 عبد الله بن تامر وكان أبوه يسلمه الى معلم يعلمه الشعر فذكره ذلك الغلام ولم يجد بدا من
 طاعة أبيه بفعل يختلف الى المعلم وكان في طريقه راهب حسن القراءة حسن الصوت
 فاعجبه ذلك وذكر نحوه حديث صهيب وقال وهب بن منبه ان رجلا كان قديق على
 دين عيسى فوقع الى نجران فاجبوه فسار اليه ذونواس اليه ودي بجنوده من حير وخيرهم
 بين النار واليهودية فابوا عليه فخذ الاخذود وحق اثني عشر ألفا ثم غلب أرباط على اليمن
 فخرج ذونواس هاربا فاقطع البحر بفرسه فغرق وقال محمد بن اسحق عن عبد الله بن أبي
 بكر ان حربة احتفرت في زمن عمر بن الخطاب فوجدوا عبد الله بن تامر واضع ايده على
 ضربته في راسه اذا أميطت يده عنها انبعث دما واذا تركت ارتدت مكانها وفي يده خاتم
 حديد فيه مكتوب ربني الله فبلغ ذلك عمر فكتب أن أعيدوا عليه الذي وعدتهم
 عليه وقال سعيد بن جبيرة وابن ابراهيم انهم أهل اسفند هار قال عمر بن الخطاب أي
 شيء يجري على الجوس من الاحكام فانهم ليسوا بأهل كتاب فقال علي بن أبي طالب بل
 قد كان لهم كتاب وكانت الخمر قد أحلت لهم فتنوا لها ملك من ملوكهم فغلبت على عقله
 فوقع على أخته فلما ذهب عنه السكر ندب وقال لها وما هذا الذي أتيت وما المخرج
 منه قالت المخرج منه أنك تخطب الناس وتقول ان الله قد أحل نكاح الاخوات فاذا
 ذهب في الناس وتناسوه خطبتهم فخرمتهم فقام خطيبا بذلك فقال ان الله قد أحل لكم
 نكاح الاخوات فقال الناس باجعههم معاذ الله أن تؤمن بهذا أو تقر به ما جاء به من
 نبي ولا أنزل علينا في كتاب فسط فيهم السوط فابوا أن يقرؤا غير ذمهم السيف
 فابوا أن يقرؤا به فخذلهم الاخذود أو قد فيم النيران وعرضهم عليها فن ألقى قدفه في
 النار ومن أجاب أطلقه وروى عن علي قال كان اصحاب الاخذود يذمهم حبشي بعث
 من الحبشة الى قومه ثم قرأ على ولقد ارسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك
 ومنهم من لم نقصص عليك الآية فدعاهم فابعه اناس فقاتلهم الكفار فقتل
 اصحابه واخذ من انقلب منهم فاقوه ثم خدوا له اخذوا واهلوا نارا فن سيع

صعيد وصابني على جدد
 وتأخذ سهمان كنانتي وقول
 بسم الله رب الغلام ثم ترني به
 فرماه فوقع في صدغه فوضع يده
 عليه فقات فقال الناس آمنا
 برب الغلام فقيل للملك نزل بك
 ما كنت تخذره فخذ الاخذودا
 وملا نارا فن لم يرجع عن
 دينه طارحه فيها حتى جاءت
 ام آة ومهاصبي فتعاسست أن
 تقع فيها فقال الصبي يا أماه
 اصبري فانك على الحق قالني
 الصبي وامه فيها

(النار) يدل اشبه مال من الاخدود (ذات الوقود) وصف لها بانها عظيمة لها ما يرتفع به لها من الحطب الكثير وأبدان الناس (ان) طرف لقتل أى لغوا حين أحرقوا بالنار قاعدین حولها (هم عليها) أى الكفار على ما يدنو منهم من حافات الاخدود (قعود) جلوس على الكرسي (وهم) أى الكفار (على ما يفعلون بالمؤمنين) من الاحراق (شهود) يشهد بعضهم لبعض عند الملك ان أحدا منهم لم يفرط فيما أمر به وقوض اليه من التعذيب وفيه حث ٤٨١ للمؤمنين على الصبر وتحمل أذى أهل

ملكه (وما نعمة وامנם إلا ان يؤمنوا) وما عابوا منهم وما أنكروا إلا إيمان كقولهم ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم وقوله

ما نعمة وامن بنى أمية الا

أنهم يحلمون ان غضبوا

وقرى نعمة وبالأكسر والنفصيح

هو الفصح (بالله العزير الجيد)

ذكر الأوصاف التي يستحق بها

ان يؤمن به وهو كونه عزيرا

غالبا قادرا يخشى عقابه جيدا

منعما يجب له الحمد على نعمته

ويرجى نوابه (الذي له ملك

السموات والارض) فكل من

فيهم يتحقق عليه عبادة والمخشوع

له تقرر بالان ما نعمة وامנם هو

الحق الذي لا نعمة الا بمطل

وان الناقين أهل لا تتقام الله

منهم بعذاب عظيم (والله على

كل شيء شهيد) وعيد لهم

يعنى أنه علم ما فعلوا وهو

محازيهم عليه (ان الذين فتنوا

المؤمنين والمؤمنات) يجوز ان

يريد بالذين فتنوا أصحاب

الاخدود وخاصة بالذين آمنوا

المطروحين في الاخدود ومعنى

ذلك النبي رعى به في النار ومن تابهم تركوه فخاؤا بما أقمعها صبي رضيع فزعزت فقال الضبي بأمامة قبي ولا تقاعسى وقيل كانت الاخدود ثلاثة واحدة بنجران باليمن والاخرى بالشام والاخرى بفارس حرقوا بالنار فاما التي بالشام فهو ابطاموس الرومي وأما التي بفارس فبنجتمصرو يزعمون أنهم أصحاب دانيال وأما التي باليمن فذونواس يوسف فاما التي بالشام وفارس فلم ينزل الله فيهم قرآنا أو نزل في التي بنجران التي وذلك ان هذه القصة كانت مشهورة عند أهل مكة فذكر الله تعالى ذلك لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ليحلمهم بذلك على الصبر وتحمل المكارة في الدين وقوله تعالى (التارذات الوقود) هو تعظيم لآمر تلك النار قال الربيع بن أنس نجى الله المؤمنين الذين ألتوا في النار بقبض أرواحهم قبل ان تمسهم النار وخرجت النار الى من على شفير الاخدود ومن الكفار فاحرقهم (اذهم عليها قعود) أى جلوس عند الاخدود (وهم) يعنى الملك الذى خد الاخدود وأصحابه (على ما يفعلون بالمؤمنين) أى من عرضهم على النار وأرادتهم أن يرجعوا اليديهم (شهود) أى حضرة وقيل يشهدون ان المؤمنين ضلال حين تركوا عبادة الصنم (وما نعمة وامנם) قال ابن عباس ما كرهوا منهم (الان يؤمنوا بالله) وقيل ما عابوا ولا علموا فيهم عيبا إلا إيمانهم بالله (العزير) يعنى أن الذى يستحق العبادة هو الله العزير الغالب الظاهر الذى لا يغلب ولا يذافع (الحجيد) يعنى الذى يستحق ان يحمد ويثنى عليه وهو أهل لذلك وهو الله جل جلاله (الذى له ملك السموات والارض) أى فهو المستحق للعبادة (والله على كل شيء) أى من أفعالهم بالمؤمنين (شهيد) وفيه وعد عظيم للمؤمنين ووعد عظيم للكافرين قوله عز وجل (ان الذين فتنوا) أى عذبوا وأحرقوا (المؤمنين والمؤمنات) أى بالنار (ثم لم يتوبوا) أى لم يرجعوا عما هم عليه من الكفر وفيه دليل على أنهم اذا تابوا وآمنوا يتقبل منهم ويخرجون من هذا الوعيد وان الله تعالى يقبل منهم التوبة وان توبة القاتل مقبولة وانهم ان لم يتوبوا (فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق) يعنى لهم عذاب جهنم بكفرهم ولهم عذاب الحريق بما أحرقوا المؤمنين وقيل لهم عذاب الحريق في الدنيا وذلك ان الله أحرقهم بالنار التي أحرقوا بها المؤمنين ارتفعت اليه من الاخدود فاحرقهم ولهم عذاب جهنم في الآخرة ثم ذكر ما أعد للمؤمنين فقال تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار ذلك الفوز الكبير) قوله عز وجل (ان بطش ربك لشديد) قال ابن عباس ان

٦١ ن ح فتدوهم عدوهم بالنار وأحرقوهم (ثم لم يتوبوا) لم يرجعوا عن كفرهم (فلهم) في الآخرة (عذاب جهنم) بكفرهم (ولهم عذاب الحريق) في الدنيا لما روى ان النار اقبلت عليهم فاحرقتهم ويجوز ان يريد الذين فتنوا المؤمنين أى بلوهم بالاذى على العموم والمؤمنين المفتونين وان لفاتنين عذابين في الآخرة لكفرهم وافتنتهم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري من تحتها الانهار ذلك الفوز الكبير) أى الذين صبروا على تعذيب الاخدود أو هو عام (ان) بطش ربك لشديد (البطش الاخذ بالنعف فاذا وصف بالشدة فقد تضاعف

وتفاهم والمراد أخذ الظلمة والجسارة بالعذاب والانتقام (انه هو يبدئ ويعيد) أى يخلقهم ابتداء ثم يعيدهم بعد ان صيرهم
ترا بادل باقتداره على الابداء والاعادة على شدة بطشه وأوعدا الكفرة بأنه يعيدهم كما بدأهم ليبتس بهم اذ لم يشكروا
نعمة الابداء وكذبوا بالاعادة (وهو الغفور) الساتر للعيوب العافى عن الذنوب (الودود) المحب لأوليائه وقيل الفاعل
لاهل الطاعة ما يفعله الودود من اعنائهم ما أرادوا ٤٨٢ (ذوالعرش) خالقه وما لكه (المجيد) وبالجر

جزرة وعلى على انه صفة للعرش
ومجد الله عظمته ومجد العرش
علاؤه وعظمته (فعال) خبر
مبتدأ محذوف (لمسايريد)
تكويته فيكون فيه دلالة خلق
افعال العباد (هل أذاك حديث
الجنود) أى قد أذاك خبر
المجوع الضاغية فى الامم الحالية
(فرعون وحمود) بدل من الجنود
وأراد بفرعون اياه وآله والمعنى
قد عرفت تكذيب تلك الجنود
للسل وما نزل بهم لتكذيبهم
(بل الذين كفروا) من قومك
(فى تكذيب) واستيذاب للعذاب
ولا يعتبرون بالجنود الخفاء
حال الجنود عليهم يمكن
يكذبونك عنادا (والله من
ورائهم مخيط) أى عالم بأحوالهم
وقادر عليهم وهم لا يحجزونه
والاحاطة بهم من ورأهم مثل
لانهم لا يفوتونه كما لا يفوت
الشئ الخيط به (بل هو) بل هذا
الذى كذبوا به (قرآن مجيد)
شريف على الطبقة فى الكتب
وفى نظمه واعجازه ليس كما يزعمون
انه مغترى وانه أساطير الأولين
(فلوح محفوظ) من وول
الشياطين محفوظ نافع صفة

أخذه بالعذاب اذا أخذ الظلمة لشديد (انه هو يبدئ ويعيد) أى يخلقهم أولاً فى الدنيا ثم
يعيدهم أحياء بعد الموت ليجازيهم بأعمالهم فى القيامة (وهو الغفور) يعنى للذنوب جميع
المؤمنين (الودود) أى المحب لهم وقيل المحبوب أى بوده أوليائه ويحبونه وقيل يعفر ويود
ان يعفرو وقيل هو المتودد الى أوليائه بالمغفرة (ذوالعرش) أى خالقه وما لكه (المجيد)
قرئى بالرفع على انه صفة لله تعالى لان المجيد من صفات تعالى والجلال وذلك لا يليق الا
بالله تعالى وقرئى المجيد بالكسر على انه صفة للعرش أى السرير العظيم اذ لا يعلم صفة
العرش وعظمته الا الله تعالى وقيل أراد حسنه فوصفه بالمجيد فقد قيل ان العرش
أحسن الاجسام ثم قال تعالى (فعال لمسايريد) يعنى انه لا يعجزه شئ ولا يمنع منه شئ ظلمه
وقيل فعال لمسايريد لا يعترض عليه معترض ولا ينفذ غاب فهو يدخل أوليائه الجنة
برحمته لا يمنع من ذلك مانع ويدخل أعداء النار لا ينصرونهم منه ناصر (هل أذاك) أى
قد أذاك (حديث الجنود) أى خبر المجوع الكفرة الذين يتخذون على الابداء بين من
هم فقال تعالى (فرعون) يعنى وقومه (وحمود) وكانت قصتهم عند أهل مكة مشهورة
(بل الذين كفروا) أى من قومك يا محمد (فى تكذيب) يعنى لث وللة رآن كما كذب من
كان قبلهم من الامم ولم يعتبروا بها لانهم (والله من ورأهم مخيط) أى عالم بهم
لا يخفى عليه شئ من أعمالهم بقدر ان ينزل بهم ما نزل على من كان قبلهم (بل هو قرآن مجيد)
أى كريم شريف كثير النفع والخير ليس هو كما زعم المشركون انه شاعر وكاتب (فى لوح
م محفوظ) قرئى بالرفع على انه نعت للقرآن يعنى ان القرآن محفوظ من التبديل والتغيير
والتحريف وقرئى محفوظ بالكسر على انه نعت للوح لانه يعرف بالوح محفوظ وهو أم
الكتاب ومنه تدسخ الكتب وسمى محفوظا لانه حفظ من الشياطين ومن الزيادة والنقص
وهو عن بين العرش وروى البغوى بسنادنا للعلين عن ابن عباس قال ان فى صدر اللوح
لا اله الا الله وحده دينة الاسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن بالله عز وجل وصدق
بوعده واتبع رساله أدخله الجنة وقال واللوح لوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء
والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب وحاقاه الدرر الباقوت ودققاه ياقوتة جراء
وقامه من نور وكلامه سر معقود بالعرش وأصله فى حجر ملك والله تعالى أعلم بمراده

(تفسير سورة الطارق)

وهى مكية وسبع عشرة آية واحدة وستون كلمة ومائتان وتسعة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله
للقرآن أى من التغيير والتبديل والالواح عند الحسن شئ بلوح لللائكة فيقرئونه وعند ابن عباس
رضي الله عنهم ما هو من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق والمغرب قلمه نور وكل شئ فيه مسطور
مقابل هو على بين العرش وقيل أعلاه معقود بالعرش وأسفله فى حجر ملك كريم والله أعلم
(سورة الطارق مكية وهى سبع عشرة آية) *

(والسما والطارق وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب) عظم قدر السما في عين الخلق لكونها معدن رؤوفهم ومسكن ملائكتها وفيها خلق الجنة فاقسم بها والطارق والمراد جنس النجوم أو جنس الشهب التي يرحمها العظم منفعتها ثم فسر بالنجم الثاقب أي المضيء كانه يثقب الظلام فينفذه فيه وودغها الطارق لانه يد وباليل ١٨٣ كيقال للآتي ليلا طارق أولانه يطرق

الحجى أي يصكه وجواب القسم (أن كل نفس لماعليها حافظ) ما أن كانت مشددة بمعنى ألا كقراءة عاصم وحزرة وابن عامر فتمكون أن نافية أي ما كل نفس الاعليها حافظ وان كانت مخففة كقراءة غيرهم فتكون أن مخففة من الثقلية أي أن كل نفس لعليها حافظ يحفظها من الآفات أو يحفظ عملها ورزقها وأجلها فاذا استوفى ذلك مات وقيل هو كاتب الاعمال فما زائدة واللام فارقة بين الثقلية والخفيفة وحافظ مبتدأ وعليها الخبر والجملة خبر كل وأيتهما كانت فهي مما يتلقى به القسم (فلينظر الانسان مم خلق) ما ذكر أن على كل نفس حافظا أمره بالنظر في أول أمره ليعلم أن من أنشأه قادر على عادته وجزائه فيعمل ليوم الجزاء ولا يمل على حافظه الا ما يسره في عاقبته ومم خلق استفهام أي من أي شيء خلق جوابه (خلق من ماء دافق) والدفق صب فيه دفع والدفق في الحقية له احبه والاسماد الى الماء مجاز وعن بعض أهل

قوله عز وجل (والسما والطارق) قيل نزلت في أبي طالب وذلك انه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فاتخذه بخبره وبين فيمنعها هو جالس يا كل اذا نحا نجم فامتلا ماء ثم نارا ففزع أبو طالب وقال أي شيء هذا فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا النجم يرحم به وهو آية من آيات الله تعالى فحب أبو طالب فانزل الله والسما والطارق يعني النجم يظهر بالليل وكل ما أتاه بالليل فهو طارق ولا يسمى ذلك بالهارو سمي النجم طارقا لانه يطرق بالليل قالت هند نحن بنات طارق * نغشى على النصارى تريد أن أباهما نجم في علوه وشرفه (وما أدراك ما الطارق) قيل لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يعرفه حتى بينه الله له بقوله (النجم الثاقب) أي المضيء المنير وقيل المتوهج وقيل المرتفع العالي وقيل هو الذي يرحم به الشيعةان فيثقبه أي ينفذه وقيل النجم الثاقب هو الثريا بالان العرب تسميها النجم وقيل هو زحل سمي بذلك لارتفاعه وقيل هو كل نجم يرحم به الشيعة فينفذه وهذه أقسام أقسم الله بها وقيل تقديره ورب هذه الاشياء وجواب القسم قوله تعالى (أن كل نفس لماعليها حافظ) يعني أن كل نفس عليها حافظ من ربه يحفظ عملها ويحصى عليها ما تكسب من خير أو شر قال ابن عباس هم المحفظة من الملائكة وقيل حافظ من الله تعالى يحفظها ويحفظ قولها وفعلها حتى يدفعها ويسلمها الى القادر ثم يحل عنها وقيل يحفظها من المالك والماء طاب الا ما قدر لها قوله عز وجل (فلينظر الانسان) يعني نظر تفكر واعتبار (مم خلق) أي من أي شيء خلقه ربه ثم بين ذلك فقال تعالى (خلق من ماء) يعني من مني (دافق) أي مدفوق مصبوب في الرحم وأراد به ماء الرجل وماء المرأة لأن الولد مخلوق منهما وما واصلجهما واحدا لامتزاجهما (يخرج) يعني ذلك الماء وهو المني (من بين الصلب والترائب) يعني صلب الرجل وترائب المرأة وهي عظام الصلب ودرو النحر قال ابن عباس هي موضع القلادة من الصلب ودرو عنه انها بين يدي المرأة قيل أن المني يخرج من جميع اعضاء الانسان وأكثر ما يخرج من الدماغ فينصب في عرق في ظهر الرجل وينزل في عروق كثيرة من مقدم بدن المرأة وهي الترائب فلهذا الصلب خص الله تعالى هذين العضوين بالذكر (انه على ربه القادر) يعني أن الله تعالى قادر على أن يرد النطفة في الاحليل وقيل قادر على رد الماء في الصلب الذي خرج منه وقيل قادر على رد الانسان ماء كما كان من قبل وقيل معناه أن شئت رددته من الكبر الى الشباب وعن الشباب الى الصبا ومن الصبا الى النطفة وقيل انه على حبس ذلك الماء حتى لا يخرج لقادر وقيل

اللغة دفقت الماء دفقا صلبة ودفق الماء بنفسه أي انصب ولم يقل من ماء من لامتزاجهما في الرحم واتحادهما حين ابتدئ في خلقه (يخرج من بين الصلب والترائب) من بين صلب الرجل وترائب المرأة وهي عظام الد در حيث تكون القلادة وقيل العظم والعصب من الرجل والنجم والدم من المرأة (انه) أن الخالق لدلالة خلق عليه ومعناه أن الذي خلق الانسان ابتداء من نطفة (على ربه) على عادته خصوصا (القادر) لبين القدرة لا يجزع عنه كقوله اني افيقير أي لبين الفقر ونصب

(يوم تبلى) أى تكشف برجعته أو بمضمر دل عليه قوله رجعه أى يبعثه يوم تبلى (السرائر) ما أسرى القلوب من العقائد والنيات وما أخفى من الأعمال (فقاله) فبالإنسان (من قوة) فى نفسه على دفع ما دل به (ولاناصر) يعينه ويدفع عنه (والسماء ذات الرجوع) أى المطر يسمى ٤٨٤ به لعوده كل حين (والارض ذات الصدع) هو ما تصدع عنه الارض

من النبات (انه) ان القرآن (لقول فصل) فاصل بين الحق والباطل كما قيل له فرقان (وما هو بالهزل) باللاعب والباطل يعنى انه جد كاه ومن حقه وقد وصفه الله بذلك أن يكون ههنا فى الصدور معضما فى القلوب يرتفع به قارئه وسامعه أن يعلم بهزل أو يتفكه بمزاج (انهم) يعنى مشركى مكة (يكيدون كيدا) يعلمون المكيد فى ابطال أمر الله واطفاء نوره الحق (وا كيد كيدا) واجاز بهم جزاء كيدهم باستدراجهم من حيث لا يعلمون سمي جزاء الكيد كيدا كما سمي جزاء الاعتداء والسائمة اعتداء وسينة وان لم يكن اعتداء وسينة ولا يجوز اطلاق هذا الوصف على الله تعالى الاعلى وجهه الجزاء كقولهم نسوا الله فنبههم يخادعون الله وهو خادعهم الله يستهزئ بهم (فهو الكافرون) أى لا تدعهم هلاكهم ولا تستعمل به (أهلهم) أنظرهم فكرر وخالف بين اللفظين لزيادة التسلية والتجسير (رويدا) مهلا يسيرا ولا تشكك بها الامم غرة وهى من رادى الرية ترود روادى كتحركه ضعيفة

معناه وان الذى قدر على خلق الانسان ابتداء قادر على اعادته حيا بعمومه وهو اهو حق عليه وهذا القول له والاصح والاولى بمعنى الآية لقوله تعالى بعده (يوم تبلى السرائر) وذلك يوم القيامة قيل معناه تظهر الخبايا وقيل معنى تبلى تختبر وقيل السرائر هى فرائض الاعمال كالصوم والصلوة والوضوء والغسل من الجنابة فكل هذه سرائر بين العدو وبين ربه عز وجل وذلك لان العبد قد يقول صليت ولم يصل وصمت ولم يصم واغتسلت ولم يغتسل فاذا كان يوم القيامة يختبر حتى يظهر من اداها ومن ضيعها قال عبد الله بن عمر يبدى الله تعالى يوم القيامة كل سر فيكون زينا فى وجوه وشينا فى وجوه يعنى من أدى الفرائض كما أمر كان وجهه مشرقا مستنيرا يوم القيامة ومن ضيعها أو انتقص منها كان وجهه أغبر (فقاله) أى لهذا الانسان المنكر البعث (من قوة) أى يتمتع بها من عذاب الله (ولاناصر) أى ينصره من الله ثم ذكر قسما آخر فقال تعالى (والسماء ذات الرجوع) أى ذات المطر يسمى به لانه يجيى ويرجع ويستكرر (والارض ذات الصدع) أى تتصدع وتنشق عن النبات والخضر والانهيار وجواب القسم قوله تعالى (انه) يعنى القرآن (لقول فصل) أى انه الحق وجد فصل بين الحق والباطل (وما هو بالهزل) أى باللاعب والباطل (انهم) يعنى مشركى مكة (يكيدون كيدا) يعنى يحتالون بالمركر بالنبي صلى الله عليه وسلم وذلك حين اجتمعوا فى دار الندوة وتشاوروا فيه (وأ كيد كيدا) يعنى اجاز بهم على كيدهم بان استدراجهم من حيث لا يعلمون فانتقم منهم فى الدنيا بالاسيف وفى الآخرة بالنار (فهو الكافرون) أى لا تستعمل ولا تدعهم هلاكهم قال ابن عباس هذا وعيدهم من الله عز وجل ثم لما أمرهم بالله لم يبين ان ذلك الامهال قليل فقال تعالى (أهلهم رويدا) يعنى قليلا فلا تخذلهم الله يوم يدور ونسخ الامهال بالآية السيف والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

(تفسير سورة الاعلى)

وهى مكية وتسع عشرة آية واثنان وسبعون كلمة ومائتان واحد وتسعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (سبح اسم ربك الاعلى) أى قل سبحان ربى الاعلى وهو قول جماعة من الصحابة والتابعين يدل عليه ما روى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قرأ سبح اسم ربك الاعلى فقل سبحان ربى الاعلى ذكره البغوى باسنادنا للعلوى وقيل معناه نزهة ربك الاعلى عما يصفه المخدعون فى هذا يكون الاسم صلة وقيل معناه نزهة تسمية ربك الاعلى بان تذكره وانت له معظّم ولد كره محترم وقال ابن عباس سبّح أى صل بأمر ربك

الاعلى

(سورة الاعلى مكية وهى تسع عشرة آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم سبّح اسم ربك الاعلى) نزهة ذاته عما لا يليق به والاسم دلّة وذلك بان يفسر الاعلى بمعنى العلوى الذى هو القاهر والاقدر لا بمعنى العلوى المكنان وقيل قل سبحان ربى الاعلى وفى الحديث لما نزلت قال عليه السلام اجعلوها

فى سجودكم

(الذي خلق فسوى) أي خلق كل شيء فسوى خلقه تسوية ولم يأت به متفاوتا غير ملتزم ولكن على احكام واتساق ودلالة على أنه صادر عن عالم حكيم اورواه على ما فيه منفعة ومصلحة (والذي قدر فهدى) أي قدر لكل حيوان ما يصلحه فهداه اليه وعرفه وجه الانتفاع به أوفه لهدى وأضل ولكن حذف واضل اكتفاء بقوله يضل ٤٨٥ من يشاء ويهدي من يشاء قدر على (والذي

أخرج المرعى) أنبت ما ترعاه الدواب (جعله غناء) يابساً هشياً (أحوى) أسود فاحوى صفته لغشاء (سنتقرئك فلا تنسى) سنعلمك القرآن حتى لا تنساه (الامشاء الله) أن ينسخه وهذا إشارة من الله إليه أن يحفظ عليه الوحي حتى لا ينقل منه شيء الامشاء الله أن ينسخه فيذهب به عن حفظه برفع حكمه وتلاوته وسأل ابن كيسان التعوي فبيد اعننه فقال فلا تنسى العمل به فقال مثلك يصدر وقيل قواد فلا تنسى على الهوى والالف مزيدة للفاصلة كقوله السبيل أي فلا تغفل قراءته وتكريره فتنسها الامشاء الله أن ينسخه برفع تلاوته (انه يعلم الجهر وما يخفى) أي أنك تجهر بالقرآن مع قراءة جبريل مخافة التفتت والله يعلم جهرك معه وما في نفسك مما يدعوك الى الجهر وما تقرأ في نفسك مخافة النسيان أو يعلم ما سرتم وما علمتم من أقوالكم وأفعالكم وما ظهر وما بطن من أحوالكم (ونيسرك ليسرى) معطوف

الاعلى عن عقبة بن عامر قال لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال النبي صلى الله عليه وسلم اجعلوه في ركوعكم ولسانك تسبح اسم ربك الاعلى قال اجعلوه في سبوحكم اخرجته أبو داود (الذي خلق فسوى) أي خلق كل ذي روح فسوى اليبدين والرجلين والعينين وقيل خلق الانسان مستويا مبدل النامسة (والذي قدر فهدى) قيل قدر الارزاق وهدى لا كسابها وقيل قدر لكل شيء شكاه هدى أي فترف كيف يأتي الذكر الانثى وقيل قدر مدة الجنين في الرحم وهداه الى الخروج منه وقيل قدروا السعادة لا قوام والشقاوة لا قوام ثم هدى كل فريق من الطائفتين لسبيل ما قدر له وعليه وقيل قدر الخير والشر وهدى اليهما وقيل قدر اى كل حيوان ما يحتاج اليه وهدى الانعام وسائر الحيوانات اراعيها وهى قوله تعالى (والذي أخرج المرعى) أي أنبت العشب وما ترعاه الانعام من أخضر وأصفر وأحمر وأبيض وغير ذلك (جعله) يعنى المرعى بعد الحضرة (غناء) أي هشياً يابساً باليا كالغناء الذى تراء فوق السيل (أحوى) أي أسود بعد الحضرة وذلك ان السكلا أذاحف ويس أسود قوله عز وجل (سنتقرئك) أي نعلمك القرآن بقراءة جبريل عليك (فلا تنسى) يعنى ما يقرأ عليك وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل جبريل بالوحي لم يفرغ من آخر الآية حتى يتكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالوحي مخافة أن ينساه فانزل الله تعالى سنتقرئك فلا تنسى فلم ينس شيئاً بعد ذلك (الامشاء الله) يعنى ان تنساه وهو ما نسخ الله تعالى تلاوته من القرآن ورفعها من الصدور وقيل معناه الامشاء الله أن تنساه ثم تذكره بعد ذلك كما صرح من حديث عائشة رضى الله عنها قالت سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً يقرأ في سورة الباق فقال رحمه الله لقد أذكرنى كذا وكذا آية كنت أنسىها من سورة كذا وكذا وفي رواية كنت أسقطهن من سورة كذا أخرجاه في الصحيحين وقيل هذا الاستثناء لم يقع ولم يشأ الله أن ينسخه شيئاً (انه يعلم الجهر) يعنى من القول والفعل (وما يخفى) يعنى من ما والمعنى انه تعالى يعلم السر والعلانية (ونيسرك ليسرى) أي نهون عليك أن تعمل خيراً ونهله عليك حتى تعمله وقيل نوفر لك للسريرة اليسرى وهى الخفية السجدة وقيل هو متصل بالكلام الاول والمعنى انه يعلم الجهر مما تقرأه على جبريل اذا فرغ من التلاوة وما يخفى مما تقرأه في نفسك مخافة النسيان ثم وعده فقال ونيسرك ليسرى أي نهون عليك الوحي حتى تحفظه ولا تنساه (فذكر) أي فحفظه بالقرآن (ان نفعك الذكرى) أي مدة نفع الموعظة والتذكير أو المعنى عظامت وذكر أن نفع الذكرى أول نفع انما عليك البلاغ (سبيد كرم يخشى) أي سبيد كرم من

على سنتقرئك وقوله انه يعلم الجهر وما يخفى اعتراض ومعناه ونوفر لك للطريقة التى هى أسير وأسهل يعنى حفظ الوحي وقيل للسريرة السمجة التى هى أسير الشرائع أو نوفر لك لعمل الجنة (فذكر) عظم بالقرآن (ان نفعك الذكرى) جواب ان مدلول قوله فذكر قيل ظاهر مشروط ومعناه استبعاد تأثير الذكرى فيهم وقيل هو أمر بالتذكير على الإطلاق كقوله فذكر انما أنت مذكر غير مشروط بالنفع (سبيد كرم) سبيد كرم وقيل التذكير (نخشى) الله وسوء العاقبة

(ويتجنبها) ويتبعه من الذكرى فلا يقبلها (الاشقي) الكافر والذي هو أشتى الكفرة لتوغله في عداوة رسول الله قيل
نزلت في الوليد بن المغيرة وعقبه بن ربيعة ٤٨٦ (الذي يصل النار الكبرى) يدخل نار جهنم والصغرى نار الدنيا (ثم

لا يموت فيها) فيستريح من العذاب
(ولا يجي) حياة يتلذذ بها
وقيل بهم لأن الترجيح بين الحياة
والموت أفضح من الصلبي فهو
متراخ عنه في مراتب الشدة
(قد أفلح) نال الفوز (من تركي)
تظهر من الشرك أو تظهر الصلاة
أو أدى الزكاة ففعل من
الزكاة كصدق من الصدقة
(وذكر اسم ربه) وكبر
للافتتاح (فصل) الخمس ربه
يحتج على وجوب تكبيرة
الافتتاح وعلى أنها ليست من
الصلاة لأن الصلاة عطف
عليها وهي يقتضي المغيرة وعلى
أن الافتتاح جائز بكل اسم من
أسمائها عز وجل وعن ابن عباس
رضي الله عنه ما ذكر معناه
ووقوفه بين يدي ربه فصل له
عن الخلف وذكر اسم ربه
في طريق المصل في صلاة
العبد (بل تؤثر الحيوة
الدنيا) على الآخرة فلا تفعلون
ما به تفعلون والخطاب به
الكافرون دليله قراءة أي عمرو
يؤثرون بالياء (والآخرة
خير وأبى) أفضل في نفسها
وإدوم (إن هذا النقص
الأول) هذا الإشارة إلى قوله قد
أفلح إلى أبى أي أن معنى هذا
الكلام وارد في تلك النقص

يحتسب الله تعالى (ويتجنبها) أي الذي لا يرى ويتبعه دعماً (الاشقي) أي في علم الله تعالى
(الذي يصل النار الكبرى) أي النار العظيمة الفظيعة وقيل النار الكبرى هي نار
الآخرة والنار الصغرى هي نار الدنيا (ثم لا يموت فيها) أي في النار فيستريح (ولا يجي)
أي حياة طيبة تتفعه قوله عز وجل (قد أفلح من تركي) أي تفر من الشرك وقال لا اله
إلا الله قال ابن عباس وقيل قد أفلح من كان عليه زكياً وقيل هو صدقة الفطر روى عن
أبي سعيد الخدري رضي الله عنه في قوله قد أفلح من تركي قال أعطى صدقة النطر (وذكر
اسم ربه فصل) قال خرج إلى العيد فصرى وكان ابن مسعود يقول رحم الله امرأ تصدق ثم
صرى ثم يقرأ هذه الآية وقال نافع كان ابن عمر إذا صلى الغداة يعني يوم العيد قال ينافع
أخرجت الصدقة فإن قلت نعم مضي إلى الصلبي وإن قلت لا قال فالآن فأخرج فلما هذه
الآية في هذا قد أفلح من تركي وذكر اسم ربه فصل فإن قلت فاجزه هذا التأويل وهذا
السورة مكينة ولم يكن بمكة عبد ولا زكاة فطر قلت يجوز أن يكون النزول سابقاً على
الحكم كما قال وأنت حل بهذا البلد وهذه السورة مكينة وظهر أثر الحل يوم العيد وأنت
نزل بمكة سيئزم ويولون الذب وكان ذلك يوم بدر قال عمر بن الخطاب كنت لأدري
أي جمع سيئزم فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يثب في الدرع ويقول
سيئزم الجمع ويولون الدبر ووجه آخر هو أنه كان في علم الله تعالى أنه سيكون ذلك فأخبر
عنه وقيل وذكر اسم ربه فصل يعني الصلوات الخمس وقيل أراد بالذكر تكبيرات العيد
وبالصلاة العيد قوله عز وجل (بل تؤثرون الحيوة الدنيا والآخرة خير وأبى
يعني أن الدنيا فانية والآخرة باقية) والباقي خير من الفاني وأنتم تؤثرون الفاني على الباقي
قال عرجة الأشجعي كنعان عبد ابن مسعود فقرا هذه الآية فقال لنا أنتدرون لم أثرنا الحيوة
الدنيا على الآخرة فلما قال لأن الدنيا أحضرت وعمل لنا طامها وما وشربها ونسافر
وانتهى ما وجمعتهم وان الآخرة تغيب وزويت عنا فحببنا العاجل وتركنا الآجل ونبي
أن أريد بذلك الكفار فالمعنى أنهم يؤثرون الدنيا على الآخرة لأنهم لا يؤمنون بالآخرة
وان أريد بذلك المسلمون فالمعنى يؤثرون الاستئثار من الدنيا على الثواب الذي يحصل
في الآخرة وهو خير وأبى (إن هذا) أي الذي ذكر من قوله قد أفلح من تركي إلى هنا
أربع آيات (إني الخفف الأولى) أي الكتب المتقدمة التي نزلت قبل القرآن ذكر
في تلك الخفف فلاح من تركي والمصل إلى ما نزلت الدنيا وان الآخرة خير وأبى ثم بين ذلك
فقال تعالى (خفف إبراهيم وموسى) يعني أن هذا القدر المذكور في خفف إبراهيم وموسى
وقيل أنه مذكور في جميع خفف الانبياء التي منها خفف إبراهيم وموسى لأن هذا القدر
المذكور في هذه الآيات لا يختلف فيه شريعة بل جميع الشرائع متفقة عليه عن أبي
ذر رضي الله عنه قال دخلت المسجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن للسجدة حجة
فقلت وما حجة يارسول الله قال ركعتان تركعهما قلت يارسول الله هل أنزل الله عليك
شيأ

أولى ما في السورة كلها وحدود على جواز قراءة القرآن بالنارسية في الصلاة لانه جعله مذكوراً في
تلك الخفف مع أنه لم يذكر فيها بهذا النظم وبهذه اللغة (خفف إبراهيم وموسى) يدل من الخفف الأولى وفي الأثر وفي خفف
إبراهيم ينبغي للعاقل أن يكون حافظاً لسانه عارفاً بزمانه مقبلاً على شأنه

﴿سورة الغاشية مكية وهي

ست وعشرون آية﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(هل أنالك حدبث

الغاشية) الغاشية التي تغشى

الناس بشدة أذاها وتلبسهم

أهو الماي عنى القيامة وقيل

النار من قوله وتغشى وجوههم

النار (وجوه) أى وجوه

الكفار والمخاص الوجوه

لان الحزن والسرور اذا استحكما

فى المرء أثر فى الوجه (يومئذ)

يوم اذ غشيت (خاشعة) ذليلة

تسا عترى أصحابها من الحزى

والموان (عاملة ناصبة) تعمل

فى النار عمل لا تعب فيه وهو

جرها السلاسل والاغلال

وخوضها فى النار كتحوض

الابل فى الوحل وارتقاؤها

دائمة فى صعودها نار وجهها

فى حدودها وقيل علت فى

الدنيا أعمال السوء والتذت

بها وتعمت فهى فى نصب منها

فى الآخرة وقيل هم أصحاب

الصوامع وعناها أنها خشعت

لله وعلمت ونصبت فى أعمالها

من الصوم والدايب والتهميد

الواصب (تصلى ناراحامية)

تدخل ناراً قد أجميت مددا

طويلة فلا حرج بعدل حرجها تصلى

أبو عمرو وأبو بكر (تسقى من

عين آية) من عين ماء قد أنهى

حرجها والتأنيث فى هذه الصفات

والافعال راجع الى الوجوه

والمراد أصحابها بدليل قوله

شيأما كان فى صحف ابراهيم وموسى قال يا ابا ذر اقرأ قد أفلم من تركى وذ كراسم ربه
فصلى بل تؤثرون الحمىوة الدنيا والاخرة خبر وأبى ان هذا فى الصحف الاولى صحف
ابراهيم وموسى قلت يا رسول الله فما كانت صحف موسى قال كانت عبرا كلها عجت لمن
أيقن بالموت كيف يقرح عجت لمن أيقن بالنار كيف ينخل عجت لمن رأى الدنيا
وتقلها باها لها كيف يطعن عجت لمن أيقن بالقدوم ينصب عجت لمن أيقن بالحساب
ثم لا يعمل أخرج هذا الحديث رزى فى كتابه وذكره ابن الاثير فى كتابه جامع
الاصول ولم يعلم عليه شيأ عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
يقرأ فى التوراة سبع اسماء ربك الاعلى وقل يا أيها الكافرون وتلى هو الله أحد فى ركعة
ركعة آخر جه الترمذى والنسائى وعن عبد العزيز بن جريح قال سألتنا عائشة باى شئ كان
يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان يقرأ فى الاولى بسج اسم ربك الاعلى وفى
الثانية بقل يا أيها الكافرون وفى الثالثة بقل هو الله أحد والمعوذتين أخرجه ابو داود
والنسائى واترمذى وقال حديث حسن غريب والله اعلم

(تفسير سورة الغاشية)

وهى مكية وست وعشرون آية واثنان وتسعون كلمة وثلاثمائة واحد وعثمانون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (هل أنالك) أى قد أنالك يا محمد (حديث الغاشية) يعنى القيامة سميت
غاشية لانها تغشى كل شئ باها والمواويل الغاشية النار سميت بذلك لانها تغشى وجوه
الكفار (وجوه يومئذ) يعنى يوم القيامة (خاشعة) يعنى ذليلة والمراد بالوجوه أصحابها
فغير بالجزء عن الكل ولان الوجوه أشرف أعضاء الانسان فغير به عنه (عاملة ناصبة)
قال ابن عباس يعنى الذين عملوا ونصبوا فى الدنيا على غير دين الاسلام من عبدة الاوثان
وكفار أهل الكتاب مثل الرهبان وأصحاب الصوامع لا يقبل الله منهم اجتهادا فى ضلالة
بل يدخلون النار يوم القيامة ومعنى نصب الدؤب فى العمل بالتعب (ق) عن عائشة
رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحدث فى أمرنا هذا ما ليس
منه فهو رد وفى رواية من عمل غل لا ليس عليه أمرنا فهو رد أما الرواية الاولى فانها تختص
بمن أحدث فى دين الاسلام شيأ ابتدعه من عبده فهو رد وعليه لا يقبل منه وأما
الرواية الثانية فانها تشمل على كل عامل فى دين الاسلام او غير دين الاسلام فانه مردود
عليه اذ لم يكن تابا النبي صلى الله عليه وسلم وقيل فى معنى الآية عاملة فى الدنيا
بالمعاصى ناصبة فى الآخرة فى النار وقيل عاملة ناصبة فى النار لانها لم تعمل لله فى الدنيا
فأعمالها ونصبها فى النار بمعالجة السلاسل والاغلال وهى رواية عن ابن عباس قال ابن
مسعود تحوض فى النار كتحوض الابل فى الوحل وقيل يحرقون على وجوههم فى النار
وقيل يكافون ارتقاء جبل من حديد فى النار وهو قوله تعالى (تصلى ناراحامية) قال
ابن عباس قد حيت فهى تملطى على أعداء الله عز وجل (تسقى من عين آية) أى
متناهية فى الحرارة قد أوقدت عليها جهنم مذبذبة لو وقعت منها قطرة على جبال الدنيا

(ليس لهم طعام الا من ضرب) وهونبت يقال له الشبرق فاذا ليس فهو ضرب وهو سم قاتل والعذاب ألوان والمعذبون طبقات فمنهم أكلة الزقوم ومنهم أكلة الغسلين ٢٨٨ ومنهم أكلة الضريع فلا تنافض بين هذه الآية وبين قوله ولا

طعام الا من غسلين (لا يسمن) مجرور المحل لانه وصف ضرب (ولا يغني من جوع) اي منفعة العذاب منفعة يان عنه وهما امطاة الجوع وافادة السمن في البدن (وجوه يومئذ) ثم وصف وجوه المؤمنين ولم يقل ووجوه لان الكلام الاول قد حال وانقطع (ناعمة) متعمة في لين العيش (السعيها راضية) وضمت بعملها وطاعتها لما رأت ما اداها من البركة والثواب (في جنة عالية) من علو المكان أو المقدار (لا تسمع) يا مخاطب أو الوجوه (أيها لاغية) اي لغوا أو كذات اعدوا ونفسا لغوا ولا يتكلم أهل الجنة الا بالحكمة وحمد الله على ما رزقهم من النعم الدائم لا تسمع فيها لاغية مكى وأبو عو لا تسمع فيها لاغية نافع (فيها عين جارية) اي عيون كثيرة كتوله علمت نفس (فيها سمر) جمع سمر بر (مرفوعة) من رفعة المقدار أو السمك ليرى المزمون تجلوه عليه جميع ما خوار به من الملك والتعظيم (واكواب) جمع كواب وهو القدر وقيل آية لا عروفا (موضوعة) بين أيديهم لينفذوا بها بالنظر اليها أو موضوعة على حافات

لذات فيدفعون اليها ورود اعطاشا فهذا شرابهم ثم ذكر طعامهم فقال تعالى (ليس لهم طعام الا من ضرب) قيل هونبت دوشوك لاطى بالارض تسميه قريش الشبرق فاذا هاج سموه الضريع وهو اخبث طعام وأشبعه وهي رواية عن ابن عباس فاذا ليس لا تقربه دابة وقيل الضريع في الدنيا هو الشوك اليابس الذي ليس له ورق وهو في الآخرة شوك من نار وجاء في الحديث عن ابن عباس يرفعه الضريع شئ في النار يشبه الذوك أمر من الصبر وأنتن من الحمية وأشد حرمان النار قال أبو الدرداء ان الله تعالى يرسل على أهل النار الجوع حتى يعدل عندهم ما هم فيه من العذاب فيستغيثون فيغاثون بالضريع ثم يستغيثون فيغاثون بطعام ذي غصة فيذكرون أنهم كانوا يحيزون الغصص في الدنيا بالماء فيستقون فيعطشهم ألف سنة ثم يستقون من عين آية شربة لا هنية ولا مريئة فاذا أدنوه من وجوههم سلخ جلدة وجوههم وشواها فاذا وصل الى بطونهم قضها فذلك قوله تعالى وسقوا ماء حميم قطع أمعاءهم فلانفسرون فلما نزلت هذه الآية قال المشركون ان ابنا السمن على الضريع وكذبوا في ذلك قال الابل انما تترعاه وطبا فاذا ليس لانا كلة فانزل الله تعالى (لا يسمن ولا يغني من جوع) يعني ان هذا الطعام لا تقدر اليها ثم على كلة فكيف يقدر الانسان على أكلة فهو اذا لا يسمن ولا يغني من جوع فان قلت قد ذكر الله تعالى في هذه الآية أنه لا طعام لهم الا من ضرب وذكر في موضع آخر أنه لا طعام لهم الا من غسلين فكيف الجمع بينهما ما قلت ان النار دركت فعلى قدر الذنوب تقع العقوبات فمنهم من طعامه الزقوم لا غير ومنهم من طعامه الضريع ومنهم من طعامه الغسلين ثم وصف أهل الجنة فقال تعالى (وجوه يومئذ ناعمة) أي متعمة ذات بهجة وحسن ونعومة وكرامة (السعيها راضية) أي لسعيها في الدنيا راضية في الآخرة حيث أعطيت الجنة بعملها (في جنة عالية) قيل هو من العلو الذي هو الشرف وقيل من العلو في المكان وذلك لان الجنة درجات بعضها أعلى من بعض كل درجة كالمبين السماء والارض (لا تسمع فيها لاغية) أي ليس فيها لغو ولا باطل (فيها عين جارية) على وجه الارض في غير اخدود وقيل تجري حيث أرادوا من منازلهم وفصولهم (فيها سمر مرفوعة) قال ابن عباس الواهبان ذهب مكاله بالزبرجد والياقوت مرفوعة لم ينجى أهلها فاذا أراد أهلها الجلوس عليها تواضعت لهم حتى يجلسوا عليها ثم ترتفع الى مواضعها (واكواب) يعني الكيزان التي لا عروفا (موضوعة) يعني عندهم بين أيديهم وقيل موضوعة على حافات العين الجارية كما أرادوا المشرب منها وجدوها ملوذة (ومبارق مصفوفة) يعني وسائلهم افق مصفوفة بعضها جنب بعض أيما أراد أن يجلس ولي الله جلوس على واحدة واستند الى الأخرى (وزرابي) يعني البسط العريضة قال ابن عباس هي الطنافس التي لها نخل واحدتها

زربية

العين معدة للمشرب (ومبارق) وسائل (مصفوفة) موضوعة الى جنب بعض وسائل ومبارح أيما أراد ان يجلس جلوس على موضة واستند الى الأخرى (وزرابي) أو بسط عراض فاخر جمع زربية

(مبنوثة) مبسوطة أو مفرقة في المجالس ولما أنزل الله تعالى هذه الآيات في صفة الجنة وفسر النبي عليه السلام بان ارتفاع السرير يكون مائة فرسخ والأكواب الموضوعة لا تدخل في حساب الخلق لسكنتها وطول النمارق كذا وعرض الزرابي كذا أنكر الكفار وقالوا كيف يصعد على هذا السرير وكيف تسكن الأكواب هذه الكثيره طول النمارق هذا الطول وبسط الزرابي هذا الانبساط ولم نشاهد ذلك في الدنيا فقال الله تعالى ٤٨٩ : (أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت)

طويله ثم تبرك حتى تركب أو يحمل عليها ثم تقوم فكذا السرير يطاطى للمؤمن كما تطاطى الأبل (والى السماء كيف رفعت) رفعا بعيد المدى بلا مسالك وعدم تخومها تتكرر هذه الكثيره فلا تدخل في حساب الخلق فكذلك الأكواب (والى الجبال كيف نصبت) نصبا ثابتا فهي راسخة لا تتبدل مع طولها فكذا النمارق (والى الأرض كيف سطحت) سطحا بتمهيد وتوطئة فهي كلها بساط واحد تندسط من الألفى إلى الألفى فكذا الزرابي ويجوز أن يكون المعنى أفلا ينظرون إلى هذه الخلقاء الشاهده على قدرة الخالق حتى لا ينكروا اقتداره على البعث فيسمعوا انذار الرسول ويؤمنوا به ويستعدوا للقاءه وتخصيص هذه الاربعه باعتبار ان هذا خطاب للعرب وحث لهم على الاستدلال والمرء انما يستدل بما أكثر مشاهدته له والعرب تكون في البرادى ونظرهم فيها إلى السماء والأرض والجبال والأبل فهي أعزأموهم وهم

زينة (مبنوثة) أى مبسوطة وقيل متفرقة في المجالس قوله عز وجل (أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت) قال أهل التفسير لما نعت الله عز وجل ما في هذه السورة مما في الجنة عجب من ذلك أهل الكفر وكذبوه فذكرهم الله صنعه فقال أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت وانما بدأ بالأبل لأنها من أنفس أهوال العرب ولهم فيها منافع كثيرة والمعنى ان الذى صنع لهم هذا فى الدنيا هو الذى صنع لاهل الجنة ما صنع وتكلمت علماء التفسير فى وجه تخصيص الأبل بالذكر من بين سائر الحيوانات فقال مقاتل لان العرب لم يروا بهيمة قط أعظم منها ولم يشاهدوا الغنم الا النادر منهم وقال السكلى لأنها تنضج لحومها وقد كانت باركة وقال قتادة لما ذكر الله تعالى ارتفاع سرر الجنة وفرشها قالوا كيف تصعد هذا فنزل الله تعالى هذه الآية يوسف مثل الحسن عن هذه الآية وقيل له الغنم أعظم فى العجوبة يقال أما الغنم فان العرب بعيدة العهد به ثم هو لا خير فيه لانه لا يركب على ظهره ولا يؤكل لحمه ولا يخلب دمه والأبل أعز مال للعرب وأنفسه تأكل النوى والقت وغيره وتخرج اللبن ومن منافع الأبل انها مع عظمها تلين للحمل الثقيل وتنفذ لاقائد الضعيف حتى ان الصبي الصغير يأخذ بزمامها فيذهب بها حيث شاء ومنها أنها فضلت على سائر الحيوانات بأشياء وذلك أن جميع الحيوانات انما تقتنى اما لزيينة أو لركوب أو للحمل أو لآلئ أو لاجل اللحم ولا توجد جميع هذه الخصال الا فى الأبل فانها زينة وتركب فيقطع عليها المغازات البعيدة وتحمل الثقل وتحلب الكثير ويأكل من لحمها اللحم الغفير وتضرب على العنق عدة أيام ومنها أنه يحمل عليها وهى باركة ثم تنضج لحومها بخلاف سائر الحيوانات ومنها أنها ترمى فى كل نبات فى البرادى مما لا يرعى غيرها من الحيوانات وهى سفن البري تحمل عليها الثقل ويقطع عليها المغازل البعيدة وكان شريح يقول اخرجوا بنا إلى الكاسه حتى ننظر إلى الأبل كيف خلقت فان قلت كيف حدث ذكر الأبل مع السماء والأرض والجبال ولا مناسبة بينهما ولم يدرك الأبل قبل السماء والأرض والجبال قلت لما كان المراد ذكر الدلائل الدالة على توحيدهم وقدرته وأنه هو الخالق لهذه الاشياء جميعها وكانت الأبل من أعظم شئ عند العرب فينظرون إليها ليلونها وبصاحبونها طعنوا وأسفروا ذكرهم عظيم نعمته عليهم فيها ولهذا بدأ بها لأنها من أعجب الحيوانات عندهم (والى السماء كيف رفعت) يعنى فوق الأرض بغير عدولنا لها شئ (والى الجبال كيف نصبت) أى على الأرض نصبا ثابتا راسخا لا يزول (والى الأرض كيف سطحت) أى بسطت ومهدت

٦٢ ن ح لها أكثر استعمالا منهم لسائر الحيوانات ولأنها تجمع جميع المآرب المألوبة من الحيوان وهى النسل والدرواهل والركوب والاكل بخلاف غيرها فانه سخرها منقادا لكل من اقتادها بازمته لا تعاضيفها ولا تمناع صغيرا أو برأها طول الاعناق لتوبعها وأقاروجها لجحيت تبرك حتى تحمى عن قرب ويسر ثم تنضج بها جلت وتجرحها إلى البلاد الشاحطة وصبرها على احتمال العطش حتى ان ظمأها يرتفع إلى العشر فصاعدا وجعلها ترمى كل نابت فى البرادى مما لا يرعى

سائر البهايم (فذكر) هم بالدلالة لينة وكروافها (انما انت مذكر) ليس عليك الا التبليغ (لست عليهم عسيطر) بمسلط كقوله وما انت عليهم بجبار وعصيطر مدني وبصري وعلى ٤٩٠ وعاصم (الامن تولى وكفر فيه الله العذاب الاكبر) الاستثناء

منقطع أي لست بمسلط عليهم ولكن من تولى منهم وكفر بالله فان لله الولاية عليه والعهر فهو وعذبه العذاب الاكبر وهو عذاب جهنم وقيل هو الاستثناء من قوله فذكر أي فذكر الامن انقطع طمع عن ايمانه وتولى فاستحق العذاب الاكبر وما بينهما اعتراض (ان الينا ايابهم) رجوعهم وفائدة تقديم الظرف التشديد في الوعيد وان ايابهم ليس الا الى الجبار المقدر على الانتقام (ثم ان علينا حسابهم) فتحاسبهم على اعمالهم ونجازهم بها جزاء اعمالهم وعلى التاكيد الوعيد لا لا لاجوب الا لا يجب على الله شيء

(سورة الفجر مكية وهي تسع وعشرون آية)

(بسم الله الرحمن الرحيم والفجر) أقسم بالفجر وهو الصبح كقوله والصبح اذا سافروا بصلاة الفجر (وليل عشر) عشر ذي الحجة او العشر الاول من المحرم او الاخر من رمضان وانما ذكرت لزيادة فضيلتها (والشفع والنوتر) شفع كل الاشياء وترها أو شفع هذه اليا لي وترها أو شفع الصلاة وترها أو يوم النحر لانه اليوم العاشر ويوم عرفة لانه اليوم التاسع أو الحلق والحائى

بحيث يستقر على ظهرها كل شيء قال ابن عباس المعنى هل يقدر أحد أن يخاق مثل الابل أو يرفع مثل السماء أو ينصب مثل الجبال أو يسطع مثل الارض غير الله القادر على كل شيء ولما ذكر الله تعالى دلائل التوحيد لم يعتبر واولم يتفكر وافيها مخاطب نبيه صلى الله عليه وسلم فقال تعالى (فذكر انما انت مذكر) أي فذكر انما انت واعظ (لست عليهم بمسيطر) أي لمسلط فتذكرهم على الايمان وهذه الآية منسوخة فسختها آية القتال (الامن تولى وكفر) استثناء منقطع عما قبله معناه لكن من تولى وكفر بعد التذكير (فيعذبه الله العذاب الاكبر) وهو ان يدخله النار وانما قال الاكبر لانهم عذبوا في الدنيا بانواع من العذاب مثل الجوع والقطع والقتل والاسرف فكانت النار اكبر من هذا كله (ان الينا ايابهم) أي رجوعهم بعد الموت (ثم ان علينا حسابهم) يعني جزاءهم بعد الرجوع اليانا الله أعلم

(تفسير سورة الفجر)

وهي مكية وتسع وعشرون آية وقيل ثلاثون آية ومائة وتسع وثلاثون كلمة وستة مائة وتسع وتسعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والفجر) أقسم الله عز وجل بالفجر وما بعده لشرها وما فيها من الفوائد الدينية وهي أنها دلائل باهرة وبراهين قاطعة على التوحيد وفيها من الفوائد الدينية أنها تبث على الشكر واختلاف في معاني هذه الاقفاط فروى عن ابن عباس انه قال الفجر هو انفجار الصبح في كل يوم أقسم الله تعالى به لما يحصل فيه من انقضاء الليل وظهور الصبح وانتشار الناس وسائر الحيوانات في طاب الارزاق وذلك يشبه نشر الموني من قبورهم للبعث وعن ابن عباس أيضا انه صلاة الفجر والمعنى أنه أقسم بصلاة الفجر لانها مفتحة النهار ولانها منهودة يشهد بها ملائكة الليل وملائكة النهار وقيل انه فجر معين واختلافه فليل هو فجر أول يوم من المحرم لان منه تنفجر الساعة وقيل هو فجر ذي الحجة لانه قمر به الايام العشر وقيل هو فجر يوم النحر لان فيه أكثر مناسك الحج وفيه القربات (وليل عشر) قيل انما ذكرها لما فيها من الفضل والشرف الذي لا يحصل في غيرها روى عن ابن عباس أنها العشر الاول من ذي الحجة لانها أيام الاشتغال بالعمل بالحج وأخرج الترمذي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من أيام العمل فيها أحب الى الله من هذه الايام العشر وذكر الحديث وروى عن ابن عباس قال هي العشر الاواخر من رمضان لان فيها ليلة القدر ولان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل العشر الاخير من رمضان أحيا ليله وشده مئززه وايقظ أهله يعني للعبادة وقيل هي العشر الاول من المحرم وهو تنبيه على شرفه ولان فيه يوم عاشوراء (والشفع والنوتر) قيل الشفع هو الحلق والنوتر هو والله تعالى يروى ذلك عن أبي سعيد

الحذرى

والوتر جزء وعلى وفتح الواو غيرهما وهما العنان فالفتح مجازى والكسر تيمى وبعد ما أقسم بالله الى الخصوصية أقسم بالليل على العموم فقال

(والليل) قيل أريد به ليلة القدر (إذا يسر) إذا اضطررنا وياء يسر تحذف في الدرج اكتفاء عنها بالأكسرة قوسا واحدا لا تخفى
عن سقوط الياء فقال لا حتى تحذفني سنة فأسأله بعد سنة فقال الليل لا يسرى أنما يسرى فيه فلما عدل عن معناه عدل عن
لفظه موافقة وقيل يعني يسرى يسرى فيه كما يقال ليل نائم أي نيام فيه ٤٩١ (هل في ذلك) أي فيما أقسمت به من هذه

الاشياء (قسم) أي مقسم به
(لذي حجر) عقل سمي به لأنه
يخبر عن التفات في ما لا ينبغي
كما سمي عقلا ونهية لأنه يعقل
وينهى يريد هل تحقق عنده
أن تعظم هذه الاشياء بالاقسام
بها أو هل في اقسامها اقسام
لذي حجر أي هل هو قسم عظيم
يثور كذب له المقسم عليه أو هل
في القسم بهذه الاشياء قسم مقع
لذي عقل وب المقسم عليه
محذوف وهو قوله لم يعدن يدل
عليه قوله ألم تر إلى قوله فصب
عليهم ربك سوط عذاب ثم
ذكر تعذيب الامم التي كذبت
الرسول فقال (ألم تر كيف فعل
ربك بعاد ارم ذات العماد)
أي ألم تعلم يا محمد علما أو ازي
العيان في الايقان وهو استقها
تقرير قيل لعقب عاد بن عوض
ابن ارم بن سام بن نوح عاد كما يقال
لبنى هاشم هاشم ثم قيل للاولين
منهم عاد الاولى والارم تسمية
لهم باسم جدتهم ولبن بعدهم عاد
الاخيرة قارم عطف بيان لعاد
وايدان أنهم عاد الاولى القديمة
وقيل ارم بلدهم وأرضهم التي
كانوا فيها ويدل عليه قراءة ابن
الزبير بعاد ارم على الاضافة
وتقديره بعاد أهل ارم كقوله

المحذرى وقيل الشفع هو الخلق كله كالايमान والكفر والهدى والضلالة والسعادة
والشقاوة والليل والنهار والارض والسما والشمس والقمر والبر والبحر والنور والظلمة
والجن والانسان والوتر هو الله تعالى وقيل الخلق كله فيه شفع وفيه وترو قيل هما الصلوات
منها شفع ومنها وتر * عن عمران بن حصين رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
سئل عن الشفع والوتر فقال هي الصلاة بعضها شفع وبعضها وتر أخرجه الترمذي وقال
حديث غريب وعن ابن عباس قال الشفع صلاة الغداة والوتر صلاة المغرب وعن عبد الله
ابن الزبير قال الشفع النفر الاول والوتر النفر الاخير وروى أن رجلا سأله عن الشفع
والوتر والليل إلى العشر فقال أما الشفع والوتر فتقول الله عز وجل في يومين فلا ثم
عليه ومن تأخر فلا ثم عليه فهما الشفع والوتر وأما الليالي العشر فالثمان وعرة فتقول النحر
وقيل الشفع الامام والليالي والوتر اليوم الذي لا ليلة معه وهو يوم القيامة وقيل الشفع
درجات الجنة لأنها ثمان والوتر درجات النار لأنها سبع فكانه أنسم بالجنة والنار وقيل
الشفع أوصاف الخلق المتضادة مثل العز والذل والقدر والجزو والقوة والضعف
والغنى والفقر والعلم والجهل والبصر والعمى والموت والحياة والوتر صفات الله
تعالى التي تفرد بها عز بالذل وقدرته بلا عجز وقوة بلا ضعف وغنى بلا فقر وعلم
بلا جهل وحياة بلا موت (والليل إذا يسر) أي إذا سار وذهب وقيل إذا جاء وأقبل
وأراد به كل ليلة وقيل هي ليلة المزدلفة وهي ليلة النحر التي يسار فيها من عرفات إلى
مزدلفة فعلى هذا يكون المعنى والليل الذي يسار فيه (هل في ذلك) أي فيما ذكرت (قسم)
مقسم ومكتفي في القسم فهو واستفهام بمعنى التأكيدي (لذي حجر) أي لذي عقل سمي
بذلك لأنه يحجر صاحبه عما لا يحل له ولا ينبغي في كسبه عقله لأنه يعقل صاحبه عن القباح
وسمى نهية لأنه ينهى عما لا يحل ولا ينبغي وأصل الحجر المنع ولا يقال ذو حجر الا لمن هو قاهر
لنفسه ضابط لها على ما يليق كأنه حجر على نفسه ومنعها ما تريد والمعنى أن من كان ذالبا
وعقل عالما ما أنسم الله عز وجل به من هذه الاشياء فيه عجائب ودلائل تدل على
توحيده وربوبيته فهو حقيق بان يقسم به لئلا تله على خالقه قيل جواب القسم قوله
تعالى ان ربك لبالمرصاد واعترض بين القسم وجوابه قوله تعالى ألم تر كيف
فعل ربك بعاد وقيل جواب القسم محذوف وتقديره ورب هذه الاشياء لم يعدن الكافر
يدل عليه قوله تعالى ألم تر كيف فعل ربك بعاد إلى قوله فصب عليهم ربك سوط
عذاب وقوله عز وجل ألم تر كيف فعل ربك أي ألم تعلم وانما أطلق لفظ الرؤية على
العلم لأن أخبار عاد وثور وفرعون كانت معلومة عندهم وقوله (ألم تر) خطاب للنبي
صلى الله عليه وسلم ولكنه عام لكل أحد (كيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد)

واسأل القرية ولم تنصرف قبيلة كانت أو أرضا للعرىف والتأنيث وذات العماد إذا كانت صفة للقبيلة فالمعنى أنهم كانوا
يدعون أهل عاد أو طوأل الاجسام على تشبيه قدودهم بالاعمدة وان كانت صفة للمدينة فالمعنى أنها ذات أساطين وروى انه
كان اعماد ابناء شداد وشديد فدل على قهر اثمات شديد وخلص الامر لشدا فدل ان شدا وادانت له ملوكها فسمي به كراجمة

المقصود من ذلك تخويف أهل مكة وكيف أهل مكة وهم كانوا أطول أعماراً وأشد قوة
من هؤلاء فامعاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح ومنهم من يجعل عاداً اسماً
للقبيلة لقوله تعالى وأنه أهل عاد الأولى وارم هو جد عاد على ما ذكر في نسبة عاد وقيل
أن المتقدمين من قوم عاد كانوا يسمون بآرم اسم جدهم وقيل ارم هم قبيلة من عاد وكان
فيهم الملك وكانوا بهرة اسم ووضع بالين وكان عاد أباهم فنسبوا اليه وهو ارم بن عاد بن
شم بن سام بن نوح وقال السكبي ارم هو الذي يجتمع اليه نسب عاد وعود وأهل السواد
وأهل الحجز برتو كان يقل عاد ارم وعود ارم فذلك عاد وعود وأهل السواد وأهل
الحجز برتو قال سعيد بن المسيب ارم ذات العماد دمشق وقيل الاسكندرية وفيه ضعف
لان منازل عاد كانت من عمان الى حضرموت وهي بلاد الرمال والاحقاف وقيل ان
عادا كانوا أهل عدوخيام ومشية سيارة في الربيع فاذا هاج العودو ينص رجعو الى
منازلهم وكانوا أهل جنان وزروع ومنازلهم بوادي القرى وهي التي قال الله تعالى (التي
لم يخلق مثلها في البلاد) وسعودات العماد لانهم كانوا أهل عدسيارة وهو قول قتادة
ومجاهدوا السكبي ورواية ابن عباس وقيل وسعودات العماد لطلول فاتهم بغي طولهم
مثل العماد في الشبه قال مقاتل كان طول أحداهم اثني عشر ذراعاً وقوله التي لم يخلق
مثلها في البلاد يعني لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول والثوة وهم الذين قالوا من أشد
مناقوة وقيل وسعودات العماد لبناء بناء بعضهم فثيدعاً ورفع بناءه وقيل كان لعاد
ابن شداد وشديد فلكا بعده وقهر البلاد والعباد فسات شديد وخلص الملك لشداد
فلك الدنيا ودانت له ملوكها وكان يحب قراءة الكتب القديمة فسمع بذكر الجنة
وصفتها فعدته نفسه الى بناء مثلها عتوا على الله وتجبجروا روى وهب بن منبه عن عبد الله
ابن النابغة أنه خرج في طلب ابل له شرت فيمنعها هو يسير في صحارى عدن اذ وقع على
مدينة في تلك القلوات عليها حصن وحول الحصن قصور كثيرة فلما دنا منها ظن أن فيها
أحد ايساله عن ابله فلم ير خراجاً ولا دخلاً فترسل عن دابة وعقلها ووسل سيفه ودخل من
باب المدينة فاذا هو ببابين عظيمين وهما مراعان بالياقوت الاحمر فلما رأى ذلك دهش
دفتح الباب ودخل فاذا هو بمدينة لم ير أحداً منها واذا فيها قصور في كل قصر منها غرف
وقوق الغرف غرف مبنية بالذهب والفضة واجبار اللؤلؤ والياقوت واذا أبواب تلك
القصور مثل مزارع باب المدينة يقابل بعضها بعضاً وهي مفروشة كلها باللؤلؤ وبنادق
المسك والزعفران فلما عاين ذلك ولم ير أحداً منه ذلك ثم نظر الى الارقة فاذا في تلك
الارقة أشجار مثمرة وتحت تلك الاشجار أنهار ممررة تجري مائماً في قنوات من فضة
فقال الرجل في نفسه هذه الجنة ووجل معه من لؤلؤ ترابها ومن بنادق مسكها وزعفرانها
ورجع الى اليمن وأظفر ما كان معه وحدث بعماراً يبلغ ذلك معاوية فإرسل اليه فقدم
عليه فسأله عن ذلك فقص عليه ما رأى فإرسل معاوية الى كعب الاحبار فلما أتاه قال له
يا أبا اسحق هل في الدنيا مدينة من ذهب وفضة قال نعم هي ارم ذات العماد بناها شداد بن
عاد قال فخذني حديثها فقال لما أراد شداد بن عاد عملها أمر عليها مائة قهرمان مع كل

فقال ابني مثلها فبنى ارم في
بعض صحارى عدن في ثلثة مائة
سنة وكان عمره تسعمائة سنة
وهي مدنيته عظيمة قصورها من
الذهب والفضة وأساطينها من
الزبرجد والياقوت وفيها
اصناف الاشجار والانهار ولما
تم بناؤها سار اليها بابل مملكتها
فلما كان منها على مسيرة يوم
وليلة بعث الله عليهم صيحة من
السماء فهلكوا وعن عبد الله
ابن قلابة انه خرج في طلب ابل
له فوق عليا فحمل ما يقدر
عليه مما سمع وبلغ خبره معاوية
فاستخضره فقص عليه فبعث
الى كعب فسأله فقال هي ارم
ذات العماد وسيد خيلها رجل
من المسلمين في زمانك أجم أشد
قصور على حاجبه خال وعلى
عقبه خال يخرج في طلب ابل
لشم التفت فابصر ابن قلابة
فقال هذا والله ذلك الرجل
(التي لم يخلق مثلها في البلاد)
أي مثل عاد في قوتهم وطول
قامتهم كان طول الرجل منهم
أربعة أذرع أولم يخلق مثل
مدينة شداد في جميع بلاد الدنيا

فهرمان ألف من الاعوان وكتب الى ملوك الارض ان يدعوه بما في بلادهم من
 الجواهر فخرجت القهارة يسرون في الارض ليجدوا ارضاً مواتية فوقفوا على صحراء
 نقيصة من التلال واذا فيها عيون ماء مروج فقالوا هذه الارض التي امر الملك ان يبنى
 فيها فوضعوا اساسها من الخبز واليما في اقاموا في بنائها ثلثمائة سنة وكان عمر شداد
 تسعاً وثلاثين سنة فلما اتوه وقد فرغوا منها قال انطلقوا فاجعلوا حصناً يعني سوراً واجعلوا
 حوله ألف قصر وعند كل قصر ألف علم ليكون في كل قصر وزير من وزرائي ففعلوا وامر
 الملك وزراءه وهم ألف وزيراً ان يتيقوا اللقطة الى ارم ذات العماد وكان الملك وأهله في
 جهازهم عشرين سنين ثم ساروا اليها فلما كانوا من المدينة على مسيرة يوم ويلة بعث الله
 عليه وعلى من كان معه صحيفة من السماء فاحلكتهم جميعاً ولم يبق منهم أحد ثم قال
 كعب وسيد دخلها رجل من المسلمين في زمانك أجمراً شقراً قصير على حاجبه خال وعلى
 عقبه خال يخرج في طلب ابل له ثم التفت فابصر عبداً لله بن قلابه فقال هذا والله ذلك
 الرجل قوله عز وجل (وغيره) أي وفعل بشموه مثل ما فعل بعدا (الذين جاءوا) أي
 قطعوا (العنبر) أي العنبر (بالواد) يعني بوادي القري وكانت عمود أول من قطع العنبر
 ونحته واتخذوا مساكن في الجبال ويوتا (وفرعون ذي الاوتاد) سمي بذلك لكثرة
 جنوده وكثرة معار بهم وخيامهم التي كانوا يضر بونها اذ انزلوا وقيل معناه ذي الملك
 كقيل في ظل ملك راسخ الاوتاد وقيل سمي بذلك لانه كان يعذب الناس بالاوتاد
 وروى البغوي باسناد الثعلبي عن ابن عباس ان فرعون انما سمي ذا الاوتاد لانه كانت
 عنده امرأة مؤمنة وهي امرأته خازنة حزين وكان مؤمناً كتم ايمانه مائة سنة وكانت
 امرأته ماشية بنت فرعون فيمنما هي ذات يوم تمشط رأس بنت فرعون اذ سقط المشط
 من يدها فتالت تعس من كفر بالله فقالت بنت فرعون وهل لك من اله غيري فقالت
 الهى واله ابيك واله السموات والارض واحدا لا شريك له فقامت ودخلت على ابيها
 وهي تبكي فقال لها ما يبكيك قالت المشطة امرأته خازنة تركت ان الهك والهها واله
 السموات والارض واحدا لا شريك له فارسل اليها فاسألهما عن ذلك فقالت صدقت فقال
 لها وياح لك كبرى باللهك واقرى الى الهك قالت لا افعل فدها بين اربعة اوتاد ثم
 ارسل عليها الحيات والعقارب وقال لها كبرى بالله والاعذبك بهذا العذاب شهرين
 فقالت لوعذبتي سبعين شهراً ما كبرت بالله وكان لها ابنتان في ايمانيتها الكبرى
 فدبحها على قلوبها ثم قال كبرى بالله والادبح الصغرى على فيك وكانت رضيعة
 فالت لودبحت من في الارض على في ما كبرت بالله عز وجل فاتي بابنتها فلما ائجمعت
 على صدرها واراودا ذبحها جرت المرأة فاطلق الله لسان ابنتها فكلمت وهي من
 الاربعة الذين تكلموا في المهد صغاراً اطفالاً وقالت يا امه لا تجزعي فان الله قد بيني لك
 بيتاً في الجنة فاصبري فانك تفضين الى رحمة الله وكرامته فذبحته فلم تلبث الام ان
 ماتت فاسكنها الله الجنة قال وبعث في طلب زوجها حزين فلم يقدر واعليه فتعيل
 لفرعون انه قد روى في موضع كذا في جبل كذا فبعث رجلين في طلبه فانتهمى اليه

(وعمود الذين جاءوا العنبر)
 قطعوا صخر الجبال واتخذوا
 فيها بيوتاً قيل أول من نحت
 الجبال والعنبر عمود ونحوها
 وسبع مائة مدينة كلها من
 الحجارة (بالواد) بوادي القري
 (وفرعون ذي الاوتاد) أي
 ذي الجنود والكثيرة وكانت
 لهم مضارب كثيرة يضر بونها
 اذ انزلوا وقيل كان له اوتاد يعذب
 الناس بها كما فعل بالهسية

الرجلان وهو يصلي وثلاثة صفوف من الوحش خلفه يصلون فلما رأوا ذلك انصرفوا
فقال حزقيال اللهم انك تعلم اني كتبت ايماناً في مائة سنة ولم يظهر على أحد فأعماهم هذين
الرجلين كتبت على فاهده الى دينك وأعطته من الدنيا سؤلوا واما هذين الرجلين أنظر على
فجعل عقوبته في الدنيا واجعل مصيره في الآخرة الى النار فانصرف الرجلان الى فرعون
فأما أحدهما فاعتبر وأمن وأما الآخر فأخبر فرعون بالقصة على رؤس الملا فقال له
فرعون وهل معك غيرك قال نعم فلان فدعاه فقال أحق ما يقول هذا قال ما رأيت مما
يقول شيئاً فأعطاه فرعون واخرل وأما الآخر فقتله ثم صلبه قال وكان فرعون قد تزوج
امرأة من أجل نساء بني اسرائيل يقال لها آسية بنت مزاحم فرأت ما صنع فرعون
بالماشطة فقالت وكيف يعني أن أصبر على ما يأتي فرعون وأنا مسلمة وفرعون كافر
فبينما هي كذلك تأمر نفسها اذ دخل عليها فرعون فحس قريبتها ما قالت بافرعون
أنت أشرف الخلق وأخبرهم عمدت الى المشطة فقتلتها قال فلعل بك الجنون الذي كان
بها قالت ما لي من جنون وان الهوا والهك والهي والاله السموات والارض واحد لا شريك
له فصق عليها وضربها وأرسل الى أبيها وأمرها فدعاهما وقال لهما ان الجنون الذي كان
بالماشطة أصابها قالت أعوذ بالله من ذلك اني أشبهه ذنوبي وذنوب السموات
والارض واحد لا شريك له فقتلها أبوها آسية ألت من خير نساء العالمين وزوجك
الاله العما البق قالت أعوذ بالله من ذلك ان كان ما يقول حقا فقولوا أن يتو جسي نأجا
تكون الشمس امامه والقدر خلفه والكواكب حوله فقال لهما فرعون اخرجاني ثم
مدها بين أربعة أوتاد يعذبها ففتح الله لها بابا الى الجنة ليهن عليها ما يصنع بها فرعون
فعند ذلك قالت رب ابن لي عندك بيتا في الجنة ونجني من فرعون وعمله فقبض الله روحها
وأدخلها الجنة قوله عز وجل (الذين طغوا في البلاد) يعني عاد وحمود وفرعون وعملوا
بالمعاصي ونجسوا ثم فسر ذلك الضغيان بقوله (فأكثروا في الفساد) يعني القتل
والفساد ضد الإصلاح فكما أن الإصلاح يتناول جميع أقسام البر فكذلك الفساد يتناول
جميع أقسام الاثم (فصعب عليهم ربك سوط عذاب) يعني لو أن العذاب صبه عليهم
وقيل هو تشبيه بما يكون في الدنيا من العذاب بالسوط وقيل هو إشارة الى ما خلط لهم
من العذاب لأن أصل السوط خلط الشيء ببعضه ببعض وقيل هذا على الاستعارة لأن
السوط غاية العذاب فخرى ذلك لكل نوع منه وقيل جعل سوطه الذي ضرب بهم به
العذاب وكان الحسن اذا قرأ هذه الآية يقول ان عند الله تعالى أسواطا كثيرة فأخذهم
بسوط منها (ان ربك لبالمرصاد) قال ابن عباس يعني بحيث يرى ويسمع وقيل عليه
طريق العباد لا يفوته أحد وقيل عليه عمر الناس لأن الرصد والرماد لظريف وقيل
ترجع الخلق الى حكمه وأمره واليه صبرهم وقيل انه يرصد أعمال بني آدم والمعنى
انه لا يفوته شيء من أعمال العباد كما لا يفوت من بالمرصاد وقد قيل أرصد الناس
على طريقه هم حتى تهدل بهم قوله عز وجل (فأما الانسان اذا ما ابتلاه) أي امتحنه
(ربه) أي بالنعمة (فأكرمته) أي بالمال (ونعمته) أي بما وسع عليه (فيقول
ربي أكرم) أي بما أعطاني من المال والنعمة (وأما اذا ما ابتلاه) يعني

(الذين) في محل نصب على
الذم أو الرفع على هم الذين
أو الجرح على وصف المذكورين
عاد وحمود وفرعون (طغوا في
البلاد) تجاوزوا الحد (فأكثروا
فيها الفساد) بالكفر والقتل
والظلم (فصعب عليهم ربك
سوط عذاب) مجاز عن إيقاع
العذاب بهم على أبلغ الوجوه
الصلب بشعر بالدوام والسوط
يزيد الألام أي عذبوا عذابا
مؤلما دائما (ان ربك لبالمرصاد)
وهو المكان الذي يترقب فيه
الرصد فعال من رصده وهذا
مثل لارصاده العباد وانهم
لا يفوتونه وانه عالم بما يصدر منهم
وحافظه فيجاز بهم عليه ان
خيرنا نغير وان شرافتر (فأما
الانسان اذا ما ابتلاه ربه فأكرمه
ونعمته فيقول ربي أكرم
وأما اذا ما ابتلاه

فقد ر عليه رزقه) أى ضيق عليه وجعله ممداراً بقلته فقد رشى وين يد (فيقول ربى أهاننى) أى الواجب لمن ر به المرماد ان يسعى للعاقبة ولا تهمه العاجلة وهو قد عكس فانه اذا امتنحه ر به بالنعمة والسعة ليس شكر قال ربى أ كرمى أى فضلى بما أعطانى فبى الا كرام فى كثرة المحظ من الدنيا واذا امتنحه بالفقر فقد ر عليه رزقه لى بصر قال ربى أهاننى فبى الهوان فى قلة المحظ من الدنيا لانه لا تهمه الا العاجلة وما لذه وينعمه فيها فقد ر عليه رزقه بقوله (كلا) أى ليس الا كرام والاهانة فى كثرة المال وقلة بل الا كرام فى توفيق الطاعة والاهانة فى الخذلان وقوله تعالى فيقول خبر المبتدا الذى هو الانسان ودخول الفاء فى أمان معنى الشرط والظرف المتوسط بين المبتدا ٩٥ والخبر فى تقدير التأخير كأنه قيل فأمّا

الانسان فقال ربى أ كرمى وقت الابتلاء وكذا فيقول الثانى خبر المبتدا بتقديره وأما هو اذا ما ابتلاه ر به وسمى كلا الامرين من بسط الرزق وتقديره ابتلاء لان كل واحد منهما اختبار للعبد فاذا بسط له فقد اختبر حاله أشكر أم يكفر واذا قدر عليه فقد اختبر حاله أيضاً بمجرع ونحوه قوله تعالى ويلوكم بالشر والخبر فقرة وانما أنكر قول ربى أ كرمى مع انه أنتم بقوله فأ كرمه لانه قاله على قصد خلاف ما صححه الله عليه وأنتم به وهو قد صدقه ان الله أعطاه ما أعطاه اكراما له لاستحقاقه كقوله انما أوتيته على علم عندى وانما أعطاه الله تعالى ابتلاء من غير استحقاق منه (بل لا تكرمون اليقيم ولا تحاضون على طعام المسكين) أى بل هناك شر من هذا القول وهو ان الله يكرمهم بالغنى فلا

بالفقر (فقد ر عليه) أى فضيق عليه وقيل قتر (رزقه) أى وقد أعطاه ما يكفيه (فيقول ربى أهاننى) أى أذلنى بالفقر قيل نزلت فى أمية بن خلف المحمى الكافر وقيل ليس المراد به واحد بعينه بل المراد جنس الكافرو وهو الذى تكون الكرامة والهوان عنده بكثرة المال والمحظ فى الدنيا وقلة فقد ر الله تعالى على من ظن ان سعة الرزق اكرام وان الفقر اهانة فقال تعالى (كلا) أى ليس الامر كذلك أى لم يبتله بالغنى لكرامته ولم يبتله بالفقر لهوانه فأخبر ان الا كرام والاهانة لا يدوران على المال وسعة الرزق وقلة ولكن الغنى والفقر بتقدير الله جل جلاله وحكمته فتدبوس على الكافر لا لكرامته ويضيق على المؤمن لاهوانه لكن لار اقتضت حكمته الله تعالى وانما يكرم المرء بطاعته ويهينه بمعصيته وقد بوس على الانسان من اصناف المال ليختبره أشكر أم يكفر ويضيق عليه ليختبره أبصر أم يخرى ويقا (بل لا يكرمون اليقيم) أى لا يعطونه حقه الثابت لى الميراث قال مقاتل كان قدامة من مضعون ينمى فى جزامة بن خلف فكان يدفعه عن حقه (ولا يحضون على طعام المسكين) أى لا يطعمون مسكيناً ولا يأمرؤن بطعامه وقرئ ولا يحاضون ومعناه ولا يحض بعضهم بعضاً على ذلك (وإن تكون الترات) أى الميراث (أ كلا) أى شديد المعنى انه يأكل نصيبه ونصيب غيره وذلك انهم كانوا فى الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصبيان يأكل نصيبهم وقيل الا كل الام الذى يأكل كل شئ يحده لا يسأل أحلال أم حرام فبأ كل الذى له ولغيره (ويحبون المال حباً جماً) أى كثيراً والمعنى يحبون جمع المال ويولعون به وبجبه (كلا) أى لا ينبغي أن يكون الامر هكذا من الحرص على جمع المال وجبه وقيل معناه لا يفعلون ما أمرؤوا به من اكرام اليقيم وغيره من المسلمين ثم أخبر عن تلفهم على مسالف منهم وذلك حين لا ينفعهم الندم فقال تعالى (اذا دكت الارض دكاً دكا) أى دقت وكسرت مرة بعد مرة وكسر كل شئ عليم من جبل وبناء وغيره حتى لا يبقى على ظهرها شئ (وجاء ربك اعلم ان هذه الآيات الصافات التى سمكت عنها وعن مثلها عامة السلف وبعض الخلف فلم يتسكروا فيها وأجروها كجارات من غير تكليف ولا تشبه ولا تأويل وقالوا

يؤدون ما يلزمهم فيه من اكرام اليقيم بالمبررة وحض أمه على طعام المسكين (وتأكلون الترات) أى الميراث (أ كلا) أى دالم وهو الجمع بين الحلال والحرام وكما والاورثون النساء ولا الصبيان وبأكلون تراثهم مع تراثهم (ويحبون المال) يقال حبه وأحبه بمعنى (جاءوا) كثيراً شديد المحرص ومنع الحقوق ربى حجازى وأبو عمرو يكرمون ولا يحضون وبأكلون ويحبون بصرى (كلا) ردع له عن ذلك واستكراه لهم ثم أتى بالوعيد وذكر تحريمهم على ما فرطوا فيه حين لا تنفعهم الحسرة فقال (اذا دكت الارض) اذ انزلت (دكاً دكا) دكا بعدك أى كرو عليها ذلك حتى عادت هباء منبثاً (وجاء ربك) تمثيل لظهور آيات اقتداره وتبين آثاره وسلطانه فان واحداً من الملوكة اذا حضر بنفسه ظهر بحضوره من آثار الهيمنة ما لا يظهر بحضور عساكره وخواصه وعن ابن عباس أمره وقضاؤه

(والمالك صفافاً) أى ينزل ملائكة كل سماء فيصطفون صفافاً بعد صف محمد قين بالجن والانس (وحى يومئذ بجهنم) قيل انها برزت لاهلها كقوله وبرزت ٩٦ : الحميم للعاوين وقيل هو مجرى على حقيقة في الحديث يؤتى بجهنم يومئذ

لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها (يومئذ يذكّر الانسان) أى يتعظ (وأنى له الذكرى) ومن أين له منفعة الذكرى (يقول) يا ليتنى قدمت لحياتى هذه وهى حبة الآخرة أى باليتنى قدمت الاعمال الصالحة فى الحياة فالقانية لحياتى الباقية (فيومئذ لا يعذب عذابه أحد) أى لا يتولى عذاب الله أحد لان الامر لله وحده فى ذلك اليوم (ولا يوتى) بالاسلسل والاعلال (وثاقه أحد) قال صاحب الكشاف لا يعذب أحد أخذ عذاب الله ولا يوتى أحد أحد كوثاقى الله لا يعذب ولا يوتى على وهى قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورجع اليها أبو حمزة وفى آخر عمره والضمير يرجع الى الانسان الموصوف وهو الكافر وقيل هو أبى بن خالف أى لا يعذب أحد مثل عذابه ولا يوتى بالاسلسل مثل وثاقه لتناهيته فى كفره وعناده ثم يقول الله تعالى المؤمن (يا أيها النفس) اكرامه كما تكلم موسى عليه السلام أو يكون على لسان ملك (المطمئنة) الآمنة التى لا يستفزها خوف ولا حزن وهى النفس المؤمنة أو

يا زمنا لايمان بها واجراؤها على ظاهرها أو تأولها بعض التأخرين وغالب المتكلمين فقوالوا ثبت بالدليل العقلى ان الحركة على الله محال فلا بد من تأويل الآية فقيل فى تأويلها وجاء أمر ربك بالحسابية والجزاء وقيل جاء أمر ربك وقضاؤه وقيل وجاء لدلائل آيات ربك ففعل بجنتها محيئاً له تفخيم الآيات (والمالك صفافاً) أى ينزل ملائكة كل سماء صفافاً على حدة فيصطفون صفافاً بعد صف محمد قين بالجن والانس فيكونون سبعة صفوف (وحى يومئذ) يعنى يوم القيامة (جهنم) قال ابن مسعود فى هذه الآية تقادجهم بسبعين ألف زمام بسبعين ألف ملك لها تعذيب وفير حتى تنصب عن سائر العرش (يومئذ) يعنى يوم يحيا بجهنم (يذكّر الانسان) أى يتعظ الكافرو ويتوب (وأنى له الذكرى) يعنى أنه يظهر التوبة ومن أين له التوبة (يقول) يا ليتنى قدمت لحياتى أى قدمت الخير والعمل الصالح لحياتى فى الآخرة التى لا موت فيها (فيومئذ لا يعذب عذابه أحد) أى لا يعذب أحد فى الدنيا كعذاب الله الكافر يومئذ (ولا يوتى وثاقه أحد) يعنى لا يبلغ أحد من الخلق كبل الله فى العذاب والوثاق هو الاسرى بالاسلسل والاعلال وقرئ لا يعذب ولا يوتى بفج الذال والثناء ومعناه لا يعذب هذا الكافر أحد ولا يوتى وثاقه أحد وهو آمنة بن خلف وذلك لشدة كفره وعتوه قوله عز وجل (يا أيها النفس المطمئنة) أى الناطقة على الايمان والايقان المصدقة بما قال الله تعالى انؤمنته التى قد آمنت بالله تعالى وبان الله ربها وخضعت لامر وطاعة وقيل المطمئنة المؤمنة الموقفة وقيل هى الراضية بقضاء الله وقيل هى الآمنة من عذاب الله وقيل هى المطمئنة بذكر الله قيل نزلت فى حزة بن عبدالمطلب حين استشهد باحد وقيل فى حميد بن عدى الانصارى وقيل فى عثمان حين اشترى بئر رومة وسبلها وقيل فى أبى بكر الصديق والاصح ان الآية عامة فى كل نفس مؤمنة ومطمئنة لان هذه السورة مكية (ارجع الى ربك) أى الى ما وعد ربك من الجزاء والثواب قيل يقال لهذا ذلك عند خروجهما من الدنيا قال عبد الله بن عمار اذ اتى العبد المؤمن ارسل الله عز وجل اليه ملائكة وأرسل اليه بقعة من الجنة فيقال اخرجى أيتها النفس المطمئنة اخرجى الى روح وربك وان ربك عنك راض فتخرج كاطيب ريح مسك وجده أحد فى أنفه والملائكة على أرجاء السماء يقولون قد جاء من الارض روح طيبة ونسمة طيبة فلا ترمي باب الا فتحة لها ولا على الاصلى عليها حتى يؤتى بها الرحمن جل جلاله فتسجد له ثم يقال ليسكأئيل اذهب بهذه النفس فاجعلها مع انفس المؤمنين ثم يؤمر فيوسع عليه قبره فسبعون ذراعاً عرضه وسبعون ذراعاً طوله وينبذ فيه الروح والريحان فان كان معه شيء من القرآن كقائه نوره وان لم يكن جعل له نور مثل الشمس فى قبره ويكون مثله مثل العروس ينام فلا يوقظه الا أحب أهله اليه واذ اتوا فى الكافر أو رسل الله اليه ملائكة وأرسل قطعة من مجادى من كساء أنتن من كل نبت وأخشس من كل خشن فيقال أيتها النفس الخبيثة اخرجى الى جهنم وعذاب أليم وربك عليك غضبان وقيل فى معنى قوله ارجع الى ربك

المطمئنة الى الحق التى سكنها النجس القين فلا يتحاجها شك ويشهد للتفسير الاول قراءة أبى يا أيها النفس أى الآمنة المطمئنة وانما يقال لها عند الموت أو عند البعث أو عند دخول الجنة (ارجع الى) موعد (ربك) أو ثواب ربك

(راضية) من الله بما أوتيت (مرضية) عند الله ما علمت (فادخلني في عبادي) في جملة عبادي الصالحين فانظمي في سلكهم (وادخلي جنتي) معهم وقال أبو عبيدة أي مع عبادي أو بين عبادي أي خواصي كما قال وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين وقيل النفس الروح ومعناه فادخلني في أجساد عبادي كقراءة عبد الله بن مسعود في حسد عبيد ولما مات ابن عباس باءا أنف جاء طائر لم ير على خلقته فدخل في نعشه فلما دفن تليت هذه ٤٩٧ الآية على شفير القبر ولم يدر من

تلاها قيل نزلت في حزة بن عبد المطلب وقيل في خبيب الذي صلبه أهل مكة وقيل هي عامة في المؤمنين إذ العبرة لهم به

اللفظ لا بخصوص السبب

*) سورة البلمة مكية وهي

عشرون آية*)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لا أقسم بهذا البلد) أقسم

سبحانه بالبلد الحرام وبما بعده

على أن الإنسان خلق مغمورا

في مكابد المشاق واعترض بين

القسم والمقسم عليه بقوله

(وأنت حل بهذا البلد) أي

ومن المسكدة أن مثلك على

عظم حر مثلك يستحل هذا البلد

يعني مكة كما يستحل الصيد في

غير الحرم عن شرح جميل

يحرمون أن يقتلوا بها صيدا

ويستحلون أخراجك وقتلك

وفيه تثبيت لرسول الله وبعث

على احتمال ما كان يكابد من

أهل مكة وتجهيب من حالهم

في عداوته أوسلى رسول الله

بالقسم يلهه على أن الإنسان

لا يختلون من مقاسات الشدائد

واعترض بأن وعدده فتح مكة

أي إلى صاحبك وهو الجسد وإنما يقال لهذا ذلك عند البعث فيأمر الله الأرواح أن ترجع إلى أجسادها وهو قول عكرمة وعطاء والضحك ورواية عن ابن عباس وقيل أرجي إلى ثوابك وكرامته (راضية) أي عن الله بما أعلمك (مرضية) أي رضى الله عنها وقيل لها في الدنيا أرجى إلى ربك راضية مرضية فإذا كان يوم القيامة قيل لها (فادخلي في عبادتي) أي في جملة عبادي الصالحين المصطفين (وادخلي جنتي) قال سعيد ابن جبير مات ابن عباس بانطأ أنف فشهدت جنازته فجا طائر لم ير على خلقه طائر قط فدخل نعشه ثم لم ير خارجا منه فلما دفن تليت هذه الآية على شفير القبر لا يدرى من تلاها ما يأتيها النفس المطمئنة أرجى إلى ربك راضية مرضية فادخلني في عبادي وادخلي جنتي وقال بعض أهل الإشارة في تفسير هذه الآية يأتيها النفس المطمئنة إلى الدنيا أرجى إلى ربك بتركها والرجوع إليه هو سلك سبيل الآخرة والله أعلم

(تفسير سورة البلد)

وهي مكية وعشرون آية واثنان وخمسون كلمة وثلاثمائة وعشرون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (لا أقسم بهذا البلد) تقدم الكلام على قوله لا أقسم في أول سورة القيامة والبلد هي مكة في قول جميع المفسرين (وأنت حل بهذا البلد) أي مقیم به نازل فيه فكانه عظم حرمة مكة من أجل أنه صلى الله عليه وسلم مقیم بها وقيل حل أي حلال والمعنى أحلت لك تصنع فيه ما تريد من القتل والأسير ليس عليك ما على الناس من الإثم في استحلالها أحل الله عز وجل له مكة يوم الفتح حتى قاتل وأمر بقتل ابن خطل وهو متعلق باستار الكعبة ومقيس بن صباغة وغيرهما وأحل دماء قوم وحرم دماء قوم آخرين فقال من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق بابها فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ثم قال بعد ذلك أن الله حرم مكة يوم خلق السموات والأرض ولم تحل لأحد قبلي ولتحل لأحد بعدى وإنما أحلت لي ساعة من نهار فهي حرام بحرمه الله إلى يوم القيامة والمعنى أن الله تعالى لما أنعم بمكة دل ذلك على عظم قدرها وشرورها وحرمتها ومع ذلك فقد وعد نبيه صلى الله عليه وسلم أن يحلها له حتى يقاتل فيها وأن يفتحها على يده فهذا وعد من الله تعالى في الماضي وهو مقیم بمكة أن يفتحها عليه في المستقبل بعد الهجرة وخروجه منها فكان كإعده وقيل في معنى قوله وأنت حل بهذا البلد أي أنهم يحرمون أن يقتلوا به صيدا ويستحلون قتلك فيه وأخرجك منه (ووالد وما ولد) يعني آدم وذريته

٦٣ ن ح تنجما للتسمية والتنفيس عنه فقال وأنت حل بهذا البلد أي وأنت حل به في المستقبل تصنع فيه ما تريد من القتل والأسير وذلك أن الله تعالى فتح عليه مكة وأحلها له وما فتحت على أحد قبله ولا أحلت له فأحل ما شاء وحرم ما شاء فقتل ابن خطل وهو متعلق باستار الكعبة ومقيس بن صباغة وغيرهما وحرم دار أبي سفيان وظهير قوله وأنت حل في الاستقبال قوله أنك ميت وأنهم ميتون وكفالك دليلا على أنه للاستقبال أن السورة مكية بالاتفاق وأين الهجرة من وقت نزولها فبالفتح (ووالد وما ولد) هما آدم وولده أوكل والد وولده إبراهيم وولده وما يعني من أوسع معنى الذي

أقسم الله تعالى بمكة لشرها وحرمتها وأدم وبالنبياء والصالحين من ذريته لأن الكافر وإن كان من ذريته فلا حرمة له حتى يقسم به وجواب القسم قوله تعالى (لقد خلقنا الإنسان في كبد) قال ابن عباس في نصب وقيل يكبد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة وعنه أيضا قال في شدة من حله وولادته ورضاعه وقطامه وفصاله ومعاشه وحياته وموته وأصل الكبد الشدة وقيل لم يخلق الله خلقا يكبد ما يكبد ابن آدم وهو مع ذلك أضعف الخلق وعن ابن عباس أيضا قال الكبد الاستواء والاستقامة وفي هذا يكون المعنى خلقنا الإنسان منتصبًا مستدل القائمة وكل شيء من الحيوان يشي منكbia وقيل منتصبًا رأسه في بطن أمه فاذا اذن الله في خروجه انقلب رأسه إلى أسفل وقيل في كبد أى في قوة نزلت في أبى الأشداس يد بن كلاب بن جهم وكان شديدًا قويًا يضع الاديم العكاظي تحت قدميه ويقول من أزالني عنه فله كذا وكذا لا يطاق أن يزع عن تحت قدميه الا قطعها ويبقى من ذلك الاديم بقدره موضع قدميه (أي حسب) بمعنى أبا الأشد من قوته (أن لن يقدر عليه أحد) يعنى ايضاً لشدة في نفسه انه لا يقدر عليه الله وقيل هو الوليد بن المغيرة المخزومي (يقول) يعنى هذا الكافر (اهلكك) اى انقضت (مالا لبد) أى كثير امن التلبيد الذى يكون بعضه فوق بعض يعنى في عداوة محمد صلى الله عليه وسلم (أي حسب أن لم يره أحد) يعنى ايضاً ان الله لم يره ولا يسأله عن ماله من ابن كرسبه وفيه انقذه وقيل كان كاذباً في قوله انه اتفق ولم يتفق جميع ما قاله والمعنى ايضاً ان الله لم يرد ذلك منه فيعلم مقدار نعمته ثم ذكره نعمه عليه ليعتبر فقال تعالى (الم يجعل له عيني ولسانا وشفتين) يعنى ان نعم الله على عبده متناهية بقرره ما يحكي يشكره وما في الحديث ان الله عز وجل يقول ابن آدم ان نازعك لسانك فاحرمك عاك فقد اعنتك عليه بطبقتين فأطبق عليه وان نازعك بصرك فاحرمك عاك فقد اعنتك عليه بطبقتين فأطبق عليه وان نازعك فرجك فاحرمك عاك فقد اعنتك عليه بطبقتين فأطبق عليه (وهديناه النجدين) قال أكثر المفسرين طريق الخير والشر والحق والباطل والهدى والضلالة وقال ابن عباس الشديدين (فلا اتختم العقبة) أى فهلا اتفق ماله فيما يجوز به العقبة من فلك الرقاب واطعام السعيا يكون ذلك خيرا له من اتفقه في عداوة من ارسله الله اليه وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقيل معناه لم يعقهمها ولا جازها ولا اقام الدخول في الامم الشديدة كالعقبة مثل ضرب به الله تعالى لمجاهدة النفس والهوى والشيطان في اعمال الخير والبر فجعله كالذى يتكاف صعدا العقبة يقول الله عز وجل لم يحمل على نفسه المتعبد بتقى الرقبة والاطعام وقيل انه شبه ثقل الذنوب على تركها بالعقبة فاذا اعتق رقبة او اطعم المساكين كان كمن اتختم العقبة وجاوزها وروى عن ابن عمر ان هذه العقبة جبل في جهنم وقيل هى عقبة شديدة في النار دون الجسر فاقتحموها باطاعة الله وبمجاهدة النفس وقيل هى الصراط يضرب على من جهنم كحد السيف مسيرة ثلاثة آلاف سنة سهلا وصعدا وهو بوطا ومن يجنبته كالباب وخطاطيف كأنها شوك السعدان فجاج مسلم وناج مخدوش ومكدوش في النار منكوس فمن الناس من يمر كالبرق الخاطف وممن

(لقد خلقنا الإنسان) جواب القسم (في كبد) مشقة بكبد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة وعن ذى النون لم يزل مربوطا بحبل القضاء مدعوا إلى الافتقار والانهاء والاضغى في (أي حسب أن لن يقدر عليه أحد) لبعض صناديد قریش الذين كان رسول الله يكابد منهم ما يكابد ثم قيل هو أبو الأشد وقيل الوليد بن المغيرة والمعنى ايضاً هذا الصنديد القوي في قومه المتضعف للمؤمنين ان لن تقوم قيامته ولم يقدر على الانتقام منه ثم ذكر ما يقوله في ذلك اليوم وأنه (يقول) اهلكك مالا لبد أى كثير اجمع لبد وهو ما تلبد أى كنوا جمع يريد كثرة ما انقذه فيما كان أهل الجاهلية يسمونها مكارم ومعالي (أي حسب أن لم يره أحد) حين كان يتفق ما يتفق رياء واقتنار أى يعنى أن الله تعالى كان يراهم وكان عليه رقيباً ثم ذكر نعمه عليه فقال (الم يجعل له عيني ولسانا وشفتين) يعبر به عما في ضميره (وشفتين) يستر بهما نغره ويستعين بهما على النطق والاكل والشرب والتفخ (وهديناه النجدين) طريق الخير والشر المفضيان إلى الجنة والنار وقيل الشديدين (فلا اتختم العقبة

وما أدراك ما العتبة فلك رقية أو اطعام في يوم ذي مسغبة يتيما اذا مقربة أو مسكيناً اذا مترقة ثم كان من الذين آمنوا) يعني فليذكر تلك الايام والنعيم بالاعمال الصالحة من فلك الرقاب أو اطعام اليتامى والمساكين ثم بالايمان الذي هو اصل كل طاعة وأساس كل خير بل غطاء النعم وكلمة بالمعنى والمعنى أن الاتفاق على هذا الوجه مرضى نافع عند الله لأن بهلاك ماله لبداء الرياء والغفار وقبلها تستعمل لامع الماضى الامكرة وانما لم تذكر في الكلام الافصح لانه لما سطر اقتدام العتبة بثلاثة أشياء صار كانه أعاد ثلاث مرات وتقدره فلا فلك رقية ولا طعم مسكيناً ولا آمن والاقتحام الدخول والجاوزة بشدة ومشقة والقحمة الشدة فجعل الصالحة عتبة وعملها اقتحامها لما في ذلك من معاناة ٤٩٩ المشقة ومجاهدة النفس وعن الحسن عتبة والله

شديدة بمجاهدة الانسان نفسه وهو اهواء وعدوه الشيطان والمراد بقوله ما العتبة ما اقتحامها ومعناه انك لم تدركه صعبتها على النفس وكنه ثوابها عند الله وفلك الرقية تخليصها من الرق والاعانة في مال الكتابة فلك رقية أو اطعم مكي وأبو عمرو وعلى على الابدال من اقتحام العتبة وقوله وما أدراك ما العتبة اعترض غيرهم فلك رقية واطعام على اقتحامها فلك رقية واطعام والمسغبة الحجاة والمقربة القرابة والمترقة الفقير مفعلات من سغب اذا جاع وقرب في النسب يقال فلان قرابتي وذوقرتي وترب اذا افتقر ومعناه التصق بالتراب فيكون ماواه المزايل ووصف اليوم بذى مسغبة كقولهم هم ناصب أى ذونصب ومعنى ثم كان من الذين آمنوا أى داوم على الايمان وقيل ثم بمعنى الواو وقيل انما جاء بهم لترأخي الايمان وتساعدته في الرتبة والفضيلة عن العتق

من يمر كالريح العاصف ومنهم من يمر كالفارس ومنهم من يمر كالرجل يعدو ومنهم من يمر كالرجل يسير ومنهم من يرحل حفا ومنهم من الزلون ومنهم من يركس في النار وقيل معنى الآية فهلا سلك طريق النجاة ثم بين ما دى فقال تعالى (وما أدراك ما العتبة) أى وما أدراك ما اقتحام العتبة (فلك رقية) يعني عتق الرقية وهو انجاب الحر لها وباطال الرق والعبودية عنها وذلك بان يعتق الرجل الرقبة التي في ملكه أو يعطى مكالها ما يصرفه في فكاك رقبته ومن أعنت رقية كانت فداه من النار (ق) عن أنى هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعنت رقية ماله أعنت الله بكل عضو منها عضو آمنه من النار حتى فرجه به فرجه وروى البغوي بسنده عن البراء بن عازب قال جاءه اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علمني عملاً يندخني الجنة قال ان كنت اتقمت الحظيئة لقد أعرضت المسئلة أعنت النسمة وفلك الرقية قال أو ليسوا واحداً قال لا عتق النسمة ان تنفرد بعتقها وفلك الرقية أن تعين في منها والمنحة والكوف والى على ذي الرحم الناقم فان لم تطق ذلك فاطعم الجائع وأسق الضمآن وأمر بالمعروف وانه عن المنكر فان لم تطق ذلك فكف لسانك الا من خير وقيل في معنى الآية فلك رقية من رق الذنوب بالتوبة وبما ينكفها من العبادات والطاعات التي يصير بها الى رضوان الله والجنة ففيه الحرية الكبرى ويخلص بها من النار (أو اطعام في يوم ذي مسغبة) أى في يوم ذي جماعة والسغب الجوع (يتما اذا مقربة) أى اذا قرابة يريدنيما بينك وبينه قرابة (أو مسكيناً اذا مترقة) يعني قد تصدق بالتراب من فقره وضرة وقال ابن عباس هو المظروح في التراب لا يقيه شيء والمترقة الفقير ثم بين ان هذه القر بلا تنفع الامع الايمان بقوله (ثم كان من الذين آمنوا) والمعنى انه ان كان مؤمناً تنفعه هذه القرب وكان مقتدا العتبة وان لم يكن مؤمناً لا تنفعه هذه القرب ولا يتقدم العتبة (وتواصوا بالصبر) يعني وصى بعضهم بعضاً على الصبر على اداء الفرائض وجميع أوامر الله ونواهيه (وتواصوا بالرجة) أى برجة الناس وفيه الاشارة الى تعظيم أمر الله والشفقة على خلق الله (أولئك) يعني أهل هذه الخصال (أصحاب الميمنة والذين كفروا بالآياتهم أصحاب المشأمة عليهم نار موصدة) يعني مطبقة عليهم أبوابها لا يدخل

والصدق لا في الوقت اذا الايمان هو السابق على غيره ولا يثبت عمل صالح الا به (وتواصوا بالصبر) عن المعاصي وعلى الطاعات والحن التي يبتلى بها المؤمن (وتواصوا بالرجة) بالتراحم فيما بينهم (أولئك أصحاب الميمنة) أى الموصوفون بهذه الصفات من أصحاب الميمنة والذين كفروا بالآياتهم بالقرآن أو بدلائلها (هم أصحاب المشأمة) أصحاب الشمال والجنة والمشاءة اليمين والشمال واليمين والشؤم أى الميامين على أنفسهم والمشأمة عليهم (عليهم نار موصدة) وبالحزم أبو عمرو ومحمزة وحفص أى مطبقة من اوصدت الباب وأصدته اذا أطبقته وأغلقته والله أعلم

﴿سورة الشمس مكية وهي خمس عشرة آية﴾ (بسم الله الرحمن الرحيم) وضوئها اذا اشرق وقام سلطانها (والقمر اذا تلاها) تبعها في الضياء والنور وذلك في النصف الاول من الشهر يخلف القمر الشمس في النور (والنهار اذا اجلأ) جلى الشمس وأظهرها الرايين وذلك عند انتفاخ النهار وانبساطه لان الشمس تنجلي في ذلك الوقت تمام الانجلاء وقيل الضمير للظلمة واللدنية والارض وان لم يجز لها ذكر كقولها مترك على ظهرها من دابة (والليل اذا يغشاها) يستر الشمس فتظلم الاتفاق والواو الاولى في نحو هذا القسم بالاتفاق وكذا الثانية عند البعض وعند الحليل الثانية للعطف لان ادخال القسم على القسم قبل تمام الاول لا يجوز ٥٠٠ الاترى انك لو جعلت موضعها كلمة الفاء او ثم لكان المعنى على حاله وهمما

فيها روح ولا يخرج منها غم والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

(تفسير سورة الشمس)

وهي مكية وخمس عشرة آية وأربع وخمسون كلمة ومائتان وسبعة وأربعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والشمس وضحاها) أى اذا بدا ضوءها والضحى حين ترتفع الشمس وبصفتها وضوؤها وقيل الضحى النهار كله لان الضحى هو نور الشمس وهو حاصل في النهار كله وقيل الضحى هو حر الشمس لان حرها ونورها متلازمان فاذا اشتد نورها قوى حرها وهذا أضعف الاقوال (والقمر اذا تلاها) أى تبعها وذلك في النصف الاول من الشهر اذا غربت الشمس تلاها القمر في الاضاء وخلفها في النور وقيل تلاها في الاستدارة وذلك حين يكمل ضوءه ويستدير وذلك في الليالي البيض وقيل تلاها تبعها في الطلوع وذلك في أول ليلة من الشهر اذا غربت الشمس ظهر الهلال فكأنه تبعها (والنهار اذا جلاها) يعنى جلاظمة الليل بضياءه فكشفها بنورها وهو كناية عن غير مذ كقولها كونه معروفا (والليل اذا يغشاها) أى يغشى الشمس حين تغيب فتظلم الاتفاق وحاصل هذه الاقسام الاربع ترجع الى الشمس في الحقيقة لان بوجودها يكون النهار ويشتد الضحى ويعروها يكون الليل ويقبعها القمر (والسما وما بناها) أى ومن بناها وقيل الذى بناها فعلى هذا كانه اقسامه وباعظم مخلوقاته ومعنى بناها خلقها وقيل بمعنى المصداق والسماء وما بناها (والارض وما طحاها) أى بسطها وسطحها على الماء (ونفس وما سواها) أى عدل خلقها وسوى اعضاءها هذا ان أريد بالنفس الجسد وان أريد بها المعنى القائم بالجسد فيكون معنى سواها اعضاءها القوى الكبيرة كالقوة الناطقة والسماعة والباصرة والمفكرة والخيلة وغير ذلك من العلم والفهم وقيل انما نسكرها لانه أراد بها النفس الشريفة المسكفة التى تعظم عنه خطابه وهى نفس جميع من خلق من الانس والجن (فالمهملها بخورها وتوآها) قال ابن عباس بن لها الخير والشر وعنفه علمها الطاعة والمعصية وعنه عرفها ما تاتى وما تبقى وقيل الزامها

حرفا عطف فكذا الواو ومن قال انها القسم احتج بانها لو كانت للعطف لكان عطفها على عاملين لان قوله والليل مثلا مجرور وبواو القسم واذا يغشى منصوب بالفعل المقدّر الذى هو اقسام فلوجعلت الواو في والنهار اذا تجلى للعطف لكان النهار معطوفا على الليل جرا واذا تجلى معطوفا على اذ يغشى نصبا فصارت كقوله ان فى الدار زيدا والحجرة عمرا وأجيب بأن واو القسم تنزلت منزلة النباء والفعل حتى لم يجز ابراز الفعل معها فصارت كأنها العاملة نصبا وجرا ودارت كعامل واحد له عملان وكل عامل له عملان يجوز أن يعطف على معموليه بعاطف واحد بالاتفاق نحو ضرب زيد عمرا ويذكر خالد افتقر ببالواو وتنصب اقيامها مقام ضرب الذى هو عاملها فكذا هنا وما مصدرية فى (والسما وما

بناها والارض وما طحاها ونفس وما سواها) أى وبنائها وطعها أى بسطها وتسوية خلقها فى أحسن صورة عند البعض وليس بالوجه لقوله فالمهملها السابقه من فساد النظم والوجه ان تكون موصولة وانما أثرت على من لارادة معنى الوصفية كانه قيل والسماء والقادر العظيم الذى بناها ونفس والحكيم الباهر الحكمة الذى سواها وانما نكرت النفس لانه أراد تفسيخا خاصة من بين النذور وهى نفس آدم كانه قال وواحدة من النفوس أو أراد كل نفس والتذكير للتكثير كما فى علمت نفس (فالمهملها بخورها وتوآها) فاعلمها طاعتها ومعصيتها أى انهمها ان أحدهما حسن والاخر قبيح

فخورها وتقواها وقيل وجعل فيم اذالك بتوفيقه اياها للتقوى وخذلانه اياها للفجور وذلك لان الله تعالى خلق في المؤمن التقوى وفي الكافر الفجور (م) عن أبي الاسود الدبلي قال قال لي عمران بن حصين رأيت ما يعمل الناس اليوم ويكذبون فيه اشئ قضى عليهم ورضى عليهم من قدر قد سبق أو فيما يستقبلونه عما أتاهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم وثبت الحجة عليهم فقلت بل شئ قضى عليهم ورضى عليهم فقال أفلا يكون ظالمًا قال ففرغت من ذلك فرعاشديد أو قلت كل شئ خالق الله وما كيداه فلا يستل عما يفعل وهم يسئلون فقال لي رجلي الله اني لم أزد على سالتك الا اختبر عقلك ان رجلي من مزينة اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله رأيت ما يعمل الناس اليوم ويكذبون فيه اشئ قضى عليهم ورضى عنهم من قدر قد سبق أو فيما يستقبلون عما أتاهم به نبيهم صلى الله عليه وسلم وثبت الحجة عليهم فقال لا بل شئ قضى عليهم ورضى عنهم وتصديق ذلك في كتاب الله عز وجل ونسروا ما فلفهمها فجورها وتقواها (م) عن جابر قال جاء سمر اقه بن مالك بن جعشم فقال يا رسول الله بين لنا ديننا كاننا نخلقنا الا ان فيم العمل اليوم فيما حفت به الاقلام وحررت به المقادير أو فيما يستقبل قال لا بل فيما حفت به الاقلام وحررت به المقادير قال فقيم العمل فقال اعملوا كل ميسر ما خلق له وهذه اقسام انتم الله تعالى بالشمس ونخاها وما بعدها لشر فها هو مصلح العالم بها وقيل فيه اخبرنا بتقديره ورب الشمس وما بعدها أو ورد على هذا القول انه قد دخل في جملة هذا القسم قوله والسماء وما بناها وذلك هو الله تعالى فيكون التقدير رب السماء ورب من بناها وهذا خطأ لا يجوز واجيب عنه بان ما ان فسرت بالمصدرية فلا اشكال وان فسرت بمعنى من فيكون التقدير ورب السماء الذي بناها وجواب القسم قوله تعالى (قد افلح من زكاه) المعنى لقد افلح من زكاه أي فازت وسعدت نفس زكاه الله أي أصلها الله وطهرها من الذنوب ووفقها للطاعة (وقد خاب من دساها) أي خابت ونسرت نفس أصلها الله تعالى وأفسده وأصله من دس الشئ اذا أخفاه فكانه سبحانه وتعالى اقدم باشرى بخلقاته على فلاح من طهره وزكاه وخساره من خذله وأصله حتى لا يظن أحد أنه يتولى تظهر نفسه او اهلا كلها بالعصية من غير قدر متقدم وقضاء سابق (م) عن زيد بن ارقم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني أعوذ بك من العجز والكسل والبخل والحرم وعداب القبر اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكها أنت وليها ومولاها اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها قوله عز وجل (كذب ثمود) وهم قوم صالح عليه الصلاة والسلام (بطغواها) أي بطغيانها وعدوانها والمعنى ان الطغيان جعلهم على التكذيب حتى كذبوا (اذ انبعث أشقاها) أي قام وأسرع وذلك انهم لما كذبوا بالعداب وكذبوا بالحال انبعث أشقى القوم وهو قد ارسل سالف وكان رجلا أشقر ازرق العين قصير افقر الناقة (ق) عن عبد الله بن زمعة أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يحثب وذكر الناقة والذي عقرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(قد افلح) جواب القسم والتقدير لقد افلح قال الزجاج صار طول الكلام عوضا عن اللام وقيل الجواب محذوف وهو والظاهر تقديره ليدمد من الله عليهم أي على أهل مكة لتكذيبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قدم على ثمود لانهم كذبوا صالحا وامات قد افلح فكلام تابع لقوله فلفهمها فجورها وتقواها على سبيل الاستطراد وليس من جواب القسم في شئ (من زكاه) أي طهرها الله وأصلها وجهها زكية (وقد خاب من دساها) أي خابها الله قال عزمه افلحت نفس زكاه الله وخابت نفس اغداها الله ويجوز ان تكون التدسية والتطهير فعل العبد والتدسية النفس والاخفاء بالفجور واصل دسى دسس والياء بدل من السين المكسرة (كذب ثمود بطغواها) بطغيانها اذا الحامل لهم على التكذيب طغيانهم (اذ انبعث) حين قام بعقر الناقة (أشقاها) أشقى ثمود قد ارسل سالف وكان أشقر ازرق قصيرا واذ منصوب بكذب ابوالضغوى

(فقال لهم رسول الله) صالح عليه السلام (ناقة الله) أصبت على التحذير أيا حذروا عقربا (وسقياها) كقولك الأسد الاسد (فمكذبوه) فيما حذروهم منه من نزول ٥٠٢ العذاب ان فعلوا (فعقروها) اى الناقة اسند الفعل اليهم وان كان العاقر

واحد القول فنادوا واصحابهم فتعاطى فقير لرضا هم به (فقدم عليهم ربهم) اهل كهم هلاك استنصا (بنهم) بسبب ذنبهم وهون كذبيهم الرسول وعقرهم الناقة (فسواها) فسوى الدمدة عليهم لم يفلت منها صغيرهم ولا كبيرهم (ولا يخاف عقباها) ولا يخاف الله عاقبة هذه المعلة أى فعل ذلك غير خائف ان تلحقه تبعه من أحد كخيف من يعاقب من الملوكة لانه فعل في ملكه وماله لا يستر بما فعل وهم يستلون فلا يخاف مدنى وشاى

*(سورة البقرة الاية الاولى)

ويعشرون آية مكية

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والايل اذ يعشى) المعشى اما الشمس من قوله والايل اذ يعشاها او النار من قوله يعشى الايل النار او كل شئ يواريه بظلامه من قوله اذ اوقب (وانا ارا اذا تجلى) ظهر برزوال ظلمة الليل (وما خلق الذكرو والانثى) والقادر الخالق القدرة الذى قدر على خلق الذكرو والانثى من ماء واحد وجواب القديم (ان سعيكم لشتى) ان عملكم مختلف وبيان الاختلاف فيما فصل على اثره (فاما من اعطى)

ذلك والله اعلم

وهى بكية واحدى وعشرون آية واحدى وسبعون كلمة وثلاثمائة وعشرة احرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والليل اذا يغشى) اى يغشى النهار فضله فيذهب الله بضوئه أقسم الله تعالى بالليل لانه سكن لكافة الخلق ياوى فيه كل حيوان الى ماواه ويسكن عن الاضراب والحركة ثم أقسم بالنهار بقوله (والنهار اذا تجلى) اى بان وظهر بعد الضلمة لان فيه حركة الخلق فى طلب الرزق (وما خلق الذكرو والانثى) أى ومن خلق فعلى هذا يكون أقسم بنفسه تعالى والمعنى والقادر العظيم الذى قدر على خلق الذكرو والانثى من ماء واحد ان يريد به جنس الذكرو والانثى وقيل هما آدم وحواء وانما أقسم بهما لانه تعالى ابتداء خلق آدم من طين وخلق منه حواء من غير أم وجواب القسم قوله تعالى (ان سعيكم لشتى) أى ان اعمالكم مختلفة فساد في فكلكم نفه وساع في عطشهم روى أبو مالك الاشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتبها أو موبى بها أى هلكها أقوله تعالى (فاما من اعطى) أى اتق ما له فى سبيل الله عز وجل (واتق) اى ربه وفيه اشارة الى الاحتراز عن كل ما لا ينبغي (وصدق بالحسنى) قال ابن عباس صدق بقول لاله الا الله وعنه صدق بالخلاف أى ايقن ان الله يخالف عليه ما نفعه فى طاعة وقيل صدق بالجنة وقيل صدق بموعده الله عز وجل الذى وعده انه يشبهه (فيسير) فسيتم في الدنيا (للسرى) اى

للجنة

حترق ما (واتق) ربه فاجنب محارمه (وصدق بالحسنى) بالملة الحسنى وهى ملة الاسلام أو بالمثوبة الحسنى وهى الجنة أو بالكلمة الحسنى وهى لاله الا الله (فيسير) فسيتم في الدنيا (للسرى) وهى العمل

للخلة والفعله اليسرى وهو العمل بما رضى الله قوله عز وجل (وأما من بخل) أى
بالفقه في الخير والطاعة (واستغنى) أى عن ثواب الله تعالى فلم يرغب فيه (وكذب
بالحسن) أى بالاله الا الله او كذب بما وعده الله عز وجل من الجنة والثواب (ففسد سره
للعسرى) أى فسده لئلا ينجريه على يديه حتى يعمل بما لا يرضى الله تعالى
ففسد وجب بذلك النار وقيل نعم عليه ان باقى خير او فى الآية دليل لادل السنة وصحة
قوله في التقدير وان التوفيق والمخذلان والسعادة والشقاوة بيد الله تعالى ووجوب
العمل بما سبق له في الازل (ق) عن على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه قال كنا في
جنازة في بيع الغرق قد فاتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقمنا وقعدنا نحول ومعه
خضرة فنكس وجعل ينكت بخضرتة ثم قال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من
النار ومقعده من الجنة ٣ زاده سلم والا وقد كتبت شقية أو سعيدة فقالوا يا رسول الله
أفلا نتكل على كتابنا وندع العمل فقال اعلموا في كل ميسر لما خلق الله امة من كان من
أهل السعادة فيصير لعمل أهل السعادة وأما من كان من أهل الشقاوة فيصير لعمل
أهل الشقاوة ثم قرأ فاما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى وأما من
بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسنيسره للعسرى الخضرة بكسر الميم كالسوط والعصا ونحو
ذلك مما يسهل على الانسان بيده والنكت بالثناء المنة توفى ضرب الارض بذلك أو غيرها
بما يؤثر فيه الضرب وهذه الآية نزلت في ابي بكر الصديق وذلك انه اشترى بالامان
أمية بن خلف بيرة وعشرة أواق فاعتقه فانزل الله تعالى والليل اذا غشى الى قوله ان
سعيكم لشتى أى بكرة وأمية بن خلف وقيل كان لرجل من الانصار نخلة وفرعها
في دار رجل فقبر وله عيال فكان صاحب النخلة اذا طلع نخلته لياخذ منها التمر فربما
سقطت التمرة فيأخذها صبيان ذلك الفقير فينزل الرجل عن نخلته حتى يأخذ التمرة من
أيديهم وان وجدها في فم أحدهم ادخل اصبعه في فيه حتى يخرجها فاشك ذلك الرجل
الفقير الى النبي صلى الله عليه وسلم فأتى النبي صلى الله عليه وسلم صاحب النخلة فقال له
تعطيت نخلك التي فرعها في دار فلان ولأنها نخلة في الجنة فقال الرجل اني نخلا وما
فيه أعجب الى منها ثم ذهب فسمع بذلك أبو الدحداح رجل من الانصار فقال لصاحب
النخلة هل لك ان تبعها بحش يعنى حائطه فيه نخل فقال هي لك فأتى أبو الدحداح
النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تتبعها مني بنخلة في الجنة فقال نعم فقال هي
لك فدعا الي صلى الله عليه وسلم ذلك الرجل الفقير جار الانصارى صاحب النخلة قال
هذا لك ولعيالك فأذن الله هذه الآية وهذا النول فيه ضعف لان هذه السورة مكية
وهذه القصة كانت بالمدينة فان كانت القصة صحيحة تكون هذه السورة قد نزلت بمكة
وظهر حكمها بالمدينة والعجيج انها نزلت في ابي بكر الصديق وأمية بن خلف لان
سياق الآيات يقتضى ذلك قوله عز وجل (وما يغني عنه ماله) أى الذي بخل به
(اذا تردى) أى اذا مات وقيل هوى في جهنم (ان علينا الهدي) أى ان علينا ان نبين
طريق الهدي من طريق الضلالة وذلك انه لما عرفهم بالمحسن من اليسرى وما

بما رضى ربه (وأما من بخل)
بماله (واستغنى) عن ربه فلم
يتقه أو استغنى بنهوات الدنيا
عن نعيم العقي (وكذب
بالحسن) بالاسلام والجنة
(ففسد سره للعسرى) للخلة
المؤدية الى النار فتكون
الطاعة عسرى أى غشاة
أو سعى طريق الخبيث باليسرى
لان عاقبتها اليسر وطريقه
الشمر بالعسرى لان عاقبتها
العسر أو أراد بهما طريق
الجنة والنار (وما يغني عنه ماله
اذا تردى) ولم ينفعه ماله اذا
هلك وتردى نزل من الردى
وهو الهلاك أو تردى في القبر أو
في قعر جهنم أى سقط (ان علينا
للهدى) ان علينا الارشاد الى
الحق فنصب الدلائل وبيان
الشرائع

٣ قوله زاده سلم الخ حديث
مسلم ما من نفس مفوضة الا
وقد كتب الله مكانها من الجنة
والنار والا وقد كتبت شقية
أو سعيدة الخ

(وان لنا للاخرة والاولى) فلا يضربنا ٥٠٤ ضلال من ضل ولا ينفعنا اهتداء من اهتدى واوانهما النافخ طلبهما من غيرنا

فقد أخطأ الطريق (فانذرتكم) خوفتمكم (نارا ناطق) تلهب (لا يصلاها) لا يدخلها الخلود فيها (الا الاشقي الذي كذب وتولى) الا الكافر الذي كذب الرسل وأعرض عن الايمان (وسيجنبها) وسيعبد منها (الاتقى) المؤمن (الذي يؤتى ماله) للفقر (يتزكى) من الركا أي يطلب أن يكون عند الله زا كيا لا يريد به ربا ولا سمعة او يتفعل من الزكاة ويتزكى ان جعلته بدلا من يؤتى فلا محمل له لانه داخل في حكم الصلة والصلات لا محل لها وان جعلته حالا من الضمير في يؤتى فعليه النصب قال أبو عبيدة الاشقي بمعنى الشقي وهو الكافر والاتقى بمعنى التقي وهو المؤمن لانه لا يختص بالصلى أشقى الانقياء ولا بالنجاة اتقى الانقياء وان زعمت انه نكر النار فاراد نارا مخصوصة بالاشقي فانصنع بقوله وسيجنبها الاتقى لان التقي يحب تلك النار المخصوصة لا الاتقى منهم خاصة وقيل الآية واردة في الموازنة بين حالتي عظيم من المشر كين وعظيم من المؤمنين فاريده ان يبالغ في صفتيهما فقيل الاشقي وجعل مختصا بالصلى كأن النار لم تخلق الا له وقيل الاتقى وجعل مختصا بالنجاة كأن الجنة لم تخلق الا له وقيل هما أبو جهل وأبو بكر وفيه بطلان زعم المرجئة لانهم يقولون لا يدخل النار الا كافر

للمسي من العسرى أخبرهم أن بيده الارشاد والهداية وعليه تبين طريقها وقيل معناه ان علينا للهدى والاضلال فاكثرت يد كرا حدهما والمعنى ارشداً اولياى الى العمل بطاعتى وأصرف أعدائى عن العمل بطاعتى وقيل معناه من سلك سبيل الهدى فعلى الله سبيله (وان لنا للاخرة والاولى) أى لنا ما فى الدنيا والاخرة فطلبهما من غير ما لكهما فقد أخطأ الطريق (فانذرتكم) أى يا اهل مكة (نارا ناطق) أى يتوقد وتوهج (لا يصلاها الا الاشقى) يعنى الشقى (الذى كذب) يعنى الرسل (وتولى) أى عن الايمان (وسيجنبها الاتقى) يعنى التقي (الذى يؤتى) أى يعطى (ماله يتزكى) أى يطلب عند الله أن يكون زاكيا لا يطلب بما ينفقه ربا ولا سمعة وهو أبو بكر الصديق في قول جميع المفسرين قال ابن الزبير كان يدناغ الضعفاء فبعثتهم فقال له أبوه أى بنى لو كنت تنبأ عن من يبيع ظهر لك قال منع ظهري اريد فانزل الله وسيجنبها الاتقى الى آخر السورة وذكر محمد بن اسحق قال كان بلال لبعض بني جمع وهو بلال بن رباح واسم أمه حمالة وكان صادق الاسلام طاهر القلب وكان أمية بن خلف يخرج حجه اذا حبت الشمس فيطرحه على ظهره بطءا مكة ثم يام بالخضرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول له لا تزال هكذا حتى تموت أو تكفر محمد فيقول وهو في ذلك أحدا أحد قال محمد بن اسحق عن هشام بن عروة عن أبيه قال مر به أبو بكر يوما وهم يمضون به ذلك وكانت داراى بكر بنى جمع فقال لامية الاتقى الله في هذا المسكين قال أنت أفستدته فأنقذه بماترى فقال أبو بكر أفعل عندى غلام اسود أبلد منه وأقوى وهو على دينك اعطيكه قال قد فعلت فأعصاه أبو بكر غلامه وأخذ بالافاعة وكان قد أعتق ست رقاب على الاسلام قبل ان يهاجر بلال سابعهم وهم عامر بن فهيرة شهيد راو أحدا وقتل يوم بئر معونة شهيدا وام عيس وزهرة فأصيب بضرها حين أعتقها أبو بكر فقالت قرينش ما أذهب بصرها الا الآلات والعزى فقالت كذبوا ورب البيت تضر الآلات والعزى ولا تنفعان فرد الله تعالى عليها بصرها واعتق التهيدة وابنتها وكانتا لأمه من بنى عبد الدار فقرأهما أبو بكر وقد بعثت ما سيدتهما محتطبان لها وهى تقول والله لاعنةهما أبدأ فقال أبو بكر كلا يا أم فلان فقالت كلا أنت أفستدتهما فأعنتهما قال فيكم قالت بكذا وكذا قال قد أخذتهما وهم ماحر تان ومربحار ية من بنى المؤمل وهى تعذب فابتاعها واعتقها فقال عامر بن ياسر يد كر بالاوا أصحابه وما كانوا فيه من البلاء وعاتق أبى بكر اياهم وكان اسم أبى بكر عتيقا فقال في ذلك

جزى الله خير اعن بلال وجعبه * عتيقا وأخرى فاكها وأباحهل
عشمة هم فى بلال بسوءه * ولم يجذرا ما يجذرا المرء ذوا انقل
بتوحيد رب الانام وقوله * شهدت بان الله ربى على مهل
فان تقتلوني فأتكلمونى فلم اكن * لاشرك بالرجن من خيفة القتل
فيا رب ابراهيم والعبد يونس * وموسى وعيسى نجى ثم لا تملى
لمن نزل بهوى النى من آل غالب * على غير حق كان منه ولا عدل

قال سعيد بن المسيب بلغني ان أمية بن خلف قال لابي بكر في بلال حين قال له اتبعه قال نعم أتبعه بنسطاس عبيد لا يتركوا كان نسطاس صاحب عشرة آلاف دينار وغلان وجوار ومواش وكان مشركا حمله أبو بكر على الاسلام على أن يكون ماله له فأبى فأنقضه أبو بكر فلما قال أمية أتبعه بنسطاس اغتصمه أبو بكر وباعه به فقال المشركون ما فعل ذلك أبو بكر ببلال الا ليد كانت لبلال عنده فانزل الله عز وجل (وما لاحد عنده) أي عند أبي بكر (من نعمة تجزي) أي من يدي كافئه عليها (الا ابتغاء وجهه ربه الاعلى) أي لم يفعل ذلك مجازاة لاحد ولا ليد كافئه له عنده لكن فعله ابتغاء وجهه ربه الاعلى وطلب مرضاته (ولسوف يرضى) أي بما يعطيه الله عز وجل في الآخرة من الجنة والخير والكرامة جزاء على ما فعل والله أعلم

(نفسه سورة والفخى)

وهي مكية واحدة عشرة آية وأربعون كلمة ومائة واثنان وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والفخى) اختلفوا في سبب نزول هذه السورة على ثلاثة أقوال القول الاول (ق) عن جندب بن سفيان الجعفي قال اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقيم ليلتين أو ثلاثا فأتته امرأة قتال يا محمد لا تارجوا أن يكون شيئا ناك قد تر كل ما أراه قر بك ليلتين أو ثلاثا فانزل الله عز وجل والفخى والليل اذا سبى ما ودعك ربك وما قلى وأخرجه الترمذي عن جندب قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار فلاميت اصبعه فقال النبي صلى الله عليه وسلم

هل أنت الا اصبع دميت ❖ وفي سبيل الله ما لغيت

قال فابطاعه جبريل فقال المشركون قد ودع محمد فانزل الله عز وجل ما ودعك ربك وما قلى وقيل ان المرأة المذكورة في الحديث المتفق عليه هي ام جميل امرأة أبي لهب القول الثاني قال المفسرون سألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح وعن ذى القرنين وأصحاب الكهف فقال سأخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فاحتبس الوحي عليه القول الثالث قال زيد بن اسلم كان سبب احتباس الوحي وجبريل عنه ان حروا كان في بيته فلما نزل عليه عاتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابطائه فقال انانا ندخل بيتا فيه كتب ولا صورة واختلفوا في مدة احتباس الوحي عنه فقيل اثنا عشر يوما وقال ابن عباس خمسة عشر يوما وقيل اربعون يوما فلما نزل جبريل عليه الصلاة والسلام عليه قال النبي صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما جئت حتى اشتقت اليك فقال جبريل اني كنت اليك اشد شوقا ولست اكني عبد مأمور ونزل وما تنتزل الا بامر ربك وانزل الله هذه السورة قوله عز وجل والفخى قيل اراد به النهار كله بدليل انه قاله بالليل كله في قوله والليل اذا سبى وقيل وقت الفخى وهي الساعة التي فيها ارتفاع الشمس واعتسار النهار في الحر والبرد في الصيف والشتاء (والليل اذا سبى) قال ابن عباس اقبل بظلامه

(وما لا) حذ عنه من نعمة تجزي (الا ابتغاء وجهه ربه) أي وما لاحد عند الله نعمة يجازيه بها الا أن يفعل فعل لا يتجنى به وجهه ربه فيبازيه عليه (الا على) هو الرفيع بسطاته المتبع في شأنه وبرهانه ولم يرد به العلون حيث المكان فذا آية المحدثان (ولسوف يرضى) هو عبد البواب الذي يرضيه ويرغبه وهو كقوله تعالى لنبيه عليه السلام (ولسوف يعطيك ربك فترضى) (سورة والفخى مكية وهي احدى عشرة آية) ❖ (بسم الله الرحمن الرحيم) المراد به وقت الفخى وهو صدر النهار حين ترتفع الشمس وانما خص وقت الفخى بالقسم لان الساعة التي كلم الله فيها موسى عليه السلام وألقى فيها السمرة سجدا أو النهار كله لمقابله بالليل في قوله (والليل اذا سبى) سكن والمراد سكن الناس والاصوات فيه وجواب القسم

(ماودعك بلك وماقلى) ماتر كاش من ذاختارك وما أبغضك منذ أحبك والتوديع مبالغته في الودع لان من ودعك مفارقا فقد انتم في تركك روى أن الوحي تأخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أياما فقال المشركون ان محمدا ودعه ربه وقلاه ففترت وحذف الضمير من قلى كحذفه من الذاكرات في قوله والذاكرين الله كثيرا والذاكرات يريدون الذاكراته ويحذوه فأوى فهدى فاغنى وهو اختصار لفظي لظهور المحذوف (وللاخرة خير لك من الأولى) أى ما أعبد الله لك في الآخرة من المقام المحمود والمحوض المورد والخير الموعود ٥٠٦ خير مما أعجبك في الدنيا وقيل وجه اتصاله بما قبله انه لما كان في

ضمن نفي التوديع والقلبي ان الله هو اصلك بالوحي اليك وانك حبيب الله ولا ترى كرامة أعظم من ذلك أخبره أن حاله في الآخرة أعظم من ذلك لتقدمه على الانبياء وشهادة أمته على الامم وغير ذلك (ولسوف يعطيك ربك) في الآخرة من الثواب ومقام الشفاعة وغير ذلك (فقرضى) ولما تزلت قال صلى الله عليه وسلم اذا الأرض قط وواحد من أمته في النار واللام الداخلة على سوف لام الابتداء المؤكدة لضمير المحلة والمبتدأ المحذوف بتدبره ولأن سوف يعطيك ويحذوه لا قسم فمن قرأ كذلك لان المعنى لا أنا أقسم وهذا لانها اذا كانت لام قسم لا تدخل على المضارع لامع نون التوكيد فيتعين أن تكون لام ابتداء ولام الابتداء لا تدخل الاعلى المبتدأ والخبر فلا بد من تقدير مبتدأ وخبر كذا كرنا كذا ذكره صاحب الكشف وذكر صاحب الكشف هي لام القسم واستغنى عن نون التوكيد

وعنه اذا ذهب وقيل معناه غطى كل شيء بظلامه وقيل معناه سكن فاستقر ظلامه فلا يردا بعد ذلك وهذا قسم أقسم الله تعالى بالفخى والليل اذا سبى وجواب القسم قوله تعالى (ماودعك بلك وماقلى) أى ماتر كثر بلك منذ اختارك ولا أبغضك منذ أحبك وانما قال قلى ولم يقل فلانك لموافقة رؤس الأئمة وقيل معناه وماقلى احدا من اصحابك ومن هو على دينك الى يوم القيامة (وللاخرة خير لك من الأولى) أى الذى اعطاك ربك في الآخرة خير لك واعظم من الذى اعطاك في الدنيا وروى البغوى بسنده عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اهل البيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا (ولسوف يعطيك ربك فترضى) قال ابن عباس هي الشفاعة في أمته حتى يرضى (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه وقال اللهم امنى امتى وبكى فقال الله عز وجل يا جبريل اذهب الى محمد واسأله ما يسئلك وهو اعلم فأتى جبريل وسأله فآخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال وهو اعلم فقال الله يا جبريل اذهب الى محمد وقل له اناس رضيك في أمتهك ولانسوؤك (ق) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة مستجابة فتجمل كل نبي دعوته وانى اختبأت دعوى شفاعتى لامتى يوم القيامة فهي نائلة ان شاء الله تعالى من مات من امتى لا يشرك بالله شيئا يعن عوف بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتانى آت من عند ربى يخبرنى بين ان يدخل نصف امتى الجنة وبين الشفاعة فأخبرت الشفاعة فهي نائلة ان شاء الله تعالى من مات لا يشرك بالله شيئا أخرجه الترمذى قال حرب ابن شريح سمعت جعفر بن محمد بن على يقول انكم يا معشر اهل العراق تقولون ارجى آية في القرآن قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله وانا اهل البيت نقول ارجى آية في كتاب الله ولسوف يعطيك ربك فترضى وقيل في معنى الآية ولسوف يعطيك ربك من الثواب فترضى وقيل من النصر والتكسين وكثرة المؤمنين فترضى وجمل الآية على ظاهرها من خيرى الدنيا والآخرة معا والى وذلك ان الله تعالى اعطاه في الدنيا النصر والظفر على الاعداء وكثرة الاتباع والفتح في زمنه وبعده الى يوم القيامة واعلى دينه وان أمته خير الامم واعطاه في الآخرة الشفاعة العامة والخاصة والمقام المحمود وغير ذلك مما اعطاه في الدنيا والآخرة ثم اخبر عن حاله صغيرا وكبير وقبل الوحي وذكر نعمه عليه واحسانه اليه فقال عز وجل (المجيدك نبيا) أى صغيرا

لان النون انما تدخل ليؤذن ان اللام لام القسم لا لام الابتداء وقد علم انه ليس للابتداء لدخولها على سوف (فأوى) لان لام الابتداء لا تدخل على سوف وذكر أن الجمع بين حرفي التأكيدي والتأخير يؤذن بان العطاء كائن لا محالة وان تأخيرهم عدل عليه نعمه من أول حاله ليعس المترقب من فضل الله على ما سلف منه لئلا يتوقع الاحسان وزيادة الخير ولا يضيق صدره ولا يقل صبره فقال (المجيدك نبيا) وهو من الوجود الذي بعنى العلم والمنصوبان معه ولله المسمى المتكبر يتماجين مات ابواك

(فأوى) أى لم يعلمك الله يتبنا من الوجود الذى هو بمعنى العلم والمعنى الميحدك يتبنا
صاير احين مات أبوك ولم يخلف لك ما لولا ماوى فجعل لك ماوى تاوى اليه وضلك الى
علمك أى طالب حتى أحسن تربيتك وكفالك المؤنة وذلك ان عبد الله مات ورسول الله
صلى الله عليه وسلم حل فكفله جده عبد المطلب فلما مات عبد المطلب كفله عمه أبو طالب
الى ان قوى واشتد وترقج خديجة وقيل هو من قولهم درة ينية والمعنى الميحدك واحدا
في قرش عديم النظير فأوالك اليه وأيدك وشر فك بنبوته واصطفاك برسالتك (ووجدك
ضالاً) أى عانت عليه اليوم (فهدى) أى فهداك الى توحيدك ونبوته وقيل ووجدك
ضالاً عن معالم النبوة واحكام الشريعة فهذه الشريعة فهداك اليها وقال ابن عباس ان رسول الله صلى
الله عليه وسلم ضل في شعاب مكة وهو وصي صغير فرآه أبو جهل منصرفاً من اغنامه فرده
الى جده عبد المطلب وقال سعيد بن المسيب خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عمه
أبي طالب في قافلة ميسرة غلام خديجة فبينما هم راكب ذات ليلة مظلمة اذ جاء ابليس
فاخذ بزمام ناقته فعدل به عن الطريق فجاء جبريل عليه السلام فنفخ ابليس نفخة وقع
منها الى الحديدة ورود رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القافلة فنزل الله عليه بذلك وقيل
وجدك ضالاً لنفسك لا تدري من أنت فعرفك نفسك وحالك وقيل ووجدك بين أهل
الضلال فعصمك من ذلك وهذا الى الايمان والى ارشادهم وقيل الضلال هنا بمعنى
الحيرة وذلك لانه كان صلى الله عليه وسلم يخلو في غار حراء في طلب ما يتوجه به الى ربه
حتى هده الله لدينه وقال الجنيد ووجدك تخير افيان ما أنزل الله اليك فهذه البليانة
فهذا ما قيل في هذه الآية ولا يلتفت الى قول من قال انه صلى الله عليه وسلم كان قبل
النبوة على ملة تومعه فهداه الله الى الاسلام لان نبينا صلى الله عليه وسلم وكذلك
الانبياء قبله منذ ولدوا نشأوا على التوحيد والايمان قبل النبوة وبعدها وأنهم
معصومون قبل النبوة من الجهل بصفات الله تعالى وتوحيده ويدل على ذلك ان
قرشاً عابوا النبي صلى الله عليه وسلم ورموه بكل عيب سوى الشرك وأمر المجاهلية فانهم
لم يجحدوا لهم عليه سبيل الاذلو كان فيه لما سكتوا عنه وقل ذلك فبرأه الله تعالى من
جميع ما قالوه فيه وغيره وبؤك هذا ما روى في قصة بحيرا الراهب حين استخلف
النبي صلى الله عليه وسلم باللات والعزى وذلك حين سافر مع عمه أبي طالب الى الشام
فراى بحيرا علامات النبوة فيه وهو وصي فاخبره بذلك فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
لا تسألني بهما فوالله ما أبغضت شيئاً أبغضهما ويؤكده هذا شرح صدره صلى الله عليه
وسلم في حال الصغر واستخراج العلة منه وقول جبريل هذا حظ الشيطان منك وملهوه
حكمة وايماناً وقوله تعالى ماض صاحبكم ومنغوى وقال الزمخشري ومن قال كان على
أمر قومه أربعين سنة فان أراد انه على خلوه من العلوم السمعية فنعم وان أراد انه كان
على دين قومه فماذا لله والانبياء يجب أن يكونوا معصومين قبل النبوة وبعدها من
الكبائر والصغائر الشائنة فما بال الكثرة والجهل بالصانع ما كان لنا ان نشرك بالله من

(فأوى) أى فأوالك الى علمك
أبى طالب وضلك اليه حتى
كذلك ورباك (ووجدك ضالاً)
أى غير عالم ولا واقف على معالم
النبوة واحكام الشريعة وما
طريقه السمع (فهدى) فعرفك
الشرائع والقرآن وقيل ضل في
طريق الشام حين خرج به أبو
طالب فرده الى القافلة ولا يجوز
ان يفهم به عدول عن حق
ووقع في غي فقد كان عليه
السلام من أول حاله الى نزول
الوحي عليه معصوماً من عبادة
الاوثان وقاذورات أهل الفسق
والعصيان

شئ والله أعلم قوله عز وجل (ووجدك عاتلاً فاغنى) يعني فقيراً فاغناك بمال خديجة ثم
 بالنعائم وقيل أرضاك بمأعطائك من الرزق وهذه حقيقة الغنى (ق) عن أبي هريرة
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن
 الغنى غنى النفس العرض بفتح العين والراء المال (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص
 رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد أفلح من أسلم ورزق كفافاً
 وفقهه الله بما آتاه وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن ابن عباس قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سألت ربي عز وجل مسألة فودت أني لم أكن سألته قلت يا رب
 أنك آتيت سليمان بن داود ملكاً عظيماً وآتيت فلاناً كذا وفلاناً كذا قال يا محمد ألم
 أجِدْكَ يَتيمًا فأَتَيْتَكَ بلي يا رب قال ألم أجِدْكَ ضالاً فهديتك بلي يا رب قال
 ألم أجِدْكَ عاتلاً فاغنىتك قلت بلي يا رب زادني رواية ألم أشرح لك صدرك ووضعت عنك
 وزرك قلت بلي يا رب فان قلت كيف يحسن بالمجود الكرم أن يمن بنعمته على عبده
 والمن مذموم في صفة الخلق فكيف يحسن بالمخالف تبارك وتعالى قلت انما حسن ذلك
 لانه سبحانه وتعالى تصد بلك ان يقوى قلبه وبعده بدوام نعمته عليه فظهر الفرق بين
 امتنان الله تعالى الممدوح وبين امتنان المخلوق المذموم لان امتنان الله تعالى زيادة
 انعمته كانه قال مالك تقطع رجاءك عني السلت الذي ربيتك وآوتيتك وأنت يتيم صغير
 اقضني تاركك ومضيه لك كبير ابل لا بدوان أتم نعمتي عليك فقد حصل الفرق بين
 امتنان الخالق وامتنان المخلوق ثم أوصاه باليتامى والمساكين والفقراء فقال عز وجل
 (فاما اليتيم فلا تقهر) أي لا تحقر اليتيم فقد كنت يتيمًا وقيل لا تقهره على ما له فذهب
 به لضعفه وكذا كانت العرب في الجاهلية تفعل في أمر اليتامى يأخذون أمه والهم
 ويظلمونهم حقهم ثم روى البغوي بسنده عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى
 الله عليه وسلم قال خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يحسن اليه وشر بيت في المسلمين بيت
 فيه يتيم يساء اليه ثم قال أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وبشر بأصبعه (خ) عن سهل
 ابن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وأشار
 بالسبابة والوسطى وفرج بينهما (وأمما السائل فلا تقهر) يعني السائل على الباب يقول
 لا ترجزه اذا سألك فقد كنت فقيراً فاما أن تضعه واما أن تردداً لينا فرق ولا تكهر
 بوجهك في وجهه قال ابراهيم بن أدهم نعم القوم السؤال يحملون زادنا الى الآخرة
 وقال ابراهيم النخعي السائل يريدنا الى الآخرة يجيء الى باب أحدكم فيقول هل توجهون
 الى أهليكم وقيل السائل هو طالع العلم فيجب اكرامه واسعاؤه بمطوبه ولا يعبس
 في وجهه ولا ينهر ولا يلق بمكره (وأمما بنعمة ربك فحدث) قيل أريد بانعمة النعمة أي
 بلغ ما أرسلت به وحدث بالنبوة التي آتاك الله وقيل النعمة هي القرآن أمره ان يقرأه
 ويقرئه غيره وقيل اشكره لما ذكره نعمه عليه في هذه السورة من جبرائيل والمهدي
 بعد الضلالة والاعناء بعد العيلة والفقراء أمره أن يشكره على انعمته عليه والحدث
 بنعمة الله تعالى شكره عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

(ووجدك عاتلاً) فقيراً (فاغنى)
 فاغناك بمال خديجة أوجباؤه
 عليك من الغنائم (فاما اليتيم
 فلا تقهر) فلا تغلبه على ماله
 وحقه لضعفه (وأمما السائل
 فلا تقهر) فلا ترجزه فابذل قليلا
 أو رد قليلا وعن السدي المراد
 طالب العلم اذا جاءك فلا تقهره
 (وأمما بنعمة ربك فحدث) أي
 حدث بالنبوة التي آتاك الله
 وهي أجل النعم والحمد انما نعم
 جميع نعم الله عليه ويدخل تحته
 تعليم القرآن والشرائع والله أعلم

من أعطى عطاءً فليجزئه أن وجد فإن لم يجد فليشكر عليه فإن من أنشئ عليه فقد شكره ومن كتمه فقد كفره. ومن تجمل بما لم يعط كالكلاب سئ. ثوب زور أخرجه الترمذي. وله عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لا يشكر الناس لا يشكر الله. وله عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم. الصابر وروى البغوي بإسناد الثعلبي عن النعمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يقول من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله. والحدث بنعمه الله شكرو تركه كفر والجماعة رحمة والفرقة عذاب والسنة في قراءة أهل مكة أن يكبرن من أول سورة الفخى على رأس كل سورة حتى يختم القرآن فيقول الله أكبر وسب ذلك أن الوحي لما احتبس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المشركون هجره شيطاناً وودعه فاعتم النبي صلى الله عليه وسلم لذلك فلما نزلت والفخى كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرحاً بنزل الوحي فاتخذوه سنة والله سبحانه

وتعالى أعلم

(تفسير سورة الم نشرح)

وهي مكية وثمان آيات وسبع وعشرون كلمة ومائة وثلاثة احرف

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

قوله عز وجل (ألم نشرح لك صدرك) استفهام بمعنى التقرير أى قد فعلنا ذلك ومعنى الشرح الفتح مما يصده عن الإدراك والله تعالى فتح صدر نبيه صلى الله عليه وسلم للهدى والمعرفة ما ذهاب الشواغل التي تصده عن أدراك الحق وقيل معناه ألم نفتح قلبك ونوسعه ونأينه بالإيمان والموعظة والعلم والنبوة والحكمة وقيل هو شرح صدره في صغره (م) عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه جبريل عليه السلام وهو يلعب مع الغلمان فأخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرج قلبه فاستخرج منه علة فقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه ثم أعاده إلى مكانه وجاء الغلمان يسعون إلى أمه يعني ظئره فقالوا إن محمدًا قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون قال أنس وقد كنت أرى أثر الخيط في صدره ووضعنا عنك وزرك أي حطنا منكم عنك وزرك الذي سلف منك في الجاهلية فهو كقوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر وقيل الخطأ والسهو وقيل ذنوب أمتك فأضافها إليه لاشتغال قلبه بها وقيل المراد بذلك ما تنقل ظهره من أعباء الرسالة حتى يبلغها لأن الوزر في اللغة الثقل تشبهاً بوزر النجمل وقيل معناه عصمناك عن الوزر الذي ينقض ظهرك لو كان ذلك الوزر حاصلاً فسبى العصمة وضعباً جازوا علم أن القول في عصمة الأنبياء قد تقدم مستوفى في سورة طه عند قوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى وعند قوله ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر (الذي أنقض ظهرك) أى أثقله وأوهنه حتى سمع له نقيض وهو الصوت الخفي الذي يسمع من الحمل أو الرجل فوق البعير من حمل الوزر على ما قبل النبوة قال هو اهتمام النبي صلى الله عليه وسلم بأمور كان يفعلها قبل نبوته اذ لم ير عليه شرع بتعريضها فلما حرمت عليه بعد النبوة عدها أوزاراً وثقلت عليه واشفق منها فوضعها الله عنه وغفرها له ومن حمل

*) سورة ألم نشرح مكية - توهى
الآيات *)

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(الم نشرح لك صدرك) استغفرهم

(ألم نشرح لك صدره)
عن اقتفاء الشرح إلى وجهه
عن صفه كانه

عن انتفاء الشرح ٤- حتى
كان فافاد اثبات الشرح ٥- كانه

لأنه كان فاداً ثبات السطح

قيل شرحنا لك صدره و

عطف عليه وضعنا اعتبارا للمعنى

أى فسخناه بما أودعناه من العلوم
هجوم النبوة

والمحكم حتى وسع هوم النبوة
أى فستما يبارك

ودعوة الثقلين فازلما عنه الضيق

ودعوة التعليل في
والحرج الذي يكون مع العبي

والمرج الذي يدين به
الجهل وعن الحسن بن علي حكمة

والجمل وعن الحسن (ي)
عنا (ووضعنا عنك وزرك)

وعلمنا (ووضعنا علمنا) والقيام

وَحَفِظْنَا عَنْكَ أَعْبَاءَ النَّبَوَةِ وَالنَّبِيَّاتِ
وَمِنْ هُوَ زَاةٌ لَا تَعْرِفُ

بأمرها وقيل هو زارة لا يعرف

بامرہا و فی ترک الافضل مع انہا
بعینہا و ہی ترک العاتہ و نبعثہا

الفاضل والانيب، بعاته ونمائها

الفاضل والأمين
موضعه عنه أن غفرله والوزر المحمل

ووضعها عنه ان عمر (الذي اُنقَضَ ظَهْرُكَ)

الثقل (الذي ليس به صوت)
أقوله في سجع نقضه وهو صوت

أثقله في سبع نقية صوة و...

(ورفعنا لك كرك) ورفع ذكره أن قرن ٥١٠ بذكر الله في كلمة الشهادة والاذان والاقامة والخطب والنشهد وفي

غيره موضع من القرآن أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ومن يطع الله ورسوله والله ورسوله أحق أن يرضوه وفي تسميته رسول الله ونبي الله ومنه ذكره في كتب الأولين وفائدة لك ما عرف في طريقة الإبهام والابضاح لانه يفهم قوله لم تشرح لك انتم مشروحاتم أوضح بقوله صدرك ما علمهم ما وكذلك كرك وعسك وزرك (فان مع العسر يسرا) (فان مع العسر يسرا) أي ان مع الشدة التي أنت فيها من مقاساة بلا المشركين يسرا باظهارى اياك عليهم حتى تغلبهم وقيل كان المشركون يعيرون رسول الله والمؤمنين بالفتقر حتى سبق الى وهمه انهم رغبوا عن الاسلام لافتقار ادله فذكره ما نفع به عليه من جلائل النعم ثم قال ان مع العسر يسرا كأنه قال خولناك ما خولناك فلا نياس من فضل الله فان مع العسر الذي أنتم فيه يسرا وحي بلفظ مع لغاية مقاربة العسر العسر زيادة في التسلياة ولتتوية القلوب وانما قال عليه السلام عند نزولها لن يغلب عسر يسرين لان العسر أعيد معرفا فكان واحد الان المعرفة اذا أعيدت معرفة كانت الثانية عين الاولى واليسر أعيد نكرة

ذلك على ما بعد النبوة قال هو ترك الافضل لان حسنات الاراسيات المقر بين وقوله عز وجل (ورفعنا لك كرك) روى البغوي باسنادنا التعلني عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انما سأل جبريل عن هذه الآية ورفعنا لك كرك قال قال الله عز وجل اذا ذكرت ذكرت معي قال ابن عباس يريد الاذان والاقامة والنشهد والخطبة على المنابر فلان عبد الله وصدقه في كل شئ ولم يشهد ان محمد اصاب الله عليه وسلم رسول الله لم يفتق من ذلك بشئ وكان كافرا وقال قتادة رفع الله ذكره في الدنيا والاخرة فليس خطيب ولا مشهد ولا صاحب صلاة الا ينادى أشهد أن لا اله الا الله وأن محمد ارسول الله وقال الضحاك لا تقبل صلاة الا به ولا تجوز خطبة الا به وقال مجاهد يريد

الآذنين وفيه يقول حسان بن ثابت

أغر عليه للنسوة خاتم * من الله مشهور يلوح ويشهد
وضم الاله اسم النبي مع اسمه * اذا قال في الخمس المؤذن اشهد
وشق له من اسمه ليجله * فذو العرش محمد وهذا محمد

وقيل رفع ذكره بأخذه من النبيين والزاهم الايمان به والاقرار بفضلته وقيل رفع ذكره بأن قرن اسمه باسمه في قوله محمد رسول الله وفرض طاعته على الامة بقوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ومن يطع الله ورسوله فقد زوجه ذلك مما جاء في القرآن وغيره من كتب الانبياء ثم وعده باليسر والرخاء بعد الشدة والعناء وذلك انه كان في شدة محبة فقال تعالى (فان مع العسر يسرا) أي مع الشدة التي أنت فيها من جهاد المشركين يسرا ورخاء بأن يظهر لك عليهم حتى يتقادوا للحق الذي جئتهم به (ان مع العسر يسرا) وانما كره لنا كيد الوعد وتعظيم الرخاء قال الحسن لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشيروا فقد جاءكم اليسر لن يغلب عسر يسرين وقال ابن مسعود لو كان العسر في حجر اضربه اليسر حتى يدخل عليه ويخزجه انه لن يغلب عسر يسرين قال المفسرون في معنى قوله لن يغلب عسر يسرين ان الله تعالى كرا نفا العسر وذكره بلفظ المعرفة وكررا اليسر بلفظ النكرة ومن عادة العرب اذا ذكرت اسما معر فاثم اعادته كان اثاني هو الاول واذا ذكرت اسما نكرة ثم اعادته كان الثاني غير الاول كقولك كسبت درهما فانفقت درهما فالثاني غير الاول واذا قلب كسبت درهما فانفقت الدرهم قال الثاني هو الاول فالعسر في الالفة مكرر بلفظ التعريف فكان عسرا واحدا واليسر مكرر بلفظ التنكير فمكنا يسرين فكانه قال فان مع العسر يسرا ان مع ذلك العسر يسرا آخر زيف أبو علي الحسن بن يحيى الجرجاني صاحب الفقه هذا القول وقال قد تكلم الناس في قوله لن يغلب عسر يسرين فلم يحصل منه غير قوله ان العسر معرفة واليسر نكرة فوجب أن يكون عسرا واحدا ويسرا واحد وهذا قول مدخول فيه اذا قال الرجل ان مع الفارس سيفا فان مع الفارس سيفا فهذا لا يوجب ان يكون

الفارس

والنكرة اذا أعيدت نكرة كانت الثانية غير الاولى فصار المعنى ان مع العسر يسرين قال أبو

معاذ يقال ان مع الامير غلاما ان مع الامير غلاما فالامير واحد ومع غلاما ان مع امير غلاما وان مع الامير غلاما فالامير واحد والغلام واحد واذا قيل ان مع امير غلاما وان مع امير غلاما فاميران وغلامان كذا

الفارس واحد أو السيف اثنين فجاء قوله إن يغلب عسر يسرين أن الله عز وجل بعث
 نبيه صلى الله عليه وسلم وهو مقل مخف فكأن قريش تعبره بذلك حتى قالوا إن كان
 بك طلب الغنى جعنا لك ما لا حتى تكون كأي سر أهل مكة فاعتم النبي صلى الله عليه وسلم
 لذلك وطن أن قومه إنما كذبوه لفقره فعهد الله نعمه عليه في هذه السورة ووعدته الغنى
 ليسلمه بذلك عما خافه من الغنى فقال تعالى فإن مع العسر يسرا أى لا يحزنك الذى
 يقولون فإن مع العسر الذى فى الدنيا يسرا عاجلا ثم أنجز ما وعده وفتح عليه القرى
 القريبة ووسع ذات يده حتى كان يعطى المشركين من الابل ويهب الهبة السنية ثم ابتدأ
 فضلا آخر من أمور الآخرة فقال تعالى إن مع العسر يسرا والدليل على ابتدائه تعريه
 من الفناء والوفا وهذا وعد بجميع المؤمنين والمعنى إن مع العسر الذى فى الدنيا المؤمن
 يسرا فى الآخرة ورجوعا لجمع له اليه إن يسرا الدنيا وهو ما ذكره فى الآية الأولى ويسر
 الآخرة وهو ما ذكره فى الآية الثانية وقوله إن يغلب عسر يسرين أى أن عسر الدنيا
 إن يغلب اليسر الذى وعده الله المؤمنين فى الدنيا واليسر الذى وعدهم فى الآخرة إنما
 يغلب أحدهما وهو يسر الدنيا فاما يسر الآخرة فدايم أبدا غير زائل أى لا يمتنع أن فى
 الغلبة فهو كقوله صلى الله عليه وسلم شهر أعيلا لا يمتنع أى لا يمتنع أن فى النقص قال
 القشيري كنت يوما فى المبادية بحالة من الغم فالتقى فى روعى بيت شعر فقلت
 أرى الموت لمن أصبح مغموما له أرواح

فلما جن الليل سمعت هاتفتا يتفقا فى الهواء

ألا يا أيها المصير الذى المصير به برج

وقد أنشد بيتا لم * بزل فى فكره يسرع

إذا اشتد بك العسر * ففكر فى ألم شرح

وعسر بين يسرين * إذا أبصره فافرح

قال فحفظت الآيات ففرح الله عني وقال اسحق بن إبراهيم القاضى

فلما تبأس إذا عسرت يوما * فقد أسرت فى دهر طويل

ولا تظنن بربك ظن سوء * فإن الله أولى بالجميل

فإن العسر ينفعه يسار * وقول الله أصدى كل قيل

وقال أحمد بن سليمان فى المعنى

توقع لعسر دهاك سرورا * ترى العسر عنك يسر تسرى

فما الله يخلف ميعاده * وقد قال إن مع العسر يسرا

وقال غيره * وكل المحاديات إذا تهاوت * يكون وراءها فرج قريب

قوله عز وجل (فإذا فرغت فانصب) لما عدا الله على نبيه صلى الله عليه وسلم نعمه السالفة

بعضه على الشكر والاجتهاد فى العبادة والنصب فيها وإن لا يتخلى وقتا من أوقاته ثم فإذا

فرغ من عبادة أحبها باخرى والنصب التعب قال ابن عباس إذا فرغت من الصلاة

المكتوبة فانصب إلى ربك فى الدعاء وأرض إليه فى المسئلة وقال ابن مسعود إذا فرغت

من الفرائض فانصب فى قيام الليل وقيل إذا فرغت من الشهادة فادع لدينك وآخرتك

فى شرح التاء يلات (فإذا
 فرغت فانصب) أى فإذا
 فرغت من دعوة الخلق فاجتهد
 فى عبادة الرب وعن ابن عباس
 رضى الله عنهما فإذا فرغت من
 صلاتك فاجتهد فى الدعاء
 واختلف أنه قبل السلام أو بعده
 ووجه الاتصال بما قبله أنه
 لما عدا الله عليه نعمه السالفة
 ومواعيد الآتية بمشيه على
 الشكر والاجتهاد فى العبادة
 والنصب فيها وإن لا يتخلى
 بعضها وبعض ولا يتخلى وقتا
 من أوقاته منها فإذا فرغ من
 عبادة دينه باخرى

قوله وقال أحمد بن سليمان الخ
 كذا فى بعض النسخ وفى بعض
 آخر وقال سليمان بن أحمد
 الرقى الخاه مجمع

(والذي بك فارغب) واجعل رغبتك اليه خصوصاً ولا تسال الا فضله متوكلاً عليه وعلى الله فليست كل المؤمنين
 * (سورة التين مكية وهي ثمان آيات) * (بسم الله الرحمن الرحيم والتين والزيتون) اقسامهما لانهما عجايبان من بين
 الانبياء والمرسلين روى انه احدى (رسول الله ٥١٢) صلى الله عليه وسلم طبق من تين فاكل منه وقال لاصحابه كاوا فلو قلت

ان فاكهة نزلت من الجنة لقلت
 هذه لان فاكهة الجنة بلا عجم
 فكلوها فانها تقطع البواسير
 وتنفع من النقرس وقال نعم
 السواك الزيتون من الشجرة
 المباركة يطيب الفم ويذهب
 بالحفرة وقال هي سواك
 وسواك الانبياء قبلي وعن ابن
 عباس رضي الله عنه هو تينكم
 هذا وزيتونكم هذا وقيل هما
 جبلان بالشام منبثاهما (وطور
 سين) اضيف الظور وهو
 الجبل الى سينين وهي البقعة
 ٣ ونحو سينون بيرون في جوار
 الاعراب بالواو والياء والاقارار
 على الياء وتحرىك النون
 بحر كات الاعراب (وهذا
 البلد) يعني مكة (الامين) من
 امن الرجل امانة فهو امين
 وامانته انه يحفظ من دخله كما
 يحفظ الامين ما يؤتم عليه
 ومعنى القسم بهذه الاشياء
 الابانة عن شرف البقاع المباركة
 وما ظهر فيها من الخير والبركة
 بسكنى الانبياء والاولياء فنبت
 التين والزيتون مهاجرين ابراهيم
 ومولد عيسى ومثوه والظور
 المكان الذي نودي منه موسى
 ومكة مكان البيت الذي هو
 هدى للعالمين ومولد نبينا

وقيل اذا فرغت من جهاد عدوك فانصب في عبادة ربك وقيل اذا فرغت من تبليغ
 الرسالة فانصب في الاستعداد للثول المؤمنين قال عمر بن الخطاب اني لا صكره ان ادى
 احدكم فارغاً من العمل لاني عمل دنياه ولا في عمل آخره السهل الذي لاشئ معه وقيل
 السهل الباطل (والذي بك فارغب) أي تضرع اليه رغباً في الجنة راهباً من النار
 وقيل اجعل رغبتك الى الله تعالى في جميع احوالك لا الى احد سواه والله تعالى اعلم

(تفسير سورة التين)

وهي مكية وثمان آيات وأربعون كلمة ومائة وخمسة أحرف

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والتين والزيتون) قال ابن عباس هو تينكم الذي تاكون وزيتونكم
 الذي تعصرون منه الزيت قيل انما خص التين بالقسم لانه فاكهة مخصصة من شوائب
 التغيص وفيه غذاء وبشبهه فواكه الجنة ليكون بلا عجم ومن خواصه انه طعام لطيف
 سريع المضم لا يكث في المعدة يخرج بطريق الشيمو بلين الطبيعة ويقال للبغيم وأما
 الزيتون فانه من شجرة مباركة فيه ادم ودهن يؤكل ويستصحبه وشجرته في اغلب
 البلاد ولا يحتاج الى خدمة وترية وتنبث في الجبال التي ليست فيها دهنية ويكث في
 الارض الوفا من السين فلما كان قريش من المنافع والمصالح الذالغنى قدوة خالقهما لاجرم
 أقسم الله بهما وقيل هما جبلان فالتين الجبل الذي عليه دمشق والزيتون الجبل الذي
 عليه بيت المقدس واسمهما بالسر يانية طور ينا وطور زينا لانهما ينبثان التين والزيتون
 وقيل هما مسجدان فالتين مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت المقدس وانما حسن القسم
 بهما لانهما موضع الطاعة وقيل التين مسجد أصحاب الكهف والزيتون مسجد اولياء
 وقيل التين مسجد نوح الذي بناه على الجودي والزيتون مسجد بيت المقدس (وطور
 سينين) يعني الجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه الصلاة والسلام وسينين اسم
 للكان الذي فيه الجبل سمي سينين وسيناء سنه اول كونه ما كاوكل جبل فيه اشجار
 مفرجة تسمى سينين وسيناء (وهذا البلد الامين) يعني الامن وهو مكة حرسها الله تعالى
 لانه الحرم الذي يامن فيه الناس في الجاهلية والاسلام لا يفرصيده ولا يعرضه شعرة ولا
 تلتقط قصته الا لمتشد وهذه أقسام اقسام الله بهما فيايمان المنافع والبركة وجواب القسم
 قوله تعالى (لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم) يعني في اعدل قامة واحسن صورة
 وذلك انه تعالى خلق كل حيوان منكباً على وجهه ياكل فيه الا الانسان فانه خلقه ممدد
 القامة حسن الصورة يتناول ما كوله بيده من نباتا اعلم واللهم والعقل والتمييز والمنطق
 (ثم رددناه اسفل سافلين) يعني الى الهرم وارذل العمر فيضعف بدنه وينقص عقله

ومبعثه صلوات الله عليهم اجمعين او الاولان قسم عهبط الوحي على عيسى والثالث على موسى والسافلون
 والرابع على محمد عليه السلام وجواب القسم (لقد خلقنا الانسان) وهو جنس (في احسن تقويم) في احسن تعديل لشكله
 وصورته وتسوية اعضائه (ثم رددناه اسفل سافلين) أي ثم كان عاقبة امره حين لم يشكر نعمة تلك
 قول الامام النسفي ونحو سينون بيرون تبع فيه صاحب الكشاف وبعبارة ابى السعود وسينون كبيرون اه معجمه

الحسنة القوية السوية أن رد دناه أسفل من سفلى خلقا وتر كيا يعنى أقبح من قبح صورة وهم أصحاب النار أو أسفل من سفلى من أهل الدرجات أو ثم رد دناه بعد ذلك التقويم والتسعين أسفل ١٣ من سفلى في حشيش الصورة والشكل

حيث تسكنه في خلقه وقوس ظهره بعد اعتداله وبيض شعره بعد سواده وتشين جلده وكل سمعه وبصره وتغير كل شئ منه فشيء دافع صوته خفات وقوته ضعف وشهامته خرف (الالذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون) ودخل القاء هنا دون سورة الانشقاق للجمع بين اللعنين والاستثناء على الاول متصل وعلى الثانى منقطع أى ولكن الذين كانوا صالحين من الهرمى فالزمنى فلهم ثواب غير منقطع على طاعتهم وصبرهم على الابتلاء بالشيخوخة والهرم وعلى مقاساة المشاق والقيام بالعبادة والمحطاب فى (فما يكذبك بعد بالدين) للانسان على طريقة الالتهام أى فما سبب تكذيبك بهذا البيان القاطع والبرهان الساطع بالجزء والمعنى ان خلق الانسان من نقطة وتقويمه

بشراسو وابتدأ بجه في راتب الزيادة الى ان يكمل ويستوى ثم تسكبه الى أن يبلغ أرذل العمر لا ترى دليلا أو ضح منه على قدرة الخالق وان من قدر على خلق الانسان وعلى هذا كله لم يجزعن اعادته فاسبب تكذيبك بالجزء أو رسول الله

أى فمن ينسبك الى الكذب بهذا الدليل فما يعنى من (أليس الله باحكم الحاكمين) وعيد للكفار وأنه يحكم عليهم بما هم أهله وهومن الحكم والقضاء والله أعلم (سورة العلق مكية وهي تسع عشرة آية)

والساقون هم الضعفاء والزنى والاطفال والشيخ الكبير أسفل من هؤلاء جميعا لانه لا يستطيع حمله ولا يتدبى سبلا للضعف بدنه وسعته وبصره وعقله وقيل ثم رد دناه الى النار لانها درجات بعضها أسفل من بعض ثم استثنى فقال تعالى (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم لا يردون الى النار أو الى أسفل سافلين وعلى القول الاول يكون الاستثناء منقطعا والمعنى ثم رد دناه أسفل سافلين فزال عقله وانقطع عمله فلا تسكتب له حسنة لكن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولازموا عليها الى أيام الشيخوخة والهرم والضعف فانه يكتب لهم بعد الهرم والحرف مثل الذى كانوا يعملون في حالة الشباب والصحة وقال ابن عباس هم مفردو الى أرذل العمر على زمن النبي صلى الله عليه وسلم فانزل الله عذرهم وأخبرهم ان لهم أجرهم الذى عملوا قبل ان تذهب عقولهم فعلى هذا القول السبب خاص وحكمه عام قال عكرمة ما يضر هذا الشيخ كبره اذا ختم الله له باحسن ما كان يعمل وروى عن ابن عباس قال الا الذين قرؤوا القرآن وقال من قرأ القرآن لم يرد الى أرذل العمر (فلهم أجر غير ممنون) يعنى غير منقطع لانه يكتب له صالح ما كان يعمل قال الضحاك أجر غير عمل ثم قال الزمالة للجنة (فما يكذبك) يعنى يا أيها الانسان وهو خطار على طريق الالتهام (بعد) أى بعد هذه الحجة والبرهان (بالدين) أى بالحساب والجزاء والمعنى فالى الذى يلجئك إليها الانسان الى هذا الكذب المتعكر في صورتك وشبابك ومبدأ خلقك وهو ملك فتعبر وتقول ان الذى فعل ذلك قادر على ان يعثنى ويحاسبنى فالذى يكذبك بالخازنة وقيل هو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى فمن يكذبك أيها الرسول بعد ظهور هذه الدلائل والبراهين (أليس الله باحكم الحاكمين) أى باقضى القاضين يحكم بينكم وبين أهل التكذيب يوم القيامة يعنى أى هزيمة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأوا التين والزيتون فقرأوا أليس الله باحكم الحاكمين فقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين أخرجه الترمذى وعن البراء أن النبي صلى الله عليه وسلم كان في سفر ف صلى العشاء الأخيرة فقرأ في إحدى الركعتين بالتين والزيتون فحسمت احد احسن صوتا أو قرأه منه صلى الله عليه وسلم والله تعالى أعلم

(تفسير سورة العلق)

(مكية وهي تسع عشرة آية واثنان وتسعون كلمة وما ثمان وعشرون حرفا)

قال أكثر المفسرين هذه السورة أول سورة نزلت من القرآن وأول ما نزل خمس آيات من أولها الى قوله مالم يعلم (ق) عن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها انها قالت أول ما نزل به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة ولسلم الصادقة في اليوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حجب اليه الخلا ففكان يخلو بغار حراء فيتحنث فيه وهو العبد اللبالي ذوات العدد قيل ان يرجع الى أهله وتزود لذلك ثم يرجع الى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الوحي في رواية حتى فجاء الحق وهو في غار حراء فجاءه

ملك فقال اقرأ قال ما أنا بقارئ قال فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال
 اقرأ قلت ما أنا بقارئ فأخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ
 فقلت ما أنا بقارئ فأخذني فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ باسم
 ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم ما لم يعلم ففرج بها
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجف بواديه حتى دخل على خديجة بنت خويلد فقال
 زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروح ثم قال لخديجة أي خديجة مالي وأخبرها
 الخبر قال لقد خشيت على نفسي قالت له خديجة كلا أبشر فوالله لا يخزيك الله أبدا إنك
 لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقري الضيف وتعين
 على نوائب الحق فانطلقت به خديجة حتى أتته به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى
 وهو ابن عم خديجة وكان امرأت نصر في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العبراني فيكتب
 من الإنجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب وكان شيخا كبيرا قد عمى فقالت له خديجة
 أي ابن عم أسبع من ابن أخيك فقال له ورقة يا ابن أخي ماذا ترى فأخبره رسول الله صلى
 الله عليه وسلم خبر ما رأى فقال له ورقة هذا الناموس الذي نزل الله على موسى يا ليتني
 فيها جذع ليتني أكون حيا إذ يخرجك قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو
 يخرجني هم قال نعم لياتن رجلا قط بمنزل ماجئت به الاعدى وان يدركني يومك حيا
 انصرفك ثمراء ووزرا ثم لم يلبث ورقة أن توفي وفتر الوحي زاد البخاري قال وفتر الوحي فترة
 حتى حزن النبي صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا حزنا غدا منه مرارا كي يتردى من رؤس
 شواهق الجبال فلكما أوفى بذروه جبل لكي يأتي نفسه منه تبسدى له جبريل فقال يا محمد
 إنك رسول الله حقا فيسكن لذلك جأشه وتقر عينه فبرجع فإطالت عليه فترة الوحي غدا
 لمثل ذلك فإذ أوفى بذروه الجبل لكي يأتي نفسه منه تبسدى له جبريل فقال له مثل ذلك
 (فصل) في هذا الحديث دليل صحيح صريح على أن سورة اقرأ أول ما نزل من القرآن
 وفيه رد على من قال أن المذتر أول ما نزل من القرآن وقد تقدم الكلام على ذلك والجمع
 بين القوافي في أول سورة المذتر وهذا الحديث من مرسل السبل الصحابة لأن عائشة لم تذكره
 هذه القصة فيتمثل أنها سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم أو من غيره من الصحابة ومرسل
 الصحابة حجة عند جميع العلماء إلا ما انفرد به الأستاذ أبو اسحق الأسفرائيني وأما استدعى
 صلى الله عليه وسلم بالرؤيا الثلاث فجاء الملك فيأتيه بصرحة النبوة بغتة فلا تعلمها القوى
 انشربيه فيسدى بأول علامات النبوة توطئة للوحي وأما التحدث فقد فسره في الحديث
 بالتمجيد وهو نفس صحيح لأن أصل التحدث من الحنث وهو الاثم والمعنى أنه فعل فعلا
 يخرج به من الاثم وقوله لاجأ الحق أي جاءه الحق بالوحي بغتة قوله فغطني بالغين المحبة
 والطاء المشالة المهمة أي عصرتي وضعتي ضمنا شديدا وهو قوله حتى بلغ مني الجهد قال
 العلماء والحكمة في الغط شغله عن الالتفات إلى غيره والمبالغة في صفاء قلبه ولهذا كره
 ثلاثا قوله زملوني زملوني كذا هو في الروايات مكرر تين ومعناه غطوني بالثياب
 وقوله حتى ذهب عنه الروح أي انزع قولها كلا أبشر فوالله لا يخزيك الله أبدا يروى

بضم الياء وبالهاء المهملة من الحزى أى لا يفخلك الله ولا يكسر ك ولا يهينك ولا يذللك
وروى بفتح الياء وبالهاء المهملة والنون أى لا يحزنك من الحزن الذى هو ضداً وفرح
وقوله وتحمل الكل أى الثقل والحمل والمهمة وتكتب المعدوم أى تعطى المال
أن هو معدوم عنده ومعنى كلام خديجة أنك لا يصيبك ذكره ولا يجعل فيك من مكلام
الاخلاق وجيد الفعل ونحوه من الخير وذلك بسبب السلامة من مصارع السوء قولها
وكان يكتب الكتاب العبرانى فكتب من الانجيل بالعبرانية وفى رواية مسلم وكان
يكتب الكتاب العربى فكتب من الانجيل بالعربية ما شاء الله تعالى ان يكتب
ومعناها صحيح وحاصله انه تمكن من دين النصرانية بحيث صار يتصرف فى الانجيل
فيكتب أى موضع شاء منه بالعبرانية ان أراد أو بالعربية ان أراد ذلك قوله هذا
الناموس الذى نزل الله على موسى هو بالنون والسين المهملة يعنى جبريل عليه الصلاة
والسلام ومعنى الناموس صاحب خبر الخيرة انماسمى جبريل بذلك لان الله خصه
بالوحى الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام قوله ياليتنى فيها أى فى أيام النبوة واظهار
الرسالة جذاً عاى شاباً قو يا حى أبلغ فى نصرتك وهو قوله وان يدركنى يومك انصرك
صرا مؤزراً أى قويا بالغاً قولها لم يلبث ورقة ان توفى أى فلم يلبث ان مات قبل ظهور
النبي صلى الله عليه وسلم قوله كى يتردى التردى الوقوع من عل ولو ذروة الجبل أعلاه
قوله تدبى له أى ظهر له قوله فسكر لذلك حاشه أى قلبه وقيل الجاش هو ثوب القلب
عند الامر العظيم المهول وقيل الجاش هو ما ثار من فزع وهاج من حزنه والله أعلم
(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (اقرا باسم ربك) قيل الباء زائدة مجازة اقر اسم ربك والمعنى اذ كرام
ربك أمر أن يتبدى القراءة باسم الله تاديباً وقيل الباء على أصلها والمعنى اقرأ
القرآن مفتحاً باسم ربك أى قل بسم الله ثم اقرأ فعلى هذا يكون فى الآية دلالة على
استحباب البداءة بالتسمية فى أول القراءة وقيل معناه اقرأ القرآن مستعيناً باسم ربك
على ما تخمله من النبوة واعباء الرسالة (الذى خلق) يعنى جميع المخلائق وقيل الذى
حصل منه الخلق واستأثر به لا خالق سواه وقيل الذى خلق كل شئ (خلق الانسان)
يعنى آدم وانما خص الانسان بالذكر من بين سائر المخلوقات لانه اشرفها وأحسنها خلقه
(من عاق) جمع علة ولما كان الانسان اسم جنس فى معنى الجمع جمع العلق ولما كلة
رؤس الاسمى ايضاً (اقرا) كرهناً كيداً وقيل الاول اقرأ فى نفسك والثانى اقرأ التبليغ
وتعليم أمثلك ثم استأنف فقال تعالى (وربك الاكرم) يعنى الذى لا يوازيه كرم ولا
يعادله فى الكرم تظير وقد يكون الاكرم بمعنى الكرم كلباء الاعز بمعنى العزيز غاية
الكرم اعطاؤه الشئ من غير طلب العوض فن طلب العوض فليس بكرم وليس المراد
ان يكون العوض عيناً بل المدح والثواب عوض والله سبحانه وجل جلاله وتعالى
علاؤه شأنه تعالى عن طلب العوض ويستغنى ذلك فى وصفه لانه أكرم الاكرمين
وقيل الاكرم هو الذى له الابتداء فى كل كرم واحسان وقيل هو الحليم عن جهل

(بسم الله الرحمن الرحيم)
عن ابن عباس ومجاهد
أول سورة نزلت والجمهور على
ان الفاتحة أول ما نزل ثم سورة
القلم (اقرا باسم ربك الذى
خلق) محل باسم ربك النصب
على المحال أى اقرأ مفتحاً باسم
ربك كانه قيل قل بسم الله ثم
اقرأ الذى خلق ولم يدرك خلق
مفعولان المعنى الذى حصل
منه الخلق واستأثر به لا خالق
سواه أو تقديره خلق كل شئ
فيتنزل كل مخلوق لانه مطلق
فليس بعض المخلوقات بتدبره
أولى من بعض وقوله (خلق
الانسان) تخصيص للانسان
بالذكر من بين ما يثنوا له الخلق
لشرفه ولان التنزيل اليه ويجوز
ان يراد الذى خلق الانسان
الا أنه ذكرهم باسم مفسراً
تخيماً للخلق ودلالة على عجب
فطرته (من عاق) وانما جمع
ولم يقل من علة لان الانسان
فى معنى الجمع (اقرا وربك
الاكرم) الذى له الكمال فى
زيادة كرمه على كل كرم ينعم
على عباده النعم ويحلم عنهم فلا
يعاجلهم بالعقوبة مع كفرهم
وجورهم لنعمه وكأنه ليس
وراء التكريم بافادة الفوائد
العلمية تكريم حيث قال

(الهدى علم) الكتابة (بالقلم)
 علم الإنسان ما لم يعلم (فدل على
 كمال كرمه بانه علم عباده ما لم
 يعلموا ونطقهم من مظلة الجهل
 إلى نور العلم ونبيه على فضل علم
 الكتابة لما فيه من المسافع
 العظيمة وما دونت العلوم ولا
 قدمت المحكم ولا ضبطت أخبار
 الأولين ولا كتب الله المستزلة
 إلا بالكتابة ولولا هي لما
 استقامت أمور الدين والدنيا
 ولولم يكن على دقيق حكمة الله
 دليل إلا الأمر القلم والمحط لكان
 به (كلا) ردع لمن كثر بجمعة
 الله عليه بغيره وإن لم يدرك
 لدلالة الكلام عليه (إن الإنسان
 ليطغى) نزلت في أبي جهل إلى
 آخر السورة (أن رآه) أن رأى
 نفسه يقال في أفعال القلوب
 رأيتي وعلمتي ومعنى الرؤية
 العلم ولو كانت بمعنى الابصار
 لا تمتنع في فعلها الجمع بين
 الضميرين (استغنى) هو المفعول
 الثاني (إن إلى ربك الرجعى)
 تهديد للإنسان من عاقبة
 الضغيان على طريق الالتفات
 والرجعى ممدوح بمعنى الرجوع
 أى إن رجوعك إلى ربك فيبازيل
 على طغيانك (أرأيت الذى
 ينهى عبد الله صلى) أى أرأيت
 أباهل ينهى محمد عن الصلاة
 (أرأيت أن كان على الهدى)
 أى إن كان ذلك الناهى على
 طريقه سديدا فيما ينهى عنه
 من عبادة الله

العبادة فلا يجعل عليهم بالعقوبة وقيل يحتمل أن يكون هذا حاشا على القراءة والمعنى
 اقرأوا ربك ألا كرم لا ينبغي بربك أن يحرف عشر حسنات (الذى علم بالقلم) أى الخط
 والكتابة التى بها تعرف الأمور الغائبة وفيه تنبيه على فضل الكتابة لما فيها من المنافع
 العظيمة لأن بالكتابة ضبطت العلوم ودونت المحكم وبها عرفت أخبار الماضين
 وأحوالهم وسيرهم ومقالاتهم ولولا الكتابة ما استقام أمر الدين والدنيا قال قتادة القلم
 نعمة من الله عظيمة لولا التلم لم يقم دين ولم يصلح عيش وسئل بعضهم عن الكلام فقال
 ربح لا يبيح قيل له فداقده قال الكتابة لأن القلم ينوب عن اللسان ولا ينوب اللسان عنه
 (علم الإنسان ما لم يعلم) قيل يحتمل أن يكون المراد علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم فيكون
 المراد من ذلك معنى واحد أو قيل علمه من أنواع العلم والهداية والبيان ما لم يكن يعلم وقيل
 علم آدم الاسماء كلها وقيل المراد بالإنسان هنا محمد صلى الله عليه وسلم قوله عز وجل
 (كلا) أى حقا (إن الإنسان ليطغى) أى يتفاخر والمجدويته تكبر على ربه (أن) أى لأن
 (رأه استغنى) أى رأى نفسه غنيا وقيل يرتفع عن منزلته إلى منزلة أخرى فى اللباس
 والطعام وغير ذلك نزلت في أبي جهل وكان قد أصاب ما لا فزاد في ثيابه ومركبه وطعامه
 فذلك طغيانه (إن إلى ربك الرجعى) أى المرجع فى الآخرة وفيه تهديد وتحذير لهذا
 الإنسان من عاقبة الضغيان ثم هو عام لكل طاع متكبر (أرأيت الذى ينهى عبد الله
 صلى) نزلت في أبي جهل وذلك أنه نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة (م) عن أبي
 هريرة قال قال أبو جهل هل يعفر محمد وجهه بين أظهركم فقل نعم فقالوا لا والله
 والعزى لئن رأيته يفعل ذلك لأطأن على رقبته ولا عفرن وجهه فى التراب قال فاتى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يلقى ليطأ على رقبته قال فما نفأهم منه أنه لا وهو
 ينكص على عقبيه ويتقى بيديه فقل له مالك قال إن بنى وبينه خندقا من نار وهو لا
 وأجنحة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو دنا منى لأخطفته الملائكة أعضوا
 فانزل الله هذه الآية لا أدري أى حديث أى هريرة أو شئ بلغه كلاً أن الإنسان
 ليطغى إلى قوله كلاً لا تطعه قال وأمره بما أمر به زاد في روايته فليدع ناديه بمعنى قومه
 (خ) عن ابن عباس قال قال أبو جهل لئن رأيته محمد يلقى على عند البيت لأطأ على
 عنقه فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لوفعه لا خذته الملائكة زاد الترمذى
 عيانا ومعنى أرأيت تنجيها لمخاطب وهو رسول الله صلى الله عليه وسلم وفائدة التكبير
 فى قوله عبد الله تدل على أنه كمل العبودية والمعنى أرأيت الذى ينهى أشد الخلق
 عبودية عن العبودية وهذا أبوه وعادته وقيل إن هذا الوعيد يلزم لكل من ينهى
 عن الصلاة وعن طاعة الله تعالى ولا يلزم منه عدم جواز المنع من الصلاة فى الدار
 المغصوبة وفى الأوقات المكروهة لأنه قد ورد النهى عن ذلك فى الأحاديث
 الصحيحة ولا يلزم من ذلك أيضا عدم جواز منع المولى عبده والرجل زوجته عن قيام
 الليل وصوم النوى والاعتكاف لأن ذلك استيفاء مصلحة الآن ياذن فيه المولى
 أو الزوج (أرأيت أن كان على الهدى) يعنى العبد المهنى وهو النبي صلى الله عليه

(أو أمر بالتقوى) أو كان أمراً بالاعتراف. والتقوى فيها يامر به من عبادة الأولاد كما يعتقد (أرأيت أن كذب وتولي) أرأيت أن كان ذلك الناهي مكذباً بالحق متولياً عنه كقول نحن (ألم يعلم بأن الله يرى) ويقال على أحواله من هذه وصلاته فيجوز على حسب حاله وهذا بعيد وقوله الذي ينهى مع الجملة ٥١٧ الشرطية مفعولاً أرأيت وجواب الشرط محذوف

تقديره أن كان على الهدى أو أمر بالتقوى ألم يعلم بأن الله يرى وإنما حذف لدلالة ذكره في جواب الشرط الثاني وهذا كقولك أن أكرمك أنك كرمي وأرأيت الثانية مكررة زائدة للتوكيد (كلا) ردع لاني جهل عن نهيه عن عبادة الله وأمر بعبادة الأصنام ثم قال (لئن لم ينته) عما هو فيه (لنسقم بالناسية) لناخذن بناصيته ولنسجنه بها إلى النار والسقم القبض على الشيء وجذبه بشدة وكتبها في المصحف بالالف على حكم الوقف واكتفى بلام العهد عن الإضافة للعالم بها ناصية المذكور (ناصية) بدل من الناصية لأنها وصفت بالكذب والخفا بقوله (كاذبة خاطئة) على الاستناد المحاذي وهما الصاحبة حقيقة وفيه من الحسن والجزالة ما ليس في قولك ناصية كاذب خاطئ (فلا يدع ناديه) سندع الزبانية (النادي) الذي يجتمع فيه القوم والمراد أهل النادي روى أن أباجهلاً مر بالنبي عليه السلام وهو يصلي فقال ألم أنهك

وسلم (أو أمر بالتقوى) يعني بالانحلاص والتوحيد (أرأيت أن كذب) يعني أباجهلاً (وتولي) أي عن الإيمان وتقديره من الآية أرأيت الذي ينهى عبداً إذا صلى وهو على الهدى أمر بالتقوى والناهى ككذب متول عن الإيمان أي أعجب من هذا (ألم يعلم) يعني أباجهلاً (بأن الله يرى) يعني يرى ذلك الفعل فيبازيه به وفيه وعيد شديد وتهديد عظيم (كلا) أي لا يعلم ذلك أبوجهل (لئن لم ينته) يعني عن أداء محمد صلى الله عليه وسلم وعن تكذيبه (لنسقم بالناسية) أي لناخذن بناصيته فلنجبره إلى النار يقال سقمت بأشيء إذا أخذته وجذبتة جذباً شديداً والناصية شعرة مقدم الرأس والسقم الضرب أي لضر من وجهه في النار ولنسودن وجهه ولنذله ثم قال على البدل (ناصية كاذبة خاطئة) أي صاحبها كاذب خاطئ قال ابن عباس لما نهى أبوجهل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة انتهره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبوجهل أنتهري في قول الله لا لأن عليك هذا الوادي أن شئت خيلاً جرداً ورجلاً مرداً وعن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي فجاء أبوجهل فقال ألم أنهك عن هذا فأصرف النبي صلى الله عليه وسلم فزبره فقال أبوجهل أنك تعلم ما بها نادى كثر مني فأمر الله تعالى (فلا يدع ناديه) سندع الزبانية قال ابن عباس والله لودعنا نديه لأخذته زبانية الله أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب صحيح ومعنى فلا يدع ناديه أي عشيته ووقومه فلينصرف بهم وأصل النادي المجلس الذي يجتمع الناس ولا يسمى نادياً ما لم يكن فيه أهله سندع الزبانية يعني الملائكة الغلاظ الشداد قال ابن عباس يريد زبانية جهنم سمو بذلك لأنهم يدفعون أهل النار إليها بشدة أخوذ من الزن وهو الدفع (كلا) أي ليس الأمر على ما هو عليه أبوجهل (لا تطعه) أي في ترك الصلاة (واسجد) أي صلى لله (واقرب) أي من الله (م) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فكثر ما من الدعاء وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة عند الشافعي فحسن للقاوي والمستمع أن يسجد عند قراءتها يدل عليه ما روى عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في اقرأ باسم ربك وإذا السماء انشقت أخرجه مسلم والله سبحانه وتعالى أعلم

(تفسير سورة القدر)

وهي مدنية وقيل إنها مكية والقول الأول أصح وهو قول الأكثرين قبل أنها أول ما نزل بالمدينة وهي خمس آيات وثلاثون كلمة ومائة وثانعاشر حرفاً

فاغظله رسول الله عليه السلام فقال أتهددني وأنا أكثر أهل الوادي نادياً فأنزل الزبانية لغة الشرط أو أحد زبانية من الزن وهو الدفع والمراد ملائكة العذاب وعنه عليه السلام لودعنا نديه لأخذته الزبانية عياناً (كلا) ردع لاني جهل (لا تنعه) أي أنبت على ما أنت عليه من عصيانه كقوله فلا تطعم المكذبين (واسجد) ودم على سجدتك بريد الصلاة (واقرب) واقرب إلى ربك بالسجود فإن أقرب ما يكون العبد إلى ربه إذا سجد كذا في الحديث والله أعلم (سورة القدر مكية وقيل مدنية وهي خمس آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (انا أنزلناه) يعني القرآن كناية عن غيـمـد كور (في ليلة القدر) وذلك ان الله تعالى أنزل القرآن العظيم جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ليلة القدر فوضعه في بيت العزة ثم نزل به جبريل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم نحو ما مقرر في مدة ثلاث وعشرين سنة فكان ينزل بحسب الوقائع والحاجات اليه وقيل انما أنزله الى السماء الدنيا لشرف الملائكة بذلك ولانها كانت تركب بيننا وبين الملائكة فهي لهم سكن ولنا سقف وزينة وسميت ليلة القدر لان فيها تقدير الامور والاحكام والارزاق والاجال وما يكون في تلك السنة الى مثل هذه الليلة من السنة المقبلة يقدر الله ذلك في بلاده وعباده ومعنى هذا ان الله يظهر ذلك للملائكة ويامرهم بفعل ما هو من وظيفةهم بان يكتب لهم ما قدره في تلك السنة ويعرفهم اياه وليس المراد منه انه يحدثه في تلك الليلة لان الله تعالى قدر المقادير قبل ان يخلق السموات والارض في الازل قيل الحسين بن الفضل ليس قد قدر الله المقادير قبل ان يخلق السموات والارض قال نعم قيل له فامعني ليلة القدر قال سوقا تقادير الى المراكيب وتفقد القضاء المقدر وقيل سميت ليلة القدر لعظم قدرها وشرفها على اليا في من قولهم لعل قدر عند الامير أي منزلة وجاه وقيل سميت بذلك لان العمل الصالح يكون فيها اذا قدر عند الله لكونه مقبولا وقيل سميت بذلك لان الارض تضيق بالملائكة فيها

(فصل في فضل ليلة القدر وما ورد فيها) (ق) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قام ليلة القدر ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه واختلف العلماء في وقتها فقال بعضهم انها كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفعت لقول صلى الله عليه وسلم حين نالحي الرجلان اني خرجت لاختبركم ليلة القدر فتلاحي فلان وفلان فرفعت وعسى أن يكون خيرا لكم وهذا غلط مما قال بهذا القول لان آخر الحديث يرد عليهم فانه صلى الله عليه وسلم قال في آخره فالتسوها في العشر الاواخر في التاسعة والسابعة والخامسة فلو كان المراد رفع وجودها لم يامر بالتسوها وعامة الجحابة والعلماء في بعدهم على انها باقية الى يوم القيامة روى عن عبد الله بن خنيس مولى معاوية قال قلت لابي هريرة رعو ان ليلة القدر رفعت قال كذب من قال ذلك قلت هي في كل شهر رمضان استقبله قال نعم ومن قال ببقائها ووجودها اختلفوا في محلها فبقل هي منتقلة تكون في سنة في ليلة وفي سنة أخرى في ليلة أخرى هكذا ابدوا قالوا وهذا يجمع بين الاحاديث الواردة في أوقاتها المختلفة وقال مالك والثوري وأحمد واسحق وأبو ثور انها تنتقل في الشهر الاواخر من رمضان وقيل بل تنتقل في رمضان كما هو قيل انها في ليلة معينة لا تنتقل عنها أبدا في جميع السنين ولا تغارها فعلى هذا هي في ليلة من السنة كلها وهو قول ابن مسعود وأبي حنيفة وصاحبيه وروى عن ابن مسعود انه قال من يتم الحول يصحبها بلغ ذلك عبد الله بن عمر وقال يرحم الله ابا عبد الرحمن امانه علم انما هي في شهر رمضان ولكن أراد ان لا يتكلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(انا أنزلناه في ليلة القدر)
عظم القرآن حيث أسند انزاله
اليه دون غيره وجاء بضمير هـ دون
اسمه الظاهر للاستغناء عن
التنبه عليه ورفع مقدار الوقت
الذي أنزل فيه روى انه أنزل جملة
في ليلة القدر من اللوح المحفوظ
الى السماء الدنيا ثم كان ينزل
جبريل على رسول الله صلى الله
عليه وسلم في ثلاث وعشرين
سنة ومعنى ليلة القدر ليلة تقدير
الامور وقضائها والقدر بمعنى
التقدير أو سميت بذلك لشرفها
على سائر الليالي وهي ليلة
السابع والعشرين من رمضان
كذا روى أبو حنيفة رحمه الله عن
عاصم عن زر أن ابي بن كعب
كان يحلف على ليلة القدر انها
ليلة السابع والعشرين من
رمضان وعليه الجمهور ولعل
الداعي الى اخفائها ان يحجب
يريدوا اليها الى الكثرة طلبا
لموافقتها وهذا كاختفاء الصلاة
الوسطى واسمها الاعظم وساعة
الاجابة في الجمعة ورضاها في
الطاعات وغضبه في المعاصي
وفي الحديث من أدركها يقول
اللهم انك عفو تحب العفو
فأعف عني

الناس وقال جمهور العلماء انها في شهر رمضان واختلفوا في تلك الليلة فقال أبو ذر بن العقبلي في أول ليلة من شهر رمضان وقبل هي ليلة سبعة عشر وهي الليلة التي كانت صبيحتها وقعة بدر يحكي هذا عن زيد بن أرقم وابن مسعود أيضا والحسن والصحيح الذي عليه إلا كثرون انها في العشر الاواخر من رمضان والله سبحانه وتعالى أعلم
 ﴿ذكر الاحاديث الواردة في ذلك﴾

(ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاور العشر الاواخر من رمضان ويقول تحروا ليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان (م) عن أبي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أريت ليلة القدر ثم إن غظني بعض أهلي فذسيتها فالتمسوها في العشر الاواخر من رمضان وذهب الشافعي الى أنها ليلة احدى وعشرين (ق) عن أبي هريرة أن أبا سعيد قال اعتكفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاواسط فلما كانت صبيحة عشر بن نقلنا ما كنا فأنانا النبي صلى الله عليه وسلم فقال من كان اعتكف فليرجع الى معتكفه وأنا أريت هذه الليلة ورايتني أسجد في ماء وطين فلما رجعت الى معتكفي ففطرنا فوالذي بعثه بالحق لقد هاجت السماء من آخر ذلك اليوم وكان المصعب على عريش ولقد رأيت على أنفه وأرنبه أثر الماء والطين وفي رواية نحوه الا أنه قال حتى اذا كانت ليلة احدى وعشرين وهي الليلة التي يخرج من صبيحتها من اعتكف ففطرنا فوالذي بعثه بالحق العشر الاواخر وورد في فضل ليلة القدر اثنتان وعشرون حديثا عن عبد الله بن أنيس قال كنت في مجلس لبني سبلة وأنا أصغرهم فقالوا من يسأل لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر وذلك في صبيحة احدى وعشرين من رمضان فخرجت فوافيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أرسلني اليك رهط من بني سلمة يسألونك عن ليلة القدر فقال كم الليلة فقلت اثنتان وعشرون فقال هي الليلة ثم رجعت فقال أو القابلة يريد ثلاثا وعشرين أخرجه أبو داود وذهب جماعة من الصحابة وغيرهم ان ليلة القدر ليلة ثلاث وعشرين ومال اليه الشافعي أيضا (خ) عن الصنابحي انه سأل رجلا هل سمعت في ليلة القدر شيئا قال أخبرني بلال مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم انها في أول السبع من العشر الاواخر وهذا اللفظ مختصر عن عبد الله بن أنيس قال قلت يا رسول الله اني بادية أكون فيها وأنا أرى فيها محمد الله فخرني باليلة أنزلها الى هذا المسجد فقال انزل ليلة ثلاث وعشرين قيل لانه كيف كان أبو بكر يصنع قال كان يدخل المسجد اذا صلى العصر فلا يخرج الا الحاجة حتى يصلي الصبح فاذا صلى الصبح وجد دابة على باب المسجد فجلس عليها وتحق بباديته أخرجه أبو داود واسلم عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أريت ليلة القدر ثم أنسيتها وأراني أسجد صبيحتها في ماء وطين قال فطرنا ليلة ثلاث وعشرين في صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وانصرف وان أثر الماء والطين على جبهته وانفه ويحكى عن بلال وابن عباس والحسن انها ليلة أربع وعشرين (خ) عن ابن عباس قال التمسوها في أربع وعشرين وقيل هي في ليلة خمس وعشرين دليله قوله

قوله عن عبد الله بن أنيس الى آخر الحديث كذا بالشيخ
 ورجعه أبي داود وعلم ما فيه
 اهـ صححه

صلى الله عليه وسلم تحرق ليلة القدر في الوتر من العشر الاواخر من رمضان وقيل هي ليلة
سبع وعشر بن يحيى ذلك عن جماعة من الصحابة منهم ابي بن كعب وابن عباس وابيه
ذهب أحمد (م) عن زر بن حبیش قال سمعت ابي بن كعب يقول وقيل له ان عبد الله بن
مسعود يقول من قام ليلة القدر قال ابي والله الذي لا اله الا هو انها في
رمضان تحرق ولا يستثنى فوالله اني لا اعلم أي ليلة هي ليلة القدر التي أمرنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم بقيامها وهي ليلة سبع وعشر بن وأما انها ان تطلع الشمس من مذيبة
يومها بيضاء لا شعاع لها عن معاوية عن النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر قال ليلة
سبع وعشر بن أخرجه أبو داود وقيل هي ليلة تسع وعشر بن دايد له قوله تحرق ليلة
القدر في العشر الاواخر من رمضان وقيل هي ليلة آخر الشهر عن ابن عمر قال سئل رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر وأنا اسمع فقال هي في كل رمضان أخرجه أبو داود
قال وروى موقوف عليه

(ذكر ليل مشتركة) عن ابن مسعود قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة
القدر اطلوبوها ليلة سبع وعشر بن من رمضان وليلة احدى وعشر بن وليمة ثلاث
وعشر بن ثم سكنت أخرجه أبو داود عن عتبة بن عبد الرحمن قال حدثني ابي قال ذكرت
ليلة القدر عند ابي بكر فقال ما انا بملتسها بشئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم
الا في العشر الاواخر فاني سمعته يقول التمسوها في تسع يمين أو في سبع يمين أو في خمس
يمين أو في ثلاث يمين أو آخر الشهر قال وكان أبو بكر يضل في العشر بن من رمضان
كذلك لانه في سائر السنة فاذا دخل العشر الاواخر اجتهد أخرجه الترمذي (خ) عن عبادة
ابن الصامت قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر بليلة القدر فتلاحى رجلان
من المسلمين فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني خرجت لاخبركم بليلة القدر فتلاحى فلان
وفلان فرفعت وعسى ان يكون خير الكم فالتمسوها في التاسعة والسابعة والخامسة
فوافقت للاحى رجلان أي تخاصم رجلان وقوله فرفعت لم يرد رفع عينها وانما أراد
رفع بيان وقتها ولو كان المراد رفع وجودها لم يأمر بالتمسها (خ) عن ابن عباس
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي في العشر في سبع مضين أو سبع يمين يعني
ليلة القدر وفي رواية في تسعة تبقى في سابعة تبقى في خامسة تبقى قال أبو عيسى روى عن
النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر انها ليلة احدى وعشر بن وليمة ثلاث وعشر بن
وخمس وعشر بن وسبع وعشر بن وتسع وعشر بن وأخر ليلة من رمضان قال الشافعي
كان هذا عندى والله أعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم لم كان يجب على نحو ما سئل
عنه يقال لانه التمسوها في كذا فقال التمسوها في ليلة كذا قال الشافعي وأقوى الروايات
عمدتي فيها ليلة احدى وعشر بن قال البغوي وبالجملة أهم الله تعالى هذه الليلة
على الامة ليجتهدوا في العبادة ليلالى شهر رمضان طمعا في ادراكها كما أحق
ساعة الاحابة في يوم الجمعة وأخفى الصلاة الوسطى في الصلوات الخمس واسمها
الاعظم في القرآن في أسمائه ورضاه في الطاعات ليرغبوا في جميعها وسخطه في المعاصي

قوله عتبة كذا في نسخة
وفي أخرى عتبة وفي الترمذي
الطبع عينه أنه

ليتموا عن جميعهم لو أخفى قيام الساعة ليجتهدوا في الطاعات حذرا من قيامها ومن
علامتها ما روى عن الحسن رفعه أنها ليلة الجمعة لا حارة ولا باردة تطامع الشمس
صبيحتها بيضاء لا شعاع لها (ق) عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا
دخل العشر الاواخر أحيا الليل وأيقظ أهله وجد وشد الأمر ولسم عنها قالت كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يجتهد في العشر الاواخر من رمضان ما لا يجتهد في غيره (ق) عنها أن
النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله عز وجل
ثم اعتكف أزواجه من بعده (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان عن عائشة قالت قلت يا رسول
الله ان علمت ليلة القدر ما أقول فيها قال قولي اللهم انك عفو كريم تحب العفو فاعف
عني أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح وأخرجه النسائي وابن ماجه قوله عز
وجل (وما أدراك ما ليلة القدر) أي شيء يبلغ درايك قدرها ومبلغ فضلها وهذا
على سبيل التعظيم لها والنشوق الى خيرها ثم ذكر فضلها من ثلاثة أوجه فقال تعالى
(ليلة القدر خير من ألف شهر) قال ابن عباس ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل
من بني اسرائيل حمل السلاح على عاتقه في سبيل الله ألف شهر فحجب رسول الله صلى
الله عليه وسلم لذلك وتغنى ذلك لامة فقال يا رب جعلت امتي أخصر الامم اعمارا وأطولها
اعمالا فاعطاه الله تبارك وتعالى ليلة القدر فقال ليلة القدر خير من ألف شهر التي حمل
فيها الاسرائيلي السلاح في سبيل الله ثلاث ولا تمك الى يوم النيام وعن مالك أنه سمع من
يثق به من أهل العلم أن النبي صلى الله عليه وسلم أرى أعمار الناس قبله أو ما شاء الله من
ذلك فكانت تقصر اعمارهم أنه أن لا يبلغوا من العمل مثل الذي يبلغ غيرهم في طول
العمر فاعطاه الله ليلة القدر خير من ألف شهر أخرجه مالك في الموطأ قال المفسرون
معناه العمل الصالح في ليلة القدر خير من العمل في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر وإنما
كان كذلك لما بارئ الله تعالى فيهما من المنافع والارزاق وأنواع الخير والبركة الوجه
النسائي من فضلها قوله عز وجل (تنزل الملائكة) يعني الى الارض وسبب هذا أنهم
لما قالوا أقم عمل فيها من بعد فيها وظهر أن الامر بخلاف ما قالوه وتبين حال المؤمنين
وما هم عليه من الطاعة والعبادة والجود والاجتهاد نزولوا اليهم ليسلموا وأعلمهم ويعتدروا
مما قالوه يستغفروا لهم لما روى من تفسيره قد يقع من بعضهم (والروح) يعني جبريل
عليه الصلاة والسلام قال أكثر المفسرين وفي حديث أنس عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال اذا كانت ليلة القدر نزل جبريل في كنيكة من الملائكة يصلون ويسلمون
على كل عبد قائم او قاعد يذكر الله عز وجل ذكره ابن الجوزي وقيل ان الروح طائفة
من الملائكة لا تراهم الملائكة الا في تلك الليلة ينزلون من لدن غروب الشمس الى طلوع
الفجر وقيل ان الروح ملك عظيم ينزل مع الملائكة تلك الليلة (فيها) أي في ليلة القدر
(بأذن ربهم) أي بأمر ربهم (من كل امر) أي بكل امر من الخير والبركة وقيل بكل
ما أمر به وقضاه من كل امر الوجه الثالث من فضلها قوله تعالى (سلام) أي سلام على

(وما أدراك ما ليلة القدر) أي
لم تبلغ درايك غاية فضلها ثم
بين له ذلك بقوله (ليلة القدر
خير من ألف شهر) ليس فيها
ليلة القدر وسبب ارتفاع فضلها
الى هذه الغاية ما يوجد فيها
من تنزل الملائكة والروح
وفصل كل امر حكيم وذكري
تخصيص هذه المدة أن النبي
عليه السلام ذكر رجلا من
بني اسرائيل لبس السلاح
في سبيل الله ألف شهر فحجب
المؤمنون من ذلك وتناصرت
اليهم أعمالهم فاعطوا ليلة
هي خير من مدة ذلك العازي
(تنزل الملائكة) الى السماء
الذيها أو الى الارض (والروح)
جبريل أو خلق من الملائكة
لا تراهم الملائكة الا تلك الليلة
او الرحمة (فيها بأذن ربهم من
كل امر) أي تنزل من اجل كل
امر قضاه الله تلك السنة الى
قابل وعليه وقف (سلام

أولياء الله وأهل عاقبة قال الشعبي هو تسليم الملائكة في ليلة القدر على أهل المساجد من حين تغيب الشمس إلى أن يطلع الفجر وقيل الملائكة ينزلون فيها كلما لقوا مؤمناً أو مؤمنة يسلمون عليه من ربه عز وجل وقيل تم الكلام عند قوله من كل أمر ثم لبسوا فقال تعالى سلام (هي) يعني ليلة القدر سلامة وخير ليس فيها شر وقيل لا يقدر الله في تلك الليلة ولا يقضي إلا السلامة وقيل إن ليلة القدر سلامة لا يستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوءاً أو يحدث فيها أذى (حتى مطلع الفجر) أي إن ذلك السلام أو السلامة تدوم إلى مطلع الفجر والله سبحانه ونعم إلى أعلم بمراده

(تفسير سورة لم يكن وتسمى سورة البينة)

وهي مدنية قاله الجوهري وروى عن ابن عباس أنها مكية وهي ثمان آيات وأربع وتسعون كلمة وثلاثمائة وتسعة وتسعون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) يعني اليهود والنصارى (والمشركين) أي ومن المشركين وهم عبدة الاوثان وذلك أن الكفار كانوا جنسين أحدهما أهل كتاب وسبب كفرهم ما أحدثوه في دينهم أما اليهود فقوله عزير ابن الله وتشبيههم الله بخلقه وأما النصارى فقوله المسيح ابن الله وثالث ثلاثة وغير ذلك والثاني المشركون أهل الاوثان الذين لا يتسبون إلى كتاب فذكر الله المجنسين في قوله لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين (مفككين) أي منتهين عن كفرهم وشركهم وقيل معناه زائلين (حتى ثانيهم) أي حتى أتتهم لفضة مضارع ومعناه الماضي (البينة) أي الحجة الواضحة يعني محمد صلى الله عليه وسلم أتاهم بالقرآن فبين لهم ضلالتهم وشركهم وما كانوا عليه من الجاهلية ودعاهم إلى الإيمان فأمنوا فافقه ذهم الله من الجاهلة والضلالة ولم يكونوا منفصلين عن كفرهم قبل بعثه إليهم والآن آمن من الفريقين قال الواحدى في بسطه وهذه الآية من أصعب سافى القرآن نظماً وتفسيراً وقد تحفظ فيها الكبار من العلماء قال الامام فخر الدين في تفسيره أنه لم يلخص كيفية الاشكال فيها وإنما أقول وجه الاشكال أن تقدیر الآية لم يكن الذين كفروا مفككين عن كفرهم حتى تأتيهم البينة التي هي الرسول ثم إنه تعالى لم يذكر أنهم منفككون عما ذاك الكفر من غير أن المراد هو الكفر الذي كانوا عليه فصار التقدير لم يكن الذين كفروا مفككين عن كفرهم حتى تأتيهم البينة التي هي الرسول ثم إن كلمة حتى لانتهاء الغاية فهذه الآية تقتضى أنهم صاروا منفككين عن كفرهم عند آذان الرسول ثم قال بعد ذلك وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة وهذا يقتضى أن كفرهم قد زاد عند مجيئ الرسول فحينئذ يحل بين الآية الأولى والثانية مناقضة في الظاهر وهذا منتهى الاشكال في ظني قال والجواب عنه من وجوه أولها واحتمال الوجه الذي لمخصه صاحب الكشف وهو أن الكفار من الفريقين أهل الكتاب وعبدة الاوثان كانوا يقولون قبل مجيئ محمد

(هي) ما هي الاسلامه خير ومبتداً أي لا يقدر الله فيها الا السلامة والخير ويقتضى في غيرها بالاسلامه أو ما هي الاسلام لكثرة ما يسلمون على المؤمنين قيل لا يلقون مؤمناً ولا مؤمنة الا يسلموا عليه في تلك الآية (حتى مطلع الفجر) أي إلى وقت طلوع الفجر بكسر اللام حمزة وعلى وخلف وقد حرم من السلام الذين كفروا والله أعلم

(سورة البينة مختلف فيها وهي ثمان آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (لم يكن الذين كفروا) مجمد صلى الله عليه وسلم (من أهل الكتاب) أي اليهود والنصارى وأهل الرجل أخص الناس به وأهل الاسلام من يدين به (والمشركين) عبدة الاصنام (منفككين) منفصلين عن الكفر وحذف لان صلة الذين نزل عليه (حتى تأتيهم البينة) الحجة الواضحة والمراد محمد صلى الله عليه وسلم يقول لم يتر كوا كفرهم حتى يبعث محمد صلى الله عليه وسلم فلما بعث أسلم بعض ونبت على الكفر بعض

بالفعل لوجه الله تعالى محضاً له ولا ير يدب ذلك رياء ولا سمعة ولا غرضاً آخر حتى قالوا في ذلك لا يجعل طلب الجنة مقصوداً ولا النجاة من النار مطلوباً وإن كان لابد من ذلك بل يجعل العبد عبادة لمحض انعمودية واعتقاراً لربه عز وجل بالربوبية وقيل في معنى محضين له الدين مقرين له بالعبودية وقيل قام دين بقولهم رضا الله تعالى بالعبادة (م) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى لا ينظر إلى أجسامكم ولا إلى دورككم ولكن ينظر إلى قلوبكم (حنفاء) أي مائلين عن الأديان كلها إلى دين الإسلام وقيل متبوعين له إبراهيم عليه الصلاة والسلام وقيل حنفاء أي حجاجاً وانما قدمه على الصلاة والزكاة لأن فيه ملاءة وانفاق مال وقيل حنفاء أي محتونين محررين لسكاح المحارم وقيل الحنيف الذي آمن بجميع الأنبياء والرسل ولا يفرق بين أحد منهم فمن لم يؤمن بأشرف الأنبياء وهو محمد صلى الله عليه وسلم فليس بحنيف (ويقوموا بالصلاة) أي المكتوبة في أوقاتها (ويؤتوا الزكاة) أي المفروضة عند محلها (وذلك) أي الذي أمر به (دين القيمة) أي الملة المستقيمة والشرعية المتبعة وانما أضاف الدين إلى القيمة وهي نعتة لاختلاف اللفظين وأنت القيمة رداً إلى الملة وقيل لها في القيمة للمباغة كعلامة وقيل القيمة الكتب التي حذى ذكرها أي وذلك دين أصحاب الكتب القيمة وقيل القيمة جمع القيم والقيم ولقائم واحد والمعنى وذلك دين القائلين لله بالوحيد واستدل بهذه الآية من يقول أن الإيمان قول وعمل لأن الله تعالى ذكر الاستعداد أولاً وأتبعه بالعمل ثانياً ثم قال وذلك دين القيمة والدين هو الإسلام والاسلام هو الإيمان بدليل قوله فاتم جنا من كان فيهما من المؤمنين فصاوجدنا فيهما غير بيت من المسلمين ثم ذكر ما للفرقتين فقال تعالى (إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركون) فإن قلت لم قدم أهل الكتاب على المشركين قلت لأن جنائيتهم أعظم في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك أنهم كانوا يستفخون به قبل بعثته ويقررون بنبوته فلما بعث أنكره وكذبوه وصدهوه مع العالم به فكانت جنائيتهم أعظم من المشركين فلهذا قدمهم عليهم فإن قلت إن المشركين أعظم جنائية من أهل الكتاب لأن المشركين أنكروا الصانع والنبوة والقيامة وأهل الكتاب أنكروا ذلك غير أنهم أنكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وإذا كان كذلك كان كفرهم أخف فلم يسوى بين الفرقتين في العذاب قلت لما أراد أهل الكتاب الزفة في الدنيا بما ينكرون نبوة محمد صلى الله عليه وسلم أذلم الله في الدنيا وأدخلهم أسفل سافلين في الآخرة ولا يمنع من دخولهم النار مع المشركين أن تنفاوت مراتبهم في العذاب (في نار جهنم خالدين فيها) أولئك هم مشرك البرية (أي هم مشرك الحلق والمعنى أنهم لما استحقوا النار بسبب كفرهم قالوا فهل إلى خروج من سبيل فقال بل تتقون خالدين فيها فكأنهم قالوا لم ذلك قال لانكم شر البرية (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) يعني أنهم بسبب أعمالهم الصالحة واجتبابهم الشريك استحقوا هذا الاسم (جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً رضي الله عنهم ورضوا عنه) قيل الرضا يقسم إلى قسمين رضاه

(حنفاء) مؤمنين بجميع الرسل مائلين عن الأديان الباطلة (ويقوموا بالصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) أي دين الملة القيمة (إن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركون في نار جهنم خالدين فيها) أولئك هم مشرك البرية (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أولئك هم خير البرية (ونافع بهنهما وانقراء على التخفيف والنبي والبرية عما استمر الاستعمال على تخفيفه ورفض الأصل (جزاؤهم عند ربهم جنات عدن) قائمة تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً رضي الله عنهم) يتمول أعمالهم (ورضوا عنه) بشوايها

ورضا عنه فالرضا به ان يكون ربا ومديرا والرضا عنه فيما يقضى ويدبر قال السري اذا كنت لا ترضى عن الله فكيف تساله الرضا عنك وقيل رضى الله اعمالهم ورضوا عنه بما اعطاهم من الخير والكرامة (ذلك) أى هذا الجزاء والرضا (من خشى ربه) أى من خاف ربه في الدنيا وانتهى عن المعاصي (ق) عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يني كعب ان الله أمرني ان أقرأ عليكم لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب قال وسما في قال نعم فيكي وفي رواية البخاري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يني كعب ان الله أمرني ان أقرأ لك القرآن قال الله سما في لك قال نعم قال وقد ذكرت عند رب العالمين قال نعم قال فزوت عيناه (شرح غريب الحديث) * اما بكاء الى فانه بكى سمورا واستغفار لنفسه عن تأديه لهذه النعمة العظيمة واعطائه تلك المتزلة الكريمة والنعمة عليه فيهما من وجهين أحدهما كونه منصوصا عليه بعينه والثاني قراءة النبي صلى الله عليه وسلم لم فهاه تقية عظيمة لم يشارك فيها أحد من الصحابة وقيل انما بكى خوفا من تقية ربه في شكره هذه النعمة وأما تخصيص هذه السورة بالقراءة فانها مع وجازتها جامعة لاصول وقواعد وهدى هبات عظيمة وكان الحال يقتضي الاختصار واما الحكمة في أمر النبي صلى الله عليه وسلم بالقراءة على أي فهمي ان يتعلم أي التراءة من المفاضة صلى الله عليه وسلم وضبطا لوزن المشروغ وقدره بخلاف ما سواه من النعم المستعملية في غيره فكانت قراءة على أي ليتعلم أي منه لانه لم يتعلم أي وقيل انما قرأ على أي ليتعلم غيره التواضع والادب وان لا يستعسف الشرف وواح الرتبة العالية ان يتعلم القرآن من هودونه وفيه تيمية على فضيلة أي والحث على الأخذ عنه وتقديمه في ذلك وكان كذلك بعد النبي صلى الله عليه وسلم رأسا واماما في القراءة وغيره او كان أحد علماء الصحابة رضى الله عنهم اجمعين والله سبحانه وتعالى اعلم برأيه واسرار كتابه

(تفسير سورة الزلزلة)

وهي مكية وقبل مدنية وهي ثمان آيات وخمس وثلاثون كلمة ومائة وتسعة واربعون حرفا عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زلزلت تعدل نصف القرآن وقيل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقيل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وله عن أنس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قرأ اذا زلزلت عدلت له نصف القرآن ومن قرأ قبل يا أيها الكافرون عدلت له ربع القرآن ومن قرأ قبل هو الله أحد عدلت له ثلث القرآن وقال حديث غريب

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (اذا زلزلت الارض زلزالها) أي تحركت حركة شديدة واضطربت وذلك عند قيام الساعة وقيل تنزل من شدة صوت اسم اقبل حتى ينكسر كل ما عليها من شدة الزلزلة ولا تسكن حتى تلقى ما على ظهرها من جبل وشجر وبناء وفي وقت هذه الزلزلة قولان أحدهما وهـ وتول الا كثيرين انها في الدنيا وهي من اشراط الساعة والثاني انها

(ذلك) أي الرضا (من خشى ربه) وقوله خير البرية يدل على فضل المؤمنين من البشر على الملائكة لأن البرية الخلق واشتقاقها من بر الله الخلق وقيل اشتقاقها من البراءة والبرابرة والبرابرة لو كان كذلك لما قرأوا البرية بالهمز كما قاله الزجاج والله أعلم (سورة الزلزلة مختلف فيها وهي ثمان آيات) (بسم الله الرحمن الرحيم) (اذا زلزلت الارض زلزالها) أي حركت زلزالها الشديد الذي ليس بعده زلزال وقرئ بفتح الزاى فانه كسورة صدر والمفعول اسم

(وأخرجت الأرض أثقالها) أي كد وزهاوم. ونادى جميع ثقلوه. ومناجى البيت جعل ما في جوفها من الدقائق أثقالها (وقال الانسان ماله) زلزلت هذه الزلزلة ٥٢٦ الشديدة ولغفت ما في بطنها وذلك عند النفخة الثانية حين تنزل

زلزلة يوم القيامة (وأخرجت الأرض أثقالها) فمن قال ان الزلزلة تتكون في الدنيا قال أثقالها كنوزها وما في بطنها من الدقائق والاموال فتلقاها على ظهرها يدل على صحة هذا القول ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تبقى الأرض أفلاذ كبدها أمثال الاسطوانة من الذهب والفضة فيجيء القتال فيقول في هذا قتلت ويجيء القاطع فيقول في هذا اقتطعت رجلي ويجيء السارق فيقول في هذا قطعت يدي ثم يدعونه فلا يأخذون منه شيئا أخرجه مسلم والأفلاذ جمع فاذة وهي القطعة المستطيلة شبه ما يخرج من باطنها باطضاع كبد هالان الكبد مستورة في الجوف وانما خص الكبد لانها من اطيب ما يشوى عند العرب من الجوز ورواسته لما اتىء للأخراج ومن قال بان الزلزلة تتكون يوم القيامة قال أثقالها الموتى فتخرجهم على ظهرها قيل ان الميت اذا كان في بطن الأرض فهو مثل لها واذا كان فوقها فهو مثل عليها ومنه سميت الجن والانس بالثقلين لان الأرض تثقل بهم احياء ومواتا (وقال الانسان ماله) أي ماله ما ترزلت هذه الزلزلة العظيمة ولغفت ما في بطنها وفي الانسان وجهان أحدهما أنه اسم جنس يعم المؤمن والكافر وهذا على قول من جعل الزلزلة من اشراط الساعة والمعنى انها حين وقعت لم يعلم الكل انها من اشراط الساعة فيسأل بعضهم بعضا عن ذلك والثاني انه اسم للكافر خاصة وهذا على قول من جعلها زلزلة القيامة لان المؤمن عارف بها فلا يسأل عنها والكافر جاحل بها فاذا وقعت سأل عنها وقيل مجاز الآية (يومئذ تحدث أخبارها) فيقول الانسان ماله والمعنى ان الأرض تحدث بكل ما عمل على ظهرها من خير أو شر فتشكو العاصي وتشهد عليه وتبشركه بالنعيم وتبشركه به عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية يومئذ تحدث أخبارها قال أتدرون ما أخبارها قالوا الله ورسوله أعلم قال فان أخبارها ان تشهد على كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها تقول عمل يوم كذا وكذا فلهذا أخبرها أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (بان ربك أوحى لها) أي امرها بالكلام واذن لها أن تخبر بما عمل عليها قال ابن عباس أوحى اليها قيل ان الله تعالى يخلق في الأرض الحياوة والعقل والنطق حتى تخبر بما أمر الله به وهذا مذموب أهل السنة قوله تعالى (يومئذ يصدر الناس) أي عن موقف الحساب بعد العرض (أشتاتا) أي متفرقين فاتخذ ذات اليمين الى الجنة واتخذ ذات الشمال الى النار (ليروا أعمالهم) قال ابن عباس ليروا جزاء أعمالهم وقيل معناه ليروا محامد أعمالهم التي فيها الخير والشر وهو قوله تعالى (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) أي وزن غلة صغيرة وقيل هو ما صلى من التراب باليد (خير ابره) ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره قال ابن عباس ليس بمؤمن ولا كافر عمل خيرا أو شرا في الدنيا الا اراه الله يوم القيامة فاما المؤمن فيرى حسناته وسيئاته فيغفر الله

وتلفظ موتاتها احياء فيقولون ذلك لما يهرهم من الامر القظيع كما يقولون من بعدنا من عرفنا وقيل هذا قول الكافر لانه كان لا يؤمن بالله عتقا مؤثرا فيقول هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون (يومئذ) بدل من اذا وانا صبا (تحدث) أي تحدث الخلق (أخبارها) في حذف أول المفعولين لان المقصود ذكر تحدثيها الأخبار لاذكر الخلق قيل يطقها الله وتخبر بما عمل عليه من خير وشر وفي الحديث تشهد على كل واحد بما عمل على ظهرها (بان ربك أوحى لها) أي تحدث أخبارها بسبب احياء ربك لها أي اليها وأمرها بها بالتحدث (يومئذ يصدر الناس) يصدر عن مخارجهم من بين القبور الى الموقف (أشتاتا) يبض الوجوه فزعزعين أو وسود الوجوه فزعزعين أو يصعدون عن الموقف أشتاتا يفرق بهم طريق الجنة والنار (ليروا أعمالهم) أي جزاء أعمالهم (فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره) أي جزاءه (ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) قيل هذا

في الكفار والاول في المؤمنين ويروى ان اعرابيا أخرخبر ابره فقبل له قدمت وأخرت فقال له خذ ابطن هرشي أو ثقها فانه * كلا جاني هرشي لمن طريق وروى ان جدار الفرزدق أتاه عليه السلام ليستقرئ فقرأ عليه هذه الآية فحسبى وحى وحى أحم آية وسميت الجامعة وانه أعلم

له سيئاته ويشفيه بحسناته وأما الكافر فيرد حسناته ويعذبه بسيئاته وقال محمد بن كعب
القرظي فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره من كافر يرى ثوابه في الدنيا في نفسه وولده
وأهله وماله حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله خير ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره
من مؤمن يرى عقوبته في الدنيا في نفسه وماله وولده وأهله حتى يخرج من الدنيا وليس
له عند الله شر قيل نزلت هذه الآية في رجلين وذلك أنه لما نزلت وطعمون الطعام على
حبه وكان أحدهما ياتيه السائل فيستقل أن يطعمه التمرة والكسرة والمجوزة ونحو ذلك
ويقول هذا ليس بشيء يؤجر عليه إنما يؤجر على ما يعطى ونحن نجبه وكان الآخر يتهاون
بالذنب الصغير مثل الكذبة والنظرة والشبهة ذلك ويقول إنما وعد الله النار على الكبائر
وليس في هذا أثم فانزل الله هذه الآية برغمه في القليل من الخير أن يعطوه فانه يوشك
أن يكثر ويحذرهم من السير من الذنب فانه يوشك أن يكبر والاثم الصغير في عين
صاحبه يصير مثل الجبل العظيم يوم القيامة قال ابن مسعود أحكم آية في القرآن فمن
يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وسمى رسول الله صلى الله عليه
وسلم هذه الآية الجماعة الفاذة حين سئل عن زكاة الخمر فقال ما أنزل الله فيها شيئا إلا
هذه الآية الجماعة الفاذة فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره
وتصدق عمر بن الخطاب وعائشة كل واحد منهما بحبة غنم وقالوا فيها ما قيل كثيرة
قلت إنما كان غرضهما تعليم الغيور والأفهام من كرماء النخابة رضى الله تعالى عنهم
وقال الربيع بن خيثم مر رجل بالحسن وهو يقرأ هذه السورة فلما بلغ آخرها قال حسبي
الله قد انتهت الموعظة والله سبحانه وتعالى أعلم برأيه وأسرار كتابه

(تفسير سورة العاديات)

وهي مكية في قول ابن مسعود وغيره مدنية في قول ابن عباس وهي إحدى عشرة آية
وأربعون كلمة ومائة وثلاثة وستون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والعاديات ضبحا) فيه قولان أحدهما أنها الابل في الجمع قال علي كرم
الله وجهه هي الابل تعدون عرفه إلى المزدلفة ومن المزدلفة إلى منى وعنه قال كانت
أول غزاة في الإسلام بدر أو ما كان معنا الأفرسان فرس للزبير وفرس للقداد بن الأسود
فكيف تكون العاديات فعلى هذا القول يكون معنى ضبحها مدام أعناقها في السير وأصله
من حركة الناري العود (فالموريات قدحا) يعني أن أخفاف الابل ترمي بالحجارة من شدة
عذوبها فيضرب الحجر جرا آخر فوري النار وقيل هي السيران بجمع (فالغيرات ضبحا)
يعني الابل تدفع برصك بانها يوم النحر من جمع إلى منى والسنة أن لا يدفع حتى يصبح
والأغار تسرعة السير ومنه قولهم أشرق تبير كيمتاغير (فائرن به نقعا) أي هيبن بمكان
سيرها غبارا (فوسطن به جمعا) أي وسطن بالنقع جواؤه ومن دلفه فوجه القسم على هذا
أن الله تعالى أقسم بالابل لما فيها من المنافع الكثيرة وتعريضه بابل الجمع للترغيب وفيه

*(سورة العاديات مختلف فيها

وهي إحدى عشرة آية)*

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والعاديات ضبحا) أقسم بحيل

الغزاة تعدو فتضج والضج

صوت أنفسها إذا عدون عن

ابن عباس رضى الله عنهما أنه

حكاه فقال أح وأح وانتصاب

ضبحا على يضجن (فالموريات)

نورى نار الحياض وهى ما يتقدح

من حوافرها (قدحا) قاذحات

صاكات تحوافرها الحجارة

والقدح الصل والابرأ انراج

النار تقول قدح فاورى وقدح

فاصلد وانتصب قدحا على

انتصب به ضبحا (فالغيرات)

تغير على العدو (ضبحا) في وقت

الضحج (فائرن به نقعا) فهيبن

بذلك الوقت غبارا (فوسطن

به) بذلك الوقت (جمعا) من

جوع الأعداء ووسطه بمعنى

توسطه وقيل الضمير لمكان

الغارة أو العدو الذى دل عليه

والعاديات وعطف فائرن على

الفعل الذى وضع اسم الفاعل

موضعه لأن المعنى واللاقى

عدون فاورين فاغرن فائرن

وجواب القسم

تقرب لمن لم ينج بعد القدرة عليه فان التكنود هو الكفور ومن لم ينج بعد الوجوب
 موصوف بذلك القول الثاني في تفسير والعاديات قال ابن عباس وجاءت هي الخيل
 العادية في سبيل الله والضحج صوت اجوافها اذا عدت قال ابن عباس وليس شئ من
 الحيوانات يضحج سوى الفرس والكلب والعلب وانما يضحج هذه الحية وانما اذا تغير
 حالها من فزع أو تعب وهو من قول العرب ضججت النار اذا غمرت لونه فالوريات قدحا
 يعني انها تورد النار بخوافها اذا سارت في الحجارة وقيل هي الخيل تهيج الحرب ونار
 العداوة بين فرسانها وقال ابن عباس هي الخيل تغزو في سبيل الله ثم تاوي بالليل
 فيورى اصحابها ناراً او يصنعون طعامهم وقيل هو مكر الرجال في الحرب والعرب تقول اذا
 أراد الرجل ان يكر بخاصته اما والله لا قدح لك ثم لا ورين لك فالغيرات صبحا يعني
 الخيل تغير بفرسانها على العدو وعند الصباح لان الناس في غفلة في ذلك الوقت عن
 الاستعداد فاثرن به اي بالمسكن نعا أي غبار افوسطن به جمع أي دخلن به أي بذلك
 النقع وهو العبار وقيل صرن بعدوهن وسط جمع العدو وهم الكتيبة وهذا القول في
 تفسير هذه الآيات أولى بالحق واشبه بالمعنى لان الضحج من صفة الخيل وكذا ان النار
 بخوافها واثارة الغبار أيضا وانما اقسم الله بخيل القرية لما فيها من المنافع الدينية
 والدنيوية الاجرو الغنمة وتنبيه على فضها وفضل رباطها في سبيل الله عز وجل ولما
 ذكر الله تعالى انهم به ذكرا المقسم عليه فقال تعالى (ان الانسان لره لكتنود) أي
 الكفور وهو جواب القسم قال ابن عباس الكنود الكفور الجحود لنعمة الله تعالى وقيل
 الكنود هو العاصي وقيل هو الذي يعد المصائب وينسى النعم وقيل هو قليل الخير
 ما خوذ من الارض الكفور وهي التي لا تمتد شيأ وقال الفضيل بن عياض الكنود الذي
 انسته الخصلة الواحدة من الاساءة الخصال الكثيرة من الاحسان وضده الشكور
 الذي استسه الخصلة الواحدة من الاحسان الخصال الكثيرة من الاساءة (وانه على ذلك
 شهيد) قال اكثر المفسرين وان الله على كونه كنودا شاهدا وقيل المعنى راجعة الى
 الانسان والمعنى انه شاهد على نفسه بما صنع (وانه) يعني الانسان (لحب الخير) أي
 المال (انك تبت) أي لخير والمعنى انه من أجل حب المال لئلا يقل وعنه (وانه
 لحب المال) وانما الذي يقوى شديدا (أفلا يعلم) يعني هذا الانسان (اذا بعث) أي أثير
 وأخرج (ماتى القبور) يعني من الموتى (وحصل ما في الصدور) أي ميز وأبرز ما فيها من
 الخير والشر (ان ربهم بهم) انما جمع الحكاية لان الانسان اسم جنس (يومئذ نجيبهم)
 أي عالم والله تعالى جيبهم في ذلك اليوم وفي غيره ولكن المعنى انه يجازيهم في ذلك
 اليوم على كفرهم وانما خص أعمال القلوب بالدكر في قوله وحصل ما في الصدور لان
 أعمال الجوارح تابعة لأعمال القلوب فانه لو لا البواعث والارادات التي في القلوب
 لمساعدت أعمال الجوارح والله أعلم

(تفسير سورة الفارعة وهي مكية)

(ان الانسان لره لكتنود) الكفور
 أي انه لنعمة ربه خصوصا لشديد
 الكفران (وانه) وان الانسان
 (على ذلك) على كونه (شهيد)
 يشهد على نفسه أو ان الله على
 كونه شاهدا على سبيل التعبد
 (ونه لحب الخير شديد) وانه
 لأجل حب المال لئلا ينجس
 أو انه لحب المال لقوى وهو لحب
 عبادة الله ضعيف (أفلا يعلم)
 الانسان (اذا بعث) بعث (ماتى)
 القبور) من الموتى وما بعث من
 (وحصل ما في الصدور)
 ميز ما فيها من الخير والشر (ان
 ربهم بهم يومئذ نجيبهم)
 فيجازيهم على أعمالهم من الخير
 والشر وخص يومئذ بالدكر
 وهو عالم بهم في جميع الاموات
 لان الجزاء يقع يومئذ والله أعلم
 * (سورة الفارعة مكية
 وهي ثمان آيات) *

وتمان آيات وست وثلاثون كلمة ومائة واثنان وخمسون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (القارعة) أصل القراع الصوت الشديد ومنه قوارع الدهر أى شدائده والقارعة من أسماء القيامة سميت بذلك لانها تفرع القلوب بالفرع والشدائد وقيل سميت قارعة بصوت اسرافيل لانه اذا نفخ في الصور مات جميع الخلائق من شدة صوت نفخته (ما القارعة) تحويل وتعظيم والمعنى انها فاقت القوارع في الهول والشدّة (وما ادرالك ما القارعة) معناه لا علم لك بكنهها لانها في الشدة بحيث لا يبلغها فهم أحدوكي فما قدرت أمرها فهي أعظم من ذلك (يوم يكون الناس كالفراش المبثوث) الفراش هذه الطير التي تراها تنافس في النار سميت بذلك لفرشها وانشارها وانما شبه الخلق عند البعث بالفراش لان الفراش اذا نار لم يتجه لجهة واحدة بل كل واحدة تذهب الى غير جهة الاخرى فدل بهذا التشبيه على ان الخلق في البعث يتفرقون فيذهب كل واحد الى غير جهة الاخرى والمبثوث المنفرد وشبههم أيضا بالجراد فقال كانوا هم حرامد منشر وانما شبههم بالجراد لكثرهم قال الفراء كغوغاء الجراد يركب بعضه بعضا فسه الناس عند البعث بالجراد لكثرتهم يجمع بعضهم في بعض ويركب بعضهم بعضا من شدة الهول (وتكون الجبال كالعهن المنفوش) أى كالكالصوف المندوف وذلك لانها تفرق اجزاؤها في ذلك اليوم حتى تصير كالصوف المتطاير عند الندف وانما ضم بين حال الناس وحال الجبال كانه تعالى يشبه على تأنيث تلك القارعة في الجبال العظيمة الصلدة الصلبة حتى تصير كالعهن المنفوش فكيف حال الانسان الضعيف عند سماع صوت القارعة ثم لما ذكر حال القيامة قسم الخلق على قسمين فقال تعالى (فاما من ثقلت موازينه) يعنى ربحت موازين حسناته قيل هو جمع موزون وهو العمل الذي له قدر وخطره عند الله تعالى وقيل هو جمع ميزان وهو الذي له لسان وكتمان توزن فيه الاعمال فيؤتى بحسنة المؤمن في أحسن صورة فتوضع في كفة الميزان فان ربحت فالجنة له ويؤتى بسنة الكافر في أقبح صورة فتخفف ميزانه فيدخل النار وقيل انما توزن أعمال المؤمنين فن ثقلت حسناته على سيئاته دخل الجنة ومن ثقلت سيئاته على حسناته دخل النار فيقتص منه على قدرها ثم يخرج منها فيدخل الجنة او يعفو الله عنه بكرمه فيدخل الجنة بفضل الله وكرمه ورجته وأما الكافرون فقد قال في حقهم فلا نقيم لهم يوم القيامة وزنا روى عن أبى بكر الصديق أنه قال انما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق في دار الدنيا وثقل عليهم وحق لميزان يوضع فيه الحق غذا أن يكون ثقيلا وانما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم الباطل في الدنيا وخفت عليهم وحق لميزان يوضع فيه الباطل غذا أن يكون خفيفا قوله تعالى (فهو في عيشة راضية) أى مرضية في الجنة وقيل في عيشة ذات رضائها صاحبها (واما من خفت موازينه) أى ربحت سيئاته على حسناته (فاماهه او ية) أى مسكنه النار سعى المسكن أما لان الاصل في السكون الامهات وقيل معناه قام رأسه هاوية في

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(القارعة) مبتدأ (ما) مبتدأ ثان (القارعة) خبره والجملة خبر المبتدأ الاول وكان حقه ما هي وانما كرونه نعيمها لثانها (وما ادرالك ما القارعة) أى أى شئ اعلمك ما هي ومن أين علمت ذلك (يوم) نصب بضمير دلت عليه القارعة أى تفرع يوم يكون الناس كالفراش المبثوث) شبههم بالفراش في الكثرة والانتشار والضعف والذلة والتطير الى الداعي من كل جانب كما يتطير الفراش الى النار وصي قرأ الشاة تفرشها وانتشاره (وتكون الجبال كالعهن المنفوش) وشبه الجبال بالعهن وهو الصوف المصبغ الوان لانها ألوان ومن الجبال جدديض وجرمختلف ألوانها وبالمنفوش منه لتفرق اجزائها (فاما من ثقلت موازينه) باتباعهم الحق وهي جمع موزون وهو العمل الذي له وزن وخطره عند الله أوجع ميزان وثقلها ربحانها (فهو في عيشة راضية) ذات رضا ومرضية (واما من خفت موازينه) باتباعه الباطل (فاماهه او ية) فسكنه وماواه النار وقيل لما وى أم على التشبيه لان الام ما وى الولد ومفرعه

النار والهاوية اسم من أسماء النار وهي المهواة التي لا يدرك قعرها فهوون فيها على رؤسهم وقيل كان الرجل اذا وقع في أمر شديد يقال هوت أمه أي هلكت حزنا وشكلا (وما أدراك ماهيه) يعني الهاوية ثم فسر ها فقال (نار حامية) أي حارة قد انتهت سرها نعوذ بالله وعظمته منها والله سبحانه وتعالى أعلم

(تفسير سورة التكاثر مكية)

(وهي ثمان آيات وثمان وعشرون كلمة ومائة وعشرون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ألم أكن التكاثر) أي اشفقتكم المفاخرة والمباهاة والتكاثر بكثره المال والعدد والمناقب عن طاعة الله وبكم وما ينجيكم عن سخطه ومعلوم ان من اشتغل بشئ أعرض عن غيره فيدعي المؤمن العاقل ان يكون سعيه وشغله في تقديم الاله وهو ما يقربه من ربه عز وجل فآلة فخر بالمال والجاه والاعوان والاقرار بالتفاخر بأخس المراتب والاشتغال به يمنع الانسان من الاشتغال بتحصيل السعادة الآخرة التي هي سعادة الابد ويدل على ان التكاثر والمفاخرة بالمال مذمومة ما روى عن مطرف بن عبد الله ابن الشخير عن أبيه قال انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ هذه الآية (ألم أكن التكاثر) فقال يقول ابن آدم مالي مالي وهل لك من مالك الا ما صدقت فامضيت أو أكلت فافنت اولست فابلت أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (خ) عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يبيع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى معه واحد يبيعه ماله وأهله وعمله فيرجع أهله وماله ويبقى عمله (حتى زرتهم المقابر) أي حتى مت ودفنت في المقابر يقال لمن مات زار قبره وزار ربه فيكون معنى الآية ألم أكن حرمكم على تكثير أموالكم عن طاعة ربكم حتى أنا كالموت وأنتم على ذلك قيل نزلت هذه الآية في اليهود قالوا نحن أكثر من بني فلان وبني فلان أكثر من بني فلان شغلهم ذلك حتى ما تواضلا لا يقل نزلت في حين من قر يش وهما بنو عبد مناف بنو سهم بن عمرو وكان بينهما تفاخر فتعادوا القادة والاشراف أيهم أكثر فقال بنو عبد مناف نحن أكثر سيدا وأعز زورا وأعظم نفرا وأكبر عددا وقال بنو سهم مثل ذلك فكأثرهم بنو عبد مناف ثم قالوا انعدمتا فعدوا الموتى حتى زاروا القبور فمدوهم فقالوا هذا قبر فلان وهذا قبر فلان فـ ~~كثروهم بنو سهم~~ بثلاثة آيات لانهم كانوا في الجاهلية أكثر عددا فنزل الله هذه الآية وهذا القول أشبه بظاهر القرآن لان قوله حتى زرتهم المقابر يدل على أمر مضى فكانه تعالى يجيبهم من أنفسهم ويقول مجيبا هب انكم أكثر منهم عدد افاذا شفع ثم رد الله تعالى عليهم فقال (كلا) أي ليس الامر كما يتوهمه هؤلاء بالتكاثر والتفاخر وقيل المعنى حقا (سوف تعلمون) وعيد لهم (ثم كلا سوف تعلمون) كرهنا كيدا والمعنى سوف تعلمون عاقبة تكاثركم وتفاخركم اذا نزل بكم الموت فهو وعيد بعد وعيد وقيل معناه كلا سوف تعلمون يعني الكافر ينتم

(وما أدراك ماهيه) الضمير يعود الى هاوية والهاة للسكت ثم فسر ها فقال (نار حامية) بلغت النهاية في الحرارة والله أعلم (سورة التكاثر مكية وهي ثمان آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم) (ألم أكن التكاثر) شغلكم التباري في الكثرة والتباهي بها في الاموال والاولاد عن طاعة الله (حتى زرتهم المقابر) حتى ادر ككم الموت على تلك الحال أو حتى زرتهم المقابر وعدتكم من في المقابر من موتاكم (كلا) ردع وتوبيخه على انه لا ينبغي للناظر لنفسه ان تكون الدنيا جميع همه ولا يهتم بدنيته (سوف تعلمون) عند النزاع سوء عاقبة ما كنتم عليه (ثم كلا سوف تعلمون) في القبور

كلا سوف تعلمون يعني المؤمنين وصاحب هذا القول يقرأ الاولى بالياء والثانية بالتاء
 (كلا لو تعلمون علما اليقين) أي علما يقينا وجواب لو محذوف والمعنى لو تعلمون علما يقينا
 لشغلكم ما تعلمون عن التكاثرو التفاضل قال قتادة كنا نحدث أن علم اليقين أن يعلم أن
 الله باعنه بعد الموت (تترون الحجب) اللام تدل على أنه جواب قسم محذوف والقسم
 لتوكيد الوعيد وان ما وعدوا به لا يذخله شك ولا ريب والمعنى انكم ترون الحجب
 بأبصاركم بعد الموت (ثم لترونها) يعني مشاهدة (عين اليقين) وانما كروا الرؤية لتأكيده
 الوعيد (ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم) يعني ان كفار مكة كانوا في الدنيا في الحيرة والنعمة
 فيسئلون يوم القيامة عن شكرها كانوا فيه لانهم لم يشكروا رب النعم حيث عبدوا
 غيره ثم يعذبون على ترك الشكر وذلك لان الكفار لما ألهاهم التكاثر بالدنيا والتفاضل
 بلذاتها عن طاعة الله والاشتغال بشكره سألهم عن ذلك وقيل ان هذا السؤال يعم
 الكفار والمؤمن وهو الاولى لكن سؤال الكفار توخي وتقرع لانه ترك شكرها ما أنعم
 الله به عليه والمؤمن يسئل سؤال شريف وتكريم لانه شكر ما أنعم الله به عليه واطاع
 ربه فيكون السؤال في حقه نذكرة تنعم الله عليه يدل على ذلك ما روى عن الزبير قال
 لما نزلت ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم قال الزبير يا رسول الله أو أي نعيم نسئل عنه وانما
 هما الاسودان التمر والماء قال أما انه سيكون أخرجه الترمذي وقال حديث حسن
 واختلفوا في النعيم الذي يسئل العبد عنه فروى عن ابن مسعود رفعه قال لتسئلن يومئذ
 عن النعيم قال الامن والنخعة يعني عن أي هرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أول
 ما يسئل عنه العبد يوم القيامة عن النعيم فيقال له ألم تصح لك جسمك ونزولك من الماء
 البارد أخرجه الترمذي وقال حديث غريب (م) عن أي هرة رضى الله عنه قال خرج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم أو ليلة فاذا هو بأبي بكر وعمر فقال صلى الله عليه
 وسلم ما أخرجكم من بيوتكم هذه الساعة قالوا الجوع يا رسول الله قال وأنا والذي نفسي
 بيده لا أخرجني الذي أخرجكم فتقوموا وافتقروا معه فأتى رجلا من الانصار فاذا هو ليس في
 بيته فلما رآته المرأة قالت مرحبا واهلا فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أين فلان
 قالت ذهب يستعذب لنا الماء انحاء الانصارى فنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وصاحبه ثم قال الحمد لله ما احده اليوم اكرم اضيا فامنى قال فانتظري فخا هم بعدد فيه
 بسر وتقرور طرب فقال كلا واخذ المديعة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اياك
 والحبوب فذبح لهم شاة فاكلوا من الشاة ومن ذلك العذق وشربوا الفم شعبة واوروا قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكر وعمر والذي نفسي بيده ان تسئلن عن هذا النعيم يوم
 القيامة أخرجكم من بيوتكم الجوع ثم لم ترجعوا حتى أصابكم هذا النعيم وأخرجه
 الترمذي باطول من هذا وفيه قل بارد ورطب طيب وماء بارد ووروى عن ابن عباس قال
 النعيم صحة الابدان والاسماع والابصار يسأل الله العبد يوم القيامة فيم استعملوها
 وهو أعلم بذلك منهم وقيل يسأل عن الصحة والفراغ والمسال (خ) عن ابن عباس قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ

(كلا) تنكر بالاردع للانذار
 والتخويف (لو تعلمون) جواب
 لو محذوف أي لو تعلمون ما بين
 أيديكم (علم اليقين) علم الامر
 اليقين أي كعلمكم ما تسئلونه
 من الامور لما كلكم التكاثر
 أولف علمت ما لا يوصف ولكم تكلم
 ضلال جهلة (تترون الحجب)
 هو جواب قسم محذوف والقسم
 لتوكيد الوعيد يدل ترون بضم
 التاء شامى وعلى (ثم لترونها)
 كروه معطوفا بشم تعليلا في
 التبريد وزيادة في التحويل أو
 الاول بالقلب والثاني بالعين
 (عين اليقين) أي الرؤية التي
 هي نفس اليقين وظالسته
 (ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم)
 عن الامن والصحة فيم أفنتيه وهما
 عن ابن مسعود رضى الله عنه
 وقيل عن التشمم الذي شغلكم
 الالتذذ به عن الدين وتكاليفه
 وعن الحزن ما سوى كن بثوويه
 وانواب تواريه وكثرة تقويه
 وقدروى مرفوعا والله أعلم

وقيل الذي يسئل العبد عنه هو القدر الزائد على ما يحتاج اليه فإنه لا بد لكل أحد من مطعم ومشرب وملبس ومسكن وقيل يسئل عن تخفيف الشرائع وتيسير القرآن وقيل عن الاسلام فإنه أكبر النعم وقيل يسأل عما نعم به عليكم وهو محمد صلى الله عليه وسلم الذي أنقذكم به من الضلال الى الهدى والنور وامتن به عليكم والله أعلم

(تفسير سورة العصر وهي مكية)

قاله ابن عباس والجمهور وقيل مدنية وهي ثلاث آيات وأربع عشرة كلمة وعمانية وستون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (والعصر) قال ابن عباس هو الدهر قيل أقسم الله به لما فيه من العبر والعجائب للناظر وقد ورد في الحديث لا تنبوا الدهر فإن الله هو الدهر وذلك لأنهم كانوا يضيفون النوائب والنوازل الى الدهر فأقسم به تنبيهنا على شرفه وأن الله هو المؤثر فيه فحصل فيه من النوائب والنوازل كان بقضاء الله وقدره وقيل تقديره ورب العصر وقيل أراد بالعصر الليل والنهار لأنهما يقال لهما العصران ففيه على شرف الليل والنهار لأنهم آخر انسان لاعمال العباد وقيل أراد بالعصر آخر طرف في النهار أقسم بالشيء كما أقسم بالغي وقيل أراد صلاة العصر أقسم بها لشرعها ولأنها الصلاة الوسطى في قول بديل قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى لما قيل هي صلاة العصر والذي في محقق عائشة رضي الله عنها وحفصة والصلاة الوسطى صلاة العصر وفي الصحيحين شغلونا عن الصلاة الوسطى صلاة العصر وقال صلى الله عليه وسلم من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله وقيل أراد بالعصر زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم أقسم بزمانه كما أقسم بكانه في قوله لا أقسم بهذا البلد وأنت حل بهذا البلد فبذلك على أن زمانه أفضل الأزمان وأشرفها وجواب القسم قوله تعالى (إن الانسان لخبث) أي لخبث خسران ونقصان قيل أراد بالانسان جنس الانسان بدليل قولهم كثر الدوهم في أيدي الناس أي الدراهم وذلك لأن الانسان لا ينفك عن خسران لأن الخمران هو تضام مع غيره وذلك لأن كل ساعة تمر من عمر الانسان إما أن تكون تلك الساعة في طاعة أو معصية فان كانت في معصية فهو الخمران المبين الظاهر وان كانت في طاعة فغيرها أفضل وهو قادر على الانسان بها فكان فعل غير الافضل تضييعا وخسرا فإني بذلك أنه لا ينفك أحد من خسران وقيل ان سعادة الانسان في طلب الآخرة وجهها والاعراض عن الدنيا ثم ان الاسباب الداعية الى حب الآخرة خفية والاسباب الداعية الى حب الدنيا ظاهرة فلذلك السبب كان أكثر الناس مشغولين بحب الدنيا مستغرقين في طلبها فكأنوا في خسار ورواها أهل كوا أنفسهم بتضييع أعمالهم وقيل أراد بالانسان الكافر بدليل انه استثنى المؤمنين فقال تعالى (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) يعني فانهم ليسوا في خسار والمعنى أن كل ما مر من عمر الانسان في

(سورة العصر مختلف فيها وهي ثلاث آيات)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(والعصر) أقسم بصلاة العصر لفضلها ببديل قوله تعالى والصلاة الوسطى صلاة التكليف في محقق حفصة ولان التكليف في أدائها أشق لها فأتت الناس في تجارتهم وكسبهم آخر النهار واشتغالهم بمعارشهم أو أقسم بالغي كما أقسم بالغي لما أقسم دلائل القدرة وأقسم بالزمان لما في مروره من أصفاف الهباء وجواب القسم (إن الانسان لخبث) أي جنس الانسان في خسران من تجارتهم (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم استمروا الآخرة بالدين والفراجه وسعدوا

وتواصوا بالحق) بالامر الثابت
الذي لا يسوغ أنكاره وهو
الخبر كله من توحيد الله وطاعته
وإتباع كنيته ورسله (وتواصوا
بالصبر) عن المعاصي وعلى
الطاعات وعلى ما يسلبه الله
عباده وتواصوا في الموضوعين
فعل ماض معطوف على ماض
قبله والله أعلم

*(سورة الهزرة مكية وهي
تسع آيات)*

(بسم الله الرحمن الرحيم ويسل)
مبتدأ خبره (الكل هزرة) أي
الذي يعيب الناس من خلفهم
(لهزرة) أي من يعيهم من واهة
وناء فعلة بدل على أن ذلك
عادة منه قيل نزلت في الأخنس
ابن شريق وكانت عادته العيبة
والويعية وقيل في أمية بن
خلف وقيل في الوليد بن جحور
أن يكون السبب خاصا أو الوعيد
عاما ليتناول كل من باشر ذلك
القبح (الذي) بدل من كل أو
نصب على الذم (جمع مالا)
جمع شامي وجزوة على مبالغة
جمع وهو مطابق لقوله

١ قوله وقيل معناهما واحد
ظاهرا أن ما قبله ليس كذلك
وليس كذلك اهـ معهما
٢ قوله وان تغيب الخ كذا
في بعض النسخ وفي الكشف
هنا أغيب فانت المسافر الهزرة

طاعة الله تعالى فهو في صلاح وخير وما كان بضده فهو في خسرو وفساد وهلاك (وتواصوا)
أي أوصى بعض المؤمنين بعضا (بالحق) يعني بالقرآن والعمل بما فيه وقيل بالإيمان
والموحيد (وتواصوا بالصبر) أي على أداء الفرائض وإقامة أمر الله وحده وقيل أراد
أن الإنسان إذا عرف في الدنيا وهم في نقص وتراجع إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات
فإنهم يكتب أجورهم ومحاسن أعمالهم التي كانوا يعملونها في شبابهم وصحتهم وهي مثل
قوله لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين إلا الذين آمنوا وعملوا
الصالحات فلهم أجر غير ممنون والله سبحانه وتعالى أعلم

(تفسير سورة الهزرة)

وهي مكية وتسع آيات وثلاثون كلمة ومائة وثلاثون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (ويل) أي قبح وقيل هو اسم واد في جهنم (الكل هزرة لهزرة) قال ابن عباس
هم المشاؤون بالنميمة المفقون بين الاحبة الباغون لآبراء العيب (١) وقيل معناهما
واحد وهو العيب المغتاب للناس في بعضهم قال الشاعر
إذا قلتك من كره تسكاشني * ٢ وان تغيبت كتب المسافر الهزرة
وقيل بل يختلف معناهما فاقيل الهزرة الذي يعيبك في الغيب والهزرة الذي يعيبك في
الوجه وقيل هو على ضده وقيل الهزرة الذي يهز الناس بيده ويضر بهم والهزرة الذي
يلزمهم بلسانه ويعيهم وقيل هو الذي يهزم بلسانه ويلزم بعينه وقيل الهزرة الذي يوذى
بلسانه بسوء اللفظ والهزرة الذي يهزم بعينه ويشير برأسه ويرمز بحاجبه وقيل الهزرة
المغتاب للناس والهزرة الضمان في أنسابهم وحاصل هذه الأقاويل يرجع إلى أصل واحد
وهو الطعن وإظهار العيب وأصل الهزرة الكسر والقبض على شيء بالعنف والمراد منه
هنا الكسر من أعراض الناس والغض منهم والطعن فيهم ويدخل فيه من يحاكي
الناس بأقوالهم وأفعالهم وأصواتهم: فيحكيهم وهم نعتان للفاعل على نحو نخرة
ونخبة الذي يسخرو ويخفون من الناس واختلقوا في نزلت هذه الآية فقيل نزلت
في الأخنس بن شريق بن وهب كان يقع في الناس ويتعابهم وقال محمد بن أسحق ما زلنا
نسمع أن سورة الهزرة نزلت في أمية بن خلف الجعفي وقيل نزلت في الوليد بن المغيرة كان
يغتاب النبي صلى الله عليه وسلم من ورائه ويضعن عليه في وجهه وقيل نزلت في العاص
ابن وائل البهلي وقيل هي عامة في كل شخص هذه صفة كائنات من كان وذلك لأن
خصوص السبب لا يقدح في عموم اللفظ والحكم ومن قال إنها في أناس معينين قال أن
كون اللفظ عاملا ينافي أن يكون المراد منه شخصاً معيناً وهو تخصيص العام بقريته
العرف والاولى أن تجمل على العموم في كل من هذه صفة ثم وصفه فقال تعالى (الذي
جمع مالا) وانما وصفه بهذا الوصف لانه يجرى مجرى السبب والعلة في الهزرة والمز يعني
وهو بأعماجه يجمع من المال يستغفر الناس ويستغفرونهم وانما ذكر مالا لانه بالنسبة
إلى المال هو أكثر منه كاشي الحقير وان كان عظيما أعظم صاحبه فكيف يليق بالعادل

(وعذده) أى جعله عدة لمحوادث الدهر - (يحسب أن ماله أخذه) أى تركه خالداً فى الدنيا لا يموت وأهو تبرير بض العمل الصالح وأنه هو الذى أخذه صاحبه فى النعيم فأما المال فما أخذه أحد اقية (كلا) ردد له عن حساباته (لينبذن) أى الذى جمع (فى الحمضة) فى النار التى شأنها ٥٣٤ ان تحطم كل ما يلقى فيها (وما أدرى ما المحطمة) تعجب وتعظيم (نار الله)

(تفسير سورة الفيل)

في موضع نصب بفعل لا بالتم في كيف من معنى الاستفهام والجملة سدت مسد مقولتي ترى وفي ما ذكره
 الم تر تعجب اي عجب الله نبيه من كفر العرب وقد شاهدت هذه العظمة من آيات الله والمعنى انك رايت آثار صنع الله بالحشة
 وسمعت الاخبار به واثبت ما لك مقام المشاهدة (باصحاب القيل) روى أن ابرهة بن الصباح ملأ الن

❦ (بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) ❦

في موضع نصب بفعل لا بالمرتب

ما ذكره محمد بن اسحاق عن بعض أهل العلم عن سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس
 وذكره الواقدي أن النجاشي ملك الحبشة كان بعث أرباطا إلى اليمن فقبل عليها فقام
 رجل من الحبشة يقال له ابرهة بن الصباح بن يكسوم فساخط أرباط إلى أم الحبشة حتى
 انصعروا وصدعين فكانت طائفة مع أرباط وطائفة مع ابرهة فهزأوا فقتل ابرهة أرباطا
 واجتمعت الحبشة لابرهة وغلب على اليمن وأقره النجاشي على عمله ثم إن ابرهة رأى
 الناس يتجهزون أيام الموسم إلى مكة لمحج بيت الله عز وجل فبني كنيسة ب صنعاء وكتب
 إلى النجاشي أني قد بعثت لك بصنعاء كنيسة لم يبن الملك مثلها واستميتها حتى اصرف
 إليها حج العرب فسمع بذلك مالك بن كنانة فخرج لها ليل لا يدخل وتغوط فيها واطغ
 بالعدرة قبلتها فبلغ ذلك ابرهة فقال من اجترأ على فقتل صنع ذلك رجل من العرب من
 أهل ذلك البيت سمع بالذي قات خلف ابرهة عند ذلك ليسر إلى الكعبة حتى يهدمها
 فكتب إلى النجاشي يخبره بذلك وسأله أن يعث إليه بقبيله وكان له قيل يقال له محمود
 وكان فيلأمره عظماء وجسماء وقوة فبعث به إليه فخرج ابرهة في الحبشة سائر إلى مكة
 وخرج معهم الفيل فسمعت العرب بذلك فعظموه ورواوا جهاده فقام عليهم فخرج ملك من
 ملوك اليمن يقال له ذونفر من أطاعه من قومه فقاتلوه فهزمه ابرهة وأخذ ذونفر فقال
 يا أيها الملك استبقني فإن بقائي خير لك من قتلي فاستخياه وأوثقه وكان ابرهة رجلا
 حلما ثم سار حتى إذا دن من بلاد خثعم خرج إليه نفيل بن حبيب المخزومي في خثعم ومن
 اجتمع إليه من قبائل اليمن فقاتلوه فهزمهم وأخذ نفيل فقال أيها الملك اني دليل
 بارض العرب وهاتان يداي على قومي بالسمع والطاعة فاستبقاه وخرج معه يده حتى إذا
 مر بالطائف خرج إليه مسعود بن مغيث في رجال من ثقيف فقال أيها الملك نحن عبيدك
 ليس عندنا خلاف لك انما تريد البيت الذي نمكة نحن نبعث معلق من يدك عليه فبعثوا
 معه ابرغال مولى لهم فخرج حتى إذا كان بالمغمس مات ابرغال وهو الذي برجم
 قبره وبعث ابرهة رجلا من الحبشة يقال له الاسود بن مسعود على مقدمة خيله وأمره
 بالغارة على نعم الناس فجمع الاسود أموال اصحاب الحرم واصاب لعبد المطلب ما نفي
 بعير ثم إن ابرهة أرسل بخناطة الحميري إلى أهل مكة وقال له سل عن شريفنا ثم أبلغه
 ما أرسلنا به إليه أخبره في ألمي أت القتل انما حدث لا هدم هذا البيت فانطلق حتى دخل
 مكة فلقى عبد المطلب بن هاشم فقال له إن الملك أرساني إليك لاخبرك انه لم يات لقتال الا
 ان تقاتلوه انما جاء لهدم هذا البيت ثم انصرف عنه فقتل عبد المطلب ماله عندنا
 قتال ولا نناهبه يداستخلى بينه وبين ما جاءه فان هذا بيت الله الحرام وبيت ابراهيم
 خليله عليه الصلاة والسلام فان يئمه فهو بيته وحرمة وان يخجل بينه وبين ذلك فوالله
 ما لنا به قوة قال فانطلق معي إلى الملك فزعهم بعض العلماء انه أردفه على بعله كان عليها
 وركب معه بعض بنيهم حتى قدم العسكرو كان ذونفر صديقا لعبد المطلب فقاته فقتل يا
 ذونفر هل عندك من غناء فيما نزل بقا قال فاعطاء رجل اسير لا يامن ان يقتل بكرة او عشيعة
 وليكن سا بعت إلى انيس سائس الفيل فانه لي صديق فأسأله ان يصنع لك عند الملك

ما استطاع من خير و يعظم خطر ك ومنزلتك عنده قال فارسل الى انيس فأتاه فقال له ان
 هذا سيد قر يش وصاحب عبر مكة يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال
 وقد أصاب الملك له مائتي بعير فان استطعت ان تنقعه عنده فانه صديق لي أحب
 ما وصل اليه من الخير فدخل انيس على ابرهة فقال أيها الملك هذا سيد قر يش وصاحب
 عبر مكة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال يستأذن عليك وأنا
 أحب ان تأذن له فيكلمك فقد جاء غير ناصب لك ولا خالف عليك فاذن له وكان عبد
 المطلب رجلا جسيما وسما فلما رآه ابرهة عظمه وأكرمه وكره ان يجلس معه على السرير
 وان يجلس تحته فهبط الى البساط فجلس عليه ثم دعاه فاجلسه معه ثم قال لترجانه قل
 له ما حاجتك الى الملك فقال الترجان ذلك له فقال له عبد المطلب حاجتي الى الملك ان يرد
 على مائتي بعير أصابها الى فقال ابرهة لترجانه قل له قد كنت أعجبني حين رأيتك ولقد
 زهدت الآن فيك قال لم قال جئت الى بيت هودينك ودين آباءك وهوشركم وعصمتكم
 لا اهدمهم لم تكلمني فيه وتكلمني في مائتي بعير أصبتم الك قال عبد المطلب ان ارب هذه الابل
 ولهذا البيت رب سمعته منك قال ما كان ليمنعني قال فانت وذلك فأمربا به فردت
 عليه فلما ردت الابل على عبد المطلب خرج فاخبر قر يش الخبر وأمرهم ان يتفرقوا
 في السهاب ويترزوا في رؤس الجبال تخوفا عليهم من معرفة الحبش ففعلوا واتى عبد
 المطلب الكعبة وأخذ حلقة الباب وجعل يقول

يا رب لأرجو لهم مساوا كا * يا رب فامنع منهم حكا
 ان عدو البيت من عادا كا * امنعهم ان يخربوا قرا كا
 وقال أيضا

لاهم ان العبد يمنع رحله فامنع رجالك
 وانصر على آل الصليب وعابديه اليوم آلا
 لا يغلبن صليبهم * ومخالمهم عدوا محالكا
 جروا جوع بلادهم والفيل كي يسبوا عيالكا
 عدوا محالكا بكيدهم جهلا ومارقوا جلالكا
 ان كنت تاركهم وكعبتنا فامر قماما يدالك *

ثم ترك عبد المطلب الحلقة وتوجه في بعض تلك الوجوه مع قومه وأصبح ابرهة بالمغمس
 وقد تم بالادخول وهي أجيشة وهي فيه وكان في الامير مئة في العظم والقوة ويقال كان
 معه اثنا عشر فيلا فاقبل نفيل الى الفيل الاعظم ثم أخذ بذنقه وقال له ابرك ثم جرد وارجع
 راشدا من حيث جئت فانك يلد الله الحرام فبرك الفيل فبعثوه فاني فضر به بالمعول
 في رأسه فادخلوا محاجنه ثم تحت مراقبه فزعه ليقوم فاني فوجهه وراجعا
 الى اليمن فقام يهرول ووجهه الى الشام ففعل مثل ذلك ووجهه الى المشرق ففعل
 مثل ذلك فضر فوه الى المحرم فبرك وأنى أن يقوم وخرج نفيل يستدحي صعدا الجبل
 وأرسل الله عز وجل طيرا من البحر أمثال الخطاطيف مع كل طائر منها ثلاثة أحجار

جبران في رجله وجر في مقارده امثال الحمص والعنبر فله اغشين القوم ارسلنا عليهم فلم تصب تلك الحجارة احدا الا هلك وليس كل قوم اصابوا وخرجوا هاربين لايهم تدون الى الطريق الذي جاؤا منه ويتساءلون عن نفيل بن حبيب ليدلهم على الطريق الى اليمن ونفيل ينظر اليهم من بعض الجبال وفي ذلك يقول نفيل

فانك ما رأيت ولن تراه * لدى حين المحصب ما رأينا

حدث الله اذ ابصرت طيرا * وحصب حجارة نالني علينا

وكلهم يسائل عن نفيل * كأن على الجبلين دينا

وخرج القوم وما ج بعضهم في بعض يتساقطون بكل طريق ويهلكون في كل منهل وبعث الله على ابرهة داء في جسده فجعل يتساقط انامله كلما سقطت اغلته تبعته امدته من قيودهم فانتهى الى صنعاء وهو مثل فرخ الطير فيمن بقي من اصحابه ومما مات حتى انصدع صدره عن قلبه ثم هلك قال الواقدي اما محمود فيل التجاشي فربض ولم يشجع على الحرم فقبأ الفيل الاخر شجعوا فخصبوا اى رموا بالحصباء وقال بعضهم انفلت ابو يكسوم وزر ابرهة وتبعه طير فخلق فوق رأسه حتى بالغ التجاشي فقص عليه القصة فلما انها داووق عليه جبر من ذلك الطير فغرميتا بين يدي التجاشي قال امية بن ابي الصلت ان آيات ربنا ساطعات * ما يماري فيهن الا الكفور

حبس الفيل بالغمس حتى * ظل يعوى كأنه معقور

وروى عن عائشة رضي الله عنها قالت رأيت قائد الفيل وسائمه بمكة يستطعمان الناس وزعم مقاتل بن سليمان ان السبب الذي جرت احوال الفيل ان فئة من قريش اججوا نار احين خرجوا واتجاروا الى ارض التجاشي فدنوا من ساحل البحر ثم بيعة للنصارى تسميها قريش الهيكل فنزلوا فاججوا النار واشتوا فلما ارتحلوا تركوا النار كما هي في يوم عاصف فهاجت الريح فاضطرم الهيكل نارا فانطلق الصريح الى التجاشي فاسف غضبا للبيعة فبعث ابرهة لهدم الكعبة وكان في مكة يومئذ ابرهة يوم مسعود الثقفي وكان مكفوف البصر يصيف بالطائف ويشتم بمكة وكان رجلا نبيا نبيا لا تستقيم الامور برأيه وكان خليلا لعبد المطلب فقال له عبد المطلب ماذا عندك فهدا يوم لا يستغنى فيه عن رأيت فقال ابرهة مسعود اصعد بنا الى حراء فضعوا الحمل فقال ابرهة مسعود لعبد المطلب اعتمد الى مائة من الابل فاجعلها لله وقلدها نعللا واجعلها لله ثم ابثها في الحرم ففعل بعض السودان يعقر منها شيئا فيغضب رب هذا البيت فيأخذهم ففعل ذلك عبد المطلب فعمد القوم الى تلك الابل فحملوا عليها وعقروا بعضها وجعل عبد المطلب يدعوه فقال ابرهة مسعود ان لهذا البيت ربا نعمة فقد نزل تبع ملك اليمن سخن هذا البيت واراد هدمه فذمه الله وابسلوا وظلم عليه ثلاثة ايام فلما رأى تبع ذلك كساه القبا على البيض وعظمه ونحره جزورا فانظر نحو البحر فنظره عبد المطلب فقال ارى طيرا بيضاء نشأت من شاطئ البحر فقال ارمه بها بصرك أين قرارها قال اراها قد دارت على رؤسنا قال هل تعرفها قال والله ما اعرفها ما هي بنجدية ولا بتهامية ولا عربية ولا شامية قال ما قدرها

من قبل المحنة النجاشي بنى كنيسة ببناء وسماها القليس وأراد أن يصرف اليها الحاج فيخرج رجل من كنانة فقعدها
ليلا فخرها فأغضبه ذلك وقيل اجتمعت رفقة ٣٨ من العرب نار الحمتها الريم فاحرقتها خلف ليه من الكعبة فخرج

بالحبشة ومعه قوس اسمه محمود
وكان قويا عظيما وأثناعشر فيلا
غيره فلما جاء المغس خرج اليه
عبد المطلب وعرض عليه ثلث
أموال نهامة ليرجع فإلى وعي
جيشه وقدم الفيل وكانوا كلوا
وجهوه الى الحرم برك ولم يبرح
واذا وجهوه الى اليمن هرول
فأرسل الله طيرا مع كل طائر حجر
في منقاره وحجران في رجله أكبر
من العدسة وأصغر من الحصة
فكان الحجر يقع على رأس الرجل
فيخرج من دبره وعلى كل حجر
اسم من يقع عليه ففروا وهدا كروا
وما مات ابرهة حتى انصدع
صدره عن قلبه وانفلت وزره
أبو يكسوم وطائر يحلق فوقه
حتى يلمع النجاشي فقص عليه
القصة فلما أتعها وقع عليه الحجر
فخر متسابقين بديه وروى ان
ابرهة أخذ لعبد المطلب مائتي
بعير فخرج اليه فيها فغضم في
عينه وكان رجلا جسيما وسما
وقيل هذا سيد قريش وصاحب
عير مكة الذي يطمع الناس في
السهل والوحوش في رؤس
الجبال فلما ذكر حاجته قال
سقطت من عيني جئت لاهدم
البيت الذي هو دينك ودين
آبائك وشرفكم في قديم الدهر
فألهالك عنه ذود أخذك فقال
أنا رب الابل والبيت رب سيحمة

قال اشباه اليه عاسيب في مناقيرها حصى كانا حصى الجندف قد أقبلت كالليل يتبع بعضها
بعضا امام كل رفقة طير يقوده احر المنقار اسودال أسطويل العنق فجاءت حتى اذا
حاذت عسكر القوم ركزت فوق رؤسهم فلما اتوا فت الرجال كلهم اهاالت الطير ساقى
مناقيرها على من تحتها مكتوب على كل حجر اسم صاحبه ثم انهار رجعت من حيث جاءت
فلما أصبحت الخطامن ذروة الجبل فتشا حتى صعدا بوقه فلم يؤنس أحد انهم ذنبا فلم يسمعا
حساقا لآيات القوم سامر بن فاصبحوا نياما فلما ادنيا من عسكر القوم فاذا هم خامدون
وكان يقع الحجر على بيضة أحدهم فيخترها حتى تقع في دماغه وتخرق الفيل والدابة
ويغيب الحجر في الارض من شدته وقع فهد عبد المطلب فأخذ فأسا من فؤسهم فحفر
حتى أغرق في الارض فلا من الذهب الا حروا والجواهر وحفر لها حوضا فله فلا ثم
قال لا يني مسعودا اختر ان شئت حفر في وان شئت حفر لك وان شئت فمالك معا فقال
أبو مسعود فاختر لي على نفسك فقال عبد المطلب اني أرى أجودا المتاع في حفر في فم لك
وجلس كل واحد منهم على حفرة ونادى عبد المطلب في الناس فتراجموا وأصابوا من
فضلهما حتى ضاقوا به وساد عبد المطلب بذلك قريشا واطمته القادة فلم يزل عبد
المطلب أبومسعود في انشايهم ما في غنى من ذلك المال ودفع الله عز وجل عن كعبته
واخافه وفي تاريخ عام الفيل فقبل كان قبل مولد النبي صلى الله عليه وسلم باربعين سنة
وقيل ثلاث وعشرين سنة والاصح الذي عليه الا كثرون من علماء السيرة والتواريخ
وأهل التفسير انه كان في العام الذي ولد فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم يقولون
ولد عام الفيل وجعلوه تاريخا لمولده صلى الله عليه وسلم وأما التفسير فقوله عز وجل ألم تر
أى ألم تعلم وذلك لان هذه الواقعة كانت قبل مبعثه بزمان طويل الا ان العلم بها كان
حاصلا عنده لان الخبر بها كان مستقيما معروفا ملكة واذا كان كذلك فكانه صلى الله
عليه وسلم علمه وشاهده يقينا فلما قال تعالى ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل قيل كان
هم فيل واحد وقيل كانوا فيله عمانية وقيل اثني عشر وانما وحده لانه نسبهم الى الفيل
الا عظم الذي كان يقال له محمود وقيل انما وحده لوفاق الآية وفي قصة أصحاب الفيل دلالة
عظيمة على قدرة الله تعالى وعلمه وحكمته اذ يستحيل في العقل ان طيرا تأتي من قبل البحر
تحمّل حجارة ترمى بها ناسا تحصو صمن وفيها دلالة عظيمة على شرف محمد صلى الله عليه وسلم
ومجزة ظاهرة له وذلك ان الله تعالى انما فعل ذلك لنصر من ارتضاه وهو محمد صلى الله عليه
وسلم الداعي الى توحيده واهلاك من سخط عليه وليس ذلك لنصرة قريش فانهم كانوا
كفار الا كتابهم والمحدثه لهم كتاب فلا يخفى على عاقل ان المراد بذلك نصر محمد صلى
الله عليه وسلم فكانه تعالى قال أنا الذي فعلت ما فعلت بأصحاب الفيل تعظيما لك وتشريفا
لقدموك واذا قد نصرتك قبل قدومك فكيف أتركك قبل ظهورك (ألم يجعل كيدهم)
بني مكرهم وسعيهم في تخريب الكعبة (في تضليل) أي تضيع وخساروا باطل ما أرادوا

(ألم يجعل كيدهم في تضليل) في تضيع وابطال يقال ضل كيد اذ اجعله ضالا ضاعفا وقيل لا مرئ القليس الملك أضل
الضليل لانه ضل ملك أبيه أي ضيعه يعني انهم كادوا البيت أولا ببناء القليس ليصرفوا وجهه الحاج اليه فضلل كيدهم

بايقاع الخزيق فيه وكادوه ثانيا بارادة هدمه ففضل كيدهم بارسال الخبير عليهم (وارسل عليهم طيرا ابايل) خزائن الواحدة ابالة قال الزجاج جماعات من ههنا وجماعات من ههنا (ترميمهم) وقرأ أبو ٥٢٩ حنيقة رضى الله عنه بريمهم أى الله

أو الطير لانه اسم جمع مذكّر وانما يؤثّر على المعنى (ببحارة من سميل) هو معرب من سنك كل عليه الجمهور رأى الآخر (فجعلهم كعصف مأكول) زرع أكله الدود

(سورة قريش مكية وهى

أربع آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(لا يلاف قريش) متعلق بقوله

فليبدوا أمرهم ان يعبدوه

لاجل اللافهم الرحاتين ودخلت

الفاء فى الكلام من معنى

الشرط أى ان نعم الله عليهم

لا تخصى فان لم يعبدوه لساثر

نعمه فليعبدوه لهذه الواحدة

التي هى نعمة طاهرة أو بما قبله

أى جعلهم كعصف مأكول

لا يلاف قريش يعنى ان ذلك

الاتلاف لهذا اللاف وهذا

كالضمين فى الشعر وهوان

يتعلق معنى البيت بالذى قبله

تعلقا لا بضم الابه وهما فى محصف

أى سورة واحدة بلا فصل

ويروى عن الكسائى ترك

التسمية بينهما والمعنى انه

أهلك المحشة الذين قصدوهم

لئلا يسمع الناس بذلك فيحترموهم

أفضل احترام حتى ينظم لهم

الامن فى رحلتهم فلا يجترئ

أحد عليهم وقيل المعنى اعجبوا

أضل كيدهم فلم يصلوا إلى ما أرادوا من تخريب البيت بل رجع كيدهم عليهم فخر بث كبتهم واحترقت وهلكوا وهو قوله تعالى (وارسل عليهم طيرا) يعنى طيرا كثيرة متفرقة يسبح بعضها بعضا وقيل أبايل أفاطيس كالابل المؤبلة وقيل أبايل جماعات فى تفرقة قيل لا واحدا من لفظها وقيل واحدا ابالة وقيل ايل وقيل ابول مثل بحول قال ابن عباس كانت طير الماخرا طير كرا طير الطيروا كف ككاف الكلاب وقيل لما رؤس كرويس السباع وقيل لها أنياب كأياب السباع وقيل طير خضر لما تقرب صفرو قيل طير سود جاءت من قبل البحر فوجا فوجا مع كل طائر ثلاثة أحجار حمران فى رجله وحجر فى منقاره لا تصيب شيئا إلا هشمته ووجه الجمع بين هذه الأقاويل فى اختلاف أجناس هذه الطير انه كانت فيها هذه الصفات كلها فبعضها على محاكاة ابن عباس وبعضها على محاكاة غيره فاختبر كل واحد بما نفعه من صفاتها والله أعلم قوله عز وجل (ترميمهم بحجارة) قال ابن مسعود صاحت الطير ورمتهم بالحجارة وبعث الله رجلا فنثر بثا بالحجارة فزادها شدة فساوق حجر منها على رجل الانجرح من الجانب الآخر وان وقع على رأسه خرج من دبره (من سميل) قيل السميل اسم علم للديوان الذى كتب فيه عذاب الكفار واشتقاقه من الاسحال وهو الارسال والمعنى ترميمهم بحجارة من جملة العذاب المكتوب المدون بما كتب الله فى ذلك الكتاب وقيل معناه من طين مطبوخ كطيطبخ الآخر وقيل سميل حجر وطن مختلط وأصله سنك وكل فارسي معرب وقيل سميل الشديد (فجعلهم كعصف مأكول) يعنى كزرع وتبين أكلته الدواب ثم راثته فييس وتفرقت أجزاءه شبيهة بتقطع أوصالهم وتفرقها بفرق أجزاء الروث وقيل العصف ورق المحنطة وهو اللبن وقيل كالحب اذا أكل فصار أجوف وقال ابن عباس هو القشر الخارج الذى يكون على حب المحنطة كهيئة الغلاف والله تعالى أعلم

(تفسير سورة قريش)

وهى مكية وقيل مدنية والاول أصح وأكثر وهى أربع آيات وسبع

عشرة كلمة وثلاثة وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (لا يلاف قريش) اختفى فى هذه اللام ف قيل هى متعلقة بما قبلها وذلك ان الله تعالى ذكر اهل مكة عظيم نعمته عليهم بمصانع بالحجارة فقال فجعلهم كعصف مأكول لا يلاف قريش أى اهلك أصحاب الغيل لتبقى قدر بش وما ألفوا من رحلة الشتاء والصيف ولهذا جعل الى بن كعب هذه السورة وسورة الفيل واحدة ولم يفصل بينهما فى محصفه بسم الله الرحمن الرحيم والذى عليه الجمهور من الحماة وغيرهم وهو الاستيعاض المشهور ان هذه السورة متصلة عن سورة الفيل وانه لا تعلق بينهما

لا يلاف قريش لا لاف قريش شأى أى مؤالفة قريش وقيل يقال ألفتها الفاء والافا وقريش ولد النضر بن كنانة سمعوه يتصغروا القرش وهو دابة عظيمة فى البحر تعبت بالسفن ولا تطاق الا بالناو والتصغير لانه تظيم فسموه بذلك لشدهم ومنعتهم تشبههم أو قيل من القرش وهو الجمع والكسب لانهم كانوا كسابين بحاراتهم

وأجيب عن مذهب أبي بن كعب في جعل هذه السورة والسورة التي قبلها سورة واحدة بأن القرآن كالسورة الواحدة يصدق بعضه ببعضا وبين بعضه معنى بعض وهو معارض أيضا بطباق الحكاية وغيرهم على الفصل بينهما وأنهما سورتان فعلى هذا القول اختلاف في العلة المحالة للام في قوله لا يلاف فقيس هي لام التجب أي اعجبوا لا يلاف قريش رحلة الشتاء والصيف وتركهم عبادة رب هذا البيت ثم أمرهم بعبادته فهو كقوله على وجه التجب اعجبوا لذلك وقيل هي متعلقة بما بعدهات قد بره فليعبدوا رب هذا البيت لا يلافهم رحلة الشتاء والصيف أي ليجمعوا لعبادتهم شكر الله هذه النعمة والايلاف من ألفت الشيء الفاء وهو بمعنى الائتلاف فيكون المعنى لا يلاف قريش هاتين الرحلتين فتتصلا ولا تنقطعا وقيل هو من ألفت كذا أي لزمته وألفني الله أي الزمني به الله وقريش هم ولد النضر بن كنانة فكل من ولده النضر فهو من قريش ومن لم يلد النضر فليس بقريشي (م) عن واثة بن الاسقع قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بني هاشم واصطفاني من بني هاشم (م) عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الناس تبع لقريش في الخير والشر (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم لمشهم وكافرهم لكافرهم عن سعيد بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أراد هو أن قريش أهانه الله أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم أدق أول قريش نكالا فاذا آخرهم نوالا أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب النكال العذاب والمشقة والشدة والنوال العطاء والخير وهو أقريش من القرش والقرش وهو الجمع والتسكيب يقال فلان قرش لقرش لعياله ويقترش لهم أي يكتسب وذلك لأن قريشا كانوا قومًا تجارا وعلى جميع المال والافضل حراما وقال أبو هريرة سألت معاوية عبا عبد الله بن عباس لم سميت قريش قريش قال لدابة تكون في البحر هي من أعظم دوابه يقال لها القرش لا تمر بشئ من الغث والسمين إلا أكلته وهي تأكل ولا تأكل وتعلو ولا تهلى قال وهل تعرف العرب ذلك في أشعارها قال نعم وأنشد شعرا جمعا

وقريش هي التي تسكن البحر سميت قريش قريشا
سلطت بالعلو في مجسة البحر على سائر البحور جيوشا
تأكل الغث والسمين ولا تتسرك فيه لذى الجناحين ريشا
هكذا في الكتاب حتى قريش * يا كلون البلادأ كلا كشيشا
ولهم آخر الزمان نبي * يكثر القتل فيهم والنجوشا
يملا الأرض خيلة ورجالا * يحشرون المطى حشرا أكيشا
وقيل إن قريشا كانوا متفرقين في غير الحرم فجاءهم قصى بن كلاب وأنزلهم الحرم
فأخذوه مسكنًا فسموا قريشا فجاءهم والتقرش التجمع يقال تقرش القوم إذا تجمعوا

وسمى قضى مجعاً لذلك قال الشاعر

أبوكم قضى كان يدعى مجعاً * به جمع الله القبائل من فهر

وقوله تعالى (إيلافهم) هو يدل من الأول تفغمة الأمر الإيلاف وتذ كبر العظم المنعة فيه (رحلة الشتاء والصيف) قال ابن عباس كانوا يشترون بمكة ويصيفون بالطائف فامرهم الله تعالى أن يقيموا بالحرم ويعبدوا رب هذا البيت وقال ألا كثرون كانت لهم رحلتان في كل عام للتجارة رحلة في الشتاء إلى اليمن لأنها أدفاور رحلة في الصيف إلى الشام وكان الحرم واديًا مجذبا لا زرع فيه ولا ضرع وكانت قريش تعيش بتجارهم ورحلتهم وكانوا لا تعرض لهم أحد يسوء وكانوا يقولون قريش سكان حرم الله وولادة بيته وكانت العرب تكرمهم وتعزهم وتعظمهم لذلك فلو لا الرحلتان لم يكن لهم مقام بمكة ولو لا الأمن بجوار البيت لم يقدروا على التصرف فشق عليهم الاختلاف إلى اليمن والشام فأخضبت تالة وجرح من بلاد اليمن فحملوا الطعام إلى مكة أهل الساحل حملوا طعامهم في البحر على السفن إلى مكة وأهل البر حملوا على الأبل والحجر فأتى أهل الساحل بحدة وأهل البر بالخصب وأخصب الشام فحملوا الطعام إلى مكة وألقوا بالاطع فامتار أهل مكة من قريب وكفاهم الله مؤنة الرحلتين جميعا وقال ابن عباس كانوا في ضر وجباغة حتى جمعهم هاشم على الرحلتين فكنوا يقسمون ربهم بين الغني والفقير حتى كان فقيرهم كغنيهم وقال السكبي كان أول من حل السمراء يعني التمتع إلى الشام وورحل إليها الأبل هاشم بن عبد مناف وفيه يقول الشاعر

قل لا ذي طلب السباحة والندى * هلا مررت بآل عبد مناف
هلا مررت بهم تريد قراهم * منعوك من ضر ومن أكفاف
الرائشين وليس يوجدرائش * والقائلين هلم للأضياف
والخاطئين غفيمهم بفقيرهم * حتى يكون فقيرهم كالسكافي
والقائلين بكل وعد صادق * والراجلين برحلة الإيلاف
عمر والعلاههم التريد لقومه * ورجال مكة مسختون عجاف
سفر بن شهما لأد ولقومه * سفر الشتاء ورحلة الأضياف

قوله عز وجل (فليعبدوا رب هذا البيت) يعني الكعبة وذلك أن الأنعام على قسمين أحدهما دفع ضره وما ذكره في سورة الفيل والثاني جلب نفع وهو ما ذكره في هذه السورة ولما دفع الله عنهم الضر وجلب لهم النفع وهما نعمتان عظيمتان أمرهم بالعبودية وأداء الشكر وقيل أنه تعالى لما كفاهم أمر الرحلتين أمرهم أن يشتغلوا بعبادة رب هذا البيت فإنه هو (الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف) ومعنى الذي أطعمهم من جوع أي من بعد جوع يحمل الميرة إليهم من البلاد في البر والبحر وقيل في معنى الآية أنهم لما كذبوا محمد صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال اللهم اجعلها عليهم سفن كسرى يوسف فاشتد عليهم القطع وأصابهم الجوع والجهد فقالوا يا محمد ادع الله لنسألكنا مؤمنون فدعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخضبت البلاد وأخضبت أهل مكة بعد

وضر بهم في البلاد (الإيلافهم) رحلة الشتاء والصيف (أطلق الإيلاف ثم أبدل عنه المقيد بالرحلتين تفغمة الأمر الإيلاف) وتذ كبر العظم المنعة فيه ونصب الرحلة بالإيلافهم مفعولاً به وأراد رحلتى الشتاء والصيف فأورد لامن الإلباس وكانت قريش رحلتان رحلتان في الشتاء إلى اليمن وفي الصيف إلى الشام فمتارون ويتجربون وكانوا في رحلتهم آمنين لأنهم أهل حرم الله فلا تعرض لهم وغيرهم بغار عليهم (فليعبدوا رب هذا البيت الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف) التذكير في جوع وخوف لشدتهما يعني أطعمهم الرحلتين من جوع شديد كانوا فيه قبلهما وآمنهم من خوف عظيم وهو خوف أصحاب الفيل أو خوف التقطع من بلدهم ومسايرهم وقيل كانوا قد أصابهم شدة حتى كاد الجوع والعطاش المحرقة وآمنهم من خوف المحاذم فلا يصيبهم بلدهم وقيل ذلك كله بدعاء إبراهيم عليه السلام

القطط والجهد فذلك قوله تعالى الذي أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف أى بالحرم
وكونهم من أهل مكة حتى لم يتعرض لهم أحد في رحلتهم وقيل آمنهم من خوف الجذام
فلا يصيبهم ببلدهم الجذام وقيل آمنهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالإسلام والله أعلم

(تفسير سورة الماعون)

وهى مكية وقيل نزل نصفها بمكة فى العاص بن وائل والنصف الثانى بالمدينة
فى عبد الله بن أبى بن سلول المناق و هى سبع آيات وخمس
وعشرون كلمة ومائة وخمسة وعشرون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (أرأيت الذى يكذب بالدين) قيل نزلت فى العاص بن وائل السهمى
وقيل فى الوليد بن المغيرة وقيل فى عروب بن عائذ الخزرجى وفى رواية عن ابن عباس أنها فى
رجل من المنافقين ومعنى الآية هل عرفت الذى يكذب بدينه الجزاء والحساب فان لم
تعرفه (فذلك الذى يدع الينيم) ولفظ أرأيت استفهام والمراد به المبالغة فى التعجب من
حال هذا المكذب بالدين وهو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وقيل هو خطاب لكل أحد
والمعنى أرأيت يا أيها الإنسان أو يا أيها العاقل هذا الذى يكذب بالدين بعد ظهور دلائله
ووضوح بانه فكيف يليق به ذلك فذلك الذى يدع الينيم أى بقره ويدفعه عن حقه
والدع الدفع بعنف وجفوة والمعنى أنه يدفعه عن حقه وماله بالظلم وقيل يترك
المواساة له وإن لم تكن المواساة واجبة وقيل ينزعه ويضربه ويستخفبه وقرئ يدعو
بالتحفيف أى يدعو له يستخفمه نهارا واستماله (ولا يحض على طعام المسكين) أى
لا يطعمه ولا يأم باطعامه - لانه يكذب بالجزاء وهذا غاية البخل لانه يغفل بماله وبمال
غيره فلا يأم غيره بالطعام قوله تعالى (قويل للصلين) يعنى المنافقين ثم نعمت - فقيل
تعالى (الذين هم عن صلاتهم ساهون) روى البغوى بسنده عن سعد قال سئل رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن الذين هم عن صلاتهم ساهون قال إضاعة الوقت وقال ابن عباس
هم المنافقون يتركون الصلاة إذا غابوا عن الناس ويصلون فى العلية إذا حضروا
معهم لقوله تعالى الذين هم براءون وقال تعالى فى وصف المنافقين وإذا قاموا إلى الصلاة
قاموا كسالى براءون الناس وقيل ساء عنها لا يبالي صلى أو لم يصل وقيل لا يرجون لها
ثوابا نصلوا ولا يخافون عليها عتابا نتركوا وقيل غافلون عنها ويتهاونون بها وقيل هم
الذين إن صلوا صلوا هاريا وإن فاتتهم لم يندموا عليها وقيل هم الذين لا يصلونها
لما وقتها ولا يهتمون ركوعها ولا سجودها وقيل لما قال تعالى عن صلاتهم ساهون بلفظة
عن علم انتهى المنافقين والمؤمن قديس هو فى صلاته والفرق بين السهوين أن سهو المنافق
هو أن لا يتذكرها ويكون فارغا عنها والمؤمن إذا ساهى فى صلاته تداركه فى الحال وجبره
بسجود السهو وفظهر الفرق بين السهوين وقيل السهو عن الصلاة هو أن يبقى ناسيا لذلك
الله فى جميع أجزاء الصلاة وهذا لا يصدر إلا من المنافق الذى يعتد أنه لا فائدة فى الصلاة

(سورة الماعون مختلف فيها
وهى سبع آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(أرأيت الذى يكذب بالدين)
أى هـ ل وأيت الذى يكذب
بالجزاء هـ من هـ وان لم تعرفه
(فذلك الذى) يكذب بالجزاء
هو الذى (يدع الينيم) أى
يدفعه دفعا عتيا بجفوة وأذى
ويرده رد اقبيد انجز وخشونة
(ولا يحض على طعام المسكين)
ولا يبعث أهله على بذل طعام
المسكين جعل علم التكذيب
بالجزاء منع المعروف والاقدام
على إبداء الضعيف أى لو آمن
بالجزاء وأيقن بالوعيد لمحشى
الله وحقابه ولم يقدم على ذلك
فحين أقدم عليه دل أنه مكذب
بالجزاء ثم ودل به قوله
(قويل للصلين الذين هم عن
صلاتهم ساهون)

الذين هم براون ويمنعون الماعون) يعني هذا المنافقين اى لا يصلونها سائر الانهم لا يعتقدون وجوبها و يصلونها علانية
 ر يا عوقيل فويل للمنافقين الذين يدخلون انفسهم في جملة الصالحين صورة وهم غافلون عن صلاتهم وانهم لا يريدون بها قرينة
 الى ربهم ولا نادية لفرض فهم يخفون ويرتفعون ولا يدرون ماذا ٤٤٣ يفعلون ويظهرون للناس انهم يؤدون
 الفرائض ويمنعون الزكاة وما

فاما المؤمن الذي يعتقد فائدة صلاته وانما عليه واجبة ويرجو الثواب على فعلها ويخاف
 العقاب على تركها فقد يحصل له سهو في الالة يعني انه يصير ساهيا في بعض اجزاء
 الالة بسبب واراد بردي عليه بوسوسة الشيطان او حديث النفس وذلك لا يكاد يتخلو منه
 احد ثم يذهب ذلك الوارد عنه فثبت بهذا الفرق ان السهو عن الصلاة من افعال
 المنافق والسهو في الصلاة من افعال المؤمن (الذين هم براون) يعني يتركون الصلاة
 في السرو يصلونها في العلية والفرق بين المنافق والمراعى ان المنافق هو الذي يبطن
 الكفر ويظهر الايمان والمراعى يظهر الاعمال مع زيادة الحشوع ليعتقديه من براه انه
 من اهل الدين والصالح اما من يظهر النفاق ولا يتقدي به ويأمن على نفسه من الرياء
 فلا بأس بذلك وليس عراهم وصفهم بالخيل فقال تعالى (ويمنعون الماعون) روى
 عن علي انه قال هي الزكاة وهو قول ابن عمر والحسن وقتادة والبخاري ووجه ذلك ان الله
 تعالى ذكرها بعد الصلاة فذهبهم على ترك الالة ومنع الزكاة وقال ابن مسعود الماعون
 الفأس والدلو والقدر واشباه ذلك وهي رواية عن ابن عباس ويدل عليه ما روى عنه قال
 كنا عند الماعون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عارية اندلوا القدر أخرجه أبو
 داود وقال مجاهد الماعون العارية وقال عكرمة الماعون أعلاه الزكاة والمنروضة وادناه
 عارية المتاع وقال محمد بن كعب القرظي الماعون المعروف كله الذي يتعاطاه الناس
 فيما بينهم وقيل أصل الماعون من القلة فسمى الزكاة والصدقة والمعروف ماعونا لانه
 قليل من كثير وقيل الماعون ما لا يحل منعه مثل الماء والمخ والماء والبارئ يتحقق بذلك البر
 والنور في البيت فلا يمنع جيرانه من الانتفاع بهما ومعنى الآية الزجر عن الخيل به هذه
 الاشياء القليلة المحقرة فان الخيل بها في نهاية الخيل قال العلماء ويستحب ان يستكثر
 الرجل في بيته مما يحتاج اليه الخير ان في غيرهم ويتفضل عليهم ولا يقتصر على الواجب
 والله أعلم

(تفسير سورة الكوثر)

وهي مكية قاله ابن عباس والمجهور وقيل انها مدنية قاله الحسن وعكرمة وقتادة
 وهي ثلاث آيات وعشر كلمات واثنان واربعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قوله عز وجل) انا اعطيتك الكوثر (الكوثر نهر في الجنة أعطاه الله لمحمد صلى الله
 عليه وسلم وقيل الكوثر القرآن العظيم وقيل هو النبوة والكتاب والحكمة وقيل هو
 كثرة اتباعه وامته وقيل الكوثر الخير الكثير كما فسره ابن عباس (خ) عن أبي بشر عن

والماعون الزكاة وعن ابن
 مسعود رضى الله عنه ما يتعاور
 في العادة بين الناس من القدر
 والدلو والمقدحة ونحوها وعن
 عائشة رضى الله عنها الماء
 والبار والمخ والله أعلم
 (سورة الكوثر مكية وهي
 ثلاث آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم) انا اعطيتك الكوثر (هو فوعل من الكثرة وهو المفرط الكثرة وقيل هو نهر في الجنة أحلى
 من العسل وأشد بياضا من اللبن وأبرده من النجم والبن من الزبد حافاه الزبرجد وأوانيه من فضة وعن ابن عباس رضى الله
 عنهما هو الخير الكثير قليل له ان ناسا يقولون هو نهر في الجنة فقال هو من الخير الكثير

سعيد بن جبير عن ابن عباس قال الكوثر الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه قال أبو بشر
 ذات لسعيد بن جبير ان انا سار معون انه نهر في الجنة فقال سعيد انه نهر الذي في الجنة من
 الخير الكثير الذي أعطاه الله إياه وأصل الكوثر فوعل من السكثرة والعرب تسمي كل
 شيء كثيراً في العدد أو كثير القدر والخطر كوثر أو قيل الكوثر الفضائل الكثيرة التي
 فضل بها على جميع المخلوقين جميع ما جاء في تفسير الكوثر فقد أعطيه النبي صلى الله عليه
 وسلم أعطى النبوة والكتاب والحكمة والعلم والشجاعة والحوض المورود والمقام
 المحمود وكثرة الاتباع والاسلام واطهاره على الأديان كلها والنصر على الأعداء وكثرة
 الفتوح في زمنه وبعده إلى يوم القيامة وأولى الأقاويل في الكوثر الذي عليه جمهور
 العلماء انه نهر في الجنة كما جاء مبيناً في الحديث (ق) عن أنس قال بينما رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ذات يوم بين أظهرنا إذ اغشى غفاء ثم رفع رأسه متبسماً فقلنا ما أضحكتك
 يا رسول الله قال أنزلت على آتفا سورة فقرأ باسم الله الرحمن الرحيم انا أعطيناك الكوثر
 فصل لربك وانحر ان شأنك هو لا يترحم قال أندرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله أعلم
 قال فانه نهر وعدني به عز وجل خير كثيره وحوض ترد عليه أمي يوم القيامة آتته
 عدد نجوم السماء فيخرج العبد منهم فاقول رب انه من أمي فيقول ما تدري ما أحدث
 بعدك انظر مسلم وللبخاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمسعرج بن إلى السماء
 أتيت على نهر حافته قباب اللؤلؤ والجوهر فقلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي
 أعطاك ربك فاذا طمئنته أو طمئنته مسك اذ فرشتك الراوي عن أنس رضي الله عنه قال
 سئل النبي صلى الله عليه وسلم ما الكوثر قال ذلك نهر أعطانيه الله يعني في الجنة أشد
 بياضاً من اللبن وأحلى من العسل فيه طير أعناقها كاعناق الجوز وقال عمران هذه
 لناعمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكلتها انعم منها أخرجه الترمذي وقال حديث
 حسن صحيح عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكوثر نهر في الجنة
 حافته من ذهب ومجره على الدر والياقوت تربته أطيب من المسك وماؤه أحلى من
 العسل وأبيض من الثلج أخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح (خ) عن عامر بن
 عبد الله بن مسعود رضي الله عنهما قال سألت عائشة عن قوله تعالى انا أعطيناك
 الكوثر فقلت الكوثر نهر أعطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم شاطئاه درججوف آتته
 كعدد نجوم السماء (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم حوضي مسيرة شهر ماؤه أبيض من اللبن وريحه أطيب من المسك
 وكبرانه كنجوم السماء من شرب منه لا يظمأ أبداً زاد في رواية وزواياه سواء (ق)
 عن ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال امامكم حوضي ما بين
 جنبه كإبين جراب وأذرح قال بعض الرواة هما قبرتان بالشام بينهما مسيرة ثلاثة
 أيام وفي رواية فيه أباريق كنجوم السماء من ورده فشربه منه شربة لم يظمأ أبداً
 (ق) عن أنس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين ناحيتي وفي
 رواية لا بيني حوضي كإبين صنعاء والمدينة وفي رواية مثل ما بين المدينة وعمان وفي رواية

قال ان قد رخص في كل بين ايلة وصنعه من اليمن وان فيه من الاباريق كعدد نجوم السماء (م) عن أبي ذر رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله ما آنية الحوض قال والذي نفسي بيده لا تشبهه أكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها إلا في الليلة المظلمة المحيية آنية الجنة من شرب منها لم يظما آخر ما عليه يشعب فيه ميزابان من الجنة من شرب منه لم يظما عرضه مثل طوله ما بين عمان الى ايلة ماؤه أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل (م) عن ثوبان رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني لبعقر حوضي اذ ود الناس لاهل اليمن اضرب بعضاى حتى يرفض عابهم فسئل عن عرضه فقال من مقامى الى عمان وسئل عن شرايه فقال أشد بياضاً من اللبن وأحلى من العسل يغت فيه ميزابان يمدانه من الجنة أحدهما من ذهب والاخر من الورق (ق) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انافرطكم على الحوض وليرفعن الى رجال منكم حتى اذا هويت اليهم لم لاناوهم اختلجوا دوني فاقول أى ربى أصحابي فيقال انك لاتدرى ما أحد ثوابك (ق) عن أنس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليردن على الحوض رجال من صاحبني حتى اذا رفعوا الى اختلجوا دوني فلا تقولن اى ربى أصحابي أصحابي فليقلن لى انك لاتدرى ما أحد ثوابك وفى رواية ليردن على ناس من أمى الحديث وفى آخره فاقول معته لمن يدل بعدى (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرد على يوم القيامة رهطان من أصحابي أو قال من أمى فيقولون عن الحوض فاقول رب أصحابي فيقول انه لاعلم لأى أحد ثوابك انهم ارندوا على أديارهم القهقري يسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ترد على أمى الحوض وأنا اذود الناس عنه كما يذود الرجل ابل الرجل عن ابله قالوا يا نبي الله تعرفنا قال نعم لكم سيما است لاحد غيركم تردون على غير أصحابي من آثار الوضوء ولا يصدن عنى طائفة منكم فلا يصلون الى فاقول يا رب هؤلاء من أصحابي فيجيبني ملائكة فيقول وهل تدري ما أحد ثوابك (ق) عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا ذودن رجالا عن حوضي كما تذاذ الغريبة من الابل عن الحوض (م) عن حذيفة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان حوضي لا بعد من ايلة الى عدن والذي نفسي بيده لا ذودن عنه الرجل كما يذود الرجل الابل الغريبة عن ابله قالوا يا رسول الله وتعرفنا قال نعم تردون على غير أصحابي من آثار الوضوء ليست لاحد غيركم عن زيد بن ارقم رضي الله عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فتر لنا من لافقال ما أنتم الاء من مائة ألف فجز عن يرد على الحوض قيل كم كنتم يومئذ قال سبع مائة أو ثمانمائة أخرجه أبو داود

﴿فصل في شرح هذه الاحاديث وذكر ما يتعلق بالحوض﴾ قال الشيخ محيي الدين النووي قال القاضى عياض أحاديث الحوض صحيحة والايمان به فرض والتصدق به من الايمان وهو على ظاهره عند أهل السنة والجماعة لا يتأول ولا يختلف فيه

وحديثه متواتر النقل رواه المخلائق من الصحابة قد كرهه مسلم من رواية ابن عمرو وأبي
 سعيد وسهل بن سعد وجندب بن عبد الله وعبد الله بن عمرو وعائشة وأسماء بنت عتبة بن
 عامر وابن مسعود وحذيفة وجارية بن وهب والمستورد وأبي ذر وثبان وأنس وجابر بن
 سرة ورواه غيرهم من رواية أبي بكر الصديق وزيد بن أرقم وأبي أمامة وعبد الله بن
 زيد وأبي برة وسويد بن حجلة وعبد الله بن الصنابحي والبراء بن عازب واسماء بنت أبي
 بكر الصديق وخولة بنت قيس وغيرهم قال الشيخ محيي الدين ورواه البخاري ومسلم
 أيضا من رواية أبي هريرة ورواه غيرهما من رواية عمر بن الخطاب وعائذ بن عمرو وآخرين
 وقد جمع ذلك كله الإمام المحافظ أبو بكر البيهقي في كتابه البعث والنشور بإسناديه
 وطرقه المتكثرة قلت وقد اتفقا على إخراج حديث الحوض عن جماعة من تقدم
 ذكرهم من الصحابة على ما سبق ذكره في الأحاديث وفيه بيان ما اتفقا عليه وانفرد به
 كل واحد منهما وأخرجا أيضا حديث الحوض عن أسماء بنت أبي بكر الصديق وذكرها
 القاضي عياض فمن خرج له في غير الصحيحين قال القاضي عياض وفي بعض هذا ما يقتضي
 كون الحديث متواترا أو ما صفة الحوض ومقداره فقد قال في رواية حوضي مسيرة شهر
 وفي رواية ما بين جنبه كباين جربا واذرح وفي رواية كباين أيلة وصنعاء اليمن وفي رواية
 عرضة مثل طاول ما بين عمان إلى أيلة وفي رواية إن حوضي لا يبعد من أيلة إلى عدن فهذا
 الاختلاف في هذه الروايات في قدر الحوض ليس موجبا للاضطراب فيها لانه لم يأت
 في حديث واحد بل في أحاديث مختلفة الرواة عن جماعات من الصحابة سمعوا من
 النبي صلى الله عليه وسلم في مواطن مختلفة ضربه النبي صلى الله عليه وسلم مثلا لبعده
 اقطار الحوض وسعته وقرب ذلك على أفهام السامعين لبعده ما بين هذه البلاد المذكورة
 لا على التقدير الموضوع للتدبيل لعلام السامعين عظم المسافة وسعة الحوض
 وليس في ذكر القليل من هذه المسافة منع من الكثير فان الكثير ثابت على ظاهره
 ونحت الرواية به والقليل داخل فيه فلا معارضة ولا منافاة بينهما وكذلك القول في
 آنية الحوض من ان العدد المذكور في الأحاديث على ظاهره وانها أكثر عدد من نجوم
 السماء ولا مانع يمنع من ذلك اذ قد وردت الأحاديث الصحيحة الثابتة بذلك وكذلك
 القول في الواردين إلى الحوض الثار بن منه وكثيرهم وقوله صلى الله عليه وسلم
 أنتم الاجرة من مائة ألف جزء ممن يرد الحوض لم يرد به المحصر بهذا العدد المذكور
 وانما ضربه مثلا لاكثر العدد المعروف للسامعين ويدل على هذا قوله صلى الله عليه
 وسلم من ورد شرب منه فهذا صريح في ان جميع الواردين يشربون وانما يمنع منه الذين
 يذاقون ويمنعون الزور ولا تردادهم وتبديلهم وهو قوله صلى الله عليه وسلم فيقتل
 العبد منهم فاقول رب انه من أمي فيقول ما تدري ما أحدث بعدك وفي رواية وبرفعن
 إلى رجال منكم حتى اذا أهويت لاناوهم اختلجوا دوني فاقول أي رب اصحابي
 فيقول انك لا تدري ما أحدثوا بعدك ونحو هذا من الروايات المذكورة في
 الأحاديث السابقة وهذا مما اختلف العلماء في معناه وفي المراد به من هم فقيل المراد

بهم المناقون والمتردون في زمن النبي صلى الله عليه وسلم فيحتمل انهم اذا حشروا
 عرفهم النبي صلى الله عليه وسلم للسيا التي عليهم فيناديهم فيقال له ليس هؤلاء من
 وعدت بهم انهم قد بدلوا بعدك أي لم يكونوا على ما ظهر من اسلامهم وقيل المراد بهم من
 اسلموا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم ثم ارتدوا بعده في زمن أبي بكر الصديق وهم الذين
 قاتلهم على الردة وهم أصحاب مسيكة الكذاب فيناديهم النبي صلى الله عليه وسلم لما
 كان يعرفه من ايمانهم في حياته فيقال له قد ارتدوا بعدك وقيل المراد بهم أصحاب
 البدع الذين لم يخرجوا بعد عنهم عن الاسلام وأصحاب المعاصي الكبائر الذين ماتوا على
 التوحيد ولم يتوبوا من بدعتهم ومعاصيهم الكبائر فعلى هذا القول لا يقطع لهؤلاء
 المطرودين عن المحوض بالنار بل يجوز أن يذادوا عنه عقوبة لهم ثم يرجعهم الله
 فيدخلهم الجنة من غير عذاب وقال أبو عمر بن عبد البر كل من أحدث في الدين كالحوارج
 والروافض وسائر أصحاب الأهواء فهو من المطرودين عن المحوض قال وكذلك الظلمة
 المسرفون في الجور وغط الحق والمعلنون بالكبائر فكل هؤلاء يخاف ان يكونوا من
 عنى بهذا الحديث وقوله من شرب منه لم يقم أبدا قال القاضي عياض ظاهر هذا
 الحديث ان الشرب منه يكون بعد الحساب والنجاة من النار ويحتمل ان من شرب منه
 من هذه الامة وقد ر عليه دخول النار لا يعذب فيها بالظن بل يكون عذابه بغير ذلك لان
 ظاهر الحديث ان جميع الامة شرب منه الامن ارتد وصار كافرا وقيل ان جميع
 المؤمنين يأخذون كتبهم بايمانهم ثم يعذب الله من شاء من عصاتهم وقيل انما يأخذ بيئته
 الناجون منهم خاصة والشرب من المحوض مثله
 (شرح غريب الفاظ الاحاديث) قوله فيقتل العبد منهم أي يشترع ويحذب منهم
 قوله ما بين جنبيه كل من جر باو ذرح أما جر بافجيم ثم راء ساكنه ثم باء واحدة ثم ألف
 مقصورة ووقع عند بعض رواة البخاري فيها المد والقصير أولى وهي قرية من الشام وأما
 أذرح فهمزة ثم ذال معجمة ثم راء ثم حاء هملة وهي مدينة في طرف الشام قريب من
 الشوبك وأما عمن فبفتح العين وتشديد الميم بليدة بالبقاء من أرض الشام وأما أيلة
 فبفتح الميمزة واسكان الباء المثناة تحت وفتح اللام مدينة معروفة في طرف الشام على
 ساحل البحر متوسطة بين دمشق ومصر بينهما وبين المدينة نحو خمس عشرة مرحلة
 وبينها وبين مصر ثمان مراحل وإلى دمشق اثنتا عشرة مرحلة وهي آخر الحجاز وأول
 الشام وأما صنعاء فهي قاعدة اليمن واكبر مدنها واما قيد بالعين في الحديث لان بدمشق
 موضع يعرف بصنعاء دمشق وقد تقدم الكلام على اختلاف هذه المسافات والجمع
 بين روايات ساقوله يشجب فيه ميزابان هو بفتح الباء المثناة تحت وبالشين والخاء
 المجهتين أي يسيل فيه وفي الحديث الاخر يفت بفتح الباء وبالفين المعجمة وكسرها
 وتشديد الدال المثناة فوق أي يدفق فيه ميزابان دفقا شديدا متتابعين قوله اني لبعقر
 حوضي هو بضم العين المهملة واسكان القاف وهو موقف الابل من المحوض اذا وردته
 للشرب وقيل هو مؤخر المحوض قوله أذود الناس أي أضرب الناس لاهل اليمن بعصا

حتى يرفض عليهم معناه اطرد الناس عنه غير أهل الجن ومعنى يرفض أى يسبيل عليهم
وفيه منقبة عظيمة لأهل الجن قوله أنا فرطكم على الخوض الفرج ففتح الفاء والراء
هو الذى يتقدم على الواردين ليصلح لهم الحيض والدلاء ونحوهما من آلات الاستقاء
والمعنى أناسا بفتح الهمزة إلى الخوض كالمهيأ له قوله صحقا أى بعدا وقوله دليل لمن قال أنهم
أهل الردة ألا يقال لماؤم من صحقا بل يشفع قالت فى حديث أنس الأول دليل لمن يقول
أن سورة الكوثر مدنية وهو الاظهر لقوله بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بين أظهرنا
اذ أغفى اغفاة يعنى نام نومة ثم رفع رأسه متبسما والله أعلم قوله تعالى (فصل لربك
والنحر) معناه اناسا كانوا يصلون لغير الله تعالى وينحرون لغير الله فأمر الله نبيه صلى
الله عليه وسلم أن يصلى له وينحله متقربا الى ربه بذلك وقيل معناه فصل لربك صلاة
العيد يوم النحر والنحر نسكك وقيل معناه فصل الصلاة المفروضة بجمع والنحر البدن
بنى وقال ابن عباس فصل لربك والنحر أى ضم بك الهمزة على اليسرى فى الصلاة عند النحر
وقيل هو رفع اليدين مع التكبير الى النحر حكاه ابن الجوزى ومعنى الآية قد أعطيتك
ما نالها لىكثرة من خير الدارين وخصصتك بعالم أخص به أحد أغبرك فأعبرك
الذى أعطاك هذا العطاء الجزيل والخير الكثير وأنزلك وشرفك على كافة الخلق ورفع
منازلتك فوقهم فصل له واشكره على انعامه عليك والنحر البدن متقربا اليه (ان
شأنك) يعنى عدوك ومبغضك (هو الابر) يعنى هو الاقل الاذل المنقطع دابره نزلت
فى العاص بن وائل السهمى وذلك انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم خارجا من المسجد
وهو داخل فالتقىا عند باب بنى سهم وتحدثا وأناس من صدنا ديد قر يش جلوس فى
المسجد فلما دخل العاص قالوا له من الذى كنت تتحدث معه فقال ذلك الابر يعنى به
النبي صلى الله عليه وسلم وكان قد توفى ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حديثه وقيل
ان العاص بن وائل كان اذا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعوه فانه رجل ابر
لا عقب له فاذا هلك انقطع ذكره فانزل الله تعالى هذه السورة وقال ابن عباس نزلت فى
كعب بن الاشرف وجماعة من قريش وذلك انه لما قدم كعب بن الاشرف مكة قالت
له قريش نحن أهل السبابة والسدانة وأنت سيد أهل المدينة فنحن خير أم هذا
الصبور المنبتر من قومه فقال أنتم خير منه فنزلت فيه ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من
الكتاب يؤمنون بالحيث والاءاوت الآية ونزلت فى الذين قالوا له أبترا شأنك هو
الابر أى المنقطع من كل خير قولهم فى النبي صلى الله عليه وسلم هذا الصبور أرادوا انه
فرد ليس له ولد فاذا مات انقطع ذكره شبهوه بالخلعة المنفردة يدق أسفلها وتسمى الصبور
وقيل هى الخلعة التى تخرج فى أصل أخرى لم تغرس وقيل الصنار سعفات تنبت من
جذع الخلعة تنضربها وادواها ان قطع تلك الصنار منها فأراد كفار مكة أن محمد صلى
الله عليه وسلم بمنزلة الصبور ينبت فى جذع الخلعة فاذا انقطع استراحت الخلعة فكذلك محمد
اذا مات انقطع ذكره وقيل الصبور الوحيد الضعيف الذى لا ولده ولا عشيرة ولا ناصر
من قريش ولا غير يبفا كذبهم الله تعالى فى ذلك ورد عليهم أنشع رد فقال ان شأنك

(فصل لربك) فأعبرك
الذى أعزك بأعطائه وشرفك
وصانك من من الخلق مراغا
لقومك الذين يعبدون غير الله
(والنحر) لوجهه وباسمه اذا
نحرت مخالفا لعادة الاوثان فى
النحر لها (ان شأنك) أى من
أفصلك من قومك بخلافك
لهم (هو الابر) المنقطع عن كل
خير لأن كل من يولد الى
يوم القيامة من المؤمنين فهم
أولادك وأعقابك وذكرك
مرفوع على المنابر وعلى لسان
كل عالم وذا كرا الى آخر الدهر
يدأب كرا لله وينبى بكرك
ولك فى الآخرة ما لا يدخل
تحت الوصف فذلك لا يقال له
أبترا شأنك الا بتره وشأنك المنسى
فى الدنيا والآخرة قيل نزلت
فى العاص بن وائل ستمه الابر
والابر الذى لا عقب له وهو
خبران وهو فصل

يا محمد هو الا بتر الضعيف الوحيد المحقير وأنت الاعز الاشرف والاعظم والله أعلم بمراده

(تفسير سورة قل يا أيها الكافرون)

وهي مكية وست آيات وست وعشرون كلمة وأربع وعشرون حرفا

عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ اذ انزلت عدلت له بنصف القرآن ومن قرأ قل يا أيها الكافرون عدلت له بربع القرآن ومن قرأ قل هو الله أحد عدلت له بثالث القرآن أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وله عن ابن عباس نحوه وقال فيه غريب ووجه كون هذه السورة عدل بربع القرآن ان القرآن مشتمل على الامر والنهي وكل واحد منهما ينقسم الى ما يتعلق بعمل القلوب والى ما يتعلق بعمل الجوارح فحصل من ذلك أربع أقسام وهذه السورة مشتملة على النهي عن عبادة غير الله تعالى وهي من الاعتقاد وذلك من أفعال القلوب فكذلك هذه السورة بربع القرآن على هذا التقسيم والله سبحانه وتعالى أعلم

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (قل يا أيها الكافرون) الى آخر السورة نزلت في رهط من قريش منهم المحر بن قيس السهمي والعاص بن وائل السهمي والوليد بن المغيرة والاسود بن عبد يغوث والاسود بن عبد المطلب بن أسد وأمية بن خلف قالوا يا محمد هلم اتبع ديننا وننتبع دينك ونشركك في ديننا كله تبعد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة فإن كان الذي حثت به خيرا كنا قد شركناك فيه وأخذنا حظنا منه وإن كان الذي بايدينا خيرا اكنك قد شركتنا في أمرنا وأخذت بحظك منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم معاذ الله ان اشركت به غيره قالوا فاستلم بعض آلهتنا نصد قل ونعبد الهك قل حتى أنظر ما ياتي من ربي فانزل الله قل يا أيها الكافرون الى آخر السورة فعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المسجد الحرام وفيه أو ثلث الملائم قريش فقام على رؤسهم ثم قرأها عليهم حتى فرغ من السورة فاستوا منه عند ذلك وآذوه وأصاحبه وقيل انهم لقوا العباس فقالوا يا أبا الفضل لو أن ابن أخيك استلم بعض آلهتنا لصدقناه فيما يقول ولا منا بالله فأتاه العباس فأخبره بقولهم فنزلت هذه السورة وقيل نزلت في أبي جهل والمستهزئين ومن لم يؤمن منهم ومعنى ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان مأمورا بتبليغ الرسالة بجميع ما أوحى اليه فلما قال الله تعالى قل يا أيها الكافرون أذاه النبي صلى الله عليه وسلم كما سمعته من جبريل عليه السلام فكأنه صلى الله عليه وسلم قال امرت بتبليغ جميع ما أنزل الله علي وكان فيما نزل عليه قل يا أيها الكافرون وقيل ان النفوس تاتي سماع الكلام العليل الشنيع من النظر ولا أشنع ولا أغاظ من مخاطبة بالكفر فكأنه صلى الله عليه وسلم قال ليس هذا من عندي إنما هو من عند الله عز وجل وقد أنزل الله علي قل يا أيها الكافرون والمخاطبون بقوله يا أيها الكافرون كفره مخصوصون قد سبق في علم الله انهم لا يؤمنون (لا أعبد ما تعبدون) في معنى الآية قولان أحدهما انه لا تكرار فيها فيكون المعنى

(سورة الكافرين ست آيات مكية)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(قل يا أيها الكافرون)

المخاطبون كفره مخصوصون

قد علم الله انهم لا يؤمنون روى

ان رهطاً من قريش قالوا يا محمد

هلم فاتبع ديننا وننتبع دينك

تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك

سنة فقال معاذ الله ان اشرك

به غيره قالوا فاستلم بعض آلهتنا

نصد قل ونعبد الهك فنزلت

فغدا الى المسجد الحرام وفيه

الملاء من قريش فقرأها عليهم

فايسوا (لا أعبد ما تعبدون) أي

ست في حالي هذه عابداً ما تعبدون

(ولا أنتم عابدون) الساعة
(ما لعبد) يعني الله (ولا أنا عابد
ساعبدتم) ولا أعبد فيما استقبل
من الزمان ما عبدتم (ولا أنتم)
فيما تستقبلون (عابدون ما لعبد)
وذكر بلفظ ما لان المراد به
الصفة أي لا أعبد الباطل ولا
نعبدون الحق أو ذكر بلفظ
ما لتقابل اللفظان ولم يصح في
الاول من وصح في الثاني ما يعني
الذي (لكم دينكم ولي دين)
لكم شرككم ولي توحيدى
وافتح الياء نافع وحذف وروى
ان ابن مسعود رضى الله عنه
دخل المسجد والنبي صلى الله
عليه وسلم جالس فقال له نايد
يا ابن مسعود فقرأ قل يا ايها
الكافرون ثم قال في الركعة
الثانية اخلص فقرأ قل هو الله
احد فلما سلم قال يا ابن مسعود
سل تحب والله اعلم
(سورة النصر مدنية وهي
ثلاث آيات)
(بسم الله الرحمن الرحيم)
(إذا) منصوب بسج وهو لما
يستقبل والاعلام بذلك قيل
كونه من اعلام النبوة وروى
انها نزلت في ايام النشريق
في حجة الوداع (جاء نصر الله
والفتح) النصر الاعانة والاطهار
على العدو والفتح فتح البلاد
والمعنى نصر رسول الله صلى الله
عليه وسلم على العرب او على
قريش وفتح مكة أو جنس نصر
الله المؤمنين وفتح بلاد الشرك
عليهم

لا أعبد ما تعبدون لا تفعل في المستقبل ما تطالبونه من عبادة الهةكم (ولا أنتم
عابدون ما عابد) أي ولا أنتم فاعلمون في المستقبل ما تطالبه منكم من عبادة الهى ثم قال
(ولا أنا عابد ما عبدتم) أي ولست في الحال بما عبدعبدكم (ولا أنتم عابدون ما عابد) أي
ولا أنتم في الحال بما عابدن معبودى وقيل يحتمل أن يكون الاول للحال والثانى
للاستقبال وقيل يصلح كل واحد منهما أن يكون للحال والاستقبال ولكن يختص
أحدهما بالحال والثانى بالاستقبال لانه أخبر أولا عن الحال ثم أخبر ثانيا عن الاستقبال
فيكون المعنى لا أعبد ما تعبدون في الحال ولا أنتم عابدون ما عابد في الاستقبال
وما معنى من أي من أعبد ويحتمل أن تكون بمعنى الذى أى الذى أعبد القول
الثانى حصول التكرار في الآية وعلى هذا القول يقال ان التكرار يفيد التوكيد
وكما كانت الحاجة الى التوكيد كما شد كان التكرار أحسن ولا موضع احوج الى
التوكيد من هذا الموضع لان الكهنا راجع والنبي صلى الله عليه وسلم في هذا المعنى
مراد احسن التوكيد والتكرار في هذا الموضع لان القرآن نزل بلسان العرب وعلى مجارى
خفاهم ومن مذهبهم التكرار ارادة التوكيد والافهام كما ان من مذهبهم
الاختصار ارادة التوقيف والايجاز وقيل تكرار الكلام تكرار الوقت وذلك انهم
قالوا لا ين صلى الله عليه وسلم ان سرك أن تدخل في دينك عامافا دخل في ديننا عاما
فقرئت هذه السورة فاجابهم على قولهم (لكم دينكم ولي دين) أي لكم كفركم ولي
اخلاصى وتوحيدى والمقصود منه التهديد فهو كقولهم اعلموا ما شئتم وهذه الآية
منسوخة بآية القتال والله اعلم

(تفسير سورة النصر)
(وهي مدنية وثلاث آيات وسبع عشرة كلمة وسبعة وسبعون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
قوله عز وجل (إذا جاء نصر الله والفتح) يعني فتح مكة وكانت قصة الفتح على ما ذكره
محمد بن اسحق واصحاب الاخبار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صالح قريشا عام
الحديبية اصابه على وضع الحرب بين الناس عشرين سنة وقيل عشرين سنين يأمن فيهن
الناس ويكف بعضهم عن بعض وانه من أحب ان يدخل في عقد محمد صلى الله عليه وسلم
وعهده دخل فيه ومن أحب ان يدخل في عقد قريش وعهدهم دخل فيه فدخلت بنو
بكر في عهد قريش ودخلت خزاعة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وكان بينهما ما شرف
ثم ان بنى بكر عدت على خزاعة وهم على ما هم اسفل مكة يقال له الوتر فخرج نوفل بن
معوية الدثلى في بنى الدثلى من بنى بكر حين بقيت خزاعة على الوتر فاصابوا منهم رجلا
وقد اورووا واتفقوا ووردت قريش بنى بكر بالسلام وقاتل معهم من قريش من قاتل
بالاييل مستخفيا حتى حازوا خزاعة الى الحرم وكان عن اغان بنى بكر من قريش على
خزاعة ليلتذيا أنفسهم بكر بن صفوان بن امية وعكرمة بن ابى جهل وسهيل بن عمرو مع

عبيدهم فلما انتهوا الى الحرم قالت بنو بكر يا نوفل انا قد دخلنا الى الحلف فقال كلمة عظيمة انه لا اله الا الله اليوم يا بني بكر اصيبوا ناركم فلعنكم لشر قون في الحرم افلا تضيقون ناركم فيه قال فلما اظهروا بنو بكر قريش على خراعة واصابوا منهم ما اصابوا وقضوا ما كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم من العهد والميثاق بما استحلوا من خراعة وكانوا في عهده خرج عمرو بن سالم الخزاعي حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وكان ذلك مما اهاج ففتح مكة فوقف عليه وهو في المسجد جالس بين ظهراني الناس فقال

يا رب اني ناشد محمدا * حلف ابينا وابيه الاتلدا
قد كنتم مولدا وكننا والدا * ثم اسلمنا فلم ننزعيدا
فانصر هذاك الله نصر العتدا * وادع عباد الله يا تواددا
فيهم رسول الله قد تجردا * ان سيم خسفا وجهه تربدا
في فيلق كالبحر يجري زبدا * ان قريشا اخلفوا الموعدا
ونقضوا ميثاقك المؤكدا * وجعلوا لي كداء رصدا
وزعموا ان لست ادعو احدا * وهم اذل واقل عددا
هم يتوكلوا بالوثير هجدا * وقتلونا ركعا وسجدا
فانصر هذاك الله نصرا أبدا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نصرت يا عمرو بن سالم ثم عرض لرسول الله صلى الله عليه وسلم عنان من السماء فقال ان هذه السحابة لتشهد بنصر بني كعب وهم رهط عمرو بن سالم ثم خرج بيد بن ورفاء في نفر من خراعة حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فاخبروه عما اصيب منهم وعظاها قريش بن بكر عليهم ثم انصرفوا راجعين الى مكة وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس كانكم يا بني سفيان قد جاء بشدة في المقدور بيد في المدة ووضي بيد بن ورفاء واصحابه حتى لقوا ابوسعفيان بعسفان قد بعثه قريش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يثد في العقد ويريد في المدة وقد رهبوا من الذي صنعوا فلما اتى ابوسعفيان بيلا قال من اين اقبلت يا بيد بن ورفاء انه ابي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سرت في خراعة في هذا الساحل وفي بطن هذا الوادي قال وهل ائتيت محمدا قال لا فلما اراح بيد بن الى مكة قال ابوسعفيان لئن كان جاء المدينة لقد علف منها النوى وعمدا الى مراكنا فآخذ من بعرفا ففته فرأى فيه النوى فقال احلف بالله لقد جاء بيد بن محمد ثم خرج ابوسعفيان حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فدخل على ابنته أم حبيبة بنت أبي سفيان فلما ذهب ليجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم طوئ به عنه فقال أي بنية أو عبت بي عن هذا الفراش أم رغبت به عني فتالت بل هو فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم وانت رجل مشرك تحسن لم أحب أن تجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والله لقد أصابك يا بنية بعدى شر ثم خرج حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه فلم ير عليه شياً

ثم ذهب الى أبي بكر فكلّمه أن يكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما أنا بفاعل
ثم أتى عمر بن الخطاب فكلّمه فقال أنا أشفع لك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الله لو لم
أجد الا الذر لجأه د تكلم به ثم خرج فدخل على بن أبي طالب وعنده فاطمة بنت
رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندها الحسن بن علي غلاما يد بين يديها فقال يا علي
انك أمس القوم بي رجاء وأقر بهم منى قرابة وقد جئت في حاجة فلا أرجعن كلما جئت
خائفا فاشفع لي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ويحك يا أبا سفيان لقد أرى عزم
رسول الله صلى الله عليه وسلم على أمر ما نستطيع أن نكلّمه فيه فالتفت الى فاطمة وقال
يا بنت محمد هل لك أن تأمرى بنيك هذا فيخبر بين الناس فيكون سيد العرب الى آخر
الدهر فقالت والله ما بلغ بني أن يخبر بين الناس وما يخبر أحد على رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال يا أبا الحسن اني أرى الامور قد اشتدت على فانهنّي قال والله لا أعلم شيئا
يفي عنك ولا كنت سيد بني كنانة فقم فأخبر بين الناس ثم الحق بارضك قال وترى ذلك
مغنيا عني شيئا قال لا والله ما أظن ذلك ~~والن~~ لا جد لك غير ذلك فقام أبو سفيان في
الاستجد فقال لها الناس اني قد أجرت بين الناس ثم ركب بعيره فانطلق فلما أقدم على
قريش قالوا ما وراءك قال جئت محمد فكلّمته فوالله ما رد علي شيئا ثم جئت ابن أبي قحافة
فلم أجد عنده خيرا ثم جئت ابن الخطاب فوجدته أعدي التوم ثم أتيت على بن أبي طالب
فوجدته ابن التوم وقد أشار على بشي صنعته فوالله ما أدرى هل يعني ذلك شيئا أم لا
قالوا وما ذلك قال أمرني أن أجبر بين الناس ففعلت قالوا فهل أجاز ذلك محمد قال لا قالوا
وبلك والله ما زدد على أن لعب بك فإني عنك ما قلت قال لا والله ما وجدته غير ذلك
قال وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بالجهاز وأمر أهله أن يجزوه فدخل أبو بكر
على ابنته عائشة وهي تصنع بعض جهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اي بنية امرم
رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تجهزوه قالت نعم قال فإني تريسه يريد قالت لا والله
ما أدرى ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم الناس أنه سائر الى مكة وأمرهم بالمجد
والتهمي وقال اللهم خذ العيون والايخبار عن قریش حتى تبلغتها في بلادها فتجهز الناس
وكتب حاطب بن أبي بلتعنة كتابا الى قریش يخبرهم بالذي أجمع عليه رسول الله صلى الله
عليه وسلم وقد تقدمت قصته في تفسير سورة الممتحنة ثم مضى رسول الله صلى الله عليه
وسلم اسفاره واستخلف على المدينة أبا رهم كثوم بن حصين بن عتبة بن خاف الغفاري
وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عامد الى مكة لعشر بقين من رمضان سنة ثمان من
الهجرة فصام النبي صلى الله عليه وسلم وصام الناس معه حتى اذا كان بالكديدين
عسقا ن وأصبح أظطر ثم مضى حتى نزل بحر الظهر ان في عشرة آلاف من المسلمين ولم يتخلف
من الانصار والمهاجرين عنه احد فلما نزل بحر الظهر ان وقد عميت الاخبار عن قریش ولا
يأتهم خبر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يدرون ما هو فاعل خرج في تلك الليالي
أبو سفيان بن حرب وحميم بن خزام وبديل بن ورقاء يتجسسون الاخبار ويطفرون
هل يجدون جبر الواسم عن به وقد كان العباس بن عبد المطلب لقي رسول الله صلى الله

عليه وسلم ببعض الطريق قال ابن هشام لقيه بالحجفة مهاجرا بعياله وقد كان قبل ذلك مقيما بمكة على سقاية وورسول الله صلى الله عليه وسلم عنه راض فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم من الظهر ان قال العباس بن عبد المطلب ليلة نذوا صباح قر يش والله لئن دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عنوة قبل أن يأتيوه فيستأمنوه انه الهلاك لقر يش الى آخر الدهر قال جليست على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم البيضاء فخرجت عليها حتى جئت الاراك لعلى أجد حظا يا أوصاحب لبن أو ذا حاجة يدخل مكة فيخبرهم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوا اليه فيستأمنوه قبل أن يدخلها عنوة قال العباس فوالله اني لاسير عليها والنفس ما خرجت له اذ سمعت كلام أبي سفيان وبديل بن ورقاء وهما يتراجعان وأبوسفيان يقول ما رأيت كالأيلة نيرانا قط فقال بديل هذه والله نيران خراقة جشمت الحرب فقال أبوسفيان خراقة أذل وأقل من أن تكون هذه نيرانها فعرفت صوته فقلت يا أبا حفظة فعرف صوتي فقال يا أبا الفضل فقلت نعم قال ما لك فذلك أبي وأمي قلت ويحك يا أبا سفيان هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء بالآل قبل لكم به عشرة آلاف من المسلمين قال وما الحيلة قلت والله لئن ظفرك ليضرب عنقك فأركب عجز هذه البغلة حتى أتى بك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستأمنه لآل فردفني ورجع ضاحبا فخرجت أو كض به على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما مررت بنار من نيران المسلمين ينظرون الى ويقولون عم رسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مررت بنار عمر بن الخطاب فقال من هذا فقام الى فلما رأى أباسفيان على عجز البغلة قال أبوسفيان عدو الله الحمد لله الذي أمكن منك بغير عقد ولا عهد ثم خرج يشتد نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم وركضت البغلة قسبة قتته كما تسبق الدابة البطيئة الرجل البطيء قال فاقطعت عن البغلة سر يعا فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل عليه عمر فقال يا رسول الله هذا عدو الله أبوسفيان قد أمكن الله منه بغير عقد ولا عهد قد عني اضرب عنقه قال فقلت يا رسول الله اني قد أجزته ثم جليست الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذت براسه وقلت والله لا ينجيك الليلة أحد دوني فلما أكره عرفت شأنه قلت مهلا يا عمر فوالله ما تصنع هذا الا أنه رجل من بني عبد مناف ولو كان من بني عدى بن كعب ما قتلت هذا فقال مهلا يا عباس فوالله لا سلامك يوم أسلمت كان أحب الى من اسلام الخطاب لو أسلم وما ذاك الا لاني أعلم ان اسلامك كان أحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اسلام الخطاب لو أسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب يا عباس الى رحلك فاذا أصبحت فاتني به قال فذهبت به الى رحلي فمات عندي فلما أصبح غدوت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أن لا اله الا الله وأنى رسول الله قال بلى أنت وأمي ما أحملك وأكرمك وأوصلك والله لقد ظننت أن لو كان مع الله اله غيره لقد أغنى عني شيئا بعد قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أنى رسول الله قال بلى أنت وأمي ما أحملك وأكرمك وأوصلك أما هذه فان في النفس منها حتى الآن شيئا فقال

العباس ويحك أسلم واشهدان لا اله الا الله وأن محمد رسول الله قبل ان تضرب عنقك
فنشهد شهادة الحق وأسلم قال العباس فقلت يا رسول الله ان أباسقيان هذان رجل يحبر
الغفر فاجعل له شيئاً قال نعم من دخل دار ابني سقيان فهو آمن ومن أغلق عليه بابها فهو آمنة
ومن دخل المسجد فهو آمن فلما ذهب ليصرف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
يا عباس احبسه بمضيق الوادي عند خطم الجبل حتى تمر به جنود الله قال فخرجت
حيث أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احبسه قال ومرت به القبائل على رايات
كلماء من بني قبيله قال من هؤلاء يا عباس فاقول سليم فيقول مالي وسليم ثم القبيلة فيقر
من هؤلاء فاقول من بني قبيله فيقول مالي ولز بنه حتى نفدت القبائل لتمر قبيلة الاسأني عنهم
فاذا أخبرته عنها فيقول مالي ولبي فلان حتى مر رسول الله صلى الله عليه وسلم في كنيق
لخضر او انما قيل لها الخضراء لكثرة الحديد وظهره فيها وفيها الماسحرون والانصية
لا يرى منهم الا الحدق من الحديد فقال سبحان الله من هؤلاء يا عباس قلت هذا رسول الله
صلى الله عليه وسلم في المهاجرين والانصار قال ما لاحد بهؤلاء من قبل ولا طاقة واني
يا أبا الفضل لقد أصبح ملك ابن أخيك عظيماً قلت ويحك انها النبوة قال فسمع اذ فقلت
الحق الا ان يقوم ملك فخرهم فخرج سريراً حتى اتى مكة فصرخ في المسجد بآية
صوته يامعشر قريش هذا محمد قد جاءكم بما لا قبل لكم به قالوا فله قال من دخل
دار ابني سقيان فهو آمن قالوا ويحك وما تعني عندنا ذلك قال من دخل المسجد فبي
آمن ومن أغلق عليه بابها فهو آمن فتفرق الناس الى دورهم والى المسجد قال وبي
حكيم بن خزام وبيديل بن ورقاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلموا وابعاه فلما
ابعاه عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه الى قريش يدعوهم الى الاسلام
ولما خرج حكيم بن خزام وبيديل بن ورقاء من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عامدتي
الى مكة بعث في أثرهما الزبير واعطاه رايته وأمره على خيل المهاجرين والانصية
وأمره ان يركب رايته باعلى مكة بالحجون وقال لا ترح حيث أمرتك ان تركز فإني ان
حتى آتيك ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انتهى الى ذي طوى وقف على راحله
معتجراً بشقة عليه برد حبرة وان رسول الله صلى الله عليه وسلم يضع رأسه توضع
عز وجل حين رأى ما كرمه به من الفتح حتى ان عنونه ليكاديس واسطة الرحى
ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة وضرب قتيته باعلى مكة وأمر خالد بن
الوليد فبين أسلم من قضاة بني سليم ان يدخلوا من أسفل مكة وبها بنو بكر وقهوه
استنفذهم قريش وبنو الحرث بن عبد مناف ومن كان من الاحابيش أمرهم قريش
أن يكونوا بأسفل مكة وان صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي جهل وسهيل بن عمرو كانوا
قد جمعوا اناساً بالخدمة ليقا تلوا وقال النبي صلى الله عليه وسلم لمحالد الزبير حين بعثهم
لا تقا الا الامن قالوا لكما وأمر سعد بن عبادة ان يدخل في بعض الناس من كدى فقا
سعد حين توجه داخل اليوم يوم الجمعة اليوم يوم تسبحل الحرمه فجمعهم ارجل
المهاجرين قيسل هو عمر بن الخطاب فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اسع ما قال

ساعد بن عباد ومات من أن يكون له في قريش حولة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي
 بن أبي طالب أدركه بهذه الآية فيمكن أنت الذي تدخل بها فليكن باعلي مكة من قبل
 الزبير قتال وأما خالد بن الوليد فقدم على قريش وبني بكر والأحباش بأسفل مكة
 فقاتلهم ففوزهم الله ولم يكن بمكة قتال غير ذلك وقتل من المشركين اثنا عشر رجلاً أو
 ثلاثة عشر رجلاً ولم يقتل من المسلمين إلا رجل من جهينة يقال له سلمة بن الميلاء من
 نخيل خالد بن الوليد ورجلان يقال لهما كرز بن جابر وخنيس بن خالد بن الوليد شذا
 وسدكار يقا غير طريقه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد عهد إلى أمرائه من
 المسلمين حين أمرهم أن يدخلوا مكة أن لا يقتلوا إلا من قاتلهم إلا نفر منهم سماهم أمر
 بقتلهم وأن وجدوا تحت أسوار الكعبة منهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح وأنما أمر
 بقتله لأنه كان قد أسلم فارتد مشركاً ففر إلى عثمان وكان أخاه من الرضاعة فغيبه حتى
 أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن اطمان أهل مكة فأسأله وعبد الله بن
 خطل رجل من بني تميم بن غالب وأنما أمر بقتله لأنه كان مسلماً فبعثه رسول الله صلى
 الله عليه وسلم مصداقاً وكان له مولى يخدمه وكان مسلماً فنزل منزلاً وأمر المولى أن يذبح له
 تيساً ويصنع له طعاماً وأنما فاستيقظ ولم يصنع له شيئاً فعدا عليه فقتله ثم ارتد مشركاً وكان
 له قينتان تغنيان بهاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر بقتلهما معه والحويث بن
 نقيس بن وهب وكان ممن يؤذيه بمكة ومقيس بن صبابه وأنما أمر بقتله لقتله الأنصاري
 الذي قتل أخاه خطأ ورجوعه إلى قريش مرتداً وسارة مولاة ابني عبد المطلب وكانت
 ممن يؤذيه بمكة وعكرمة بن أبي جهل فاما عكرمة فهرب إلى اليمن واسلمت أمر أنه أم حكيم
 بنت الحرث بن هشام فأسأمت له رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمته فخرجت في طلبه
 حتى أتته رسول الله صلى الله عليه وسلم واما عبد الله بن خطل فقتله سعيد بن حريث
 الخزومي وأبو برزة الأسلمي اشتركا في دمه واما مقيس بن صبابه فقتله غيلة بن عبد الله
 رجل من قومه واما قينتا ابن خطل فقتلت احدهما وهربت الاخرى حتى استؤمن
 لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمته واما سارة فتعيب حتى استؤمن لها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فأمته فعاشرت حتى أوطأها رجل من الناس فرساله في زمن عمر بن
 الخطاب بالابطح فقتلها وأما الحويث بن نقيس فقتله علي بن أبي طالب قالت أم هانئ
 لما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم لم باعلي مكة فمضى إلى رجلان من انجائي من بني مخزوم
 وكانت عندهم برة بن أبي وهب الخزومي قالت قد دخل علي بن أبي طالب اني فقال
 والله لا قتلنهما فاعلقت عليهما باب بيتي ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
 باعلي مكة فوجدته يغتسل من جفنة وان فيها الاثر العين وفاطمة ابنته تستر به ثوبه
 فلما اغتسل أخذ ثوبه فتوشح به ثم صلى ثمان ركعات انحى ثم انصرف إلى فقال
 مرحباً وأهلاً يا أم هانئ ما عابك فاخبرته خبر الرجلين وخبر علي بن أبي طالب فقال قد
 أحزننا من أحرز وأماننا من أمنت فلان قتلهم ما ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج
 لما اطمان الناس حتى جاء البيت فطاف به سبعة على واحلته بسلم الركن فجمعن في

يده فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة وأخذ منه مفتاح الكعبة ففتحت له فدخلها
 فوجد فيها جماعة من عبيدان فكسرها بيده ثم طرحها ثم وقف على باب الكعبة وقد
 استكفله الناس في المسجد فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر
 عبده وهزم الاحزاب وحده الا كل مائة أو دهم أو مال يدعي فهي تحت قدمي هاتين
 الاسدان البيت وسقاية الحاج ألا وقتل الخطاش به العمد بالسوط والعصا فيه الدية
 مغاضة مائة من الابل أربعون منها خلفه في بطونها ولادها يامعشر قرئش ان الله
 قد أذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظيمها بالأباء الناس من آدم وآدم من تراب ثم
 تلا هذه الآية يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى الآية ثم قال يامعشر قرئش
 ماترون أني فاعل فيكم قالوا خيرا أخ كريم وابن أخ كريم قال فاذهبوا فاتم الطلقاء
 فاعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد وقد كان الله أمكنه منهم عنوة بذلك
 سموا أهل مكة الطلقاء ثم جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام إليه على بن أبي
 طالب ومفتاح الكعبة بيده فقال يا رسول الله اجع لنا بين الحجابة والسقاية فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ابن عثمان بن طلحة فدعي له فقال هاك مفتاحك يا عثمان اليوم يوم
 وفاء وبر قال واجتمع الناس للبيعة فجلس اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على
 الصفا وعمر بن الخطاب أسفل منه يأخذ على الناس فيبايعونه على السمع والطاعة فيما
 استمعوا فلما فرغ من بيعته الرجال بايع النساء قال عروة بن الزبير خرج صفوان بن
 أمية يريد جدة ليركب منها الى اليمن فقال عمار بن وهب الجمحي يا رسول الله ان صفوان
 ابن أمية سيد قومي قد خرج هارباً منك ليقتد في نفسه في الجعر فأنه يا رسول الله فقال
 هو آمن قال يا رسول الله أعطني شيئاً أعرف به أمانك فاعطاه رسول الله صلى الله عليه
 وسلم عمامته التي دخل بها مكة فخرج بها عمر حتى ادركه بجدة وهو يريد ان يركب
 الجعر فقال يا صفوان فدك أي وأمي اذكرك الله في نفسك ان تهلكها فهذا أمان رسول
 الله صلى الله عليه وسلم جئت به فقال ويلك اعزب عني لا تكلمني قال فدك أي وأمي
 أفضل الناس وأمر الناس وأحل الناس وخير الناس ابن عمك عزه عزك وشرفه شرفك
 وملكه ملكك قال اني اخافه على نفسي قال هو أحلم من ذلك وأكرم فرجع به معه حتى
 وقف به على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صفوان ان هذا يزعم انك أمنتني قال
 صدق قال فاجعلني في ذلك بالخيار شهرين قال أنت بالخيار أربعة أشهر قال ابن هشام
 وبلغني ان النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح مكة ودخلها قام على الصفا يدعو وقد
 أحدق به الانصار فقالوا فيما بينهم هم أترون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا فتح
 الله عليه مكة أرضه وبلاده يقسمها فلما فرغ من دعائه قال ماذا قلت قالوا لا شيء يا رسول
 الله فلم يزل بهم حتى أخبروه فقال النبي صلى الله عليه وسلم معاذ الله اني انما أحييكم
 والمات مما نكم قال ابن اسحق وكان جميع من شهد فتح مكة من المسلمين عشرة
 آلاف وكان فتح مكة لعشر ليال بقيت من رمضان سنة ثمان وأقام رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بمكة بعد فتحها خمس عشرة ليلة بعد الصلوة ثم خرج

الى هوازن وثقيف وقد نزلوا حنيننا (ق) عن أبي هريرة أن خزاعة قتلوا رجلا من بني
 ليث عام الفتح بقتيل لهم في الجاهلية فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس
 فحمد الله وأثنى عليه وقال إن الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليها رسوله والمؤمنين
 إلا وإنهم لم يحل لاحد قبلي ولا تحل لاحد من بعدي إلا وإنما أحلت لي ساعة من نهار إلا
 ولنهم ساعة هذه فلا ينفر صيدها ولا يتخيل خلالها ولا يقطع شوكها ولا تحل ساقطتها إلا
 لمنشد ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين أما أن يقتدى وأما أن يقتصد فقال العباس
 إلا لا ذخر فانا نجعله لغيرنا ويؤتاه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا لا ذخر فقام
 أبو شاة رجل من أهل اليمن فقال كتبوا الي يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اكتبوا الي شاء قال الأوزاعي يعني الحظبة التي سمعها من رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وأما التفسير فقله تعالى إذا جاء نصر الله يعني إذا جاء نصر محمد صلى الله عليه
 وسلم على من عاداه وهم قريش ومعنى مجيء النصر أن جميع الأمور مرتبطة بأوقاتها
 يستحيل تقدمها عن وقتها وتأخرها عنه فإذا جاء ذلك الوقت المعين حضر معه ذلك الأمر
 المقدور لهذا المعنى قال إذا جاء نصر الله والفتح يعني فتح مكة في قول جمهور المفسرين وقيل
 هو جنس نصر الله المؤمنين وفتح بلاد الشام عليهم على الإطلاق والقدرة بين النصر
 والفتح أن النصر هو الأعانة والأظهار على الأعداء وهو تحصيل المصلوب وهو كالسبب
 للفتح فلهذا بدأ بذكر النصر وعطف عليه الفتح وقيل النصر هو اكتمال الدين واطهاره
 والفتح هو الاقبال الذي هو تمام النعمة (ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا)
 يعني زروا أو اسالوا القبيلة بأسرها والقوم بأجمعهم من غير قتال قال الحسن لما فتح الله
 على رسوله صلى الله عليه وسلم مكة قالت العرب بعضها لبعض إذا طفر الله محمدا بأهل
 الحرم وكان قد أجارهم من أصحاب الفيل فليس لكم به يدان فكانوا يدخلون في دين الله
 أفواجا بعد أن كانوا يدخلون واحدا واحدا واثنين اثنين وقيل أراد بالناس أهل اليمن
 (ق) عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتاكم أهل اليمن هم أضعف
 قلوبا وأرق أفئدة الإيمان بيمان والمحكمة بيمانة ودين الله هو الاسلام وأضافه اليه
 بشر يفاو تعظيمه كبيت الله وناقة الله قوله (فبيح بحمد ربك واستغفره انه كان
 توابا) يعني فانك حينئذ لاحق به (ق) عن ابن عباس قال كان عمر يدخلني مع أشياخ
 بدر فقال بعضهم لم يدخل هذا القتي معنا ولا البناء مثله فقال انه من تد علم قال فدعاهم
 ذات يوم ودعاني معهم قال وما رأيت انه كان دعاني يومئذ الا ليربهم قال ما تقولون في
 قول الله تعالى إذا جاء نصر الله والفتح حتى ختم السورة فقال بعضهم أمرنا أن نحمد الله
 ونستغفره اذا نصرنا وفتح علينا وسكت بعضهم فلم يقل شيئا فقال لي أ كذالك تقول
 يا ابن عباس قال قلت لا قال فما هو قلت هو أجل رسول الله صلى الله عليه وسلم أعلمه
 فقال إذا جاء نصر الله والفتح فذلك علامة أحلك فبيح بحمد ربك واستغفره انه كان
 توابا قال عمر ما أعلم منها الا ما تعلم (ق) عن عائشة قالت ما صلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم صلاة بعد أن أنزلت عليه إذا جاء نصر الله والفتح الا يقول فيها سبحانك ربنا وبحمدك

(ورأيت الناس يدخلون) هو
 حال من الناس على أن رأيت
 بمعنى ابصرت أو عرفت أو
 فمفعول ثان على أنه بمعنى علمت
 (في دين الله أفواجا) هو حال
 من فاعل يدخلون وجواب اذا
 من فاعل أي إذا جاء نصر الله أي
 فبيح أي ناولك وفتح البلاد
 علي من ناولك وفتح البلاد
 ورأيت أهل اليمن يدخلون في
 ملة الاسلام جماعات كثيرة بعد
 ما كانوا يدخلون فيه واحدا واحدا
 واثنين اثنين (فبيح بحمد ربك)
 فقل سبحان الله حامدا أو
 فصل له (واستغفره) نواضا
 وهضما للنفس أو دم على
 الاستغفار (انه كان) ولم يزل
 (توابا) التواب الكثير القبول
 للتوبة وفي صفة العباد الكثير
 النحل للتوبة ويروى ان عمر
 رضي الله عنه لما سمعها بكى وقال
 الكمال دليل الزوال وعاش
 رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بعدها ستين والله أعلم

الله اغفر لي وفي رواية قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثّر أن يقول في
 ذكره وسجده سبحانه اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي تناول القرآن وفي رواية قالت
 كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثّر القول من سبحان الله وبحمده استغفر الله وأتوب
 إليه وقال أخبرني ربي أني سأرى علامة في أمي فإذا رأيتهما كثر من قول سبحان الله
 وبحمده واستغفر الله وأتوب إليه فقد رأيتهما إذا جاء نصر الله والفتح فتح مكة ورأيت
 الناس يدخلون في دين الله أفواجا فسيح بحمدك واسأله عنه أنه كان توأما لآل ابن
 عباس لما نزلت هذه السورة علم النبي صلى الله عليه وسلم أنه نعت إليه نفسه وقال
 الحسن أعلم أنه قد اقترب أجله فأمر بالتسبيح والتوبة ليختم بالزيادة في العمل الصالح
 قيل عاش النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه السورة سنتين وقيل في معنى السورة
 إذا جاء نصر الله والفتح ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا فاشغل أنت بالتسبيح
 والحمد والاستغفار فلا تشغل هذه الطاعة بصبر سبيلك في الدنيا والآخرة
 وفي معنى التسبيح وجهان أحدهما أنه يدل على بحاله ثم أحدهما والثاني فصل
 لذلك لأن التسبيح جزء من أجزاء الصلاة ثم قيل غني به صلاة الشكر وهو ما صلاه رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة ثم إن ركعات وقيل هي صلاة النحر وفي الآية دليل
 على فضيلة التسبيح والتحميد حيث جعل ذلك كافيا في أداء ما وجب عليه من شكر
 نعمة النصر والفتح فإن مات ما عني هذا الاستغفار وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما
 تأخر قلت أنه تعبد لله بذلك ليقترن به غيره فلا يأمن كل واحد من نقص يقع في عبادته
 واجتهاده ففيه تنبيه على أن النبي صلى الله عليه وسلم مع عصمته وشدة اجتهاده ما كان
 يستغني عن الاستغفار فكيف بمن هو دونه وقيل هو من ترك الأفضل والأولى لأعن
 ذنب صدر منه صلى الله عليه وسلم على قول من جوز الصغائر على الأنبياء ليكون المعنى
 واستغفره لما عسى أن يأتوا من قد وقع من تلك الأمور منه وقيل المراد منه الاستغفار
 لذنوب أمته وهذا ظاهر لأن الله تعالى أمره بذلك في قوله واستغفر لذنبك وللمؤمنين
 والمؤمنات والله سبحانه وتعالى أعلم

(سورة أي لهب مكية وهي
 خمس آيات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 (تبت يدا أبي لهب) التيباب
 الخلاك ومنه قولهم أشبه أم تابة
 أي هالك من الحرمان والمعنى
 لم يكت يداه لأنه فيما يروى
 أخذ جبريل البري به رسول الله
 صلى الله عليه وسلم

(تفسير سورة أي لهب)

وهي مكية وخمس آيات وعشرون كلمة وسبعة وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (تبت يدا أبي لهب) (ق) عن ابن عباس قال لما نزلت وأندعشبرك
 الاقرب بين سعدا النبي صلى الله عليه وسلم على الصفا ونادى يابني فهر يابني عدى لبطون
 من قريش حتى اجتمعوا فجعل الرجل إذا لم يستطع أرسل رسولا لينظر ما هو فجاء أبو لهب
 وقر يش فقال أرايتكم لو أخبرتكم أن خيالا لو أدى تريدان تغير عليكم أكنتم مصدقي
 فالوانع ما جئنا عليك الا صدقا قال فاني لكم نذير بين يدي عذاب شديد فقال

(وتب) وهلك كله أوجه لتبناه المكين والمرا د هلاك جملة كقوله بما قدمت يدك ومعنى تب وتب وكان ذلك وحصل كقوله جزا في جزاء الله شرحه * جزاء الكلاب العاويات وقد فعل وقد دلت عليه قراءة ابن مسعود رضي الله عنه وقد تب روى انه لما نزل وأندرسير نزل الاقر بين رقي الصفا وقال يا صباحاه ٥٥٩ فالتجهم اليه الناس من كل اوب

فقال عليه الصلاة والسلام
يا بني عبد المطلب يا بني فهر
أن اخبركم ان بسقع هذا
الجبل خيلا كنتم مصدق قالا
نعم قال فاني نذرتكم بين يدي
الساعة فقال أبو لهب تالاث
الهداد وتساقت فالتا
كناهه التكنية تكمة لاشتهاره
بهادون الاسم أو لكرهه
اسمه فاسمه عبد العزى أولان
ماله الى نار ذات لهب فوافقت
حاله كنيته أي لهب مكي (ما غنى
عنه ماله) ما للذي (وما كسب)
مرفوع وما موصولة أو مصدرية
أي ومكسوبه أو وكسبه أي
لم يفعله ماله الذي ورثه من
أبيه والذي كسبه بنفسه أو
ماله التالذ والطارف وعن ابن
عباس رضي الله عنهما ما كسب
ولده وروى انه كان يقول ان
كان ما يقول ابن أخي حقا فانا
أفدى منه نفسي على وولدي
(سبى نارا) سيدخل سبى
البرجي عن أبي بكر والسبين
لأوعيد أي هو كائن لأحالة وأن
تراخي وقته (ذات لهب) تود
(وامرأته) هي أم جميل بنت
حرب أخت أبي سفيان (جمالة
الحطب) كانت تحمّل حرمة

أول لهب تالاث اليوم لهذا اجتماعنا فنزلت تب تبت أي لهب وتب ما غنى عنه ماله
وما كسب وفي رواية أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى البطحاء فصدع الجبل فنادى
يا صباحاه فاجتمعت عليه قرش الحديث وذكر نحوه ومعنى تب تبت غابت وخسرت
والتب هو الحصار المضي الى الهلاك والمراد من السيد صاحبها وجاهلته بذلك على
عادة العرب في التعبير ببعض الشيء عن كله وجميعه وقيل انه رمى النبي صلى الله عليه
وسلم بحجر فأدعى عقبه فلهذا ذكرت اليدوان كان المراد جلة البدن فهو كقولهم خسرت
يده وكسبت يده فاضيت الافعال الى اليد أو لهب هو عبد العزى بن عبد المطلب بن
هاشم عم النبي صلى الله عليه وسلم وكني بابي لهب لحسنه واشراق وجهه فان قلت لم كناه
وفي التكنية تشريف وتكريم قلت فيه وجوه أحدها انه كان مشتهرا بالتكنية دون
الاسم فلوذ كره باسمه لم يعرف الثاني انه كان اسمه عبد العزى فعدل عنه الى التكنية لما
فيه من الشرك الثالث انه لما كان من أهل النار وما له الى النار والنار ذات لهب
وافقت حاله كنيته وكان جذرا بان يذكر بها (وتب) قبل الاول أخرج مخرج الدعاء
عليه والثاني أخرج مخرج الخبر كما يقال أهدك الله وقد هلك وقيل تبت تبت أي لهب
يعني ماله وملكه كما يقال فلان قليل ذات اليد يعنون به المال وتب يعني نفسه أي وقد
أهدكت نفسه (ما غنى عنه ماله وما كسب) قال ابن مسعود لما دعا رسول الله صلى
الله عليه وسلم أقرباءه الى الله تعالى قال أبو لهب ان كان ما تقول يا ابن أخي حقا فانا
أفدى نفسي على وولدي فانزل الله تعالى ما غنى عنه ماله أي شيء يغني عنه ماله أي
ما يدفع عنه عذاب الله وما كسب يعني من المال وكان صاحب مواش أي ما جمع
من المال أو ما كسب من المال أي ربح بعد رأس ماله وقيل وما كسب يعني ولده لأن
ولد الانسان من كسبه كما جاء في الحديث ان اطيب ما أكلتم من كسبكم وان أولادكم من
كسبكم أخرجه الترمذي ثم أوعده بالنار فقال تعالى (سبى نارا ذات لهب) أي نارا
تألهب عليه (وامرأته) يعني أم جميل بنت حرب بن أمية أخت أبي سفيان بن حرب عمّة
معاوية بن أبي سفيان وكانت في نهاية العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (جمالة
الحطب) قيل كانت تحمّل الشوك والحسك والعضاء بالليل فتطرحه في طريق رسول
الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه لتؤذيهم بذلك وهي رواية عن ابن عباس فان قلت انها
كانت من بيت العز والشرف فكيف يأتى بها حمل الحطب قلت يحتمل انها كانت مع
كثرة ماله وشرفها في نهاية الغل والحسنة فكان يحملها ليحملها على حمل الحطب
بنفسها ويحتمل انها كانت تفعل ذلك لشدة عداوتها لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا

من الشوك والحسك فتشربها بالليل في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كانت تمشي بالقيمة فتشعل نارا للعداوة
بين الناس ونصب عاصم جمالة الحطب على الشتم وأنا أحب هذه المرأة وقد توسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بحميل
من أحب شتم أم جميل وعلى هذا يسوغ الوقف على امرأته لانها عطف على الضمير في سبى أي سبى صلى هو وأمرأته
والقدير أعني جمالة الحطب وغيره رفع جمالة الحطب على انها خبر وأمرأته وهي جمالة

تري انها تستعين في ذلك بأحد بل تفعله هي بنفسها وقيل كانت تمشي بالقيمة وتتقل الحديث وتلقى العداوة بين الناس وتوقد نارها كما توقد النار المحطب يقال فلان يحطب على فلان اذا كان يغري به وقيل جمالة المحطاي او الاثام التي حملتها في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لانها كانت كالمحطب في مصرها الى النار (في جيلها) أي عنقها (جبل من مسد) قال ابن عباس سلسلة من حديد ذرعاها سبعون ذراعا تدخل من فيها وتخرج من درها ويكون سائرها في عنقها فتلت من حديد فتلا محك وقيل هو جبل من ليف وذلك الجبل هو الذي كانت تحتطب به فيبئها في ذات يوم حامله الحزمة أعيت فقعدت على حجر تستريح اناها ملك فخطبها من خلفها فاهلكها وقيل هو جبل من شجر يثبت بالين يقال له المسد وقيل قلادة من ودع وقيل كانت لها خزائن في عنقها وقيل كانت لها قلادة فاعرة قالت لانفة تنهني في عداوة محمد صلى الله عليه وسلم والله تعالى أعلم

﴿تفسير سورة الاخلاص﴾

وهي مكية وقيل مدنية وهي اربع آيات وخمس عشرة كلمة وسبعة وأربعون حرفا

﴿فصل في فضلها﴾ (خ) عن أبي سعيد الخدري أن رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله أحد يردد دها فلما أصبح جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقالتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده انها تعدل ثلث القرآن وفي رواية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحابة أبجز أحكم ان يقرأ ثلث القرآن في ليلة فتش ذلك عليهم فقالوا أيتا يضيئ ذلك يا رسول الله فقال قل هو الله أحد الله الصمد ثلث انقرآن (م) عن أبي الدرداء ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله جزأ القرآن ثلاثة أجزاء فعمل كل هو الله أحد جزء من القرآن (م) عن أبي هريرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أقرأ عليكم ثلث القرآن فقرأ قل هو الله أحد الله الصمد حتى خبها وقد ذكر العلماء رضي الله عنهم في كونه صلى الله عليه وسلم جعل سورة الاخلاص تعدل ثلث القرآن أفوالا متناسبة متقاربة فقيل ان القرآن العزيز لا بعد وثلاثة اقسام وهي الارشاد الى معرفة ذات الله تعالى وتقدسيه واصفاته واسمائه أو معرفة افعاله وسنته مع عباده ولما اشتملت سورة الاخلاص على أحد هذه الاقسام الثلاثة فهو التقديس وازنها رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلث القرآن لان متمشي التقديس في ان يكون واحدا في ثلاثة أمور لا يكون حاصلاته من هو من نوعه وشبهه ودل عليه قوله لم يلد ولا يكون حاصله من هو تقديره وشبهه ودل عليه قوله ولم يولد ولا يكون أحد في درجته وان لم يكن أصله ولا فرعاً منه ودل عليه قوله ولم يكن له كفوا أحد ويجمع ذلك كله قوله قل هو الله أحد وجملة وتفصيله هو قولك لا اله الا الله فهذا سر من أسرار القرآن المجيد الذي لا تنهاه أسرار ولا تنقضي عجائبه وقال الامام فخر الدين الرازي لعل الغرض منه ان يكون المقصود الاشراف في جميع الشرائع والعبادات معرفة ذات الله جل جلاله وتعالى علاؤه ونشأؤه ومعرفة صفاته ومعرفة افعاله وهذه

(في جيلها جبل من مسد)
حال أو خبر آخر والمسد الذي
قتل من الجبال قتل شديد
من ليف كان أو جلد أو غيرهما
والمعنى في جيلها جبل مما سد
من الجبال وانها تحمل تلك
الحزمة من الشوك وتربطها في
جيدها كما يفعل الكفايون
تخفيها وتصورها بصورة
بعض الحطبات لتجزع من
ذلك ويجزع بهاها وهما في
بيت الذر والشرف وفي منصب
الثروة والجدة والله أعلم
﴿سورة الاخلاص أربع
آيات مكية عند المجهور وقيل
مدنية عند أهل البصرة﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم قل هو الله أحد) هو ضمير الشأن والله أحد هو الشأن كقولك هوز يد منطلق كأنه قيل الشأن هذا وهو أن الله واحد لا ثاني له ومحل هو الرفع على الاستدعاء والمحبر هو الجملة ولا يحتاج إلى الرجوع لأنه في حكم المفرد في قولك زيد غلامك في أنه هو المبتدأ في المعنى وذلك أن قوله الله أحد هو الشأن الذي هو عبارة عنه وليس كذلك زيد أبوه مطلق فإن زيدو الجملة يدلان على معنيين مختلفين فلا بد مما يصل بينهما عن ابن عباس رضي الله عنهما قالت قرئ بش يا محمد صف لنا ربك الذي تدعونا إليه فنزلت يعني الذي سألتوني وصفه هو الله تعالى ٥٦١ وعلى هذا أحد خبر مبتدأ محذوف أي

هو أحد وهو بمعنى واحد وأصله واحد فقلت الواو همزة لوقوعها طر فوالدليل على أنه واحد من جهة العقل أن الواحد إما أن يكون في تدبير العالم وتخليقه كافياً أولاً فإن كان كافياً كان الات خضائعاً غير محتاج إليه وذلك ناقص والناقص لا يكون المساوئ لم يكن كافياً فهو ناقص ولأن العقل يقتضي احتياج المفعول إلى فاعل والفاعل الواحد كاف وما وراء الواحد فليس عدد ادولى من عدد فيقتضي ذلك إلى وجود عدد ادل لانهما لا يوجد الا بالحد والحد لا يكون موجوداً الا بمحل ولأن أحدهما إما أن يقدر على أن يستر شيئاً من أفعاله عن الآخر أو لا يقدر فإن قدر لم يزد كونه عاجزاً ولا نالو فرضنا معدوماً يمكن الوجود فإن لم يقدر واحد منهما على إيجاد كل واحد منهما عاجزاً ولا يمكن أن يكون

السورة مشتملة على معرفة ذات الله تعالى فلهذا كانت هذه السورة معادلة لثلاث القرآن وقال الشيخ محي الدين النووي رحمه الله قيل معناه أن القرآن على ثلاثة أنحاء قصص وأحكام وصفات الله تعالى وقوله هو الله أحد متمم للصفات فهي ثلث القرآن وجزء من ثلاثة أجزاء وقيل معناه أن ثواب قراءتها مرة يتضاعف بقدر ثواب قراءة ثلث القرآن بغير تضعيف قوله يتقلاهما يقال استقلت الشيء وتقلته وتعالى أي عديته قايلاً في بابه ونظرت إليه بين التلة قيل سميت قل هو الله أحد سورة الاخلاص اما لانها خاصة لله تعالى في صفته أولاً ولأن قارئها قد أخلص لله التوحيد ومن فوائده هذه السورة ان الاشتغال بقراءتها يفيد الاشتغال بالله ولازمة الاعراض عما سوى الله تعالى وهي متضمنة تزيين الله تعالى وبرأته عن كل ما لا يليق به لانها مع قدرها حاجة لصفة الاحدية والصدانة والقرابة وعدم التظير عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ كل يوم مائتي مرة قل هو الله أحد محبت عنه ذنوب خمسين سنة إلا أن يكون عليه دين وفي رواية عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أراد أن ينال على فراشه فنام على عيته فقرأ قل هو الله أحد مائة مرة فإذا كان يوم القيامة يقول الرب جل جلاله يا عبدى ادخل عن يمين الجنة أخرجه الترمذي وقال حديث غريب وعنه أن رجلاً قال يا رسول الله انى أحب هذه السورة قل هو الله أحد قال حبلى ابادا ادخل الجنة أخرجه الترمذي عن أنى هريرة قال أقبلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع رجلاً يقرأ قل هو الله أحد قال الله الصمد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت قلت وما وجبت قال الجنة أخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب صحيح والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (قل هو الله أحد) عن أبي بن كعب أن المشر كين قالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم انسب لنا ربك فنزل الله قل هو الله أحد الله الصمد والذى لم يلد ولم يولد لأنه ليس شئ يولد الاسميوت وليس شئ يموت الاسميورث وان الله لا يموت ولا يورث ولم يكن له كفوا أحد قال لم يكن له شبه ولا عديل وليس كمثل شئ أخرجه الترمذي

٧١

ن ح

المساوئ قدر أحد هما دون الآخر فلا يكون المساوئ قدراً جيعاً فاما أن يوجداه بالتعاون فيكون كل واحد منهما محتاجاً إلى اعانة الآخر فيكون كل واحد منهما عاجزاً وان قدر كل واحد منهما على إيجادهما بالاستقلال فإذا أوجداه فاما أن يبقى الثاني قدراً عليه وهو محال وان لم يبق فينبذ يكون الاول من لا قدرة الثاني فيكون عاجزاً ومعه راحته تصرفه فلا يكون المسا فان قلت الواحد اذا أوجد معدوم نفسه فقد زالت قدرته فيلزم أن يكون هذا الواحد تجعل نفسه عاجزاً قلنا الواحد اذا أوجد معدوم نفسه فقد نفذت قدرته ومن نفذت قدرته لا يكون عاجزاً واما الشر بربك فانفذت قدرته بل زالت قدرته بسبب قدرة الآخر فكان ذلك تعجيزاً

وقال وقد روى عن ابي العالبيه ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر آلهتهم فقالوا انسب لنا
ربك فاننا جبريل بهذه السورة قل هو الله احدود كرحوه ولم يدكر فيه عن ابي بن
كعب وهذا اصح وقال ابن عباس ان عامر بن الطفيل واربد بن ربيعة اتيا النبي صلى
الله عليه وسلم فقال عامر الام تدعونا يا محمد قال الى الله قال صفه لنا ممن ذهب هو ام من
فضه ام من حديد ام من خشب فنزلت هذه السورة واهللك الله ار بدا الصاعقه وعامر ا
بالطاعون وقد تقدم ذكرهما في سورة الرعد وقيل جاء ناس من اجدار اليهود الى النبي
صلى الله عليه وسلم فقتلوا وصف لنا ربك له لنا مؤمن بك فان الله تعالى انزل نعمه في
التوراة فاخبرنا من اى شئ هو وهل يأكل ويشرب ويموت ويرث الربوبية ولم يورثها
فانزل الله هذه السورة قل هو الله احد يعنى الذى سألته ونى عنه هو الله الواحد فى الألوهية
والربوبية المودف بصفات الكمال والعظمة المنفرد عن الشبه والمثل والنظير وقيل
لا يوصف احد بالاحدية غير الله تعالى فلا يقال رجل احدود درهم احد بحد احد صفة
من صفات الله تعالى استأثر بها فلا يشركه فيها احد والفرق بين الواحد والاحد ان
الواحد يدخل فى الاحد ولا يعكس وقيل ان الواحد يستعمل فى الاثبات والاحد فى
النفي تقول فى الاثبات رأيت رجلا واحدا وفى النفي ما رأيت احدا فتقيد العموم وقيل
الواحد هو المنفرد بالذات فلا يشابهه احد والاحد هو المنفرد بالمعنى فلا يشركه فيه احد
(الله الصمد) قال ابن عباس الصمد الذى لا جوف له وبه قال جماعة من المفسرين ووجه
ذلك من حيث الالفة أن الصمد الشئ المصمد الصلب الذى ليس فيه رطوبة ولا خاوة
ومنه يقال لسداد القارورة الصمد فان نسر الصمد بهذا كان من صفات الاجسام
ويتعالى الله جل وعز عن صفات الجسمية وقيل وجه هذا القول أن الصمد الذى ليس
باجوف معناه هو الذى لا يأكل ولا يشرب وهو العنى عن كل شئ فعلى هذا الاعتبار
هو صفة كمال والتقدير هو الله الصمد الذى يعبه على انه تعالى بخلاف من أثبتوا له الالهية
والله الاشارة بقوله تعالى ما المسيح بن مريم الا رسول قد خلت من قبله الرسل وانه
صديقه كانا بأكلا الطعام وقيل الصمد الذى ليس باجوف شيئا أن احدهما دون
الانسان وهو سائر المخلوقات الصلبة والثاني اشرف من الانسان وأعلى منه وهو
البارئ جل وعز وقال ابي بن كعب الصمد الذى لم يلد ولم يولد ان من يولد يموت ومن
يموت يورث منه وروى البخارى فى أفراد عن ابي واثل شقيق بن سلمة قال الصمد هو
السيد الذى انتهى وودده وهى رواية عن ابن عباس ايضا قال هو السيد الذى كمل فيه
جميع اوصاف السودد وقيل هو السيد المقصود فى جميع الخواص المرغوب اليه فى
الرضا المستعان به عند المضائبات وتفرج الكرب وقيل هو الكمال فى جميع صفاته
وافعاله وتلك الدالة على انه المتناهى فى السودد والشرف والعلم والعظمة والكمال
والكرم والاحسان وقيل الصمد الدائم الباقي بعد فنا خلقه وقيل الصمد الذى ليس
فوقه احد وهو قول على وقيل هو الذى لا تعتر به الاقوات ولا تغير الاوقات وقيل هو
الذى لا عيب فيه وقيل الصمد هو الاول الذى ليس له زوال والاخر الذى ليس للملكه

(الله الصمد) هو فعل بمعنى
مفعول من صمدا اليه اذا قصده
وهو السيد المصمود اليه فى
الخواص والمعنى هو الله الذى
تعرفونه وتقررون بانه خالق
السموات والارض وخالقكم
وهو واحد لا شريك له وهو
الذى يصمد اليه كل مخلوق ولا
يستغنون عنه وهو العنى عنهم
(لم يلد) لانه لا يجانس حتى
تكون له من جنسه احدية
فتوالدا وقد دل على هذا المعنى
بقوله انى يكون له ولد ولم تكن
له صاحبة

(ولم يولد) لان كل مولود محدث وجسم وهو قديم لا أول لوجوده اذ لم يكن قديما لكان حادثا لعدم الوساطة بينهما ولو كان حادثا لا فيقر الى محدث وكذا الثاني والثالث فيؤدي الى ان سلسل وهو باطل وليس بجسم لانه اسم للتركيب ولا يخلو حيث نؤمن ان يتمف كل جزء منه بصفات الكمال فيكون كل جزءا له فيفسد القول به كفسد بالهين أو غيرهما تصف بهابل باضدادها من سمات المحدث وهو محال (ولم يكن له كفوا أحد) ولم يكافئه أحد أي لم يكافئه سألوه ان يصفه لهم فواحي اليه ما يحب ويؤى على صفاته تعالى فقله هو الله اشارة الى انه تعالى الاشياء وقاطرها وفي ذلك وصفه بأنه قادر عالم لان الخلق يستمدحى القدرة والعلم لكونه واقعا على غاية احكام واتساق وانتظام وفي ذلك وصفه بأنه حي لان المتصف بالقدرة والعلم لابد وان يكون حيا وفي ذلك وصفه بأنه سميع بصير مريد متكامل الى غير ذلك من صفات الكمال اذ لم يكن موصوفا بها لكان موصوفا باضدادها وهي نقائص وذمان امارات المحدث فيستحيل ان تصاف القديم بها وقوله أحد وصف بالوحدانية وفي الشريك وبأنه المتفرد بايجاد المعدومات والمتوحد بعلم الخفيات وقوله الصمد ٥٢٣ وصف بأنه ليس للاعتبار اليه

واذ لم يكن الاحتجاج اليه فهو غنى لا يحتاج الى أحد ويحتاج اليه كل أحد وقوله لم يلدني للشيء والحاجة وقوله ولم يولدني للمحدث ووصف ما يقدم والاولية وقوله ولم يكن له كفوا أحد في ان عماله شيء ومن زعم ان في الكفر وهو المثل في الماضي لا يدل على نفيه للحال والكفر بدعونه في الحال فقد تاه في غيته لانه اذ لم يكن فيما مضى لم يكن في الحال ضرورة اذا لم يحدث لا يكون كفوا للقديم وحاصل كلام الكفرة يؤل الى الاشرار والنشبية والتعطيل والسورة تدفع الكل كما كفرناوا استحسن سيدي

انتقال والاولى ان يجعل لفظ الصمد على كل ما قبل فيه لانه محتمل له فعلى هذا يقتضى ان لا يكون في الوجود صمد سوى الله تعالى العظيم القادر على كل شيء وانه اسم خاص بالله تعالى انفرد به الاسم الحسن والصفات العلية ليس كمثل شيء وهو السميع البصير قوله عز وجل (لم يلد ولم يولد) وذلك ان مشركي العرب قالوا الملائكة بنات الله وقالت اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله فكذبهم الله عز وجل وفي عن نفسه ما قالوا بقوله لم يلد يعني كما ولد عيسى وعزير ولم يولد معناه ان ولد كان له والد فنفي عنه احاطة النسب من جميع الجهات فهو الاول الذي لم يتقدمه والد كان عنه وهو الآخر الذي لم يتأخر عنه ولد يكون عنه ومن كان كذلك فهو الذي لم يكن له كفوا أحد أي ليس له من خالقه مثل ولا نظير ولا شبهة فنفي عنه بقوله (ولم يكن له كفوا أحد) التعديل والتظهير والصاحبة والولد (خ) عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل كذبني ابن آدم ولم يكن له ذلك وشتمني ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه اباي فقله ان يعيدني كذب ابي وليس اول الخلق باهون على من اعادته واما شتمه اباي فقله اتخذ الله ولدا وأنا الاحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد والله سبحانه وتعالى اعلم (تفسير سورة الفلق وهي مدنية)

وقيل مكية والاول اصح وهي خمس آيات وثلاث وعشرون كلمة وأربعة وسبعون حرفا

تقدم الظرف اذا كان مستقرا أي خبر انه لما كان محتاجا اليه قدم ليعلم من اول الامر انه خير لافضلة وتأخيرها اذا كان لغوا أي فضلة لان التأخير مستحق للفضلات وانما تقدم في الكلام الافصح لان الكلام سيق لنفي المكافأة عن ذات البارئ سبحانه وهذا المعنى مصبه ومكرمه وهذا الظرف فكان الاهم تقدمه وكان أبو عمرو يستحب الوقف على أحد ولا يستحب الوصل قال عبد الوارث على هذا أذكر كنا القراء اذا وصل نون وكسر أو حذف التنوين كقراءته عزير ابن الله كفوا أسكون الفاعل المزمع حجة وخلف كفوا مفعلة غير مهموزة خفض الباقون مفعلة مهموزة وفي الحديث من قرأ سورة الاخلاص فقد قرأ ثلث القرآن لان القرآن يشتمل على توحيد الله وذكر صفاته وعلى الاوام والنواهي وعلى القصص والمواعظ وهذه السورة قد تجردت للتوحيد والصفات فقد تضمنت ثلث القرآن وفيه دليل شرف علم التوحيد وكيف لا يكون كذلك والعلم يشرف بشرف المعلوم ويتضع بضعة ومعلوم هذا العلم هو الله وصفاته وما يجوز عليه فاطنك بشرف منزلته وجلالة محله اللهم احشرنا في زمرة العالمين لك الراغبين لئلا يترك الخائفين من عقابك المكرمين بلغائك ومع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجلايقر آتله هو الله أحد فقال وجبت فقيل يا رسول الله ما وجبت قال وجبت له الجنة (سورة الفلق مختلف فيها وهي خمس آيات)

(م) عن عقبه بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ألم تر آيات أنزلت هذه الليلة لم ير مثلهن قط قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس فيه بيان عظيم فضل هاتين السورتين وفيه دليل واضح على كونهما من القرآن وفيه رد على من نسب إلى ابن عباس مع وجود خلاف هذا وفيه بيان أن لفظة قل من القرآن أيضا وأنه من أول السورتين بعد البسملة وقد اجتمعت الامة على هذا كله بعد خلاف ذكر فيه (خ) عن زر بن حبیش قال سألت أبي بن كعب عن المعوذتين قلت يا أبا الوليد إن أباك ابن مسعود يقول كذا وكذا فقال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قيل لي فقلت فتحن نقول كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية مثلهما أول يدكر ابن مسعود عن عبد الله بن حبيب قال أصابنا طش وظلمة فانتظرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصلي بنا فخرج فقال قل قلت ما أقول قال قل هو الله أحد الله الصمد والمعوذتين حين تسمى وحين تصبح تكفيك كل شيء وفي رواية قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق مكة فاصت خلوة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فدنوت منه فقل قل قلت ما أقول قال قل أعوذ برب الفلق حتى تحتمها ثم قل أعوذ برب الناس حتى تحتمها ثم قل ما تعوذ الناس بأفضل منها ما أخرجه النسائي عن جابر بن عبد الله وهو معني الشمس والشمس المضرا الضعيف وهو قول أبي الزرداء

(بسم الله الرحمن الرحيم)
(قل أعوذ برب الفلق)
أي
الصبح والخلق أو هو واد في
جهنم أوجب فيها

(بسم الله الرحمن الرحيم)

قوله عز وجل (قل أعوذ برب الفلق) قال ابن عباس وعائشة كان غلام من اليهود يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فذبت إليه اليهود فذلموا به حتى أخذ من مشاطة رأس رسول الله صلى الله عليه وسلم وعدة من أسنان مشطه فأعطاها اليهود فحرقوه فيها وتولى ذلك لبيد بن الأعصم رجل من اليهود فتركت السورتان فيه (ق) عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يخيل إليه أنه يضع الشيء ولم يضعه وفي رواية أنه يخيل إليه فعل الشيء وما فعله حتى إذا كان ذات يوم وهو عندي دعا الله ودعا ثم قال أشعرت يا عائشة أن الله قد أقتاني فيما استعنته فيه قلت وما ذلك يا رسول الله قال جاءني رجلان فجلس أحدهما عند رأسي والآخر عند رجلي ثم قال أحدهما الصاحبه ما وجدك الرجل قال مضروب قال ومن طبعه قال لبيد بن الأعصم اليهودي من بني زريق قال فيما ذا قال في مشطه وما طبعه وجف طلعته ذكر قال فابن هو قال في بئر ذروان ومن الرواة من قال في بئر بني زريق فذهب النبي صلى الله عليه وسلم إلى أناس من أصحابه إلى البئر فنظر إليها وعليها سخل ثم رجع إلى عائشة فقال والله لكأن ماء هاتين أعنة الحماء ولكن نخلها رؤس الشياطين قلت يا رسول الله فأخرجته قال أما أنا فقد عافاني الله وشعاني وخفت أن أبصر على الناس منه ثم وفي رواية للبخاري أنه كان يرى أنه ياتي النساء ولا ياتهن قال سفيان وهذا أشد ما يكون من السحر إذا كان كذلك عن زيد بن أرقم قال سحر رجل من اليهود النبي صلى الله عليه وسلم فاشتكي ذلك أياما فأتاه جبريل فقال إن رجلا من اليهود سحرك وعقد لك عقدا في بئر كذا فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم عليا فاستدبرها فجاءها فجعل كلسا حل عقدة وجعل ذلك خفة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما نشط من عقال فهاذ كرك ذلك لله ودى ولا رآه في وجهه قط أخرجه النسائي وروى أنه كان تحت شجرة في البئر فرفقوا بالحجرة وأخرجوا جف الطلعة فاذا فيه مشاطة من رأسه صلى الله عليه وسلم وأسنان من مشطه وقيل كان في وتر عقدة عليه إحدى عشرة عقدة وقيل كان مغرورا بالابا لفرانزل الله هاتين السورتين وهما إحدى عشرة آية سورة الفلق خمس آيات وسورة الناس ست آيات فكان كلسا قرأ آية انحلت عقدة حتى انحلت العقد كلها فقام النبي صلى الله عليه وسلم كأنما نشط من عقال وروى أنه ألبس ستة أشهر واشتد عليه ذلك ثلاث ليال فزلت المعوذتان (م) عن أبي سعيد الخدري أن جبريل أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اشتكت قال نعم قال بسم الله أرق لك من كل شيء يؤذيك وهن شر كل نفس أو عين حاسد الله يشفيك بسم الله أرقيك

﴿فصل﴾ وقيل الشروع في التفسير نذكر معنى الحديث وما قيل فيه وما قيل في السحر وما قيل في الرق قولها في الحديث إن النبي صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يخيل إليه أنه يصنع الشيء ولم يصنعه قال الامام المارزي مذهب أهل السنة وجهه ورع علماء الامة على اثبات السحر وان له حقيقة كحقيقة غيره من الاشياء الثابتة خلافا لمن أنكر ذلك ونفي حقيقته وأضاف ما يقع منه الى خيالات باطلة لاحتمائهم لما وقصد كره الله في كتابه وذكر أنه مما يتعلم وذكر ما فيه اشارة الى أنه ما يكفر به وأنه يفرق بين المرء وزوجه وهذا كله لا يمكن أن يكون مما لاحقيقة له وهذا الحديث الصحيح مصرح بإثباته ولا يستنكر في العقل أن الله تعالى يخرق العادة عند النطق بكلام معلق أو تركيب أجسام أو المزج بين قوى لا يعرفها الا بالاحروانه لا فاعل الا الله تعالى وما يقع من ذلك فهو عادة أجزاها الله تعالى على يد من يشاء من عباده فان قلت المستعاض منه هل هو بقضاء الله وقدره أم لا فان كان بقضاء الله وقدره فكيف يام بالاستعاضة مع أن ما قدر لا بد واقع وان لم يكن بقضاء الله وقدره فذلك قدح في القدرة قلت كل ما وقع في الوجود هو بقضاء الله وقدره والاستثناء بالثبوت والرق من قضاء الله وقدره يدل على صحة ذلك ما روى الترمذي عن ابن أبي خزيمة عن أبيه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أرايت رقي نسترق بها ودواء نتداوى به وتقاوتة تقيها هل ترد من قدر الله شيئا قال هي من قدر الله تعالى قال الترمذي هذا حديث حسن وعنه عمر بن محمد من قدر الله الى قدر الله تعالى

﴿فصل﴾ وقد أنكر بعض المبتدعة حديث عائشة المتفق عليه وزعم أنه يحط من نصب النبوة ويشكك فيها وان تجوز ينزع الثقة بالشرع وورد على هذا المبتدع بان الذي ادعاه باطل لان الدلائل القطعية والتقليدية قد قامت على صدقه صلى الله عليه وسلم وعصمته فيما يتعلق بالتبليغ والمعجزة شاهد بذلك وتجوز مقام الدلائل بخلافه باطل وأما ما يتعلق ببعض أمور الدنيا وهو ما يعرض للبشر فغير بعيد أن يخيل إليه من أمور الدنيا

ملا حقيقة له وقد قيل انه ~~ان~~ تخيل اليه انه وطئ زوجته وليس بواطي وهذا مثل ما يتخيله الانسان في المنام فلا يبعد أن يتخيله في اليقظة ولا حقيقة له وقيل انه يتخيل اليه انه فعله وما فعله ولكن لا يبعد صحة ما يتخيله فتكون اعتقاده انه على السداد قال القاضي عياض وقد جاء في بعض روايات هذا الحديث مبينة ان السحر انما سلسل على يده وظواهر جوارحه لا على قلبه وعقله واعتقاده وليس في ذلك ما يوجب لبساً على الرسالة ولا طعناً لاهل الزيغ والضلالة وقوله ما وجع الرجل قال مطوب أى مسحور وقوله وجف طلع ذكر يروي بالباء ويروي بالفاء وهو وعاء طلع الفضل وأما الرق والتعاويذ فقد اتفق الاجماع على جواز ذلك اذا كان بآيات من القرآن أو اذا كانت وردت في الحديث وبدل على صحة الاحاديث الواردة في ذلك منها حديث أنى سعيد المتقدم أن جبريل رقى النبي صلى الله عليه وسلم ومنها ما روى عن عبيد بن رفاعه الرقى أن اسماء بنت عميس قالت يا رسول الله ان ولد جعفر تسرع اليهم العيين فاسترق لهم قال نعم فانه لو كان شيئاً سابقاً للتدريس لبقته اليه انخرجه الترمذى وقال حديث صحيح وعن أنى سعيد المحدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ ويقول أعوذ بالله من الجان وعن الانسان فلما نزلت المعوذتان أخذ بهما وترك ما سواهما أخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب فهذه الاحاديث تدل على جواز الرقية وانما المنهى عنه فيها ما كان فيه كفر أو شرك أو ما لا يعرف معناه مما ليس بعربي فجواز أن يكون فيه كفر والله أعلم وأما التفسير فقول عز وجل قل أعوذ برب الفلق اقرى ذاك الفلق الصحيح وهو قول الاكثرين ورواية عن ابن عباس لان الليل ينفلق عن الصبح وسبب تخصيصه في التعوذ ان التقادير على إزالة هذه السبلعة عن العالم قادر على أن يدفع عن المستعذب ما يخافه ويخشاه وقيل ان طلوع الصبح كالمثلج يخفى الفرق فكأن الانسان ينتظر طلوع الصبح فكذلك الشائف يفرق بجى النجاء وقيل ان تخصيص الصبح بالذكر في هذا الموضع لانه وقت دعاء المضطرين واجابة الملهوفين فيكونه يقول قل أعوذ برب الوقت الذى يفرق فيه هم المهمومين والمغمومين وروى عن ابن عباس أن الفلق سمح في جهنم وقيل هو وادى جهنم اذا فتح استعاذ اهل النار من حره ووجهه ان المستعذب قال أعوذ برب هذا العذاب التقادير عليه من شر عذابه وغيره وروى عن ابن عباس أيضاً أن الفلق الملقى ووجه هذا التأويل ان الله تعالى فلق ظلمات ببحر العدم بإيجاد الانوار وخلق منه الملقى فكأنه قال قل أعوذ برب جميع الممكنات وممكنون جميع المحدثات (من شر ما خلق) قيل يريد به ابليس خاصة لانه لم يخلق الله خلقاً هو شر منه ولان السحر لا يتم الابوة باعوانه وجنوده وقيل من شر كل ذي شر وقيل من شر ما خلق من الجن والانس (ومن شر غاسق اذا وقب) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر الى القمر فقال يا عائشة استعيني بالله من شر هذا فان هذا هو الغاسق اذا وقب أخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح فعلى هذا الحديث المراد به القمر اذا خسف واسود ومعنى وقب دخل في الخسوف أو أخذ في الغيو به وقيل

(من شر ما خلق) أى النار والشيطان وما موصولة والعائد محذوف أو مصدرية ويكون الملقى معنى الخلق وقيل أبو حنيفة رضى الله عنه من شر بالتبوين وما على هذا مع الفعل تأويل المصدر في موضع الجبر بدل من شر أى شر خلقه أى من خلق شر أو زائدة (ومن شر غاسق اذا وقب) الغاسق الليل اذا اعتكظ ظلامه ووقوبه دخول ظلامه في كل شيء وعن عائشة رضي الله عنها أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فاشا الى القمر فقال تعوذى بالله من شر هذا فانه الغاسق اذا وقب ووقوبه دخوله في الكسوف واسوداده

ومن ثم البنائيات في العقد البنائيات النساء أو النفوس أو المسمات السواحر التي يقدرة قد في حبوط و يفتن عليها ويرقن و النفث النفع مع ريق وهو دليل على بطلان قول المعتزلة في أنكار تحقق المحرور و ظاهر أثره (ومن شرحا حاسدا إذا حسد) أي إذا أظهر حسده موعلا بمقتضاه لأنه إذا لم يظهر فلا ضرر يعود منه على من حسده بل هو الضار لنفسه لا لغتنامه بسرور غيره وهو الأسف على الخير عند الغير والاستعاذة من شر هذه الاشياء ٥٦٧ بعد الاستعاذة من شر ما خلق

اشعار بان شرهؤلاء أشد وخم
بالحمد لعلم البشر ها هو أول
ذنب عصي الله به في السماء من
ابليس وفي الأرض من قابيل
وآدم عوف بعض المستعاذ
منه ونكر بعضه لان كل فئاة
شريرة فلما عرفت الفئات
ونكر عاصق لان كل غاسق
لا يكون فيه الشر انما يكون
في بعض دون بعض وكذلك
كل حاسد لا يضر ورب حديد
يكون محمودا كالحمد في
الخمريات والله أعلم
﴿سورة الناس مختلف فيها
وهي ست آيات﴾

(تفسير سورة الناس)

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

الى الناس خاصة وان كان رب كل مخلوق تشریفهم ولان الاستعاذه وقعت من شر الموسوس في صدور الناس فكانه قيل
أعوذ من شر الموسوس الى الناس برهم الذي يملك عليهم أمورهم وهو المهم ومعبودهم وقيل أراد ابطال الاول الاطفال ومعنى
الربوبية يدل عليه وبالثاني الشجب وافظ الملك المنبئ عن السياسة يدل عليه وبالثالث الشيخ وافظ الاله المنبئ عن
العبادة يدل عليه وبالرابع الصالحين اذ الشيطان مولع باغوائهم وبالحامس المصدقين لعظمه على المعوذ منه

(من شر الوسواس) هو اسم يعي الوسوسة كالزلزال بمعنى الزلزلة وأما المصدر فوسواس بالكسر كالزلزال والمراد به الشيطان سمى بالمصدر كانه وسوسة في نفسه لانه اشغله الذي هو عاكف عليه أو اريد ذو الوسواس والوسوسة الصوت الخفي (الخناس) الذي عادته ان يخنس منه ويرى الى الخنوس وهو التأخر كالعواج والبتات لما روى عن سعيد بن جبيرة اذا ذكر الانسان ربه خنس الشيطان وولى واذا غفل رجع ٥٦٨ ووسوس اليه (الذي يوسوس في صدور الناس) في عمل الجهر على الصفة

أو الرفع أو انصب على الشتم وعلى هذين الوجهين يحسن الوقف على الخناس (من الجنة والناس) بيان للذي يوسوس على ان الشيطان ضربان جنى وانسى كما قال شياطين الانس والجن وعن أبي ذر رضى الله عنه انه قال لرجل هل تعودت بالله من شيطان الانس روى عنه عليه السلام سحر فرس فجاءه ملكان وهونائم فقال أحدهما لصاحبه ما باله فقال طبع قال ومن طبعه قال لا يدبني أعظم اليهودى قال وبم طبعه قال عسوط ومشاطة في جف طامة فحث راعوق في بئر ذى أدوان فأنبه صلى الله عليه وسلم فبعثت زيرا وعليا وعمارا ورضي الله عنهم فترجوا ماء البئر وأخرجوا الجف فاذا فيه مشاطة رأسه واسنان من مشطه واذا فيه وتر مع تدفيه إحدى عشرة عقدة مغرورة بالابر فترلت هاتان السورتان فمكلما قرأ جبريل آية انخلت عقدة حتى قام عليه السلام عند انحلال العقدة الاخيرة كما شاهدنا من عقل وجعل

الخاصة فنفسه أولا بأنه رب الناس لان الرب قد يكون ملكا وقد لا يكون ملكا فنفسه بذلك على انه ربهم وملكهم ثم ان الملك لا يكون الما فنفسه بقوله اله الناس على ان الالهية خاصة بالله سبحانه وتعالى لا يشاركه فيها أحد والسبب في تذكير انظمة الناس يقتضى مزيد شرفهم على غيرهم (من شر الوسواس) يعنى الشيطان ذا الوسواس والوسوسة الهمز والصوت الخفى (الخناس) يعنى الرجاء الذى من عادته ان يخنس أى يتأخر قيل ان الشيطان جاثم على قلب الانسان فاذا غفل وسها ووسوس واذا ذكر الله تعالى خنس الشيطان عنه وتأخر وقال قتادة الخناس له خرطوم كخرطوم الكلب وقيل كخرطوم الخنزير في صدور الانسان فاذا ذكر العبد ربه خنس وينال رأسه كراس الحية واضع رأسه على غرة القلب عسه ويعد به فاذا ذكر الله تعالى خنس واذا نال ذكر الله تعالى وجع ووضع رأسه على القلب فذلك قوله تعالى (الذي يوسوس في صدور الناس) يعنى بالكلام الخفى الذى يصل مفعومه الى القلب من غير سماع والمراد بالصدر القلب (من الجنة) يعنى الجن (والناس) وفي معنى الآية وجهان أحدهما ان الناس لفظ مشترك بين الجن والانسان ويدل عليه قول بعض العرب جاء قوم من الجن فقبل من انتم قالوا اناس من الجن وقد سمعناهم الله تعالى رجلا في قوله يعوذون رجال من الجن فعلى هذا يكون معنى الآية ان الوسواس الخناس يوسوس للجن كاليوسوس للانسان والوجه الثاني ان الوسواس الخناس قد يكون من الجنة وهم الجن وقد يكون من الانس فكما ان شيعة الجن قد يوسوس للانسان تارة ويخنس أخرى فكذلك شيطان الانس قد يوسوس للانسان ان كانا صليهما فان قبل زاد في الوسوسة وان كره السامع ذلك انخنس وأقبض فكأنه تعالى أمر أن يستأذنه من شر الجن والانس جميعا (ق) عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا أوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم يقف فيهما فآية قرأ الله أحد وقول أعوذ برب الفلق وقول أعوذ برب الانس ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه وما قبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات ويقف فلما اشتد وجعه كنت أقرأ عليه وأمسح بهما يديه رجاء بركتهما أخرجه ذلك في الموطأ وله المعناه (ق) عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا حسد الا في اثنتين رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل

جبريل يقول باسم الله أرقبك والله شفيك من كل داء يؤذيك ولهذا جوز الاسترقاء بما كان من كتاب الله واطراف وكلام رسوله عليه السلام لا يما كن بالسريرية والعبانية والهندية فانه لا يحل اعتقاده ولا اعتماد عليه ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا وانا اقرؤنا ومن شر ما علمنا وما لم نعلم ونشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمد عبده ورسوله وفيه وصفه أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون وصلى الله على محمد وعلى آله وصحبه

وأطراف النهار ورجل آتاه الله مالا فهو يتفق منه آتاه الليل وأطراف النهار عن ابن عباس قال قيل يا رسول الله أى الأعمال أحب الى الله تعالى قال الحال المرتحل قيل وما الحال المرتحل قال الذى يضرب من أول القرآن الى آخره (بسم الله الرحمن الرحيم)

أحمدك اللهم يا من أنزلت على عبدك الكتاب هدى للمتقين وموعظة لاولى الالباب وأشركك على نعمة الاهتداء بانوار نجوم القرآن ومنع الاقتداء بدليل السنة ومصابيح الايمان وأشهد ان لا اله الا انت الدال كلامك الموصوف بالعدم المنعوت على انك المخصوص بالاسماء الحسنى والنعوت سبحانه تكفر عن التشبيه والمثيل وتقدمت صفاتك عن التشبيه والمثيل وأشهد أن سيدنا محمد رسولك الذى بسقت دوحه رسالته وقامت الدلائل من المعجزات على اصطفائه ونبوته المبعوث لاقامة الدين القويم بالايات البينات المؤيد الاصفاء بالنص والوحى وباهر المعجزات المتمسك بحبل العصمة والارشاد الهادى الى منهاج الحق وسنن الرشاد الكشاف عن مكنون لباب التأويل المظهر لضمائر اسرار التنزيل المرسل بتيسير المنان وتبصير الرحمن لاحياء موت القلوب بروح البيان أوصل اللهم اليه صلوات صلوات يتدفق بالرحمة المترونة بالتعظيم ودقها وعهديات تحيات تألق بالبركة المحبوبة بالذكر بمرقها والى اصحابه نجوم المجد والهدى واعلام السعد والاهتداء المتمسكين بحبل سنته من بعده وآله وجميع حربه وجنده (وبعد) فان من القضايا المسلمة التى لا ترد منها كلمة ان آيات القرآن أعجزت البلغاء وألغمت الفصحاء ولا يستطيع المصنع ان يشيد مثل مبانيه ولوارع مخاطم البراعة ولا ينسج هل للادق ان يصل الى مثل ذرة من معانيه ولوارع مخازم البراعة فهو السرا الغامض الذى تاهت فى رياض حقائقه ألباب الالباء وغاضت فى حياض دقايقه عقول العقلاء ولا يمكن الوصول الى كشف اسرارده العجيبة وحل رموزه الغريبة الا من طريق علم التفسير فهو بالاجماع على ما تقدم من قبيل الخبير البصير لانه الموقوف على أسباب نزوله المبين لفروعه واصله ولذا وجهت اليه اعلام الانثة عنايتهم وبذلوا فيه الطاقة وجهه لوه غاية اجتهادهم فهو المحافل بما يتضاع منه أولوا البصائر والانظار الكافل بارز غامض هاتيك الاسرار وما كان هذا العلم عظيم الشأن جليل القدر جميل البرهان وتواترت على صدق معلقه الاحاديث والخبار تعدت فيه التفسير

وتنوعت الاسفار ولكن أولوة هذه التفسيرات العديدة والثالثة ليف المفيدة تفسير
 امام كل امام عـلم الاعلام نادرة الزمان المشهور بالعرفان والاتقان ورحمة
 العلماء وبهجة الفضلاء المجمع على حداقته في عصره ووقته الامام علاء الدين هـلى
 ابن محمد بن ابراهيم الخازن أسكنه الله من الجنات أعلى المواطن (المسمى باب التأويل
 في معاني التنزيل) ولعمري انه كتاب مملوء الوطاب بما ينبع وطاب من ثمرات
 الآثار والعلم وصحيح الاخبار والفهوم قد اختص من بين كتب التفسير
 بسلامة المعاني وسلسلة التعبير جرى فيه على اسلوب حكيم فائق ومنزغ غفيم شائق
 حيث ينبع كل مقام مما يصح من الاحاديث النبوية والحكايات المفيدة لتسام المزيه
 وان هذا المن جليل الاتقان لان السنة مبينة للقرآن ثم يلحق الاحاديث بتفسير غيرها
 ووضوح مشكلاتها واظهار عجيبها وقد طبع هذا الكتاب على هذا الوضع الفائق
 والاغورج اللطيف الرائق على الهامش بتفسير بهجة الاسلام وبهجة الانام عمدة
 السادة المتصوفين وقدوة أهل الكشف واليقين الامام الهمام حافظ الدين عبد الله
 ابن أحمد النسفي سقاه الله من رحمة الهني وأتحفه بعوائد الحنفى واطفئه الحنفى (المسمى
 مدارك التنزيل وحقائق التأويل) وهذا التفسير وان كان قليل الحجم صغير المبنى
 الا انه كثير العلم كبير المعاني حوى من الاوصاف الجميلة والمزايا الجليلة
 ما يضيق عن حصرها نطاق نطق التعبير وقلمها يهتدى بغيره الى فهم اشارات كتاب
 اللطيف الخبير أحصى خلاصة الكشاف سالكا لهدى عادلا عن طريق
 الاعتراف مشيرا الى القراءات بأوجز العبارات هاجر للحكايات الاسرائيلية التي
 لم تأت على طريق الاحاديث النبوية وبالجملة فان هذين الكتابين جديران بان
 تبذل فيهما النفوس ويرتاح لها قلب الطالب ارنياح أخ الراح للسكوس ويضيع
 في اقتنائهم ما عزير الروح لا النفاس اذهما بين مخدرات أسفار التفسير كالعرائس
 فهما حقيقتان بان يرسم بالانوار على صفحات البلور وينتشا بالنضار على وجنات الجلدار
 لما في الاول وهو الخازن من ذخائر الخزائن وما في الثاني من سحر البيان الذي هو
 حلية الانسان وكان طبعهما الجميل على أصل وضعهما المجليل بالمطبعة الازهرية
 ذات الحر وف المعتدلة والادوات الزهرية الشهيرة بجودة التصحيح وحسن
 المقابلة وغاية التنقيح لازالت كواكب سعدا مشرقة زاهرة ودواعي مجدها
 مستوفية وافره على نمة حلفاء الفضل وأولياؤه وأصحاب الشرف وأصفياؤه السادة
 القادة الشرفا رضعا المجده واخوان الصفا أرباب العمل المبرور والسعي المجليل

تشكور الجامعين من المجدين التالذوا الظارف المتعاهدن على نشر الفضائل
 اعارف المسيرين لها في البلاد لتمام نفع العباد مديري المطبعة المذكورة لازالت
 انفسهم معمورة بملاحظة السيد الامثل والابجد الاكمل صاحب الراى السيد
 والفهم الناقيب والسعي المقيد المحفوظ بعناية المنان السيد محمد
 رمضان وطلع بدر تمامهما وفاح عمير مسك ختامهما في أوائل
 أول الربيعين المتوج بأنوار سيد الكونين عام ثلثمائة
 وألف من هجرة من خلقه الله تعالى على أعظم
 خالق وأشرف وصف صلى الله
 عليه وعلى آله وصحبه وكل
 تابع على منواله ماشدا
 الحجام ولاح بدر
 التمام

